

## المجلس 4 من شرح (كتاب التوحيد) | برنامج مهامات العلم

### 3341 | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله درجات. وجعل للعلم به اصولا ومهما وشهاد ان لا الله الا الله حقا وشهاد ان محمدا عبده ورسوله صدق.

اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما - [00:00:00](#)

وصليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجید اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجید اما بعد فحدثني جماعة من الشيوخ وهو اول حديث سمعته منهم - [00:00:27](#)

باسناد كل الى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابي قاوس مولى عبد الله بن عمرو عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهمما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عن رسول الله صلى الله - [00:00:49](#)

عليه وسلم قال الراحمون يرحمون ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء ومن اكل الرحمة رحمة المعلمين بالمتعلمين في تلقينهم احكام دين وترقيتهم في منازل اليقين ومن طرائق رحمتهم ايقافهم على مهامات العلم - [00:01:06](#)

لاقراء اصول المتون وتبين مقاصدتها الكلية ومعاناتها الاجمالية ليستفتح بذلك المبتدئون تلقיהם ويجد فيه المتسطون ما يذكرونهم ويطلع منه المنتهون هنا الى تحقيق مسائل العلم وهذا المجلس الرابع في شرح الكتاب السابع - [00:01:33](#)

من برنامج مهامات العلم في سنته الثالثة ثلاث وثلاثين بعد الاربع مئة والالاف وهو كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد لشيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب التميمي رحمه الله المتوفى سنة ست بعد المائتين والالاف - [00:01:58](#)

وقد انتهى بنا البيان الى قوله رحمه الله باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد نعم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده واما بعد - [00:02:23](#)

قال شيخ الاسلام رحمه الله رحمة واسعة وغفر له وشيخنا والحاضرين والسامعين وجميع المسلمين. باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل الى الشرك. وقول - [00:02:41](#)

مقصود الترجمة بيان حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد اي جانبه من كل ما ينقصه او ينقضه وتقديم في الابواب السالفة ذكر طرف من حمايته صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد - [00:02:59](#)

وخصه المصنف رحمه الله تعالى بترجمة مفردة للبلاغ في اظهاره وابرازه وايقاف الخلق على مقدار جهاده صلى الله عليه وسلم في حماية جناب التوحيد وافرد المصنف صلى الله وافرد المصنف رحمه الله ما للنبي صلى الله عليه وسلم من حظ - [00:03:25](#)

حماية التوحيد مع كونه كذلك موجودا في كتاب الله عز وجل لامرین احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان هو اول قائم بالتوحيد في هذه الامة وثانيهما ان كثيرا من زلت قدمه في التوحيد - [00:03:56](#)

اوتي من قبل غلوه في المصطفى صلى الله عليه وسلم فرعائية للامرین ترجم المصنف بقوله باب ما جاء في حماية المصطفى صلى الله عليه وسلم جناب التوحيد ولم يترجم بقوله باب ما جاء في حماية الشرع جناب التوحيد. مع ان هذا المعنى موجود - [00:04:26](#)

بدلائل الشرع كلها لكنه افرد للمعنى المذكورين. نعم. احسن الله اليكم قال رحمه الله الله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما انتتم الاية. عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول - [00:04:52](#)

الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبرى عيادة. وصلوا علي فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم رواه ابو داود

بasaNad حسن ورواته ثقات. وعن علي بن الحسين رحمة الله انه رأى رجلا يجيء الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه -

00:05:12

وسلم فيدخل فيها فيدعونا ثناه وقال الا احديكم حديثنا سمعته من ابي عن جدي رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا تتخذوا قبري عيذا ولا بيوتكم قبورا فان تسليمكم يبلغني اين كنتم؟ رواه في المختار. ذكر المصنف -

رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى لقد جاءكم رسول من افسكم الاية ودلالة على مقصود  
الترجمة في قوله حريص عليكم ومن اعظم حرصه صلى الله عليه وسلم حرصه على حماية جناب التوحيد -

والدليل الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم الحديث رواه ابو داود  
بasaNad حسن وله شواهد يصح بها دلالته على مقصود الترجمة -

في قوله لا تجعلوا بيوتكم قبورا. وقوله ولا تجعلوا قبري عيذا وقوله وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم فالحديث متضمن  
امران نهيان وامر منه صلى الله عليه وسلم كلها تبين حمايته جناب التوحيد -

وسده كل طريق يوصل الى الشرك فانه صلى الله عليه وسلم اولا عن جعل البيوت قبورا بعدم تعطيلها الاعمال الصالحة التي  
تميزها عن القبور كالصلة والدعاء وقراءة القرآن. ثم نهى -

اه تانيا عن جعل قبره صلى الله عليه وسلم عيذا فلا يزار على وجه مخصوص يقتضي اعتياده ولزومه على وجه التعظيم. غلقا بباب  
الغلو المفضي الى الشرك ثم امر صلى الله عليه وسلم -

بالصلة عليه حيث كان المصلي. لأن صلة الخلق عليه تبلغ النبي صلى الله عليه وسلم وان بعد المصلي بتبلغ الملائكة له. فلا حاجة  
للقرب المتصوّم وهذا يتضمن النهي عن جعل قبره صلى الله عليه وسلم عيذا. لئلا يفضي -

الاكثر من زيارته الى اتخاذ عيذا. والدليل الثالث حديث علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب ابن عن ابيه عن جده علي رضي الله  
عنه وفيه القصة المذكورة رواه الضياء المقدسي في كتاب الاحاديث المختار وهذا -

معنى قول المصنف رواه في المختار. فان المختار كتاب صنفه الحافظ الضياء المقدسي واراد جمع الاحاديث الصحيحة فيه. ومنها  
هذا الحديث وقد رواه من هو اقدم منه واحق بالعزو وهو ابو يعلى الموصلي في مسنده واسناده صالح لا بأس به -

وله شواهد يقوى بها. وجلالته على مقصود الترجمة في جمله الثالث والجملة الثالثة فان تسليمكم يبلغني اينما كنتم اين كنتم هكذا  
ووقد في كتاب المختار للضياء المقدسي. واصل الرواية عند ابي يعلى الموصلي وشيخه ابي بكر ابن ابي شيبة -

في المصنف في المصنف فان صلاتكم وتسليمكم. بذكر الصلاة والسلام معا فاختصر هذا الحديث عند الضياء المقدسي واقتصر على  
ذكر التسليم فقط ودلالة على مقصود الترجمة القول فيها كالقول في سابقتها لأن الجملة التي فيه هي الجملة التي في الحديث -

00:10:04

في السابق نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى تفسير اية براءة الثانية ابعاد امته عن هذا الحمى غاية بعد الثالثة  
ذكر حرصه علينا ورأفته ورحمته. الرابعة نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص -

مع مع ان زيارته من افضل الاعمال قوله رحمة الله نهيه عن زيارة قبره على وجه مخصوص مع ان زيارته افضل الاعمال لأن زيارة  
القبور سنة من السنن الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم -

وافضل قبر على وجه الارض هو قبره صلى الله عليه وسلم واتباع السنن من افضل الاعمال فرجع قوله مع ان زيارته من افضل  
الاعمال لما فيها من الاتيان بسنة عظيمة وهي زيارة -

الغموض وجعلها لشرف قبر على وجه الارض فهو قبره صلى الله عليه وسلم. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله الخامسة نهيه عن  
الاكثر من الزيارة. السادسة حثه على النافلة في البيت. السابعة انه متقدر عندهم انه لا يصلي -

في المقبرة الثامنة تعليله ذلك بان صلاة الرجل وسلامه عليه يبلغه وان بعد فلا حاجة الى ما يتوهمه من اراد التاسعة كونه صلى الله  
عليه وسلم في البرزخ تعرض عليه اعمال امته من تعرض عليه اعمال امته في الصلاة -

00:11:57

قوله رحمة الله التاسع كونه صلى الله عليه وسلم في البرزخ تعرض عليه اعمال امته في الصلاة والسلام اي تعرض عليه اعمال امته وهو في قبره في الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم - [00:12:17](#)

فهو يبلغها صلى الله عليه وسلم. فالمراد بالعرض تبليغ الصلاة والسلام له صلى الله عليه وسلم من امته نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله باب ما جاء ان بعض هذه الامة يعبد الاوثان. مقصود الترجمة - [00:12:37](#)

بيان وقوع الشرك في هذه الامة بيان وقوع الشرك في هذه الامة بعادة بعضها الاوثان والرد على من زعم انه لا يقع فيها شرك والرد على من زعم انه لا يقع فيها - [00:13:00](#)

شرك بعدبعثة النبوة نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله وقول الله تعالى الم تر الى الذين اتوا نصبيا من الكتاب يؤمنون بالجنس والطاغوت وقوله قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه - [00:13:22](#)

القردة والخنازير وعبد الطاغوت. قوله قال الذين غلبو على امرهم لنتخذن عليهم مسجدا عن ابي سعيد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبين من كان قبلكم حذو القذة بالقذة - [00:13:47](#)

حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتهم قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال فمن اخرجه ولمسلم عن ثوبان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله زوى لي الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وان - [00:14:07](#)

امتي سبلي ملكها ما زوى لي منها واعطيت الكترين الاحمر والابيض. واني سألت ربي لامتي الا يهلكها بسنة بعامة والا يسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيتهم. وان ربي قال يا محمد اذا قضيت قضاء فانه - [00:14:26](#)

لا يرد واني اعطيتك لامتك الا اهلكها بسنة بعامة والا اسلط عليهم عدوا من سوى انفسهم فيستبيح بيتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضا. ويسبي بعضهم بعضا. ورواه البخاري في صحيحه وزاد. وانما - [00:14:46](#)

خافوا على امتي الائمة المسلمين واذا وقع عليهم السيف لم يرفع الى يوم القيمة. ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من امتي بالمشاركين حتى تعبد فنام من امتي الاوثان وانه سيكون في امتك كذابون ثلاثة كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين - [00:15:06](#)

نبي بعدي ولا تزال طائفة من امتي على الحق منصورة لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي امر الله تبارك وتعالى. ذكر رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة خمسة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى المتر الى الذين اتوا نصبيا من الكتاب. الاية ودلالته على مقصود - [00:15:26](#)

ترجمتي في قوله يؤمنون بالجنت والطاغوت فان اهل الكتاب من اليهود والنصارى امنوا بالطاغوت وهو الشيطان فعبدوه واطاعوه فيما لهم وزين لهم من الشرك حتى زعموا ان عزيرا ابن الله وان عيسى ابن الله. وسيكون - [00:15:51](#)

في هذه الامة من يفعل فعلهم كما في حديث ابي سعيد الاتي لتبين من كان قبلكم فاراد المصنف ان يذكر في هذه الاية ان من سنن من قبلنا عبادة غير الله سبحانه وتعالى - [00:16:16](#)

وان هذه الامة سيكون فيها ما كان في الامم الاولى من اليهود والنصارى من عبادة غير الله والدليل الثاني قوله تعالى قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله الاية ودلالته على مقصود - [00:16:36](#)

الترجمة في قوله وعبد الطاغوت اي وجعل منهم من عبد الطاغوت وهو الشيطان بطاعته فيما زين من الشرك وكما كان ذلك في اليهود والنصارى فسيكون في هذه الامة كما سيأتي في حديث ابي سعيد. والدليل الثالث قوله - [00:16:56](#)

تعالى قال الذين غلبو على امرهم الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله لنتخذن مسجدا فان اهل الغلبة سيروا اصحاب الكهف الصالحين اوئلنا يعبدونهم وكانوا هؤلاء في اهل الكتاب السابقين. واذا كان هذا قد وقع فيهم فسيقع في هذه الامة - [00:17:19](#)

خبر النبي صلى الله عليه وسلم الاتي لتبين من كان قبلكم. واختلف اهل العلم رحمهم الله تعالى في اصحاب الكهف هل كانوا في اليهود ام في النصارى على قولين اصحهما ان - [00:17:51](#)

في اليهود لأن قصتهم كانت في التوراة وكانت احبار اليهود تعظمها ولو كانوا في النصارى لن ترفع اليهود لها رأس واختار هذا القول هذا القول من المحققين او الفداء ابن كثير رحمة الله تعالى في تفسيره فكان اصحاب الكهف - [00:18:11](#)

في اليهود قبل عيسى عليه الصلاة والسلام. والدليل الرابع حديث ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبين

سنن من كان قبلكم الحديث. متفق عليه. لكن ليس عندهما حذو القذة - [00:18:37](#)

بالقذة وانما لفظهما شبرا بشبرا وذراعا بذراع. ودلالته على مقصود الترجمة لقوله لتبين سنن من كان قبلكم شبرا بشبرا والذين كانوا من قبلنا هم اليهود والنصارى. وكان من طريقهم ما وقعوا فيه من الشرك وعبادة الله غير الله عز - [00:18:58](#)

عز وجل بتعظيم انبائهم ورفعهم الى مقام الالوهية. والدليل الخامس حديث ثوبان الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله زوى لي الارض الحديث اخرجه مسلم. وعزا المصنف رحمة الله تعالى زيادة فيه الى البرقان في - [00:19:25](#)

استخرجه على صحيح مسلم. وهذه الزيادة هي عند ابي داود وابن ماجة وبعضاها عند الترمذى واستنادها صحيح وعدل المصنف عن عزوها الى السنن الى عزوها الى مستخرج البرقان لما تقرر عند اهل العلم ان - [00:19:52](#)

استخرجات تابعة لاصولها الصحيحة. فالمستخرج على البخاري مثلا تابع للبخاري. المستخرج على مسلم تابع عند مسلم وهذا الكتاب وهو مستخرج البرقاني تابع لاصله وهو صحيح مسلم. فحسن عزمه اليه والمراد بالمستخرج ان يعمد حافظ الى روایة احادیث كتاب اخر من كتب حفاظ - [00:20:17](#)

باسانيده هو فعمد البرقاني الى صحيح مسلم فروى احاديثه التي رواها مسلم بأسانيده التي وقعت له هو ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله وحتى تبعد فئام من امتى الاوثان. وحتى تبعد فئام من امتى الاوثان. وهو - [00:20:47](#)

وصريح في مقصودها وخبر صادق عن تحقق وقوعها وانه سيكون في هذه الامة من يعبد غير الله سبحانه وتعالى. والفئام الجماعات الكثيرة والثانية في قوله ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من امتى المشركين - [00:21:15](#)

فهو خبر صادق ايضا عن لحوق حي من امته صلى الله عليه وسلم بالمشركين والحي القبيلة والعرب احياء يعني قبائل متعددة. ووقد في روایة ابي داود وابن ماجة وحتى تلحق قبائل - [00:21:43](#)

من امتى بالمشركين والقبائل في الاصل اسم لاصول الجامعة للعرب فالذكور في قوله صلى الله عليه وسلم وحتى يلحق حي من امتى بالمشركين المراد به من العرب لان اسم القبائل يطلق عليهم غالبا. واختلف في معنى لحوق هذه القبائل بالمشركين على قولين - [00:22:06](#)

احدهما انه لحوق لهم في الوصف انه لحوق لهم في الوصف بان يكونوا كفارا مثلهم بان يكونوا كفارا مثلهم والآخر انه لحوق بهم في الوصف والدار انه لحوق بهم في الوصف والدار بان يكونوا كفارا مثل - [00:22:37](#)

لهم خرجوا من بلاد المسلمين وتحولوا الى بلاد الكافرين. بان يكونوا كفارا مثلهم خرجوا من بلاد المسلمين ولحقوا ببلاد الكافرين. واصحه واصحهما الثاني واصحهما القول الثاني وانهم يخرجون من ديارهم ويلحقون بديار الكافرين - [00:23:10](#)

حتى تكون الجملة الثانية التي ذكرت تأسيسا لمعنى جديد. فيكون الحديث قد ذكر من يكفر من هذه الامة مع بقائه في ارضه ومن يكفر في هذه الامة ويخرج من ارض المسلمين الى - [00:23:40](#)

ارض الكافرين نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى تفسير اية النساء الثانية تفسير اية المائدة الثالثة تفسير اية الكهف الرابعة وهي اهمها ما معنى الايمان بالجنس والطاغوت في هذا الموضوع؟ هل هو اعتقاد قلب او هو موافقة - [00:24:00](#)

قتل اصحابها مع بغضها ومعرفة بطلانها قوله رحمة الله الرابعة وهي اهمها ما معنى الايمان بالجنس والطاغوت في هذا الموضوع هل هو اعتقاد قلب او هو موافقة اصحابها مع بغضها ومعرفة بطلانها اي انه - [00:24:24](#)

ليس اعتقاد قلب لان اليهود يعرفون الكتاب كما ابناهه ويعلمون ان المؤمنين لا سبيل ولما سألهم كفار قريش عن هؤلاء قالوا هؤلاء اهdi من الذين امنوا سبيلا فوافقوا لهم فوافقوا ورضوا بما قالوه حبا للدنيا وتقديما لها مع كونهم يعلمون في قلوبهم - [00:24:44](#)

ان المؤمنين اهdi سبيلا من هؤلاء المشركين. فلما وافقوا في قولهم جعل فعلهم كفعل عبادة الجنس والطاغوت نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله. الخامسة قولهم ان الكفار الذين يعرفون كفرهم اهdi سبيلا من المؤمنين - [00:25:15](#)

ال السادسة وهي المقصودة بالترجمة ان هذا لا بد ان يوجد في هذه الامة كما تقرر في حديث ابي سعيد. السابعة تصريح بوقوعها اعني عبادة الاوثان في هذه الامة في جموع كثيرة. الثامنة العجب العجاب خروج من يدعى النبوة مثل - [00:25:39](#)

اختاري مع تكلمه بالشهادتين وتصريحة انه من هذه الامة وان الرسول حق وان القرآن حق وفيه ان محمدا النبيين ومع هذا يصدق في هذا كله مع التضاد الواضح وقد خرج المختار في اخر عصر الصحابة وتبعه فتة - [00:25:59](#)

كثيرة التاسعة البشارة بان الحق لا يزول بالكلية كما زال فيما مضى بل لا تزال عليه طائفه. العاشرة الاية العظمى انهم مع قلة الا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم الحادية عشرة ان ذلك من اشروط الساعة الثانية عشرة ما فيه من الآيات العظيمة - [00:26:19](#)

منها اخباره بان الله زواله المشارق والمغارب وخبر بمعنى ذلك فوقع كما اخبر بخلاف الجنوب والشمال واخباره بأنه اعطي الكنزين

واخباره باجابة دعوته لامته في في الاثنين واخباره بأنه منع الثالثة واخباره بوقوع السيف وانه لا يرفع - [00:26:41](#)

واذا وقع واخباره باهلاك بعضهم بعضا وشبه بعضهم بعضا وخوفه على امته من الائمة المضلين واخباره بظهور المتنبي قيل في هذه الامة واخباره ببقاء الطائفه المنصورة. وكل هذا وقع كما اخبر صلى الله عليه وسلم مع ان كل واحدة منها - [00:27:01](#)

من ابعد ما يكون في العقول الثالثة عشرة حصره الخوف على امته من الائمة المضلين. الرابعة عشرة التنبية على معنى عبادة الاوثان؟

قوله رحمة الله التنبية على معنى عبادة الاوثان اي انها لا تختص بالاصنام - [00:27:21](#)

فكل ما عبد من دون الله عز وجل فهو وثن نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله باب ما جاء في السحر مقصود الترجمة بيان ما جاء في السحر من الوعيد - [00:27:41](#)

ومنافاته للتوحيد فان السحر لا يمكن الا بشرك لما فيه من تعلق بالشياطين وتأليه لهم وادعاء لعلم الغيب والسحر اصطلاحا رقى ينفتح فيها مع الاستعانة بالشياطين عروقا ينفتح فيها مع الاستعانة بالشياطين. ما معنى اصطلاحا - [00:28:01](#)

اصطلاح عليه قوم يعني اتفاق الاصطلاح هو اتفاق قوم على نقل لفظ من معناه الى معنى اخر. السحر في اللسان العربي هو ما نظر وخفى ودق ثم نقل من هذا المعنى الى معنى اصطلاحى - [00:28:42](#)

وهو في السحر طرقا ينفذ فيها مع الاستغاثة بالشياطين من الناقل السحرة طيب طولية فيا اخي علماء العقيدة الذين نقلوا هذا نقلوا معنى السحر الذي تعرفه العرب في المعنى العام الى المعنى الخاص هم - [00:29:04](#)

العرب القدماء ايضا فان السحر كان عندهم نوعا من انواع الطب. فمبدأ السحر انه كان ضربا من اضرب الطب. فنقلوه الى هذا المعنى الخاص فليس السحر ذا حقيقة شرعية ولا يصح ان يأتي احد في بيان حقيقة السحر فيقول السحر شرعا. لانه ليست له حقيقة شرعية معتد بها في - [00:29:38](#)

كان وانما هي حقيقة اصطلاحية اصطلاح عليها طائفه من العرب الاول الذين جعلوا السحر نوعا من انواع الطب فجعلوه على هذا المعنى الذي ذكرناه. فالسحر حيث اطلق فالمراد به الرقى التي ينفذ فيها - [00:30:09](#)

مع الاستغاثة والاستعانة بالشياطين نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى ولقد علموا لمن اشتراه ما لهم في الاخرة من خلاق وقوله يؤمنون بالجنس والطاغوت قال عمر الجبى السحر والطاغوت الشيطان وقال جابر الطواغيت كهان كان ينزل عليهم الشيطان - [00:30:31](#)

في كل حي واحد عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق. واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف - [00:30:55](#)

وقدف المحسنات الغافلات المؤمنات وعن جنبد مرفوعا. حد الساحر ضربه بالسيد رواه الترمذى وقال الصحيح انه موقوف وفي صحيح البخارى عن بدالة ابن عبدة قال كتب عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ان اقتلوا كل ساحر وساحرة قال فقتلنا - [00:31:15](#)

سواحل وصح عن حفصة رضي الله عنها امرت بقتل جارية لها سحرتها فقتلت وكذا صح عن جنبد قال احمد عن ثلاثة من اصحاب رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:31:35](#)

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة سبعة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى ولقد علموا لمن اشتراه الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ما له في الاخرة من خلاق. اي ليس له حظ في الاخرة - [00:31:51](#)

ومعنى الاية لقد علمت اليهود ان الذين استبدلوا السحر بكتاب الله فبندوه ورائهم ظهريا ليس لمن اختار ذلك في الاخرة من خلاق

يعني من حظ ونصيب ونفي الحظ والنصيب عنه يقتضي كون ذلك كفراً لأن نفي الخلاق - [00:32:15](#)

نصوص في خطاب الشرع لأهل الكفر. والسحر من اعمالهم فهو كفر فإذا وجد نفي الخلاق في آية أو حديث فالمراد به نسبة ذلك الفعل أو فاعله إلى الكفر والشرك. لأن الطلاق لا يكون إلا معناه نفي الخير بالكلية - [00:32:42](#)

نفي الخير بالكلية لا يكون في الآخرة إلا لأهل الشرك والكفر. ذكر هذا المعنى العلامة الطاهر ابن عاشور في التنوير. والدليل الثاني قوله تعالى يؤمنون بالجبن والطاغوت. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله - [00:33:07](#)

بالجبن والطاغوت فعلى تفسير عمر رضي الله عنه الذي رواه ابن جرير باسناد حسن الجبن هو السحر فيكون معنى الآية يؤمنون بالسحر وبالشيطان لأن الطاغوت كما تقدم إذا اطلق بالقرآن فالمراد به - [00:33:27](#)

الشيطان وعلى تفسير جابر الذي رواه ابن جرير بسند صحيح عنه أن الطاغوت هو الكاهن وبين الساحر والكاهن مشاركة في اعانتي بالشيطان فصح أن يكون دالاً على المراد والآية المذكورة هي في ذم اليهود. والذم لا يكون إلا على ترك واجب أو فعل حرام - [00:33:49](#)

وذموا في الآية على فعلهم الحرام وهو ايمانهم بالسحر وركونهم إليه. والدليل حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات. الحديث متفق عليه ومعنى الموبقات المهلكات - [00:34:21](#)

ودلالته على مقصود الترجمة في عده صلى الله عليه وسلم السحر منها فهو من المهلكين العظيمة المأمور باجتنابها ووصفه بالتعظيم دال على كونه من كبائر الذنوب المحرمة والدليل الرابع حديث جنديب حديث جنديب رضي الله عنه مرفوعاً حد الساحر ضربه بالسيف - [00:34:47](#)

رواه الترمذى وصح وقفه وهو الصواب أنه من كلام جنديب رضي الله عنه ودلالته على مقصود الترجمة في كون الساحر يقتل بالسيف ولا يقتل العبد إلا على انتهائه محرم أو ترك فريضة - [00:35:20](#)

وقتله هنا وقع لانتهائه محراً وهو فعله السحر والدليل الخامس والسادس والسابع ما صح عن ثلاثة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هم عمر وابنته حفصة وجنديب بن عبد الله رضي الله عنهم أن الساحر يقتل - [00:35:44](#)

والقتل كما تقدم لا يكون إلا على انتهائه محرم أو ترك فريضة والواقع هنا انتهائه محرم وهو و فعل السحر فيدل قتلهم عليه انه محروم

واثر عمر عزاه المصنف إلى البخاري مریداً اصله. أما لفظه فليس عند - [00:36:11](#)

قال وإنما عند أبي داود ومن طرائق المصنفين عزواً الحديث إلى من روى اصله وإن لم يذكر لفظه وفي ذلك قال العراقي والاصل يعني البیهقی ومن عزاً ولیت اذ زاد الحمیدی میزاً تنبیها إلى ان - [00:36:37](#)

من المحدثین من يسلک هذا في عزو الاحادیث فهي جادة مألفة في العزو. واثر حفصة رضي الله عنها رواه البیهقی في السنن الكبرى واثر جنديب رضي الله عنه رواه البخاري في التاریخ الكبير. وكلها صحيحة عنهم رضي الله - [00:37:01](#)

وعنهم ولا يعرف لهم مخالف من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهذا معنى قول احمد عن ثلاثة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قتل الساحر دون وجود مخالف لهم من الصحابة. نعم - [00:37:25](#)

احسن الله اليكم قال رحمة الله في مسائل الاولى تفسير آية البقرة الثانية تفسير آية النساء الثالثة تفسير الجبن الطاغوت والفرق بينهما. قوله رحمة الله الثالثة تفسير الجبن والطاغوت والفرق بينهما اي بالاثر الوارد عن عمر رضي الله - [00:37:46](#)

او عنه فإنه جعل الجبن السحر قل جبن في لسان العرب ما لا خير فيه والسحر لا خير فيه البتة والطاغوت كما تقدم إذا اطلق على وجه الانفراد فهو الشيطان. واليهود كانوا يؤمنون بالسحر - [00:38:06](#)

فتفسير عمر رضي الله عنه لآية من اصح تفاسيرها. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله الرابع ان الطاغوت قد يكون من الجن وقد يكون من الانس. الخامسة معرفة السبع الموبقات المخصوصة بالنهي - [00:38:30](#)

السادسة ان الساحر يكفر. السابعة يقتل ولا يستتاب. قوله رحمة الله السابعة يقتل ولا يستتاب اي الساحر ان الصحابة رضي الله عنهم الذين صر عنهم قتلهم امرؤا بقتله ولم يذكروا استتابة - [00:38:48](#)

نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله الثامنة وجود هذا في المسلمين على عهد عمر فكيف بعده باب بيان شيء من انواع السحر مقصود الترجمة بيان شيء من انواع السحر - 00:39:08

ما يشمله اسمه في اللغة بيان شيء من انواع السحر مما يشمله اسمه في لغة وقد يكون مما يندرج في المعنى الاصطلاحي وقد لا يكون كذلك فالله قوله هنا السحر - 00:39:27

للغنس بخلاف الترجمة السابقة فانها للعهد فالسحر المراد في الترجمة السابقة هو النوع المخصوص بالاصطلاح وهو الرقى التي ينفذ فيها مع الاستعانة بالشياطين. واما في هذه الترجمة فالمراد به ما يندرج في اسمه ومعناه اللغوي وهو ما لطف وخفى سببه. نعم - 00:39:53

احسن الله اليكم قال رحمة الله قال احمد حدثنا محمد ابن جعفر قال حدثنا عوف عن حيان بن العلاء قال حدثنا قطن بن قبيصة عن انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العيافة والطلق والطيرة من الجبب قال عوف العيافة زجر الطير - 00:40:22

طبق الخط يخط بالارض والجبب قال الحسن رنة الشيطان اسناده جبب ولابي داود والنسائي وابن حبان في صحيحه المسند من وعن ابن وعنه ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:40:42

من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد. رواه ابو داود بساند صحيح. وللنمسائي من حديث ابي هريرة رضي الله من عقد عقدة ثم نفت فيها فقد سحر اشرك ومن تعلق شيئا وكل اليه وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان - 00:41:00

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا هل ابئكم ما العرض هي النمية القالة بين الناس رواه مسلم ولهما عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من البيان لسحرا - 00:41:20

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة خمسة ادلة فالدليل الاول حديث قبيصة الهمالي عن ابيه رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العيافة والطرق الحديث رواه ابو داود والنسائي واسناده ضعيف - 00:41:38

وذلك على مقصود الترجمة في قوله ان العيافة والطلق والطيرة فذكر ثلاثة اشياء من السحر من انواع السحر احدها العيافة وهي زجر الطير وهي زجر الطير اي بعثها وتحريكها والاعتبار باوصافها واسمائها - 00:42:04

والوانها للاستدلال على امر غائب وتطلاق العيافة ايضا ويراد بها الحدث والتخيين وهي في الاول اكثر واشهر وهي في الاول اكثر واشهر. وثانيها الطرق وهو الضرب بالحصى والخط في الرمل لمعرفة المغيبات - 00:42:37

وهي الضرب بالحصى والرمل بالخط لمعرفة المغيبات فما ذكره عوف من معنى الطرق بعضه فانه يشمل الضرب بالحصى والخط في الارض فتلقي الحصى مضروبا بها في الارض او يخط في الارض للاستدلال على المغيب - 00:43:08

والمحتص عندهم بالخط من الارض هو الرمل. فانهم كانوا يقصدون الرمل دون غيره. فيرسمون عليه يزعمون انهم يطلعون منها على المغيبات ومنه قيل لمن يخط في الارض رملا. لانه يدعي علم الغير معرفة علم الغيب بهذه الطريقة - 00:43:33

وثالثها الطيرة وهي اسم لكل ما يحمل على الاقدام او الاحجام. اسم لكل ما يحمل على الاقدام او الاحجام وسيفرده المصنف بتترجمة مستقبلة فهؤلاء الثلاث كلهن كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم من الجبب والجبب في لسان العرب ما لا خير فيه - 00:43:59

وتقديم عن عمر رضي الله عنه عند ابن جرير وغيره انه فسر الجبب بالسحر فكان معنى الحديث ان العيافة والطرق والطيرة من السحر فصار مطابقا لمقصود المصنف من كون هذه الانواع الثلاثة - 00:44:29

من السحر وقول الحسن رحمة الله مفسرا للجبب رنة الشيطان يرجع الى ما ذكره عمر رضي الله عنه فان الرنة الصوت الشديد واكثر ما تطلق فيما كان بحزن فان الظنة الصوت الشديد. واكثر ما تطلق - 00:44:53

فيما كان بحزن فان كان المراد بالرنة الصوت الشديد فمعناه ان الشيطان صوت بهن وحث عليهم. فمعناه ان الشيطان صوت بهن وحث عليهم وان كانت الرنة هي الصيحة الحزينة فمعناه ان حزن الشيطان - 00:45:21

حمله على الكيد في اضلال الخلق. ومن كيده في اضلالهم هؤلاء المذكورات ويصدق هذا قوله تعالى واتبعوا ما تتلوا الشياطين على

ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا فسحوا من عمل الشيطان. ووقع في بعض الكتب انه الشيطان - [00:45:49](#)  
والصواب ان المحفوظ في هذا الموضوع رنة الشيطان فهو الشائع في الذكر عند السلف رحمهم الله تعالى وليس فيه مزيد افاده لو قيل  
انه الشيطان وانما مزيد الافادة في قول رنة الشيطان - [00:46:20](#)

على ما تقدم من ان له معنيين احدهما صوت الشيطان والآخر صيحة الشيطان. وبهذا يتضح واما لو قيل انه الشيطان فان الشيطان  
في خبر الشريعة المعتمد انما يذكر باسم الطاغوت. وانما يكون رنة للشيطان بالاعلام بان السحر - [00:46:44](#)

من فعل ذلك الطاغوت على النحو المتقدم من كونه صوت بهن او حزن فكاد للخلق بذكرهن وتزيينهن لهم. والدليل الثاني حديث ابن  
عباس حديث ابن عباس رضي الله عنهم. قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من - [00:47:09](#)

كبس شعبة من النجوم الحديث رواه ابو داود وابن ماجة باسناد صحيح لكن لفظهما من اقتبس علما من النجوم. فقد اقتبس شعبة  
من السحر ودلالته على مقصود الترجمة في قوله من اقتبس علما من النجوم مع قوله فقد اقتبس شعبة من السحر - [00:47:31](#)

يجعل طلب علم المغيبات بالاستدلال بالنجوم من السحر فالتنجيم شعبة من شعب السحر وجزء من اجزائه والجامع بينهما وجود  
تأثير خفي فيهما. فالسحر له تأثير خفي والتنجيم له تأثير خفي - [00:47:59](#)

والمراد منه هنا تنجيم التأثير. لا تنجيم التسيير. وسيأتي باب مفرد في الكتاب بيان التنجيم. والدليل الثالث حديث ابي هريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:48:23](#)

من عقد عقدة ثم نفت فيها الحديث رواه النسائي باسناد ضعيف والصواب انه مرسل عن الحسن البصري قل جملة الاخيرة منه  
تقدمت من حديث عبدالله ابن عكيم رضي الله عنه باسناد ثابت عنه كما - [00:48:44](#)

سلف ودلالته على مقصود الترجمة في قوله من عقد عقدة ثم نفت فيها فقد سحر اي نفت فيها مستعيننا بالشياطين وعقد عليها  
ويسمى هذا سحر العقد ورده الى حقيقة السحر الاصطلاحية المتقدمة ظاهر فانه يشتمل على رقى منفوحة بعقد عقدة - [00:49:08](#)  
مم والدليل الرابع حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا هل ابئكم العضو الحديث رواه مسلم.  
ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ملعله. اي ما السحر - [00:49:40](#)

فانه اسم من اسمائه. ثم بينه بقوله هي النمية القالة بين الناس. اي المقوله الكائنة التي تفرق  
بين الناس وعدت النمية من السحر لمشابهتها له من وجهين. احدهما باعتبار - [00:50:00](#)

باعتبار مبدأها. فان النمية تكون في سر كالسحر اذا عمل فان النمية تكون في سر وخفاء. كالسحر اذا عمل. والثاني باعتباره منتهاها  
باعتبار منتهاها لانها تفرق بين الناس كما يفرق السحر بينهم. والدليل الخامس - [00:50:32](#)

حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من البيان لسحرا وهو عند البخاري وحده دون  
مسلم ودلالته على مقصود الترجمة في جعله صلى الله عليه وسلم البيان المعرّب عن المقصود من جملة - [00:51:01](#)

السحر وهذا الحديث خرج مخرج الذم فان القصة التي وقعت وذكر الحديث فيها دالة على ان المتكلم حينئذ تكلم بما شبه به على  
الناس ولبس عليهم فاذا كان البيان مشبها للحق بالباطل منه - [00:51:26](#)

على الخلق فانه من جملة السحر ومجموع ما ذكره المصنف رحمة الله تعالى في هذا الباب من انواع السحر سبعة هي العيافة والطرق  
والطيرة والتنجيم التأثيري والعقد المنفوحة فيها والنمية - [00:51:54](#)

والبيان الملبس والنمية والبيان الملبس وكلها محمرة نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى ان العيافة والطرق  
والطيرة من الجد الثانية تفسير العيافة والطرق الثالثة ان علم النجوم من نوع السحر. قوله رحمة الله الثالثة ان علم - [00:52:23](#)  
النجوم نوع من السحر المراد منه تنجيم التأثير دون تنجيم التسيير كما سيأتي نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله الرابعة العقد مع  
النفث من ذلك. الخامسة ان النمية بين الناس من ذلك. السادس - [00:52:51](#)

ان من ذلك بعض الفصاحة قوله رحمة الله السادسة ان من ذلك بعض الفصاحة اي الفصاحة الملبيسة للحق بالباطل فالمراد منها  
البيان الملبس المموه دون اصلها. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله باب ما جاء في - [00:53:13](#)

الكاهن ونحوهم مقصود الترجمة بيان ما جاء في الكاهن ونحوهم من الوعيد الشديد والتغليظ الاكيد. بيان ما جاء الدهان ونحوهم من الوعيد الشديد والتغليظ الاكيد والكاهن جمع كاهن وهو الذي يخبر عن المغيبات بالأخذ عن مفترق السمع وهو الذي يخبر عن المغيبات - 00:53:37

بالأخذ عن مفترق السمع سمي كاهنا لانه يتken الاخبار ويتوقعها والمراد بقوله ونحوهم اي من لهم ذكر في هذا الباب اي من لهم ذكر في هذا الباب وهم العراف والمنجم والرمال - 00:54:11

فكالهم يشتركون في ادعاء علم الغيب مستعينين بالجن ويفترقون في طرائق طلبه ويفترقون في طرائق طلبه فالعراف يستدل بامور ظاهرة معروفة على امور غائبة مستورة. فالعراف يستدل بامور ظاهرة معروفة على امور غائبة مستورة. والمنجم يستدل - 00:54:37

بالنجوم والرمال يستدل بالخط في الرمل. والكافر يستدل بالأخذ عن مستلق السمع ففرق بينهم في اسمائهم لافتراق طرائقهم في الوصول الى ما يدعونه من علم الغيب فيجتمعون في الدعوة ويفترقون في الطريق التي يصلون بها الى ما يدعون. نعم. احسن - 00:55:12

اليكم قال رحمة الله روى مسلم في صحيحه عن بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتي فسألة عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة اربعين يوما. وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتي - 00:55:47

كافرها فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم رواه ابو داود وللاربعة والحاكم وقال صحيح على شرطهما عن من اتي عرافا او كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم - 00:56:07

وليبي اعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفا وعن عمران ابن حصين رضي الله عنه مرفوعا ليس منا من تطير او تطير له او تكهن او تكهن له او سحر له. ومن اتي كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم - 00:56:28  
رواهم البزار بساند جيد. ورواه الطبراني في الاوسط بساند حسن من حديث ابن عباس رضي الله عنهم. دون قوله ومن اتي الى اخره قال البغوي رحمة الله العراف الذي يدعى معرفة الامور بمقاديمها يستدل بها على المسروق ومكان الضالين - 00:56:48  
التي ونحو ذلك وقيل هو الكاهن والكافر هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل. وقيل الذي يخبر بما في الضمير. وقال ابو العباس ابن ابي تيمية رحمة الله العراف اسم للكاهن والمنجم والرمان ونحوهم من يتكلم في معرفة الامور بهذه الطرق. وقال ابن - 00:57:08

رضي الله عنهم في قوم يكتبون ابا جادل وينظرون في النجوم ما ارى من فعل ذلك له عند الله من خلاق ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة سبعة ادلة. فالدليل الاول حديث بعض - 00:57:28  
ازواج النبي صلى الله عليه وسلم عنه قال من اتي عرافا فسألة عن شيء. الحديث رواه مسلم دون قوله فصدقه بما يقول. فانها ليست عند مسلم وانما رواها احمد في صحيحه - 00:57:47

وهي زيادة صحيحة ودلائله على مقصود الترجمة في قوله من اتي عرافا مع قوله لم تقبل له صلاة اربعين يوما. اي لم يثبت عليها. وان صحت منه فهو يعملها ولا ثواب له عليها - 00:58:07  
وهذا الوعيد الوارد هو في حق من سأله العراف وصدقه. فاذا كان هذا فاذا كانت هذه حال السائل له فان حال العراف تكون اشد في انتفاء الثواب عنه واستحقاقه العقاب - 00:58:32

والدليل الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتي كاهنا صدقه بما الحديث رواه الاربعة الانسائي. فرواهم في السنن الكبرى. واسناده ضعيف. وله - 00:58:52

والشواهد يتقوى بها ودلائله على مقصود الترجمة في قوله من اتي كاهنا مع قوله فيه فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم والحكم الوارد في الحديث متعلق بالسائل للكاهن. فاذا كان السائل للكاهن - 00:59:14

توعدا به فان الكاهن احق بشدة الوعيد والكفر المذكور في قوله فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم كفر اصغر جمعا بين هذا الحديث وبين الحديث الانف - 00:59:42

فان الحديث الانف يتضمن صحة الصلاة منه مع انتفاء ثوابها عنه ولو كان كافرا كفرا اكبر لم تصح الصلاة منه. فلما صحت الصلاة وارتفع ثوابها علم ان الكفر المذكور في الحديث كفر اصغر لا اكبر وهو اصح قوله اهل العلم - 01:00:07

وفرق بعضهم بين وجود الصدق وعدمه بأنه اذا لم يوجد الصدق لم تقبل له صلاة اربعين يوما و اذا وجد الصدق كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم كفرا اكبر - 01:00:37

وهذا فيه نظر لصحة زيادة فصدقه بما يقول في الحديث الاول عند احمد فالصدق موجود في الحديدين معا فلا بد من حمله على معنى يجتمعان به والذي يجتمعان به هو كون - 01:00:56

الكفر المذكور في الحديث الثاني كفرا اصغر لا اكبر وانما كان الكفر المذكور فيه كفرا اكبر مع ان الكاهن يدعي علم الغيب لان سائل الكاهن لا يدعي فيه انه يعلم الغيب وانما يدعي فيه ان له اتصالا بالجنة. وان الجن لهم قوى - 01:01:16

يتمكنون بها من استرداد السمع ومعرفة خبر السماء والا لو كان مأخذ المسألة هو علم الغيب وكانت كفرا اكبر. ولكن ليس هو مأخذ المسألة. وانما مأخذ المسألة ان الاتي للكاهن يدعي ان لهم اتصالا بالجنة وهم لهم قوى عظيمة يبلغون بها معرفة - 01:01:51

خبر السماء بالاسترداد فيرغب في معرفة خبر السماء عن طريق اتياه الكاهن والدليل الثالث حديث ابي هريرة رضي الله عنه ايضا وبيض المصنف لراويه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال - 01:02:19

من اتى عرافا او كاهنا فصدقه بما يقول الحديث وعزاه المصنف للرابعة والحاكم وهذا الحديث في هذا اللفظ عند الحاكم وحده. لكن عزمه الى اصحاب السنن هو باعتبار اصل الحديث - 01:02:38

فان اصل الحديث عندهم والمصنف تابع في عزوه الحافظ ابن حجر فيفتح الباري فانه عزاه اليه ان وهو وغيره يريدون اصل الحديث لا لفظه. واسناده صحيح ودلالته على مقصود الترجمة كسابقه في قوله كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم - 01:02:58

مم والدليل الرابع حديث ابن مسعود رضي الله عنه مثله مرفوعا اخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده واسناده حسن وله حكم الرفع لان خبر الصحابي عن كون شيء شركا او كفرا لا يقال من قبل الرأي - 01:03:26

له حكم الرفع ذكره ابو عمر ابن عبدالبر في التمهيد لان حكم الصحابي على كون شيء شركا او كفرا لا يقال من قبل الرأي فله حكم الرفع ذكره ابو عمر ابن عبدالبر في كتاب التمهيد. ودلالته على - 01:03:49

اقصد الترجمة كالحديدين السابقين في ذكر كفره. والدليل الخامس حديث عمران ابن حصين رضي الله عنهم مرفوعا ليس منا من تطير او تطير له. الحديث رواه البزار واسناده ضعيف والاحاديث الاخرى في الباب تقويه من جهة المعنى - 01:04:09

ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم فصرح بكفره والآخر في قوله ليس منا وعدي اشياء منها او تكهن او تكهن له - 01:04:33

والمتكهن هو الكاهن والمتكهن له هو السائل. ومعنى ليس منا نفي الایمان الواجب عنهم مما يدل على ان فعلهما الذي اتياه كبيرة من كبائر الذنوب وقبائح الاعمال. والدليل السابع السادس حديث ابن عباس رضي الله عنهم الذي رواه الطبراني في الاوسط نحو حديث عمران السابق - 01:04:58

دون قوله في اخره ومن اتى كاهنا الى اخره واسناده ضعيف لكن يتقوى بسابقه فيعوض احدهما الآخر ويدخل في الحديث الحسن ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ليس منا مع قوله او تكهن او تكهن له - 01:05:32

والقول فيهما كالقول المتقدم في نظيريهما في الحديث السابق. والدليل السابع اثر ابن عباس رضي الله عنهم ايضا قال يكتبون ابا جاد وينظرون في النجوم الحديث رواه البيهقي في السنن الكبرى بسند صحيح - 01:06:00

موقوفا من كلامه وروي مرفوعا ولا يصح وكتابة حروف ابا جاد يعني حروف التهجي ابجد هوز الى اخرها. والمراد بكتابتها فصلها

عن بعضها والنظر في النجوم والاستدلال بها على معانٍ المدعاة من علم الغيب. فكانوا يكتبونها - [01:06:24](#)

مفصلة وينظرون في النجوم للدلالة على ما تفضي إليه من المعانٍ التي يزعمون ويسمون ذلك علمًا فالحرف وان كان تقطيعها لاجل تعلم التهجي أو حساب الجمل فهذا لا يأس به. ولم يرده ابن عباس رضي الله عنه وإنما أراد المعنى المقدم - [01:06:53](#)

من تقطيع حروف التهجي والنظر في النجوم للاستدلال على معانٍ المدعاة من علم الغيب. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ما أرى من فعل ذلك له عند الله خلاق. فنفي عنه الخلاق في الآخرة - [01:07:19](#)

والخلاق المنفي كما تقدم إنما يكون وصفاً لأهل الكفر لانه يتضمن هي الخير عنهم بالكلية كما افاده الطاهر ابن عاشور في التحرير والتنوير. ثم ذكر المصنف رحمة الله تعالى كلام البيغوي وابن عباس ابن تيمية في بيان حدود الأسماء المتعلقة بهذا الباب - [01:07:39](#)

كالكافر والمنجم والرمال والعرف. وفيما قاله اجمال وسبق ان ذكرت لك ان هؤلاء يجتمعون في اصل واحد وهو ادعاء علم الغيب.

ثم يفترقون في الطرائق التي يدعون بها علمًا الغيب فلما افترقوا في الطرائق - [01:08:09](#)

جعل لهم من الأسماء ما يدل على تلك الطرائق. فالرمال مثلاً سمي رملاً لانه كان يخط في الرمل ويدعي بذلك بخط معرفة علم الغيب وقل مثله في سائر الأسماء المذكورة فاجتمعوا على حقيقة واحدة - [01:08:33](#)

وهي ادعاء علم الغيب يجعل الحكم عليهم واحداً. نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى انه لا يجتمع تصديق الكافر مع اليمان بالقرآن الثانية التصريح انه كفر. الثالثة ذكر من تكهن له. الرابعة ذكر من تطهر له. الخامسة ذكر من سحر له. السادسة ذكر

من تعلم - [01:08:53](#)

قوله رحمة الله السادسة ذكر من تعلم ابا جاد اي لادعاء علم الغيب في وربطها بحركة النجوم. لا للتهجي وارادة الحساب - [01:09:20](#)

نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله السابعة ذكر الفرق بين الكافر والعرف قال رحمة الله باب ما جاء في النشرة مقصود الترجمة بيان حكم النصرة بيان حكم النصرة والنصرة اصطلاحاً حل السحر بسحر مثله - [01:09:42](#)

والنشرة اصطلاحاً حل السحر بسحر مثله. فان العرب لم تكن تعرف من معناها الا كونها بسحر يحل سحراً اخر فال في قوله ما جاء في النشرة للعهد اي النصرة التي تعرفها العرب في الجاهلية - [01:10:07](#)

نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن النشرة فقال هي من عمل الشيطان رواه احمد بسند جيد وابو داود وقال سئل احمد عنها فقال ابن مسعود يكره هذا كله وفي البخاري عن قتادة قلت -

[01:10:32](#)

ابن المشيب رجل به طب او يؤخذ عن امرأته ايحل عنه او او ينشر؟ قال لا يأس به انما يريدون به الاصلاح فاما ما ينفع فلم ينفع عنه انتهى وروي عن الحسن انه قال لا يحل السحر الا ساحر. قال ابن القيم رحمة الله النشرة حل السحر عن المسحور وهي نوعان احد - [01:10:53](#)

محل بسحر مثله وهو الذي من عمل الشيطان وعليه يحمل قول الحسن في تقرب الناشر والمنتشر إلى الشيطان بما يحب فيبطل عمله عن المسحور. والثاني النشرة بالرقية والتعوذات والدعوات والادوية المباحة فهذا جائز - [01:11:17](#)

ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة اربعة ادلة فالدليل الاول حديث جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن النشرة الحديث رواه ابو داود واسناده جيد - [01:11:38](#)

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله هي من عمل الشيطان لأنهم كانوا يحلون السحر عن المسحور بتسخير الشياطين وسحرهم. فالسحر كله عقداً وحلاً من عمل الشيطان كما ذكر الله عز وجل عنهم في قصتهم مع سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين -

[01:11:57](#)

كفروا بعلم الناس السحر وعمل الشيطان محظوظاً بكل ما أضيف إليه من قول او فعل في الخطاب الشرعي دال على التحرير فنسبتها إليه في قوله صلى الله عليه وسلم هي من عمل الشيطان اي من العمل المحظوظ. والدليل الثاني - [01:12:23](#)

ان ابن مسعود يكره هذا كله ذكره الامام احمد ومراده في قوله ابن مسعود يكره هذا كله بالنظر الى ما روي عن اصحابه واما هو فلم يروي عنه شيء في الباب. ولكن صح عند ابن ابي شيبة عن ابراهيم النخعي انه قال - [01:12:49](#) قال كانوا يكرهون التمام والرقى والنشر. انهم كانوا يكرهون التمام والرقى والنشر. وتقدم ان ابراهيم النخعي اذا قال كانوا فالمراد بهم اصحاب عبد الله ابن مسعود ودين اصحاب ابن مسعود وعلمهم انما اخذوه عنه. فنسبه اليه الامام احمد رحمة الله تعالى. وهي نسبة صحيحة لان علمهم - [01:13:16](#)

مردود الى ابن مسعود رضي الله عنه ودلالته على مقصود الترجمة في كراهيته ذلك والكراء في عرف المقدمين للتحريم. ذكره ابن القيم في اعلام الموقعين وتلميذه ابن رجب في جامع العلوم والحكم - [01:13:46](#) والدليل الثالث اثر سعيد بن المسيب لما قال له قنادة رجل به طب اي سحر لان ابتداء السحر عند العرب كان على ارادة التطبيب. او يؤخذ عن امرأته اي يحبس عنها. فلا - [01:14:12](#)

الى جماعها اي حل عنه او ينشر؟ اي تفك عقد سحره ويرقى لكشف عنته. فقال لا بأس به اي لا بأس بحل السحر اي لا بأس بحل السحر انما يريدون به الاصلاح اي بدفع الداء عنه فاما - [01:14:30](#) اما ينفع اي من الرقى فلم ينهى عنه. لانه انما نهي عما لا نفع فيه وهو الرقى الشيطانية هذا هو معنى كلام ابن المسيب كما يدل عليه تتبع الفاظه فليس هو في حل - [01:14:52](#)

بالسحر وانما في الارشاد الى ما ينفع. والذى ينفع هو الرقى الشرعية دون الرقى وهذا الاثر علقة البخاري في صحيحه مجزوما به. ووصله ابو بكر الاذرم في سننی باسناد صحيح - [01:15:12](#) وسمي ما ذكر فيه نشرة باعتبار المعنى اللغوي لها وهو الحل. فان اصل النشرة بلسان العرب الشيء والدليل الرابع اثر الحسن البصري لا يحل السحر الا ساحر ولم يعزف المصنف - [01:15:37](#)

وهو تابع فيه ابن الجوزي. فانه ذكره في جامع المسانيد بهذا اللفظ لكن لم يعزف الى رواية مسندة وعند ابن ابي شيبة بسند حسن عن الحكم بن عطية قال سألت الحسن عن النشر فقال هو سحر - [01:15:59](#) عن الحكم بن عطية قال سألت الحسن البصري عن النشر ف قال هو سحر لا بسحر. فلا يحل السحر عن - [01:16:22](#)

من اعتل به الا بسحر مثله. ثم ذكر المصنف رحمة الله كلام ابي عبد الله ابن القيم في حكم نصرة وجعلها قسمين اولهما مختص بالنشرة الاصطلاحية المحرمة والثاني سمي نشرة باعتبار مأخذ اللغوي. والثاني سمي نشرة باعتبار مأخذ اللغوي. فقول ابن - [01:16:42](#)

النشرة حل السحر عن المسحور اي باعتبار المعنى العام في لسان العرب. واما باعتبار المعنى الخاص عندهم فان النشرة عندهم تختص بان يحل السحر بسحر مثله. وسمي على وجه التوسيع حلها - [01:17:12](#) الشرعية نشرة باعتبار المأخذ اللغوي. واما باعتبار ما علق به الحكم شرعا فالمراد بها حل السحر بمثله فان النبي صلى الله عليه وسلم لما سئل عنها قال هي من عمل الشيطان فجعل النشرة كلها من عمل - [01:17:32](#)

الشيطان باعتبار حقيقتها المعهودة عند العرب التي علق بها حكم الشرع. نعم. احسن الله اليكم قال رحم الله فيه مسائل الاولى النهي عن النصرة قوله رحمة الله الاولى النهي عن النشرة اي المعهودة عند اهل - [01:17:52](#)

الجاهلية فهي من عمل الشيطان كما سبق. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله الثانية الفرق بين المنهي عنه هو المرخص مما يزيل الاشكال؟ قوله رحمة الله الثانية الفرق بين المنهي عنه والمرخص والمرخص فيه مما يزيل - [01:18:12](#) اي الفرق بين المنهي عنه وهو حل السحر بمثله وهي نشرة شركية محرمة والمرخص فيه وهو حله بالرقية والتعويذات والدعوات والادوية المباحة وهذا انما يسمى نشرة باعتبار من مأخذ اللغوي لا باعتبار حقيقة الاصطلاحية التي علق بها الحكم. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله باب ما جاء في - [01:18:32](#)

مقصود الترجمة بيان حكم التطير و هو تفعيل من الطيرة وهو تفاعل من الطيرة والطيرة ما يقصده العبد للحمل على الاقدام او الاحجام في امر ما ما يقصده العبد للحمل على - [01:19:02](#)

اقدام او الاحجام في امر ما والمراد بالاقدام المضى في الامر والمراد بالاحجام تركه والاعراض عنه. واكثره عند اهل الجاهلية كان بالطير فنسب اليه والا فهو يقع بالظباء وغيرها ولا تختص الطيرة بالتشاؤم - [01:19:31](#)

مل التشاؤم فرد من افرادها فان المتطير اذا احجم تشاءما اذا اقدم ما اتفاقيا والمقصود بالتفاؤل التفاؤل السيء في هذا الموضع فالطيرة معنى عام يتعلق بفعل يحمل العبد على ان يقدم على ما يريد او ان يحجم عنه - [01:20:01](#)

و حكم الطيرة انها شرك اصغر بناء على ما تقدم في قاعدة الاسباب فالطيرة ليست سببا شرعيا ولا قدرريا والتعلق بما ليس بسبب هو من جنس الشرك الاصغر وما يذكره المصنفون بعض المصنفين في الاعتقاد من ان الطيارة تكون شركا اكبر ليس باعتبار اصلها - [01:20:29](#)

وانما اعتباري ما يطرأ على فاعلها من النية من يعتقد انها تؤثر بنفسها تأثيرا مستقلا فهذا حكم عليها باعتبار ما يعرض لبعض اهلها لا لكلهم. فالاصل في في الحكم الشرعي انها شرك اصغر وهو الذي جاءت به النصوص. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله وقول الله تعالى - [01:21:00](#)

الا الا انما طائرهم عند الله ولكن اكثراهم لا يعلمون. و قوله قالوا طائر معكم الاية. وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدو ولا طيرة ولا هابة ولا صفر اخرج - [01:21:30](#)

زاد مسلم ولا نوء ولا غول ولهم عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدو ولا طيرة الفأل قالوا وما الفأل ؟ قال الكلمة الطيبة ولابي داود بسند صحيح عن عقبة ابن عامر رضي الله عنه قال ذكرت الطيرة - [01:21:50](#)

عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احسنتها الفأل ولا ترد ولا ترد مسلما فاذا رأى احدكم ما يكره فليقل اللهم لا يأتي بالحسنات الا انت ولا يدفع السيئات الا انت ولا حول ولا قوة الا بك. وعن ابن مسعود مرفوعا الطيرة - [01:22:10](#)

تلك الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب بالتوكل. رواه ابو داود والترمذى وصححه. وجعل اخره من قول ابن ولامد من حديث ابن عمرو من ردته الطيرة عن حاجته فقد اشرك قالوا فما كفارة ذلك ؟ قال ان يقول اللهم لا خير - [01:22:30](#)

والا خيرك ولا طير الا طيرك ولا الله غيرك. وله من حديث الفضل ابن العباس رضي الله عنهم انما الطيرة ما امضاكاه ذكر المصنف

رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة ثمانية ادلة - [01:22:50](#)

فالدليل الاول قوله تعالى الا ان مطائرهم عند الله. ودلالته على مقصود ترجمته في قوله طائرهم عند الله. اي القدر المقصي لهم هو عند الله سبحانه وتعالى وهم ال فرعون كانوا يتطيرون بموسى ومن معه و يجعلونهم سببا لاصابة السيئة لهم - [01:23:08](#)

فابطل الله اعتقادهم ورد الامر الى قدره فقال الا انما طائرهم عند الله. فالمراد بالطائر القدر الذي قضاه الله سبحانه وتعالى عليهم. والدليل الثاني قوله تعالى قالوا طائركم معكم الان - [01:23:37](#)

ايه ودلالته على مقصود الترجمة في قوله طائركم معكم اي قدركم الملازم لكم كما قال تعالى وكل انسان الزمان طائره في عنقه اي ما قدرنا وكتبنا عليه فهو ملازم لهم فردو عليهم بقولهم قالوا طائركم معكم لما قالوا لهم انا طيرينا - [01:23:57](#)

بكم وفي الاية اثبات القدر وابطل الطيرة فهذه الاية وسابقتها تدل على بطلان من جهة اثبات القدر لله. وان قدر الله نافذ لا يؤثر فيه شيء من الاسباب المتشوهة ومنها الطيرة. والدليل الثالث حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا - [01:24:27](#)

عدوى ولا طيرة. الحديث متفق عليه ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ولا طيرة. فنفي الطيرة التي كان اهل الجاهلية يعتقدون ونفيها دال على بطلانها والدليل الرابع حديث انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدو ولا طيرها - [01:24:57](#)

ال الحديث متفق عليه ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ولا قير على ما تقدم من كونه لما اعتقدته الجاهلية فيها. والدليل الخامس

حاديٰث عروة ابن عامر لا عقبة ابن عامر - 01:25:28

الذى رواه ابو داود وفان ابا داود رواه من حادىٰث عروة بن عامر وعروة هذا تابعى على الصحيح فيكون حادىٰثه مرسلا والمرسل من نوع الحادىٰث الضعيف ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ولا ترد مسلما - 01:25:48

فمن كمل دينه لم يتعلى قلبه بها ولا اثرت فيه مما يدل على بطلانه لوهنها وضعفها وقوله في الحادىٰث احسنها الفأى ليس معناه ان الفأى من الطيره والا تناقضت الاحادىٰث لانه صلى الله عليه وسلم في هذا الحادىٰث احسنها لا يراد به حقيقة التفضيل 01:26:10

ثم قال ويعجبني الفأى الفأى والطيره كلها لا خير فيها فقوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحادىٰث احسنها لا يراد به حقيقة التفضيل بالمشاركة من كل وجه وانما في وجه مخصوص وهو وجود التأثير. فالطيره فيها - 01:26:40

التأثير والفأى ايضا في وجود التأثير لكن الطيره تحمل العبد على الاحجام والاقدام. اما الفأى فانه لا يحمل بنفسه. وانما يكون مقويا واما الفأى فانه لا يحمل بنفسه وانما يكون مقويا محركا باعثا على العمل. والغالب ان - 01:27:08

انه يكون بالكلمة الطيره ولذلك لما سئل عنه صلى الله عليه وسلم من فأى قال الكلمة الطيره ولا يراد حصره فيها وانما عظم بابه الكلمة الطيره التي يسمعها الانسان فيقوى ابعاثه على العمل. فيبين الطيره والفأى فرق عظيم. وهو ان الطيره تكون بنفسها -

01:27:37

محركه باعثة على الاقلام او الاحجام. واما الفأى فلا يكون بنفسه. حاملا على الاقدام او الاحجام وانما كونوا مقويا باعثا على العمل.

والدليل السادس حادىٰث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا قال الطيره - 01:28:07

الشرك الحادىٰث رواه ابو داود والترمذى وابن ماجه واسناده صحيح واخره مدرج من كلام عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه على الصحيح فليس من النبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله وما من الا ولكن الله يذهبه بالتوكل - 01:28:27

وجلالته على مقصود الترجمة في قوله الطيره شرك والتكرار للتأكيد فوقع في رواية من الاعراب بسنن ابى داود تكريرها ثلاثا وانما كانت الطيره شركا لما فيها من تعلق القلب بغير الله واعتقاد تأثير سبب متوجه - 01:28:53

لا وجود له. والدليل السابع حادىٰث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهم من ردته الطيره عن حاجته فقد اشرك الحادىٰث رواه احمد واسناده ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فقد - 01:29:21

توكىٰ فجعل الطيره شركا ومعناه في الحادىٰث المتقدم حادىٰث ابن مسعود وهو حادىٰث صحيح بان الطيره شرك. والدليل الثامن حادىٰث الفضل ابن عباس رضي الله عنهم. ان مطيره ما امضاك او - 01:29:39

ردت الحادىٰث رواه احمد ايضا. واسناده ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله انما الطيره ما امضاك او ردىٰ فهـ في بيان حقيقتها لكن النبي صلى الله عليه وسلم قالها لا على اراده بيان حقيقتها - 01:29:59

ولكن على اراده التبرؤ منها فان سياق الحادىٰث عند احمد انه عرض لهم ظبي فبرح يعني ولاهم مياسره. فمال النبي صلى الله عليه وسلم. فظن الفضل ان النبي صلى الله عليه وسلم تطير بما عرض من حال الظبي. فابطل النبي صلى الله عليه وسلم ما - 01:30:26

الفضل وقال انما الطيره ما امضاك او ردىٰ نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى التنبيه على قوله الا انما طائرهم عند الله مع قوله طائركم معكم. الثانية نفي العدوى قوله رحمة الله الاولى التنبيه على قوله الا انما طائره - 01:31:01

عند الله مع قوله قالوا طائركم معكم اي انها في اثبات القدر. فقوله طائرهم اي قدرهم وقوله طائركم اي قدركم فهـ متضمن ابطال الطيره وتحقيق ان التصرف في يد الله وحده. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله. الثانية نفي العدوى. الثالثة نفي الطيره. الرابعة

نفي - 01:31:29

الخامسة نفي السفر السادسة ان الفأى ليس من ذلك بل مستحب. السابعة تفسير الفأى الثامنة ان الواقع في القلب من ذلك مع كراحته لا يضر بل يذهبه الله بالتوكل. التاسعة قوله رحمة الله الثامنة ان الواقع في القلب من ذلك - 01:31:59

مع كراحته لا يضر بل يذهبه الله بالتوكل اي ما عرض دون استقراره في القلب اي ما عرض دون استقراره في القلب بل هو وارد قلبي يخطر بالانسان. فإذا توكل انتفى عنه فلا يظهره ذلك - 01:32:19

نعم. احسن الله اليكم قال رحمه الله التاسعة ذكر ما يقول من وجده. العاشرة التصريح بان الطيرة شرك. الحادية عشرة تفسير

المذمومة قوله رحمه الله الحادية عشرة تفسير الطيرة المذمومة - 01:32:39

قوله المذمومة وصف كاشف فكل ديرة مذمومة. وليس وصفا احترازيا ان من الطيرة ما يذم ومنها ما لا يذم. نظير قوله تعالى وقتلهم

الانبياء بغير حق. فليس في قتل الانبياء ما يكون بحق وما يكون بغير حق. بل قتل الانبياء - 01:32:56

هو على كل حال بغير حق نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله باب ما جاء في التنجيم مقصود الترجمة بيان حكم التنجيم بيان حكم

التنجيم وهو النظر في النجوم للاستدلال بها على التسبيير او التأثير - 01:33:20

النظر في النجوم الاستدلال بها على التسبيير او التأثير فالتنجيم نوعاً احدهما تنجيم التسبيير وهو الاستدلال بحركات

سيرها على الجهات والاحوال. وهو الاستدلال بحركات سيرها على والاحوال وهذا جائز عند الجمهور - 01:33:45

وهذا جائز عند الجمهور والآخر تنجيم التأثير وهو النظر فيها لاعتبار تأثيرها في الحوادث الكونية وهو النظر فيها

لاعتبار تأثيرها في الحوادث الكونية وهذا النوع قسمان احدهما او الاول اعتقاد كونها - 01:34:19

مؤثرة مدبرة للكون بحركتها. اعتقاد كونها مؤثرة مدبرة للكون بحركتها او مرشدة الى الغيب دالة عليه وهذا

كفر بالاتفاق والثاني اعتقاد كونها سبباً غير مستقل بالتأثير. في الحوادث الكونية اعتقاد - 01:35:05

كونها سبباً غير مستقل بالتأثير في الحوادث الكونية وفيه خلاف بين اهل العلم. فمن اهل العلم من ينفي وجود تأثير لها

البنت على وجه التسبيب ومنهم من يثبت وجود اثر لها على وجه التسبيب في الحوادث الكونية - 01:35:53

والثاني اصح دليلاً وهو اختيار ابي العباس ابن تيمية حفيد فان من الحوادث الكونية في الارض كالجزر والمد وفوران الدم وغيره ما

هو واقع بسبب حركات النجوم يعني الافلاك التي تشتمل على الشمس والقمر والنجوم وغيرها - 01:36:26

فما ثبت بطريق صحيح مقطوع به ان له تأثيراً على وجه التسلیب صح ذلك. واما ما يتوهם مما لا حقيقة له فلا يعول عليه. نعم احسن

الله اليكم قال رحمه الله قال البخاري في صحيحه قال قنادة خلق الله هذه النجوم لثلاث زينة للسماء ورجوماً للشياطين -

01:36:53

وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به انتهى. وكره قنادة منازل القمر ولم يرخص ابن

عيينة فيه ذكره حرب عنهم. ورخص في تعلم المنازل احمد واسحاق. وعن ابي موسى رضي الله - 01:37:18

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يدخلون الجنة مدمنو الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر. رواه احمد وابن

حبان في صحيحه ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة اربعة ادلة - 01:37:38

فالدليل الاول اثر قنادة رحمه الله قال خلق الله هذه النجوم لثلاث. الاخر علقه البخاري في صحيحه. واوصله عبد ابن حميد في

تفسيره بإسناد صحيح ودلالته على مقصود الترجمة في حصره مقاصد خلق النجوم في الثلاث التي ذكره في حصر - 01:37:57

به مقاصد خلق النجوم في الثلاث التي ذكر ثم قوله فمن تأول فيها غير ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به قاصدا ابطالاً

الاستدلال بها على التأثير. فمن استدل بها على التأثير فقد اخطأ واضاع نصيبه. يعني حظه - 01:38:24

وتكلف ما لا علم له به بما ادعاه مما ينسبة الى هذه النجوم من الغيب. والدليل الثاني اثر قنادة ايضاً انه كره تعلم منازل النجوم. رواه

حرب الكلماني في مسائله. ودلالته على - 01:38:54

مقصود الترجمة في كراهته تعلم منازل النجوم. والكراهة في عرف السلف التحرير كما سبق ومنازل القمر مواضع نزوله المقدرة

مواضع نزوله المقدرة في سيره وتخالف باختلافها الاحوال والاهوية وهذا كما تقدم من علم التسبيير - 01:39:14

قنادة رحمه الله يمنع الاستدلال بالنجوم حتى في علم التسبيير وهو احد قولي اهل العلم في المسألة. والقول الثاني جوازه وهو قول

الجمهور والدليل الثالث اثروا سفيان بن عيينة انه لم يرخص في تعلم منازل القمر رواه حرب ايضاً. ودلالته على مقصود الترجمة في

عدم - 01:39:44

بالترخيص اي الاباحة فهي عنده ممنوعة ايضاً. والجمهور كما سلف على خلاف هذا القول. وسفيان اراد بما اراد علم التسبيير كما اراده

رتابة. وال الصحيح جواز ذلك. والدليل الرابع حديث ابي موسى الاشعري - 01:40:14

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يدخلون الجنة الحديث رواه احمد وابن حبان واسناده ضعيف وروي معناه في احاديث عددة لا يثبت شيء منها ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ومصدق - 01:40:37

قم بالسحر لأن التنجيم على اعتقاد التأثير هو من السحر. كما تقدم في حديث ابن عباس عند ابي داود في باب شيء من انواع السحر من اقتبس علمًا من النجوم فقد اكتبس علمًا من السحر - 01:40:57

وتوعد في هذا الحديث بعدم دخول الجنة مما يدل على كونه محظى فان الوعيد بعدم دخول الجنة على شيء يدل على انه محظى تحريراً شديداً وانه كبيرة من كبائر الذنوب - 01:41:20

وذكر المصنف رحمة الله تعالى كلام احمد اين حنبل واسحاق ابن راهويه على وجه التبع للادلة السابقة للتبنيه على ان من اهل علم من خالف المنسولة عن قتادته وسفيان وهو مذهب الجمهور. وليس كلامهما مما يدرج في جملة - 01:41:40

الادلة لتأخر زمانهما بخلاف من تقدمهما كقتادة وسفيان بن عبيدة فان لهما من من ضمن القرون الثلاثة المفضلة التي يحتاج باهلها قولها وفعلاً. احسن الله اليكم قال رحم الله فيه مسائل الاولى الحكمة في خلق النجوم الثانية الرد على من زعم غير ذلك الثالثة ذكر الخلاف في - 01:42:10

المنازل قوله رحمة الله الثالثة ذكر الخلاف في تعلم المنازل اي لارادة معرفة علم التسيير المتعلق بالاحوال والاهوية نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله الرابعة الوعيد في من صدق بشيء من السحر. ولو عرف انه باطل قال رحمة الله - 01:42:40

اهو باب ما جاء في الاستسقاء بالانواع؟ مقصود الترجمة بيان حكم الاستسقاء بالانواع والمراد منها نسبة السقيا بالمطر اليها نسبة السقيا من مطر اليها والانواع هي منازل القمر اذا سقط واحد منها سمي نوعاً - 01:43:02

فهو نوع باعتبار المسقط لا المطلع نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى وقول الله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وعن ابي مالك الاشعري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اربع في امتي من امر الجاهلية لا يتذكرونهن الفخر بالحساب والطعن في الانساب والاستسقاء - 01:43:34

بالنجوم والنهاية وقال النهاية اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيمة وعليها سربان من قطaran ودرع من جرب رواه وله ما عن زيد بن خالد رضي الله عنه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بالحدبية - 01:44:01

قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحدبية على اثر سماء كانت في الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل ماذا قال ربكم؟ قالوا الله ورسوله اعلم. قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر. فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته - 01:44:19

فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب. واما من قال مطرنا بنوع كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب. ولهما من حديث ابي عباس رضي الله عنهما معناه وفيه قال بعضهم لقد صدق نوع كذا وكذا فانزل الله هذه الآيات - 01:44:39

فلا اقسم بموقع النجوم الى قوله تكذبون. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة اربعة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون ودلالته على مقصود الترجمة في قوله انكم تكذبون - 01:44:59

فالرزرق المراد في الآية المطر كما يدل عليه سبب نزولها وتذكيتهم هو في نسبة السقيا الى الانواع لما قالوا مطرنا بنوع كذا وكذا ونسبة المطر اليها نسبته الى سبب غير شرعي ولا قدرى. وما كان كذلك فهو شرك - 01:45:22

يكون اصغر على ما تقدم. والدليل الثاني حديث ابي مالك النشعري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اربعة في امتي من امر الجاهلية الحديث رواه مسلم. ودلالته على مقصود الترجمة في عد الاستسقاء بالنجوم - 01:45:48

من امر الجاهلية واضافتها اليها خرجت مخرج الدم المفید خرجت مخرج الدم وفي ايدي بالتحريم. وقاعدة الخطاب الشرعي فيما اضيف اليها انه محظى. فمن دلائل تحريم في الخطاب الشرعي نسبته الى الجاهلية. والدليل الثاني حديث زيد ابن خالد رضي الله عنه

لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح من حديبية الحديث متفق عليه. ودلالته على مقصوده للترجمة في تسمية من قال مطرنا بنوء كذا وكذا كافرا. فالاستسقاء بالنجوم كفر - 01:46:38

بالله لجعلها سببا مع افتقاد تأثيرها الشرعي والقديري طيب هنا سؤال هذا الكفر الذي ذكر في هذا الحديث في قوله تعالى اصبح من عبادي مؤمن به وكافر كفرا اكبر ام كفرا اصغر - 01:46:58

ما الجواب مع التعليم ها هذا كلام عام حنا نسأل اللي في الحديث الذين قال فيهم الله اصبح من عبادي مؤمن به وكافر كفرا اكبر ام كفرا اصغر طيب قوة من الحديث انت - 01:47:22

العبادة يشمل هذا وهذا اه انهم قالوا ولم يقولوا امطرنا نوء كذا الذي وقع منهم كفرا اصغر لانهم قالوا مطرنا بنوء كذا فجعلوه سببا ولم يقولوا امطرنا ضوء كذا فلم يضيروا الامطار الى النوم وانما جعلوه سببا له. فدل على كونه كفرا اصغر - 01:47:41 سليمان ابن عبد الله في تيسير العزيز الحميد. والدليل الرابع حديث ابن عباس رضي الله عنهم بمعنى حديث بزيد وهو عند مسلم وحده دون البخاري. ودلالته على مقصود الترجمة دلالة الحديث - 01:48:15

في السابق له. نعم. احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل. الاولى تفسير اية الواقعة الثانية ذكر الاربع التي من امر الجاهلية الثالثة ذكر الكفر في بعضها. الرابعة ان من الكفر ما لا يخرج من الملة - 01:48:35

الخامسة قول واصبح من عبادي مؤمن به وكافر بسبب نزول النعمة السادسة التفطن لليهود في هذا الموضع السابعة التفطن للكفر في هذا الموضع الثامنة التفطن لقوله لقد صدق التاسعة اخراج رحمة الله الثامنة التفطن لقوله لقد صدق نوء كذا وكذا لانهم لا - 01:48:55

يريدون ان النوء انزل المطر وانما نزل بسببه. وهذا معنى ما في اللفظ الآخر مطرنا بنوء كذا وكذا فالباء للسببية واضافة احوال الاجواء والاهوية الى الانواء تقع على ثلاثة احياء - 01:49:21

واضافة احوال الاجواء والاهوية الى الانواء تقع على ثلاثة احياء الاول اضافتها اليها تسبب اضافتها اليها اضافة تسبب لان يعتقد بانها مستقلة بالتأثير وهذا اكبر والثاني - 01:49:43

اضافتها اليها اضافة سبب بالا يعتقد استقلالها بالتأثير بل يعتقد انها اسباب تابعة لقدر الله عز وجل وهذا كفر اصالة والثالث اضافتها اليها اضافة ظرف اضافتها اليها اضافة ظرف زمانى - 01:50:15

وهذا جائز اضافتها اليها اضافة ظرف زمانى وهذا جائز. فاذا اضيف حال الجو والاهوية الى زمن ما على ارادة انه ظرف زمانى له فهذا جائز. كان يقول اذا طلع نجم سهيل فقد رجى المطر - 01:50:42

فان طلوع نجم فاذا طلع نجم سهيل فقد رجى المطر او برد الليل فان معناه ان ما بعده ظرف لوجود هذه الحال كما عرفته العرب من حال ارضها فيما يعرض لها من الاحوال والاهوية. نعم. احسن الله اليكم - 01:51:07

قال رحمة الله التاسعة اخراج العالم للمتعلم المسألة بالاستفهام عنها لقوله ادرؤن ماذا قال ربكم؟ العاشرة توعيد النائحة قال رحمة الله باب قول الله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله الاية - 01:51:27

طول الترجمة بيان ان محبة الله من عبادته بيان ان محبة الله من عبادته والمراد بالمحبة المقتضية تأله القلوب لله وتعظيمها لله المحبة المقتضية تأله القلوب لله وتعظيمها له - 01:51:50

نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله وقوله قل ان كان اباوكم او قل ان كان اباوكم وابناؤكم الى قوله احب اليكم من الله ورسوله الاية. عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى - 01:52:21

تكون احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين اخرجه. وله ما عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد

بهن حلاوة اليهود ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان يعود في الكفر بعد - 01:52:41 اذا انقذه الله منه كما يكره ان يقذف في النار. وفي رواية لا يجد احد حلاوة اليهود حتى الى اخره. وعن ابن عباس رضي الله عنه

عنهم قال من احب في الله وابغض في الله ووالى في الله فانما تناول ولایة الله بذلك. ولن يجد عبد طعم الایمان -

01:53:01

وان كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك. وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على امر الدنيا. وذلك لا يجدي على اهله شيئا ابن جرير وقال ابن عباس في قوله تعالى وتققطعت بهم الاسباب. قال المودة - 01:53:21

ذكر المصنف رحمة الله تعالى لتحقيق مقصود الترجمة ست ادلة فالدليل الاول قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا الآية. ودلالته على مقصود الترجمة من وجه احدهما في قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله -

01:53:40

فذكر ان من حال المشركين اتخاذهم الله يحبونهم كحب الله في المحبة والتعظيم. فمن احب غير الله محبة تأليه وتعظيم فهو من المشركين وعمله شرك اكبر والاخر في قوله والذين امنوا اشد حبا لله - 01:54:07

فذكر ان المؤمنين يخلصون محبتهم لله فلا يشركون فيها فمدحهم بكمال المحبة وصدق الاخلاص فيها والدليل الثاني في قوله تعالى والدليل الثاني قوله تعالى قل ان كان اباكم ابناكم الاية - 01:54:35

ودلالته على مقصود الترجمة ما في الاية من الوعيد على من قدم حب الاباء والابناء اخواني والزوج والعشيرة في نفسه اكثر من حبه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فتوعدهم الله عز وجل بقوله فتريصوا حتى يأتي الله بامرها - 01:54:57

والوعيد لا يكون الا على فعل محرم. فما فعلوه من تقديم محبة غير الله على محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وجهاد في سبيله دال على ان فعلهم محرم. وذكر - 01:55:26

احبتي الرسول صلى الله عليه وسلم ومحبة الجهاد وقع موقع التابع للاصل لان الاصل في المحبة المتأله بها كونها لله عز وجل ومن جملتها محبة ما يحبه الله. والله سبحانه وتعالى يحب رسوله صلى الله عليه وسلم. ويحب - 01:55:46

الاعمال الصالحة ومنها الجهاد. فجاء ذكرهما على وجه اتبع. والدليل الثالث حديث انس رضي الله عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه. الحديث متفق عليه - 01:56:11

ودلالته على مقصود الترجمة في نفي كمال الایمان عن لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه من ولده ووالده والناس اجمعين والایمان لا ينفي الا في ترك واجب على العبد. فيدل ذلك على وجوب محبة الرسول صلى الله - 01:56:31

الله عليه وسلم المnderجة في محبة الله. فيكون دليلا على وجوب محبة الله. لان محبة النبي صلى الله عليه وسلم من محبته سبحانه وتعالى فاورد المصنف هذا الدليل في باب ما يتعلقب محبة الله لان من طرائق محبة الله محبة - 01:56:58

لرسوله صلى الله عليه وسلم. والدليل الرابع حديث انس ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه الحديث متفق عليه ودلالته على مقصود الترجمة في تعليق وجدان حلاوة الایمان - 01:57:26

بان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما. فذكر محبة الله وذكر محبة الرسول صلى الله الله عليه وسلم تابعة لها والدليل الخامس حديث ابن عباس حديث انس رضي الله عنهما قال من احب في الله الى اخر الحديث رواه ابن - 01:57:46

جرير في تسهيله واسناده ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله من احب في الله وابغض في الله حتى قال فانما تناول ولایة الله بذلك فعد اعمالا تتحقق بها ولایة الله المتضمنة محبته عبده - 01:58:09

ومرد جميع هذه الاعمال الى محبة الله عز وجل لانه هو الذي امر بها والآخر في قوله ولن يجد عبد طعم الایمان وان كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك تعلق وجدان طعم الایمان عليها - 01:58:37

فهي مما يكمل به الایمان لتفويية محبة الله في القلب والدليل السادس اثر ابن عباس رضي الله عنهم في تفسير قوله تعالى وتققطعت بهم الاسباب قال المودة رواه ابن حرير بسند صحيح - 01:59:01

ومعناه تقطعت المحبة بين المتبوعين واتباعهم من اهل الشرك والكفر. منمن كان انه ينتفع بمحبة اولياء جعلهم من دون الله عز وجل. فلا يصل اليه نفعهم بل يتبرأ منهم ويترأون منه. فيه ابطال محبة غير الله. واذا - 01:59:22

واذا كانت محبة غيره على وجه التاليه باطلة فلا مصير للعبد ولا محيد له عن محبته الله عز وجل وحده لانها هي المحبة التي ينتفع بها العبد في الدنيا والآخرة - 01:59:52

نعم. احسن الله اليكم قال رحمه الله فيه مسائل الاولى تفسير اية البقرة الثانية تفسير اية براءة الثالثة وجوب محبته صلى الله عليه وسلم على النفس والاهل والمال. قوله رحمه الله الثالثة وجوب محبته صلى الله عليه وسلم - 02:00:11

على النفس والاهل والمال اي تقديم محبته. صلى الله عليه وسلم عن النفس والاهل والمال نعم. احسن الله اليكم قال رحمه الله الرابعة ان نفي اليمان لا يدل على الخروج من الاسلام. قوله رحمه الله الرابعة ان نفي اليمان لا - 02:00:31  
يدل على الخروج من الاسلام اي ان النفي قد يوجد ولا يراد به نفي اصل اليمان بل نفي كماله لان النفي قد يوجد ولا يراد به نفي اصل اليمان بل كماله. نعم. احسن الله اليكم قال رحمه الله - 02:00:50

الخامسة ان لليمان حلاوة قد يجدها الانسان وقد لا يجدها. السادسة اعمال القلب الاربع التي لا تناول ولاية الله الا بها ولا يجد احد طعم اليمان ولاية يجوز فيها الفتح والكسر لكن الفتح افصح واولى بهذا الموضع. نعم. السادسة اعمال القلب الاربع التي لا تناول - 02:01:10

ولاية الله الا بها ولا يجد احد طعم اليمان الا بها. السابعة فهم الصحابي للواقع ان عامة المؤاخاة على امر الدنيا الثامنة تفسير وقطعت بهم الاسباب التاسعة ان من المشركين من يحب الله حبا شديدا العاشرة الوعيد على من كان - 02:01:34

كانت الثمانية عنده احب من دينه الحادية عشرة ان من اتخذ ندا تشاء ان من اتخذ ندا تساوي محبته محبة الله فهو الشرك الاكبر قال رحمه الله باب قول الله تعالى انما ذلكم الشيطان يخوف اولياءه فلا تخافوهم وخفونى ان كنتم مؤمنين - 02:01:55  
منين مقصود الترجمة بيان ان خوف الله من العبادة مقصود الترجمة بيان ان خوف الله من العبادة وتقدير ان خوف الله شرعا هو فرار قلب العبد الى الله ذرعا وفرعا. هو فرار قلب - 02:02:19

بالعبد الى الله ذرعا وفرعا نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله وقوله انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم الاخر واقام الصلاة واتى الزكاة ولم يخشى الا الله الاية. وقوله ومن الناس من يقول امنا بالله فاذا اوذى في الله جعل فتنته ناسية - 02:02:42

عذاب الله الاية. وعن ابي سعيد رضي الله عنه مرفوعا. ان من ضعف اليقين ان ترضي الناس بسخط الله. وان تحمدتهم على رزق الله وان تذمهم على ما لم يؤتك الله. ان رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره. وعن عائشة - 02:03:06

رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وارضي عنه الناس ومن التمس الناس بسخط الله سخط الله سخط عليه واسخط عليه الناس. رواه ابن حبان في صحيحه - 02:03:26

ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة خمسة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى انما ذلكم قالوا نخوف اولياءه الاية ودلالته على مقصود الترجمة في تعليق اليمان بالخوف منه سبحانه في قوله فلا تخافوهم وخفونى ان كنتم مؤمنين - 02:03:44  
وما علق عليه اليمان فهو عبادة. وما علق عليه اليمان فهو عبادة فيدل ذلك على ان الخوف من الله عز وجل عبادة يتقرب بها اليه. والدليل الثاني قوله تعالى ان - 02:04:13

ما يعمر مساجد الله ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ولم يخشى الا الله. والخشية فرع عن الخوف فانها خوف مقررون بعلم. وجعلها الله عز وجل من وصف عامري مساجد الله مدحها لهم - 02:04:31

بعد نفيها عن المشركين فهي من عبادات المؤمنين التي يتقربون بها. والدليل الثالث قوله تعالى ومن الناس من يقول انا بالله الاية وجلالته على مقصود الترجمة انها تتضمن ذم من جعل فتنته الناس كعذاب الله انها تتضمن ذم من جعل - 02:04:53

الناس كعذاب الله لخوفه منهم ان ينالوه بما يكره لخوفه منهم ان ينالوه بما يكره وذلك من جملة الخوف من غير الله عز وجل وهذا التركيب في القرآن ومن الناس من يقول امنا موضوع للدلالة على المنافقين - 02:05:22  
فالخوف الذي وقع منهم خوف تأليه على وجه التعظيم. فجعله الله عز وجل شركا اكبر والدليل الرابع حديث ابي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعا ان من ضعف اليقين الحديث. ولم يعزف المصنف وهو عند - 02:05:50

ابي نعيمي الاصبهاني في كتاب حلية الاولىء واسناده ضعيف جدا والصواب انه من كلام ابن مسعود اخطأ فيه بعض الرواية فرفعه والموقف اصح وان كان لا يخلو ايضا من ضعف لكن اصل الحديث موقوف واحطاً فيه بعض الرواية فرفعه - 02:06:10  
ووالله على مقصود الترجمة في قوله ان من ضعف اليقين ان ترضي الناس بسخط الله فظعن اليقين انما يقع اذا ارضى العبد الناس بسخط الله عز وجل ووقوع ضعفه دال على ضعف ايمانه - 02:06:35

ضعف الايمان انما يكون بترك واجب او فعل محرم والمؤثر فيه هنا هو فعل محرم. لأنهم اثروا رضا المخلوقين على رضا الله عز وجل فدخلوا في نوع من الشرك والدليل الخامس حديث عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من التمس رضا الله الحديث رواه الترمذى - 02:07:01

والعزو اليه اولى من العزو الى ابن حبان لان الترمذى احد الكتب الستة المقدمة في واختلف في رفع هذا الحديث ووقفه والاظهر ان المحفوظ فيه وقفه من كلام عائشة رضي الله عنها - 02:07:31

ووالله على مقصود الترجمة في قوله من التمس رضا الناس بسخط الله عليه واسخط عليه الناس وهو في معنى الحديث السابق لما تضمنه من ذكر عقوبة من اثر رضا المخلوق على الخلق - 02:07:51

والعقوبة لا تكون الا على شيء محرم. فلما قصد ارضاء الناس عاقبه الله بسخطه سبحانه تعالى عليه واسخط الناس عليه نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى تفسير اية ال عمران الثانية تفسير اية براءة الثالثة تفسير اية - 02:08:12

العنكبوت الرابعة ان اليقين يضعف ويقوى. الخامسة عالمة ضعفه. ومن ذلك هذه الثالث. السادسة ان اخلاص خوف الله من الفرائض السابعة ذكر ثواب من فعله. الثامنة ذكر عقاب من تركه. قال رحمة الله باب قول الله تعالى - 02:08:39

وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين. مقصود الترجمة بيان ان التوكل على الله عبادة بيان ان التوكل على الله شرعا هو اظهار العبد عجزه لله واعتماده عليه - 02:08:59

واظهار العبد عزه لله واعتماده عليه نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله وقوله انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الاية وقوله ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين. قوله ومن يتوكى على الله فهو حسبه. عن ابن عباس - 02:09:25

رضي الله عنهم قال حسبنا الله ونعم الوكيل. قالها ابراهيم عليه السلام حين القي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوه فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل رواه البخاري - 02:09:53

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة خمسة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين ووالله على مقصود الترجمة في تعليق الايمان على التوكل وما علق عليه الايمان فهو عبادة - 02:10:13

وما علق عليه الايمان فهو عبادة فصار التوكل عبادة لله. والدليل الثاني قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله الاية وجلالته على مقصود الترجمة في قوله في تمامها وعلى ربهم - 02:10:38

يتوكلون فجعل التوكل من صفات المؤمنين التي يتبعدون بها ربهم. وما تعبد به مؤمنون ربهم واتي الله عز وجل به عليهم فهو عبادة من العبادات. فان الله ذكر التوكل من - 02:10:58

اعمالهم مثنيا به عليهم فدل على انه عبادة لله. والدليل الثالث قوله تعالى يا ايها النبي حسبك الله الاية ووالله على مقصود الترجمة في كون الكفاية حاصلة بالتوكل على الله عز وجل - 02:11:19

فمعنى الاية يا ايها النبي كافيك الله ومن اتبعك من المؤمنين فالله عز وجل كافيهم ايضا قاف فتوكلوا عليه فهو اغراء بالتوكل لتوقف الكفاية عليه والدليل الرابع قوله تعالى ومن يتوكى على الله فهو حسبه - 02:11:45

ووالله على مقصود الترجمة من وجهين احدهما جعل الكفاية جزاء للمتوكلين والجزاء بالثواب الحسن على العمل دال على انه عبادة والجزاء بالثواب الحسن على العمل جاء دال على انه عبادة فالتوكل عبادة - 02:12:14

والآخر ان تحصيل الكفاية مشروط بالتوكل والعبد مأمور بطلب ما يحقق استغناءه بربه والعبد مأمور بطلب ما يحقق استغناءه بربه. ومن جملته التوكل فيكون امرا به. وما امر به فهو عبادة - 02:12:46

والدليل الخامس حديث ابن عباس رضي الله عنهم قال حسبنا الله ونعم الوكيل. الحديث رواه البخاري ودلالته على مقصود الترجمة في قوله حسبنا الله ونعم الوكيل اي كافيـنا الله وهذا دليل كونـهم متوكـلين عليه - [02:13:15](#) وارثـهم ذلك زـيادة الـايـمان كما قال فـزادـهم ايـمانـا. والـايـمانـا انـما يـزيدـ بـعـبـادـةـ ايـمانـا انـما يـزيدـ بـعـبـادـةـ. فـذـلـهـ هـذـاـ عـلـىـ كـوـنـ الـايـمانـ عـبـادـةـ نـعـمـ اـحـسـنـ اللـهـ الـيـكـمـ قـالـ رـحـمـهـ اللـهـ اـذـاـ اـسـتـدـلـ هـذـاـ عـلـىـ كـوـنـ التـوـكـلـ عـبـادـةـ لـحـصـولـ زـيـادـهـ الـايـمانـ بـهـ. نـعـمـ. اـحـسـنـ اللـهـ الـيـكـمـ قـالـ رـحـمـهـ اللـهـ فـيـ [02:13:38](#)

مسائل الاولى ان التوكـلـ منـ الفـرـائـضـ الثـانـيـةـ اـنـهـ مـنـ شـرـوـطـ الـايـمانـ الـثـالـثـةـ تـفـسـيـرـ اـيـاتـ الـاـنـفـالـ الـرـابـعـةـ تـفـسـيـرـ الـايـةـ فـيـ اـخـرـهـ الـخـامـسـةـ تـفـسـيـرـ اـيـةـ الـطـلاقـ. السـادـسـةـ عـظـمـ شـأـنـ هـذـهـ الـكـلـمـةـ. قوله رـحـمـهـ اللـهـ السـادـسـةـ عـظـمـ شـأـنـهـ [02:14:08](#)

هـذـهـ الـكـلـمـةـ ايـ قـولـ حـسـبـنـاـ اللـهـ وـنـعـمـ الـوـكـيلـ وـالـعـرـبـ تـلـقـ الـكـلـمـةـ عـلـىـ الـجـمـلـةـ التـامـةـ نـعـمـ اـحـسـنـ اللـهـ الـيـكـمـ قـالـ رـحـمـهـ اللـهـ السـابـعـةـ اـنـهـ قـولـ اـبـرـاهـيـمـ عـلـيـهـ الـصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ وـمـحـمـدـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ فـيـ الشـدـائـدـ [02:14:28](#)

قـالـ رـحـمـهـ اللـهـ بـاـبـ قـولـ اللـهـ تـعـالـىـ اـفـأـمـنـاـ مـكـرـ اللـهـ فـلـاـ يـأـمـنـ مـكـرـ اللـهـ الاـ الـقـوـمـ الـخـاسـرـوـنـ. مـقـصـودـ بـيـانـ اـنـ الـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ وـالـقـنـوـطـ مـنـ رـحـمـتـهـ اـمـرـانـ مـحـرـمـانـ يـنـافـيـانـ كـمـالـ التـوـحـيدـ الـوـاجـبـ [02:14:50](#)

بـيـانـ اـنـ الـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ وـالـقـنـوـطـ مـنـ رـحـمـتـهـ اـمـرـانـ مـحـرـمـانـ يـنـافـيـانـ كـمـالـ التـوـحـيدـ الـوـاجـبـ مـاـ لـمـ يـتـضـمـنـ زـوـالـ اـصـلـهـاـ مـنـ الـخـوـفـ وـالـرـجـاءـ مـاـ لـمـ يـتـضـمـنـ زـوـالـ اـصـلـهـاـ مـنـ الـخـوـفـ وـالـرـجـاءـ فـاـنـهـمـاـ يـكـوـنـاـ حـيـنـئـذـ مـخـرـجـانـ مـنـ الـمـلـةـ [02:15:14](#)

لـكـنـ هـذـاـ لـاـ يـتـصـورـ مـنـ الـمـوـحـدـ وـالـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ الـغـفـلـةـ عـنـ عـقـوبـتـهـ مـعـ الـاقـامـةـ عـلـىـ مـوـجـبـهـ وـهـوـ الـمـحـرـمـاتـ وـالـقـنـوـطـ مـنـ رـحـمـةـ اللـهـ [02:15:47](#)

وـاـسـتـبـعـادـ الـفـوزـ بـهـ فـيـ حـقـ الـعـاصـيـ هوـ اـسـتـبـعـادـ الـخـوـفـ بـهـ فـيـ حـقـ الـعـاصـيـ اـحـدـ مـنـكـمـ يـذـكـرـ كـلـامـ الـطـحاـوـيـ فـيـ عـقـيـدـتـهـ لـمـ قـالـ وـالـامـنـ وـالـايـاسـ يـنـقـلـانـ عـنـ مـلـةـ الـاسـلـامـ يـرـيدـ فـيـمـاـ ذـكـرـ هوـ اـصـلـهـاـ [02:16:12](#)

اـمـاـ الـمـصـنـفـ يـرـيدـ كـمـاـ لـهـمـاـ الـذـيـ يـنـافـيـ كـمـالـ التـوـحـيدـ الـوـاجـبـ نـعـمـ اـحـسـنـ اللـهـ الـيـكـمـ قـالـ رـحـمـهـ اللـهـ وـقـولـهـ قـالـ وـمـنـ يـقـنـطـ مـنـ رـحـمـةـ رـبـهـ الاـ الـضـالـلـوـنـ. وـعـنـ اـبـنـ عـبـاسـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـمـاـ انـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ سـئـلـ عـنـ الـكـبـائـرـ فـقـالـ الشـرـكـ بـالـلـهـ وـالـيـأـسـ مـنـ رـوـحـ اللـهـ وـالـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ [02:16:38](#)

وـعـنـ اـبـنـ مـسـعـودـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ قـالـ اـكـبـرـ الـكـبـائـرـ الـاـشـرـاكـ بـالـلـهـ وـالـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ وـالـقـنـوـطـ مـنـ رـحـمـةـ اللـهـ وـالـيـأـسـ مـنـ رـوـحـ اللـهـ رـوـاهـ عـبـدـ الرـزـاقـ ذـكـرـ الـمـصـنـفـ رـحـمـهـ اللـهـ لـتـحـقـيقـ مـقـصـودـ الـتـرـجـمـةـ اـرـبـعـةـ اـدـلـةـ. فـالـدـلـلـ الـاـولـ قـولـهـ تـعـالـىـ اـفـأـمـنـاـ مـكـرـ اللـهـ [02:17:05](#)

وـدـلـلـتـهـ عـلـىـ مـقـصـودـ الـتـرـجـمـةـ مـنـ وـجـهـمـ اـحـدـهـمـاـ فـيـ قـولـهـ اـفـأـمـنـاـ مـكـرـ اللـهـ لـاـنـهـ اـسـتـفـهـاـمـ اـسـتـنـكـارـيـ يـتـضـمـنـ دـمـهـ عـلـىـ مـاـ اـقـتـرـفـوـهـ لـاـنـهـ اـسـتـفـهـاـمـ اـسـتـنـكـارـيـ يـدـلـ عـلـىـ ذـمـهـمـ عـلـىـ مـاـ اـقـتـرـفـوـهـ وـالـذـمـ دـلـلـ الـتـحـرـيمـ [02:17:26](#)

وـالـاـخـرـ فـيـ قـولـهـ الـاـ الـقـوـمـ الـخـاسـرـوـنـ لـاـنـهـ جـعـلـهـ سـبـاـ لـخـسـرـانـهـمـ وـمـاـ اـنـتـجـ خـسـرـانـاـ فـهـوـ مـحـرـمـ مـبـاـيـنـ لـتـعـظـيمـ اللـهـ وـالـدـلـلـ الـثـانـيـ قـولـهـ تـعـالـىـ قـالـ وـمـنـ يـقـنـطـ مـنـ رـحـمـةـ رـبـهـ الـاـيـةـ وـدـلـلـتـهـ عـلـىـ مـقـصـودـ الـتـرـجـمـةـ فـيـ قـولـهـ [02:17:53](#)

لـوـنـ لـاـنـهـ جـعـلـهـ سـبـاـ لـضـالـلـهـمـ وـمـاـ اـنـتـجـ ضـالـلـاـ فـهـوـ مـحـرـمـ وـالـدـلـلـ الـثـالـثـ حـدـيـثـ عـبـدـ اللـهـ بـنـ عـبـاسـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـمـاـ انـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ سـئـلـ عـنـ الـكـبـائـرـ الـحـدـيـثـ الـمـصـنـفـ [02:18:20](#)

وـهـوـ عـنـدـ الـبـزـارـ فـيـ مـسـنـدـ وـالـطـبـرـانـيـ فـيـ الـمـعـجمـ الـكـبـيرـ وـاسـنـادـ حـسـنـ وـدـلـلـتـهـ عـلـىـ مـقـصـودـ الـتـرـجـمـةـ فـيـ قـولـهـ وـالـيـأـسـ مـنـ رـوـحـ اللـهـ وـالـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ فـعـدـهـمـاـ فـيـ الـكـبـائـرـ وـالـيـأـسـ مـنـ رـوـحـ اللـهـ مـنـ اـفـرـادـ الـقـنـوـطـ. فـاـنـ الـيـأـسـ [02:18:39](#)

مـنـ رـوـحـ اللـهـ اـسـتـبـعـادـ فـرـجـهـ عـنـدـ نـزـولـ الـمـصـاـبـ اـسـتـبـعـادـ فـرـجـهـ عـنـدـ نـزـولـ الـمـصـاـبـ وـالـدـلـلـ الـرـابـعـ حـدـيـثـ اـبـنـ مـسـعـودـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ قـالـ اـكـبـرـ الـكـبـائـرـ الـحـدـيـثـ رـوـاهـ عـبـدـ الرـزـاقـ فـيـ مـصـنـفـهـ وـاسـنـادـ صـحـيـحـ [02:19:10](#)

وـدـلـلـتـهـ عـلـىـ مـقـصـودـ الـتـرـجـمـةـ فـيـ قـولـهـ وـالـامـنـ مـنـ مـكـرـ اللـهـ وـالـقـنـوـطـ مـنـ رـحـمـةـ اللـهـ وـالـيـأـسـ مـنـ مـنـ رـوـحـ اللـهـ وـجـلـلـتـهـ كـسـابـقـهـ مـعـ الـاـنـبـاهـ الـىـ اـنـ بـيـنـ الـرـحـمـةـ وـالـرـوـحـ فـرـقـاـ فـاـنـ الـرـوـحـ هـوـ الـفـرـجـ [02:19:32](#)

فان الروح هو الفرج وهو مختص بورود الخطوب والشدائد وهو مختص بورود الخطوب والشدائد فيقرن الفرج غالبا بالشدة.  
والرحمة اعم منه. الرحمة اعم منه نعم احسن الله اليكم وقال رحمة الله - 02:19:57

فيه مسائل الاولى تفسير ايات الاعراف الثانية تفسير اية الحجر الثالثة شدة الوعيد في من امن مكر الله رابعة شدة الوعيد في القنوط قال رحمة الله باب من الایمان بالله الصبر على اقدار الله. مقصود الترجمة - 02:20:25

بيان ان الصبر على اقدار الله من الایمان بيان ان الصبر على اقدار الله من الایمان به والمراد بالقدر في الترجمة القدر المؤلمة لا الملائمة القدر المؤلمة لا الملائمة وهي التي لا تتوافق رغبة العبد - 02:20:46

وهي التي لا تتوافق رغبة العبد والقدر الملائم هو الذي يجري وفق رغبة العبد. والقدر الملائم هو الذي يجري وفق رغبة العبد والصبر على اقدار الله من كمال التوحيد الواجب - 02:21:12

والصبر على اقدار الله من كمال التوحيد الواجب وضده من السخط والجزع محظى ينافي كمال التوحيد الواجب نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله وقول الله تعالى ومن يؤمن بالله يهدي قلبه قال علامة هو الرجل تصيبه المصيبة - 02:21:31

في علم انها من عند الله فيرضي ويسلم. وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت - 02:21:56

ولهما عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وعن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعده الخير عجل له العقوبة في الدنيا اذا اراد بعده الشر امسك عنه - 02:22:13

حتى يوافي به يوم القيمة. وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان عظم الجزاء مع عظم البلاء وان الله تعالى اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط حسنة الترمذى. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة - 02:22:33

خمسة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى ومن يؤمن بالله يهدي قلبه ودلالته على مقصود الترجمة في كون العبد المصاب جعل صبره على المصيبة عبادة يتبعدها الله - 02:22:53

فهدي الله قلبه ووفقه للتسليم لامر الله قلبه ووفقه للتسليم بامرها وعد ذلك علامه ايمانه وكمال توحيده والدليل الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اثنتان في الناس الحديث - 02:23:22

رواه مسلم ودلالته على مقصود الترجمة في قوله والنياحة على الميت وهي رفع الصوت بالبكاء عليه وتعدد شمائله وهي رفع الصوت بالبكاء عليه وتعدد شمائله وخشاله الجليل وقد جعلت شعبة من شعب الكفر لمناقضتها للصبر على اقدار الله - 02:23:47

وهي شعبة لا يخرج بها العبد من الملة فهي من الكفر الاصغر والدليل الثالث حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا ليس من ضرب الخدود. الحديث ودلالته على مقصود الترجمة في - 02:24:17

قوله ليس منا مع ذكره افعالا تدل على عدم الصبر على قدر الله فنفي عنه كمال الایمان الواجب لمناقضة تلك الافعال للايمان والجيوب المذكورة في الحديث جمع جيب - 02:24:34

وهو الذي يدخل فيه الرأس من الثوب. وهو الذي يدخل فيه الرأس من الثوب من جهة العنق وشقه اكمال فتحه الى اسفل ودعوى الجاهلية اسم يشمل كل مقالة من مقالات اهلها - 02:25:03

والدليل الرابع حديث انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اراد الله بعده الخير الحديث رواه الترمذى واسناده حسن. ودلالته على مقصود الترجمة - 02:25:23

في قوله عجل له العقوبة في الدنيا اي عاقبه على ذنبه ورزقه الصبر على العقوبة اي عاقبه على ذنبه ورزقه الصبر على العقوبة لما وقر في قلبه ان تعجيلها له في الدنيا خير من تأخيرها له في الآخرة - 02:25:42

لما وقر في قلبه ان تعجيلها له في الدنيا خير له من تأخيرها له في الآخرة ففيه الحث على الصبر على المصائب لانتفاع العبد بذلك في الدنيا والآخرة والدليل الخامس حديث انس رضي الله عنه ايضا قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان عظم الجزاء مع عظم

البلاء الحديث رواه الترمذى - 02:26:08

وابن ماجه واسناده حسن. ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله فمن رضي فله الرضا فالرضا حظ من رضي بما كتب عليه من البلاء. فالرضا حظ من رضي بما كتب عليه من 02:26:39

بلاء والصبر على القدر مندرج في جملة الرضا والصبر على القدر مندرج في جملة الرضا لأن الرضا صبر وزيادة والزيادة التي تكون في الرضا هي فقدان الم المصيبة وطمأنينة القلب - 02:27:02

هي فقدان الم المصيبة وطمأنينة القلب وهي موجودة عند من يصبر فقط فان الصابر يتأمل. واما الراضي فانه لا يجد الما فحاله اكمل والآخر في قوله ومن سخط ومن سخط فله السخط - 02:27:29

ومن سخط فله السخط وترتيب العقوبة على سخطه دال على ذم فعله وان التسخط من قدر الله منقص للتوحيد الواجب على العبد وان الصبر على الله مأمور به. نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله في مسائل الاولى تفسير اية التغابن الثانية ان هذا من الايمان بالله الثالثة - 02:27:52

في النسب الرابعة شدة الوعيد في من ضرب الخلود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية. الخامسة علامة اراده الله بعده الخير السادسة علامة اراده الله بعده الشر. السابعة علامة حب الله للعبد. الثامنة تحريم السخط - 02:28:27

ثواب الرضا بالبلاء وهذا اخر بيان هذه الجملة من الكتاب ونستكمل بقيتها بعد صلاة العصر باذن الله تعالى الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على عبدي ورسوله محمد واله وصحبه اجمعين - 02:28:47