

## المجلس 5 من شرح (كتاب التوحيد) | برنامج مهامات العلم

### 6341 | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته الحمد لله الذي صير الدين مراتب ودرجات وجعل للعلم به اصولاً ومهمات. وشهاد ان لا اله الا الله حقاً وشهاد ان محمداً عبده ورسوله صدقـاً. اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما صلـيت على إبراهيم وعلى 00:00:00 إبراهيم انك حميد مجـيد مجـيد. اما بعد فحدثـني جمـاعة من الشـيوخ وهو اول حـديث سمعـته منهم باسـناد كلـى سـفيان بن عـبيـنة عن عـمـرو 00:00:34 بـدينـار عن ابـي قـابـوس مـولـى عـبد الله بن عـمـرو عن عـبد الله بن عـاصـم رـضـي الله عـنـهـما عـن رـسـول الله صـلـى الله عـلـيه وسلم انه قال الرـاحـمـون يـرـحـمـهم الرـحـمـن اـرـحـمـوا مـن فـي الـأـرـض يـرـحـمـكم مـن فـي السـمـاء وـمـن اـكـدـ رـحـمـة 00:00:54 المـعـلـمـين بـالـمـعـلـمـين فـي تـلـقـيـنـهـم اـحـکـامـ الـدـيـن وـتـرـقـيـتـهـم فـي مـنـازـلـ الـيـقـيـنـ. وـمـن طـائـفـ رـحـمـتـهـم اـیـقـافـهـم مـهـمـاتـ الـعـلـم بـاقـراءـ اـصـوـلـ الـمـتـوـنـ وـتـبـيـنـ مـقـاصـدـهـا الـكـلـيـة وـمـعـانـيـها الـاجـمـالـيـة. لـيـسـتـفـتـحـ بـذـلـكـ يـبـتـدـئـونـ تـلـقـيـهـم وـيـجـدـ فـيـهـ المتـوـسـطـوـنـ مـا يـذـكـرـهـم وـيـطـلـعـ مـنـهـ

الـمـنـتـهـوـنـ إـلـى تـحـقـيقـ مـسـائـلـ الـعـلـم 00:01:14

وهـذاـ المـلـجـسـ الـخـامـسـ لـشـرـحـ الـكـتـابـ الـرـابـعـ مـنـ بـرـنـامـجـ مـهـمـاتـ الـعـلـمـ فـيـ السـنـةـ السـادـسـةـ سـتـ وـثـلـاثـيـنـ بـعـدـ الـأـرـبـعـمـائـةـ وـالـأـلـفـ وـهـوـ كـتـابـ التـوـحـيدـ الـذـيـ هـوـ حـقـ اللـهـ عـلـىـ الـعـبـيدـ. لـامـمـ الدـعـوـةـ الـاـصـلـاحـيـةـ السـلـفـيـةـ فـيـ جـزـيـرـةـ الـعـرـبـ 00:01:44 الـقـرـنـ الثـانـيـ عـشـرـ الشـيـخـ مـحـمـدـ بـنـ عـبـدـ الـوـهـابـ بـنـ سـلـيـمـانـ التـمـيـيـ رـحـمـهـ اللـهـ الـمـتـوـفـيـ سـنـةـ سـتـ بـعـدـ الـمـائـيـنـ وـالـأـلـفـ وـقـدـ اـنـتـهـيـ بـنـاـ الـبـيـانـ إـلـىـ قـوـلـهـ بـابـ مـنـ جـحدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ. نـعـمـ. بـسـمـ اللـهـ الرـحـمـنـ الرـحـيمـ 00:02:04 الـحـمـدـ لـلـهـ رـبـ الـعـالـمـينـ وـصـلـىـ اللـهـ عـلـىـ اـشـرـفـ الـأـنـبـيـاءـ وـالـمـرـسـلـيـنـ نـبـيـنـاـ مـحـمـدـ وـعـلـىـ اللـهـ وـصـحـبـهـ اـجـمـعـيـنـ اللـهـ اـغـفـرـ لـنـاـ وـلـشـيخـنـاـ وـلـلـحـاضـرـيـنـ وـالـمـسـلـمـيـنـ اـجـمـعـيـنـ. قـالـ شـيـخـ الـاسـلامـ مـحـمـدـ بـنـ عـبـدـ الـوـهـابـ رـحـمـهـ اللـهـ تـعـالـيـ فـيـ كـتـابـ التـوـحـيدـ 00:02:24 بـابـ مـنـ جـحدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ مـقـصـودـ التـرـجـمـةـ بـيـانـ اـنـ جـحدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ كـفـرـ. بـيـانـ اـنـ جـحدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ كـفـرـ اوـ بـيـانـ حـكـمـهـ فـيـجـوزـ فـيـ مـنـ؟ـ الـوـالـدـةـ فـيـ التـرـجـمـةـ وـجـهـانـ. اـحـدـهـمـاـ اـنـ تـكـوـنـ شـرـطـيـةـ 00:02:44 حـذـفـ جـوابـ شـرـطـهاـ وـتـقـدـيرـهـ فـقـدـ كـفـرـ فـيـكـونـ سـيـاقـ الـكـلـامـ بـابـ مـنـ جـحدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ فـقـدـ كـفـرـ وـالـأـخـرـ اـنـ تـكـوـنـ اـسـمـاـ مـوـصـلـاـ بـمـعـنـيـ الـذـيـ اـنـ تـكـوـنـ اـسـمـاـ مـوـصـلـاـ بـمـعـنـيـ الـذـيـ 00:03:16 فـيـكـونـ تـقـدـيرـ الـكـلـامـ بـابـ الـذـيـ جـحدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ بـابـ الـذـيـ اـحـدـ شـيـئـاـ مـنـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ وـيـكـونـ المـقـصـودـ بـيـانـ حـكـمـ ذلكـ. وـالـمـرـادـ بـالـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ فـيـ التـرـجـمـةـ اـسـمـاءـ اللـهـ وـصـفـاتـهـ 00:03:52 وـالـمـرـادـ بـالـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ فـيـ التـرـجـمـةـ اـسـمـاءـ اللـهـ وـصـفـاتـهـ

تـنـتـصـفـ بـهـ. ماـ دـلـ عـلـىـ الذـاتـ مـعـكـ مـاـ دـلـ عـلـىـ الذـاتـ الـالـهـيـةـ معـ كـمـالـ تـنـتـصـفـ بـهـ وـالـصـفـةـ الـالـهـيـةـ هـيـ ماـ دـلـ عـلـىـ كـمـالـ يـتـعـلـقـ بـالـلـهـ. ماـ دـلـ عـلـىـ كـمـالـ يـتـعـلـقـ بـالـلـهـ. وجـهـ ماـ هـيـ وـصـفـاتـ نـوـعـانـ وـجـحدـ الـأـسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ نـوـعـانـ اـحـدـهـمـاـ جـهـ اـنـكـارـ بـنـفـيـ ماـ اـثـبـتـهـ اللـهـ لـنـفـسـهـ مـنـهـ بـنـفـيـهـ ماـ اـثـبـتـهـ اللـهـ 00:04:50 لـنـفـسـهـ مـنـهـ اوـ اـثـبـتـهـ لـهـ رـسـولـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ. وـهـذـاـ كـفـرـ اـكـبـرـ وـالـأـخـرـ جـحدـ تـأـوـيلـ وـالـأـخـرـ جـحدـ تـأـوـيلـ فـيـكـونـ الـحـاـمـلـ عـلـيـهـ التـأـوـيلـ لـلـانـكـارـ. فـيـكـونـ الـحـاـمـلـ عـلـيـهـ التـأـوـيلـ إـلـىـ الـانـكـارـ 00:05:26

وهذا كفر اصغر. والآخر جحد تأويل فيكون الحامل عليه فيكون الحامل عليه التأويل لا الانكار. وهذا كفر اصغر. لأن صاحبه عرضت له شبهة استدعت قوله من اثر او نظر او غيرهما - 00:05:59

وتحقيق كونه تأويلا اذا قوي قال فان كان واهيا الحق بجحد الانكار. فان كان واهيا قل بجحد الانكار. كمن يقول في قوله تعالى بل يداه مبسوطتان - 00:06:29

هما الشمس والقمر كمن يقول في قوله تعالى بل يداه مبسطتان هما الشمس والقمر. فهذا جحد وان كانت صورته التأويل. لوهاء المأخذ الذي تعلق به. نعم. قال رحمة الله تعالى وقول الله تعالى وهم يكفرون بالرحمن الاية وفي صحيح البخاري قال علي رضي الله عنه حدثوا الناس بما يعرفونه - 00:06:59

اتريدون ان يكذب الله ورسوله؟ وروى عبد الرزاق عن معمرا عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهم انه رأى رجل رجلا انتفض لما سمع حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصفات استنكارا لذلك فقال ما فرط هؤلاء؟ يجدون - 00:07:29  
عند محكمه ويهلكون عند متشابهه انتهى ولما سمعت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الرحمن انكرها ذلك فانزل الله فيهن وهم يكفرون بالرحمن. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود - 00:07:49

اربعة ادلة. فالدليل الاول قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن. ودلالته على مقصود الترجمة في كون جحد اسم الرحمن كفرا في كون ان جحد اسم الرحمن كفرا وجهه غيره من الاسماء والصفات الالهية كفر ايضا. وجهه غيره - 00:08:09

من الاسماء والصفات الالهية كفر ايضا فالباب واحد. فالباب واحد والدليل الثاني حديث علي رضي الله عنه قال حدث الناس بما يعرفون الحديث اخرجه البخاري ودلالته على مقصود الترجمة في قوله اتریدون ان يكذب الله ورسوله. فجحد شيء من - 00:08:39  
الاسماء والصفات هو من تكذيب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم. فجحد شيء من الاسماء والصفات هو من تكذيب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم. لأن العلم بهما مبني على خبرهما - 00:09:09

لان العلم بهما مبني على خبرهما. والدليل الثالث حديث ابن عباس رضي الله عنه انه رأى رجل انتفض الحديث رواه عبد الرزاق في المصنف بنحوه. واسناده صحيح ودلالته على مقصود الترجمة ودلالته على مقصود الترجمة في استنكار ابن عباس - 00:09:29  
الرجل باستنكار ابن عباس حال الرجل. لما انتفض عند سماعه حديثا في الصفات لما انتفض عند سماعه حديثا في الصفات فقال ما فرق وهؤلاء يجدون رقة عند محكمه ويهلكون عند متشابهه. فمقصود - 00:09:59

الانكار على من جحد شيئا من الصفات فمقصوده الانكار على من جحد شيئا من الصفات وكذلك ينكر على جاحد الاسماء لأن بايهما واحد. وقوله في الحديث ما فرغ يجوز فيها وجها - 00:10:29

احدهما ان تكون اسماء ام تكون اسما اي ما خوف هؤلاء؟ اي ما خوف هؤلاء والاخر ان تكون فعلا مخففا الراء او مشددها تكون فعلا مخفف الراء او مشددها. ما خرق هؤلاء او ما فرقا - 00:10:56

هؤلاء اي لم يفرقوا بين الحق والباطل. والدليل الرابع حديث مجاهد رحمة الله وهو احد التابعين من مكة بسبب نزول قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن رواه ابن جرير في تفسيره واسناده ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة - 00:11:33  
في كونه سببا لنزول الاية المذكورة. في كونه سببا لنزول الاية المذكورة يعين على فهمها. وتقدم بيان وجه الاستدلال بها. وتقدم بيان وجه الاستدلال بها نعم. قال رحمة الله فيه مسائل الاولى عدم الایمان بشيء من الاسماء والصفات. قوله رحمة الله الاولى عدم - 00:12:03

ايما니 بشيء من الاسماء والصفات اي بسبب شيء يتعلق بالاسماء والصفات. فالباء سببية هذا السبب هو جحدها. وهذا السبب هو جحدها. فمن جحدها انتفى عنه الایمان - 00:12:33

من جحدها انتفى عنه الایمان. نعم. الثالثة تفسير اية الرعد. الثالثة ترك التحديد بما لا يفهم سامع الرابعة ذكر العلة انه يفضي الى تكذيب الله ورسوله ولو لم يتعمد المنكر. الخامسة كلام ابن عباس - 00:13:03

الله عنهم لمن استنكر شيئا من ذلك وانه اهلكه. قال المصنف رحمة الله باب قول الله تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها. الاية

مقصود الترجمة بيان ان اضافة النعم الى - 00:13:23

ولله تناهي توحيده. بيان ان اضافة النعم الى غير الله تنافي توحيده وهي نوعان احدهما نسبتها اليه باللسان نسبتها الى غير الله باللسان مع اقرار القلب انها من الله نسبتها الى غير الله باللسان مع اقرار القلب بانها مع الاقرار بانها - 00:13:43

من الله وهذا شرك اصغر والآخر نسبتها باللسان نسبتها الى غير الله مع اعتقاد القلب ان لها منه وليس من الله. نسبتها باللسان الى غير الله مع اعتقاد القلب انها منه وليس - 00:14:21

من الله وهذا شرك اكبر. نعم. قال رحمة الله قال مجاهد ما معناه هو قول الرجل هذا ما لي ورثته عن ابائي. وقال عمر ابن عبد الله يقولون لولا فلان لم يكن كذا. وقال ابن قتيبة يقولون هذا بشفاعة - 00:14:47

وقال ابو العباس بعد حديث زيد بن خالد رضي الله عنه الذي فيه ان الله تعالى قال اصبح من عبادي بي وكافي الحديث وقد تقدم وهذا كثير في الكتاب والسنة يذم سبحانه من يضيف انعامه الى غيره ويشرك - 00:15:07

قال بعض السلف هو كقولهم كانت الريح طيبة والملاح حادقا ونحو ذلك مما هو جار على كثير ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلين فالدليل الاول قوله تعالى يعرفون نعمة - 00:15:27

الله الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله يعرفون نعمة الله ثم مع قوله في اخر الاية واكترهم هم الكافرون. فالحال الواقعة بمعرفة النعمة ثم انكارها. فالحال الواقعة بمعرفة النعمة. ثم انكارها - 00:15:47

بنسبتها الى غير الله هو كفر. هو كفر ويتنوع بحسب ما يكون في القلب على ما تقدم. ويتنوع بحسب ما يكون في القلب على ما تقدم. وذكر المصنف رحمة الله - 00:16:17

على في تفسير الاية ثلاثة اقوال. اولها قول مجاهد هو قوله اولى عن ابائي. رواه ابن جرير واسناده صحيح. والثاني قول عبد الله ابن عوف يقولون لولا الله لولا فلان لم يكن كذا. رواه ابن جرير ايضا واسناده - 00:16:37

ضعيف وثالثها قول ابن قتيبة صاحب التصانيف يقولون هذا بشفاعة ال�تنا والقولان الاولان يتناولهما القسمان المتقدمان والقولان الاولان فتناولهما القسمان يتناولهما القسمين الاولين. واما القول الثالث فان انه يتمحض في كونه شركا اكبر. واما القول الثالث فيتمحض في كونه شركا اكبر. فاعتقاد - 00:17:07

ان ما يصل من النعمة هو بشفاعة الالهة الى الله كما كانت تدعيه العرب هذا شرك اكبر والدليل الثاني حديث زيد ابن خالد رضي الله عنه ان الله تعالى قال اصبح من عبادي الحديث متفق عليه - 00:17:54

وتقدم في باب ما جاء في الاستسقاء بالانواء. وجلالته على مقصود الترجمة في لقوله اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر. ثم ذكر الكافر في قوله واما من قال مطرانا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب اي - 00:18:14

كافر بالله مؤمن بالكوكب. وتقدم ان الكفر الواقع حينئذ هو كفر اصغر لانهم اعتقادوا السببية. فهم في قلوبهم يجعلون النعمة من الله سبحانه وتعالى لكن اضافوها بالستتهم الى غيره سبحانه وتعالى. نعم - 00:18:44

قال رحمة الله فيه مسائل الاولى تفسير معرفة النعمة وانكارها الثانية معرفة ان هذا جار على السنة كثير الثالثة تسمية هذا الكلام انكارا للنعمه الرابعة اجتماع الضدين في القلب. قال رحمة الله باب قول الله تعالى - 00:19:14

فلا تجعلوا لله اندادا وانت تعلمون. مقصود الترجمة بيان النهي عن جعل الانداد ادع الله بيان النهي عن جعل الانداد لله. والانداد جمع النت والنند ما اجتمع فيه معنيان والنند ما اجتمع فيه معنيان. احدهما - 00:19:34

المثل والمشابهة. احدهما المثل والمشابهة. والآخر ضد والمخالف والآخر ضد والمختلف. فاذا اجتمع في شيء فقورن بغيره صار ندا اجتمعا في شيء فقرن بغيره صار ندا له. والتنديد نوعان. احدهما - 00:20:05

تنديد اكبر تنديد اكبر وهو المتضمن وهو متضمن جعل ند لله يزول معه اصل اليمان. وهو المتضمن وجعل ند لله يزول معه اصل اليمان والآخر تنديد اصغر وهو المتضمن جعل ند لله تزول معه كمال اليمان. وهو المتضمن جعل ند لله - 00:20:35

يزول معه كمال اليمان. والمذكور في الترجمة من الثاني والمذكور من الترجمة من الثاني لا الاول. نعم. قال رحمة الله قال ابن عباس

رضي الله عنهم في الآية الانداد هو الشرك أخفى من دبيب النمل على صفة سوداء في ظلمة الليل. وهو ان تقول والله وحو حياتك يا

فلانة - 00:21:14

وحياتي وتقول لولا كليبة هذا لاتنا النصوص ولو لا البط في الدار لاتي اللصوص وقول الرجل صاحبه ما شاء الله وشئت وقول الرجل  
لولا الله وفلان لا تجعل فيها فلانا هذا كله بشرك. رواه ابن أبي حاتم. وعن عمر ابن الخطاب - 00:21:44

رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغير الله فقد كفر او اشرك. رواه الترمذى وحسنه وصححه الحاكم  
وقال ابن مسعود رضي الله عنه لان احلف بالله كاذبا احب الي من ان احلف بغيره صادقا. وعن حذيفة - 00:22:04

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان رواه ابو  
داود بسنده صحيح. وجاء عن ابراهيم النخاعي انه يكره ان يقول الرجل اعوذ بالله وبك. ويجوز ان يقول بالله ثم  
قال ويقول لولا الله ثم فلان ولا تقولوا لولا الله وفلان. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود للترجمة خمسة ادلة. فالدليل الاول قوله  
تعالى فلا تجعلوا لله اندادا. الآية ودلالته على - 00:22:44

مقصود الترجمة في قوله فلا تجعلوا لله اندادا. فهو نهي والنهي للتحريم فاتخاذ الانداد محرم. لانه  
شرك فالآية في تحريم الشرك. فالآية في تحريم الشرك. ذكر المصنف في تفسيرها - 00:23:04

قول ابن عباس عند ابن أبي حاتم بأسناد حسن الانداد هو الشرك. أخفى من دبيب النمل الى اخره وهؤلاء المذكورات في كلام ابن  
عباس هن من الشرك الاصغر. وهؤلاء المذكورات - 00:23:34

بكلام ابن عباس هن من الشرك الاصغر. كيف عرفنا عبد العزيز احسن لقوله في اخره هذا كله به شرك. لقوله في اخره هذا كله به  
شرك اي شعبة منه. وتقديم ان هذا التركيب في خطاب الشرع موضوع للدلالة على الكفر - 00:23:54

والشرك الاصغر. والدليل الثاني حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغير الله  
ال الحديث رواه ابو داود والترمذى. وحسنه الترمذى وصححه الحاكم - 00:24:22

على مقصود الترجمة في قوله فقد كفر او اشرك. فالحلف بغير الله من جعل الانداد فالحلف بغير الله من جعل الانداد. ورتب عليه  
الكفر والشرك. وهو من وهو من اصغرهما. والكفر اصل جامع. والشرك من افراده. والكفر اصل - 00:24:42

والشرك من افراده. فالكفر يكون بالشرك وبغيره. فالكفر يكون بالشرك وبغيره والدليل الثالث حديث ابن مسعود رضي الله عنه انه قال  
لان احلف بالله الحديث رواه الطبراني في معجمه واسناده ضعيف. ودلالته على مقصود الترجمة في تفصيله - 00:25:12

احلف بالله كاذبا في تصويره الحلف بالله كاذبا احب اليه من الحلف بغير الله صادقا احب اليه من الحلف بغير الله صادقا. لان الحلف  
بغير الله شرك لان الحلف بغير الله شرك - 00:25:42

والحلف بالله كذبا معصية من الكبائر والحلب بالله كذبا من الكبائر وهي دون الشرك. وهي دون الشرك. والدليل الرابع حديث حذيفة  
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تقولوا الحديث رواه ابو داود واسناده صحيح - 00:26:09

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان. والنهي للتحريم وعلته ما فيه من التنديد. وعلته ما فيه من  
التنديد. وفق ما ذكره ابن عباس - 00:26:39

وفق ما ذكره ابن عباس في تفسير الآية فالسائل ما شاء الله وشاء فلان سوى بين الخالق والمخلوق. فجعل المخلوق ادا لله وهو هنا  
من التنديد الاصغر والدليل الخامس حديث ابراهيم النخاعي انه يكره ان يقول الرجل الحديث رواه عبدالرزاق في مصنفه -  
00:26:59

باسناد حسن. ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين. احدهما في كراهيته ان يقول الرجل اعوذ بالله وبك في كراهيته ان يقول  
الرجل اعوذ بالله وبك وتقديم ان اهية في عمق السلف التحرير. تقدم ان الكراهية في عرف السلف التحرير. والآخر في قوله -  
00:27:33

ولا تقولوا لولا الله وفلان والآخر في قوله ولا تقولوا لولا الله وفلان فالنهي تفيد التحرير لما فيه من التنديد المتقدم بيانه في اثر ابن

Abbas بما فيه من التنديد - 00:28:03

المتقدم ببيانه في اثر ابن عباس نعم. قال رحمة الله في مسائل الاولى تفسير آية البقرة في الانداد الثانية ان الصحابة رضي الله عنهم يفسرون الآية النازلة في الشرك الاكبر انها تعم الاصغار. الثالثة ان الحلف - 00:28:23

بغير الله شرك. الرابعة انه اذا حلف بغير الله صادقا فهو اكبر من اليمين الغموس. الخامسة الفرق بين الواو ثم في اللفظ قال رحمة الله باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله مقصود الترجمة - 00:28:43

بيان حكم من لم يقنع بالحلف بالله. بيان حكم من لم يقنع بالحلف بالله. والمراد بالقناعة هنا الرضا. والمذكور في الحديث. المذكور في الحديث. فالتقدير باب ما جاء فيمن لم يرضي بالحلف بالله. باب ما جاء فيمن لم يغضب الحلف - 00:29:03

لله واضح؟ طيب لماذا لم يترجم المصنف بهذا اللفظ؟ فلماذا لم يقل باب ما جاء فيمن لم يرضي بالحلف بالله. لماذا قال يقنع اي مشمل؟ القناعة وش علاقة هذه؟ صحيح - 00:29:43

وش ذا العلاقة؟ وعدل المصنف عن قوله لم يقنع عن قول وعد المصنف عن قوله لم ير الوارد في الحديث الوارد في الحديث الى قوله يقنع بان القناعة مفتاح الرضا. لان القناعة مفتاح الرضا. فهي - 00:30:03

مقدمته فهي مقدمته. فمنشأ استقرار الارادة بالرضا في القلب فمن استقرار الارادة بالرضا في القلب عدم القناعة ابتداء عدم ابتداء. فإذا انتفت المنازعه في القناعة فإذا انتفت المنازعه في القناعة بلغ ذلك من قلب العبد الرضا. بلغ ذلك من قلب العبد الرضا - 00:30:30

نعم. قال رحمة الله عن ابن عمر رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحلفوا بآياتكم من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرضى ومن لم يرضي فليس من الله. رواه ابن ماجة بسند حسن - 00:31:10

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا. وهو حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحلفوا بآياتكم الحديث رواه ابن ماجة واسناده حسن - 00:31:30

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ومن لم يرضي فليس من الله. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ومن لم يرضي فليس من الله. فمن لم يرضي بالحلف بالله فلم يرضي بالحلف بالله - 00:31:50

فليس من الله. وبراءته سبحانه منه وبراءته سبحانه. وتعالى منه على وجه الانفصال عنه على كونه كفرا لاكيرا تدل على كونه كفرا الاكبر تدل على كونه كفرا اكبر. ومورده اذا لم - 00:32:20

بالله محلوفا ومورده اذا لم يرض بالله محلوفا به. فمن لم يرض الهي محلوفا به وقعا. بالشرك الاكبر. فمن لم يرض بالله محلوفا به وقع في الشرك الاكبر هذا احسن الاقوال في معنى الحديث. لأن يقال لرجل - 00:32:50

احلف لك بالله كذا وكذا. فيقول انا لا اريد ان تمحف لي بالله ولا ارضى ان تمحف لي بالله ثم يلتمس ان يحلف له بغير الله سبحانه وتعالى. فعدم رضاه بالله استخفاف - 00:33:20

بالله عز وجل في ربوبيته والوهبيته واسمائه وصفاته. نعم. قال رحمة الله في مسائل الاولى النهي عن الحلف بلا باع. الثانية الامر للمحلوف له بالله ان يرضى. الثالثة وعيده من لم يرضي - 00:33:40

قال رحمة الله باب قول ما شاء الله وشئت. مقصود الترجمة بيان حكم قول ما شاء الله هو شيء مقصود الترجمة بيان حكم قول ما شاء الله وشئت. نعم. قال رحمة الله - 00:34:00

الله عن قتيله ان يهوديا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم تشركون. تقولون ما شاء الله وشئت وتقولون والكعبة فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارادوا ان يحلفوا ان يقولوا ورب الكعبة وان يقولوا ما شاء الله ثم شئت. رواه - 00:34:20

النسائي وصححه وله ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت قال اجعلتنني لله ندا؟ ما شاء الله وحده. ولابن ماجة عن الطفيلي اخي عائشة رضي الله عنها لامها قال - 00:34:40

رأيتك اني اتيت على نفر من اليهود قلت انكم لانتم القوم لولا انكم تقولون عزير ابن الله قالوا وانكم لانتم القوم لولا انكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد. ثم موت بنفر من النصارى فقلت انكم لانتم القوم لولا انكم تقولون - 00:35:00

المسيح ابن الله قالوا وانكم لانتم القوم لولا انكم تقولون ما شاء الله وشاء محمد. فلما اصبحت اخبرت بها ثم اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته. فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل اخبرت بها احدا؟ قلت - 00:35:20

تنام قال صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان طفليا رأي رؤيا وبها من اخبر منكم وانكم قلتم كلمة كان يمنعني كذا وكذا ان انهاكم عنها. فلا تقولوا ما شاء الله - 00:35:40

وشاء محمد ولكن قولوا ما شاء الله وحده ذكر المصنف رحمة الله بتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة. فالدليل الاول حديث بنت صيفين الجهنمية حديث قتيله بنت صيفين الجهنمية رضي الله عنها ان يهوديا اتى النبي صلى الله عليه وسلم الحديث - 00:36:00

رواه النسائي واسناده صحيح. وتصحيح النسائي له ذكره ابن حجر في فتح الباري وهو مفقود من نسخ السنن الصغرى والكبرى التي انتهت علينا. ودلالته على مقصود الترجمة في امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقولوا ما شاء الله ثم شئت - 00:36:27

وهو يستلزم نهيهم عن قول ما شاء الله وشئت. وهو يستلزم نهيهم عن قول ما شاء الله وشئت والنهي للتحريم. فيكون ذلك محظيا. فيكون ذلك محظى وما والدليل الثاني حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء الله وشئت - 00:36:58

الحديث رواه النسائي ايضا. وهو في الكبرى دون الصغرى وهو في الكبرى. دون الصغرى اي في سننه الكبرى دون سننه الصغرى. ورواه ابن ماجة ايضا واسناده حسن ودلالته على مقصود الترجمة من ثلاثة وجوه. ودلالته على مقصود الترجمة من ثلاثة وجوه. اولها في قوله - 00:37:28

اعلنتي لله ندا في قوله اجعلتني لله ندا اي بقولك ما شاء الله وشئت والتنديد هنا التسوية. فان الواو بينهما تقتضي المساواة بين التسوية وبينهما فان الواو بينهما تقتضي التسوية بينهما. وثانيها - 00:37:58

ان الاستفهام استنكاري ان الاستفهام استنكاري فهو لانكار مقالته فهو لانكار مقالته. وثالثها في قوله ما شاء الله وحده بتقرير افراد الله بالمشيئة دون شريك. بتقرير افراد الله بالمشيئة دون شريك امعانا في كمال توحيد سبحانه امعانا في كمال - 00:38:28 توحيده سبحانه. والدليل الثالث هو حديث الطفيلي ابن سخيرة. رضي الله عنه اخي عائشة ام المؤمنين باسمه انه قال رأيت كأني اتيت على نفر من اليهود. الحديث رواه ابن ماجة واسناده صحيح - 00:39:06

ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين. احدهما في قوله فلا تقولوا ما شاء يا الله وشاء محمد. احدهما في قوله ما شاء الله وشاء محمد. وهو نهي يفيد التحرير وهو نهي يفيد التحرير. لما تقدم من وجود التسوية فيه. بما تقدم - 00:39:26

اما من وجود التسوية فيه. الجاعلة له شركا اصغر. الجاعلة له شركا اصغر. وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث كان يمنعني كذا ان انهاكم عنها تقييم لكونه شركا اصغر. تقرير لكونه شركا اصغر. اذ لو كان اكبر - 00:39:56

لBADRهم النبي صلى الله عليه وسلم بالانكار. اذ لو كان اكبر لBADRهم النبي صلى الله عليه بالانكار لمنافاته اصل دعوته وبعثته. لمنافاته اصلا دعوته وبعثته ووقع عند احمد التصريح بـان المانع له هو الحياة. ووقع عند احمد التصريح - 00:40:29

لان المانع له هو الحياة والمراد حياؤه من الله. في تقدمه في تبني الناس دون وهي منه سبحانه. والمراد حياؤه من الله. في تقدمه بـبني بيـهـي الناس عن شيء قبل وهي منه سبحانه. والآخر في قوله - 00:40:59

ولكن قولوا ما شاء الله وحده. فامرهم بافراد المشيئة. فامرهم بافراد المشيئة لله وتقدم ان هذا هو غاية الادب في توحيد سبحانه وتعالى. نعم قال رحمة الله في مسائل الاولى معرفة اليهود بالشرك الاصغر الثانية فهم الانسان اذا كان له هو. الثالثة قوله - 00:41:29

صلى الله عليه وسلم اجعلتني لله ندا؟ فكيف بمن قال يا اكرم الخلق ما لي من الولد به سواك والبيتين بعده. الرابعة ان هذا ليس من الشرك الاكبر لقوله صلى الله عليه وسلم يمنعني كذا وكذا. الخامسة - 00:41:59

وان الرؤيا الصالحة من اقسام الرحم. السادسة انها قد تكون سببا لشرع بعض الاحكام. قال المصنف رحمة الله باب من سب الدهر فقد اذى الله. مقصود الترجمة بيان ان من سب الدهر - 00:42:19

فقد اذى الله بيان ان من سب الدهر فقد اذى الله. والدهر هو الزمن وسبه شتمه. وسبه شتمه واذية الله تقصصه. واذية الله تقصصه وسب الدهر له ثلاثة احوال. وسب الدهر له ثلاث احوال. الاولى سب - 00:42:39

جهري على اعتقادى كونه فاعلا مع الله. سب الدهر الاعتقاد كونه فاعلا مع الله. وهذا شرك اكبر والثانية سب الدهن على اعتقاد كونه سببا. سب الدهن على اعتقاد كونه سببا على اعتقاد كونه سببا في تلك الحوادث في تلك الحوادث هذا شرك - 00:43:19  
صار وثالثها سب الدهر سب الدهر مع عدم اعتقاده فاعلا مع الله الدهر مع عدم اعتقاده فاعلا مع الله ولا سببا. وهذا حرم وهذا محروم. نعم. قال رحمة الله وقول الله تعالى وقالوا ما هي - 00:43:53

لا حياتنا الدنيا نموت ونجا وما يهلكنا الا الدهر. الاية وفي الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى يؤذني ابن ادم يسب الدهر وانا الدهر اقلب الليل والنهار. وفي رواية لا تسربوا - 00:44:24  
والدار فان الله هو الداهم. ذكر المصنف رحمة الله لتقرير مقصود الترجمة دليلين. فالدليل الاول قوله تعالى وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا الاية. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله وما - 00:44:44

يهلكنا الا الدهر وهو خبر عن الدهريين من الكفار هو خبر عن الدهريين من الكفار ومن وافقهم من مشركي العرب الذين ينسبون الافعال الى الدهر الذين ينسبون الافعال الى الدهر. والشانون الدهر - 00:45:04  
شابهون لهم في ذلك والشانون الدهر مشابهون لهم في ذلك. اذ يجعلون للدهر فيه تصرفات يجعلون للدهر في الافعال تصرفات. والدليل الثاني حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى يؤذني ابن ادم الحديث متافق عليه. ودلالته على مقصود الترجمة - 00:45:29

من وجهين احدهما في قوله يؤذني ابن ادم يسب الدهر. يؤذني ابن ادم يسب فجعل مسبة الدهر هدية له. والمراد بها كونه تنقصا لله والمراد بها كونه تنقصا لله. ومن اذى الله - 00:45:59

فعله محروم بل كبيرة من كبائر الذنوب. ومن اذى الله ففعله محروم. بل كبيرة من كبائر الذنوب والآخر في قوله لا تسربوا الدهر. فانه نهي والنهي للتحرير فانه نهي والنهي للتحرير. ومعنى قوله فانا الدهر وفي الرواية الثانية فان الله - 00:46:32  
هو الدهر يفسره قوله في الحديث نفسه اقلب الليل والنهار. فالمراد بقوله انا الدهر اي نية التصرف فيه بتقليله. اي لي التصرف فيه بتقليله. نعم. قال رحمة الله في مسائل الاولى النهي عن سب الدهر. الثانية تسميتها اذى الله. الثالثة التأمل في قوله فان الله - 00:47:02

الرابعة انه قد يكون سابا ولو لم يقصد بقلبه. قال رحمة الله باب التسمى بقاضي ونحوه مقصود الترجمة بيان حكم التسمى بقاضي القضاة بيان حكم التسمى ببعض القضاة وما يجري مجرأه. وهو المراد بقول المصنف ونحوه. وهو المراد بقول - 00:47:32

مصنفي ونحوه. كملك الامالك او حاكم الحكم او سيد السادات. او سيد السادات طيب المصنف الحديث الذي اورده فيه اي واحد من هذى ملك الم لا. طيب لماذا ما قال باب التسمى بملك الامالك ونحوه؟ عدا عما في الحديث الى عبارة منه لماذا - 00:48:06  
يا ناصر احسنت وعدل المصنف عن الترجمة بما في الحديث وعدل المصنف عن الترجمة بما في الحديث الى قوله قاضي القضاة لانه اشهر في اهل الاسلام. لانه اشهر في اهل الاسلام - 00:48:43

فان مقدم القضاة عرفت وظيفته في كثير من الدول الاسلامية بلقب قاضي القضاة بلقب قاضي القضاة ولما رتب الوظائف الحكومية في هذه البلاد في نشأتها في الدولة الثالثة العلماء رحمة الله عن ترتيب هذه الوظيفة بالاسم المشهود عند من قبلهم وسموها رئيس القضاة - 00:49:08

لاجل الخروج من معرة مخالفة الحديث الوارد في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم. نعم قال رحمة الله في الصحيح عن ابي هريرة

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اخنعش من عند الله - [00:49:45](#)  
رجل تسمى ملك الامالك لا مالك الا الله. قال سفيان مثل شاهها شاة. وفي رواية اغسطس رجل على الله يوم القيمة واحبتو قوله اخن  
يعني اوضع. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا - [00:50:05](#)

وهو حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان اخن اسم الحديث متفق عليه على مقصود الترجمة  
من وجهين. احدهما في قوله ان اخن اسم عند الله - [00:50:25](#)

اي ادل اسم واوضع. اي ادل اسم واوضعه. والدلة لا تكون الا بفعل محركات والدلة لا تكون الا بفعل المحرمات. فالذكور محرم.  
والآخر في اغسطس رجل على الله يوم القيمة واحبته. اغسطس رجل على الله يوم القيمة - [00:50:46](#)

واحبته والغيظ اشد الغضب. وما اشتد غضب الله لاجله فهو محرم. وما اشتد غضب الله لاجله. فهو محرم  
حرم وهذا الاسم الوارد في الحديث يلحق به ما جرى مجراه وهذا معنى قول سفيان ابن عيينة مثل - [00:51:16](#)

كهلسة اي مثل هذا اللقب. فانه في لسان الفرس ملك الملوك فيكون كالمنهي عنه نعم. قال رحمة الله فيه مسائل الاولى النهي عن  
التسمى بملك الامالك الثانية ان ما في معناه مثله كما - [00:51:50](#)

قال سفيان الثالثة للتغليظ في هذا ونحوه مع القطع بان القلب لم يقسم على الرابعة التفطن ادنى هذا لاجل الله سبحانه. قال رحمة  
الله باب احترام اسماء الله تعالى وتغيير الاسم لاجل ذلك. مقصود - [00:52:10](#)

الترجمة بيان وجوب احترام الاسماء الحسنة. بيان وجوب احترام اسماء الله الحسنة وتغيير الاسم لاجل احترامها وتغيير اسمي  
لاجل احترامها. تحقيقا للتوحيد والاحترام رعاية الحرمة وتوقير الجنابة. والاحترام رعاية الحرمة وتوقير الجنائز - [00:52:30](#)

ناب. قال رحمة الله عن ابي شريح رضي الله عنه انه كان يكنى ابا الحكم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان الله هو الحكم واليه  
الحكم. فقال ان قومه اذا اختلفوا في شيء اتونى فحكمت بينهم فرضي كلا - [00:53:04](#)

فريقين فقال صلى الله عليه وسلم ما احسن هذا فما لك من الولد؟ قلت شريح ومسلم وعبد الله قال صلى الله عليه وسلم فمن  
اكبرهم؟ قلت شريح؟ قال صلى الله عليه وسلم فانت ابو شريح. رواه ابو داود وغيره - [00:53:24](#)

ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا وهو حديث ابي شريح ابن يزيد الكندي انه كان يكنى ابا الحكم الحديث  
رواه ابو داود والنمسائي واسناده حسن على مقصود الترجمة في تغيير الرسول صلى الله عليه وسلم في تغيير الرسول صلى الله عليه  
وسلم كنيته - [00:53:44](#)

من ابي الحكم الى ابي شريح. احتراما لاسم الله الحكم. احتراما باسم الله الحكم لما لوحظ في تسمية لما لوحظ في تسمية يزيد هانى  
لما لوحظ في تسمية كندية به فانه كان يكنى ابا الحكم لكون حكمه فصلا للخصومات. فانه كان يكنى ابا - [00:54:14](#)

كم لكون حكمه فصلا للخصومات. وقطعا للمنازعات. فلما لوحظ هذا معنى الذي هو حظ حكم الله كان الادب مع الله تغييره وتحويله  
إلى وغيرها واسماء الله باعتبار اختصاصها به قسمان. واسماء الله باعتبار اختصاصها به قسمان - [00:54:49](#)

القسم الاول ما يختص به فلا يسمى به غيره. ما يختص به فلا يسمى به غيره مثل الله والرحمن والآخر ما لا يختص به فيسمى به  
غيره. ما لا يختص به فيسمى به غيره - [00:55:19](#)

ومثل الرؤوف والرحيم مثل الرؤوف والرحيم. وهذا القسم نوعان وهذا القسم نوعان. احدهما ان يسمى به العبد ان يسمى به العبد مع  
الملائكة الصفة التي فيه ان يسمى به العبد مع ملاحظة الصفة التي فيه - [00:55:43](#)

وهو محرم. وهذا هو الواقع في هذا الحديث. والآخر ان يسمى به مع عدم ملاحظة الصفة ان يسمى به مع عدم ملاحظة اصطفاه.  
وهذا جائز وهذا جائز نعم. قال رحمة الله فيه مسائل الاولى احترام صفات الله واسمائه ولو - [00:56:13](#)

من لم يقصد معناه الثانية تغيير الاسم لاجل ذلك الثالثة اختيار اكبر الابناء للكنية؟ قال رحمة الله الله باب من هزل بشيء فيه ذكر الله  
او القرآن او الرسول صلى الله عليه وسلم - [00:56:43](#)

مقصود الترجمة بيان ان من هزل بشيء بيان انه ذكر الله او القرآن او الرسول صلى الله عليه وسلم فقد كفروا او

بيان حكمه فيجوز في من الواردة في الترجمة وجهاً. فيجوز في من الواردة في الترجمة وجهاً - 00:57:01  
احدهما ان تكونا شرطية وجواب شرطها ممحوف. فتقدير الكلام من هزل بشيء فيه ذكر الله او بالقرآن او الرسول فقد كفر من ازل  
بشيء فيه ذكر الله او القرآن او الرسول فقد كفر. والآخر ان تكون اسماً موصولاً بمعنى الذي ان تكون - 00:57:36  
موصولاً بمعنى الذي فتقدير الكلام الذي هزل بشيء فيه ذكر الله او القرآن او الرسول هذا بيان حكمه. وعبر المصنف رحمة الله تعالى  
بقوله من هزل عادلا عن الاستهزاء الوارد في ادلة الباب. عادلاً عن ذكر الاستهزاء الوارد في ادلة الباب. يعني ما قال باب من -

00:58:05

بشيء فيه ذكر الله. وعد المصنف رحمة الله عن الترجمة بالوارد في ادلة من ذكر الاستهزاء الى ذكر الهزل. لماذا صالح بأنه اكثر  
شيوعاً في الناس. لانه اكثر شيوعاً في الناس. فالهزل هو المزح - 00:58:35

عفة هو المزح بخفة. والناس يتسرعون اليه ويتهاؤنون به ما لا يكون في الاستهلاك فنبه بالادلة الواردة في الاستهزاء الى ان الهزل  
مثله وذكره شدة غشوه في الخلق. نعم. قال رحمة الله وقول الله تعالى ولئن سألكم ليقولن ان - 00:59:05

كما كنا نخوض ونلعب الاية عن ابن عمر رضي الله عنهما ومحمد بن كعب وزيد بن اسلم وقتادة دخل حديث بعضهم في انه قال  
رجل في غزوة تبوك مارأينا مثل قرائنا هؤلاء ارغل بطنوا ولا اكذب السنّا ولا اجبا عند اللقاء - 00:59:35

الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه القراء فقال له عوف بن مالك رضي الله عنه كذبت ولكنك منافق لاخرين ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فذهب عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبره فوجد القرآن قد سبقه - 00:59:55

فجاء ذلك الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ارتحل وركب ناقته فقال يا رسول الله انما انا نخوض ونلعب ونتحدث  
حديث الركب نقطع به عنا الطريق. قال ابن عمر رضي الله عنهم كاني انظر - 01:00:15

متعلقاً بنسعة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وان الحجارة تنكب رجليه وهو يقول انما لا نخوض ونلعب فيقول له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قل ابالله واياته ورسوله كنتم - 01:00:35

تستهزئون ما يلتفت اليه وما يزيد عليه. ذكر المصنف رحمة الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلين. فالدليل الاول قوله تعالى ولئن  
سألتهم الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله لا تعذروا قد كفترتم - 01:00:55

بعد ايمانكم فاكترهم بما فعلوا. والذي فعلوه هو الاستهزاء. قال الله تعالى قل ابالله واياته ورسوله كنتم تستهزئون. والدليل الثاني  
حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهم. رواه ابن ابي حاتم في تفسيره. واستناده حسن. اما روایات محمد بن كعب - 01:01:15  
القرض وزيد ابن اسلم المدني وقتادة ابن نعامة السدوسي فهي عند ابي جرير في تفسيره وهي مراسيل والمراسيل اذا اختلفت  
مخارجها قوى بعضها بعضاً. والمراسيل اذا اختلفت واياها اي افترقت بلدان رواتها قوى بعضها بعضاً. ذكره ابن  
تيمية في - 01:01:45

اصول التفسير وابو الفضل ابن حجر في الافصاح عن النكت على ابن الصلاح. ودلالته على مقصود الترجمة في كونه سبباً لنزول  
الآيات من سورة التوبه. في كونه سبباً لنزول الآيات - 01:02:15

الواردة في سورة التوبه بکفر هؤلاء المستهزيئين المتعلقة بکفر هؤلاء اي المستهزيئين وسبب النزول يعين على فهم الاية. ففي  
الحديث بيان ما قالوه من الاستهزاء اذ قالوا مارأينا مثل قرائنا هؤلاء ارغل بطنوا الى اخره. القراء في عرف السلف اكثر -

01:02:35

او ما يراد بهم العالمون بالكتاب والسنّة العالمون بهما. والقراء اكثر ما يراد به في عرف السلف العالمون بالقرآن والسنّة العالمون بهما.  
نعم قال رحمة الله فيه مسائل الاولى وهي العظيمة ان من هزل بهذا فهو كافر. الثانية ان هذا تفسير الاية في من فعل ذلك -

01:03:06

فكائنا من كان الثالثة الفرق بين النمية والنصيحة لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم. قوله رحمة الله الثالثة الفرق بين النمل  
والنصيحة لله ولرسوله لأن النمية مقصودها الافساد لأن النمية مقصودها الافساد - 01:03:34

نصيحة مقصودها الاصلاح. نعم. الرابعة الفرق بين العفو الذي يحبه الله وبين الغلظة على اعداء الله الخامسة ان من الاعتذار ما لا ينبغي ان يقبل. وهذا اخر هذا المجلس والحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد - [01:03:54](#) وعلى الله وصحابه اجمعين - [01:04:14](#)