

## المجلس (8) | شرح سنن ابن ماجه | الشيخ عبد المحسن العباد

### البدر | #الشيخ\_عبدالمحسن\_العباد

عبدالمحسن البدر

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على عبد الله ورسوله نبينا محمد وعلى الله وصحبه أجمعين قال  
الإمام الحافظ ابن ماجه القزويني رحمه الله تعالى قال في سننه - 00:00:00  
باب اجتناب الرأي والقياس قال حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا عبد الله بن ادريس وعبد الله بن نمير  
ومحمد ابن بشر قال وحدثنا سعيد بن مسهر ومالك بن انس وحفص بن ميسرة - 00:00:17  
وشعيب ابن اسحاق عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عبد الله ابن عمر ابن العاص رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وعلى  
الله وسلم قال ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من الناس. ولكن يقبض العلم بقبض العلماء - 00:00:43  
فإذا لم يبقي عالما اتخذ الناس رؤوسا جهالا فسئلوا بغير علم فضلوا وأضلوا بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين  
وصلى الله وسلم وببارك على عبده ورسوله نبينا محمد - 00:01:07  
وعلى الله واصحابه اجمعين اما بعد فيقول الإمام ابن ماجة رحمه الله باب في اجتناب الرأي والقياس المراد بالرأي الذي يجتنب هو  
الرأي الذي يكون مبنيا ليس مبنيا على دليل - 00:01:28  
من كتاب او سنة او اجماع او قياسا صحيحا تكون مبنيا على على الرأي وعلى عدم التقيد او عدم الالز او عدم الاستناد الى  
دليل يستدل عليه هذا هو الرأي المذموم - 00:01:51  
الذى هو مبني على غير علم ولهذا يذكر العلماء في بعض الرواية العيب عليهم بالافتاء بالرأي كما في التقريب قلت حافظ ابن حجر في  
ترجمة عثمان بن مسلم البتي قال قال عابوا عليه الاكتفاء بالرأي - 00:02:19  
صدوق عابوا عليه الافتاء بالرأي يعني الذي لم يكن مستندا على دليل وانما يكون اهرأي مجرد ليس مبنيا على كتاب او سنة او  
اجماع او قياسا صحيحا هذا هو الذي يجتنب - 00:02:52  
واما اذا كان الاجتهاد في البحث عن الدليل في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم او الاجماع او قياس على منصوص عليه  
ثم الانسان اجتهد بعد ان بذل وسعه - 00:03:17  
فانه على خير ان اصابه او اخطأ لقوله عليه الصلاة والسلام اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران اذا حكم الحاكم فاجتهد فله اصاب  
فاصاب له اجران اذا حكم اذا جهل وحكم - 00:03:42  
واخطأ فله اجر واحد ولهذا فان الرأي المذموم الذي لم يكن مستندا الى دليل واما القياس الذي يجتنب فهو  
القياس مع النص او القياس الفاسد للاعتبار - 00:03:58  
الذى يكون في مقابلة نص اما القياس الصحيح الذي هو الحق فرع باصل في حكم من الاحكام لجامع بينهما فان هذا صحيح والعلماء  
اخذوا به وانما الذي لم يأخذ به الظاهرية - 00:04:21  
الذين يأخذون بالظاهر ولا يأخذون بالقياس فهذا قياسا غير مذموم بل هو محمود وقد جاء ما يدل عليه في سنة الرسول صلى الله  
عليه وسلم لما جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم - 00:04:43  
وقال يا رسول الله ان امرأتي ولدت فلانا اسود وكان ابيض فجاء ولد على خلاف اللون يعني فوجع في نفسه شيء الرسول صلى الله

عليه وسلم قال الله ابن قال نعم - 00:05:01

قال يعني ذكر الوانها قال هل فيها من من اوراق؟ قال نعم. قال لماذا؟ ليش؟ اختلف لونها عن لونها قال لعله نزعه عرق قالوا ايضا هذا لعله نزاع عرض - 00:05:23

وهذا لعله نزاعات فهذا قياس القياس الصحيح معتبر وانما القياس المذموم الذي آا اشار الى اجتنابه ابن ماجة رحمة الله في هذه الترجمة هو القياس الفاسد الاعتبار الذي يكون في مخالفة للنص - 00:05:38

الذى يكون فيه مخالفة للنصوص ومخالف للدليل ان قياس صحيح هو الحق النظير بالنظير والشبيه بالشبيه فان هذا امر سائق ولا يأس به ولا مانع منه ولا يمنع منه الا الظاهرية - 00:05:59

واما العلماء فانهم عليه اذا الذي الرأي الذي القياسي يجتنب ليش اهو القياس الذي يأتي ذكره كثيرا عند الفقهاء والمحاذين عندما يقولون وهذه مسألة دليل اهل الكتاب والاجماع الكتاب والسنة والاجماع والقياس - 00:06:26

او المعقول فان فان ذلك معتبر وغير مذموم ومعلوم ان الشريعة كاملة وانها متسعة لما يحصل ولما يجد وهذا الاتساع انما هو بقواعدها العامة وبالاقليسة الصحيحة وما الى ذلك من الاشياء - 00:06:49

والا فان كل نازلة لا يكون عليها نص خاص فيها الحوادث والنوافل لا تنتهي وتطرأ شيئا فشيئا وفي اوقات مختلفة والعلماء ينظرون بالقواعد الشرعية المستمدة من النصوص وينظرون في القياس - 00:07:20

القياس الشبيه بالشبيه والنظير بالنظير فهذا القياس معتبر وله وهو له اربعة اركان فرع واصل وحكم وعلة فالفرع هو المقيس والاصل المقيس عليه والحكم هو الذي الحق الفرع بالاصل واعطي حكمه - 00:07:45

اعطاء اعطاء الفرع حكم الاصل عن طريق القياس والعلة اي التي تربط بينهما والعلقة التي تربط بينهما بين المقيس والمقيس عليه مثل الحق الارز بالبر في الربا بأنه يجري فيه الربا - 00:08:17

الحق الارز بالبر البر والشمير جاء ما جاء عرس فهذا المسكوت عنه الذي هو ارز الحق بالبر فيجري فيه الربا فلا يباع ارز بارز الا متماثلة قياسا على الربا على البر - 00:08:38

وعلى هذا فالقياس الصحيح الحق فرع باصل في حكم لجامع بينهما الفرع هو الارز والاصل هو البر والحكم هو كونه يجري فيه الربا وانه لا يجوز بيعه الا متنافلا متساويا - 00:09:05

والعلة هي التي ربطت بينهما هو كونه طعام مكين يعني لكونه لانه لا فرق بين الرز وبين البر كل منهما مكين وكل منهما من الاطعمة فاذا الحق المسكوت عنه بالمنطق بالمنطق - 00:09:26

الحق المسكوت عنه بالمنطق هذا قياس صحيح هذا هو القياس الصحيح الذي هو الحق فرع باصل لحكم بان يعطي الفرع حكم الاصل للعلة التي تربط بينهما وتجمع بينهما وهي كونه - 00:09:45

طعام مكيل يعني لا فرق بين الارز والبر لان البر يكون فيه ربا والرز ما يكون فيه ربا فيباع متفاضلا لا لابد من التساوي مثلا بمثل اذا قول ابن ماجة رحمة الله باب اجتناب الرأي والقياس - 00:10:03

الرأي الذي هو يعني ليس مبنيا على نص والقياس الذي هو فاسد الاعتبار والذي هو يعني لم يكن اه من قبيل الحق اه فرع باصل الذي هو اه قياس صحيح - 00:10:23

والذى يقول به العلماء والذى يمنعه ظاهريا اذن ابن ماجة لا يعني القياس هذا الذي هو صحيح وانما يعني القياس الفاسد الذي هو في مقابلة النص يعني بان يكون هناك نص في مسألة - 00:10:42

ثم لا يؤخذ بهذا النص ويؤتى بقياس يستدل به على خلاف ما جاء في النص هذا هو الذي لا يسوق ثم اوردها ابن ماجة رحمة الله حديث عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما - 00:11:00

ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من قلوب الرجال او من قلوب الناس وانما يقبض العلم بموت بقبض العلماء يعني بقبض حملته العالم اذا مات ذهب علمه معه الا ما ابقاء بعده - 00:11:16

من مؤلفات او التلاميذ اخذوا عنه هذا هو الذي يبقى والا فان ما عنده يذهب معه فان ما عنده من العلم يذهب معه ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزع من قلوب الرجال بان ينام الانسان ثم يقوم وهو ما عند حل. العالم ينام - [00:11:36](#)  
او يعني يكون في يوم من الايام ثم يصبح او يمسي وهو يرجع عami او يرجع جاهل ينزع منه العلم الذي معه. الله تعالى لا يقبض العلم بهذه بهذه الطريقة - [00:12:01](#)

بان ينتزع من قلوب الرجال ولكنه بقبض اهله وبقبض العلماء بموتهم اذا ماتوا واحتاج الناس اليهم والى علمهم فذهبوا عنهم وكانوا يرجعون اليهم ويستفيدون منهم فلما ذهبوا ذهب معهم علمهم - [00:12:14](#)  
ولم يكن هناك مجال للرجوع اليهم بل يرجعون الى احياء يستفيدون منه وقد يرجعون الى من عنده علم وقد يرجعون الى من لا علم عنده وهذا هو المذموم بحيث يرجع الى من عنده - [00:12:38](#)  
ولهذا جاء في اخر الحديث حتى اذا لم يبقي عالما يعني معناه انه مات العلماء اخذ الناس رؤوسا جهالا فسئلوا فاختلفوا بغير علم هذا هو محل الشاهد يعني للرأي والقياس - [00:13:00](#)

افتوا بغير علم يعني بالرأي ليس بالدليل ليس بالنص من كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والاجماع والقياس الصحيح ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من قلوب الرجال - [00:13:18](#)  
او من قلوب الناس او الرجال من فزعه من الناس. ينتزعه من الناس بمعنى ان الانسان العلم الذي في عنده يحفظه ينزع منه فلا يبقي عنده علم فالعلم هو - [00:13:37](#)

يبقى معه ويموت اذا مات ذهب معه اذا مات فهذا قبضه كما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث جاء ان ينتزعه من الناس ولكن يقبضه بقبض العلماء يعني بموتهم - [00:13:58](#)  
فاما لم يبقي عالما اذا ما كان بقي من يرجع اليه من اهل العلم الذين يبينون الاحكام الشرعية بالدليل لكتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم يتخذ الناس رؤوسا - [00:14:15](#)

او احتاج الناس الى من يفتيهم وهو ليس عنده علم فيفتي بغير علم فيكون بذلك ظل في نفسه واصل غيره جمع بين الضلال والاضلال جمع بين الضلال لنفسه والاضلال لغيره - [00:14:32](#)  
لانه افتى بغير علم لانه افتى بغير علم وهو نفسه يعمل بغير علم فيكون ضالا مضلا ضالا في نفسه مظلا لغيره وهذا لا يعني ان الارض تخلو من قائم لله بحجه - [00:14:55](#)

سبق ان مرت الاحاديث لا تزال طائفة قائمة بامر الله ولا والله يبعث على كل رأس مئة كل سنة من يجدد لها امر دينها فالدين باقي والحق باق ولكن قد يكثر العلماء - [00:15:17](#)

الذين يرجع اليهم وقد يقلون وقد لا يوجدون في بعض الامكنة بمعنى ان يكون في بلد من البلدان عالم او عالمين او ثلاثة ثم يموتون وليس هناك احد يخلفهم فيرجعون الى من لا علم عندهم - [00:15:40](#)

او فيفتيهم بغيرهم فيفضل ويضل ولكن لا يعني ذلك ان الارض تخلو من اهل العلم وانها لا تقوم انه لا يوجد قائم لله بحجه فان ذلك اه دلت على عدمه الاحاديث الصحيحة التي مرت في ما مر قريبا - [00:15:57](#)  
لا تزال طائفة من المتعال الحق يعني خلو الارض لا يكون ولكن قد تخلو بعض الامكنة من بعض اهل العلم بذهاب من من يرجعون اليه في في امور دينهم وعنه علم. فيحتاجون الى - [00:16:21](#)

من عنده شيء من العلم ولكنه اه غير متمكن وعنه وليس عنده اه بصيرة يكون عنده جهل فيفتي بغير علم يترب على ذلك ضلاله بنفسه وظلاله واظلاله لغيره نعم - [00:16:42](#)

قال حدثنا ابو كريب محمد بن العلاء ابو كريب محمد بل على ابن قريب ثقة اخرج له اصحاب الكتب الستة عن عبدالله بن ادريس الاوبي ثقة اخرجها اصحاب الكتب الستة. وعبدة - [00:17:10](#)  
عبدة بن سليمان ثقة لاصحاب الكتب الستة. وابو معاوية محمد ابن خازم الضريفي ثقة اخرجها اصحاب الكتب الستة. وعبد الله بن نمير

ثقة اخرجها اصحاب ومحمد ابن بشر ستة وهو صدوق اخرج له؟ مسلم وابن ماجة. نعم. عن علي ابن مسفر. ثقة اخرج اصحاب الكتب  
الستة. ومالك بن انس - 00:17:25

الامام دار الهجرة المحدث الفقيه احد الفقهاء الفقهاء الاربعة اللائمة الاربعة المشهورين الذين اشتهرت مذاهبهم ووجد لهم اتباع عنوا  
بتدوينها والمحافظة عليها وهناك علماء مثلهم مثل الاووجاع في الشام وسفيان الثوري - 00:17:50

في الكوفة ولitti ابن سعد في مصر العلماء فقهاء عندهم علم واسع وفقه واسع ولكن ما حصل لهم مثل ما حصل للائمة الاربعة من  
وجود اصحاب واتباع عنوا باقولهم وبجمع مذاهبهم وترتيبها وتنظيمها - 00:18:18

ففي ازمانهم وقبل يعني وفي في ازمانهم من هو مثلهم ولكن اشتهر هؤلاء الاربعة لوجود من قام بالعناية باقولهم وبمذاهبهم فصارت  
لهم هذه الشهرة رضي رحمة الله عليهم ورضي الله تعالى عنهم وارضاهم. نعم - 00:18:48

وحفص بن ميسرة هو ثقة ربما وهم رواه البخاري ومسلم وابو داود في المراسيل والنمسائي وابن ماجة. نعم وشعيب ابن اسحاق هو  
اصحاب الكتب الا الترمذى. نعم. عن هشام بن عروة. هشام بن عروة - 00:19:12

ثقة اخرجها اصحاب الكتب الستة عن ابيه عروة بن الزبير ثقة فقيه احد الفقهاء المدينة السبعة اخرج اصحاب الكتب الستة ابن عبد  
الله ابن عمرو عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهم - 00:19:30

احد العبادية الاربعة وحديثه اخرجه اصحابه يقول الاخ اخرج الدارمي عن الحسن قال كانوا يقولون موت العالم سلمة في الاسلام لا  
يسدها شيء ما اختلف الليل والنهار وما معناه؟ نعم يعني موت العلم سلمة - 00:19:43

يعني في الجدار التي يعني او في يعني في الشيء الذي يكون اه يعني اه محفوظ ثم يعني يحصل فيه انهدام بجزء من اجزائه فبدل  
ما كان الجدار سميكا لا خلل فيه - 00:20:08

صار فيه فتحة يعني يدخل منها ويخرج منها هو يصل عن طريقها يعني ما يكون ضارا يعني وذلك بما يحصل من حصول  
الحاجة الى الى العالم ثم لا يوجد من يحل محله فيكون في - 00:20:30

ذلك النقص والخلل نعم قال حدثنا ابو بكر ابن ابي شيبة قال حدثنا عبد الله ابن يزيد عن سعيد ابن ابي ابي حمود قال حدثني ابو هاني  
حميد ابن هانى الخولانى عن ابي عثمان مسلم ابن يسار عن - 00:20:51

ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى الله وسلم من افتى بفتية غير ثبت فانما اتهمه على من  
افتاه آآ الشلمة التي ذكرت في الاثر - 00:21:12

يعني جاء برأي قيس بن عاصم المنقري التميمي رضي الله عنه وهو من اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم يقول آآ الشاعر الذي  
رثاه وما قيس هلك واحد وما كان - 00:21:35

وما كان قيس هلك واحد ولكنه بنيان قوم فهدم وما كان قيس هلك واحد ولكنه بنيان بنيان قوم تهدم ما يعني مصيبة كبيرة  
يعني بنيان يستفاد منه يعني يكن - 00:21:54

ويأوي الناس اليه ويكونون في اه في في راحة وطمأنينة فاذا ذهب هذا البنيان وتهدم ما حصلت الفائدة وما كان قيس هلك  
واحد ولكنه بنيان قوم تهدم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من من افتى بفتية غير ثبت فانما  
اثمه - 00:22:15

على من افتى؟ نعم وهذا ايضا يعني يدل على ما ترجم له المصنف رحمة الله من اجتناب الرأي والقياس لذلك ان ان الافتاء ان من  
افتى بغير علم فاته على من افتاه - 00:22:47

يعني اذا كان يعني ليس على على حجة وعلى بينة يعني ليس ليست هذه الفتوى على مستند وعلى دليل وعلى نص وانما هي على  
رأي او قياسا فاسد فاته على من افتاه - 00:23:07

يعني هو معذور ما دام انه رجع الى من يرجع اليه ومن ظن ان فيه العلم فانه معذور لانه اخذ بفتوى ولكن المفتى هو الذي يأثم لانه  
ما افتى بعلم - 00:23:27

وبنصل وانما افتى برأي مجرد او بقياس فاسد من افتى بفتوى غير ثبت فانمه على من افاده او فان ائمه على من افتاه يعني معناها لانه هو السبب هو الذي دله على ان يعمل هذا العمل - [00:23:45](#)

وهو الذي مكنه ووجهه الى ان يعمل هذا العمل الذي لم يكن مستندا الى علم الى نص او دليل من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم او اجماع او قياس صحيح - [00:24:08](#)

عندما لا يوجد دليل الذي فيه النص على المسألة ان فهذا يدل على خطورة الفتوى بغير علم وان المفتى معذور باخذه بالفتوى واما المفتى فانه هو الذي يأثم لكونه السبب - [00:24:28](#)

تيكون المستفتى الذي اجتب عمل بعمل لم يكن مستندا الى دليلا من كتاب وسنة او اجماع او قيادة صحيح نعم وهذا حدثنا ابو بكر ابن ابي شيبة هو عبد الله محمد بن إبراهيم - [00:24:54](#)

ثقة اخرجها اصحاب الكتب الا الترمذى بن عبد الله بن عبد الله بن يزيد هو المقرئ اخرج له اصحاب الكتب؟ نعم. عن سعيد ابن ابي ايوب وهو؟ لاصحاب الكتب. نعم. عن ابي [00:25:18](#)

حميد بن هاني. وهو؟ لا بأس به. البخاري في المفرد ومسلم واصحاب السنن. نعم. عن ابي عثمان مسلم بن يسار عن ابي عثمان مسلم ابن يسار قال فيه الحافظ مقبول قال فيه مقبول - [00:25:32](#)

لكن وثقه ابن حبان وقال قال فيه الدرقطني يعتبر به وقال الذهبي في الكاشف انه ثقة وقال في الميزان انه لا يصل حدثه الى ان يكون صحيحا ولكنه اه صدوق - [00:25:49](#)

يعني وقد روى عنه يعني جماعة فمثله يكون حديثه حسنا فمثله يكون حديثه حسنا نعم من البخاري من المفرد ومسلم في المقدمة وابو داود والترمذى وابن ماجة. نعم. عن ابي هريرة - [00:26:18](#)

ابو هريرة عبد الرحمن ابن صخر الدوسري رضي الله عنه اكثرا الصحابة حديثا قال حدثنا محمد بن العلاء الهمданى قال حدثنا رشدين بن سعد وجعفر بن عون عن ابن ابي انعم هو الافريقي - [00:26:36](#)

عن عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة فما وراء ذلك فهو فضل اية محكمة - [00:26:56](#)

او سنة قائمة او فريضة عادلة ثم ورد هذا الحديث عنا عبد الله ابن عمرو عن عبد الله ابن عمرو رضي الله تعالى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة - [00:27:14](#)

آآ اية محكمة يعني غير منسخة اية محكمة يعني غير منسخة وسنة قائمة يعني انها ثابتة معتبرة يعول عليها لثبوتها وصحتها او فريضة عادلة او فريضة يعني عادلة يعني وهي - [00:27:31](#)

بما يتعلق بالفرائض عموما ولا شك انها كلام عدل وكلها يعني حق او ما يتعلق بالفرائض علم الفرائض والمواريث على سبيل الخصوص وان يعني انها يعني آآ قسمة مبنية على - [00:28:00](#)

يعني على عدل وعلى يعني ما جاء في الكتاب والسنة وما سوى ذلك فهو فضل يعني زيادة يعني هذا هو الاصل وهذه الثلاث يعني ما زاد عليها فهو فضل يعني زيادة - [00:28:24](#)

لان الفضل هو الزيادة ولكن الحديث في اسناده رجلان ضعيفان الافريقي عبد الرحمن بن انعم وابن رافع وش اسمه؟ عبد الرحمن عبد الرحمن ابن رافع نعم قال حدثنا محمد بن العلاء الهمدانى عن رشدين بن سعد - [00:28:42](#)

نشير بن سعد المصري وهو ضعيف الترمذى وابن ماجة. نعم وجعفر بن عون. هو؟ صدوق من اصحاب الكتب نعم يعني الرجلين له متابع يعني كونه ضعيف وكون فيه كلام لا يؤثر لانه ما انفردا - [00:29:04](#)

فمعه غيره الذي هو صدوق ولكن الاشكال في من فوقه الذي حصل منه الانفراد وهمما عبد الرحمن ابن انعم وعبد الرحمن ابن رافع عن ابن انعم هو الافريقي وهو ضعيف البخاري في الحديث المفرد وابو داود والترمذى وابن ماجة. نعم - [00:29:22](#)

عن عبد الرحمن ابن رافع وهو ضعيف ايضا اخرج له المفرد ابو داود والترمذى وابن ماجة. نعم. عن عبد الله ابن عمرو. نعم قال حدثنا

الحسن بن حماد سجادة قال حدثنا يحيى ابن سعيد الاموي عن محمد بن سعيد بن حسان عن عبادة ابن نسيم عن عبد الرحمن بن غنم

قال - 00:29:45

حدثنا معاذ بن جبل رضي الله عنه انه قال لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وعلى الله وسلم الى قال لا تقضين ولا تفصلن الا بما تعلم وان اشكك عليك امر فقف حتى تبينه او تكتب الي فيه - 00:30:18

ثم ذكر حديث معاذ رضي الله عنه وان النبي صلى الله عليه وسلم اوصاه لما ذهب الى اليمن بان يعني اه لا تقضين ولا تفصلن الا بما تعلم. لا تقضين - 00:30:42

ولا تفصلن يعني بين احد في الخصومات الا بما تعلم له الدليل من الكتاب والسنة وما لا يعني وان اشكك عليك امر فقف حتى نعم حتى تبينه او تكتب اليه وان اشكك عليك امر فقف حتى تبينه - 00:30:58

يعني حتى تتأمل يعني وتنظر في الادلة كي تحصل دليلا يدل على ذلك او تكتب الي يعني يكتب الى الرسول صلى الله عليه وسلم يستفتيه واما ان يجد عنده علم - 00:31:20

اما موجود من اول الامر او يكون بعد التأمل والنظر او يكون بالكتابة اليه حيث لا يكون عنده شيء ولا يحصل شيئا بعد التأمل ويكتب الى الرسول صلى الله عليه وسلم - 00:31:39

ولكن هذا الاثر او هذا الحديث بهذا الاسناد هو موضوع لان فيه محمد بن سعيد المصلوب وهو كذاب نعم قال حدثنا الحسن بن حماد سجادة هو ابو داود والنسيائي وابن ماجة - 00:31:55

عن يحيى بن سعيد الاموي وهو؟ صدوق يغرب اخرجه اصحاب الكتب عن محمد بن سعيد بن حسان وهو المصلوب وهو يعني كذبوا نعم الترمذى وابن ماجة عن عبادة ابن نسيم وهو اصحاب السنن عن عبد الرحمن ابن غنم - 00:32:14

ومختلف في صحبته هذا الامر هذه تعليقا واصحاب السنن نعم عن معاذ بن جبل علي بن جبل رضي الله عنه اخرجوا له اصحاب الكتب الستة قال البوصيري هذا اسناد ضعيف محمد بن سعيد هو المصلوب اتهم بوضع الحديث - 00:32:36

نعم هذا من الزوائد الباب هادا يعني من هذا في هذا الحديث معه ايضا يبعد كذا. نعم قال حدثنا سعيد بن سعيد قال حدثنا ابن ابي الرجال عن عبد الرحمن بن عمر الاوزاعي عن عبدة بن ابي لبابة عن عبد - 00:32:56

بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى الله وسلم قول لم يزل امر بني اسرائيل معتدلا حتى نشأ فيهم المولدون. ابناء سبايا الامم - 00:33:29

فقالوا بالرأي فضلوا واضلوا ثم ورد يعني هذا الاثر عم حمدا الله بن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم عن عبد الله بن ابي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول - 00:33:49

لم يكن لم يزل امر بني اسرائيل معتدلا لم يزل بنو امر بني اسرائيل معتدلا يعني هذا اخبار عن الامم السابقة يعني معتدلا معتدلا يعني ماشي على الاستقامة حتى كثري فيهم المولدون ابناء سبايا سبايا الامم. نعم. ابناء ابناء السبايا - 00:34:05

قالوا بالرأي فايش قالوا فقالوا بالرأي فضلوا واضلوا. فقالوا بالرأي فضلوا واضلوا. يعني ما قالوا بالادلة وانما قالوا بالرأي الفاسد والقياس الفاسد الذي اه لم يكن مستندا لنص ومستند الى نصوص - 00:34:29

من كتبهم التي انزلت عليهم وانما بارائهم الفاسدة فحصل منهم الضلال والاغلال فحصل الضلال لهم لهؤلاء الذين قالوا بالرأي من تلك الامم السابقة والاضلال لغيرهم ممن استفتقهم ورجع اليهم بمعرفة - 00:34:54

الاحكام اه نعم مولدون نشأ فيهم المولدون. نعم المولدون نفسه اللي بعدها قال وهم؟ ابناء سبايا الامم. ابناء سبايا الامم يعني المسليات النساء المسبيات يعني من من غير من غير بني اسرائيل - 00:35:22

يعني قالوا بالرأي نعم قال حدثنا سعيد بن سعيد عن ابن ابي الرجال. ابن ابي الرجال هو عبد الرحمن ابن محمد ابن عبد الرحمن ابن حراثة الانصاري صدوق ربما اخطأ اصحاب السنن. نعم - 00:35:51

عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي وابوه يقال له ابو الرجال اللي هو محمد ابن عبد الرحمن وهذه كنية هذه لقب وليس كنية لكنها

على صيغة الكلية وذلك ان له عشرة رجال اولاد له عشرة رجال - [00:36:16](#)

فكان يقال له ابو الرجال لقبا لا كنية ولا فهو ابو عبد الرحمن اكنا بالذى روى عنه في هذا الحديث وهو امه عمرة بنت عبد الرحمن المشهورة التي روت الكثير عن عائشة - [00:36:34](#)

ام ابي الرجال عمرة بنت عبد الرحمن فكان يلقب بهذا اللقب وهو مشهور به ويعني هنا الرواية عن ابنه عبد الرحمن وهو صدوق البوصيري في الزوائد عله بحارة ابن عبد الرحمن - [00:36:54](#)

وهو ليس الراوى عن ابيه ليش الراوى؟ يعني في هذا الاسناد ليش الراوى في هذا الاسناد عن الاوزاعي وانما الراوى اخوه عبد الرحمن وهو الذي ذكره النزى في صحبة الاشراف لان النزى ذكر - [00:37:19](#)

انه عبد الرحمن فاذا تضعيقه بحارة وليس الراوى يعني فيه نظر وانما الراوى هو عبد الرحمن وهو صدوق وقد ذكر المجزي ذلك في تحفة الاشراف في ان الراوى عن الاوزاعي هو عبد الرحمن - [00:37:37](#)

الراوى عن الاوزاعي هو عبد الرحمن وليس حارثة لكن العلة فيه الانقطاع باعلاه الانقطاع الذي في اعلى هذا هو العيب او القبح الذي فيه واما هذه العينة التي ذكرها البوصيري فيعني هي غير صحيحة لان الراوى ليس حادثة - [00:38:00](#)

وانما الراوى عبد الرحمن ابن ابي الرجال من الاوزاعي عبد الرحمن ابن عمرو الاوزاعي الاوزاعي هو عبد الرحمن ابن عمرو ابو عمرو عبد الرحمن ابن عمرو ابو عمرو وهو فقيه الشام وفقهه - [00:38:27](#)

فقىه الشام والليث فقيه مصر وقد اشتهروا بالفقه نعم اصحاب الكتب. نعم. عن عبدة بن ابي لبابة. وهو اصحاب الكتب الا ابا داود في المسائل. نعم عن عبدالله بن عمرو العاص. وهذا هو الذي فيه الانقطاع. يعني بين عبد الرحمن بن ابي لبابة عبد الله بن ابي لبيه وبين عبد الله بن عمرو - [00:38:45](#)

فهذا هو العلة التي المؤثرة واما العلة التي ذكرها البوصيري فهي منتفية لمعرفة ان الراوى عبد الرحمن وليس حارثة وهذا من الزوائد هذا في يسأل ابن ماجة على الكتب الخمسة نعم - [00:39:10](#)

ففيه في هذا الباب يعني حديثان ضعيفان من الزوائد وهم حديثان ضعيفان اقرأ تعقيبه للشيخ الالباني في الحاشية اه يعني جاء عن سفيان ابن عبيدة انه قال ايضا ان هذه الامة - [00:39:32](#)

يعني حصل فيها مثل ما حصل بالامم السابقة من انه وجد يعني من اه الذين كانوا يعني من غير العرب وانهم كانوا من سبي او من اه يعني وانهم مولدون - [00:39:55](#)

لانه حصل مثل ما حصل اه لبني اسرائيل هذا كلام لسفيان ابن عبيدة. نعم قال رحمة الله تعالى باب في الایمان قال حدثنا علي بن محمد التنافسي قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن سهيل ابن ابي صالح عن عبد الله ابن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة - [00:40:14](#)

رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى الله وسلم الایمان بضع وستون او سبعون او بابا فادناها اماطة الذى عن الطريق وارفعها قول لا الله - [00:40:42](#)

الله الا الله والحياء شعبة من الایمان ثم ذكر اه ابن ماجة رحمة الله باب الایمان والایمان عند اهل السنة والجماعة هو قول هو اعتقاد وقول وعمل يجمع هذه اركان الثلاثة - [00:41:03](#)

اعتقاد بالقلب قول باللسان وعمل بالجوارح وقول اللسان وعمل الجوارح تابع لما يقوم بالقلوب كما جاء في الحديث حديث نعمان ابن بشير الا وان في الجسد مضفة اذا صلح صلح الجسد كله - [00:41:26](#)

واذا فسد فسد الجسد كله الا وهي القلب فان الصلاح الذي يكون في اللسان وما يجري عليه من الكلام الطيب وكذلك الصلاح الذي يكون في الجوارح بما يحصل من الاعمال الصالحة - [00:41:51](#)

تابع لصلاح القلب وسلامة القلب ما يقوم بالقلب هو الاساس هو الاساس ولكن هذه الثلاثة كلها معتبرة الایمان عند اهل السنة قول اعتقاد وقول هذه اركان ثلاثة للايمان والناس متفاوضون في الایمان - [00:42:10](#)

ليش وفي على حد سوا من هم قوي الایمان ومنهم ضعيف الایمان والرسول صلی الله عليه وسلم قال المؤمن القوي خير من احب الله من المؤمن الضعيف وفي كل الخير - [00:42:41](#)

وفي كل خير والایمان له شعب جاء في هذا الحديث عن ابی هريرة رضي الله عنه انه بضع وستون او بضع وسبعون وان اعلاها قول لا الله الا الله وادنها اماتة الاذى عن الطريق - [00:42:54](#)

والحياء شعبة من الایمان وذكر عدد الشعب وانها بضع وستون وبضع وسبعون وذكر ثلاثا منها ذكر اعلاها وادنها وواحدة مما بين ذلك ونص عليها لعظم شأنها لان الحياء من الله عز وجل - [00:43:18](#)

ومراقبته والخوف منه يجعل الانسان يأتي بما هو مطلوب منه ويحذر الوقوع فيما هو ممنوع منه فنص على الحياء وانه من شعب الایمان وهو من اعمال القلوب - [00:43:50](#)

هو من اعمال القلوب وشهادة ان لا الله الا الله وقول له قول اللسان واماطة الاذى عن الطريق من عمل الجوارح والحياة من اعمال القلوب وقول لا الله الا الله - [00:44:17](#)

هو اعلى شعب الایمان وذلك ان لا الله الا الله هي كلمة الاخلاص وهي التي يؤمن بها اول ما يدعى اليه اول ما يدعى اليه واخر - [00:44:37](#)

ما يختم به لمن وفقه الله عز وجل ولهذا النبي صلی الله عليه وسلم لما بعثه الله كان يطوف في القبائل ويقول يا ايها الناس قولوا لا الله الا الله تفلحوا - [00:44:58](#)

يا ايها الناس قولوا لا الله الا الله تفلحوا لان بقولها الدخول في الاسلام وترك الشرك والكفر لان بها الخروج من الظلمات الى النور فكان يقول يا ايها الناس قولوا لا الله الا الله هذا اول شيء يدعى اليه - [00:45:10](#)

وكذلك معاوية بن جبل لما بعث الى اليمين قال انك تذكر قوما اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم الى شهادة ان لا الله الا الله وان محمدا رسول الله فاول شيء يدعى اليه التوحيد - [00:45:33](#)

كلمة الاخلاص هي اعلى هذه الشعبة اعلاها هذه الشعبة التي هي قول لا الله الا الله التي هي كلمة التوحيد وكلمة الاخلاص وكذلك ايضا هي التي يكون عليها الختام لمن وفقه الله عز وجل - [00:45:46](#)

ولهذا جاء في الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال لقناوموتاكم لا الله الا الله فانه من كان اخر كلامه من الدنيا لا الله دخل الجنة - [00:46:13](#)

فهي المبتدأ والمنتهى هي المبتدأ للحياة السعيدة اه كون الانسان دخل في الاسلام دخل في السعادة وصار داخلا في آما ما فيه السعادة وهو الاسلام وكونه يستمر على ذلك ويختتم له بخير - [00:46:24](#)

يدخل بهذه الكلمة فيكون مسلما ويخرج من الدنيا بهذه الكلمة فيموت على ما وفقه الله عز وجل للدخول فيه وهو الاسلام والاتيان بكلمة الاخلاص لقناوموتاكم لا الله الا الله - [00:46:50](#)

فانه من كان اخر كلام من الدنيا لا الله الا الله دخل الجنة اعلى اعلى مراتب الایمان وادنها هيماطة الاذى عن الطريق يعني كون الانسان اذا وجد اذى - [00:47:11](#)

في طريق الناس سواء كان اذا يؤذى آما المارة او يؤذى مركبات في المارة مثل السيارات وازاله عن الطريق فان هذا من الایمان وهو دليل على ان الاعمال داخلة في مسمى الایمان - [00:47:27](#)

لان الایمان هو شعب عن طريق واحد هو من جملة هذه الشعب ومن جملة هذه الشعب والحياة شعبة من الایمان وافرده مع انه ليس في الادنى ولا في الاعلى لان - [00:47:52](#)

لان الحياء خلق طيب خلقنا عظيم يكون فيه اه يحمل على الاقدام على ما هو خير والاحجام عما هو شر يعني يستحيي من الله فلا يقدم على شيء نهاد الله عنه - [00:48:16](#)

ولا يترك شيئا امر به لانه يستحيي من الله ويراقب الله كان هذا الخلق الكريم او هذا الوصف الحميد نص عليه الرسول

عليه الصلاة والسلام من جملة الشعب الاهميته ولان فيه - 00:48:40

الفعل فعل ما هو محمود وما هو مطلوب وترك ما هو منهي عنه ومحذر منه اه يكون بذلك او لهذه الاهمية نص عليه الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام والايامن كما هو معلوم يزيد وينقص - 00:49:05

يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية والادلة كبيرة في كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه الصلاة والسلام والناس متفاوتون فيه وليسوا على حد سواء في الایمان ايكم الایمان ويضعف حتى لا يبقى منه الا القليل - 00:49:34

كما يأتي في الحديث يقال مثقال ذرة من ايمان ويخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من اي ماء يعني فالناس متفاوتون في الایمان ليسوا فيه على حد سواء - 00:49:52

متفاوتون من حيث العمل ومتفاوتون فيما يقوم في قلوبهم لأن ما يقوم في القلوب ليس الناس فيه على حد سواء ليس مثل قضية قضية تفاوت من أجل الاعمال؟ بل حتى ما يقوم في القلوب - 00:50:09

اي حتى ما يقوم في قلوب الناس متفاوتون فيه ويوضح ذلك ان الانسان نفسه يجد انه في بعض الاحيان يقوم في قلبه شيء يعني يجعله قريب من الله ويجعله خائفا وجلا من الله - 00:50:26

وفي بعض الاحيان يكون بخلاف ذلك فاذا ما يقوم في القلوب يتفاوت بل في نفس الانسان الواحد بين حين وآخر يتفاوت ما في قلبه فاحيانا يكون في قلبه - 00:50:46

قوة الایمان والخوف من الله عز وجل والبعد عن المعاصي واحيانا يخف فتتجه نفسه الى امر محرم ويعرض او يعرض نفسه للوقوع في امر محرم لضعف حصل له في ذلك الوقت - 00:51:02

ولهذا الانسان يقوى ايمانه ويضعف ايمانه في بعض الاحيان ويضعف في بعض الاحيان بضع وستون او سبعون. بعض البطع قيل انه ما بين الاثنين والتسعة او بين اثنين والعشرة - 00:51:22

ومن العلماء من قال ان هذا شك يعني من الراوي وبعدهم بعذ الاحاديث جاء فيها سبعون. وجاء فيها بضع وستون فمن العلماء من رجح العدد الاقل لانه متيقن وهو الذي جاء في البخاري - 00:51:42

ومنهم من رجح يعني العدد الزائد لكونه جاء عن طريق بعض الثقات وهي زيادة من ثقة ف تكون مقبولة وعلى كل فحصل الایمان كثيرة وشعب الایمان كثيرة اه وهي متفاوتة - 00:52:05

فمن العلماء من اعتبر ما جاء في الستين لانه الاقل وهو المتيقن ومنهم من اعتبر الزائد الذي هو فوق السبعين لانه جاء عن طريق بعض الثقات وقال انها زيادة من ثقة. نعم - 00:52:25

قال حدثنا علي ابن محمد الطنافسي البخاري اخرج له النسائي في عام اليوم والليلة النسائي في مسند علي وابن ماجة عن وكيع وكيع ابن جراح الرئاسي الكوفي ثقة اخرجه اصحاب الكتب - 00:52:49

عن سفيان سفيان هو الثوري سفيان بن سعيد بن مرشوق الثوري ثقة فقيه اخرج اصحاب الكتب عن سهيل ابن ابي صالح وهو صدوق اخرج له اصحاب الكتب ستة وروايته عند البخاري البخاري مفرون - 00:53:06

عبد الله بن دينار ووثقها اصحاب الكتب عن ابي صالح ابو صالح هو دكان السمان وثقة اخرجه اصحاب الكتب. عن ابي هريرة نعم يقول ما معنى قولكم الاعمال داخلة في مسمى الایمان - 00:53:22

لان الایمان قول واعتقاد وعمل. الایمان اسم للاعتقاد والقول والعمل فهي داخلة تحت هذا المسمى الاعمال الایمان قول واعتقاد وعمل هذا هو الایمان الایمان قول واعتقاد وعمل يعني فاذا هذا المسمى الذي يشمل الثلاثة - 00:53:43

واحدة منها الاعمال قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان قال وحدثنا عمرو بن رافع قال حدثنا جرير عن سهيل جميرا عن عبد الله ابن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه. عن النبي صلى الله - 00:54:07

عليه وعلى الله وسلم نحوه يعني هذا اسناد اخر عن سهيل ابن ابي صالح وقال عنه نحوه يعني قريبا منه لان كلمة الفرق بين نحوه ومثله ان مثله في مطابقة - 00:54:32

من نصين السابق واللاحق المحال والمحال اليه او عليه واما نحوه فانه لا يتفق في اللفظ تماما ولكن متفق في المعنى نعم  
قال حدثنا ابو بكر ابن ابي شيبة عن ابي خالد الاحمر - [00:54:53](#)

سلیمان ابن حیان صدوق يخطئ فلواه اصحاب الكتب عن ابن عجلان محمد بن عجلان المدني الصدوق رضيه البخاري تعليقا ومسلم  
واصحاب السدود قال وحدثنا عمرو بن رافع هو ابن ماجة - [00:55:18](#)

عن جرير. جرير ابن عبد الحميد ظبي الكوفي ثقة. اخرجه اصحاب الكتب عن سهيل جمیعا عن عبد الله ابن دینار عن ابی صالح عن  
ابی هریرة. نعم قال حدثنا سهل ابن ابی سهل ومحمد ابن عبد الله ابن یزید قال حدثنا سفیان عن الزہری عن - [00:55:34](#)  
عالم عن ابیه رضی الله عنہ انه قال سمع النبی صلی الله علیہ وسلم رجلا يعظ اخاه فی الحیاء فقال ان الحیاء شعبۃ من  
الایمان ثم ورد الحديث - [00:55:57](#)

حدیث عبدالله بن عمر رضی الله تعالی عنہما عن النبی صلی الله علیہ وسلم سمع رجلا يعظ اخاه فی الحیاء فقالوا ان الحیاء شعبۃ  
من الایمان يعني اه هذہ الحديث - [00:56:16](#)

يعني فيه التنصيص على انه شعبۃ والحدیث الذي قبله الرسول صلی الله علیہ وسلم ذکرہم بین الشعب ای الحیاء ذکرہ من بین  
الشعب لاهمیته فلم فلما سمع النبی علیہ الصلاة والسلام - [00:56:30](#)

من يعظ اخاه بالحیاء قال يعني آآ قال آآ قال ان الحیاء شعبۃ الایمان يعني انه يأتي بخبر ان الحیاء بخیر ولهذا يترتب على الحیاء  
الخوف من الله الحیاء من الله والخوف من الله الخوف من الله - [00:56:44](#)

فلا يقع في امر محرم ولا يترك امرا مطلوبا واما واجبا لا يترك الواجبات ولا يفعل المحرمات يحمله على ذلك حیاؤه من الله وخوفه  
من الله نعم قال حدثنا سهل بن ابی سهل هو؟ الصدوق الى ابن ماجة - [00:57:04](#)

ومحمد بن عبدالله بن یزید. وهذا ابن عبد الله بن یزید المقری وهو. ثقة اخرجه النسائي وابن ماجة. نعم. عن سفیان عن سفیان ابن  
عیینة دقیقہ اصحاب الكتب والزہری محمد مسلم من عبود الله من شہاب - [00:57:26](#)

اصحاب الكتب عن سالم. سالم ابن عبد الله ابن عمر ابن الخطاب ثقة اخرج اصحاب الكتب وعبدالله بن عمر رضی الله عنہما احد  
العبادیة الاربعة من اصحاب النبی علیہ الصلاة والسلام - [00:57:43](#)

واحد وسبعة المکثرين من حدیثه قال حدثنا سوید بن سعید قال حدثنا علی بن مسهر عن الاعمش قال وحدثنا علی ابن میمون الرقی  
قال حدثنا سوید ابن مسلمة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقة عن - [00:57:55](#)

الله رضی الله عنہ انه قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من خردل من کبر  
ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ایمان - [00:58:18](#)

ثم اورد ان الناجح حدیث ابن مسعود رضی الله عنہ لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من کبر هذا يدلنا على خطورة  
الکبر وهو التعااظم والتترفع على الناس - [00:58:42](#)

والتعالی علیهم لاستکبار علیهم فقلیل من الكبر یمنع من دخول الماء من دخول الجنۃ قلیل من الكبر شیء قلیل من الكبر وهذا یدل  
على ذم الكبر مطلقا قلیلہ کثیرہ وان قلیلہ - [00:59:01](#)

هذه عقوبته فكيف بكثیرہ ومن باب اولی ومن المعلوم ان هذا من احادیث الوعید ولا يعني ذلك انه یکون لا یدخلها ابدا وانه یکون  
کافرا هذا الحديث یدل على ان الكبر من الكبائر - [00:59:26](#)

لأنه مانع من دخول الجنۃ ولكن لا يعني ذلك انه لا یدخلها ابدا لأن الذين لا یدخلون الجنۃ ابدا هم الكفار واما من كان من اهل الایمان  
فانه لا بد وان یدخل الجنۃ - [01:00:05](#)

اما من اول الامر او في نهاية الامر اصحاب المعااصی واصحاب الكبائر امرهم الى الله عز وجل ان شعث عنهم وان شاء عذبهم لقول  
الله عز وجل ان الله لا یغفر اشرك به - [01:00:23](#)

ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فکل ذنب دون الشرک وهو داخل تحت مشیئۃ الله ان شاء غفره وان شاء لم یغفره لكنه اذا لم یغفره

وعذبه لا يخلده في النار - 01:00:40

وانما يعذبه على جرمته وعلى معصيته ثم يخرجه منها ويدخله الجنة وعلى هذا فقوله لا يدخل الجنة يعني هذا من احاديث الوعيد  
وان هذه عقوبته اذا اذا عاقبه الله انه لا يدخل الجنة لا يدخل الجنة يعني من اول وهلة - 01:00:59

لكن كونه يدخل الجنة بعد ذلك كل مؤمن لابد وان يدخل الجنة ولو عذب في النار ما عذب فانه لا بد وان يخرج منها ويدخل الجنة ثم  
قال ولا يدخل النار ولا يدخل النار ما كان - 01:01:28

كل ما كان في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان وهذا محل الشاهد لكتاب الايمان او لباب الايمان وفيه بيان ان الايمان يضعف وانه  
يقوى وكونه لا يبقى فيه الا الا مثقال - 01:01:47

ذرة او خردلة يعني يدل على ضعفه ولكن لا يذهب لأن الذي يذهب ايمانه وليس عنده ايمانه ليس عنده ايمان هم الكفار واما ما كان  
عنه ايمان ولو كان يسيرا - 01:02:06

ولو كان مثقال حبة في قلبه فان الله عز وجل لا يعني يدخله النار ويخلده فيها وان ادخله فانه يخرجه كما هو الشأن في اصحاب  
المعاصي نحل النار لا يخلدون فيها - 01:02:24

وهذا منهج واحد مذهب اهل السنة والجماعة لاصحاب المعاصي واصحاب الكبائر انهم وسط بين المرجنة والخوارج المعتزلة المرجنة  
يعتبرون مرتکب الكبيرة مؤمن كامل الايمان وهم مفرطون مهملون مضيعون سائبون عندهم - 01:02:46

التفلت والانفلات يعني لا فرق بين المطبع والعاصي كلهم مؤمنون كامل الايمان ويعايشهم المعتزلة والخوارج الذين يقولون ان الكبير  
مخلد في النار لا فرق بينه وبين الكفار اهل السنة والجماعة وسط بين هؤلاء وهؤلاء - 01:03:17

وسط بين المفرطة اللي هم المرجنة والمفرطة الغالبين وهم الخوارج والمعتزلة فيقولون ان صاحب الكبيرة بالنسبة للاخرين ان عفوا اذا  
مات من غير توبة صاحب الكبيرة اذا مات من غير توبة - 01:03:44

فامره الى الله عز وجل ان شاء عفا عنه ولم يدخله النار اصلا وادخله الجنة من اول وهلة وان شاء عذبه ولكنه اذا عذبه لا يخلده  
ولكنه اذا عذبه في النار لا يخلده فيها - 01:04:07

فهم بالنسبة لاسماء الايمان وسط بين المرجنة والخوارج معتزلة بان يقولوا هم لا يقولون المؤمن كامل الايمان ولا خرج من الايمان  
وكفر وانما هو مؤمن ناقص الايمان وقولهم مؤمن خالفوا الخوارج ومعتزلة اللي قالوا ما هو مؤمن - 01:04:28

وقولهم ناقص الايمان خالفوا المرجنة اللي قالوا كامل الايمان فاتوا بهذين الوصين الايمان والنقص فالايمان ببيان الكفر وانه ليس  
كافر كما تقول الخوارج ولا وكما تقول ولا كما تقول خرج من الامام - 01:04:55

بل هو من اهل الايمان ولم يخرج من الايمان وهو مؤمن بایمانه فاسق بکبیرته لا يعطونه الايمان الكامل كما تعطيه المرجنة ولا  
يسليونه اصل الايمان ومطلق الايمان كما تسلبه الخوارج والمعتزلة - 01:05:22

وهذا هو الحد الفاصل والاعتدال والتتوسط في الامور واما بالنسبة للاخرين فاولئك يجعلونه من اهل الجنة لانه مؤمن كامل الايمان ولا  
يعذب في النار وعندهم لا يعذب في النار الا الكفار - 01:05:42

اما الخوارج المعتزلة فيقوم بدخوله في النار وخلود فيها وھؤلاء يقولون اما الا يدخلها بعفو الله ومحفوظته وتجاوزه عنه او ان يدخلها  
ويعذب فيها ثم يخرج منها اما ان يبقى فيها ابدا فهذا لا يكون الا للكفار - 01:06:01

والحديث يعني فيه دلالة على ضعف الايمان وانه قد يضعف ويصل الى الا يكون فيه فيه الا القليل. نعم اذا التعبير هنا ولا  
يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان - 01:06:23

لا يدخل النار لا يدخل النار يعني دخول آآ تخليد اما كونه يدخل اذا شاء الله ان يدخل فانه يدخل لكنه ما يدخل دخول الكفار يعني ان  
تجاوز الله عنه من اول وهلة - 01:06:41

يعني فانه اه لا يدخلها وان كان اه لم يحصل تجاوز له فانه يدخل لكن دخول لا تقليل معا نعم قال حدثنا سعيد بن سعيد عن علي بن  
مسهر عن الاعمش. الاعمى سليمان ابن مهران الكاهلي كوفي ثقة. اخرجوا اصحاب الكتب - 01:06:59

ها قال وحدثنا علي بن ميمون الرقي ثقة اخرج له النسائي ابن ماجة عن سعيد بن مسلمة وهو ؟ ضعيف اخرجه الترمذى وابن ماجة .  
نعم عن الاعمش عن ابراهيم وابن يزيد ابن قيس النخعى الكوفي ثقة اخرجه اصحاب الكتب - [01:07:22](#) -  
عن علقمة القمه هو صاحب ابن مسعود هو ثقة في عن عبدالله عبد الله بن مسعود رضي الله عنه آآ اخرج حديث من اصحاب الكتب  
والله تعالى اعلم وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين - [01:07:41](#) -  
جزاكم الله خيرا وبارك الله فيكم الهمكم الله الصواب الحق نفعنا الله بما سمعنا وغفر الله لنا ولكل المسلمين اجمعين سبحانك الله  
وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك - [01:08:00](#) -  
01:08:15 -