

# المطلع على متن إيساغوجي للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 11

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي. ان يقدم لكم هذه المادة الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد فلا زال الحديث - 00:00:01

فيما يتعلق بباب القضايا. من قضايا جمع قضية المصنف بانها قول يصح ان يقال لقائله انه صادق فيه او كاذب يعني فيه ثم قسم القضية الى حملية لقوله زيد كاتب - 00:00:25

واذا شرطية قضية اما حملية واما شرطية عرفنا الفرق بينهما ثم قسم الشرطية الى متصلة ومنفصلة عرفنا الفرق بينهما ثم بين ان القضية لها ثلاثة اجزاء قضية لها ثلاثة اجزاء. الجزء الاول - 00:00:47

الحملة يسمى موضوعا الثاني محمولا والثالث النسبة الواقعه بينهما ثم قسم القضية باعتبار ايقاع النسبة وانتزاعها النسبة وانتزاعها قاع النسبة. يعني ادراك وقوع النسبة ونسبة مرادها الكلامية اي موافقتها للنسبة الواقعية وانتزاعها اي ادراك ان النسبة الكلامية ليست واقعة - 00:01:08

ولا موافقة بالنسبة الواقعية. قسمها الى قسمين اما موجبة واما سالبة ثم قالوا الموجبة اما محضنة او معدولة موجبة اما محضنة واما معدولة ثم قال والحل الذي وقفنا عنده كل منها - 00:01:40

اما مخصوصة كما ذكرنا واما كلية كل منها هذا يتعلق البحث بتقسيم الموجبة والطالبة كل منها وكل واحدة منها اي من الموجبة والطالبة. من الموجبة والطالبة اما مخصوصة يعني اما تسمى مخصوصة - 00:02:04

كما ذكرنا يعني في المثالين كما قال الشارح كما ذكرنا في المثالين المذكورين كاتب زيد ليس بكاتب. لما قال تنقسم النسبة بحسب انتزاعها موجبة وطالبة. زيد كاتب زيد ليس بكاتب - 00:02:27

هل سمي ماذا مخصوصة المثالين المذكورين اي زيد كاتب زيد ليس بكتاب انا اي قريبا بالمد بالهمزة وكسر النون انا اي قريبا ثم قال وسميت مخصوصة بخصوص موضوعها بخصوص موضوعها يعني كونه خاصا - 00:02:45

لا يقبل الاشتراك كزيد كاتب وهذا عالم وانا قائم. يعني من معنا ان المفرد اما كلي واما جزئي الجزء هو المراد هنا بان يكون الموضوع هنا جزئية. يعني انه لا يقبل الاشتراك - 00:03:09

هذا معنى الخصوصية معناه الخصوصية وسميت مخصوصة بخصوص موضوعها ما يقابل الكلي ما يقابل الكلي يعني كونه خاصا لا يقبل الاشتراك زيد قلنا هذا جزئي ومحل وفاق علم شخصي زيد كاتب هذا ولا اسم الاشارة جزئي - 00:03:27

حيث الاستعمال من اختلف فيه من حيث وضع هذا عالم وانا ظمير قائم اذا اسم الاعلام الشخصية الجزئية وكذلك اسماء الاشارة والظماير. هذا الصحيح انها انها جزئية خاصة من جهات الاستعمال. حينئذ اذا صدرت الجملة بها - 00:03:49

هذه جزئية هذه مخصوصة او تسمى شخصية مخصوصة وسميت مخصوصة لخصوص موضوعها قال العطار او لاختصاص حكمها يعني اما ان ينظر الى الحكم لانه ليس كليا او ينظر الى الموضوع متلازمان - 00:04:09

اذا كان الموضوع خاصا لزم منه ان تكون النسبة خاصة وذا كانت النسبة خاصة لازم منه ان يكون الموضوع خاصا. لا ينفك احدهما عن الاخر. سميت مخصوصة اما لخصوص موضوعها او لاختصاص حكمها - 00:04:29

حكمها لان كلية جزئية كذلك مدار مدار النسبة ويقال لها يعني تسمى مع كونها مع مخصوصة ويقال لها يعني للمخصوصة شخصية ايضا لها يقال لها مخصوصة لماذا؟ لتشخص موضوعها - 00:04:43

اي تعينه وكونه جزئيا حقيقيا فدخل فيه سائل المعرف دخل فيه سائل معروف كما مثل المحاشي هنا زيد كاتب هذا عالم انا قائم هذه كلها نقول آآ شخصيات وهي كذلك مخصوصات لكون الموضوع فيها آآ شخصيا جزئيا - [00:05:06](#)

كون كذلك الحكم فيها اه مختصة. اختصاص حكمها ويقال لها شخصية لشخص موضوعها اي تعينه وكونه جزئيا حقيقيا فدخل فيه سائل المعرف هذا النوع الاول يسمى ماذ؟ مخصوصة واما على مقابل المخصوصة. واما كليته - [00:05:30](#)

مسورة نعت لها مسورة اي مشتملة على على السور هاي مشتملة على على السور الكلي الدال على الحكم على كل فرد من افراد موضوعها الكلي كليه مسورة كليه يعني موضوعها - [00:05:52](#)

قل لي مقابل ماذ؟ مقابل المخصوصة. مسورة يعني احاط بها لفظ هذا اللفظ يسمى سورة وسيأتي تعريفه. يدل على ان الحكم منزلي منصب على كل فرد من افراد الكلي. فاذا قلت كل انسان حيوان - [00:06:12](#)

انسان قلنا هذا كلي كذلك انه يقبل الاشتراك ما افهم اشتراكا هل اذن الانسان كلي؟ الانسان حيوان هذا محمول يقول كل انسان الانسان حيوان هذى كليه مهملا كما سيأتي حينئذ اذا ادخلت عليه السورة الكلي - [00:06:29](#)

كل انسان حيوان. هذى كليه مسورة وهي المعنية هنا. قال واما كليه مسورة اما بسور كلي او جزء كما سيأتي مسورة اي مشتملة على السور الكلي. الدال على الحكم على كل فرد منه - [00:06:50](#)

الافراد بموضوعها الكلي كل انسان حيوان يعني زيد الحيوان وعمرو هكذا. فيصدق الحكم بالمحمول على جميع الافراد. بحيث لا ينفك عنه واحد من من افراد الموضوع كما هو الشأن في العام - [00:07:10](#)

في العام فيتبع الحكم كل واحد او كل فرد من افراد الكل الذي دل على ذلك ماذ؟ دل على هذا العموم في جميع الافراد الذي دل على هذا العموم هو - [00:07:28](#)

السورة كلها سور الكلي. قال واما كليه مسورة كقولنا في الموجبة كل انسان كاتب كل انسان كاتب. يعني كاتب بماذ؟ هذه قد تصدق وقد تكذب كل ساني كاتب بالفعل لا ليست صادقة - [00:07:41](#)

كل انسان كاتب بالقوة صادقة اذا كل انسان كاتب يعني كل فرد من افراد الموضوع يصدق عليه انه كاتب بالقوة كاتب بي بالقوة. هذه نقول كليه مسورة بسور كلي وهذا السورة كله دل على الحكم على كل فرد من افراد موضوعها الكلي ثم هي موجبة - [00:07:58](#)

كيف هي موجبا؟ انه لم يتقدم عليها لم يتقدم عليها سور السلب دور سلبي وسي Finch على النوعين كيف نعرف ان هذا السور للايجاب هذا السور؟ للسلب. لهم مصطلحات خاصة عندهم - [00:08:22](#)

مصطلحات خاصة عندهم قال كل انسان كاده هذى موجبة وهي كليه مسورة بسور كلي وفي السالبة لا شيء من الانسان بكاتب لا شيء من الانسان بك لا شيء على سور كلي لكنه سالم نكر في سياق - [00:08:39](#)

النفي فتعم اذا سور كلي كيف جاءت الكلية؟ هذا عموم يعني مثل كل من اين جاء العموم؟ تقول نكرة في سياق النفي فيعم لا شيء من الانسان بكاتب بكاتب قال - [00:09:03](#)

سميت كليه لدلالتها على كثيرين واضح لانها تدل على على كثيرين بحيث فيه بان الجزئية والمهملا كذلك تدل على كثيرين اجيب بان علة التسمية لا تقتضيها يعني صارت صالحا هي في الاصل - [00:09:18](#)

سميت بذلك ثم صارت حقيقة عرفية فيها فلا اشكال فلا اعتراض ومسورة سميت مسورة لاشتمالها على السور ايماني علاء على وهو لفظ كل ولفظ لا شيء. المثالين السابقين. ما هو السور - [00:09:35](#)

قال الذي هو اي السور للفظ الدال على كمية يعني عدد افراد الموضوع حاصرا لها محيطا بها السور هو اللفظ. اذا يكون لفظيا هذا فيه نظر لانه قد يكون معنويا كمن سيأتي لكن هذا الشائع - [00:09:51](#)

واللفظ الدال اذا موضوع وله معنى في لسان العرب. يدل على ماذ؟ على كمية افراد افراد الموضوع كمية افراد يعني عدد العدد افراد الموضوع. حاصرا لها. يعني هذا الكلي حاصرا هو كلي - [00:10:13](#)

يعني السور لها اي لافراد الموضوع. محيطا هاي الصورة الكلي او هذا اللفظ بها اي بهذه الافراد فهذا التعريف هو المشهور هو المشهور

بتعریف ماذا السور؟ انه اللفظ الدال على كمية افراد الموضوع. وقيل - 00:10:35

السور امر دال على الافراد امر دال على الافراد امر يعني اخذ ماذا حدث من اجل ان يعم. لأن عندنا ما يدل من صيغ العموم على جميع الافراد. وليس بلفظ - 00:10:56

النكرة في سياق النفي هنا معلم من المعاني وليس بلفظ على ما ذكره العطاء. وقيل السور امر دال على الافراد حتى يكون شاملًا لوقوع النكرة في سياق النفي فانه دال على الاستغراق. يعني لا يختص باللفظ بل كل ما دل على كمية الافراد يسمى سورا - 00:11:15

يسمى يسمى سورة. حينئذ ينظر للسان العرب فكل ما دل على على الافراد وعلى مجموع الافراد حينئذ نقول هذا سور كلي على جميع الافراد نقول هذا سور سور كلي والنظر هنا نظر لغوي وقد يصطلاح المناطق على شيء ما فينظر اليه كهذاك السلاح - 00:11:36 لكن سيأتي ان سعد نبه الى ان المراد به هنا كل ما يدل على على الافراد. كل ما يدل على جميع الافراد. اذا امر دال على الافراد حتى يكون شاملًا لوقوع النكرة في سياق النفي - 00:11:56

فانه دال على الاستغراق يعني لا يختص باللفظ بل كل ما دل على كمية الافراد يسمى يسمى سورة. قال مأخذ يعني من قول من سور البلد المحيط به وكذلك البلد - 00:12:11

محيط بسور البيت هذا محيط هذا السور احاط به احاط بالجميع وبه تشبيه المعمول بالمحسوس بجامع الاحاطة تشبيه المعمول بالمحسوس بجامع الاحاطة. ثم قال اراد ان يمثل الصورة الكلية الكلية موجبة صورة كلية في الكلية السابلة - 00:12:27 قال والسور في الكلية الموجبة السور بالكلية الموجبة كل وقال الاستوراقية واو العهدية وفي السالبة لا شيء ولا واحد. كمثال مراد الامثلة لا الحصر قال والسور في الكلية الموجبة كل. اي المراد به الكل الافرادي - 00:12:50

الكل الافرادي. اي كل واحد من افراد الموضوع الى الكل المجموع للكل المجموع لانها حينئذ اذا كان كلها مجموعيا حينئذ شخصية. لأن المجموع من حيث هو المجموع شيء واحد لا يقبل الاشتراك - 00:13:16

والكلي الذي لا يمكنه تصوره الاشتراك فيه. اذا المراد بقوله كل وهذه من صيغ العموم. صيغه كل او الجميع. وقتل اللذة وعلمون عند الاصوليين ولها بحث رسالة في كل لفظ كل. ويفرقون بين كل المجموع والجميع على كلام طويل عندهم - 00:13:34 لابد من الوقوف عليه انها تعتبر ام في باب العموم. اذا كل المراد به هنا الكل الافرادي كل الافرادي معناه كل واحد من افراد الموضوع. كل شخص معين لا الكل المجموع لأن حينئذ شخصية - 00:13:54

لان المجموع من حيث هو مجموع شيء واحد لا يقبل الاشتراك ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية شخصيا ثمانية على لا كل واحد منفرد ثمانية معا هذا الذي يدل عليه اللفظة. اذا لا ينفرد واحد - 00:14:14

من الملائكة بحمل العرش. لأن هذه كلية كل مجموعه كل مجموعه بخلاف كل نفس ذاتفة الموت اه يتبع الحكم هنا اللي هو ذوق الموت والموت يتبع كل فرد من افراد النفس - 00:14:31

وهنا يحمل هذا هذا الموضوع ثمانية يحمل عرش ربك يومئذ فقط ثمانية. ثمانية فاعل فاعل يحمل. يحمل ثمانية. هل هو مثل كل نفس ذات الموت؟ جواب لا كيف نفهم هذه مسائل لغوية ليس من تطبيق المنطق على هذا؟ انما هي مسائل لغوية حينئذ نقول يحمل ثمانية هل يستقل واحد منهم - 00:14:47

ما الفرق بين هذه وكل نفس؟ نقول كل نفس كل افراد بمعنى ان الحكم يتبع كل فرد على حدة يكون منفصل كل نفس زيد منفصل عن عمرو وعمرو منفصل عن بكر. واما يحمل عرش ربك فقوم يومئذ ثمانية. هنا الحكم مسلط على المجموع. على على المجموع - 00:15:13

قال الاستغراقية وال الاستغراقية نحو ان الانسان لفي خسر ان الانسان لفي خسره. هل هذه نقول الاستغراقية؟ بدليل ماذا؟ بدليل صلاحية حلول لفظ كل محلها حقيقة لا مجازا ويصح ان يقال في غيب ان كل انسان لفي خسر - 00:15:35 ان كل انسان لفي خسر ويدل على ذلك كذلك الاستثناء بدليل الاستثناء منه قوله تعالى الا الذين امنوا الا الذين الذين الف الموصول

00:16:01 جمع او لا جمع استثناء من ماذ؟ الانسان -

فلو كان الانسان فرد واحد لو كان الانسان هنا فردا واحدا لما صح الاستثناء كيف يستثنى من من المفرد الواحد جمع. ثم الا الذين امنوا كثير نريد ان نقول لها - 00:16:19

بمعنى كل وهي من صيغ العموم. حينئذ نقول ان كل انسان بقوه كل نفس ذاته الموت بقوه كل نفس ذاته الموت. بدليل استثناء منه لقوله تعالى الا الذين امنوا فانه اماره العموم - 00:16:33

ومثله مثل ذا المذكور اجمع قاطبة وطرا طرا بمعنى جميعا. وكافة والنكرة في سياق النفي. كل ذلك يعتبر من السور الكلي. قال او العهدية او العهدية قال العطار الاولى حذفه - 00:16:52

يعني العهدية شخصية وليس بكلية شخصية هكذا الشاعة عندهم باطلاق. مع انه يمكن التفصيل على ما ذكره المحاشي. لكن الاغلب عندهم في ان ما دخلت عليه الـ العهدية تعتبر شخصية مخصوصة. ولا تكون كليته لا تكون كليه. اذا او العهدية - 00:17:14

لكن هنا وجهها بقول بحث فيه بأنه ان كان المعهود جميع الافراد فكلها ان كان المعهود جميع الافراد ككلية وكذلك هو وهو كذلك يقول مثلا جاء العلماء فاكرمت العلماء هل هذه للعهد - 00:17:36

العهد حينئذ جاء علماء فاكرمت العلماء اذا جميع العلماء الذين جاؤوا وقع عليهم الاقرام حينئذ معهودها جمع اذا كان كذلك حينئذ تكون داخلة في ماذ؟ في السور الكلي. لكن الشائع عندهم لا. ان العهدية لا تكون كذلك. قال وفي السالبة لا شيء. لا شيء للانسان بحاجة - 00:18:00

شيء نكرة في سياق النفي. حينئذ صار عموما وهو نفي لا شيء لا شيء من الانسان بحجر ولا واحدة واحدة نكرته في سياق النفي فيعم كقولك لا واحدة من الحيوان بجماد - 00:18:24

وكذلك اية كل نكرة وقعت في سياق النفي بعد كل. نحو كل انسان ليس بفترس ومنه حديث كل ذلك لم يكن كل ذلك لم يكن فهو سلب كلي خلافا لمن جعله جزئيا. على خلاف فيما ذكر في شرح السلم يرجع اليه في هذا النص. هذا - 00:18:41

هذا النص كل حكم على المجموع فكل ذاك ليس ذا وقوع. هذا الذي عنده. لكن الصواب النوم لكل الجميع لا المجموعي له من كل الجميع لا لكل المجموع اذا لا شيء ولا واحدة - 00:19:03

ومثله كل نكرة وقعت في سياق النفي كل انسان او قيدها في العطار هناك بعد كل كل انسان ليس بفترس كل انسان ليس بفترس قال واما جزئية هذا مقابل - 00:19:21

الكلية اما كليه واما جزئية قال واما جزئية كذلك مسورة. جزئية يعني مكان موضعها جزئيا ليس كليه مقابل له ثم الجزئية قد تكون مسورة وقد لا تكون مسورة. قال جزئية مسورة. عرفنا معنى السور فيما مضى - 00:19:37

لقولنا في الموجبة بعض الانسان كاتب كل انسان كاتب بعض لا شك ان البعض يدل على جزء وان كان افرادا لكنه لا يدل على على الكلية وانما هو يدل على على الجزئية. يسمى سورة جزئيا. والسابق يسمى سورة كلها - 00:19:57

قال بعض الانسان ماذ؟ كاتب. بعض الانسان وفي السالبة بعض الانسان ليس بكتابه. بعض الانسان ليس بكتاب. اذا الجزئية المسورة قد تكون موجبة تكون سالبة سميت جزئية بدلاته على بعض افراد الكل - 00:20:17

بعض افراد الكلي لان الموضوع كما هو اذا دخل السور الاصل الجملة تكون مرکبة هكذا. الانسان الانسان كاتب. الانسان كاتب هكذا. الانسان هذا موضوع وكاتب هذا هذا محمل طيب الانسان قلنا هذا كله او لا - 00:20:41

لا يقبل اشتراكا او يقبل اشتراكا اذا هو كلي. الله هو كلي. حينئذ الانسان اذا جعلت الاستغرافية هنا صار ماذ؟ صار كليا. فيصدق على جميع الافراد اذا اردت بعض الافراد جئت بسور جزئي. يدل على ان الحكم ليس مسلطا على جميع الافراد. تقول بعض الانسان. اذا بعض الافراد - 00:21:03

ليست كل الافراد. وبعض الافراد يصدق عليها الحكم وبعض الافراد لا يصدق عليها الحكم. هذا المراد بمفهوم الجزئية هنا. لدلاته على

بعض افراد قل لي الكل الذي هو الموضوع وبعض افراده اخرج بماذا؟ بالسور الجزئي. السور الجزئي. فالحكم الكلي يصدق معه الجزئي ولا ينعكس - [00:21:26](#)

ولذلك كان الجزئي اعم صدقا من من الكلية. قال ممسورة يعني سميت ممسورة لاشتمالها على السور وهو اللفظ الدال على كمية افراد الموضوع حاصلا لها محيطا بها. وقلنا امر دل على الافراد حتى يكون فيه يدخل فيه السور المعنوي - [00:21:50](#)

عن الالشتمال على السوري وهو في الجزئية الموجبة وهو في الجزئية الموجبة على حصى. انما اراد المثال بعض وواحد قال السعد في شرح الشمسية هذا على سبيل التمثين - [00:22:12](#)

يعني ما ذكر في السور الكلي اجابة وسلبا وما ذكر في الصورة الجزئي ايجابا وسلبا على سبيل التمثين واعتبار الاكثر لا على سبيل التعيين فان القاعدة عندهم فان كل ما يفهم منه بحسب لغة من اللغات ان الحكم على - [00:22:30](#)

كل الافراد او بعضها فهو سور وهو فهو سور. كلام الاستغراف والنكرة في سياق النفي والتنوين بالاثبات واثنان وثلاثة ونحو ذلك مما تفهم منه الكلية والبعضية. اذا الحكم ليس - [00:22:48](#)

هنا على الحاصلين انما المراد به ذكر امثلة فقط. تعداد امثلة وهو ما شاع واشتهر عندهم. والمراد ان كل ما يفهم وهو سور كله وكل ما يفهم البعضية فهو سور - [00:23:05](#)

جزئي. قال وهو بالجزئية الموجبة بعض وواحدة وواحد. قال هنا عطار جعل السعد من اسوار الجزئية التمييمية في الالثبات وقد يقال ان كون التنوين صورة لجزئية غالب لا كله غالى بلال لكن لماذا؟ لأن النكرة الملونة قد تعم في الالثبات - [00:23:20](#)

النكرة الملونة قد تعم في الالثبات. واذا جعلنا التنوين سورة جزئيا صار مضطربا. لكن نقول هذا غالى لا كلى. لماذا لانه يقال تمرة خير من جرادة. تمرة خير من جرادة تمرة حينما يقول هذا افاد العموم - [00:23:45](#)

العموم. وعلمت نفس ما قدمت نفس هنا افاد العموم. مع كون التنوين هنا دخل على على نكرة. على ما قرره علماء المعانى. اذا التنوين في الغالب يكون سورة جزئيا لكنه قد يخرج عنه ويكون سورة - [00:24:02](#)

كليا النكرة الملونة قد تعم فيه بالالثبات ذلك النكرة من حيث هي نكرة قد تعم في سياق الامتنان كذلك مم هي فاكهة هذا فيه فيه عموم لانه في سياق الامتنان فيه عموم - [00:24:23](#)

قال وبالثانية هاي الجزئية سالبة اي جزئية ليس بعضها والبعض ليس وليس كله هذى ثلاثة امثلة ثلاثة ليس بعض وبعض ليس ليس بعض ليس هنا دخلت على السور على على السوء - [00:24:41](#)

اذ فصل بين حرف السلب ذات السلب وبين الموضوع بالسوء. اذا لم تدخل على على الموضوع وبعض ليس لا شك ان البعض هنا دخلت على ماذا؟ على الموضوع فجعل حينئذ او يحتمل كمساء ان الموضوع هنا معدل - [00:25:04](#)

ان الموضوع معدل لماذا لان الاصل في حرف السلبي ان يدخل على السوني واذا جاء بعد السور صارت الجملة محتملة. صارت الجملة محتملة. قال هنا فرق بين ليس بعض وبعض ليس. ما الفرق بينهما - [00:25:24](#)

قال بان ليس بعض لا يكون الا للسلب ليس بعضه اذا تقدمت ليس على الجملة كلها على السوري لا يكون الا للسلب. لا يكون الا للسلب قطعا. لماذا؟ لان اصله ليس بعض الحيوان - [00:25:40](#)

فلم تدخل هكذا عنكم ليس بعض الحيوان بانسان ليس بعض الحيوان بانسانه انا لا اقرأ من الحاشية الاقرب للحاشية انا اقرب من شرح العلیس نفسي قال لان اصله ليس بعض الحيوان بانسان - [00:25:58](#)

فلم تدخل ليس على الموضوع بل على السوري واضح هذا؟ ليس بعضه. لم تدخل ليس على لم تدخل ليس على الموضوع بل على السوري صحيح ليس بعض الحيوان الانسان واما بعض ليس فيصبح مجيئه للعدول الذي هو ايجاب - [00:26:19](#)

لان اصله بعض الحيوان ليس بانسان. فيصبح جعله ليس جزءا من المحمول. فيصير المعنى فيصير المعنى ثبوت غير الانسان للحيوان لا سلب الانسان عنه يعني اذا جاء الحرف السلب قبل بعذ وحينئذ ليس الا سلب - [00:26:44](#)

ليس الا سلب لا يحتمل الايجاب. لماذا؟ لانه هو الاصل. دخول حرف السلب ان يدخل على الموضوع. وهنا جاء الموضوع مسورة بعذ

الحيوان. فدخل ليس بعظ الحيوان. اذا ليس عندنا الا السلب. لكن يبقى ماذا؟ لو تأخر بعضه ليس - 00:27:05

البعض ليس مر معنا ان العدول قد يكون في الموضوع دون المحمول والمراد به دخول حرف السلب على الموضوع. اذا بعض ليس اذا دخلت ليس هنا على ماذا؟ على الموضوع. فيحتمل انها ايجابية - 00:27:21

انها موجبة. ولا نجزم أنها للسلب. لا نجزم أنها للسلب قال كذلك الفرق بين ليس كل وبين ليس بعض وبعض اليسير الاول الفرق بين ليس بعض وبعض ليس هنا الفرق بين هذين الامرین السورین وبين ليس كل - 00:27:36

بان ليس كل يدل على سلب الايجاب الكل مطابقة ليس قل دخلت ليس على حينئذ صار ماذا المعنى؟ يدل على سلب الايجاب الكل مطابقة وعلى السلب الجزئي التزاما. لانه اذا نفي جميع الافراد البعض من باب اولى - 00:27:57

اذا نوفي جميع الافراد حينئذ السلب الجزئي التزاما دلت عليهم باب الالتزام. لان الاصل في دخول حرف السلب على لفظ كل انه يدل بالالمطابقة سلب الايجاب الكل. لانها اصلا موجبة موجبة. كل انسان - 00:28:21

ليس كل انسان حيوان لو قيل هكذا يقول سلب الايجاب الكل من باب اولى او التزاما سلب البعض او الجزئية قالوا على سلب الجزء التزاما لان معنى كل انسان حيوان الايجاب الكل. وليس سلبه - 00:28:36

ولزمه السلب الجزئي لان سلب الايجاب الكل صادق بسلب المحمول عن كل فرد وبسلبه عن بعض الافراد. هذا واضح واضح وعلى كل فسلبه عن البعض متحقق. وبان ليس بعض وبعض ليس بان ليس بعض وبعضه ليس الحكاية يدلان على سلب الجزء مطابقة - 00:28:55

وعلى سلب الايجاب الكلي التزاما كذلك لانه اذا قيل ليس بعضه بعضه ليس دل على سلب الجزئي مطابقة لانه نص فيه طيب السلب الكلي التزاما لانه اذا نفي البعض نفي الكل - 00:29:20

اذا نفي البعض نفي الكل قال هنا يدلان على سلب الجزء مطابقة وعلى سلب الايجابي الكلي التزاما لان معناهما سلبه عن البعض ورفع الايجاب الكلي له لانه اذا لم يثبت للبعض لم يثبت لكل فرد ضرورة. اذا الفرق بين هذه الاسوار الثلاثة على ما ذكر. ليس بعضه وبعضه ليس - 00:29:40

ليس كله. قال والمسورة تسمى محصورة مسورة بسور كلي او جزئي تسمى محصورة اذا قيل هذه محصورات او محصورتان او المحصورة دل على انها مسورة. سواء كانت بسور كلي او بسور جزئي. تسمى محصورة تسمى محصورة - 00:30:03

كلية كانت او جزئية كلية كانت او جزئية. واما الا يكون كذلك قال اما مخصوصة واما كلية واما جزئية ها واما الا تكون كذلك. يعني لا مخصوصة ولا كلية ولا جزئية. لا كلية المقصود ليست مسورة بسور كلي. ولا جزئية يعني ليست مسورة بسور - 00:30:24

جزئي. حينئذ والا واما الا يكون كل من الموجبة والسلبية كذلك. اي مثل المذكورين. مثل المذكور من المخصوصة والكلية المسورة والجزئية المسورة وتسمى مهملة يعني اذا لم تكن مخصوصة ولا كلية ولا جزئية - 00:30:52

حينئذ صورها هنا قال بان يكون موضوعهما كلية وحكم فيهما على افراده يعني يكون موضوعه موضوع بان يكون موضوعهما هاي السلبية والموجبة. يعني التقسيم فيهما لا زال. قالوا واما الا يكون يعني كل من الموجبة والسلبية. تقسيم للموجبة والسلبية كذلك - 00:31:13

اي مثل ما سبق من الخصوصية والكلية ولا جزئية. كيف يكون؟ الا يكون كذلك. حينئذ ماذا يكون؟ يكون موضوع كل من الموجب والسلبية كلي موضوعها كلي. وحكم فيهما على افراده. لكن لم يتعرض هل المراد جميع الافراد ام بعض الافراد؟ اذا قيل الانسان كاتب - 00:31:36

انسان كاتب لا على جعل الاستغرافية ولا صار جزء واللي صار مسورة كلية هنا ليست استغرافية الانسان كاتبا صارت محتملة هل المراد كل فرد ام المراد بعض؟ صارت محتملة. حينئذ احدهما متيقن والآخر مشكوك فيه. ما هو المتيقن؟ القديم - 00:31:57

جزئية متيقن والكل هذا مشكوك فيه. حينئذ حملت على البعض الجزئية. ولذلك المهملة في قوة الجزئية لهذا المعنى قوة الجزئية لهذا المعنى. قال ولم يتعرض فيهما لكون الحكم على كل فرد او على بعض الافراد. وتسمى مهملة - 00:32:19

بضم فالسكون ففتح الاهمال بيان كمية الافراد المحکوم عليها فيهما او فيها تسمى مهملة الاهمال بيان كمية الافراد فيها. او الاهمالها في  
الادلة استغناء عنها بالجزئية. يعني لا تستعمل في العلوم. لا تكون مسألة مقدمة من من المقدمات. لأن الذي يكون مقدما - 00:32:40 -  
من المقدمات فيما سيأتي في قياس نحوه انما هو المحسورات فقط. محسورات لا الشخصية ولا ولماذا؟ ولا المهملة ولا الطبيعية وان  
كانت شخصية قد تستعمل في بعض الاشكال كما كما يأتي لكن الاصل هو العدم - 00:33:04 -

وتسمى مهملة الاهمال بيان كمية الافراد فيها كقولنا في الموجبة الانسان كاتب اي بلاحظة ان الجنسية لا استغرافية والا فكليا ولا  
عهدية والا فشخصية واضح؟ الانسان كاتب هذا يحتمل يحتمل انها كلية مسورة بسور كلي - 00:33:21 -  
وذلك على جعل ماذا؟ الاستغرافية وهي سور كلي الانسان كاتب اي كل انسان كاتب يعني بالقوة لا بالفعل. وهي كلية. طيب اذا جعلت  
جنسية يعني جنس الانسان. ومعلوم ان صادق بي - 00:33:46 -

بالبعض صادق بالبعض حينئذ الانسان كاتب يعني بعض الانسان كاتب. بعض الانسان كاتب. في ظاهرها انها ماذا؟ ان الحكم يتبع كل  
فرض فرض لكن لما كان ذلك مشكوكا فيه لم تحمل عليه - 00:34:03 -  
انما حمل على البعض لانه وهو المتيقن اذا كقولنا في الموجب الانسان كاتب اي بلاحظة ان الجنسية لا استغرافية والا فكليه ولا  
عهدية والا فشخصية وفي السالبة الانسان ليس بكتام - 00:34:19 -

ليس ليس بكادرك السابق اي جنس الانساني. ليس بكاتب يعني بالفعل. ليس بكتاب يعني بالفعل. قال والمهملة في قوة وصية مهملة  
بقوة الجزئية نعم شخصية جزئية بمعنى كلام الجزئية. والمهملة التي مر ضبطها - 00:34:37 -  
في قوة الجزئية يعني بمعنى الجزئية. تفسر بالجزئية. حينئذ هل يصدق اذا قيل جزئية كلية فرق بينهما الجوهرى ان الكلية يصدق  
المحمول على جميع الافراد ولذلك قلنا كل المراد به كل الافراد جميعا. للمجموعة - 00:34:59 -

والجزئية يصدق المحمول على بعض الافراد. حينئذ المهملة عندما لا تكون كلية ولا جزئية. كيف نمثلها؟ قال في قوة اللسنية يعني  
بمعنى الجزئية فيصدق حينئذ المحمول على ماذا؟ على بعض الافراد. قال المحسف هنا يعني انهم متلازمان في الصدق - 00:35:18 -  
ثبوتا ونافية يعني الجزئية والمهملة متلازمان في الصدق ثبوتا ونفيها. فكلما تحقق الحكم على الافراد في الجملة يعني بعض ليس  
بالجميع الجملة اذا قيل. حينئذ يراد به ماذا؟ بعض الافراد لا جميع الافراد. فكلما تحقق الحكم على الافراد في الجملة الذي هو -  
00:35:38 -

معنى المهملة تتحقق الحكم على البعض الذي هو معنى الجزئية تلازما هنا وكلما تتحقق الحكم على البعض تتحقق الحكم على الافراد  
اضف الجملة والا لزم عدم تتحقق مع تقدير تتحقق وهو تناقض موجود غير موجود - 00:36:00 -  
وكلما لم جاء في النفي فيما سبق في الاثبات. وكلما لم يتحقق الحكم على الافراد في الجملة لم يتحقق الحكم على بعضها. وكلما لم  
يتتحقق على بعضها لم يتحقق الحكم عليها في الجملة. والا لزم تتحقق على تقدير عدم تتحقق وهو محال - 00:36:18 -  
فإذا قلنا الانسان كاتب على جعل الجنسية. فقد حكمنا بثبوت الكتابة على ما صدق عليه الانسان قطعا ما صدق عليه هنا اجمالا ما  
صدق عليه الانسان الذي هو افراد الانسان قطعا هذا ظاهر اللفظ - 00:36:36 -

لكن هذا المصدر الذي هو الافراد. الذي مصدر الانسان. يحتمل كل الافراد فيكون كليا. ويحتمل بعضها. بعض الافراد فيكون جزئيا  
والثاني الذي هو بعض الافراد متيقن. واليدين لا يزول بالشك. والاول مشكوك فيه. فحمل على المتيقن - 00:36:55 -  
والغي المشكوك وجعلت في قوة الجزئية. هذا وجده وهذا محل وفاق عندهم. المهملة في قوة الجزئية قال والشخصية في حكم  
الكلية شخصية التي موضوعها شخصي مخصوصة هذه في حكم الكلية. هكذا اشتهر وصلاح به غير واحد من المحققين هكذا قال  
عظام - 00:37:15 -

لكنها غير معتبرة كالطبيعية. طبيعي. والشخصية في حكم الكلية. يعني في معنى كلية لماذا؟ في معنى الكلية ليس المراد انها انها  
تصدق على ما لا يصدق عليه الموضوع لا انما المراد ان المحمول حمل على جميع مدلول الموضوع - 00:37:36 -  
في الكلية كل انسان كل نفس ذاتة الموت ذاتة الموت هذا الخبر يصدق على جميع ما دل عليه كل الناس او لا على الجميع لا على

البعض اذا دل على الجميع زيد كاتب يحمل على جميع ما دل عليه زيد - 00:37:56

في تشابه مع الكلية تشابه مع الكلية في ماذا؟ في كونه لا يستثنى بعطف الموضع فيبقى على ما هو عليه. يتأكد هذا فيما في الآية السابقة التي ذكرناها ويحمل عرش ربك في القوم يومئذ ثمانية - 00:38:16

قلنا يحمل هذا محمود ثمانية هذا فاعل. هذا هذا فاعل. حينئذ على هذه الكلية ام جزئية ها لا يستقل واحد. نقول من الكل المجموعى من الكل المجموعه. طيب هل هي كلية بمعنى كل الجامعي - 00:38:31

جميع الملائكة ام انه خاص بالثمانية؟ خاص بثمانية اذا يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمن. ثمانية يحملون ثمانية يحملون. هل يتبع هذا المحمول الذي هو حمل كل فرد على انفراده؟ الجواب لا - 00:38:56

انما يصدق على المجموع. اذا صدق على جميع ما دل عليه اللفظ وهو ثمانية فلم يخرج عنه واحد البتة. كذلك قيل هنا في في الشخصية. اذا والشخصية بحكم الكلية هكذا اشتهر عندهم - 00:39:17

لكنها غير معتبرة كالطبيعة ولما تبين ان المهمل في قوة الجزئية وكانت الشخصيات مما لا يعتد بها في العلوم صارت القضايا المعتبرة هي المخصوصات الاربعة مخصوصات الاربعة كلية بنوعيها الايجابي والسلب والجزئية بنوعيها الايجابي هذى المعتبرة هي التي عليها

العمل ان شاء الله تعالى - 00:39:32

كلية بنوعيها الايجاب والتلبي كلية سالبة كلية موجبة. جزئية سالبة جزئية موجبة. اما المهملة فهي بقوة جزئية. واما شخصية فهي في حكم الكلية. وكلاهما غير معتبران غير معتبرة. طيب لماذا ذكرت الشخصية؟ سؤالي انه قد تأتي احيانا طرفا في بعض الشكل الاول. بقى ماذا؟ بقى - 00:39:59

طبيعة. الطبيعة هذى لا تذكر اصلا ولا تجعل قسمة ولذلك لم يجعلها. لماذا؟ لكونها لا تستعمل في العلوم اما الحكمية او العلوم على جهة العموم لا اشكال فيه. هذا او او ذاك - 00:40:24

قال اذا صارت القضايا المعتبرة هي المخصوصات الاربعة. قال الجرجاني ان الشخصيات لا تعتبر في العلوم لا تعتبر فيه في العلوم وسبق ان الجزئي لا يبحث عنه في الفن اصلا - 00:40:37

وانما يبحث عنه استطرادا من معنا الاصل تقسيم المفرد الى كل وجزء ان المراد هو الكلي. والجزء هذا من باب الاستطراد. وحينئذ فاعتبار الشخصية مبني على ظاهر الحال بناء على وقوعها كبر القياس - 00:40:55

وهذا القدر كاف في ذكر الشخصية دون الطبيعة في التقسيم. لانه ذكر شخصية اما مخصوصة واما كلية. لماذا ذكر المخصوصة؟ لانها قد تأتي فرعا في بعض انواع ولذلك قال ولهاذا اعتبرت الشخصية في كبرى الشكل الاول نحو هذا زيد وزيد انسان - 00:41:11  
لكن هذا ليس على جهة التأصيل انما على جهة التفريع ولهاذا لماذا؟ ولهاذا التعليل لاي شيء لذكر الشخصية في هذا الموضع. مقابلة للكلية. ثم كونها في حكم الكلية. لهذا الامر هذا - 00:41:30

اعتبرت الشخصية صارت معتبرة في كبرى الشكل الاول نحو هذا زيد وزيد الانسان انظرون زيد. هذا الحد الاوسط جاء مكررا ممولا في الصورة موضوعا في الكبri. هذا يسمى الشكل الاول. قال وزاد بعضهم قسما رابعا - 00:41:48

وزاد بعضهم يعني بعض المناطق قسما رابعا او خامسا قال هذا باعتباره عد المخصوصة بقسميها قسما واحدا والا فهذا خامسا في الاصل هذا هذا خامس يعتبر وزاد بعضهم قسما رابعا يسمى الطبيعة - 00:42:11

لكنها لا تذكر في في التقسيم وزادها بعضهم بناء على على الالتمام فقط يعني استطرادا على الالتمام سطرادة. اما ما عليه العمل فلا طبيعة قال هنا وهي قضية قد اخذت الطبيعة اي الحقيقة فيها. من حيث انها شيء واحد بالوحدة الذهنية - 00:42:34

فيصدق عليها بهذا الاعتبار ما لا يتعدى الى افرادها كالنوعية مكان يعني اذا قيل الموضع هو المحمول القاعدة هنا سؤالي عكسه في تناقض او في العكس القاعدة هنا انه اذا قيل موضع ومحمل انه - 00:42:56

يحمل الحمل لذو الاسناد يحمل مدلول المحمول على مفهوم عفوا. مفهوم المحمول على افراد الموضع على افراد الموضع. يعني الموضوع قد يكون له مفهوم وقد يكون له افراد الانسان كاتب - 00:43:15

انسان موضوع وكاتب هذا محمول كيف نسند هنا كيف يكون الحمل في باب المنطق؟ عام يعني. حين يقول مفهوم كاتب وهو ثبوت الكتابة يثبتت لاي شيء عندنا انسان الانسان له ثلات جهات - [00:43:41](#)

او اسم انسان له مفهوم وهو حيوان ناطق انسان له افراد اللفظ ينطق والمفهوم اعتبار ذهني لانه ما لا يقبل ما قبل الاشتراك بقى ما دعا الافراد وهي في الخارج. طيب ثبوت الكتاب - [00:44:02](#)

اي شيء للفظ او للمفهوم او للافراد للافراد. هنا في الطبيعية الحكم للمفهوم لا للافراد الحكم لي للمفهوم لا للافراد. اذا قلت مثلا الحيوان جنس حيوان هذا موضوع وجنس مر معنا ما يقع في جواب ما هو الى اخره. الحيوان جنس - [00:44:24](#) حيوان جينز. جينز هذا محمول. طيب بمفهومه الذي هو المعنى الجنسي السابق الذي مر معنا الحد هو نوع من الكليات. الحيوان الحيوان له وله مفهوم المدرك الى اخره وله افراد فرس داخله. حينئذ الذي ثبت له انه جنس ما هو؟ اللفظ او المفهوم او الافراد؟ المفهوم. هذى - [00:44:50](#)

طبعية. هذى تسمى طبيعية. فاخذت الطبيعية التي الحقيقة وجعل المحمول منصبا عليها لا على الافراد. والا لو قلت الحيوان جنس الانسان جنس والبلغ جنس صحة ما يصح هذا لو قلت الانسان نوع زيد نوع - [00:45:13](#)

بكر نوع ما صحة اذا لا يكون على الافراد وانما يكون على المفهوم على المفهوم هذى تسمى طبيعية يا ايهاب تسمى طبيعية يعني نسبة الى الطبيعية تسمع فقط. قال وهي قضية قد اخذت - [00:45:34](#)

الطبعية اين؟ الحقيقة فيها من حيث انها شيء واحد بالوحدة الذهنية فيصدق عليها بهذا الاعتبار ما لا يتعدى اذا افرادها النوعية مثلا في قولنا الانسان نوع الانسان نوع صدقة النوع هنا الحمل على ماذا؟ على مفهوم الانسان - [00:45:49](#)

الذى هو حيوان ناطق اما افراده فلا لانه يكون غلطا لافراده زيد وعمرو بكر هذه اشخاص جزئيات وليس بانواع ليست بانواع لسان نوع ولذلك لا يصح الحكم عليها بالتعيم والتخصيص. بل هي شخصية بل هي شخصية. واما المهملة فقد اخذت - [00:46:11](#) الحقيقة فيها من حيث هي بلا زيادة شرط ويصلح الحكم الصادق عليها بهذا الاعتبار للتخصيص والتعيم المهملة يدخل فيها التعيم بخلاف الطبيعية اي الكلية والجزئية. فقد ظهر الفرق بين الطبيعية والمهملة وانما سميت بذلك لكون الحكم انما وقع على طبيعة الكل اي ماهيته - [00:46:33](#)

لا على ما صدق عليه لا على ما صدق عليه. ولذلك قال هنا من الفوارق يصل لكم الكلام موضوع الطبيعية يتحقق بتحقق فرد ما موضوع الطبيعية يتحقق بتحقق فرد ما - [00:46:58](#)

ويتنفي بانتفاء جميع الافراد وموضوع المهملة يتحقق بتحقق فرد ما وينتفي بانتفاءه فقط لا بدون بيع الافراد فرق ثالث وهو اوضح موضوع الطبيعية ليس بموجود في الخارج موضوع الطبيعية ليس بموجود في الخارج انما هو ذهني انما هو ذهني - [00:47:19](#) والقضية المعقودة منه لا تكون الا ذهنية اللسان نوع كله في الذهن ليس له وجود في الخارج. وموضوع المهملة موجود في الخارج والقضية المعقودة منه تكون خارجية. اذا هذا من ابرز الفوارق بين النوعين. قال هنا - [00:47:42](#)

وزاد بعضهم قسما رابعا يسمى الطبيعي وهي اي طبيعية التي اي قضية التي ان هذا الجنس شمل الاقسام الخمسة لم يبين فيها كمية الافراد كمية الافراد لم يبين فيها كمية الافراد لعدم صلاحيتها لذلك - [00:48:01](#)

قال ولم تصلح لان تصدق كلية ولا جزئية. ولذلك مر معنا انه لا تصلح للتخصيص ولا للتعيم بخلاف المهملة يعني الطبيعية لا تصلح ان تفسر بالكلية ولا بالجزئية بخلاف المهملة فيصبح لان بقية - [00:48:23](#)

الجزئية. هذا المراد بانها لن تصلح فقوله لم تصنع عطف لازم على ملزم وهو معنى القول السابق لا يصح الحكم عليه بالشخص ووالتعيم. اذا لم يبين فيها كمية الافراد - [00:48:40](#)

ولم تصلح لان لان تصدق كلية ولا جزئية. كقولنا الحيوان جنس والانسان نوع. حيوان جنس والانسان قال العطار المحكوم عليه حقيقة الحيوان حيوان الجنس المحكوم عليه حقيقة الحيوان لا افراده - [00:48:55](#)

اي الجسم الناصل حساس لا افراده لماذا؟ لان افراده ليست اجنسا بل انواع انسان الفرس الى اخره انواع ليست باجنس تكون كاذبة

وكذلك الانسان نوع المحكوم عليه وحقيقة الانسان يعني - 00:49:15

الناطق لا افراده اشخاص لا انواع يعني احاد. فالحكم في الطبيعية على مفهوم الموضوع باعتبار وجود في الشعور الذهني مع قطع النظر عن الفرد بحيث لا يتعدى الحكم اليه قطعا. هذا معنى كلام الذي ذكرناه سابقا. قال وانما تركها الاكثرون - 00:49:31  
لانها ليست بمعتبرة في في العلوم. ترك ماذا الذكرى الطبيعية لا يذكرونها. ولذلك كثيرا ما يقال في في الحواشي النحو والاصول طبيعية بكثير جدا. حواشي جمع الجواامع وغيرها. طبيعية هي من المراد هذا - 00:49:54

والمراد هذا انها ذهنية ليس لها وجود في الخارج. وانما البحث فيها بحث ذهني. ولذلك لا تذكر قال وانما تركها يعني الطبيعية الاكثرون من المناطق لانها اي الطبيعية ليست بمعتبرة في في العلوم. قال العطار اي الحكمية كما صرخ بذلك بعض - 00:50:10  
اي لا تقع مسألة في تلك العلوم وعللوا ذلك بان الموجودات المتأصلة هي الافراد هي هي الافراد والطبيعية انما توجد في ضمنها والمقصود في العلوم الحكمية هو البحث عن احوال الموجودات كما يشعر بذلك تعريف الحكمة بانها علم باحث عن احوال الموجودات - 00:50:28

على ما هي عليه من قدر الطاقة البشرية. اذا بحث في الموجودات وموضع المهمة او القضية الطبيعية ليست من القبيل الموجودات وانما هي امر ذهني فوجوده وجود ذهني بحث ان وجد في الخارج - 00:50:51

فوجوده في ضمن افرادها وفي ضمن افراده. هذا كله في الحملية هذا كل ما سبق التقسيم في الحميلة. واما الشرطية قلنا الحال القضية اما حملية واما شرقية. واما الشرطية - 00:51:08

التي هي نسبة الى الى الشرطي واما الشرطية كأنه قيل اما التقسيم في الحmlيات فكذا وكذا واما التقسيم في الشرطيات فكذا وكذا  
لان اما التفصيلية تقتضي الذكر المتعدد بعدها واما مقابلة لها واما شرطية. فالحكم فيها - 00:51:27  
اه يعني في الشرطية بالاتصال والانفصال. بالاتصال يعني التلازم والانفصال يعني العناد والتنافي. واو هنا الواو هنا بمعنى او اتصال او  
لانه لا يجتمعان ومر معنا ان الشرطية اما متصلة واما - 00:51:47

منفصلة من الفرق بينهما هنا قال حكم فيها شرطيا. بالاتصال يعني التلازم بين المقدم والتعليم والانفصال يعني العناد التنافي بين المقدم والثاني اذا سمي الاول مقدما والثاني تاليا او الواو هنا بمعنى او - 00:52:08

قال ان كان اراد ان يقسم مخصوصة كلها تقسيم السابق كلية وشخصية او مخصوصة تقسيم باعتبار الحmlيات هل هذا التقسيم يجري في الشرطيات؟ قال نعم ليس خاصا بالحملies؟ ليس خاصا ولذلك في السلم اجراء على الحmlies فقط. لانه لا فائدة فيه هنا - 00:52:26

حينئذ اجرى مصنف هنا التقسيم السابق والشرطيات القائمة الشرطيات والحكم فيها بالاتصال والانفصال. ان كان على وضع معين نحو ان جئتني الان اكرمتكم وزيد الان ان كاتب او غير كاتب مقصود - 00:52:46

او على جميع الالوان الممكنة نحو الى اخره فمحضورة كلية او على بعضها الغير معين. اذا قسمك التقسيم السابق فلا فرق بين الحmlية والشرطية في هذا التقسيم. وانما الامثلة تختلف والمعانى كذلك تختلف. قال ان كان هذا شروع بالتقسيم - 00:53:01  
ان كان على وضع معين وضع قلي زمان او حال معين نحو قال هنا قدر مثلا اخر ان كان زيد منتصبا للشمس وقت الضحى كان له ظل ممتد الى المغرب - 00:53:21

ان كان زيد منتصبا ان كان زيد منتصبا للشمس يعني واقف للشمس وقت الضحى قيده هنا بوقت معين وقت الضحى لا الظهر ولا الصباح مثلا يعني قبل الظحل كان له ظل ممتد الى المغرب قال فقد حكم بلزم الظل الى المغرب لانتصابه لها في وقت معين - 00:53:38

معين هذا المراد بماذا؟ ان كان على وضع معين اما زمان واما حال اما الزمن واما حال. زمان تقييده بوقت معين وقت الضحى مثلا وقت الظاهيره. او بحال معين كان يكون مكتنا او نائما او آكلا او - 00:54:01

هذا يسمى حالا معينة لا مطلقا قال ان كان على وضع معين وضع يعنيه زمان او حال. معين يعني خاص يعني قال هنا ونحو

زيد قال هنا ونحو ان جئتنی الان اكرمتک - 00:54:18

ان جئتنی الان اكرمتک هنا فيه ماذا؟ فيه اتصال الكرام متوقف على عن المجيء لكن قيده بماذا؟ الاله. فهو على وضع معين لا مطلقا. لو قال له ان جئتنی اكرمتک اطلقه. او قال في اي وقت - 00:54:38

في صالة ايش؟ عامة. ان جئتنی الان اكرمتک فقد حكم بلزم الالکرام لمجيئه مقيدا بوقت معين وهو الان وهو وهو الان وزيد الان اما كاتب او غير كاتب. اراد ان يمثل المتصلة والمنفصلة. الاولى اللي متصلة والثانية المنفصلة - 00:54:55

زيد الان قيده وقت معين اما كاتب او غير كاتب وقد حكم فيها بالعناد بين المقدم والتالي مقيدا بالان مقيدا بي بالانة فمخصوصة مخصوصة شعرا مخصوصة فهي مخصوصة يعني خبر مبتدأ محدود - 00:55:18

والفاء هذه اما كاتب او غير كاتب فهي مخصوصة فهي مخصوصة يعني خبر مبتدأ محدود - 00:55:44

ايوة شخصية ايضا هذا ان كان على بعض الاوضاع او عدل التنوع النوع الثاني على جميع الاوضاع الممكنة اي التي يمكن اجتماعها مع المقدم. ولم يذكر الشارح هذا القيد لابد من ذكر - 00:56:11

لانه ليس كل حال او وضع يمكن اجتماعه مع المقدم. لكن الذي يفترض اجتماعه قال او على جميع الاوضاع الممكنة اي التي يمكن الاجتماع مع المقدم اي الاحوال الحاصلة للمقدم بسبب اجتماعه مع الامور الممكنة - 00:56:29

فإذا قلنا كلما كان زيد انسانا فهو حيوان كلما كان زيد انسانا فهو حيوان صادقة او لا؟ صادقة اطلقتها كلما كان زيد انسانا فهو حيوان. فقد حكمنا بلزم كون زيد حيوان وهو التالي لكونه سانا. وهو المقدم مع كل وضع - 00:56:45

من اوضاع زيد كونه قائما او قاعدا او مضطجعا على ايمن او ايسر او على ظهره او بطنها نائما او اكلا او جميع الاحوال لا ينفك عن كونه حيوانا في جميع الاحوال قائما نائما - 00:57:05

كل زيد يعتبر ماذا يعتبر انسانا او حيوانا لا ينفك عنه هذا يسمى ماذا؟ جميع الاوضاع الممكنة جميع الاوضاع الممكنة غير الممكنة لو قدرت افتراضا كما سيذكره الشارح حينئذ يكون خارجا عن عن المذكور. لكن الغالب انه يكون ماذا؟ في الاشياء المنكرة. الاصل اطلاق اللفظ على على الممكن - 00:57:23

قال هنا او على جميع الاوضاع الممكنة اي الممكن اجتماعها مع المقدمة. قال وانما قيدت الاوضاع بامكان اجتماعها مع المقدم لان لا من اطلقتها الا تصدق قضية شرقية كلية اصلا - 00:57:44

لان بعض الاوضاع مما لا يصلح مع اللزوم والعناد. وهذا اذا فرض المقدم مع نقىض التالي او ضده. فإنه حينئذ لا يلزم التالي ضرورة كما سيأتي في شرحه. قال نحن كلما كانت الشمس طالعة - 00:57:59

النهار موجود وقد حكم بلزم وجود النهار لظهور الشمس على كل وضع يمكن اجتماعه مع طلوعها ككونها مغيمة او غير مغيمة وكونه اول النهار او فيما بعده من اجزاءه الى اخره وكون فصل ربيع او صيف - 00:58:16

او خريفا او شتاء وكون البلد شرقيا او غربيا او جنوبيا الى اخره دون استثناء دون استثناء هذا عموم من اوضاع الازمان والاحوال اما بالزمن واما في الحال فالنهار موجود. قال هذا مثال للمتصلة - 00:58:32

ودائما اما ان يكون العدد زوجا او فردا دائما اما ان يكون العدد زوجا او فردا. فقد حكم فيها بمنافاة زوجية العدد لفرضيته على كل وضع يمكن اجتماعه معهما ككون العدد المعدود ككون المعدود ذهبا او فضة او غيرهما. وكون الشمس طالعة او غائبة - 00:58:51

وكون الشمس طالعة او غائبة. مقيدا الاحوال قال الشارح هنا وقيدنا الاحوال المحشى. وقيدنا الاحوال بالممكنة لانه لو اعتبرت الممتنعة ايضا لما صدقت قضية كلية. مثلا اذا قيل كلما كان هذا انسانا كان حيوانا - 00:59:17

واعتبرنا في الذهن يعني حالة لا يمكن ان يجتمع المقدم معاه مع التالي. واعتبرنا وظعا ممتنعا وهو كون الانسان غير حيوان لم كلما كان هذا انسان كان حيوانا. والمراد بالامكان هنا الاعم المقابل الامتناع الصادق من وجوبه والجواز. قال فمحضورة كلية - 00:59:35 يعني في محضورة كلية. ان كان على وضع معين فمخصوصة. ان كان على جميع الاوضاع الممكنة دون استثناء شيء منها هذا الاصل

فيه في الممكنة يعني حينئذ تكون ماذًا تكون محصورة الكلية. او على بعضها يعني بعض الاوضاع الممكنة - 00:59:56  
صارت جزئية او على بعضها اي الاوضاع الممكنة. الغير المعين يعني البعض. نحو قد يكون على جزء منه في هذا الموضع. قد يكون اذا كان الشيء حيوانا كان انسانا كانه قال بعض الحيوان انسان - 01:00:14

كأنه قال في الحاليات بعض الانسان بعض الحيوان انسان قد يكون اذا كان الشيء حيوان كالانسان فقد حكم فيها بملازمة كونه انسانا لكونه حيوانا لا على جميع الاوضاع الممكنة بل على بعض - 01:00:33

بها كونه حيوانا متفكرا تونى حيوانا متفكرا. يعني الوضع هذا لا يؤخذ من اللفظ انما يكون باسم خالد عنه. من خالد عنه قد يذكر فيما سيأتي في الضروريات ونحوها. لكن هذا لا - 01:00:49

لا يفهم هنا من كونه يذكر القيد فيه في اللفظ. ولم يكن باعتبار شيء خالد عنه. قال او على بعضها الغير المعين نحو قد يكون اذا كان شيء وحيوانا كان انسانا - 01:01:05

وقد يكون اما ان يكون الشيء حيوانا او ابيض. يعني اراد ان يمثل ليل نوعين متصلة والمنفصلة. هذه حكم فيها بالعناد بين كون شيء حيوانا وكونه ابيض اما ان يكون شيء حيوانا او ابيض - 01:01:17

قد يكون غير ذلك هذا يعتبر ماذًا لا على جميع الاوضاع الممكنة بل على بعضها وكونه اسود يعني لا يجتمعان لا يجتمعان لكن هذا اعتبار خالد يعني من عنده يفترض امرا لا يجتمع معه. فيستثنى. فمحصورة جزئية ومحصورة جزئية. وسورها قد يكون - 01:01:34

فهملته والا فهملته اي وان لم يبين فيها كمية الاوضاع والاحوال كلا او بعضا باطلاق ان ولو واذ في المتصلة واما في المنفصلة اي تجريده عن السور الكلي والجزئي فهي مهملة - 01:01:57

فهي مهملة. اذا الشرطيات تنقسم الى اربعة اقسام اربعة ها عدوا مخصوصة محصورة كلية محصورة جزئية والا فهملته. نحو ان كانت الشمس طالعة فالارض مضيئة ان كانت ان واما ان يكون العدد زوجا - 01:02:17

او او فردا او فردا. الى هنا انتهي التقسيم الرباعي للشرطيات. والمعاني والامثلة كررها مثلا لمتصلة ومثال المنفصلة قال وسور الموجبة الكلية في المتصلة الذي يدل على انها مسورة بسور كلي وهو موجب بالمتصلة كلما - 01:02:46

هذا سور ومهما وحيثما ومتى ومتى ما؟ تركيب متى ومتى ما مهما قال هنا قال السعد مهما بحسب اللغة انما هي لعموم الافراد حتى تصلح صورة كلية الحملية وهم المناطق قد نقلوها الى عموم الاوضاع اي الازمان والاحوال وجعلوها سور الكلية المتصلة - 01:03:07  
هنبي لهم اصطلاح خاص. والا في لسان عرفة لها معنى اخر قالوا في المنفصلة دائمًا يعني اللفظ دائمًا وسور السالبة الكلية فيهما لماذا؟ متصلة والمنفصلة ليس البتة يعني هذا اللفظ المركب من الكلمتين فلا شيء - 01:03:34

في الحملة والسورة الموجبة الجزئية فيهما متصلة منفصلة. قد يكون قد يكون. وسور السالبة الجزئية فيهما متصلة منفصلة. قد لا يكون كالسابق لكنه سلط عليه النفي. قد لا يكون يعني هذا اللفظ المركب من الكلمات الثلاثة - 01:03:56

قد لا يكون جعل سورة واحدا كأنه كلمة واحدة كأنه كلمة واحدة. اذا هذا المشهور عنده هذا هو المشهور عنده في السور الداخل على المتصلة وعلى المنفصلة قد قد لا يكون ولذلك هذه يهملها بعضهم لماذا - 01:04:16

لانها ثم تقرأ الامثلة في ركاكه اليست كما سبق الاستغرافية وكل وقاطبة وطرا كل هذه الالفاظ هي من صيغ العموم يعني لها امثلة كثيرة حتى في القرآن والسنّة لكن كلما كان الشمس الى اخرها ليس له وجود - 01:04:36

انما هي امثلة صناعية. ليلة صناعية لذلك فيها ركاكه ولذلك بعضهم لا يرى ان هذه الشرطيات تنقسم لانه لا فائدة فيها كبرى. لا فائدة فيها كبرى قال رحمة الله تعالى - 01:04:52

وبالجملة فالاوضاع هنا بمنزلة افراد الموضوع في الحملية او اوضاع التي هي الزمن او الحال ذكرناه هنا. هنا يعني في هذا التقسيم التقسيم الشرطية هنا قال هنا في اي في مقام تقسيم الشرطية. بمنزلة - 01:05:07

افراد الموضوع في الحملة اذا متقابلان الاوضاع هنا سواء كانت كلها جميعها او بعضها يقابل الافراد في ماذا؟ بالحملية قبل الافراد في

حمله. قال العطار فيه رد على قوم زعموا ان كلية الشرقية واهماها وشخصيتها بحسب الاجزاء - 01:05:24

فان كانت الارزاق كلية لقولنا ان كان كل انسان حيوانا وكل كاتب حيوان فالشرطية كلية. وان كانت شخصية كقولنا كلما كان زيد يكتبه فهو يحرك يده فهي شخصية. يعني يقصد به ماذا - 01:05:47

بحسب الارزاق يعني الموضوع المحمول ان كان الموضوع شخصيا فهي شخصية. ان كان كلها فهي كلية. قل لا ليس هذا الاعتبار. انما الاعتبار في الاسناد في الاتصال والعناد قال بحسب الارزاق فان كانت الارزاق كلية قول ان كان كل انسان حيوان هذا كله - 01:06:05

فكل كاتب حيوان. فالشرطية كلية. وان كان شخصية كقولنا كلما كان زيد يكتبه زيد يكتبه. اذا هذه شخصية فهو يحرك يده فهي شخصية. ان كانت مهملا فمهملا. قال ولو نظروا بعين التحقيق لوجدوا الامر بخلاف ذلك - 01:06:27

فان الحملية لم تكن لاجل كلية الموضوع والمحمول بل لاجل كلية الحكم لكنه مستفاد كذلك من قضية الاسوار ونظيره هنا الاتصال والعناد فكما يجب في الحالات ان تنظر الى الحكم لا الى الاجزاء كذلك في الشرطيات يجب ارتباط الاحوال بالحكم - 01:06:46

وكليه المتصلة والمنفصلة اللزوميتين بعموم اللزوم والعناد جميع الفروض والازمة والاحوال والاحوال. اذا النظر هنا باعتبار اسناد. اتصال والانفصال. كما هو الشأن في الحميليات. لكن الحميليات ظاهر تلازم بين الاسناد الكلي وكون الموضوع كلها - 01:07:07

والاسناد الجزئي وكون الموضوع جزئية. لانه ماذا؟ لانه باعتبار وضعه يكون كذلك. ولذلك قل وعلى الاستغرافية وما مر معنا في الاسوار كلي اول جزئية بعض ونحوها هذه كلها باعتبار اللغة العربية تدل على - 01:07:31

ماذا؟ على الجميع في الكليات وعلى البعض في الجزئيات. فاذا اردت بالاسناد الحكم على الجميع جميع الافراد انتقيت موضوعا كلها للصورة الكلية متلازمان فهما متلازمان لكن لعدم الظهور هنا في الشرطيات قد يقام بما نص عليه العطار - 01:07:49

قال هنا واعلم انه قدرت عادة القوم عادة الفعل الدائم والاكثر مقابلها النادر واعلم انه قد جرت عادة القوم بأنهم يعبرون عن الموضوع بماذا بدين وعن المحمول بباب - 01:08:08

كل جيم باء هكذا في كثيرون من الكتب يعبرون عن القضية ما كل حيوان كل انسان حيوان كل ما بالاختصار ما في الاختصار قال جرت عادة القوم مناطقه - 01:08:31

بانهم في كثيرون من احوالهم ليس مضطربا يعبرون عن الموضوع بجيم بجيم يعني بهذا اللفظ المسمى جيم. مسمى جيم. وعن المحمول بباء يعني بهذا اللفظ المسمى ماذا يسمى باء يعني لا يقال جه - 01:08:52

او به لم يقل جيم. مم. باء كل جيم باء قال العصام قد اشتهر بين المصنعين التلفظ به بسيطا بسيطة كيف بسيطة يعني هكذا بتصرير الحق ان يتلفظ به هكذا جيم باء - 01:09:15

والاقتصر على جريان العادة من غير وجه لاختياره وباء من بين حروف الهجاء تنبئه على انه اتفاقي لا موجب له. يعني لماذا ولماذا بقى؟ الله اعلم. هكذا انتقائي. اتفاقي. ليس له علة - 01:09:37

ليس له ليس له علة انت تقول سمعنا واطعنا هنا تقليد يقلدوا هذى الاشياء. قالوا والتعبير عن الموضوع بجيم ليس معناه التعبير ام مفهوم الموضوعين بدين بل عن فرد مبهم - 01:09:53

تعبير بجيم باء ليس عن موضوع معين ولا محمول معين. وانما ارادوا به ماذا؟ ان هذا كنایة عن مبهم عن فرضه. حينئذ يصدق على كل موضوع والمحمول يصدق على كل م محمول. ولذلك اختاروا هكذا انتقائية - 01:10:10

وهو مبهم من حيث التعليل يصدق على كل موضوع وكل كل م محمول. هكذا قيل. والاقتصر على جريان العادة من غير وجه لاختيار من بين حروف الهجاء تنبئه على انه اتفاقي لا موجب له - 01:10:28

والتعبير عن الموضوع بجيم ليس معناه التعبير عن مفهوم الموضوع بجيم. بل عن فرد مبهم وكذا التعبير عن المحمول ببعض الحكم الى هذه الصورة في جميع القضايا من غير اختصاص بمادة - 01:10:44

كله حيوان كل انسان حيوان. بذات اللفظ والتركيب. فما عداه لا يصدق عليه. لا. يصدق عليها كل مؤلف من موضوع ومحبوب يصح ان يقال كل الى اخرهم بناء على ان الناظرة اذا وجدتها محتملة لكل قضية - 01:10:59

ولم توجد قضية اولى بالحكم من اخرى علم انه الاختصاص له بواحدة منها. وكأنهم توسلوا في هذا بحروف الهجاء بمناسبة انها موضعية لان يتوصل بها الى اداء جميع المعاني فناسب ان يؤدى ببعض منها جميع. يعني الحروف كلها تؤدى جميع المعاني. لكن تركب ما شئت - [01:11:17](#)

قالوا كذلك جيم باء حينئذ يصدق تحته كل فرد من افراد الموضوع والمحمول فلا يختص كما ان الحروف الهجائية لا تختص بمعنى منه من المعاني هذا المراد على كله لا يعلم - [01:11:40](#)

قال جرت عادة القوم بانهم يعبرون عن الموضوع بجيم وعن المحمول بباء فيقولون كل جيم باء كل دين باء دون كل انسان حيوان مثلا كله زين باء هكذا التعبير وكأنهم قالوا كل موضوع محمول - [01:11:55](#)

كل دين بقى كل موضوع محمول لان المحمول كنایة اول با كنایة عن المحمول ودي يمكنية عن الموضوع. اذا كل دين بقى اذا كل موضوع محمول صحيح هكذا قيل كأنهم قالوا كل موضوع محمول. وهذه قضية مخصوصة كاذبة - [01:12:16](#)

اليس كل موضوع محمول؟ ليس كل موضوع حمل الجزء الحقيقى كل موضوع محمول اذا يكون الموضوع محمولا. ومر معنا ان الموضوع قد يكون جزئيا. والجزء الحقيقى لا يقع محمولا. اذا هذه كاذبة - [01:12:39](#)

هذا كاذبة لا سيما اذا امتنع حمل الجزئي الحقيقى فينبغي ان يحمل الكلام على انه كانوا كل انسان حيوان الى اخره. اخر الا انه لما جمع جميع الاحكام في هذه العبارة اختلت العبارة صار فيها شيء من من الاختلال قال العطار قوله هذه - [01:12:59](#) مخصوصة اي خاصة من بين القضايا وفرض من افرادها. قوله كاذبة وجه ذلك انه ليس كل موضوع محمولا بل بعض الموضوعات لم يحمل على شيء. الجزئيات بناء على المشهور ان المحمول لا يكون الا كليا - [01:13:19](#)

والقول لا سيما اذا امتنع حمل الجزئي الحقيقى فانه حينئذ يظهر كذب هذه القضية غاية الظهور اذ كثيرا ما يكون الموضوع جزئيا حقيقيا فلا يصلح لان يكون محمولا اصلا لامر - [01:13:34](#)

قال فيقولون كل جيم باء دون كل انسان حيوان مثلا اي دون ان يقولوا هذا القول يعني دون كل انسان حيوان دون ان يقول هذا القول. كل انسان حيوان يقول كل دين باء - [01:13:47](#)

مثلا هذا راجع الى اي شيء فمثلا من جملة المقول لانه راجع للقول من جملة المقول لا راجع للقول يعني كل انسان حيوان وكل انسان كاتب مثلا يعني وغيره الى اخره كانه قال الى اخره. لماذا؟ لان كل جيم باء كنایة عن - [01:14:05](#)

قادم منهم ويطلق على هذا كما تقول عبدا يطلق على زيد انه عبد ويطلق على عمرو انه عبد ويصدق على الى اخره فهو مطلق فهو فرض او او عمومه - [01:14:29](#)

شمولي او بدني بدني بمعنى انه يصدق على الجميع لكن ان صدق مرة على شخص خرج البقية. هذا مثله دون كل انسان حيوان اي دون ان يقول هذا القول اعني كل انسان حيوان مثلا فمثلا من جملة المقوله انه رادع للقول - [01:14:43](#)

ويكون المعنى دون قولهم كل انسان حيوان اي او كل فرس صاهن. فالمعنى بمثلا التنصيص على العموم. مثلا كأنه قال الى اخره. يعني اراد ان يعمم قال لي باختصار يعني هذا تعليل لاي شيء - [01:15:02](#)

لما سبق انهم يكنون عن الموضوع بجيم وعن المحمول بباء. لماذا؟ يقولون ذلك وجرت العادة بينهم. قال للاختصار ولدفع توهם حصار جزئيات الاحكام في مادته وهذا قد يقال لانهم ماذ؟ دائمًا يمثلون كل انسان حيوان - [01:15:20](#)

ويظن الظان انه لا يوجد الا هذا المثال. وهو كذلك ويظن الظان انه لا يوجد الا هذا المثال وكأن الاحكام لا توجد الا في هذا فلو خرج عنها حينئذ لا يصح ان تجد عليه الاحكام. فدفعا لهذا الاحتمال التوهם - [01:15:41](#)

حينئذ قالوا كل دين باء ليصدق على كل انسان حيوان وعلى غيره للاختصار هذه علة. ولدفع توهם من حصار جزئيات الاحكام في مادة هذه علة اخرى ولذلك قال العطار تعليل لما ذكر اي انهم انما فعلوا ذلك لفائدين - [01:15:57](#)

لفائدين الداعي الى الطريقة المذكورة مجموع فائدين لا كل منها. لا كل منها قال والخطم يسير نحاطبو اي الحكم فتح القاء المعجم سكون الطاء المهملة اي الحكم يسير اي سهل وهو الجواز والاستحسان الاصطلاح بحيث لا يحكم على مخالفه بخطأ -

فإذا رأيت من يقول كل انسان حيوان اكل حينئذ لا تخطئ قل هذه طريقة وهذه طريقة مقدم لهم شيء والمتاخرون لهم شيء آخر  
ولهذا خالفهم المصنف قال فهم المصنف فلهذا تكون الخطب يسير - 01:16:39

والمسألة الصلاحية واستحسان عقلي خالفهم المصنف اي في تمثيله بالمواد دون الحروف تسهيلًا على المبتدئ سيأتي انه يعبر به بالحوض لكن في الغالب فيما مضى يقول كل انسان كاتب يأتي بالمادة لانها اوضحة عند المبتدئ - 01:17:02  
ويأتي في الموضع الثاني كل باجي نفع فيه اشكال عنده في الفهمية قال وانه كما لا بد للقضية من نسبة كما مر لابد لها من كيفية في الواقع وانه هذا عطف على قوله واعلم - 01:17:20

واعلم انه قد دارت عادة القوم يعني من من المأمور بعلمه واعلم انه قد وانه كما لا بد للقضية من نسبة لابد لها من كيفية. عطف على قول قد جرت - 01:17:40

إلى اخره فهو من المأمور بعلمه وهذا شروع من مصنفي بحث الموجهات البعثة الموجهات موجهة والموجهة قضية ذكرت فيها الجهة قضية ذكرت فيها الجهاد. قال وانه لا كما لا بد للقضية من نسبة كما مر - 01:17:55

لابد لها لابد لقضية من نسبة كما اين مرة قوله وقضية ثلاثة اجزاء القضية ثلاثة اجزاء كما مر في قول ثلاثة اجزاء إلى اخره هذا معلوم مما سبق ما الذي اراده هنا؟ لابد لها اي نسبة - 01:18:18

من كيفية في الواقع لابد لها من كيفية في الواقع. اذا النسبة يجب ان تعلم انها جزء من اجزاء القضية الثلاثة عرفنا مراد بالنسبة هنا يجب ان تعلم ان لها كيفية - 01:18:40

في الواقع ان لها كيفية في الواقع. لابد لها من كيفية في الواقع قال وتسمى اي هذه الكيفية مادة فان ذكر لها لفظ يدل عليها سمي جهة. وسميت القضية موجهة. اذا التوجيه هنا حاصل في ماذا - 01:18:57

بكون اللفظ يذكر مبينا لكيفية النسبة. فان ذكر اللفظ حكمنا على انها موجهة. وان هذا اللفظ وان هذا اللفظ ولذلك سميت موجهة لذكر الجهة فيها قال هنا وتسمى وانه كما لابد للقضية من نسبة كما مر لابد لها اي بالنسبة من كيفية في الواقع يعني في الخارج يعني بالنسبة كما - 01:19:19

مرة معنا هي امر ذهني. لانه قلنا الادراك للموضوع ثم ادراك للمحمول ثم ادراك للنسبة. التي ارتباط الموضوع بالمحمول هذا كله في النفس العقل حينئذ نقول في الواقع لابد لهم من دليل ندل عليه. فان وجد فهي التي تسمى بالموجهة. لانها تعنى ببيان كيفية النسبة في في الخالق - 01:19:46

تسمى مادة تسمى مادة اي وعنصرا باعتبار وقوعها في الواقع واما باعتبار حصولها في العقل فتسمى جهة وعبارة القطب في شرح الشمسية نسبة المحمول الى الموضوع سواء كانت بايجاب او سلب لابد لها من كيفية في نفس الامر. وهو كذلك. كالضرورة واللا - 01:20:07

والدوم واللا دوم وتلك الكيفيات الثابتة في نفس الامر تسمى مادة القضية واللفظ الدال عليها في القضية الملفوظة او حكم العقل  
بان النسبة مكيفة بكيفية في القضية المعقولة يسمى جهة. يعني اللفظ دال كما يقول كل انسان حيوان بالضرورة - 01:20:31  
الضرورة اللفظ هذا كما سألت الانواع الاربعة للضرورة هو الذي نسميه جهدا لانه دل على كيفية وقوع النسبة في الخارج. وهي اربعة اجزاء كما سيأتي قال هنا نعم ثم جهة ومتى خالفت الجهة مادة القضية كانت كاذبة اذا - 01:20:51

وسمى مادة فان ذكر لها لفظ يدل عليها فان ذكر لها لفظ يدل عليها فهي جهة سمي جهة وسميت القضية موجهة. سميت القضية موجهة قال هنا وهي اما ضرورية. وهي القضية الموجهة - 01:21:11

وهي اي القضية الموجهة. قال هنا كيفية النسبة هذى قاعدة وظابط لها. كيفيات النسبة كلها منحصرة في الضرورة ومقابلها الامكان والدوم ومقابله عدم هذا اربعة هذه اربع ولذلك قيل هنا اصول المادة اربعة الضرورة اي الوجوب. المراد به الوجوب العقلي - 01:21:36

وجوب العقد. الثاني الدوام الثالث الامكان الرابعة الاطلاق اي الحصول بالفعل. هذا المراد بالجهاد الموجهات هنا اللفظ الذي يدل على الجهة وتسمى القضية بها موجهة واحد من هذه الاربعة. اما هذه وكلها انواع سيأتي. اما قولك بالضرورة او قولك - 01:22:02 في دائما مثلا او لا دائما باتوا نفيا او بالامكان العام او الخاص او الاطلاق. اي الاطلاق بالفعل. هذا يسمى ماذما تم اصول المادة الاربعة. اذا حاصل اذا لابد بالنسبة من صفة في الواقع - 01:22:23

تسمى مادة وعنصرا واللفظ الدال عليها جهة القضية المشتملة عليها موجهة اصول المادة اربعة الضرورة اي الوجوب هذا الاول. الثاني الدوام الثالث الامكان الرابعة الاطلاق اي الحصول بالفعل. ويستعمل المادة المشتقة من هذه الالفاظ - 01:22:41

ضرورة ها بالامكان العام بامكان الخاص دائما مطلقا الى اخره. ان وجدت هذه الالفاظ فاحكم بانها موجهة بانها موجهة كما سيأتي اذا كيفية النسبة كلها منحصرة في الضرورة ومقابلا والدوام مقابلها وامكان خاص او الجواز العقلي. وهذه الثالثة هي اقسام الحكم العقلي حكم العقد. قال هنا

وجوب وجود وامتناعه وهي الاستحالة. وامكان خاص او الجواز العقلي. وهذه الثالثة هي اقسام الحكم العقلي حكم العقد. قال هنا وهي اي القضية الموجهة اما ضرورية اما منسوبة للضرورة اي الوجوب العقلي - 01:23:23

منسوبة للضرورة اي الوجوب العقلي. نسبة الكل لجزئه. وهي القضية التي فيها لفظ يدل على ضرورة نسبتها اي اتصافها بانها ضرورية. اي واجبة عقلا لا تقبل الانتفاع مثل ما ذكره الشارع كل انسان حيوان بالضرورة. لا ينفك عنه وجوب عقلي - 01:23:49

لا ينفك عنه ابدا يعني كيفيته في الخارج لا بالجواز انما هو بالضرورة عن الوجوب. لا ينفك الانسان عن كونه حيوانا. اذا النسبة بين الانسان وبين الحيوان هو وجوب وجود الوجود. ولكن هذا في في - 01:24:12

كما هو الشأن فيه في النفس. ما الذي دل على ذلك لفظ بالضرورة هذى موجهة هذه موجهة الجهة او اللفظ الذي دل على الجهة هو قولك بالضرورة اذا ضرورة المراد بها منسوبة للضرورة اي الوجوب العقلي - 01:24:26

وهي القضية التي فيها لفظ يدل على ضرورة نسبتها اي اتصافها هاي القضية بانها ضرورية اي واجبة عقلا لا تقبل الانتفاع. لا تقبل الانتفاع. واذا استعملنا هذه في الشرعيات كذلك - 01:24:43

عندنا من معلوم من الدين بالضرورة لذلك لا شك انه تدخل في هذه وهي اما ضرورية. نحو كل انسان حيوان بالضرورة. كل انسان حيوان بالضرورة. او دائمة او دائمه وهي التي فيها لفظ دال على دوام النسبة - 01:25:01

نحو كل انسان حيوان دائما وجيه باللفظ دائم او لا ايها او لا هذا اختصار والحنبي لا ولا لا تصح ولا اجر او لا ولا يعني لا ضرورية ولا دائمة - 01:25:21

او لا ولا يعني لا ضرورية لانه قال وهي اما ضرورية. او دائمة او لا لا ضرورية ولا دائمة. حرك الذهن او لا ولا يعني لا ضرورية ولا دائمة. هذا صادق بقسمين - 01:25:44

الممكنة والمطلقة كذلك نقول للضرورة الدوام الامكان ماذما؟ الاطلاق. اربعة. ذكر الضرورية. وذكر ماذما؟ الدائمة. بقى اولى ولا. ليست ضرورية ولا دائمة. ماذما بقى الممكن او الاطلاق او المطلقة - 01:26:00

والممكنة هي القضية التي فيها لفظ دال على ان مادتها الامكان ان كان انه جائز والمطلقة هي القضية التي فيها لفظ دال على ان مادتها الحصول بالفعل بالفعل كما ذكرنا. ثم قال - 01:26:20

وقد تتعدد القضايا بحسب ذلك تتعدد القضايا يعني الاربعة هذه الاربعة ضرورية وال دائمة والممكنة والمطلقة. هذى قد تتعدد. اذا هي اصول الاربعة هي قائمه الاربعة ثم قد تتعدد بحسب ذلك - 01:26:41

قد تتعدد القضايا اي الضرورية وال دائمة والممكنة والمطلقة بحسب ذلك اي المذكور من الضرورة والدوام وغيرهما اي بحسب اطلاق الضرورة والدوام والامكان والاطلاق وتقييدها مطلقة ضرورة مطلقة اما خاصة - 01:27:01

دوام مطلق دوام خاص. امكان مطلق امكان خاص وهكذا تتعدد قال هنا وحصرها المتأخرن في ثلاثة عشرة قضية ترجع الى اربعة اقسام حفرها من المتأخرن حصل ماذما الموجهات البحث في المواجهات - 01:27:22

وحصرها اي الموجهات المتأخرن يعني المناطق لان عنایتهم دائم بالعد اكثرا من المتقدمين يقدمون يذكرون القواعد اهم شيء وتم

الحصر العدد وما ينتج هذا ما يلتقطون اليه في الغالب. لكن متأخرن للفراغ عندهم وجدوا انهم يحصلون بعض الاشياء ويوصلونها

الى - 01:27:44

الف وخمس مئة قال وحصل المتأخرن في ثلاثة عشرة قضية قال العطار كقاعدة عامة المحصر في هذا العدد هو القضايا التي جرت العادة بالبحث عنها بان تتحققوا مفهوماتها وبينوا النسبة بينها وعن احكامها بان بينوا نقاوتها وعكوسها - 01:28:03  
 فهي المحصرة فيما ذكر والا فهي تزيد على هذا العدد اذا الذي عليه العمل هو هذا الذي بينوا عكوسها ونقاوتها ومفهوماتها ومعانها وكل ما يتعلق بها هي الثالثة عشر هذه - 01:28:25

فهي المحصرة فيما ذكر والا فهي تزيد على هذا العدد. وهذه الثلاثة عشر منها بسائط ومنها مركبات. بسيط ومركب. فالبسائط ما تكون حقيقتها ايجابا فقط او سلبا فقط هذى بسيطة تسمى ايجاب فقط او سلبا فقط - 01:28:40  
 والمركبات ما تكون حقيقتها مركبة من الايجاب والسلبي. اجتمع فيهما فيها الامران اما باعتبار اللفظ كقولنا كل انسان ضاحك بالفعل دائما كل انسان هذا موجب. لا دائما هذا سلب ويجتمع فيه النفي والسلب واو الايجاب. اي لا شيء من الانسان - 01:29:00  
 بالفعل واما باعتبار دلالة الجهة كقول لكل انسان كاتم بالامكان الخاص فانه في معنى كل انسان كاتب لا بالضرورة ولا شيء من الانسان بكامل لا بالضرورة والعبرة بالجزء الاول من المركبة فان كان ايجابا فموجب او سلب - 01:29:24

سلبا فسادا. مراد من هذا الكلام ان الحصر هنا في ثلاثة عشرة قضية لا يدل على انها لا تزيد وانما اعتبرنا بهذا العدد لماذا؟ لكونها هي التي تعتبر منتجة او النظر فيها باعتبار ثبوت العكوس لها والنقاوتها بيان مفهوماتها - 01:29:40

وحصر المتأخرن في ثلاثة عشرة قضية ترجع الى اربعة اقسام الاولى الضروريات الخمس هي سبعة لكن اسقطت اثنين الضرورية المطلقة الاولى والمشروطة العامة والمشروطة الخاصة والوقتية والمنتشرة. هذى خمس - 01:29:58

الثاني القسم الثاني الدواعم الثالث الدائمة المطلقة والعرفية العامة والعرفية الخاصة ثالث الثالث الممكنتات الممكنتة العامة والموكلة الخاصة الرابع المطلقات الثالث المطلقة العامة والوجودية الدائمة والوجودية اللها ضرورة وبيان - 01:30:24

هذه القضايا مع امثلتها وتمييز بسيطها من مركبها مذكور في المطلقات ترجع اليه ها تريدون ولا لا ليس هذا محلها لا لا ليس هذا محله هذى في المطلقات. ولذلك قال العطار لم يتعرض لها. قال - 01:30:52

واعلم ان مباحث الموجهات هو اصل مباحث المنطق ودقها والكلام على تفصيلها يستدعي تطويلا لا يليق بهذه الرسالة ولا بهذه الدورة اي نعم القضايا الصحيح القضايا انا كنت اتأمل امس سبحانه الله والقضايا هذى تحتاج الى دروس يعني ابتداء لانها من اصعب ما يمر على التصورات سهلة لو - 01:31:21

قرأها بنفسه قد يفهمه مع ان الكلام فيه كثير. والقضايا الكلام فيها اقل. لكن تطبيق على الامثلة هو الذي يحتاج الى تبيين طيب اذا ترجعني طيب ولما فرغ من تقسيم الحملية - 01:31:45

اخذ في تقسيم الشرطية متصلة كانت او منفصلة متصلة كانت او منفصلة فقالوا متصلة اما لزومية - 01:32:02

اما لزومية وهي هاي اللزومية التي ايقظية التي يحكم فيها بصدق قضية هذا جنس شامل اللزومية والاتفاقية. بصدق قضية على تقدير صدق اخرى لعلاقة اخرج الاتفاقية اخرج الاتفاقية. الاتفاقية لا علاقة. هذا الفرق بينهما. اذا اما لزومية واما اتفاقية - 01:32:22  
 قول يحكم فيها بصدق قضية على تقدير صدق اخرى شمل النوعين. الاتفاقية واللزومية لعلاقة بينهما هذا اخرج الاتفاقية لان ليس ليس بينهما علاقة ليس بينهم علاقة قال هنا وهي التي يحكم فيها بصدق قضية - 01:32:53

على تقديم بصدق صدق هذا لا شك انه من دلائل الايجاب دلائل الايجاب حينئذ عرف الموجبة ولم يذكر السالبة ولذلك قال عطان هذا التعريف خاص بالموجبة بس يعني بقى. فلو اريد ما يعمها والسائل زيد قوله او بسلب اللزوم بينهما - 01:33:16  
 يعني قال بصدق قضية وصدقها لو انما هو الثبوت فلو اريد ما يعمها والسائل زيد قوله او بسلب اللزوم بينهما. وكذلك بقية التعريفات وانما وكذلك بقية التعريفات انما تعرض للموجبات فيها دون السوال - 01:33:37

سيطلب بشمول السوالب مثل ما ذكرناه ولعله اقتصر عليها لان علة التسمية فيها ظاهرة بخلاف السوالب فانها محمولة عليها. كما قلنا في الحملية موجباً هذا واضح ان فيها حمل اما السائد ليس فيها حمل - [01:33:57](#)

لما فيها انتفاء رفع سلب وازالة كيف يكون حمل؟ من باب الاصطلاح. من باب توسيعة الاصطلاح. فيصدق على البعض التعليل ولا يصدق على البعض الآخر ولا اشكال. لان المراد انه تسمى - [01:34:17](#)

او يسمى هذا النوع بالحملية قطع النظر عما يدل عليه المفهوم. عما يدل عليه المفهوم قال هنا واعلم ان صدق الشرطية قضية على تقديم واعلم ان صدق الشرطية وكذبها ليس بحسب صدق الاخير - [01:34:30](#)

الذى هو التالى يعني الصدق والكذب هنا ليس باعتبار التالى ليس باعتبار التالى واضح هذا؟ الصدق والكذب في الشرطية ليس باعتبار التالى ليس باعتبار التهيئة فانها قد تصدق وطرفاها كاذبان - [01:34:54](#)

يعنى المقدم لوحده كاذب التالى لوحده كاذب بل مناط الصدق والكذب فيها هو الحكم بالاتصال والانفصال فان طابق الواقع فهو صادق والا فهو كاذب. الاتصال والانفصال يعني بالنظر الى المجموع - [01:35:18](#)

قال هنا والا فهو كاذب سواء صدق طرفاها او لم يصدق لكنها لا تصدق عن مقدم صادق وتاد كاذب لماذا؟ لامتناع استلزم الصادق الكاذب. لان معنى اللزوم هنا كون هذه لزومية. معنى اللزوم هو وجوب صدق التالى ان صدق المقدم - [01:35:39](#)

وجوب صدق التالى ان صدقة المقدم او وجوب كذب المقدم ان كذب التالى فلو كان الصادق مستلزمًا للكاذب لزم كذب الملزم الصادق لكتابه لازمه وصدق اللازم الكاذب بصدق ملزم فيجتمع النقيضان وهو محال. اذا العبرة ليست بالنظر الى الاخير فحسب - [01:35:59](#)

ليس النظر الى الاخير فحسبي. قال وهي التي يحكم فيها بصدق قضية على تقديرى زاد لفظ التقدير للاشارة الى انه لا يشترط تحقق المقدم بالفعل ان يكون محققا بالفعل بل قد يكون محالا - [01:36:21](#)

لو كان فيهما الة الا الله لفسدنا. هذى لزومية ليست اتفاقية. لو كان لو فكتتها لو كان فيهما الة عندنا هذا لا يصح اذن هذا محال اذا على تقدير صدق اخرى حينئذ نقول لا يلزم ان يكون مادا؟ يكون صادقا بل قد يكون محالا - [01:36:45](#)

زاد لفظ التقدير للاشارة الى انه لا يشترط تحقق المقدم بالفعل بل يكفي فرض تتحققه كما في قولنا ان كان زيد حمار فهو ناهق وليس بحمار فليس بنهر ان كان زيد - [01:37:06](#)

حمار فهو ناهق. زيد حمار هذى صادقة او كاذبة كاذبة اذا لكن الجملة كلها صادقة ام لا ان كان زيد الحمار فهو ناهق فليس بناهق تكونه ليس بحمار لكنه ليس بناهق وليس بحمار - [01:37:25](#)

فان هذه قضية صادقة فان المقصود من الشرطية اثبات اللزوم في الموجبة او رفعه بالسالبة وصدقها بمطابقة ذلك للواقع وكذبها بعدمها ولا عبرة فيها بصدق الطرفين او كذبها هذا هو مذهب المناطق او مذهب اهل اللغة على الصحيح - [01:37:43](#)

ايده الشيخ الامين رحمة الله تعالى في المقدمة واما اهل العربية فذكر السعد انهم على خلاف ذلك. وابدى فرقا بين المذهبين فقال اذا قلنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود - [01:38:05](#)

يعنى ما تتعلق بماذا هنا بالجزاء؟ جواب واو الجزاء وعند اهل العربية النهار محكم عليه ومحظوظ به نهار موجود نهار محظوظ عليه. ومولود محظوظ به. والشرط قيد للجزاء ومفهوم القضية حينئذ ان الوجود يثبت للنهار على تقبيل طلوع الشمس - [01:38:21](#)

والمعتبر في الصدق والكذب انما هو مفهوم الجزاء واما عند المناطق فمعنى الحكم باللزوم بين وجود النهار وطلوع الشمس. يعني عند اهل العربية لا تلازم عند المناطق تلازم هذا التفريق الذي اراده. الصواب انه تم تلازم كذلك عند اهل العربية - [01:38:44](#)

عند اهل عربي وطال الشيخ الامين في الاظواء وكذلك في المقدمة في بيان ذلك. وهنا وقع الغلط من الرازي وغيره في بعض تفسير الآيات قال واما عند المناطق فمعنى الحكم باللزوم بين وجود النهار وطلوع الشمس - [01:39:02](#)

بين قضيتين ليست القضية فقط النهار موجود ونقيض بالجزاء ثم لا علاقة بالتنازل بينهما لا تم تلازم بينهما والنظر يكون بالنظر الى

المقدم وال التالي. وكل من الطرفين قد انخلع عن الخبرية واحتمال صدق كذب. وذهب بعضهم الى ان ما ذهب اليه مناطق لا -

01:39:17

العربي وهذا هو الصحيح. هنا هو الصحيح قال وهي التي يحكم فيها بصدق قضية على تقدير صدق اخرى لعلاقة بينهما يعني بين قضيتين بين قضيتين قال عطا لا يشترط في العلاقة ان تكون مذكورة - 01:39:35

ليس هذا النص عليه مثل علاقة هناك في المجاز اللغطية وقد تكون معنوية لكن الاكثر والاصل انها تكون لفظية. بل يكفي ملاحظتها بل لا يصح ان تذكر. بل لا يتأتى ذلك بل هي ملاحظات - 01:39:55

كن دائمًا هذا اختصار مني لاقوال هذا ترخيص بل يكفي ملاحظتها. بل لا يصح ان تذكر بل لا يتأتى ذلك بل هي ملاحظة دائمًا. بل هي؟ ملاحظة دائمة قال علاقة - 01:40:09

بينهما اي بين ماذا القضيتين توجب تلك العلاقة ذلك ما هو ذلك؟ اي الحكم المذكور المذكور وهي اي العلاقة ما بسببه اي معنى او شيء هذا جنس شامل العلاقة وغيرها - 01:40:28

بسبيه اي بسبب هذا الشيء يستلزم المقدم التالي. يكون بينهما ارتباط ذكر هنا قال كالعلية والتطايف يا العليتي والتطايف يعني لما يكون الاول عنده الثاني او بالعكس او كل منهما معلوما لخارج - 01:40:49

والتطايف المراد به النسبة كالابن للاب والاب لابنه. اذا لا يدرك احدهما الا بادراك الاخر قال وهي ما بسببه يستلزم المقدم التالك العليا كالعلية والتطايف والتطايف اما العلية اما العلية - 01:41:10

وبان يكون المقدم علة للتالي يعني له اثر فيه اما ان ان يجعل العلة هنا بالمعنى الاعم الشامل للسبب والرواية والعلة التي هي المعنى المؤثر واضح هذا يعني لك ان يجعل العلة هنا بالمعنى العام - 01:41:29

ومع علة ترافق السبب والفرق بعضهم اليه يعني قد يفسر العلة بالسما والسبب بالعلة والسبب يعمم ما يؤثر وما لا يؤثر. يعني ما له تأثير وما ليس له تأثير والعلة تكون اخص - 01:41:49

والفرق بعض من يقذها. قال السبب ما له تأثير له. كالشمس بالنسبة للظهور وما له تأثير كالاسكار حيث يدور معه الحكم. هذا على التفريق بينهم. على كل المراد هنا ان العلة - 01:42:08

يحمل على ما يعم السبب غيره مؤثر وغيره وبان بان يكون المقدم علة للتالي نحو ماذا؟ كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود كذلك ان كانت الشمس طالعة النهار موجود - 01:42:21

شمس طالعة. النار موجودة لا شك ان الاولى علة للثانية سبب في وجوده. سبب في وجوده. او معلوما له بان يكون المقدم معلوما لل التالي يعني علة والسابق معلوم في قوله ان كان النهار موجودا فالشمس طالعة. ان كان النهار موجود هذا معلوم - 01:42:47

والشمس طالعة هذا علة. او يكوننا ما هما؟ المقدم والتعليم. مع لولي علة واحدة. معلوما علة واحدة لقولنا ان كان النهار موجودا هذا معلوم والعالم مضيء. هذا معلوم والعلة ليست مذكورة. طلوع الشمس - 01:43:13

اذا كل من المقدم وال التالي ماذا اذا هادي كم صورة ثلاثة سور ان يكون التالي علة المقدم ثانية ثالثا يكون كل منهما معلوم والعلة تكون خالدة - 01:43:35

او يكون مع لولي علة كقول لان كان النهار موجودا هذى علة هذا معلوم والعالم هذا معلوم. الوجود النهاري واضاءة العالم معلوما لطلع الشمس طلوعي الشمس. قال واما التطابيف اما او معلوما له - 01:43:53

واما التطابيف حقيقة التطابيف هو ان يكون الامرمان بحيث يكون تعقل كل منهما بالقياس الى تعقل الاخر. يعني لا يتعقل الا بتعقل الاب بتعاقد لابنه والابن بتعقل الاب يسمى ماذا؟ تطابيف نسبة - 01:44:14

كل منهما مضاف الى الاخر لا يدرك الاب وحده ولا الاب وحده التناصب هنا او المناسبة يسمى ماذا؟ تطابيف. الاظافه. حقيقة التطابيف هو ان يكون الامرمان بحيث يكون تعقل كل منهما بالقياس الى تعقل الاخر - 01:44:35

وهذا يكون في اللزوم بين الطرفين كالمثال المذكور في الشرح واما في مجرد اللزوم فيكفي مجرد الاضافة كالعلمي والبصر فان

اللزوم من طرف واحد وكذلك الاسم مرادا هنا. قال هو اما التظايف بان يكون كل منهما مظافا للآخر. يعني لا يعقل - 01:44:55  
ويفهم معناه الا باضافته ونسبة لا شيء اخر. كقولنا ان كان زيد ابا لعمرو كان عمرو ابنا كان زيد ابا عمري - 01:45:14

يسمى تظايف. لكن الشأن هنا فيه في المثال ان كان زيد ابا ان كان زيد ابا عمري - 01:45:14  
كان عمرو ابنا وكذلك ان كنت انت ابنا لابيك فابوك اب لك وكذلك هذا من اياظح الموظحات الاياظح الموظحات من اشكال المشكلات  
اذا اردت ان تشرح شيء فيه شيء من الصعوبة تستطيع ان تشرحه لكن الشيء الواضح - 01:45:37

كيف تعبر عنه؟ قد يحصل بك في ولكن انتبه الطالب للمعلم قد يشرح الشيء يعني يستوعبه ويكون فيه شيء من الخفاء لكن قد يأتي  
في موضع هو واضح ماذا يقول فيه - 01:45:58

وقد يحصل فيه شيء من الارتباك يظن انه لم يفهم المسألة. انتبه فاحسن الظن اذا هذا ما يسمى اللزومية والمتصلة اما لزومية وهي  
التي حكم فيها بصدق تاليها على فرض صدق مقدمها - 01:46:17

هي التي حكم فيها بصدق تاليها على فرض صدق مقدمها ان كانت موجبة او بلا صدق تاليها على فرض صدق مقدمها ان كانت سالبة  
العلاقة بينهما توجب ذلك العلية و التظايف - 01:46:37

العلية بكسر العين قول المقدم عدة للتالي او بالعكس او كونهما مع لولي علة واحدة او كونهما امرين اضافيين متوقفا كل منهما على  
الآخر كالمثال اللي ذكروه المصنف. قال هنا واما اتفاقية - 01:46:54

وهي كالسابقة لكن لا لعلاقتها قال وهي اي قضية التي يكون الحكم فيها بما ذكر اي صدق قضية على تقدير صدق اخر  
السابق يعني لا لعلاقة توجيه بل لمجرد الصحبة والازدواج. الاقتران اتفاقية. ليس كل منهما مستلزم الآخر - 01:47:14

مثل التي مرت معنا كان كذا فهو كذا. قال كقولنا ان كان الانسان ناطقا فالحمار ناهق ما العلاقة بينهما؟ لا علاقة هذا منفك وهذا منفك.  
الانسان ناطق والحمار ناهق ان كان زيدا نائما والحمار مستيقظ لا علاقة بينهما - 01:47:40

لا علاقة بينهما عليه ولا تظايف ليس احدهما علة لآخر ولا معلوما ولا معلومي لعنة خارجة ولا كظايف هذا يسمى ماذا يسمى  
اتفاقية بس ازدواج فقط. ازدواج واتفاق اصطحاب في الشرط. لأن الشرط لا بد له من قضيتيين - 01:48:01

ان كان الانسان ناطقا فالحمار ناهق. قال لا لعلاقة هذا فصل مخرج اللزومية اي لا للحاظة علاقة لا للحاظة علاقة قال اذ لا علاقة بين  
ناطقية الانسان وناهقية الحمار حتى تستلزم احدهما الاخر بل توافقا على الصدق هنا. توافقا - 01:48:18

على الصدق هنا اي فليست احدهما علة لآخر ولا مع لولي علة واحدة وليست احدهما نسبة متوقفة على على الاخر. قال  
والمنفصلة اراد ان يقسم المنفصلة الى ثلاثة اقسام قبل ذلك قال هنا العلاقة - 01:48:42

واعلم ان ما ذكره هنا من العلاقات العلاقات المتصلة اللزومية اما علاقات المنفصلة العنادي فهو ان يكون المقدم علة لمقابل التالي الا  
مقابل التالي ليس لل التالي انما لمقابلين نحن دائما اما ان تكون الشمس طالعة او لا يكون النهار موجودا - 01:49:03

لا يكون النهار موجودا هذا التالي مقابل ما هو؟ النهار الموجود. اذا المقدم علة له. للمقابل لا للمذكور ما شاء الله او يكون المقدم معلوما  
لمقابل التالي. نحو ماذا؟ اما دائما اما لا يكون النهار موجودا او تكون الشمس طالعة - 01:49:26

لا تكون الشمس طالعة لمقابل التالي قابل التالي. او يكون المقدم معلوما لعنة مقابل التالي. نحن دائما اما ان يكون النهار موجود او لم  
يكن العالم مضينا. اما ان يكون النهار موجود او لم يكن العالم - 01:49:46

او يكن العالم. يعني علة لمقابل التالي ليس لل التالي انما لمقابله. ليه مقابله قال واما اتفاقية وهي التي يكون الحكم فيها بما ذكر لا لعلاقة  
توجيه بل لمجرد الصحبة والازدواج. قال هنا السعد - 01:50:03

التحقيق ان المعية في الوجود امر ممكنا. وهو كذلك كل منهما موجود ان كان هذا ان كان زيد آن ناطقا فالحمار ناهق المعية في  
الوجود امر ممكنا. كل منهما موجود. ولا بد من له من علة تقضيه. هذا في السابق الا انهم لما لاحظوا - 01:50:25

ابو المقدم فان اطلعوا على امر يقتضي صدق التالي على تقدير صدقه. واعتبروا ذلك سموا المتصلة لزومية والا اتفاقية هو يريد ان  
يشير ماذا؟ الى ان الاتفاقية وهذا فيه خلل ورد عليهم الشيخ الامين كثير في الاوضوء وفي المقدمة. الاتفاقية الصحيحة انه لا علاقة

هو يريد انه قد يكون ثم علاقة فاذا حددت العلاقة في اللزومية بالعلية والتظايف اذا ان ظهرت علاقة بينهما فهي اللزومية. والا فاتفاقية وقد تكون ثمة علاقة لكنها ليست بظاهرة - 01:51:08

ليست بي بضاعة لكن هذا ليس على اطلاقه قالوا الاتفاقية على هذا لابد من صدق طرفيها وتسمى اتفاقية خاصة كقولنا كلما كان الانسان ناطقا فالحمار ناهج وقد تقال على ما يحكم فيها بصدق التالي على تقدير صدق المقدم لا لعلاته. وتسمى اتفاقية عامة لانها اعم من الاولى والتي ذكرها - 01:51:24

يصنفنا ويكتفي فيها صدق التالي فقط كقولنا ان كان خلاء موجودا فالانسان ناطق لكن يجب ان يصدق التالي على تقدير صدق المقدم حتى لو كان التالي الصادق منافيا للمقدم كقولنا ان لم يكن الانسان ناطقا فالانسان ناطق لم - 01:51:47

اتفاقية على كل اتفاقية الصحيح انه لا علاقة بين المقدم وال التالي. ليس بينهما علاقة الا الاتفاق والازدواج فقط. واذا كان علاقة بينهما حينئذ دخلت في في اللزومية. ان كان العلية والتظايف. قالوا والمنفصلة - 01:52:04

اما حقيقة منفصلة اما حقيقة وهي التي يحكم فيها بالتنافي بين طرفيها صدقا وكذبا حقيقة وناظابتها ان تتركب من الشيء ونقيضه او المساوي لنقيضه يعني هنا عند المنفصلة اما واما عدد اما زوج واما فرد الحقيقة واذا اطلقت تنفصلة انصرفت اليها -

01:52:22

يعني لا يجتمعان ولا يرتفعان لا يجتمعان ولا كيف يتربق؟ كيف نؤلفها؟ ما هي مادتها؟ مادة تتركب من الشيء ونقيضه العدد اما زوج او لا النقيض النقيض ادخل الحرف السلب على المفرد نفسه - 01:52:48

زيد نقيضه لا زيد الانسان لا انسان ادخل حرف السلب على نفس اللفظ هذا النقيض اما اذا قلت سماء ارضان هذان. حينئذ العدد اما زوج او لا زوج - 01:53:10

اذا تركبت هنا من ماذ؟ من الشيء الذي هو الزوج ونقيضه لا زوج لا زوج او المساوي لنقيضه العدد اما زوج او فرد. فرد هذا ليس بنقيض وانما هو مساوي - 01:53:28

ما معنى فرض يعني ليس بالزوج ما معنى ليس بزوج يعني؟ يعني مساو لهم. لا يزيد احدهما عن الآخر. اذا حقيقة تترقى من ماذ من الشيء ونقيضه العدد اما زوج او لا زوج او غير الزوج - 01:53:44

ابو الشيء والمساوي لنقيضه العدد اما زوج او فرد الحقيقة لا يجتمعان ولا يرتفعان. لا يجتمعان ولا يرتفعان. قال وهي التي يحكم فيها يعني في القضية بالتنافي بين طرفيها يعني المقدم التالي سميناهم مقدما ووتالي - 01:54:03

بالتنافي بين طرفيها صدقا او كذبا. صدقا يعني في الثبوت وكذبا يعني فيه في الانتفاع هذا فصل مخرج مانعة الجمع فقط ومانعة الخلو فقط في قولنا العدد اما زوج واما فرج - 01:54:25

كذلك عدد اما زوجا واما فرد هذا من الشيء والمساوي لنقيبه والمساوي لنقيبه. قال عطار هو بمعنى قولنا هذا العدد زوج وهذا العدد فرض هذا العدد زوج وهذا العدد فرض مما لا يصدقان معا ولا يكذبان معا - 01:54:45

ويندفع بهذا ما يقال ان الشرطية تنحل الى قضيتين وهذه المنفصلة تنحل الى مفردين وهما الزوج والفرد وحاصل الجواب ان اطراف المنفصلات قضايا معنى اطراف المنفصلات زوج ورد هذى قضايا في المعنى يعني هذا زوج هذا فرد هذا زوج وهذا فرد هذا العدد زوج وهذا العدد فرد - 01:55:06

قول عدد اما زوج واما فرض وهي مانعة الجمع والخلو معا. كما ذكرنا في المثال لان طرفي القضية عدد من زوجه او فرد زوج فرد فيه لا يجتمعان فيكون زوجا فردا - 01:55:34

ولا يرتفعان فلا يكون زوجا ولا فردا هذا يسمى ماذ؟ مانعة الجمع والخلود مانعة الجمع فلا يجتمعان ولا يكون العدد الواحد زوجا فردا في ان واحد. ولا والخلو يعني ارتفاع. قال شيء يعني ارتفع. معا فلا يكون زوجا ولا ولا فردا. هذه - 01:55:53

هي الاعلى درجة تسمى مانعة الجمع والخلوين لان طرفي القضية فيه لا يجتمعان اي لا يثبتان معا ولا يرتفعان اي لا ينتفيان معا.

لأنهما نقىضان او مساويان لها لانك اذا اردت ان تجمع بينهما حينئذ تجمع بين نقىضين - 01:56:12

و اذا حكمت بارتفاعهما حكمت بارتفاع النقىضين و ضابط النقىض او النقىضان انهم لا يجتمعان ولا يرتفعان. هذا هو التعليم يعني قل هي تترقب من الشيء ونقىضه. اذا لا يجتمعان ولا يرتفعان. او من الشيء والمساوي لنقىضه. كذلك لا يجتمعان ولا يرتفعان - 01:56:36

الفائدة من من التنصيص على المادة تعرف العلة تعرف العلة قال واما مانعة الجمع فقط. يعني مجوزة الخلو يعني يمكن ان هنا في ماذا؟ في الجمع مجوزة الخلو واما مانعة الجمع فقط - 01:56:56

وهي التي تترتب من الشيء والخاص من نقىضه هذا الشيء اما شجر او حجر هذا الشيء اما شجر او حجر قالوا شجر اخص من حجر كذلك تترتب من الشيء والخاص من نقىضه. هذا اما شجر او حجر. طيب شجر - 01:57:17

هذا الشيء حجر نقىضه لا حجر ايها اخص الشجر ام لا حذر الشجر الشجر اخص شجر اخص يجتمعان نحن نقوم مانعة الجمع لا يجتمعان لا يكون الشيء شجرا حجرا يرتفعان - 01:57:44

نعم يكون ماء لا شجر ولا حجر. يكون انسانا لا شجر ولا حجر قال هنا واما مانعة الجمع فقط من الشيء والخاص من نقىضه. وهذا الشيء اما حجر او ماذا - 01:58:11

او لهذا شيء من شجر او حجر وذكر مثال او واما مانعة الجمع فقط اي دون الخلو وهي التي يحكم فيها بالتنافى بين طرفيها صدقا فقط يعني ثبوتا واجتماعا. اما في - 01:58:28

الارتفاع في قوله هذا شيء اما شجر او حجر اذ يستحيل كون الشيء شجرا وحجرا في وقت واحد فلا يجتمع الطرفان على الصدق على الثبوت. ويجوز ارتفاعهما معا كأن يكون الشيء حيوانا - 01:58:41

من الناس هذا لا شجر ولا حجر لا شجر ولا حجر دفاعهما اتفاوهما معا لا يلزم ارتفاع الاخص ارتفاع الاعم فلا يلزم ارتفاعهما ارتفاع النقىضين كذلك واما مانعة الخلو فقط - 01:58:58

مانعة الخلو فقط من الشيء والاعم من نقىضه عكس مانعة الجمعية قال هنا واما مانعة الخلو فقط ايدون الجمع وهي التي يحكم فيها بالتنافى بين طرفيها كذبا مانعة الخلو فقط - 01:59:18

يعني لا يرتفعان ها معاي انتما ولا لا يجتمعان لكن قد يرتفعان انت تأخذ من من التركيب نفسه مانعة الجمع والخلو اذ لا يرتفعان ولا يجتمعان مانعة الجمع فقط - 01:59:40

لا يجتمعان لكن يرتفعان مانعة الخلو فقط يعني لا يرتفuan لكن قد يجتمعان قد يستحيل فالتعبير واضح بين ادراك يعني واما ما نأتبى الخلو فقط اي دون الجمع وهي التي يحكم بالتنافى بين طرفيها كذبا - 01:59:59

فقط لقولنا زيد اما ان يكون في البحر واما ان لا يغرق اما ان يكون في البحر واما الا يغرق. يقول الشارح اذ يستحيل كونه في غير البحر البر البر كمكانه لما يعنون البحر هو هذا لانه البحر ما يمكن ان يغرق فيه - 02:00:17

يعني البئر الزيت الكفيل لو غرق فيه يسمى بحرا. المثال المراد بهذا ان يغرق. طيب. اذ يستحيل كونه في غير البحر وهو البر ويغرق يستحيل كونه في البر ويغرق كيف يغرق هذا - 02:00:45

يعني الا يكون في مادة يمكن ان يغرق فيها ويغرق لا يمكن لذلك فلا يرتفuan ويجوز اجتماعهما في الصدق او على الصدق بان يكون في البحر ولا يغرق ممكن كيف ممكن؟ يكون في سفينة - 02:01:05

اذا هنا ماذا؟ مانعة خلو يمكن اجتماعات زيد اما ان يكون في البحر واما ان لا يغرق. اما ان يكون في البحر والا يغرق. نعم يمكن ان يكون في البحر - 02:01:26

ولا يغرق يكون في سفينة لذلك لكن لا يكون في البحر ولا يغرق الارتفاع لهما هذا ممتنع قال اذ يستحيل كونه في غير البحر وهو البر يغرق فلا يرتفuan. ويجوز اجتماعهم على الصدق على الصدق. بان يكون في البحر ولا يغرق ولا لا يغرق. قال - 02:01:39

هنا قد يكون في البحر واما ان لا يغرق. نقىض يكون في البحر ما يكون في البر وهذا اخص من لا يغرق لصدقه بكونه في

البحر في سفينة ايضا. فيجتمعان ونقيض لا يفرق يفرق وهذا اخص من يكون في البحر - 02:02:04

بصدقه بكونه في سفينة ايضا قول اذ يستحيل الكون في غير البحر تعليل لكونها مانعة خلو وكونه في غير البحر نقيض يكون في البحر ويفرق نقيض لا يفرق وهذا تصوير للخلو عن الطرفين الذي منعه المنفصلة. قال - 02:02:24

انا هنا وقوله بان يكون في البحر ولا يقع تصوير لاجتماعهما في الصدق. قال وسميت الاولى حقيقة. وهي الاولى مانعة الجمع والقلوب. سمي حقيقة لاشتمالها على منع الجمع بين طرفيها في الصدق - 02:02:42

والثالثة هكذا نعم سبق النظر وسميت الاولى حقيقة لان التنافي بين طرفيها اتم منه في الاخرين لانه يتعلق بالجمع والخلو معا تعلق بالطرفين عدنا جمع وعندنا خلو اجتماع وارتفاع. ما تعلق بهما معا لا شك انه هو خاص - 02:03:01

ما تعلق باحد الطرفين دون الاخر سواء كان خلو او جمعا لا شك انه مغاير للسابق. وسميت الاولى حقيقة اولى اي مانعة تجمع القلوب معا المركبة من نقاضين او مساوين لها حقيقة - 02:03:32

لان التنافي بين طرفيها المقدم التالي اتم منه في الاخرين او في الاخرين اي مانعة الجمع فقط او مانعة الخلو فقط والثانية مانعة جمع يعني سمي مانعة جمع لاشتمالها على منع الجمع بين طرفيها في الصدق - 02:03:48

واضح والثالثة مانعة خلو لاشتمالها على منع الخلو بين طرفيها بالكذب الواقع لا يخلو عن ادھما. اما هذا واما ذاك قال ومرادهم بالبحر ما يمكن الغرق فيه عادة من ماء بل من سائل الماءات لا البحر نفسه. فلا يتورّم اجتماع الطرفين في الكذب بان يكون زيد في بئر او حوض ويفرق - 02:04:07

يعني لا يرد هذا نقضا. لا يرد هذا نقضا. قال رحمة الله تعالى وقد تكون منفصلات الثلاث. اي كل منها اي كل منها. نعم وقد تكون منفصلات الثلاث اي الحقيقة - 02:04:35

ومانعة الجمع فقط ومانعة الخلو فقط اي كل كل منها نعم كل منها ذات اجزاء كما تكون ذات جزئين كما مر العدد اما زوج واما فرد اما ان يكون في البحر واما الا يغلب دائمًا يكون التقابل بين شيئين بين جزئين هل تأتي من ثلاثة واربع وخمسة عشر - 02:04:53

هذا محل البحث هذا محل البحر هل يزيد الثالث والرابع والخامس ولو زيد هل تكون الزيادة حقيقة ام انها في قوة الجزئين؟ هذا محل البحث. وقد تكون المنفصلات الثلاث اي كل منها ذات اجزاء كما تكون ذات جزئين. ذات اجزاء كما تكون ذات جزئين. قال - 02:05:20

تراكم المنفصلات من اكثـر من جـزئـين اـمر ظـاهـري يعني في الظـاهـر او بالظـاهـر يمكن وـيـأـتي مـثـالـه ولـذـلـك يقول عـدـ اـمـا زـائـد او نـاقـص او مـساـوي عـدـ اـمـا زـائـد او نـاقـص او هـذـي ثـلـاث اـجزـاء. هـذـي ثـلـاث اـجزـاء. يقول تـرـكـوا المـفـصـلـات من اكـثـر من جـزـئـين اـمر ظـاهـري - 02:05:45

واما عند التحقيق فالمنفصلة مطلقا لا تتركب الا من جـزـئـين اـثـنـيـن فقط لـانـها تـتـحـقـقـ بـاـنـفـصـالـ وـاـحـدـ. اـمـا زـائـد او نـاقـصـ او بـعـدـ الـعـشـرـ النـتـيـجـةـ اـمـا زـائـد او نـاقـصـ او هـذـي ثـلـاث اـجزـاءـ. فيجتمعـ - 02:06:08

بعض الارزاق في وصف واحد او جـزـءـ واحدـ فيـتـقـابـلـانـ عـدـ اـمـا زـوجـ العـدـ اـمـا زـائـدـ او نـاقـصـ او مـساـويـ او غـيرـ مـساـويـ دـخـلـ فيـهـ النـاقـصـ وـالـزـائـدـ. اذا رـدـدـتـهـ الىـ ماـذـاـ الـجـزـئـينـ. قالـ لـانـهـ تـتـحـقـقـ بـاـنـفـصـالـ وـاـحـدـ. وـالـنـسـبـةـ الـواـحـدـةـ لـاـ تـكـوـنـ الـاـ بـيـنـ شـيـئـيـنـ - 02:06:25

فـعـنـدـ زـيـادـةـ الـاـجـزـاءـ تـتـعـدـدـ الـمـنـفـصـلـةـ لـكـنـهـ فـيـ الـظـاهـرـ فـاـذـاـ قـلـنـاـ الـلـفـظـ اـمـاـ اـسـمـ اوـ فـعـلـ اوـ حـرـفـ. فـهـيـ حـقـيقـتـانـ عـلـىـ مـعـنـىـ اـنـهـ اـسـمـ اوـ غـيرـهـ. اـسـمـ اوـ غـيرـهـ. وـالـغـيرـ هـذـاـ يـدـخـلـ تـحـتـهـ الـفـعـلـ - 02:06:47

قالـ شـارـحـ الـمـطـالـعـ هـكـذـاـ يـقـولـ قـالـ شـارـحـ الـمـطـالـعـ الـحـقـ انـ شـيـئـاـ مـنـ الـمـنـفـصـلـاتـ لـاـ يـمـكـنـ اـنـ يـتـرـكـبـ مـنـ اـجـزـاءـ فـوـقـ اـثـنـيـنـ حـيـنـنـدـ ماـ سـيـذـكـرـ الـمـصـنـفـ هـوـ سـيـرـجـعـ يـقـرـرـ هـذـاـ. اـنـاـ يـكـوـنـ اـمـرـاـ ظـاهـرـيـاـ فـقـطـ. اـذـاـ قـدـ تـكـوـنـ مـنـفـصـلـاتـ ذـاـتـ اـجـزـاءـ - 02:07:01

كـمـاـ تـكـوـنـ ذـاـتـ جـزـئـيـنـ كـمـاـ مـرـةـ يـعـنـيـ فـيـ الـاـمـثـلـةـ السـابـقـةـ. عـدـ اـمـاـ زـوـجـ اـمـاـ قـالـ كـقـولـنـاـ يـعـنـيـ فـيـ التـمـثـيلـ بـذـاـتـ الـاـجـزـاءـ فـيـ قـوـلـنـاـ العـدـ

اما زائد او ناقص او مساو - 02:07:22

عدد اما زائد او ناقص او مساوي. ونحو الكلمة اما اسم او فعل او حرف. ونحو العنصر اما ما او هواء او نار او تراب. ونحو كلي اما جنس او نوع او فصل او خاصة او عرض عام. ونحو العدد اما واحد او اثنان او - 02:07:39

ثلاثة او اربعة او خمسة الى ما لا نهاية وهذي امثلة الحقيقة. ومثال ما نعتوا الجمع نحو شيء ما شجر او حجر او حيوان. الى اخره ما ذكره. اذا يحصل التعدد في النوعين - 02:07:59

كقول العدد اما زائد او ناقص او مساوم. لانه حكم فيه بان هذا الجمع لا يجتمع على عدد واحد ليس عندنا عدد واحد يقال فيه ماذا؟ زائد ناقص مساو يوجد فؤاد - 02:08:12

لا يوجد عدد زائد ناقص مساو لا يجتمع على واحد لا لانه حكم فيه بان هذا الجمع لا يجتمع على عدد واحد ولا يخلو العدد عن احدها لا يخلو عدد عن احد حين تكون ماذا؟ مانعة جمع وخلو - 02:08:29

لا تجتمع كلها تقول هذا العدد زائد مساوي ناقص ولا يرتفع لا بد من من صدق واحد منها. اذا هذه حقيقة. مثال هذا للحقيقة هي حقيقة واورد عليه على المثال ان طرفي الحقيقة مانعة الخلو لا يرتفعان - 02:08:51

وهنا يرتفعان لان قوله مساو يرتفع معه زائد وناقص اثنان نتابع معه ماذا زائد وناقص ايota يرتفع معه زائد مساو والزائد يرتفع معه ناقص يعني اذا اثبت واحد ارتفع اثنان. ارتفع ارتفع اثنان واجيب بان المرتفعين - 02:09:13

في وان تعدد لفظهما تعدد لفظ الف وان تعدد لفظهما فهما متحدان معنی ومتحدان معنا والاصل العدد اما مساو او غير مساو يعني الناقص والزائد يدخل تحت ماذا؟ غير مساوم اتحداه في المعنى اتحداه في المعنى. ولكن غير المساوي اما زائد او ناقص والعناد - 02:09:35

حقيقة انما هو بين المساوي وغيره. مساوي وغيره. وهذا لا يرتفع. وهذا لا يرتفع. واضح التمثال طيب. واعلم ان كلا من المتصلاات والمنفصلات يتتألف من حمليات او من شرطيات او منها - 02:10:00

وامثلتها مع بيان اقسامها مذكورة في المطولات والحمد لله رب العالمين ثم قالوا من الصلحات المنطقية التناقض هذا نجعله غدا ان شاء الله التناقض والعكس. نقف على هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. وعلى الله وصحبه اجمعين - 02:10:18