

المطلع على متن إيساغوجي للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 6

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد - [00:00:01](#)

وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد معنا ان المصنف رحمه الله تعالى شرع فيما يتعلق بمباحث الالفاظ قال ثم اللفظ اما مفرد اما مؤلف اما مفرد واما مؤلف اللفظ المراد به اللفظ الدال بالوضع لفظ الدال بالوضع. وبعضهم يعبر عن هذا باللفظ المستعمل - [00:00:24](#)

مستعمل الالفاظ حيث يوجد يعني اللفظ المستعمل هو الذي عناه المصنفون هذا اللفظ المهمل لا ينقسم الى مفردا وكله ويكون مفردا كديس اما هل يكون مركبا هذا فيه خلاف؟ منهم من اثبته ومنهم من نفع. لكن البحث هنا فيه مستعمل الالفاظ - [00:00:49](#)

اللفظ المستعمل. اما اللفظ المهمل سواء قيل بانه مفرد او ينقسم الى مفرد مركب هذا لا ينبغي عليه تنبيل علم ينبغي عليه كبير علم. ثم اللفظ اما مفرد مهمة مؤلف - [00:01:09](#)

والمفرد عرفه المصنفون بقوله وهو الذي لا يدل وهو الذي لا يراد بالجزء منه دلالة على جزء معناه. يعني ما لا يدل جزءه على جزء معناه. هكذا اشتهر ما لا يدل جزءه على جزء معناه. قلنا هذا يدخل تحته اربعة اشياء - [00:01:24](#)

اما ان يكون المفرد الذي يصدق عليه انه مفرد ما لا جزء له جزء له اصلا كبائر جري ولامه وكان على حرف واحد يقول هذا ليس له جزءا وهذا واضح. ثاني ما له جزء ولكن لا معنى له. يعني لم يوضع له معنى بلسان العرب - [00:01:43](#)

كحروف المباني كحروف المباني فكل حرف مبني بلسان العرب في المفردات هذا يعتبر حرفا لم يوضع لمعلم من المعاني البتة من زيد ويا من زيد وداه من زيد. كل حرف منها هذا جزء ولا شك. لانه ينفك عن الكل الذي هو زيد - [00:02:05](#)

لكن هل له معنى؟ جاوبوا لا ليس له معنى هذا النوع الثاني النوع الثالث ان يكون له معنى لكنه سلب المعنى بعد نقله الى العالمية. ويعنون به ما كان على اه وزان عبد الله ونحوه - [00:02:27](#)

يعني قبل زعله على من هو مضاف مضاف اليه عبدالله جاء عبدالله وتعني به عبد الله كغلام زيد حينئذ لو نقل وجعل على من مسماه غير مسمى عبد الله مركب الاضافية - [00:02:46](#)

المركب الاضافي كما مر معنا انه معلب من ثلاثة اجزاء معنى المضاف والمعنى المضاف اليه والنسبة تقييدية بين المضاف والمضاف اليه. هذا المعنى صار منسيا منسية. فاذا قلت جاء عبد الله علما حينئذ يقول عبد الله مدلوله كمدلول الزيت - [00:03:05](#)

مشخصة ذات مشخصة لا يلاحظ فيه معنى العبودية. ولا يلاحظ فيه معنى لفظ الجلالة هذا معنى او قول لبعضه انه صار نسيا منسيا. وبعضهم يرى انه المعنى باقي المعنى قبل العملية باقي. لكنه لما كانت الدلالة غير مقصودة حينئذ صار مفردا - [00:03:22](#)

ويشترط في المركب ان تكون الدلالة ان تكون الدلالة مقصودة. تكون الدلالة مقصودة. النوع الرابع ان يكون له جزء وهذا جزء له معنى وهو جزء معنى اللفظ المستعمل او اللفظ المفرد. وهذا مثل له بحيوان ناطق. حيوان ناطق على من - [00:03:45](#)

قبل زعنه علما هو ماذا؟ هو مركب توصيفي تقييدي. ثاني وصفه الاول الاول. اذا بينهما نسبة اه تقييدية. حينئذ اذا جعل علما المعنى السابق سواء قلت صار نسيا منسيا او لا؟ هو موجود في مسماه. هو جزء المعنى. حينئذ اذا سمي به الذات المشخصة. قلنا هذا حيوان ناطر. طيب الجزء الاول حيوان - [00:04:06](#)

الجزء الثاني ناطق حينئذ هل معنى الحيوان هو جزء معنى حيوان ناطر؟ نقول نعم هو جزءه لكنه ماذا هل هو مراد غير مراد تم نوع يمكن ان يبقى خامس يمكن ان يجعل في ظمن عبد الله لكن يذكر باب اتمام الفائدة وهو انه قد يكون له جزء - [00:04:31](#)

الكلمة لها جزء نعم لكل جزء معنى لكن هذا المعنى غير المعنى الذي يصدق عليه اللفظ المفردة يعني له معنى له جزء وهذا الجزء له معنى لكنه مغاير تماما بمعنى اللفظ المرقع اللفظ الكامل يعني. فنحو ابكم مثل الشيخ الامين بابكم. ابكم معلوم انه معناه العاجز عن الكلام - [00:04:58](#)

لذلك له جزئان. اب وكم صحيح اب وكم اب هذا يدل على ذات متصفة بالابوة وكم اما انه استفهام او او اخبارية اما سؤال عن عدد واما اخبار العدد الكثير - [00:05:28](#)

وكل من المعنيين غير مراد اصلا. ليس داخل تحت المعنى الذي هو الكلبي الذي هو العاجز عن الكلام. هذا يمكن ان يجعل تحت عبد الله ويمكن ان يجعل ولا اشكال في ذلك. ولذلك شيخ الامير رحمه الله تعالى جعل الاحتراز آ او الاحتراز عن عبد الله علما جعله بزيادة لفظ لم - [00:05:49](#)

مصنع هنا وهو اعتمد قولاً آ يعرف المفرد بانه ما يدل جزءه ما لا يدل جزءه على جزء معناه دلالة مقصودة خالصة ثلاثة مقصودة هذا واضح انه غير مقصود خرج - [00:06:09](#)

خالصة جعل له مثال عبد الله جعل له مثال عبد الله عبد الله قال له معنى عبد ولفظ الجلالة له معنى وباق لم تسلم لكن هل الدلالة هنا خالصة من شائمة العالمية ام شابه شيء من العلنية؟ شابه شيء من - [00:06:23](#)

والذي يكون مركبا هو ما كان كانت الدلالة فيه دلالة خالصة عن اي شيء اخر. وهذا يمكن ان يجعل داخلا فيما سبق يمكن ان ان ينفرد اذا ما هو المفرد؟ ما لا يدل جزءه على جزء معناه - [00:06:45](#)

المؤلف عكسه والمؤلف عكسه لذلك ماذا قال قال وهو الذي لا يكون كذلك. يعني ما يدل جزءه على جزء معناه. ما يدل جزءه على جزء معناه. قلنا هذا يشتمل على اربعة اشياء - [00:06:59](#)

يتوقف التركيب على كون اللفظ له جزء لون اللون له جزء وكوني جزئه له معنى وكوني معناه جزء معنى المركب. وكونه دال عليه دلالة مقصودة اذا ما دل عليه دلالة غير مقصودة ليس بداخله. ليس بي بداخل. ما استوفى هذه الشروط الاربعة يسمى مؤلفا ومركبا على الصحيح. سمي مؤلفا ومركبا - [00:07:15](#)

الاشكال في التسمية بالمؤلف والمركب حينئذ يدخل تحت المركب ثلاثة اشياء الاول الاسناد الخبري التام يعني الذي نسميه قلنا المفرد يصدق باربعة اشياء. في علم المنطق طيب المركب يصدق بماذا؟ يصدق بثلاثة اشياء - [00:07:42](#)

اولا على المشهور قد يزداد اشياء غير مشهورة. اول المركب الاسنادي الخبري التام يعني الذي يسمى في الاصطلاح عند النحات كلاما جملة اسمية او جملة فعلية. النوع الثاني الذي يصدق عليه انه مركب هنا المركب الاضافي - [00:08:04](#)

النوع الثالث المركب التوصيفي اول شيء تقول المركب التقبيدي كحيوان ناطق حيوان ناطق يعني الصفة مع الموصوف كم هذه؟ ثلاثة الاسناد التام خبري قام زيد زيد قائم هذا مركب الاشكال فيه ويدل جزء على جزء معناه غلام زيد - [00:08:23](#)

هذا دل جزء على جزء معناه فهو مركب اذا دل الجزء على جزء معنى على بعض المعنى الذي دل عليه غلام زيد. حينئذ نسميه ماذا؟ نسميه مركبا. نسمي ماذا؟ الجزء - [00:08:45](#)

عم غلام زيد غلام زيد هو المركب. الجزء لا اعتبار له ونقول معنا غلام زيد ما هو غلام منسوب لزيد هكذا. طيب غلام وحدها تدل على الذات المشخصة. هل هو جزء غلام منسوب لزيد - [00:08:58](#)

غلام زيد ما حقيقة المركب هنا المركب هنا في المنطق حقيقته ما يدل جزءه على جزء معناه. طيب يعني له جزء هذا الجزء له معنى هذا المعنى بعض ما دل عليه المركب - [00:09:17](#)

صحيح طيب طبق معي غلام زيد نريد ان نعرف هل هو مركب ام لا؟ نقول غلام زيد له جزئان غلام وزيد طيب ما معنى غلام زيد؟ ماذا نفهم منه؟ يدل على ماذا؟ غلام منسوب لزيد. اذا غلام منسوب لزيد. هذا المعنى التركيبي الذي دل عليه المركب الاضافي -

[00:09:40](#)

خذ غلام وحدها لها معنى هي جزء انفكت. لها معنى؟ نعم لها معنى. هذا المعنى ما علاقته بالمعنى كل الذي دل عليه غلام زيد. جزءه

جزءه نعم كذلك الزيت له معنى؟ نعم له معنى. ما علاقة هذا المعنى بالمعنى الكلي الذي دل عليه غلام زيد؟ جزءه. نسميه ماذا -

00:10:01

نسميه مركبا نسميه مركبا كذلك حيوان ناطق قول فيه كالقول فيه المركب الاضافي اذا ثلاثة اشياء يسمى بالمركب عند المناطق نادي الخبر التام الجملة الاسمية والجملة الخبرية والمركب الاضافي المركب التوصيفي اول شيء تقول التقييدي لا اشكال فيه - 00:10:21

يريد اشكال هنا او محل السؤال هنا مر معنا ان العلم اما تصور واما تصديق تصور واما تصديق ما حقيقة التصور ادراك مفرد ما

حقيقة التصديق ادراك نسبة خارجة كذلك تراك النجمة الخالصة ودرك نسبة بتصديق الوسم - 00:10:43

حينئذ يرد السؤال ما ضابط المركب؟ قلنا ضابط المركب كل اسناد خبري تام هذا الذي يتعلق به الادراك ونسميه نسميه تصديقا هذا

الذي تعلق به الادراك فسميناه تصديقا ما علاقته بالمركب معنا هنا - 00:11:08

هل تعلق بجميع انواع المركب؟ ام ببعضه ببعضه وهو الاسناد الخبري التام. ماذا بقي الاضافي والتقييدي. اذا الاضافي والتقييدي ان

تعلق به الادراك لا يسمى تصديقا اصبر المركب الاضافي والمركب المركب التوصيفي ان تعلق به الادراك لا يسمى

تصديقا - 00:11:35

صح او لا طيب اذا ليس بمركب ليس ليس بمركب لانه سيتعلق به الادراك فيكون ماذا تصورا والمتصور ما هو ادراك المفرد اذا النتيجة

ان المفرد في باب اه انواع العلم غيره في باب تقسيم اللفظ هنا الى مفرد - 00:12:04

هناك ما ليس بمركب اسنادي اوليس باسناد كل ما ليس بخبر اسنادي تام نسميه ماذا؟ نسميه مفردا فحينئذ تعلق الادراك بالمركب

الاضافي نقول هذا تصور وليس بتصديق لماذا؟ لان التصور ادراك المفرد وغلام الزيت هناك يسمى مفردة - 00:12:30

وحيوان ناطق هناك يسمى يسمى مفردا. لماذا؟ لانه ليس باسناد خبري تام. فكل ما ليس بجملة اسمية ولا جملة فعلية تعلق ادراك به

يسمى مفردا. حينئذ تكون النتيجة انه تصور. هنا قلنا المركب ثلاثة اشياء - 00:12:58

الاسناد التام والمركب الاضافي والتقييدي لا اشكال فيه. المفرد هناك يشمل المركب الاضافي والتقييدي. وهنا لا يشمل المركب

الاضافي والتقييد. لا اشكال فيه. كما هو الشأن المفرد في باب النحو - 00:13:15

قد يشمل في بعض المواضع شيء وقد يختلف عنه فيه في بعض المواضع. ولذلك المفرد يختلف في باب في باب الاعراب في باب

المبتدأ والخبر في باب خبر لا الى اخره. واما المفرد هنا فله صلاحان - 00:13:31

متعددان مختلفان. هناك في باب التصورات والتصديقات له اصطلاح خاص فالمفرد كل ما ليس باسناد خبري تام. فدخل فيه المركبات

بسائر انواعها ما عدا هذا النوع. وهنا دخل المركب الاضافي للتوصيف في النوع الثاني وهو - 00:13:46

المركب ليس بمفرده. اذا اما مفرد واما مركب هو عبر بالتأليف بناء على انه لا فرق بين التأليف واو التركيبية وهو الصحيح. وما ذكره

المصنف من التفرقة هذه امور مستطردة - 00:14:06

الامر استطرادي فلا يشكل عليكم يعني ظبطها امرها يسير ان شاء الله تعالى قسم بعد ذلك المفرد الى نوعين الى ماذا الى كل وجزئي

المفرد الى كل واذا جزئية ما في سؤال وقت الدرس - 00:14:21

المفرد اما كلي واما جزئي ولا اي مفرد هذا من المفرد انواع المفرد عند النحات اسم وفعل نحافظ. وهنا اسم وكلمة كلمة وكلمة واداة

طيب ماذا اراد هنا بالمفرد بعض الاسم اذا لا الفعل لان الفعل كلي على المشهور لانه يقع - 00:14:41

محمول يعني يقبر به يخبر به ولا يخبر الا بالكلية. هذا لذلك حكموا في الغالب يحكموه دون التفصيل الذي ذكره العطار بالامس.

يحكمون بان الفعل كلي مطلقا. لماذا؟ ايش التعليم؟ لانه يقع محمولا. عندنا موضوع محمول. يعني يخبر به. ولا يحمل الا كلي. اذا

الفعل صار - 00:15:10

كليا والحرف ثلاثة اقوال كلي باعتبار اصل وضعه لجواز صلاحية استعماله في كل تركيب. ثانيا جزئي مطلقا لكونه لا يستعمل الا في

معين. ثالثا التفصيل كلي وضع جزئي استعمالا. اذا خرج الحرف والفعل. بقي الاسم - 00:15:31

قلنا الاسم على نوعين ما اتحد معناه ما تعدد معناه. اتحد معناه كانسان رجل وانثى وامرأة الى اخره. معنى واحد الانسانية التي في

زيد هي عينه التي في عمر - 00:15:54

النوع الثاني ما تعدد معناه ولو اتحد لفظه ولو اتحد لفظه. هذا يسمى المشترك اللفظي. اشتراك عند النوعان واشتراك معنوي. واشتراك لفظي. هذا يسمى المشترك اللفظي. وهو ما تعدد معناه واتحد - 00:16:07

لفظ ما تعدد معناه واتحد لفظه. والوضع كذلك متعدد حينئذ عين هذا مشترك يطلق على الذهب والعين الباصرة والفضة وكله والشمس عدها الى ثلاثين الله اعلم بل جوز بعضهم كل - 00:16:26

يجوز ان يقال بانه عين ليس له نهاية. فاذا كان كذلك فاللوز واحد هذا عين هذا عين والاسماء المسميات الاسماء عيب طيب المسمى مختلف متعدد. فهذا مسمى مختلف الحقيقة عن هذا وهكذا. حينئذ نقول هذا لا ينقسم الى كل وجزئه. وانما الذي ينقسم - 00:16:43

اتحد معناه. اذا ليس كل اسم يتنوع الى الكل واو الجزئي وانما بعضه. ولذلك نقول المفرد وان اطلقه المصنف هنا ونحمله على بعض انواع الائم وهو ما اتحد معناه. واما ما تعدد معناه فلا ينقسم الى كل واو جزء. وعرف الكل - 00:17:08

انه ما لا يمنع نفس تصور مفهومه من وقوع الشركة فيه. يعني اذا تصوره العقل هذي تعاريف يمكن اخذها ببساطة فنقول ما ما تصوره يعني فهمه العقل وجوز وقوع الشركة فيه - 00:17:27

حينئذ نسميه ماذا؟ كليا. نسميه كليا. بمعنى ماذا؟ ان كل فرد يصدق عليه هذا الكلي. ولذلك ظابطه كما قال بحيث يصح حمله على على كل فرد من افراده قلنا لابد من تقييده - 00:17:45

نعم احسنت بحيث يصح حمله حمل مواطنة على كل فرد من افراده. كيف نحمل حملا مواطنة نقول كيف نقول انه تمثال عظيم لا احد يتكلم يا اخي يا اخي انا السؤال موجه. سؤال خاص لخاص - 00:18:04

ليس سؤال خاص لعام فالذي يجيب خاص كيف يحمل حمل المواطنة على افراده ماذا نقول ها فؤاد احمله احمله اعطينا مثال اي زيد انسان عمرو انسان هذا تواطؤ بحيث يصح حمله على كل فرد من افراده يعني يخبر به - 00:18:31

حملة مواطنة يعني مباشرة بلا واسطة اشتقاق ولا اضافة. فنقول زيد انسان عمرو انسان. بكر انسان. الى ما لا نهاية لذلك هند انسان فاطمة انسان يصح يصح لماذا لا يعني لا فرق لا فرق بين الذكر والانثى هذا مراد لا فرق بين الذكر والانثى. اذا - 00:19:04

له الكل معنى وهو ما لا يمنع تعاقل مدلوله من وقوع الشركة فيه. يعني اذا تعقله العقل وفهمه متأمل والناظر حينئذ مدلوله ومعناه ومفهومه لا يمنع العقل بان يشترك فيه اثنان فاكتر ملايين اثنان فاكتر - 00:19:36

فيصدق حينئذ نقول هذا كلي. هذا هذا كله. انسان معناه حيوان ناطق. فيشترك فيه زيد وعمرو الى اخره. تقول هذا ماذا؟ هذا؟ كله لان العقل لا يمنع لا يمنع ان تقع الشركة في هذا المفهوم لا يختص به زيد دون عمرو. فليقل زيد رجل مثلا زيد رجل وعمرو رجل وخالد رجل - 00:19:56

فيقول انا رجل فقط وغيري لا اقول لا هذا معنى مشترك يستوي في افراده يستوي فيه في افراده. ولذلك قال هنا بحيث يصح حمله على كل فرد من افراده قال العطار فيه تنبيه - 00:20:20

على ان جميع الكليات متساوية باعتبار نفس التصور حتى انه ما من كلي الا وهو صادق على افراد متكاثرة بهذا الاعتبار وان لم تكن موجودة بل وان استحالة وجودها اذا هذا قدر مشترك بين بين سائر الكلية. ظابطه من حيث العمل من حيث الالفاظ والتراكيب تقول صحة حمله حملا - 00:20:34

وطاعة على افراده. وحمل المواطنة المراد به ماذا الا يكون ثم اشتقاق ولا وماذا ولا اضافة حملة مواطنة ثم انت اليوم ليلة جمعة اجازة نعم كيف المثال؟ اعطيني طيب هذا ايش فيه - 00:21:00

علم علم هذا كلي ولا جزئي قل لي كيف عرفت انها قل لي من اخبرك طيب علم علم بكسر فسكون مصدر انقل السؤال نعم له افراد إذا مفهومه إذا تعاقله متعقل لا يمنع الشرك فيه - 00:21:29

سيدخل تحته اي علم العلم شرعيا او دنيوية. ديننا ودنياويا. طيب هذا من حيث العلم والفن يكونوا كليا من حيث المعنى عرفنا انه لا

يمنع من حيث المثال وحمل حملة مواطنة تقول - 00:22:09

الفقه علم والتفسير علم والطب علم والهندسة علم وهكذا حتى النفاق صار علما كذلك طيب حملة على الاشخاص مالك ذو علم او عالم. اذا العلم فيه تفصيل في تفصيل لماذا؟ لانه اذا حمد على الاشخاص - 00:22:25

لا يحمل مباشرة ولا بد من تحويله اما ان يشتق من المصدر اسم فاعل واما ان يضاف الى الى ثوب نقول مالك ذو علم احمد ذو علم سفيان ذو علم الى اخره. او تقول عالم عالم عالم عالم عالم. حينئذ توصلنا الى كونه محمولا - 00:22:54
على الاشخاص بواسطة لا بنفسه علم. هذا يسمى ماذا تم جزئيا. يعني باعتبار الاشخاص هو جزئي وباعتبار الفنون هو كله. هو هو كله قال لك الانسان هو الذي لا يمنع نفسه تصور مفهومه وقوع الشركة فيه كالانسان - 00:23:14

ثم قلنا ينقسم الكلي باعتبار وجود افراده في الخارج وعدم وجودها الى كم؟ الى ثلاثة انواع الى ثلاثة انواع. التقسيم الثلاثي هذا باعتبار المتقدمين من وجد له افراد وما وجد له فرد - 00:23:35

وما لم يوجد له فرض ما وجد له افراد متعددة ما وجد له فرد واحد ما لم يوجد له فرض البتة. ما لم يوجد له فرد. قلنا هذا قسمان لماذا؟ لان عدم وجود الفرد في الخارج يقول للأفراد البحث الان عن السابق البحث الذهني - 00:23:54

بحث ذهني متى ثبت ان هذا اللفظ كلي عرفنا الظابط السابق. الان باعتبار ماذا؟ باعتبار وجوده في الخارج طبعا الكلي لا يوجد آ هكذا وانما يوجد في ضمن افراده لا يوجد هكذا نقول مثلا - 00:24:18

انسانية الانسان الانسان حيوان هذا حيوان ناطق المعنى انت تدركه اللفظ انسان. والمعنى حيوان ناطق طيب اللفظ انسان والمعنى حيوي ناطق الحيوان الناطق اين يوجد لا وجود له في الخارج - 00:24:34

كيف لا وجود له في الخارج؟ اذا اردت اثباته تقول عندنا حيوان ناطق ها؟ لا زيد ولا عمر ولا بقر يمكن يشار اليه تقول هذا حيوان ناطق وليس بزيد ولا عمرو لا. وانما يوجد في ضمنه انتبه ضمني - 00:24:52

في ضمن افراده حينئذ يتحقق وصف الانسان في ضمن يعني يوجد في افراده. واما هو منعزل منفك عن افراده لا وجود له في الخارج البتة انما وجود وجود ذهني ونبينا فيما سبق ان المراد بالوجود هنا الملاحظة - 00:25:11

وليس المراد الذهن مفتوح غرفة وفيها شيء اسمه حيوان ناطق لا انما المراد الملاحظة ملاحظة المعاني وحقيقته على وجهه الله اعلم بها قد يكون العلم وصل الى شيء ما لا ندري. لكن هذا الموجود وهذا الذي يشعر به الانسان. اذا - 00:25:28

ما له ما لم يوجد له فرض قلنا هذا نوعان ما استحال وجود فرد مثل ماذا الى ما لم يوجد له فرد ها ليس له فرض طيب عدم وجود الفرض اما للامتناع اما للجواز مع عدم الوجود - 00:25:44

هذان حلال فقط. هو تحت قسمان. هذه الثلاثة كل واحد تحتها قسمان. انا بدأت بالخير ما لا فرد له ليس له فرض انما موجود في الذهن هذا قد يكون المانع قد يكون المانع من وجود الفرض - 00:26:10

استحالة وجوده الجمع بين الظدين هذا يستحيل وجوده. اليس كذلك؟ لا يمكن ان يوجد. جمع الجمع بين الظدين قلنا هذا معنى كلي. وجوده في الذهن الخارج لا يوجد قائم جالس - 00:26:25

صاعد نازل؟ لا نائم مستيقظ في وقت واحد نقول هذان ضدان لا يجتمعان. اذا لا وجود له. لماذا؟ للامتناع النوع الثاني لما لا فرد له في الخارج انه يجوز لكن ما وجد وما وجد هنا نضبطه بماذا؟ ما اراده الله تعالى - 00:26:43

مثل ماذا؟ قلنا بحر من الزئبق بحر من سكر او جبل من ياقوت الى اخره نقول هذه ما وجدت في الخارج. هل العقل يمنع العقل لا يمنع بل يتصور وجود آ بحار وانهار وعيون من لبن بدل وجودها في الجنة - 00:27:02

فعدم وجودها في الدنيا في الخارج يقول هذا ليس لكونها مستحيلة انما لعدم تعلق مشيئة الباري جل وعلا بارادة الكونية بها. اذ لو ارادها لكانت فلما لم تكن قلنا ما اراده - 00:27:18

واضح لو ارادها لك انت لو وجدت فلما لم تكن ان استدلدنا بعدم وجودها بانه ما اراده الله عز وجل انها ما لان الارادة الكونية لا تتخلف انما امرنا اذا اردنا الحين نقول له - 00:27:35

تعقيب فيكون هذا النوع الاول ينقسم الى قسمين النوع الثاني ما وجد له افراد قلنا هذا قسمان ما تناهت افراده ما لا تتناهى افراده.
الاول فالانسان تناهت افراده يعني ماذا - [00:27:51](#)

محصور يمكن عده يمكن نهايته له وقت ينتهي الى اخره. ما لا يتناهى كنعيم الجنة نعم الله عز وجل كنعم الله عز وجل. الثالث من
وجد له فرض في الخارج - [00:28:11](#)

قلنا هذا نوعان ما وجد له فرد ولا يوجد غيره او لا يوجد غيره. الامتناعه ومثل له بماذا لله الحق وعرفنا ما فيه نعيد لا نحتاج النعيم
عرفنا ما فيه. المثال هذا غلط. قلنا غلط. حينئذ يبقى هذا بدون مثال - [00:28:25](#)

لما وجدت له مثال فاذا سقط لانه ليس عندهم الا هذا المثال فرد في الخارج لا ثاني له. لماذا؟ لان العقل يمنع بالاله الحق. حين اذ قلنا
هذا المثال لا يصلح. طيب مثال صحيح؟ ما فيش - [00:28:46](#)

ما عندنا مثال صحيح. فيبقى هذا هكذا فراغ حتى يسر الله عز وجل من يأتي بمثال. الثاني له فرض واحد ويمتنع الثاني امتنع اها لا
يتمتع وانما لم يوجد مثل ماذا؟ كشمس - [00:29:03](#)

هذا كوكب نهاري اذا ظهر قضاء الدنيا وذهب الليل هكذا يعرفونه حينئذ ما وجدت الا شمس واحدة العاقل يجوز شمسا شمسين وثلاثة
واربعة عشر اللي ما لا نهاية عقل لا يمنع - [00:29:22](#)

ان دي موجة الا واحدة في الخارج الثاني لماذا ما وجد لماذا يمتنع؟ لا يمتنع. ما اراده الله ما اراده الله لو اراده لكان ولكن التناسب
بين الشمسين وكانت مشت الامور مع الناس. لا نقول كما يقولون المناطق هنا. لو وجدت شمس لاحتقرت الارض الى اخره. قل لها اذا
خلق الشمس - [00:29:40](#)

الثانية خلقها بحكمة فتكون موافقة للشمس الاولى ولا اشكال في هذا. اذا هذه ستة انواع ستة انواع قال رحمه الله تعالى ثم الكلي
هنا اراد ان يقسم لنا الكلي باعتبار اخر - [00:30:04](#)

التقسيم السابق باعتبار ماذا الكل ينقسم الى ثلاثة اقسام او ستة اقسام باعتبار وجود افراده في الخارج وعدمها ينقسم الى ستة
اقسام. له تقسيم باعتبار اخر وهو استوائه في افراده - [00:30:19](#)

في الاصل في الكل في معناه ان يستوي فيه الافراد هذا هو الاصل لكن قد يخرج لما سيذكره ثم الكلي قال ان استوى معناه في كلي
ان استوى معناه في افراده هذا فيه قلب - [00:30:39](#)

استوى معناه في افراده. او استوت افراده في معناه عكس سوى الافراد في المعنى والافراد في المعنى لانه قوة وظعفا شدة ودونها
او تقدما وتأخرا هذا باعتبار الافراد لا باعتبار المعنى نفسه - [00:31:00](#)

باعتبار قلنا انسان حيوان ناطق العاصم زيد وعمره الى اخره يستوون في الحيوانية الناطقية. هذا الاصل لماذا؟ لان الاصل كما ذكرنا
فيما سبق عن العطار بحيث يصح حمله على كل - [00:31:20](#)

كل فرد من افراده يدل على ان الاصل في معنى الكلي سواء الافراد هذا الاصل فيه الحيواني الناطخي التي في زيد هي عينها التي
في بكر ولا يزيد عنه ولا ينقص - [00:31:34](#)

لماذا لان المعنى الكلي يجب ان ان يوجد في ضمن افراده على جهة السواء. لكن هنا خرج عن الاصل خرج عن عن الاصل. قال استوى
معناه في افراده فمتواطى وهذا هو الاصل قلنا فيه قلب اي استوى افراده في معناه - [00:31:48](#)

فالانسانية مثلا قدر متحقق في سائر الافراد انسانية قدر متحقق في سائر الافراد. لا اختلاف بينها فيه وان اختلف في اثار تلك
الحقيقة كالذكاء والبلادة وغيرها. يعني الانسانية هي التي وجدت في زيد بعينها في عمرو - [00:32:08](#)

واما التشخصات الاخرى فهذه عارضة يعني طوله ولونه وسمنه الى اخره نقول هذه ليست داخلية في حيواني ناطقية وانما هذه
اعراض حينئذ لا ينظر الى الافراد في كونها مختلفة فالانسانية لاختلاف هذه الاعراض قل لا - [00:32:29](#)

هذه امور مشخصة هي اعراض عامة او خاصة حينئذ نقول الاصل هو الانسانية الحيوانية الناطقية قال ان استوى معناه في افراده.
في افراده ماذا يسمى؟ فمتواطون يعني فهو متواطون. فهو متواطى - [00:32:45](#)

فهذه واقعة في جواب الشرط متواطى هذا خبر مبتدأ محذوف انه لا يقع مفرد جملة الجواب لما لابد من؟ من جملة اسمية تعلقت او اتصلت الفاهون لكون الجواب بجملة اسمية لا يصلح ان يكون بنفسه جوابا لشرطه ان استوى - [00:33:04](#)

معناه في افراده يعني افراده في معناه فمتواطى كالانسان كالانسان وان تفاوتت فيها اي تفاوتت الكلي في تلك الافراد وفيه قلب ايضا وفيه قلب ايضا. وبين التفاوت هنا بالشدة والتقدم. وان تفاوتت فيها. يعني تفاوتت على كلامه - [00:33:21](#)

تفاوتت معناه فيها يعني في افراده والاصح ان يقال تفاوتت الافراد في في المعنى الكلي. المعنى الكلي. بالشدة او التقدم فمشكك مشككا يسمى مشكك او فهو مشكك لا يسمى قيل فيسمى لقيلا مشككا - [00:33:45](#)

يعني فهو مشكك فهو مشكك ولا نقدر فيسمى ويصح لو قال فمشككا يعني فيسمى مشككا. لكن رفعه هنريد ان نلقى على على الاصل. اذا تفاوتت الافراد في هذا المعنى بالشدة - [00:34:08](#)

او التقدم. سيذكر المثاليين الشدة واو التقدم. فمشكك بصيغة اسم الفاعل سمي بذلك لانه يشكك الناظر فيه فلا يدري اهو من المتواطى نظرا لاتحاد الحقيقة؟ ام من المشترك؟ نظرا للاختلاف الذي بين الافراد في الحقيقة - [00:34:26](#)

يعني ابقى لناظر فيه متشككا لانه بالتواطى يعني في اصل المعنى آآ او الاتفاق والتساوي في اصل المعنى هذا يجعله من المتواطى يبقى في القسم السابق وكونه مختلفا نوع اختلاف. حينئذ هل هو مثل عين يطلق على الباصر والجاسوس؟ فوقع في - [00:34:46](#)

ماذا؟ فيه شك اما ان يفهم منه انه متواطى للسواه في الاصل واما ان ان ينظر الى نوع الاختلاف الواقع فيه فيظن ان الحقائق مختلفة. وان كان اللفظ متحدا. حينئذ صار من المشترك اللفظي - [00:35:10](#)

او فمشكك قال كالبياض مثل بي بالبياض فان معناه في الثلج اشد منه في العاج. هكذا البياض يختلف. بياض هذا جنس. كلي معنى كلي. حينئذ وجوده في يختلف شدة وظعفا - [00:35:28](#)

شدة وظعفا. فوجود في بعض المواضع قد يكون ماذا؟ البياض في اللبن ليس كالبياض في الثوب في اللبن اشد وفي ثوبي اخف وهو ابيض وابيض. حينئذ الناظر اليه ينظر هذا الاختلاف - [00:35:47](#)

يردده هل هذا الاختلاف في الحقائق فهو مشترك ام ان الاختلاف هذا غير معتبر انما هو طاري فيبقى على الاصل وهم تواطى يبقى متشككان. لكن سينتهي الى ماذا الى انه اما هذا واما ذاك - [00:36:03](#)

لكن يسمى مشككا قال كالبياض فان معناه في الثلج اشد منه في العاج والوجود فان طبعا البياض هذا مثال الشدة. قال كالشدة او اه فيها بالشدة واو التقدم. الشدة مثاله البياض فانه يختلف. هكذا الالوان تختلف - [00:36:17](#)

او النوع الثاني والوجود. هذا بالتقدم فان معناه في الواجب ها قبله في الممكن واشد منه فيه هكذا عندكم ها جهتين في السبق هذا الذي يعني لقبه عندكم وكذا طيب - [00:36:37](#)

والوجود فان معناه في الواجب. يعني الواجب الوجود هو الله عز وجل وكذلك هو في الممكنات هو فيه في الممكنات حينئذ نقول الانسان موجود والباري جل وعلا موجود الوجود واحد - [00:37:07](#)

في اللفظ والقدر المشترك نعم اللفظ وجود لا اشكال فيه هذا موجود وهذا موجود تخبر عنه موجود الباري موجود والانسان موجود وكل مخلوق موجود كل مخلوق خلق موجود حينئذ اللفظ واحد - [00:37:27](#)

والقدر المشترك هذا متحد لماذا؟ لان القرض المشترك مكانه في الذهن لا في الوجود انما يتميز ويحصل التمايز بين النوعين بالازافة اذا قلت وجود البال انفصل تمام الانفصال عن وجود المخلوق - [00:37:44](#)

هذا من قواعد التدوير التي ذكرها شيخ الاسلام رحمه الله تعالى. فالمعنى الكلي موجود في الذهن كالعلم مثلا معنى وهو الادراك مطلق الادراك مولود في الذهن. حينئذ يوصف الباري بالعلم والمخلوق يوصف بالعلم. لكن كيف هذا تشبيه؟ قلنا ليس بتشبيهه - [00:38:04](#)

وان اتفق اللفظ بالاخبار عن الباري بانه يعلم والمخلوق بانه يعلم كما اخبر عن نفسه يعلم ما في السماوات وما في الارض نقول ولا يلزم من اتفاق الالفاظ الاتحاد الحقائق هذا لا اشكال فيه. يبقى القدر المشترك لان المعنى هنا خطبنا باللغة عرب - [00:38:20](#)

وطبنا بماذا؟ بلغة العرب. حينئذ نرجع الى تفسير العلم في لغة العرب. ونرجع الى تفسير الرحمة في لغة العرب. وهكذا سائر الصفات الصفة فننظر فيها المعنى الذي يذكر في كتب اهل اللغة وبعضها قد لا يحتاج الى لفظ - [00:38:41](#)

المحبة والرحمة هذي لا تحتاج مدركة ضرورة. لا نحتاج ان نعبر نفسر لي الرحمة الرحمة هي الرحمة. نقيم لما ذكر المحبة في مدارس سالكين ذكر اكثر من عشرة تعاريف ثم قال والمحبة تعريفها هي المحبة - [00:39:00](#)

المحبة هي المحبة. كلنا ندرك من نفسه معنى المحبة فلا يحتاج الى تعريف. الكل يعرف حينئذ نقول اللفظ مشترك ونرجع في معناه ان احتجنا الى ان نعرف معناه ونرجع للسان العرب - [00:39:17](#)

لان الله تعالى خاطبنا بلسان العرب ولم يستثنى لم يستثنى يعني لم يقل هذه الاحكام الشرعية فسروها قولوا الصلاة لغة والصلاة لها حقيقة شرعية. واذا جينا عند الاستواء وعند اليد وعند - [00:39:31](#)

النفس عند قلنا هذه الله اعلم بها كيف الله اعلم بها كيف فصل بينما استوى ذكره في الكتاب والسنة ولم يرد حرف واحد بان نميز هذا عن كتاب واحد طيب واعظم ما فيه ما يتعلق بذات الباري جلال اعظم من الصلاة واعظم من الزكاة واعظم من سائر الامور المتعلقة بالاحكام الشرعية فكيف تأتي الى - [00:39:45](#)

هذه المسائل تقول الصلاة في اللغة كذا ومعناها في الاصطلاح كذا وخاطبنا الله تعالى بما نعلم ثم تأتي بالدلالة المطابقة وتضمن والتزام قواعد لغة العرب على سائر الايات التي تتعلق بالاحكام الشرعية. واذا جاءت الايات الدالة - [00:40:09](#)

على ما يتعلق بالبار جل وعلا حينئذ انتفض لماذا؟ لعله يقول هذا ظاهره تشبيهه. واذا كان كذلك الله اعلم فنأتي الى تعليقات واصول ما انزل الله بها بها من سلطان. اذا الوجود نرجع الى مسألتنا - [00:40:27](#)

الوجود له معنى في اللغة. حينئذ له قدر مشترك في الذهن هذان القدران متحدان باعتبار خالق المخلوق ولا اشكال فيه. لان الذي اخبر عن نفسه بهذه الالفاظ هو الباري جل وعلا. وهنا هنا التسليم - [00:40:41](#)

هنا التسليم ان تتكلم بما تكلم به الباري. وان تضيف الى نفسه ما اضافته لنفسه. هذا هذه هي الجراءة وهذا هو القبول. وهذا هو وهذا هو الطاعة المطلقة واما الدخول بالعقل ورد ما قاله الله تعالى هذا انحراف يعتبر يعتبر ضلالة. القدر المشترك واللفظ لا اشكال فيه. ثم اذا اردنا الميز - [00:40:58](#)

والفصل اذا قلنا وجود الله اذا امتاز وانفصل عن وجود المخلوق باي شيء؟ نقول بالاضافة بالاضافة وجود الله عندنا مضاف ومضاف اليه وعندنا نسبة تقييدية. وجود زيد عندنا مضاف مضاف اليه ونسبة تقليدية. لما حصلت - [00:41:22](#)

لانه انتقل من الذهن الى الخارج بالاضافة اما وجود هكذا لا ليس عندنا معنى شيء نقول هذا وجود لا يتعلق بالباري ولا بزيد ولا بعمره ولا ببيت ولا بمسجد ولا غيره ليس عندنا وجود لانه معنى كلي موجود في الذهن - [00:41:41](#)

لذلك حينئذ قبل ان يضاف فمحله الذهن محله الذئاب باعتبار الافراد في الخارج خارج الذهن حينئذ بالاضافة يمتاز كل منهما عن عن الآخر. اذا المراد هنا المشكك ان اللفظ هو كلي وله معنى. لا يمنع العقل - [00:41:57](#)

من ماذا؟ من الاشتراك فيه. لكن افراده لم تستوي. افراده لم تستوي. بل اختلفت بالشدة تارة كالبياض وسائل اللوان وبالتقدم. حينئذ الوجود واجب الوجود متقدم اليس كذلك؟ كان الله ولم يكن شيء يسمى معه. ووجود المخلوق هذا متأخر. اذا وجودنا ووجود والمعنى كلي موجود في الذهن - [00:42:16](#)

وانما انفرد في الخارج ثم احدهما متقدم ووجود الباري جل وعلا مطلقا وجود الممكن هذا متأخر قال واما جزئي هل يقابل ماذا واما جزئي يقابل ماذا اما كلي واما جزئي اما كلي - [00:42:42](#)

واما جزئيا. يعني هذا النوع الثاني من نوعي المفرد النوع الثاني من نوعين الاول الكلي وذكر له تقسيمين باعتذارين الاول باعتبار وجوده في افراده في الخارج وعدمها باعتبار افراده وجودها في الخارج وعدمها. والثاني باعتبار الاستواء في افراده وعدمه - [00:43:11](#)

انتقل الى الجزئي قال واما جزئي اي حقيقي قال في الحاشية عندكم. اي حقيقي اي حقيقي لقريظة مقابلته بالكل لان الجزئي قد

يكون اظافيا سيذكره شارح. بالنسبة الى اعم منه مع كونه كليا بالنسبة الى خاصة منه - [00:43:34](#)

الحيوان فانه جزئي يعني اضافي. بالنسبة الى الجسم النامي. كلي بالنسبة للانسان هذا سيأتي ذكره وذلك اي الجزء كعلم الشخصية المعرب يعني هذا نأتي به بعد ان نعرفه احسن. واما جزئي قال وهو - [00:43:59](#)

اي الجزئي وهو اي حقيقة الجزء المفرد. الذي يعني جينز هذا شامل الجزئي والكلي. يمنع نفسه تصور مفهومه ذلك ذلك المشار اليه وقوع الشركة. اذا ما يمنع تصويره وقوع الشركة - [00:44:21](#)

ما يمنع تصويره وقوع الشركة هذا يسميه ماذا ما لا يمنع تصور من وقوع الشركة فيه هذا يسمى كليا اذا هما متقابلا يمنع لا يمنع يمنع لا يمنع وهو الذي يمنع نفسه تصويره يعني ذات التصور يعني المفهوم قلنا التصور هو المفهوم مفهوم الكلمة ومدلولها -

[00:44:44](#)

نعم يمنع نفسه تصور مفهومه. تصور مفهومه يعني مدلوله. ذلك اي وقوع الشركة فيه اي وقوع الشركة فيه. بمعنى ان الجزئي اذا تصور معناه وحصلت صورته في العقل. حصلت صورته في العقل. فان تلك الصورة الحاصلة في العقل لا يصح فرض صدقها على

كثيرين - [00:45:08](#)

لا يصح فرض صدقها على كثيرين. من لا تصدق الا على واحد لا تصدق الا على واحد. فانه يحصل من تعقل كل واحد من

الجزئيات صورة مغايرة للصورة المتعلقة - [00:45:37](#)

جزء اخر او كذلك فاذا تصورت زيدا من الناس وقع في نفسك ماذا؟ الذات التي سميت اذا تصورت معنا عمرو حينئذ نقول وقع في

الذهن ذات مغايرة لتلك الذات ولذلك يختص الاسم بمسماه - [00:45:53](#)

اختص الاسم بي بمسماه. حينئذ نقول اختص الاسم بمسمى. فلا يدخل تحت ذلك الاسم غيره البتة لانك لو جوزت كونه يدخل تحته لجوست ان الذات تدخل بالذات هذا فاسد وهذا فاسد هذا الاسم للمسمى. اذا المسمى محدود معين لا يشاركه غيره. فاذا اطلق

الاسم حينئذ انصرف الى هذا - [00:46:17](#)

الشخصية دون غيره. اذا جوزت صدقه على اخرين حينئذ اتحدت الذوات. لان المسمى مسمى الزيت شيء واحد. وهذا باطل ولا وجود

له اذا بمعنى ان الجزئي اذا تصور معناه وحصلت صورته في العقل فان تلك الصورة الحاصلة فان تلك - [00:46:43](#)

سورة الحاصلة في العقل لا يصح فرض صدقه على كثيرين. فانه يحصل من تعقل كل واحد من الجزئيات صورة مغايرة بصورة

متعلقة من جزء اخر كزيد مثال علما هذا احتراز على من - [00:47:03](#)

زيد زاد يزيد زيدا مصدر واذا كان مصدر فهو كلي زيد علما كزيد علما من زيد مصدرا فانه كلي فانه مثل علم لماذا مصدرة كله؟

ضرب هذا مصدر وهو وهو كلي. اذا كزيد اي كمثل زيد - [00:47:20](#)

او ذلك كزيد يعني جعلوا خبرا لمبتدأ محذوف وذلك كزيد والكاف هذه تمثيلية لا استقصائية صحيح ما الفرق بين الاستقصائية

والتمثيلية من اسمها والمثال ليس محصور فيما ذكر الاستقصائية ما بعدها محصور - [00:47:44](#)

ما بعدها محصور ولذلك قد يقال بان الخليين بالنسبة للباري جل وعلا كابراهيم ومحمد التمثيلية. اذا قلت تمثيلية معناه تم من هو

الخليل للباري جل وعلا غير هذين استقصائية بمعنى انه لا يوجد الا هذين - [00:48:07](#)

لا يوجد الا هذين كذلك الخليان كمحمد ابراهيم ومحمد استقصائية افضل الرسل على الاطلاق كمحمد يصح التعبير لا اشكال فيه

محمد لو قلنا مثل محمد كاف تمثيلية. حينئذ وقعنا في غلط - [00:48:29](#)

وهو ان ثم مساو للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا ليس بصحيح. احيانا يكون الكاف هنا استقصائية. اذا كان ما بعدها محصورا ولا

يوجد مثال الا المذكور فهي استقصائية. فان كان ثم مثال اخر فهي - [00:48:50](#)

التمثيلية هنا تمثيلية واستقصائية تمثيلية علما كزيد علما قال الا مصدر لزيادة فهو كلي فهو كلي. فان مفهومه من حيث وضعه له اذا

تصور منع ذلك فان مفهومه اي مفهوم لفظ زيد على من - [00:49:04](#)

ومراد الشارع بمفهوم زيد حال كونه علما وهو ليس الا الذات المشخصة. وهو كذلك المحدث عنه هو زيد العلم واطافة مفهوم للظهير

فان مفهومه اضافة مفهوم للظهير عهدية اي مفهومه المعهود وهو الشخص - 00:49:29

وهو وهو يعني ليس كونه ثلاثيا او مركب من ثلاثة احرف زهية ده وانواع هذه الحروف او انه على وزن فعل ليس هذا المراد. انما المراد من حيث المعنى ودلالته على شخصه. وهو الذات المشخصة. المعين المشاهدة فيه في الخارج - 00:49:51

هذا المراد فان مفهومه اي ما يعقل من اللفظ عند تصوره من حيث هذا التقييد. من حيث وضعه ظهير يعود الى لفظ الزيت من حيث وضعه يعني وضع لفظي له اي لذلك المفهوم - 00:50:10

لذلك اذا تصور ذلك المعنى منع ذلك. يعني منع المشاركة منع المشاركة. ولا عبرة بما يعرض له من اشتراك اللفظ لانه تقول كم من زيد عندنا كم وكم - 00:50:29

كذلك كثير خاصة في الجنوب عندك وزيد وزيد هل هذا كلي يصدق على كثيرين هذا زيد وهذا زيد وهذا زيد صدق على كثيرين نقول لا المراد ما يمنع وقوع الشركة ولذلك هناك في السنة قال ما افهم اشتراكا - 00:50:51

كلي ما افهم اشتراك الاشتراك نوعان نوعان اشتراك لفظي واشتراك معنوي ادراك اللفظ واشتراك معنوي. اشتراك اللفظ هو ما اتحد لفظا وتعدد وظعا ومعنى ما اتحد لفظا وتعدد وظعا ومعنى. والاشتراك المعنوي - 00:51:18

ما اتحد في الثلاث ما اتحد معنى ووظعا الافضل اتحد لفظا ووظعا ومعنى واضح الذي يعتبر في مفهوم الكلي او الجزئي اثبات ونفي هو الاشتراك المعنوي واما الاشتراك اللفظي لا. لماذا؟ لان الاشتراك المعنوي اتحد - 00:51:44

وظعه ومعناه واما الاشتراك اللغوي فتعدد وضعه. حينئذ لا يقال بان زيد وزيد وزيد هذه كلمة واحدة. لا هذه ثلاث كلمات بخلاف زيد الانسان عمرو الانسان بكر الانسان اللفظ واحد - 00:52:12

لانه لم يتعدد الوضع. المعنى واحد متحد. ووضع انسان مرة واحدة. وظعا واحدا ثم حمل على افراده اذا هل تعدد؟ ليس عندنا تعدد. لكن معنى المعنى هو عينه واللفظ واحد لم يتعدى واللفظ واحد - 00:52:31

اذا اتحد معناه ووظعه ولفظه اما المشترك زيد وزيد وزيد اول الذوات المعاني المتحدة او مختلفة مختلفة. ثانيا الاشتراك اللفظي على الصحيح ان لكل معنى وضع خاص. ان لكل معنى وضع خاصا - 00:52:50

فوضع للذهب للضعيف ثم وضع مرة ثانية ليس هو عين استعمال في غير معنى الا صار مجازا ثم وضع مرة ثانية للذهب فسميت عين ثم وضع وظعا ثالثا الى اخره اذا - 00:53:13

المعنى غير متحد والوضع متعدد وضع متحد. حينئذ اذا قيل زيد علما هذا جزئي يرد اراد بان زيد متكرر في الاسماء. زيد وزيد وزيد نقول لا هذا اشتراك اللفظي. والاشتراك الذي يعتبر هنا في انه كلي هو - 00:53:30

الاشتراك المعنوي وهذا منتف في في ماذا؟ في زيد. الاشتراك الذي يكون في حقيقة الكل هو الاشتراك المعنوي. لابد ان المعنى والوضع لا يتعدد بل هو واحد واللفظ واحد. وهنا اتحد اللفظ نعم لكن انتفى امران. وهو المعنى - 00:53:49

انا مختلف والوضع مختلف. اذا لا ارادة. ولذلك قال ولا عبرة بما يعرض له له الضمير هنا يعود للزيد من اشتراك اللفظ من اشتراك لفظه فلا يظن الظان انه اشتراك معنوي فيجعله في قبيل الكل لا الجزء لا بل هو جزئية بل هو - 00:54:09

جزئي قاله النرجع للحاشية قال وذلك كعلم الشخص اراد ان يمثل هو مثل وهو علم شخصي يعني امثلة للجزئيات التي تحكم عليها بانه جزئي كعلمي الشخصي. والمعرف التي للعهد الخارجي - 00:54:30

اعلان استغراقية والظهير واسم الاشارة والموصول بناء على تحقيق السيد تبعا للعضد من انها موضوعة للجزئيات المستحضرة بملاحظة كل يعمها موضوع الجزئيات المستحضرة بملاحظة كل يعمها يعني هي في الاصل جزئية او ما يعبر عنها بانها جزئيات وضعها - 00:54:48

واستعمالا. جزئيات وضعها واستعمالا. على القول الثاني ذكرناه فيما سبق اي مسألة الحرف ثلاثة اقوال كذلك هذه المسائل كلها مختلف فيها. هل هي كليات ام لا؟ وهي واسطة بين امرين - 00:55:14

بعض المسائل اجمع على ان كليات وبعضها اجمع على انها جزئيات. وبعضهم مختلف فيها والمذكور هنا مختلف فيه. مختلف فيه.

والخلاف اما ان ينظر الى الاصل او انه ينظر للاستعمال وكذا في اللفظ يعني لا ينبني عليه شيء - [00:55:33](#)

لكن نتفق على ماذا؟ على انها بعضها كالموصلات وغيرها انها من قبيل العام. قبيل العام وله وجه عند الاصوليين. لكن يبقى ماذا؟ هل هي الاصل لان لانها تصلح لكل شيء - [00:55:48](#)

الذي ما قيدته الذي جاء ابوه قيدته. قبل التقييد الذي صالح لكل شيء. صالح. اذا هذا معنى كل يعني عقل لا يمنع انه ان نقول جاء الذي مات ابوه جاء الذي قام ابوه جاء الذي سافر اخوه ممكن - [00:56:02](#)

له افراد فيقيد بها لان المقصود يعرف بصلته. حينئذ نقول من حيث قبل الاستعمال قد يقال بانها كلية. لكن اذا جاء الذي ضربته تعينوا يعني معناه جاء الشخص المعهود الذي اوقعت الضرب عليه - [00:56:19](#)

هذا جزء صار صاروا جزئيا. فالنظر هنا الخلاف ليس بخلاف له ثمرة الله اعلم. هل هي جزئيات ام ام كليات؟ لكن الموصلات باعتبار اللفظ العام هناك لها بحث عنده عند الاصولية - [00:56:37](#)

قال على تحقيق السيد تبعا للعاضد من ان موضوع الجزئيات المستحضرة لملاحظة كلن عمه. واما المعرف بغير التي للعهد فكلي التي ليست لعهد التي ليست للعهد ومراده المعرب بغير ال التي للعهد المعرف بلام الاستغراق - [00:56:51](#)

هي من الصيغ العموم والمعرف بلام حقيقة والمعرف التي للعهد الديني هذي ثلاثة حكم عليه بان ماذا كليات يعني يقال ماذا؟ واما المعرف بغير العهدية اما العهدية فهي جزئية لذلك المعرف بغير ال العهدية ذكر العطار ثلاثة انواع. اولا الاستغرافية - [00:57:12](#)

ثانيا المعرب بلام الحقيقة عيلتكم كليا والمعرب بلام الحقيقة الرجل خير من المرأة. الرجل يصدق على كل زيد عمرو الى اخره. وان قصد حقيقته الثالث المعروف بالة التي بالعهد الذهني - [00:57:37](#)

على الكل الا اذا كان ثم معهودا اذا كان ثم تكون عهدية. اذهب الى السوق اذا صار معرفا لكن هل هنا وان كانت للذهن انها منصرفة الى الى المعهود؟ اي سوق الذي تعرفه انت - [00:57:55](#)

وهكذا قال هنا واما المعرب بغير التي للعهد فكلي كاسم الجنس هذا كاست اسمه الجنس والنكرة رجل وانثى وانسان وعلم الجنس كاسامة لوضع الطرفين للحقيقة لوضع الطرفين اي طرفين ما الجنس علم الجنس - [00:58:10](#)

علم الجنس والنكرة وسط لوضع الطرفين الحقيقة من حيث تعيينها في عالم الجنس دون اسمه والنكرة للفرد المنتشر. نكرة الارض المنتشرة. اذا خلاصة فيما يحكم عليه بانه جزئي نقول ينظر الى المعنى - [00:58:32](#)

انظر الى المعنى. واما الاستعمال فلا يكاد ان يكون هذه المذكورات الا وهي مستعملة في في الجزئيات. الا ما استثناه من الف وما تدل عليه الصلاة من؟ من العمومي قال هنا جزئيات وضعا واستعمالا وعلى ما ذهب اليه السعي تبعا للمتقدمين هي كليات وضعا جزئيات استعمالا. يعني - [00:58:51](#)

عكس ما ذهب اليه العضود جزئيات وضعا واستعمالا ليس عكسه وافقه فيه في الاستعمال. وخالفه فيه في الوضع. خالفه في وضعه. والشبهة او العلة لصلاحيته كل شيء هذا معنى كلي. هل تقول هو جزئي؟ لانه لا يستعمل الا في جزئي. وهذي الصلاحية ليست مرادا يحتمل هذا وذاك - [00:59:14](#)

قال هنا وقدم الكل على الجزئي لان قيوده الكلي ماذا لان قيوده اي الكل عدمية قيود ليس عندنا الا قيد واحد ما لا يمنع هذا قيد واحد لذلك قال هنا - [00:59:38](#)

لان قيود اي الكلي قيوده للكل اي جنسها. الصادق بواحد وهو المراد. وهو وهم قال عطار اراد بالقيود مطلق النفي مطلق النفي. في قوله لا يمنع الى اخره. من النفس والتصور المفهوم. هذا فيه تكلف - [00:59:58](#)

لان جملة واحدة ما لا يمنع نفس وتصور مفهومية. قال القيود هنا باعتبار النفس والتصور والمفهوم. قلنا ليس لوحدها النفس ولا التصور ولا المفهوم. انما المراد به انه كلي اه قيوده الكلي هذا جمع او جنسها. الصادق بواحد منها فقط - [01:00:18](#)

قال هنا فباعتبار تسلط النفي على امور متعددة كان كل واحد منها قيد والا فعدم المنع قيد واحد والمراد بكونه عدمي ان العدم معتبر في مفهومها وضمير قيوده يعود للكل. اذا لان قيوده او قيده عدمي. لانه - [01:00:38](#)

لا يمنع بخلاف غيري. قال نظير ما مر اين نظير ما مر هناك فيه المفرد والمركب. مفردها هو المركب نعم. لان قيوده عدميته اي مشتملة على النفي نظير ما مر ما سبق فيه المفرد والمؤلف. اي في توجيه تقديم المفرد على المؤلف - [01:00:57](#)

ولانه العلة الثانية اي الكلي ولانه المقصود بالذات عند المنطق هو هذا هذا الاصل انه مقصود بالذات عند المنطق. لماذا لاننا قلنا قسما التقسيم الكلي السابق للفظ اما مفرد واما مؤلف ثم قسم المفرد الى كلي وجزئي ثم سيقسم الكلي الى - [01:01:26](#)

وعرضه ثم يقسم الكل بهذين اعتبارين الى ماذا؟ كلية الخمس. اذا النتيجة هي الكليات الخمس وكل ما يخدم ويكون وسيلة للوصول لحقائق الكليات الخمس فهو داخل. وما عدا ذلك فهو خارج. اذا الكلي هو المقصود - [01:01:51](#)

وليس غيرهم. ولذلك قالوا ولانه اي الكل المقصود بالذات عند المنطق لانه يعني لكل مادة الحدود يعني التعاريف البراهين يعني الحجة والمطالب يعني النتائج قال العظام لان الحدود تتركب منه - [01:02:09](#)

وكذا الاقيسة لانها تتركب من القضايا والمحمول في القضايا الحملية لابد وان يكون كليا على نزاع في ذلك فهو مادة الحدود حقيقة وجزء مادة في والمطالب هي النتائج وهو جزء حقيقة فيها بناء على ان المحمول - [01:02:33](#)

لا يكون الا كليا. محمول لا يكون الا كليا. وهذا فيه خلاف. لكن هذا المشهور عند المناطق اذا قدم هنا الكل على الجزء لهذين الامرين. اولاً ليت قدمه لانه هو المقصود بالذات في هذا الموضوع. ثانياً لان قيوده عدمية. ثم قسم الكل باعتبار - [01:02:53](#)

انه داخل في الذات اولى داخل فيه ذات المهمة اولى. الى ذات واعراضي. قال والكلي اما ذاتي وهو الذي يدخل في حقيقة جزئياته واما عرضه. اما ذاته واما عرضي. الذاتي الذاتي منسوب الى الذات - [01:03:17](#)

بمعنى الحقيقة لا بمعنى صاحبة وان الذوق بمعنى صاحبه لكن المراد هنا الحقيقة المراد به الحقيقة الذات منسوب الى الذات بمعنى الحقيقة. لا بمعنى صاحبة ولذلك ادخلت عليه وافردت عن الاضافة قيل الذات - [01:03:41](#)

واستعمال وبهذا المعنى وارد في كلام العرب. قال خبيب وذلك في ذات الله وان يشاء الى اخره. يعني في جنبي وفي القاموس قوله تعالى ذات بينكم اي حقيقة وصلكم وبه فسرهما الواحد ذات بينكم اي حقيقة وصف اذا فسر بالحقيقة ذاك - [01:04:02](#)

يفسر بي بالحقيقة. لكن قوله في النسب ذاتي كلي اما ذاتي هذا فيه اشكال لا يجري على القياس الا ان جعلت التاء اصلية وهو خلاف الظاهر جعلك اصلية يعني لا للتأنيث - [01:04:20](#)

والا هو خلاف الظاهر. ومقتضى صنيع القاموس انها زائدة. وعليه في القياس ان يقال ذووي برد المحذوف ذاك مؤنث ذو وان الذوق. واذا كان كذلك وحينئذ يرجع الاصل بدوي رجع العصر كذلك يقول هنا ماذا؟ ذووي ذا ذووي. والكلي اما ذاتي. اما ذاتي - [01:04:36](#)

قال هنا صاحبنا محشي يعلم ان الكلي اذا نسب الى ما تحته من جزئياته فاما ان يكون تمام ماهيتها كالانسان او داخلا فيها تمام المهية هذا الذي يسمى بالنوع او داخلا فيها كالحيوان والناطق يعني كالجنس والفصلي. كالجنس واو الفصل - [01:05:02](#)

او خارجا عنها كالضاحك والماشي والاولان ذاتيان الذي هو ماذا لام الحيوان الناطق. الاولان وذكر ثلاثة اشياء. اولاً ان يكون تمام ماهيته. هذا الاول اودى خلافاً للثاني الاولان ذاتيان لا - [01:05:28](#)

اسمعوا اسمعوا اسمعوا ثلاثة اشياء ذكر فاما ان يكون تمام ماهيتها كالانسان هذا اولاً او داخلا فيه هذا الثاني دعك من الامثلة او خارجا عنها ثلاثة اشياء الاولان يعني تمام الماهية هو النوع والداخل فيها - [01:06:00](#)

الجنس والفصل؟ قال ذاتيان الاولان ذاتيان. والثالث الذي هو خارج عنها عرضي وعلى هذا فالذاتي ما ليس بخارج والعربي الخارج فتدخل الماهية في الذات وهو احد اصطلاحات ثلاثة للمناطق وسيأتي بقية. قال الذي يدخل في حقيقته جزئياته كالحيوان الناطق. هذا ماذا - [01:06:17](#)

الذاتيون تركنا كلمة فيما سبق او لانه مادة الحدود والبراهين للمطالب بخلاف الجزعي خلاف الجزئية فانه ماذا؟ قيوده ليست عدمية. ولانه ليس مقصوداً بالذات عند المنطقية. ليس مقصوداً بالذات عند المنطقة بخلاف جزئي خبر مبتدأ محذوف - [01:06:45](#)

ايوة هو ان الكلي ملتبس بخلاف الجزئي اي بمخالفته في هذه الامور من جهة ان قيوده وجودية وانه ليس مقصوداً بالذات وانه ليس ادت الحدود والبراهين فهو ليس من مباحث هذا الفن اصله. وانما تعرضوا لتعريفه لان مفهومه ملكة. ومفهوم الكل عدم يتوقف -

على على تصورها. قال وهو اي الذاتي الكلي الذاتي الذي يدخل في حقيقة جزئياتهم يدخل هنا نص على ان الداخل في حقيقة الجزئيات يسمى ذاتيا. قوله في حقيقة جزئياته المراد بها الانواع - [01:07:26](#)

جزئيات المراد بها هنا الانواع بخلافها في النوع كما المراد بها الافراد في حقيقة جزئياته المراد بها الانواع بدليل التمثيلات بدليل التمثيل وهي جزئيات اضافية فان الجزئي كما يطلق على المعنى السابق - [01:07:47](#)

ما يمنع الى اخره يطلق على كل اخص تحت اعم. يعني الذي يسمى الجزئي الاضافي. هو كلي باعتبار ما تحته فالانسان مثلا انسان يصدق على مال الذكر والانثى والذكر زيد وعمرو داخله والانثى هند وفاطم الى اخره. هذا يعتبر كليا انسان. لكن باعتبار الحيوان -

او جزئيا باعتباري باعتبار الافراد تحت تحت الانسان الافراد نقول هو كلي وكليا. وهو جزئي باعتبار دخوله تحت اعم. هو اخص تحت تحت اعم. يطلق على كل اخص تحت اعمد - [01:08:28](#)

قال الذي يدخل في حقيقة جزئياته وهذا انما يشمل الفصل والجنس فقط. هذا هو الذي يدخل اما النوع فلا يدخل انه تمام الماهية يعني الحيوان الناطق مركبة هكذا نسميه نوعا - [01:08:48](#)

سميه تمام الماهية كمال الماهية. فهو ليس بداخل ولا بخارج. هذا هو الصحيح فيه. النوع ليس بذاتي ولا بعربي. لان الذات الداخل والعربي الخارج حينئذ النوع ما حقيقته اتفاق عندهم انه ماذا؟ انه تمام المهية يعني كمالها المركب والمؤلفة من الحيوان الناطق. هل هو داخل - [01:09:06](#)

لا لان ليس هو بالحيوان ليس هو بالناطق. هل هو خارج؟ الجواب لا. اذا ما ليس بداخل ولا بخالد هذا لا يقال بانه ذاتي ولا عربي هذا هو الصحيح في النوع - [01:09:31](#)

وهو الذي يوافق العقل والنظر هنا. انه يقال بانه لا ذاتي ولا ولا عربي. لكن بعضهم ادخله في الذات على تأويل. وبعضهم ادخله في العرب على اعلى تأويل فالاقوال في النوع ثلاثة - [01:09:44](#)

ولا باتفاق باتفاق ان الجنس قال الشيخ الامين رحمه الله تعالى الجنس هو الفصل ذاتيان بلا خلاف الجنس والفاصل ذاتيان بلا خلاف والخاصة والعرض العام عرضيان بلا خلاف الكلية خمسة - [01:09:56](#)

مية خمسة. اذا اربعة مجمع عليها الجنس والفصل ذات ايام بلا خلاف والخاصة والعرض العام عرضيان بلا خلاف. بقي ماذا ها النوع وفيه ثلاثة مذاهب انه ذاتي بناء على ان كل ما ليس بخالد عن الذات فهو ذات. يعني احدث تعريفا - [01:10:16](#)

احدث تعريفا للذات من اجل ادخاله. قالوا بناء على ان كل ما ليس بخالد عن الذات فهو الذات. لو اراد ان نعرف الذات قلنا الذاتي ما ليس بخارجنا هذا التعريف هذا اللفظ ما ليس بخارجه ماذا يشمل - [01:10:42](#)

دخل فيه النوع لماذا؟ لان النوع ليس بخارج والجنس والفصل واضحان. النوع ليس بخالد وهو قطع الجنس بخارج. اذا اذا اردنا ان نجعل النوع ذاتيا حينئذ نقول النوع ما ليس بخارجه الذاتي ما ليس بخارجه. حينئذ ما ليس بخارج - [01:11:00](#)

يدخل تحته النوع والجنس والفصل. لان النوع ليس بخارج. ولذلك قال انه ذاتي بناء على ان كل ما ليس بخارج عن الذات فهو ذاكر. القول الثاني انه عربي بناء على ان كل ما لم يدخل في الذات فهو عربي - [01:11:21](#)

كلما لم يدخل في الذات فهو عربي بناء على ان كل ما لم يدخل في الذات فهو عرضي. وتتمام الماهية لم يدخل في الذات. فهو فهو عربي. اذا ما تعريف العرظ او العرض - [01:11:39](#)

ما ليس داخلا في الذات اذا شمل الخاصة والعرض العام والنوع لانه ليس داخلا في الذات الثالث قال وهو اقربها الى الواقع انه ليس بذاتي ولا عربي. لانه تمام الماهية. فليس جزءا منها حتى يكون داخلا فيها. ومعلوم ان الماهية لا يمكن خروجه - [01:11:53](#)

عنها حتى يكون عربيا وهو كذلك. وهو كذلك. اذا قول هنا الذي يدخل هذا نفهم منه ماذا؟ ان النوع ليس بذاته ان النوع ليس بذاتيا قال الذي يدخل هذا انما يشمل الفصل والجنس - [01:12:14](#)

لأنهم يدخلون لانهما يدخلان في حقيقة ما تحتها من الافراد فلم يشمل كلامه النوع كالانسان مثلا لانه حقيقته لان حقيقة لانه حقيقته ما تحتها من الافراد لانه يعني الحال والشأن حقيقة النوع ما تحتها من الافراد. فلم يوصف بكونه داخلا الا بنوع تكلف - [01:12:34](#) يعني من ادخله بالذات لابد ان يتكلم على التعاليف السابقة. يقول القائل العرضي ما ليس بخارج. اذا الذاتي ها ما ليس بداخل الامة كانت امام الماهية الا بنوع تكلم بان يراد بالدخول عدم الخروج - [01:13:02](#) فبقي داخلا في تأليف العربي وهو ما لا يدخل الى فيكون النوم على هذا عرضيا كما سيقول الشارح فيخالفه ما سيأتي للمصنف من الذاتي اليه والى الجنس ولعل الاحسن في الجواب ان يقال انه جرعا للصالحين. يعني هنا المصنف - [01:13:18](#) صاحب المتن الذي قال الذي يدخل في حقيقة جزئياته في ظاهر كلامه ان النوع ليس بذاتية بل هو بل هذا الظاهر. وسيأتي انه يقسمه كلي الى ماذا؟ كل الذات يقسمه الى جنس وفصل ونوع. كيف ادخله وكيف اخرج - [01:13:36](#) على على الصلحات. يعني لا يلتفت الى كونه ذاتيا او عرضيا لانه لا ينبني عليه شيء فجرى على اصطلاح في موضع عند تعريف الذات واخرج النوع ولما جاء يقسم الكل الذاتي قسمه الى النوع كيف انت اخرجته ثم قسمته - [01:13:53](#) لذلك هذا تعارض؟ الجواب انه لا يحرر في هذه المسألة. لانه لا ينبني عليه كبير علم بما يتعلق بمن سيئاته. فقد يجري على اصطلاح في موضع ويجري على اصطلاح اخر فيه في موضع اخر كما هو شأن في المفرد الذي سبق معنا - [01:14:13](#) قال كالحيواني بالنسبة للانسان والفرس فانه داخل فيهما فانه ما هو اه كالحيوان بالنسبة للانسان والفرس فانه اي الحيوان داخل فيهما اي الانسان والفرس. لماذا؟ لتتركب الانسان من الحيوان والناطق. فنقول الانسان حيوان ناطق. اذا حيوان هذا - [01:14:29](#) انس هذا كلي ذاتي وهو جنس لماذا؟ لانه يدخل في حقيقة في جزئياته. حقيقة جزئياته. كيف نقول اذا اردنا الانسان ما تعريفه حيوان ناطق؟ اذا دخل صار جزءا لان الانسان ليس هو الحيوان فقط - [01:14:58](#) وليس هو الناطق فقط وانما هو حيوان ناطق. اذا جزءه الذي تألف وتركب منه هو الحيوان. فانه داخل فيهم لتتركب هانم الحيوان والناطق والفرس من الحيوان والصاحب. ما هو الفرس - [01:15:14](#) الحيوان الصاهر. اذا الحيوان هذا يعتبر كلياً تعتبر كلياً ثم هو كلي ذاتي لماذا؟ لانه يدخل في الماهية في الحقيقة يكون جزءا منها قال واما عرضي واما واما عربي. وهو الذي يخالفهم. يخالف ماذا - [01:15:29](#) اه وهو الذي يخالفه يخالف الذاتي. اي لا يدخل في حقيقة جزئياته الاول هو الذي يدخل. والثاني يخالفه يعني الذي لا يدخله. الذي لا الا يدخل اي لا يدخل في حقيقة جزئياته - [01:15:56](#) وهو من اطلاق اعم وهي المخالفة على الاخص وهي المناقضة. بقريئة المقابلة اصطلاح المناطق ان المخالف ما يمكن اجتماعه مع مقابله كالضحك والقيام نعم او كذلك وما لا يمكن اجتماعه معه لا يسمونه مخالفا - [01:16:14](#) بل مناقضا فكان الاولى لمصنفا يقول ما يناقضه. ما دام يقول هو الذي يخالفه والذي يناقضه. الذي يناقضه واما عرضي وهو الذي يخالفهم اي لا يدخل في حقيقة جزئياته. يعني ليس داخلا في الماهية مثل ماذا؟ كالضحك بالنسبة الى الانسان - [01:16:33](#) يعني الانسان لم يتألف من القوة التي تصدر عنها الضحك حينئذ نقول الضاحك والماشي وماذا؟ اي صفة تتعلق بالانسان يختص بها؟ ليست داخلة في الاصل في ماهيته وحقيقته. فكل ما لم يكن داخلا فهو عربي. فالطول والعرض والسمن واللون كل هذه تسمى ماذا - [01:16:54](#) اعراض وليست داخلة في المهية ولذلك اختلفاها لا يؤثر في الحقيقة فنقول الانسان زيد الانسان وبكر انسان نقول الحقيقة واحدة الحقيقة واحد هذا طويل وهذا قصير صحيح حقيقة واحدة وهي كونه حيوانا ناطقا. وكونه حيوانا لا يختلفان هي بعينها. لكن هذه الاشياء الزوائد هذه تعتبر مشخصات - [01:17:18](#) يعتبر من الامور العرضية فهي خارجة عن عن الاصل. خارجة عن عن الاصل. ولذلك الطويل يعيش. والقصير كذلك يعيش كالضحك بالنسبة للانسان كالضحك بالنسبة للانسان. لما مر انه مركب من الحيوان والناطق - [01:17:45](#) لما مر من انه يعني الانسان مركب من الحيوان والناطق. عرفنا الحقيقة والماهية التي يتألف منها الانسان. وليس منها ضحك

اليس كذلك مؤلف لما مر انه مركب يعني حقيقته وماهيته. مؤلفا من جزئين لا ثالث منه لا ثالث لهما. وكل جزء هو جزء الماهية -

01:18:10

هي داخل فيها فالماهية تألفت من جزئين اثنين فقط حيوان ناطق هل بينها ضحك؟ لا. اذا يوجد الحيوان الناطق دون هذا الوصف وهذا من اهم الفوارق بين الذات والعربي. ان الذاتي لا ينفك لا يوجد - 01:18:34
الا بوجود الجزئيات الذاتية. واما العرض فلا يمكن ان يوجد دون ان يكون يكون ضاحكا ولذلك قد يولد اخرس قد يولد اعمى لذلك قد يولد مسلوب العقل صحيح وهو انسان وهو انسان. ناقص في انسانيته عن ذاك الذي يرى ويبصر ويفكر لا ليس النقص. الحقيقة هي بعينها نفسه - 01:18:50

لكن هذه اعراض بمعنى انه يوجد دون ان يبصر. يوجد دون ان يكون معه عاقل الى اخره قال لما مر انه مركب من الحيوان والناطق. فالضاحك خارج عنه والضحك خارج عنه. عن ماذا - 01:19:14
على الانسان. وعلى هذا يعني الذي تقرر قول المصنف الذاتي هو الذي يدخل والعربي هو الذي يخالفه الماهية عربية ما المقصود بالماهية؟ يعني تمام الماهية. لو قال تمام الماهية كان اولى - 01:19:32

الماهية يعني تمام الماهية وهو النوع يقصد به النوع. فالماهية عرضية اي الحقيقة النوعية عرضية وقد يطلق الذاتي على ما ليس بعرض والماهية عربية عرفنا الخلاف الذي وردناه فيما سبقه كلام الشيخ الامين رحمه الله تعالى. ثم قالوا قد يطلق الذاتي - 01:19:49

على ما ليس بعرضي قال العطار هذا مختار الشيخ الرئيس جمع بينهما بين وصفين شيخ الرئيس فالذات عنده ما ليس بعرض. انا قلت لكم فيما سبق العطار حواسيه جيدة. لكن عنده تعظيم للمتقدمين - 01:20:11
لي متقدمة والاولى ان يقال بان المنطق ما دام انه استعمل في الشرعيات لو تصرف ببعض المصطلحات لا اشكال فيه يعني اسلمت المنطق لا اشكال فيها واذا عدلت بعض المصطلحات لا اشكال فيها لا نقول لماذا خالفت الرئيس - 01:20:30
صحيح انتبهوا لهذا لان احيانا اثني على بعض الكتب فيأخذها الطالب على على عماه هكذا قل لها انتبه يعني. هو فيه تحقيقات وفيه نقول وفيه اشياء جيدة لكن عنده هذه الميزة في في جميع حواشيه عنده شيء من التعصب للمتقدمين - 01:20:50
لذلك تشن حملة على متأخركم ما فهموا هذا من قلة الفهم وقلة العقل عمل بصيرة خلط خط عشواء عند هذي الالفاظ ابن حزم هناك رحمه الله قال وقد يطلق الذات على ما ليس بعرضي - 01:21:08

ستكون الماهية ذاتية. كلام تابع لما سبق. قال العطار هذا مختار الشيخ الرئيس يعني يطلق الذات على ما ليس بعرضه. ما هو الذاتي؟ ما ليس بعرضه وعليه من بني ماذا - 01:21:27

اذا قيل الذات ما ليس يعني ما ليس بخالص. هل التعبير لو قال ما ليس بخارج لكان اولى. لذلك اظن علق عليه. الاولى بخارج هو المشهور يعني الذاتي تعريف ما هو؟ على ما ليس بعرضي يعني ما ليس بخالصة. وما ليس بخارج دخل النوع في الذات - 01:21:41
دخل النوع في الذات. قال هذا مختار الشيخ الرئيس يعني النوع يكون ذاتيا. فالذاتي عنده ما ليس بعرضين وبقي قول ثالث الذاتي الذاتي جزء الماهية والعربي الخارج عنها. وحينئذ تكون قسمة كل مثلثة. واما على رأي الشيخ في الشفاء ومثنته. قال واعترض - 01:22:01

بان الذاتي منسوب الى الذات فلو كانت ذاتية لزم نسبة الشيء الى نفسه. يعني كيف يقال تمام الماهية؟ بانها ذاتية. يعني اعتراض على التعريف الاخير. يكون النوع ذاتيا قال واعترض بان الذاتية منسوب الى الذات - 01:22:23
قال العطار اصله يعني هذا الاعتراض لشيخ الرئيس فانه قال في الشفاء ها هنا موضع نظر فان الذاتي ما له نسبة الى ذات الشيء. ذاتي ما له نسبة الى ذات الشيء وليقل ذاتي النسبة الى الذات مما سبق وهذا لا اشكال فيه. لكن الذات بمعنى حقيقة لا بمعنى - 01:22:42

وذات الشيء لا يكون منسوباً الى ذات الشيء يعني لا ينسب الى نفسه انما ينسب الى غيره. فاذا قلت النوع ذاته ويدل على الحقيقة.

حينئذ اذا قلت ذاتي نسبته لنفسه - 01:23:04

قال وذات الشيء لا يكون منسوباً الى ذات الشيء بل انما ينسب الى الشيء ما ليس هو واجاب بان الذاتي وان دل على النسبة بحسب اللغة لكن لا كلام فيه - 01:23:21

يعني ذاتي كونك اخذت بانه منسوب الى الذات هذا من جهة اللغة ونحن نبحث في ماذا في الصلحات؟ سميناه ذاتياً عرضياً لا اشكال. انت نظرت الى النسبة وقلت ذاتي منسوب الى الذات. انت رجعت الى اللغة. ونحن - 01:23:35

نبحث في المصطلحات في معاني المصطلحات. فلا دخل للغة بذلك البتة. ولذلك قال واجاب بان الذات وان دل على النسبة بحسب اللغة لكن لا كلام فيه وانما الكلام فيما وقع عليه للصلاح وهو لا يشتمل على النسبة اصلاً - 01:23:50

يعني ذاتي هكذا كما قال المحشي فيما سبق كلي الياء ليست زائدة انما هي كياء الكرسي. هنا ذكي على كلامه في الجواب انها تعتبر اصلاً لكن في اصل استعمالها هي هي منسوبة. لكن هذا مجرد الصلاح مجرد الصلاح. اذا اعترض بان الذاتي - 01:24:07

النسبة منسوب الى الذات فلو كانت ذاتية لزم نسبة الشيء الى نفسه. واجيب بان هذه التسمية الصلاحية لا لغوية في السابق اللغوي واجيب بان الزاج وباخر بان الذات كما تطلق على الحقيقة تطلق على مصدقها ويمكن النسبة الحقيقة الى ما - 01:24:27

يعني كما تطلق الذات على الحقيقة تطلق على الافراد وقد تنسبها الى الحقيقة وقد تنسبها الى الافراد. ولا اشكال فيه قد يكون النسبة باعتبار المصدق يعني ما تصدق عليه وهو الافراد - 01:24:53

وقد تكون باعتبار ماذا؟ باعتبار الحقيقة. ولذلك قالوا بان الذات كما تطلق على الحقيقة. قال العطار الجواب الاول يعني قوله بان هذه التسمية الصلاحية لا لغوية هذه منع تحقق النسبة - 01:25:09

يعني منع اولاً ثم سلم على الطريق المعهودة امنع ان سلمت ان سلمت. حينئذ بان هذه التسمية الصلاحية لا لغوية امنع النسبة. واذا قال منع تحقق النسبة. وهذا الجواب وبان الذات لو سلمنا - 01:25:26

لان النسبة موجودة وهذا الجواب بتسليمها وتحقيق وجود المنسوب والمنسوب اليه كما تطلق على الحقيقة تطلق على مصدقها مصداقية يعني الافراد والجزئيات التي تصدق الماهية عليها. افراد الجزئيات التي تصدق الماهية عليها - 01:25:45

قوله مصدقها هذه والف مركب من ما صدق موصول وفعل ماضي صدقة قوله على مصدقها تصرف المنطقة في هذا. فجعلوا اللفظين بمنزلة كلمة واحدة وادخلوا الجار عليه وجروه به. واصله مركب من ماء الموصولة. وصدق - 01:26:07

فعل ماضي. ما صدق عليه اللفظ ما صدق عليه اللفظ زيد وعمرو وبكر ما صدق عليه لفظ انسان يعني الذي حمل عليها فصدق الحمل. اذا قلت انسان يصدق يصدق على ماذا - 01:26:36

على زيد وعمرو كانه يحمل على زيد وعمرو يصدق على زيد وعمرو بل يصدق اولى لان الصدق هنا المراد به ما يحمل حمل موطنته ولذلك يستنكر اذا قيل بان يحمل على افراد - 01:26:56

هذا فيها توسع كلمة فيها شيء من السعة لماذا؟ لانك اذا قلت يحمل دخل معنا الحمل بنفسه وبالاشتقاق وبالإضافة. لكن اذا اردت التحرير و اردت ان المراد هنا حمل المواطأة قل صدقة - 01:27:12

لانه لا ما صدق على افراده يعني حمل عليه حمل مواطنة ولا يدخل معنا هنا ماذا؟ الاشتقاق واو الاضافة فهو اولى قال واصله مركب من ماء الماصولة وصدق فعل ماضي اي ما صدق عليه الماهية يعني من الافراد - 01:27:28

والصدق بمعنى الحمد الصدق بمعنى الحمل. فمصدق على التفصيل اللي ذكرناه. فمصدق الموصول مع صلته الافراد الافراد. فان تلك الافراد تحمل على الماهية كزيد وعمرو الى اخره. فانه يقال زيد انسان وعمرو انسان الى اخره. وعلى هذا - 01:27:48

تفتح القاف في صدقة فيما صدق ونحن نختصر المصداقية نقول سمعتهم مشايخ هكذا والا الاصل نقول ماذا؟ ما صدق. ما صدق على انه ماضي. لكن اذا تصرفوا فيه وركبوه جعلوه كلمة واحدة اذا نزل عليه الاحكام - 01:28:08

بحرف الجر ثم ما صدقي تأتي به الكسرة قد قيل به الله اعلم فيما يذكره لكن على كل اصل هذا والمراد بها ما يحمل على الافراد جررتها ام القيتها لا اشكال فيها لكن هي منقولة - 01:28:27

يعني اصلها مركب اصلها كلمتان ما وصدق. ثم مزجت وجعلت كلمة واحدة. لك ان تعتبر الاصل في الاعراب ولك ان تعتبر ما ال اليه الوظب بعد ذلك على ما صدق - [01:28:42](#)

على الما صدقي ان قلنا بكلام عطار انه تفتح القاف دائما على ما صدق على الماء طيب كيف ادخلت على كيف انت جعلت كلمة واحدة فاذا ادخلت على معنى انك تصرفت في الكلمة تصرف المفرد - [01:28:59](#)

اذا جرها به بالكسرة ولا اشكال فيها. على كل خلاف لفظي كما تطلق على الحقيقة تطلق على مصدقها. ويمكن نسبة الحقيقة لا مصدقها يعني الى الافراد والجزئيات التي تصدق المهية - [01:29:16](#)

عليها. اذا الكل اما ذاكى واما واما عربي الذاتي دخل فيه الجنس والفصل لانه حد الذات بالذي يدخل في جزئياته. داخل والعربي بخلافه ما ليس بداخله. ما ليس بداخله. حينئذ شمل الخاصة والعرض العام - [01:29:32](#)

بقي ماذا؟ النوع عن الخلاف المذكور والصواب ان نقول لا ذاتي ولا ولا عربي الله اعلم قال رحمه الله تعالى ثم اخذ في بيان الكليات الخمس وبدأ بالذاتي منها الكلية الخمس عرفنا على جهة - [01:29:56](#)

الإجماع قال الشيخ الأمين رحمه الله تعالى كل اما ان يكون تمام ما تمام الماهية او ليس بتمامها اما ان يكون تمام المهية او ليس بتمامها وكانت المهيبة فهو النوى. فان كان تمام الماهية فهو النوع - [01:30:18](#)

وان كان غير تمامها فهو اما داخل فيها واما خارج عنها. اذا اما تمام الماهية او ليس بتمامها. الاول النوع ثم ان كان غير تمامها اللي هو الثاني اما داخل فيها واما خارج - [01:30:36](#)

عنها. فان كان داخلا فيها فلا يخلو اما ان يكون اعم منها. وهذا شأن الجنس اعم منها. واما ان يكون مساويا لها فالاول الجنس والثاني الفصل وان كان خالدا عنها فلا يخلو ايضا. من ان يكون اعم منها او مساويا لها. الاعم هو عرض العافة. فان كان عما منها فهو العرض العام - [01:30:53](#)

ان كان مساويا لها فهو الخاصة. هذا ذكره في بيان وجه الحاصل فيه هذه الخمسة. قال العطار وجه الحصري بان الكلي اما ان يكون ذاتيا او عربيا يعني جاء باعتبار ماذا؟ باعتبار التصنيف الذي ذكره المصنف. فان كان ذاتيا فاما ان يدل على الماهية - [01:31:17](#)

او لا يدل فان كان دالا على الماهية المشتركة فهو جنس وان كان دالا على الماهية المختصة فهو نوع وان لم يدل على الماهية فلا يجوز ان يكون اعم الذاتيات المشتركة والا لدل على الماهية المشتركة فتكون اخص منه فهو فصل صالح - [01:31:39](#)

للتمييز عن بعض المشاركات او مشاركات في اعم الذاتيات وان كان عربيا فاما الا يكون مشتركا فيه فهو الخاصة او يكون فهو العرض العام كلام الشيخ الامين اوضح من من هذا. قال - [01:32:01](#)

ثم اخذ في بيان كليات الخمس وبدأ بالذاتي منها. لماذا؟ لانه العمدة ماذا؟ تبر العمدة كان العمدة منها فكان الانسب ان يقدم النوع او يؤخره. بناء على ان النوع ذاتي - [01:32:16](#)

ويقارن بين الجنس والفصل. لانه فصل بينهما. لم يرتب على الترتيب المشروع عند المناطق او يؤخره فكان الانسب ان يقدم النوع او يؤخره. ان يقدم النوع او يؤخره ويقارن بين الجنس والفصل كما فعل غيره - [01:32:37](#)

للمناسبة بينهما من حيث انهما جزئان يعني الجنس والفصل. ولكنه اعتبر مناسبة اخرى بين الجنس والنوع. لانه قدم الجنس ثم النوع ثم بعد ذلك ذكر الفصل. ايهما اولى ان يجمع بين الذات والذات خاصة اذا قلنا اجماع - [01:32:57](#)

على ان الجنس ذاتي والفصل ذاتي اذا التوالي بينهما مطلوب هو الانسى. يأتي بالجنس ثم بعد ذلك الفصل هو لا جاء بالجنس ثم النوع ثم الفصل اذا فصل بينهما. ولذلك قال كان الانسب ان يقدم النوع او يؤخره - [01:33:15](#)

ويقارن بين الجنس والفاصلين كما فعل غيره للمناسبة بينه ومن حيث انهما جزئان ولكنه اعتبر مناسبة اخرى بين الجنس والنوع وهي المقولة على كثيرين دون الفصل لان الجنس يحمل على كثيرين - [01:33:31](#)

حقائهم مختلفة والنوع يحمل على كثيرين حقائهم المتحدة ومتفقة والفصل لا يحى على الكثيرين بهذه المناسبة جمع بين الجنس والنوع. المناسبة لا بأس بها ولما كان المختلف في العدد والحقائق وهو الجنس اولى باسم الكثرة من المختلف في العدد فقط -

قدم عليه واتى بالفصل بعد النوع الفصل بعد النوع لتقدم الجنس على الفصل من حيث ان الجنس نعم وبدأ بالذاتي منها فقال والذاتي والذاتي اما مقول في دواب ما هو؟ قول الذات قال المحشي هنا ان قلت لما عدل عن الضمير والمقام له - [01:34:16](#) وهو وبدأ بالذاتي منها فقال والذاتي هو يتكلم في السابق على الذات والعربي. ثم قال والذاتي. ان قلت لما عدل عن الضمير والمقام له لتقدم مرجعه بقوله اما قلت للتنبيه على ان الذاتية هنا غير الذاتي فيما تقدم - [01:34:44](#)

فانه هنا اعم من المتقدم اذ الظاهر ان المتقدم لا يشمل النوع اذا قلنا اختلف الصلاح المصنف صحيح قلنا في السابق عرف الذاتي بالداخل في الجزئيات الذي يدخل. قلنا خرج النوع - [01:35:06](#)

وهنا اراد ان يقسم الكليات الذاتية فادخل ماذا ها فادخل النوع كيف ادخله واخرجه؟ حين اذن الذات هنا اعاده بلفظه ولم يأتي بالضمير ليبين ان ثم سلاح اخر. فالذاتي هنا غير الذاتي هناك - [01:35:24](#)

هذا مما دلت القرينة على انه اذا اعيدت المعرفة معرفة الاصل فيها انها عينها. ولكن هنا لا ليست عينها وانما هي مغايرة قال قلت للتنبيه على ان الذاتي هنا غير الذاتي فيما تقدم فانه هنا اعم من المتقدم. اذ الظاهر ان المتقدم لا يشمل النوعان - [01:35:43](#)

وما هنا شامل له بقرينة ذكره في اقسامه. ولدفع توهم عوده للعرض اما ذاتي واما عرضي وهو يحتمل انه يعود للعربي ودفعنا لهذا الوهم قال والذاتي لاقرينته قبل التأمل في باقي الكلام. ففي كلامه شبه استخدام - [01:36:05](#)

ان استخدام قال رحمه الله والذاتي اما مقول في دوامي ما هو مقول يعني بمعنى محمول مقول يعني محمول هنا قال اي صالح لان يحمل حملة مواطنة لا حمل اشتقاق - [01:36:26](#)

والا لزم كون البياض جنسا للانسان. اذا مقول اي صالح لان يحمل حمل مواطنة يعني تحقق فيه ماذا؟ معنى كلي بقول يعني محمول حملة مواطنة في جواب ما هو في جواب - [01:36:49](#)

ما هو؟ بحسب الشركة المحضة اي الخالصة من شائبة الخصوصية كما في النوع المقابل له. يعني سيذكر في النوع الشركة والخصوصية معا وهنا قال في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة اي الخالصة. اي الخالصة في بعض النسخ الشركة فقط -

قال بعضهم هذا القيد لابد منه لاجراج النوع فانه يقال بحسب الشركة والخصوصية معا سيأتي ذكره ويعلم ان الجنس يقال بحسب الشركة لا الخصوصية. ليتحقق التقابل بينهما. او يقال المراد بالشركة المحضة الشركة التي - [01:37:34](#)

بين الحقائق لا التي بين الافراد. لكن المراد انه مقابل للنوع لان النوع يصدق على شخص واحد ما زيد تقول انسان مع زيد يقال انسان. واما الجنس هنا فيتعين ان يكون في الشركة لكن في الخصوصية وان كان يصح ان يقال به لكنه في الحقيقة لا - [01:37:54](#)

في الحقيقة لا. حينئذ قوله هنا بحسب الشركة المحضة ليقابل النوع. وسيأتي الكلام في في النوع. قال كالحیوان بالنسبة لانواعه نحو الانسان الفرس الحيوان هذا ذاتي مقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة يعني التي تكون بين الافراد - [01:38:19](#)

لا بالنظر الى شيء اخر. ولذلك قال العطار الخالصة من شائبة الخصوصية كما في النوع المقابل له. وهذا كلام اسلم من كلام قال كالحیوان بالنسبة الى انواعه انواع الحيوان كثيرة - [01:38:42](#)

قال نحو الانسان والفرس. لو قيل ما الانسان وما الفرس او ما الانسان وما الفرس؟ ما القدر المشترك بينهما؟ القدر المشترك بينهما ان تكون حيوان الحيوان هذا نقول يسمى كليا - [01:38:58](#)

لانه باعتبار المفهوم لا يمنع التعدد ثانيا ذاتي لانه جزء من المهية ثم يصدق عليه انه يقع في جواب ما هو اذا كان السؤال عن متعدد وهذا المتعدد وان اختلفت حقائقه الا انه متحد - [01:39:14](#)

من حيث معنى كلي الذي هو الحيوانية. حينئذ قيل ما الانسان وما الفرس وما الحمار؟ وما البقرة؟ ما القدر المشترك بين الاربعة؟ حيوان هذا المراد. ولذلك يقال بمفرده حيوان فقط اذا اردت الجواب عن هذه الاربعة كما سيأتي في انواع الاسئلة هنا - [01:39:31](#)

الى انواعنا هو الانسان والفرس وهو الجنس هذا هو ضابط الجنس. لانه اذا سئل عن الانسان والفرس بما هما يعني ما الفرس

والانسان؟ او ما هو الفرس؟ وما هو الانسان؟ سواء كان سؤالاً واحداً او منفصلاً لا اشكال فيه - [01:39:53](#)

بما هما؟ قال هنا بما هما كان الحيوان جواباً عنهما قال لانه اذا سئل عن الانسان والفرس ظاهره بما هما سئل سؤالاً واحداً كان الحيوان جواباً عنهما عن السؤالين لانه لو قال ما الانسان والفرس هذا في قوة سؤالين - [01:40:13](#)

الجواب بالحيوان وقع عني الجواب عن السؤالين. فهو سؤال في الظاهر لكنه متضمن لسؤالين. لو قلت ما الانسان والفرس والحيوان والبقر هذي اربعة اسئلة لان الاصل ان تسلط ما على كل فرد. ما هو الانسان؟ وما هو البقر؟ وما هو الحمار الى اخره. فيقال الانسان حيوان وكذا الى اخره. او تأتي بقدر مشترك - [01:40:35](#)

بين هذي الاربعة فتقول حيوان. ولذلك قال كان الحيوان جواباً عنهما اي عن السؤالين اي الانسان والفرس. ولو قال عنه اي سؤال المعلوم المفهوم من سئل لانه ذكره سئل ما ذكر اذا الادب سؤالين - [01:40:57](#)

ولو قال عنه اي سؤال اي سؤال المعلوم يعني المفهوم من سئل كان اولي الا ان يقال اتى بضمير التثنية لتضمن السؤال عنهما سؤالين وان وقع بلفظ واحد لقول السائل ما الانسان والفرس؟ فهو كذلك - [01:41:16](#)

وكذلك اتى بي عنهما لانه في قوة سؤالين بدلا من ان يكرر ما الانسان وما الفرس الى اخره قال ما الانسان والفرس اختصارا ولا اشكال فيه ولو كان الحيوان جواباً عنهما - [01:41:33](#)

لماذا؟ لانه تمام ماهيتهما المشتركة بينهما ماهيتهما المشتركة بينهما؟ ماهية الشيء العطار ماهية الشيء وحقيقته شيء واحد. ماهية الشيء وحقيقة الشيء ماهية الشيء يعني هذا تعبير وهذا تعبير. المؤدة واحد وهما شيء واحد. ان كان له الصلاح عندهم. ماهية الشيء وحقيقته؟ يعني حقيقة الشيء شيء واحد - [01:41:48](#)

وهو ما به الشيء هو هو. يعني ما يقوم به الشيء ما يقوم به الشيخ. وقد تختص هذا الاصل فيها للسواء بالماهية والحقيقة ما يقوم به الشيء. وقد تختص الحقيقة بالموجودات دون الماهية. فتشمل المعلومات او المعدومات - [01:42:18](#)

لعلها حينئذ الحقيقة قد تستعمل مراداً بها الموجود فلا تشمل المعدو بخلاف الماهية. مهية لذلك نقول الانسان له مهية في الذهن. له وجود لكن ليس هو الوجود الخارجي. انما وجود الذهن وجود اعتباري - [01:42:38](#)

ليس بشيء محسوس لكن هذا موجود؟ نعم مولود. رجل محسوس لكن وجود معنى الانسان في الذهن وجود اعتباري. وجودنا ولذلك بعض من كرهوا لكن الصواب ان لا ان له وجودا لكن هذا الوجود ليس المراد انه شيء يكون داخل الذهن متحيزا لا انما المراد به الملاحظات - [01:42:57](#)

قال هنا دون الماهية فتشمل المعدومات وهي مأخوذة من ما هو ما هي مأخوذة من ما هو يعني اصل المال الاستفهامية هو الظمير والمراد بها ما يقع جواباً عن ذلك السؤال - [01:43:17](#)

قيل ان نسبة انها نسبة الى ما هذا المشهور ماهية؟ ماهية؟ نسبة الى ماء؟ وذلك لانه لما كانت ما يسأل بها عن الحقيقة نسبت الحقيقة اليها بمعنى انها تقال في جوابها - [01:43:35](#)

فيقال للحقيقة انها ماهية اي مقولة في جواب ما او مطلوبة بها وان شئت ابدلت الهمزة هاء ما هي؟ ها وان شئت ابدلت الهمزة اين هذه مم وان شئت ابدلت الهمزة هاء - [01:43:52](#)

ها او العكس ابدلت الهاء همزة ما مائية مائية ينظر فيه وتأمل وقيل للماهية معنيان الاول ما به يجاب عن السؤال بما هو هذا الذي سبق والثاني ما به شيء هو هو. والحق ان لفظة الماهية مشتقة من هاتين العبارتين. ومعناها - [01:44:24](#)

يعني معناها الحقيقي هو الامر المعقول اي الحاصل في العقل من غير اعتبار الوجود الخارجي الامر المعقول يعني الشيء الحاصل في الذهن. من غير اعتبار شيء فيه في الخارج. ولذلك قلنا هذا الوجود - [01:44:52](#)

الذهني قال هنا واذا سئل عن كل منهما قل لي من هما ماذا؟ انسان والفرس. كل واحد منهما اي وحده لم يصح ان يكون الحيوان جواباً عنه. هذا قلنا الشركة. مقابل الخصوصية هناك - [01:45:08](#)

الانسان يصح ان ان يجاب بماذا؟ ان يسأل عن كل واحد منهما. الانسان ما زيد تقول انسان. قال هنا واذا سئل عن كل منهم هما يعني

وحده عن الفرس فقط - 01:45:27

وعن الانسان فقط لم يصح ان يكون جوابا عنه. لم يصح ان يكون الحيوان جوابا عنه عن السؤال لانه ليس بتمام ماهيته. فلا يجاب به بل بتمامها وتمامها في الاول - 01:45:41

الحيوان الناقض يعني فرق بين ان يقول ما هو الانسان والفرس والبقر؟ فيقول حيوان المشترك وبين ان يقول ما الانسان اذا قال ما الانسان لا يجيبه بالحيوان انما يجيبه بماذا؟ بالتعريف بالحد - 01:45:59

يقول حيوان ناطق لا يأتي بجزء الماهية الذي هو الجنس وانما يأتي به بتمامها واضح هذا؟ ولذلك قال هناك بالتعريف في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة هذي مقابلة للخصوصية هناك. لان النوع يجاب به في الشركة والخصوصية معا. سواء كان مجتمعين او - 01:46:17

مفردا ما زيد الانسان ما زيد وبكر وعمرو انسان اذا استوى لكن الجنس لا وانما يأتي ذا كان ثم افراد متعددة حقائق مختلفة. ما الفرس والبقر والحمار تكون حيوان. اما اذا قيل ما الفرس؟ تقول حيوان صاحي. تأتي بالحد - 01:46:41

اذا واذا سئل عن كل منهما عن الانسان والفرس وحده لم يصح عند مناطق ان يكون الحيوان جوابا عنه عن السؤال لماذا؟ لانه اي الحيوان ليس بتمام ماهيته بل هو جزء من الماهية - 01:47:02

فلا يجاب به بالحيوان الذي هو جنس بل بتمامها وتمامها في الاول يعني الانسان. الحيوان الناطق في الثاني يعني فرس الحيوان الصائم حيوان صاحب. وهذا معنى قوله بحسب الشركة المحضة. قال العطار اي الخالصة من شائبة الخصوصية - 01:47:19

كما في النوع المقابل له. خصوصية بان يسأل عن واحد فقط الخصوصية. فالنوع تارة يجاب به فيما اذا سئل بشيء مشترك وتارة يجاب به اذا سئل عن واحد لا يأتي عن واحدة وانما نعدل الى التعريف - 01:47:39

واما المشترك فهو الذي يجاب به. اتضحت المسألة؟ طيب قال رحمه الله تعالى مبين القاعدة والمسؤول عنه بماء مسؤول عنه بماء يعني بلظما منحصر في اربعة طيب منحصر فيه في اربعة - 01:47:59

الاول في واحد كلي نحو ما الانسان الانسان ما الانسان المسؤول عنه الكلام عن ما بعد ما ما متحدة في اربعة اقسام لكن ما بعدما قال واحد كل واحد يعني ايه - 01:48:20

يمرض واحد كلي يعني غير متعدد غير متعدد. وانما سأل عن لفظ واحد ليس عندنا تعدد افراد وانما عن شيء واحد كلي نحو ما الانسان؟ هذا الاول الثاني وواحد جزئي - 01:48:40

نحو ما زيد ظرما في قول ما الانسان؟ ما زيد؟ انت احد ما لكن خلاف ان ما بعد ما الانسان كلي. والثاني جزئي زين الثالث ان يكون ما بعد ما المسؤول عنه كثير - 01:48:58

في واحد وواحد جزئي وكثير متماثل الحقيقة متماثل الحقيقة اراد به النوع هذا نوع نحو ما زيد وعمرو وبكر. هذا كثير يعني ليس واحدا متماثل الحقيقة متماثل يعني افراده متحدة - 01:49:16

لذلك هذا خاص بالافران اذ لا توجد حقيقتان متماثلتان متماثلتان الحقيقة يعني الافراد او الحقيقة اه الحقيقة التي هي حيوان ناطق هذا المراد بها. اما الافراد فلا نحو ما زيد وعمرو بكر - 01:49:47

رابع وكثير مختل نعم. وكثير مختلفها يعني مختلف الحقيقة. نحو ما الانسان والفرس والشاة؟ هذي اربعة اشياء الاول ان يكون المسؤول عنه ما بعدما ما يسأل بها عن اربعة اشياء - 01:50:09

ان يكون ما بعدها واحد كلي نحو ما الانسان انسان واحد قل لي ليس متعددا ثاني واحد جزئي ما زيد ليس عندنا تعدد زيد وعمر لا واحدة فقط ثالث كثير لكنه متماثل في الحقيقة حقيقته واحدة الحيوان الناطق مثل ماذا - 01:50:27

ما زيد عمرو بكر لانه قد يسأل مع اختلاف الحقائق مثلا تقول ما زيد والفرس هذا نوع سيأتي اشارة اليه لكنه قال متماثل حقيقة يعني حيوان ناظر زيد وعمرو وبخل متعدد رابعا - 01:50:46

كثير مختلفها اي مختلف الحقيقة الحقيقة قال هنا نحو ما الانسان والفرس والشاة؟ والجواب عن الاربعة منحصر في ثلاثة اجوبة

الاشترك الثاني والثالث. ثاني ما هو؟ ما زيد والثالث الذي هو - [01:51:02](#)

ها ما زيد ابن بكر وعمرو في جواب واحد قال المحشي عندكم فيجاب عن الاول وهو الواحد الكلي بحده التام لو قال لك ما الانسان؟ ما تقل حيوان كما ذكرنا سابقا. لان الجنس - [01:51:28](#)

لا يقع جوابا عن واحد ولو كان كليا وانما وانما يقع عن متعدد طيب اذا يجاب عن الاول وهو الواحد الكلي بحده التام كحيوان ناطق وعن الثاني وهو الواحد الجزئي وعن الثالث وهو الكثير المتماثل الحقيقة بجواب واحد وهو النوع - [01:51:44](#)

وهو النوع. ما زيد تقول ماذا انسان ما زيد وبكر وعمر متعدد اتحد يجاب بالنوع لانه تمام ماهيتها المشتركة بينها ولا عبرة مشخصات المختلفة ما هي المشخصات ها الاعراب الاعراض الطول وقصر البياض والسواد الى اخره هذه اعراض - [01:52:05](#)

قد يقول قائل ما زيد وبكر وعمرو اذا قلت للانسان اين الحقيقة المتحدة؟ ليس انها متحدة ولا ولا مفترقة اين؟ قل نعم. اذا كان الاول لونه ابيض والثاني اسود والثاني الطويل والاول قصير. اذا مختلفون هؤلاء. قل لا هذا الاختلاف لا اثر له - [01:52:32](#)

لا اثر له لانه باعتبار التشخص. واما الحقيقة فهي متحدة. هذا الذي عناه ولا عبرة بالمشخصات يعني الاعراض العامة التي يمتاز بها زيد عن بكر لا شك انه يمتازان ولذلك الانثى تمتاز عن ماذا؟ عن الذكر - [01:52:52](#)

او لا والذكر على الانثى هذا هو الاصل ويصدق عليهما لفظ انسان. لكن هذه المشخصات وهذه المشخصات. واما الحيوانية الناطقية فهي متحدة في الذكر والانثى. وهذا انسب مشخصات لان عرضيات وعن الرابع وهو الكثير المختلف الحقيقة بالجنس القريب

كحيوان. واضح؟ اذا السؤال - [01:53:09](#)

فيما محصور فيه او المسؤول عنه بما محصور في اربعة اشياء. في اربعة اشياء. يجاب عنها بثلاثة اشياء. اما بالحد واما بالنوع واما بالجنس واضحة؟ طيب قال هنا قال العطار وجه الحاصر ان الجواب - [01:53:32](#)

اما ان يكون بالحد وهو الاول. واحد الكلي او بالنوع وهو الثاني او بالجنس وهو الثالث عن الجواب الجواب والحاصل ان الاسئلة بما هو وان كثرت فجوابها منحصن في ثلاثة اقسام. جواب لا يكون الا اذا كان السؤال عن واحد كلي. ولا يكون حالة التعدد - [01:53:56](#)

وهو الجواب بالحد وجواب لا يكون الا عند السؤال عن متعدد كليين مختلفي الحقيقة او شخصين او شخص وكلي كذلك ولا يكون عن مفرد وهو الجواب بالجنس على ما ذكره الشارع هنا - [01:54:22](#)

وجواب يكون عن السؤال عن مفرد شخص او اشخاص متحدة الحقيقة او صنف او اصناف كذلك وحدها او مع الشخص او

الاشخاص المتفق جميعها في حقيقة واحدة والجواب بالنوع الحقيقي يعني لا - [01:54:38](#)

الاضافي قال ويرسم ليس يرسم الرسم او يحذر وبينهم خلاف لماذا عبر يرسم ولم يقل لحد هل ان هذه لا تحد لان الحد لا يكون الا بالذاتيات والرسم يكون بغير الذاتيات او ببعضها - [01:54:57](#)

ليس بتمامها. قال ويرسم الجنس يعني يعرف يرسم الجنس اي يعرف. نعم بانه كلي. الباء هذه يرسم بانه كلي. متعلقة به انه اي ان الحال او انه يعني الجنس انه - [01:55:20](#)

جنس او الحال والشأن الجنس موجود مذكور اذا كان مذكورا ما نفسه بضمير القصة ولا الشأن انما نرجع الظمير الى ما سبق.

ويرسم الجنس بانه كلي. لانه كلي مقول على كثيرين - [01:55:43](#)

كلي مقول على كثيرين مقول على كثيرين هو معنى كله كلي هو ما اقله على كثيرين صحيح ما وصلت المعلومة كلي اللفظ هذا قلنا ظابط كل ما هو؟ ان يحمل على كثيرين. ان يحمل على كثيرين. اذا من لفظ كلي - [01:56:09](#)

نفهم ماذا؟ انه مقول على من لفظ لانه هذا حقيقة الكل ولذلك بحيث يحمل على كل فرد من افراده. قال في التعريف كلي مقول على كثيرين اذا كان الكلي لا يفهم منه الا انه منقول على كثير لماذا تنص على ذلك؟ قيل لا حاجة اليه لقوله كلي - [01:56:35](#)

باغناء مقول على كثيرين عنه ورد وما دام انه قاله لابد ان يكون هو الصواب عندهم. ورد لان المتأخر لا يغني عن المتقدم لان

الاعتراض هنا جاء بمتأخر عن متقدم - [01:56:56](#)

هذا غريب يعني لكن هكذا قال لان المتأخر لا يغني عن المتقدم لكن نحن عندنا تعاريف فلا بد ان يكون التعريف منضبط بمعنى انه اذا

إذا تأمله لابد ان يكون عندنا جنس وعندنا فصل وعندنا هذا ادخال وهذا اخراج. فكيف نقول يذكر قيذا أولا ثم يذكر قيذا ثانيا بمعناه
ثم نقول لا - [01:57:14](#)

يعترض على الاول بالثاني لا يعترض على الاول بيبي الثاني هذا فيه نظر ارد بان المتأخر لا يعني عن المتقدم لوقوعه في مركزه محله
لان فيه الاعتراض باللاحق على السابق وهو غير مرضي لان السابق وقع في مركزه. هذا هذا يمكن ان يقال ان سلم - [01:57:37](#)
اعتذارا عن اهل العلم ان قيل في غير التعاريف واما في التعاريف فلا تكرارا ولا اشكال فيه قالوا بانه الجواب الثاني محتاج اليه
ليجري الوصف عليه. مقول على كثيرين مقول على كثيرين مختلفين هذا الوصف - [01:58:00](#)
هذا هذا الوصف لكن اذا كان سيعرف الجنس بانه مقول على كثيرين مختلفين في الحقائق حذف لفظ كله اما هذا واما ذلك. اذا كان
يذكر مقوله على كثير من اجل الوصف تمهيدا له ليتعلق به لا اشكال فيه. لكن يحذف اللفظ كله على كل - [01:58:24](#)
قال بانه كلي يعني الجنس كلي. ولا شك انه كلي وقول كل دخل فيه سائر كلية تنظر عمله معاملة الجنس انه تعريف ولابد ان يكون
الجنس مشتق على سائر الاقسام. لان قسم الخماسية هنا فلا بد ان يدخل جميع الاقسام. دخل فيه سائر - [01:58:46](#)
الجميع لا بقية تأتي بمعنى البقية وتأتي بمعنى الجميع دخل فيه سائر الكليات يعني خمسة مقول على كثيرين مقول اي محمول حملة
مواطنة والمراد صالح لان يقال ويحمل لا انه مقول بالفعل - [01:59:06](#)
اذا قيل هذا مقول على كثيرين. لا بد انك تأتي وفي كل تقول زيد انسان وبكر تأتي بالفعل ام يكفي بالقوة الوصف وصف الشيء هذا
سيأتي معنا كثيرا. قد يكون بالفعل وقد يكون بالقوة - [01:59:32](#)
الضاحك كما سيأتي في امثله قد يكون ضاحكا بالفعل يعني يضحك قلنا الضحك هو المراد به هذا وبعضهم يحمله على معنى اخر
سيأتي ان قلنا بالقوة يعني هو عنده قابلية لان يضحك لكن الان ليس بضاحك - [01:59:50](#)
انت الان ماشي صحيح ام لا انت الان نعم انت ماشي لانك صالح لان تمشي انت الان مستلقي صحيح نعم انت الان يعني الخبر هذا اذا
قيل انت الان تمشي - [02:00:07](#)
وانت الان ماشي اسم فاعل. هذا ما تستطيع ان تكذب تقول كذب. لا ماذا تعني ماذا تعني؟ هل تعني بالفعل؟ كذب هذا يعني بالقوة عن
ان لا اشكال فيه هذا صحيح. فكل وصف - [02:00:24](#)
بالفعل بالوجود بالحصول بالثبوت يعني ثابت بالقوة يعني يمكن ان يفعله لكنه غير موجود الان. فكل وصف يتعلق بالانسان من ضحك
او بكاء او نوم او اكل او شاء لكن بقوة يعني مالك انك تذهب وتأكل - [02:00:40](#)
انت تشرب قد يشرب بالفعل تقول هذا شارب بالفعل. لكن بالقوة اذا ترك وهكذا حينئذ قوله لان يقال ويحمل لا انه مقول بالفعل يعني
نقول الكلي من ضوابطه انه مقول على كثيرين بان يحمل حمل مواطة يعني بالقوة. يعني يكون صالحا وجاهزا لان يحمل على افراد.
ولا يلزم - [02:01:01](#)

لذلك انك تأتي وتلزم افراد بالخبرية به. وكذا يقال في بقية التعاريف يعني فيما سيئاته. لا نعيد يعني. فان كل تنقسم الى هذه
الاقسام عام يشمل ما لا افراد له خارجا وما له افراد وما له فرد واحد الى اخر التقسيمات السابقة - [02:01:26](#)
التقسيمات السابقة ست الانواع كلها تدخل هنا وليست خاصة بي بنوع دون نوع قال هنا المحشم قول اي صالح باعتبار معناه
لان يحمل حملا. ان يحمل حملة هو هو ويسمى حملة مواضة لا حمل اشتقاق - [02:01:46](#)
كمن مرة معنا على كثيرين على كثيرين المراد بالكثيرين في تعريف الجنس الانواع ان الجنس تحته انواع هذا العصب المراد
بالكثيرين هنا في تعريف الجنس الانواع. وفي تعريف النوع مقول على كثيرين يعني الاشخاص - [02:02:04](#)
افراد فرق بين اللفظين الصالحين. قيل كثيرين جمع كثير على زينة السعيد وحينئذ فلا وجه للجمع هذا الجمع ليس بصحيح من جهة
اللغة وانما هو من مسامحات اهل هذا الفن. ما اصلهم عجم - [02:02:26](#)
فلما عرب بقيت لكن مصدق هذه لا وجود لها في العربية لا وجود المهية ترتيب هذا لا وجود له انما هذه من تكلفات القوم. كذلك هنا
هذا مثله. هذا يعتبر مثل كثيرين - [02:02:46](#)

وانما اختاروا جمع الكثير. كثير يكفي ما يحتاج انه يجمع. يعني يقول ما اقل ما يصدق عليه الجنس اثنان فصاعدا يكفي هذا وانما اختاروا جمع الكثير تنبيها على ان جميع الكليات متساوية باعتبار نفس التصور حتى انه ما من كلي الا وهو صادق على ذوي -

02:03:01

عقول متكفرة بهذا الاعتبار وان كان مباينا لها بحسب نفس الامر واما اختيار صيغة المذكر على صيغة المؤنث لكونه اشرف اذا مقول على كثيرين يعني صالح لاعتباره ان يحمل حمل مواطنة على كثيرين. والمراد بالكثيرين هنا في حد - 02:03:22

الانواع للاشخاص. قال مختلفين هذا نعت لي كثيرين مختلفين بالحقائق هيكل حيواني المقولة على الانسان والفرس والحمار

وحقيقة الاول الذي هو الانسان حيوان ناطق. والثاني الذي هو الفرس حيوان صاهر. والثالث الذي هو حمار حيوان - 02:03:42

اذا مختلفين بالحقائق. حقيقة الانسان غير حقيقة حمار واذا اجتمعا قيل ما الانسان وما الحمار؟ قلت حيوان. اذا صح. محمول على كثيرين. فتقول الانسان حيوانا والحمار حيوان. والبقرة وهكذا اذا حقائقهم مختلفة - 02:04:11

ومع ذلك صح حمل اللفظ على كل فرض او على كل نوع على اصح اذا على كثيرين مختلفين بالحقائق. خرج به النوع لانه مقول على كثيرين متفقين بالحقائق. ما زيد وعمرو وبكر وتفقيه بالحق حقيقة واحدة - 02:04:31

واضح هذا؟ حقيقة الافراد النوع واحدة متحدة. زيد وبكر وعمرو حقيقة واحدة. حيوان ناطق واما حقيقة الانسان والفرس والحمار

هذه مختلفة. كل واحد منها له تعريف خاص واما بكر وعمرو هذا له تعريف واحد هذا المراد بالاختلاف - 02:04:49

قال في جواب ما هو هذا فصل في جواب ما هو؟ فاصل مخرج للعرض العام لانه لا يقال في جواب. عرض العام في الاصطلاح عنده

ويقع في الجواب زيد مريض - 02:05:07

صحيح المريض هذا يعني ما ما لا يختص بالانسان مرض خاص بالانسان الظاحك على المشهور خاص بالانسان النطق خاص بالانسان طيب المرض الظاحك اذا عرض خاص خاصة يسمى هذا خاص بالانسان. طيب يقع في جواب؟ نعم يقع في جواب يعني يسأل عنه -

02:05:24

واما العرض العام قوله لا يقع بجواب هذا ليس باللغة انتبه لهذا لان تقول كيف يزيد يقول دنف يعني مريض حينئذ صحة والمرض هذا وصف عام يعني الانسان يمرض والطير يمرض والحمار يمرض والدجاجة تمرض والشاة التامة اذا وصف عام هذا يسمى عرضا عام

ولذلك - 02:05:47

هذا وصف عام عرض عام ليس خاص بالانسان ان الحيوانات تمشي لذلك منهم من يمشي على رجلين من الاربعة على بطنه هذا كله

يسمى مشيا اذا الوصف العام في الاصطلاح عندهم لا يقع في الجواب - 02:06:10

لا يقع في جواب لكنه قد يقع. قد يقع ولذلك استثناءه العطار في بعض المواضع اذا في جوابي قول في جواب خرج به هذه المضاف

خرج بالمضاف العرض العام ما هو خرج به متى يذكره المصنف؟ قال خرج به يعني بهذا القيد - 02:06:26

مقول في جوابي انتبه في جوابي متعلق بقوله مقول في جواب ما هو؟ في دواب ما هو خرج به يعني بهذا القيد في جواب ما هو؟

الفصل والخاصة والعرب العام - 02:06:46

ثلاثة اشياء ثلاثة اشياء ما وجه الخروج قال اذ الاولان الفصل والخاصة اذا الاولان اذ للتعليم اذ الاولان الفصل والخاصة انما يقالان في

جواب اي شيء هو لان السؤال محصور في نوعين عند المناطق ما واي - 02:07:05

فقط لا سؤال الا بهذين الصلاح ما واي الخاصة والفصل لا يكون السؤال عنهما بماء وانما اي شيء هو اي شيء هو اما في ذاته اما في

عرضه كما ساء التفصيل - 02:07:30

اذا اذا الاولان الفصل والخاصة لا انما يقالان في جواب اي شيء هو والثالث وهو العرض العام. لا يقال في جواب اصلا المشهور

عندهم لا يقال في جواب اصلا يعني لا يسأل عنه - 02:07:46

لماذا؟ لانه لا يفيد لا يحصل به تمييز الذي يحصل به التمييز كالضحك مثلا ونحوه هو الذي يقع في الجواب. واما ما كان وصفا عاما

عرضا عاما هذا لا لا يستفيد منه شيء. فقال والثالث الذي يعرض العام لا يقال في جواب في الجواب - 02:08:05

هي اصلا. اذا نرجع الى قوله في جواب ما هو؟ قوله في جوابي بالمضاف خرج العرض العام وبقوله ما هو خرج به الفصل والخاصة؟
لانه اي شيء هو؟ يسأل عنهما به؟ باي شيء - [02:08:22](#)

قال وهو الثالث لا يقال في جواب في الجواب اصلا. في الجواب اصلا لانه ليس ليس ماهية لما هو عرض له. ليس ماهية لما هو عرض له حتى يقال في جواب ما هو - [02:08:37](#)

ولا مميزا له حتى يقال في جواب اي شيء هو؟ يعني نفوا عنه الفائدة في باب الاستفادة هنا في بناء ما يتعلق به من حيث التعاريف يعني الكليات هذي كلها ستدخل في ماذا؟ في التعاليم لانها مادة المعارف. وهي مبادئ وتلك المقاصد - [02:08:54](#)

صورت تصورت لها مبادئ ولها مقاصد مبادئها الكليات الخمس. وهو الذي يقع به التمييز. اذا عرط العام لا يصلح مميزا ليس بذات ما هي لا داخلا ولا كذلك يكون مميزا لماهية عن ماهية اخرى. ولذلك قال لا لانه ليس ماهية لما هو - [02:09:13](#)

وعرض له ليس مهية لما هو عرض له حتى يقال في جواب ما هو وانما يقع في جواب ما هو ما كان في الماهية الذي هو الجنس والنوع والعرض العام ليس من الماهية فلا يقع في جواب ما هو. ولا بمميز له حتى يقال في جواب اي شيء هو - [02:09:32](#)

اذا كانه يقول على ما ذكره شيخ الامين ان ان الاسئلة محصورة في نوعين ما هو اي شيء هو؟ ما هو يسأل عن الذاتيات؟ يجاب بالذاتيات والعرض العام ليس منها. اذا انتفى السؤال عنه ما هو - [02:09:56](#)

طيب اي شيء هو هذا المميز الفصل واو الخاصة. اذا هو ليس مميزا لا نستفيد منه شيء اذا انتفع عنه. اذا انتفع عن هذا وذاك اذا لا يسأل عنه لا لا يسأل عنه هذا مراده حتى يقال في دعائه شيء هو قال واما الجزئي - [02:10:12](#)

فلم يدخل في الكلي حتى او يحتاج الى اخراجه بمقول على كثيرين كما زعمه جماعته يعني مقول على كثيرين هل شمل الجزئي؟ هذا محل خلاف. واللي قال كما زعمه جماعة. يعني بعضهم يرى انه ان الجزئي يمكن ان يقال على كثيرين - [02:10:30](#)

ها الجزئي سيأتي ومنهم من قال لا المشهور هو من ذكره هذا. والا قلنا في ضابط الكل ما هو؟ ان يحمل حمل مواطنة. اذا الجزئي لا يحمل وما ذكرناه من انواع الجزء العلم الشخصي والعلم الجنسي وال والظهير هذه خاصة. لا تستعمل الا خاصة فكيف يحمل على غيره - [02:10:50](#)

هذا فيه شيء من من التكلف فيه شيء من ولذلك من قال بانه يحمل جعل له اعتبار واذا جعل له اعتبار هذا الباب مفتوح يعني اي شيء تجعل له اعتبار اخر يعني اعتبار ذهني - [02:11:15](#)

هو باعتبار كذا يحمل وباعتبار كذا لا يحمل. كما قيل في الفعل كلي باعتبار الحدث جزئي باعتبار النسبة. ايضا باعتبار النسبة هذه لا اشكال فيها. اذا الجزئي واما الجزئي فلم يدخل في الكلي حتى يحتاج او يحتاج الى اخراجه بمقول على كثيرين كما زعمه جماعته. قال العطار - [02:11:26](#)

واما الجزئي فلم يدخل في الكل الى اخره اي لو فرض دخوله في خرج بقوله مقول بناء على انه الجزئي لا يحمل. نعم على كلامه قوله الكلي وهذا على كلام العطار. كلي هل شمل الجزئي؟ او لا يتأتى يدخل فيه الجزئي. لكن يقول لو فرض - [02:11:46](#)

لو لو هذه باب واسع لو فرض عقلا وجدلا انه لو فرض دخوله في الكل خرج بقوله مقول بناء على ان الجزء لا يحمل وانما الذي يحمل ماذا؟ الكليات. وهذا القول هو المشهور عند المناطق ان الذي يحمل هو الكلي. ولذلك هذا مما قد يجعل انه ضابط - [02:12:08](#)

يعني في المعنى الكلي وفي حمل حملة مواطنة وفي كونه اذا وقع بالفعل وقع بالفعل الاول قلنا ولو بالقوة على كثير بالقوة لكن وقع بالفعل انه اه محمول تحكم عليه بانه كلي. لانه لا يحمل الله الا الكلية - [02:12:31](#)

قال على ان الجزء لا يحمل وهو مختار السيد الشريف معللا له بان حملة على نفسه لا يتصور قطعاً اذ لا بد في الحمل الذي هو النسبة من امرين متغايرين. وحملة على غير ممتنع. واختار الدواني - [02:12:48](#)

صحة حمل جزئي فقال المقول اي المحمول وهو نعم في التعريف يعني شرح المقول اي المحمول وهو شامل للكل والجزئي هذا الشرح فان الحمل يجري فيهما معا على الصحيح. يعني في الجزء والكلية. على ما صرح به الفارابي والشيخ والشفاء - [02:13:05](#)

واجاب عما ذكره السيد لانه يجوز حملة على جزئي مغاير له بحسب الاعتبار هذا الاشكال. جزئي على جزئي. ثم يعتبر ان هذا الجزء

مغاير للجزئية. يعني بين المحمول والمحمول عليه. قلت لكم الاعتبار هذا امر ذهني. فاعتبر - [02:13:27](#)

ما شئت لكن العبرة بماذا؟ بالالذهان وما يوافقه في الخارج هذا الذي يعتمد قال لانه يجوز حمله على جزئي مغاير له بحسب الاعتبار متحد معه بحسب الذات كما في هذا الكاتب وهذا الضاحك فانهما مختلفان بحسب المفهوم ومتحدان بحسب الذات - [02:13:45](#)

ان ذاتهما زيد بعينه مثلا وكذا يجوز حمله على كل انحصر في جزئيه كما في قول بعض الانسان زيد الى اخره على كل هذا قلة مما قال به انه يحمل الجزئي والمشهور انه لا يحمل الله - [02:14:11](#)

الا الكلية قال رحمه الله تعالى والجنس اربعة اقسام اربعة اقسام بعدين بين لنا حده واراد ان يبين لنا اقسامهم قال اربعة اقسام لانه اما ان يكون فوقه وتحتته جنس - [02:14:27](#)

هذا الاصل اما نكون فوقه وتحتته جنس او لا يكون او لا يكون فوقه ولا تحتته جنس صحيح اما ان يكون فوقه جنس تحتته جنس او لا يكون فوقه ولا تحتته او يكون تحتته ولا يكون فوقه جنس بالعكس - [02:14:45](#)

اربعة اقسام عقلية يعني الحصر هنا عاقلين والجنس اربعة اقسام عال في عرب عال طيب كمل والجنس اربعة اقسام بدل من اقسام طيب لو جعلنا اربعة والجنس هذا مبتدأ - [02:15:02](#)

نصبر والجنس مبتدأ مرفوع. اربعة وهذا خبر مرفوع وهو مضاف اقسام عال هذه كسرة هل يختلف لو جعلناه بدلا من اربعة او من اقسام في النطق النطق لا يختلف. نعم. هو هذا المراد - [02:15:51](#)

الاربع او من اقسام لا يختلف لماذا لا نعال في الرفع وفي الخط حذف يا ابو حينئذ لانه منقوص النقص اذا لون حذفت ياه لا النكرة. طيب عال سواء كان مرفوعا او مخفوضا - [02:16:10](#)

النطق واحد. انما يختلف ماذا النصر فقط طيب عال اي ويسمى بعيدا ونور المنكر المنقوص برفعه وجره نوصا هذا مجتر مخادع لحام حماه مانع اي منون المنكر المنقوص برفعه وجره خصوصا. تقول هذا مشتر مقادعه - [02:16:31](#)

واضح وصلت ويسمى بعيدا وجنس الاجناس ايضا يعني العالي يسمى جنسا بعيدا وجنس الاجناس ايضا. جنس الاجناس. قال عالم وهو هو الذي تحتته جنس وليس فوقه جنس اعلى الاجناس تحتته - [02:17:01](#)

جنس الاجناس وفوقه ليس فوقه جنس. ليس فوقه هذا مختلف فيه موجود او لا. لكن مراد تقسيم عقلي فقط قال كالجوهري على القول بجنسيته على قول ليس على القول بل هو جنس - [02:17:20](#)

لكن على القول بانه جنس الاجناس ولا هو جنس قطعاً على القول بجنسيته ظاهر كلامه انه قد قيل بل ليس بالجنس لا ليس هذا المراد قالها العطار اي بكونه جنسا عاليا - [02:17:37](#)

او اي بكونه جنسا للجسم والعقل المطلق. لا انه عرض عام خارج عن حقيقتهم. قال واعلم عطار ان للحكام في تحقيق الاجناس العالية اضطرابا. كثير اضطرابا لماذا اضطربوا لان الكلام هنا فيه عقليات - [02:17:53](#)

وكل واحد له عقل وكل واحد معجب بعقله لذلك فما يراه يظن هو الصواب. هذا يقول الاجناس العالية اثنين وهذا يقول ثلاثة او صنع عشرة. يجتمع كثير على قول وكل اشياء ذهنية - [02:18:14](#)

الغالبية انها لا تفيد لا تسمن ولا تغني من جوع قال هنا واعلم ان للحكماء في تحقيق الاجناس العالية اضطرابا فليل جنس الاجناس واحد وهو الوجود يعني اعلى الاجناس ولا جنس فوقه. قيل الوجود - [02:18:30](#)

وقيل الاجناس العالية او الاجناس العالية اثنان الجوهر والعرب جوهر والعرب. وقيل انها اربعة الجوهر والكم والكيف والمضاف. قال العطار وذهب المحققون منهم الى انها عشرة وهي المسماة بالمقولات العشر - [02:18:51](#)

صلاة العصر معروفة لها مضمون هاشم شروحات وليس لهم برهان على الحاصلين عندهم برهان. بل عولوا على الاستقراء. اذا هذا اقرؤه هكذا. اذا جنس الاجناس على هذا القول هو الجوهر - [02:19:12](#)

تحتته جنس وليس فوقه جنس. على القول بانه جنس الاجناس وبنسبته يعني الجواب. قال ومتوسط او النوع الثاني وهو النوع الثاني وهو الذي فوقه جنس وتحتته جنس الجسم النامي كالجسم - [02:19:30](#)

النامي فوقه الجوهر الجسم لو مثل بالجسم احسن. كالجسم فوقه الجوهر وتحتة الجسم الناعمي. ايهما اعم الجسم او الجسم النامي الجسم فقط لانه يشمل ما ينمو وماله هذا جسم هذا جسم - [02:19:48](#)
لكنه لا ينمو. فالجسم يدخل تحتة ما ينمو وما لا ينمو. الذي ينمو الذي تدرج في النمو. اذا الجوهر فوق الجنس. والجنس تحتة نعم الجوهر فوق الجسم جنس له. والجسم تحتة النامي. والنامي تحتة النبات والانسان ونحوه. ولذلك قال ابن حاتم متوسطا -

[02:20:09](#)

كالجسم فان فوقه الجوهر وتحتة الجسم النامي. وكالجسم النامي اذ فوقه الجسم المطلق وتحتة الحساس والمتحرك بالارادة قال وسافل الثالث وهو الذي فوقه جنس وليس تحتة جنس كالحيوان فوقه جنس وليس تحتة جنس. لان الذي تحتة انواع تحت

الحيوان انواع لا لا اجناس - [02:20:34](#)

ومنفرد هذا الرابع. ليس المنفرد وهو الذي ليس فوقه جنس وليس تحتة جنس قالوا ولم يوجد له مثال اذا تصوير عقلي قسمة عقلية واما الامثلة هذه قد يوجد عند بعضهم دون دون بعض. المنفرد الذي ليس فوقه جنس وليس تحتة جنس. قالوا لم يولد له -

[02:21:06](#)

مثال لم يوجد له مثال ايها مثل له بعضهم بالعقل بناء على ان الجوهر ليس جنس له بل عرض العام هذا كله قال واما مقول في جواب

ما هو بحسب الشركة والخصوصية معا كالانسان بالنسبة لزيد وعمر وهو النوع نقف على - [02:21:27](#)

هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - [02:21:49](#)