

النمهاج الواضح(64) إفادة التعميم والنص على شمول النفي لكل

فرد

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على سيد الخلق سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. ما زلنا في فوائد تقديم ودواعي

تقديم المسند اليه. وتذكرون انا اخذنا من قبل اذا رجعنا - 00:00:00

صفحات سابقة اه ان تقديم المستدير اليه مقدما يؤتى به لاسباب ان تقديمه هو الاصل ولا مقتضي للعدول عنه هذا واحد. الثاني

تمكن الخبر في ذهن السامع والذي حارت البرية فيه - 00:00:20

حيوان مستحدث من جمال ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها شمس الضحى وابو اسحاق والقمر. اه الداعي الثالث اه تعجيل المسرة للتفاؤل

او المسائل التطير. نحو سعد قادم اليك. وحرب مقبل عليه - 00:00:40

التعجيل باظهار تعظيمه او تحقيره. نحو قبر الفضل عندما ابو الجهل ذهب عنا ابن الامير في او ابن السلطان او ابنه الحجامي في

رعايتنا. الخامس ايها السامع ان المسند اليه لا يغيب عن خاطر - 00:01:00

يحدثك فاسمع اليه. آ اسم الله اهتديت به. ونحن ذلك آ الثالث افادة تخصيص المسند اليه بالمسند او افادة تقوي الحكم واخذنا

الخلاف فيه بين السكاك وبين عبد القاهر. الان الحكم الاخير في افادة المسند اليه التعميم. اه قال هنا افادة التعميم - 00:01:20

والنص على الشمول النفي لكل فرد من افراد المسند اليه. وسيذكر عندنا مذهبين مذهب الامام عبدالقاهر ومذهب ابن مالك. نحن اولاً

نشرح مذهب عبد القاهر. اه اذا تقدم النفي نحو لم - 00:01:50

نعم. اه لو قلنا لم اكتب كلما سمعت لم اكتب كل ما سمعت او كل ما سمعته لم اكتبه. ما الفرق بين التعبيرين؟ التعبير الاول يحكم. نعم

التعبير الاول محتمل لكن هنا في الاغلب مراد به لم اكتب كل ما سمعت هو فيه احتمالان كما قال الشيخ ممكن لم - 00:02:10

اكتب اي شيء مما سمعت لقوله تعالى ولا تطع كل حلاف ما هي لا تطع اي احد ولا اي حلاف مهين لكن الاغلى الممر به البعض. لم اكتب

كل ما سمعت لكن بعضه كتبته. بخلاف كل ما سمعته - 00:02:50

لم اكتبه فهو مرادي عموم النفي. فهذا نسميه اذا قدمنا العموم نسميه عموم السلب. السلب الذي هو النفي عموم النفي. واذا قدمنا

النفي نقول نفي العموم هناك ايه؟ سهل في الحفظ لو قدمت كل هذا عموم - 00:03:10

اسهل اذا قدمت وعموم السلب انت تعم السلب تخرج جميع الافراد كل الطلاب لم يحضروا لم يحضر كل الطلاب كل الطلاب ما

حضر اي احد لم يحضر كل الطلاب بل حضر بعضهم - 00:03:40

نعم. نأخذ امثلة اخرى. نعم. ما كل ما يتمنى المرء يدركه؟ ما المراد بها ما كل ما يتمنى المرء يدركه نعم ما كل بعض ما يتمنى المرء بل

بعضه فنحن نريد عموم السلطة وسلب العموم. سلب العموم. وهذا متى يتوفر؟ متى يتحصل اذا كان كل او ما في معناها -

00:04:00

الكل وجميع ونحوها اذا قدم وكان مبتدأ. اما اذا قدم وكان مفعولاً به هو في حكم التأخير وفي حكم التأخير. فلو قلنا كل كل الدراهم

لم انفق للرفع وكل الدراهم لم انفق. فهنا - 00:04:30

هذه توفر فيها الشرط هذه توفر فيها الشرط كله الدراهم لم انفق. فما المعنى المراد هنا؟ عموم السلب. لم انفق اي بالدرهم. لكن اذا

قدمنا المفعول به ومقدم لفظا لكنه رتبة متأخر. كأن الجملة مالا؟ لم اثبت. لم انفق كل الدراهم. وقدم لفظا - 00:05:00

لكنه مؤخر رتبة كلها. فهذا يعتبر كل الدراهم لم انفق في حكم لم انفق كل الدراهم بل بعضها. فهذه وهذه السواء في سلب العموم.
واضح؟ وتعرفون ان القصيدة المشهورة اصبحت ام الخيال تدعي علي ذنبا كله لم اصنع آآ ان رأت رأسي كرأس - [00:05:30](#)
اصلعي آآ ميز عنه كنزعا عن كنزعا مر الليالي ابطني او يا ابنة عم لا تلومي واهجعي فليس يخلو عنك يوما مضجعه. المرأة النساء قال
فاني موضوع النساء طبيب اذا قل مال المرء او شعر رأسه فليس له في وجودهن نصيب. لا يحببن الكبير في السن. سبحان الله -

[00:06:00](#)

امر ينعكس بين الرجال والنساء في اول الشباب الرجل هو الذي يكون عنده الاندفاع وحب يعني الجماع والعكس عندما يكبر فعندما
تصل المرأة في الاربعين قالوا يصير عندها مثل الان زي تنبيه وستقترب من اليأس. فتصير هي تطلب الرجل وينعكس الامر ويعجز

[00:06:30](#) - الرجل

في هذه الفترة لذلك الشعراء دائما يعتذرون ويتكلمون فقال يا ابنة عمة لا تلومي واهجعي فليس يخلو عنك يوما طبيب موضع الشاهد

هنا اصبحت اصبحت ام الخيار تدعي علي ذنبا - [00:06:50](#)

اذا قلنا كله بالرفع لم اصنع او نقول كله لم اصنع ما الاصح لا هو ماذا يريد؟ رجل غير لا تصلح فيقول اصبحت تدعي علي ذنبا كله لم

اصنعه. هي تدعي علي ذا الملك. فالرفع هو الصواب - [00:07:10](#)

كله لم اصنعه. لو قال كله لم اصنعه. ايش يصير معنا؟ لم اصنع كله بل بعضه كانه يقر لها الاصح الرفع حتى يكون من عموم السلب

وليس النصب حتى يكون من سالب العموم. نفس الشيء - [00:07:40](#)

جاءني قالوا من اين اخذ هذا؟ من اين اخذ هذا؟ نحن اذا قلنا جاءني كل القوم جاءني كل القوم او القوم كلهم انا لا اريد وجاءني

القوم مجتمعين مثلا جاءني القوم مجتمعين. ليس التركيز - [00:08:00](#)

على انه جاء كالقوم. التركيز انه جاء جاءك وجاءك كل القوم. واضح؟ جاءك كل نفس الشيء جاءني القوم مجتمعين انت لا تثبت مجيء

القوم فقط بل تثبت مجيئهم مجتمعين وكذلك - [00:08:30](#)

جاءني زيد راكبا. هنا انت لا تثبت مجيء زيد. بل تثبت مجيئه في الركوع. الان اذا نسينا اذا نسينا يحصل العكس فاذا قلنا ما جاءني

زيد راكد انت ما نفيت مجيء زيد مطلقا. انت ما نفيت مجيء زيد في حال الركوب. هذا فيه تفصيل هل النفي منصب على القيد -

[00:08:50](#)

او المقيد او كذا هذا يشرح في كتب النحو والبلاغة بتوسع آآ مثلا لو اخذنا مثالا قوله تعالى لم يخلوا عليها فصوما وعميان هل هم

يخلون عليها ام لا؟ هم يخلون لكن لا على وجه الصمم بل على وجه الخضوع - [00:09:20](#)

والخضوع لله والانقياد بخلاف غيرهم يخلون صميا على كل حال ما جاءني زيد انت لا تنفي مجيء زيد ما جاء زيدا ايش؟ راكبا فانت

تنفي هذا القيد. ما جاءني القوم مجتمعين. نفس الشيء ما جاءني قوم - [00:09:40](#)

مجتمعين. وهنا عندما نقول نحن في مثالنا مع ما جاء كل الطلاب فلو ازلنا النفي جاء كل الطلاب هذا الكلام الاثبات جاء كل الطلاب

فانا ما جاء كل الطلاب. ام في ما جاء كل الطلاب؟ فعندي احتمالان جميعهم ما جاءوا البعض ما جاء. مأخوذ من - [00:10:00](#)

الكلام فلذلك قالوا آآ لم يأتك القوم المستمعين. اذا قلنا ما كل آآ قال آآ لو قلنا مثالا لهذا جاءني زيد راكبا ما جاءني زيد راكبا انت نفيت

القيد. وعندما تقول ما جاءني كل - [00:10:30](#)

جاءني كل قوم اثبات ما جاءني كل القوم فانت نفيت العموم واثبتت العطية. بخلاف العكس كل القوم لم ياتي فانت العموم من اول

الكلام. الان اه نعم في امثلة كثيرة لكن - [00:10:50](#)

هل هذه القاعدة كلية ام لا؟ الامام عبدالقاهر جعلها كلية. والامام السعدي اعترضه وقال هذه ليست كلية لقوله تعالى والله لا يحب كل

مختال فخور والله لا يحب كل مختال فخور - [00:11:10](#)

وايضا عندنا والله لا يحب كل كفار اثيم ولا تطع كل خلاف مهين. فهذه الامثلة ونحن وهذه الامثلة تنقض اه هذه القاعدة خاصة في اه

سلب العموم في سلب العموم. والله لا يحب - [00:11:40](#)

كلها كفاءة مختلفة ماذا يريد الله ان يقول؟ لا يحب كل مختال لماذا ما قال يكره؟ في عندنا طريقة قرآنية عجيبة يستخدمها القرآن كثيرا مثلا سيدنا ابراهيم قال اتقوا الله وارجوا اليوم الآخر. الرجاء اشركوا من - [00:12:10](#)

الرجاء على اي شيء يكون؟ ما الذي يرجو اليوم الآخر؟ المؤمن الذي يعمل الصالحات وهذا كافر اصلا ايش يطلب منه اولا ان يؤمن باليوم الآخر. فكيف يقال ارجوا اليوم الآخر؟ فكانه طلب منه شيئين. قال له توقع - [00:12:30](#)

وامن بوجود اليوم الآخر والحساب والعقاب. واعمل لهذا اليوم وارجوه. كما يفعل المسلمون. لذلك الله قال عن الكفار كانوا لا يرجون حسابه. ماذا قال ابن عاشور؟ لا يرجون حسابا كما يفعله المؤمنون. فكانك - [00:12:50](#)

هم لم يتوقعوا يوم القيامة ولم يفعلوا ما يجب ان يفعل وهو ما يفعله المؤمنون لانهم يعملون الخيرات فيرجون هذا اليوم. واضح هذا؟ هنا والله لا يحب كل مختال فيقول ما قال يكرهه والله - [00:13:10](#)

او يكره او يبغضه كل مختال فخور. اذا الحب حب الله يتعلق باحد. هؤلاء لا يحبهم الله. في اناس يحبهم الله الذين على خلفه كأنه يقول الذين يحبهم الله من هم على خلاف هذه الصفة. هذا اولا. الان لماذا القرآن غاير - [00:13:30](#)

بين ان يقول كل مختال فخور لا يحبه الله. طبعاً هناك كلام كثير في سورة النساء. ذكر محمد عبده شيء والالوسي ابن عاشور لهم كلام كثير ان شاء الله عمر عمر ممكن ان يجمعه لنا كلام المفسرين في توجيه هذا بعضهم اراد ان - [00:13:50](#)

قاعدة كلياً. فاول الاية على تأويلات لكن لو اخذنا رأياً من هذه الاراء لو قال كل مختال فخور لا يحبه الله هل يكون من الفخامة في قوله والله لا يحب كل مختال فيقول؟ ما يكون لماذا؟ لان الكلام ليس كل مختال - [00:14:10](#)

انا فخور بالتركيز. التركيز على من؟ على رؤية الله وحب الله. كيف الله يقول ولما يعلم الله الذين جاهدوا لم يقل ولما تعملوا ام حسبت ان تدخلوا الجنة ولما تجاهدوا لماذا؟ ليس الهم هو الجهاد فقط. الهم ان يعلمه الله عز وجل - [00:14:30](#)

العمل يترتب عليه الجزاء. فهنا الفخامة والتعظيم ان يقدم اسم الله. وهو الذي الكلام عليه اصالة المعتبر لقب الله لا يحب. ثم هل يراد سلب العموم او علوم عموم السلب؟ السياق واضح جدا. القرآن اذا كان - [00:14:50](#)

سياق واضحاً يذكر مثل هذا. لانه يخاطب العقلاء. لذلك تجده يشتت الضمائر احياناً لان السياق مفهوم. رأيت الذي الفرائض الذي يكذب بالدين. في سورة العلق رأيت ان كان رأيت الذي - [00:15:10](#)

ما الذي ينهى؟ ابو جهل عبدا اذا صلى. رأيت ان كان؟ ما الذي كان على الهدى؟ او امر بالتقوى رأيت ان كذب سياق واضح. لما يتضح السياق يذكر. السياق واضح ان المعنى عموم الساق. فاذا راعى امرين - [00:15:30](#)

افاد عموم السلب وبين ان الله لا يحبه. ثم بعد تقديم اسم الله ايضاً اتى بالجملة الاسمية التي تفيد الثبوت التجديدي كل من يفعل هذا الله لا يحبه. فكل هذه الفوائد البلاغية تفوت لو قلنا ايش؟ كل مختال فخور لا يحبه - [00:15:50](#)

واضح نفس الشيء قال الله لا يحب كل كفار اثيم ولا تطع كل حلاف مهين لانه ليس التركيز كل على كل حلاق مهين. التركيز على فعلك انت. انما احنا نزلنا حلاف مهين قبلها - [00:16:10](#)

القانون والقلم ما يسترون ما انت بنعمة ربك المجنون وان لك لاجراً غير ممنوع انك لعل خلق عظيم. فستبصروا يبصرون بايكم مفتون؟ ان ربكم اعلم من الضلع وهو اعظم من المعتدين فلا تطع المكذبين. لا تدهنوا فيدهنون ولا تطع. فالكلام على فعل النبي صلى الله عليه وسلم. عليه الصلاة والسلام. لا تطع هذا ولا - [00:16:30](#)

لا تطع هذا وافعل هذا فليس الكلام اصالة على كل حلاف مهين حتى يبدأ به. انما الكلام ما يفعله النبي صلى الله عليه وسلم ويفهم من السياق انه اراد عموم السب. واضح؟ فاذا نقول القاعدة تلك هي الاصل الا اذا في فوائد - [00:16:50](#)

بلاغية تقتضي خلافها. مثل هذه المواقف. لم يأتي الجمع يعني مثلاً. اين؟ يعني يعني بدلنا في هذه المفردات يعني لماذا لم يأتي المختالين؟ لا لانه اراد التنصيص على العموم ولكل نص في العموم. كل واحد منهم لا يخرج فرد مهما كان - [00:17:10](#)

نعم. طيب هذا هو ملخص هذا الموضوع. هذا ملخص هذا الموضوع. نقرأه الان من الشيخ طبعاً نفس الفاظ كل كل وجميع وعامة ومثل ادوات النفي لا لم مثلاً هي نفس الالفاظ نفس السياقات نعم تفضل سيدي - [00:17:40](#)

الذي فعلا افادة التعميم والنص على شمول لكل فرد من افراد المسند اليه. وذلك اذا كان المسند اليه من ادوات العموم. وفي المسألة مذهب ابن من ومذهب عبد القادر. قال ابن مالك يقدم المسند اليه بقصد افادة عموم النفي اي شموله لجميع -

00:18:10

ويجب حينئذ تقديمه بشروط ثلاثة. نحن لم نأخذ مذهب ابن مالك. هذا الذي ذكرناه هو مذهب الامام عبد القادر اما ابن مالك اه فوضع شروطا عنده يجب التقديم اذا اختلف المعنى. يعني هو اللي باني - 00:18:40

الامام ابن مالك نظر في الامثلة. نظر ان بعض الامثلة لا يختلف المعنى في التقديم والتأخير. فقال هذا لا يؤثر فيه التقديم والتأخير فيجوز فيه. اما ونظر في الحالة التي يتغير المعنى فوجدها - 00:19:00

نطبق بثلاثة شروط. جمع اكثرها اليعقوبي في قوله قيل وقد يقدم المسند اليه اذا كان غير جزئي وصور بالسور الكلي على المسند المقرون بحرف النفي. فاولا قال جزئي لابد ان يكون كليا ليس كزيد وعمرو. وصور بالسور الكلي لابد لفظ كل ونحوها. وثالث على -

00:19:20

المسند المقرون بحرف النفي لابد ان يكون مقرونا بحرف النفي هذا ما سيذكره المصنف وسنشرحها الان تفضل الاول اذا ابن مالك قال يجب التقديم اذا انطبق الثلاثة الشروط الثلاثة لماذا اشترطها؟ لانه هذه الحالة التي ينطبق - 00:19:50

وعليها الشروط الثلاثة رأى ابن مالك ان المعنى فيها يتغير. مثلا لو قلنا لكم كل انسان لم يقيم. هذه انطبقت عليها جميع شروط التي سيذكرها ابن مالك رحمه الله اه قلنا كل انسان لم يقيم. سنأخذ الشروط التي اشترطها الممالك - 00:20:10

غيروا اللفظ لم يقيم كل انسان يختلف صحيح؟ فهذه انطبقت عليها الشروط ان يكون المسند اليه من ادوات العموم هذا موصل اليه من ادوات العموم ان يكون المسند اليه بحيث لو اخر لعرب فاعلا لو قلنا لم - 00:20:30

يقيم كل انسان هنا يعرب اه فاعلا. الشرط الثالث ان يكون المسند مقرونا بحرف النافل. هذا المسند مقرون بحرف. اذا انطلقت هذه الشروط يرحمك الله. رأى ابن مالك ان المعنى يتغير بين عموم السرب وسلب العموم - 00:20:50

وفي غير هذه الشروط رأى انه لا يتغير. لذلك اشترط هذه الشروط التي جمعتها اليعقوبي وقد يقدم المسند اليه اذا كان غير جزئي. لاحظوا كل هنا ليس جزئيا بخلاف زيد عمل خالد هذا جزء. وصور بالسور - 00:21:10

للعلماء يذكرون الجملة المصورة التي تسبق لبعض او كل او نحو يسموها سور كلي او سور. جزء اذا سبقت بكل هذا السور ونحوها او السور الجزئي مثل البعض بعض الناس. فلا بد ان يكون سورا كليا على المسند المقرون - 00:21:30

الحرف النا في هنا المسند مقرون بحرف النفي. اذا طرقت هذه الشروط عنده يجب تقديم المسند اليه اذا اردنا العموم. في غير هذا لا يجب لكن العلماء مشوا مع الامام عبد القاهر في التقرير الذي قررناه. تفضل استاذ الاول ان يكون الاول في الشروط - 00:21:50

ايش؟ قال يجب تقديم المسند اليه. اذا اردنا العموم يجب تقديم المسند اليه. نعم اليه من ادوات العموم لفظ كل وجميع ونحو الايمان. ايش نحو الايمان؟ مثل الاستغراقية مثلا. نعم. فان لم يكن من ادوات - 00:22:10

العموم كان تقديمه وتأثيره سواء. نعم. وما تقول محمد لم يتكلم. فانت بالخيار بين ان تقدم المسند اليه لماذا بالخيار هنا محمد؟ ايش فقد من الشروط؟ انه جزئي. محمد اصلا هو لا يفيد العموم. مهم. فتأخر او تقدم - 00:22:30

هذا لا يؤثر على النفي. عموم السلب ولا سلب العموم؟ نعم. فتقول لم يتكلم محمد اذ لا عموم فيه حتى يراعى لاجل فيه وجوب التقديم. الثاني ان يكون المسند اليه بحيث لو اخر لعرب فاعلا. فان لم يكن بهذه المثابة - 00:22:50

استوى فيه التقديم والتأخير. يعني لو نحن اخذنا مثلا كل انسان نعم. كل انسان لم يقيم ابوه مثلا. كل انسان لم يقيم ابوه. الان لو اخرنا فايش يصير معنا؟ لم يقيم ابو كلي. لم - 00:23:10

يقيم ابو كل انسان. فكلهم فاعلا. فقال ابن مالك اذا تأملنا هذا المثال سواء اخرنا او قدمنا المعنى واحد كل انسان لم يقيم ابوه لم يقيم ابو كل انسان المعنى واحد عنده - 00:23:36

فهنا لم يختلف الامر فقال لا يجب التقديم. لان المعنى واحد كل انسان لم يقيم ابوه لم يقيم ابوه كلي انسان تفضل اقرأها ان يكون

المسند اليه بحيث هذه الشروط قد يقدم المسند اليه بقصد افادة عموم السن - 00:23:56

عموم السلب يعني شمول الجميع الافراد. لاحظ ابنه مالك انه الحالة الاولى اذا كان الجزئية اصلا هو ما في عموم فلا تختلف الامر في التقديم والتأخير. ثم نظر في هذا المثال اذا اخر لم يعرف فاعلا قال معنى لم يختلف. فلذلك ما يجب عندنا - 00:24:16

اخرته او قدمته افاد العموم عموم السلب. نعم. ان يكون المسند اليه بحيث لو اخر لاعرب فاعلا فان لم يكن بهذه المثابة استوى فيه التقديم والتأخير. لقوله كل طالب لم يخلو محله. فانك لو اخرت المسند اليه - 00:24:36

وهو كل طائف فقلت لم يقل محل كل طالب لم يكن كل طالب فاعلا. فتقديمه حينئذ وتأخيره صيام لان الغرب افادة العموم وهي حاصلة في تلك الحالتين. نعم. فلا معنى لوجود التقديم حين اذ. نعم. الثالث ان - 00:24:56

المسند مقرونا بحرف نفي. فان لم يقرن به لم يجب تقديمه. نحن كل طالب جلس في مكانه. لاحظوا لو اخرناها جلس كل طالب في مكانه. العموم لم يختلف. نعم. العموم هنا لم يختلف لعدم فوات العموم - 00:25:16

تقديم او التأخير يحصل للتقديم والتأخير العمومي كل طالب جلس جلس كل طالب فالعموم حاصل على كلتا الحالتين العموم حاصل على تلك الحالة. فاي حالة العموم فيها حاصلة على تلك الحالتين ابن مالك قال لا يجب التقديم. فنظر في الحالات - 00:25:36

لم يجدها الا اذا كان المسند اليه عامة. والمسند منفيا اه وكان اذا لو اخر لاعرب فاعلا. في هذه الحالة يختلف المعنى وضع هذه الشروط. نعم. تلك هي الشروط الثلاثة التي متى توفرت - 00:25:56

المتكلم العموم وجب تقديم المسند اليه. ليكون تقديمه اماراة قصد المتكلم. ولو اخر لم يفد كلام ومقصود. نعم. مثاله قوله كل طالب لم يرسب. هذه عليها الشروط. لم يرصد كل طالب فاعل وكل عموم ولم نفي. نعم. تقديم المسند اليه هنا واجب - 00:26:16

لاجل افادة العموم وهو نفي الحكم عن كل فرد من افراد الطلاب. نعم. بمعنى ان كل طالب محكوم عليه بعدد نعم. يسمى حينئذ هو خطأ طباعي يبدو عموما لازم نقول هنا عموم - 00:26:46

تفصل. عموم تفصل نعم. اه ذكر هنا مسألة اه بين المناطق وقال اه مذهب المناطق عندما يقولون كل كل الناس مثلا جاء فكل عندهم المضاف اليه مناطق الموضوع عندهم هو المضاف اليه. كل الناس لم يأتي - 00:27:06

موضوع المحمول عند الموضوع الناس المضاف اليه. واما كل هذا عندهم سوء. فهي دالة على كمية الافراد. اما النحافة فيجعلون الكل هي المسند اليه. والمسند اليه عند المناطق التي يسمونها اه الموضوع هو لفظ المضاف اليه. واما - 00:27:36

الكل عندهم مجرد لفظ دال على العموم. فاذا قلنا كل الناس جاء فعندهم الناس هو المسند اليه الذي يسمونه الموضوع وكل سور. اما عند البلاغيين قل هو المسند اليه. لذلك اه في كلام السعد - 00:27:56

وقد يقدم المسند اليه المسور بكلف. تعرفون المنطقي فعبر بتعبير عن مناطق هنا عبر بتعبير مناطقه فلذلك علق المصنف هنا قال يعلم يعلم من هذا ان المسند اليه في نحو كل انسان في نحو - 00:28:16

كل انسان لم يقم هو لفظ كل كما يقول به النحافة وهو خلاف مذهب المناطق القائلين بان الموضوع وهو المعبر عنه بالمسند اليه هنا هو لفظ انسان. واما لفظ كل عندهم فهي دالة على كمية الافراد لها - 00:28:36

نعم نكمل هنا اذا هذا المثال نسميه عموم السلب. نسميه عمومة آ السلب. نعم نبغى نصح الخطأ هنا للعموم عموم السل. فاذا اخر فاذا اخر المسند اليه والحالة هذه فقيل لم يرسب كل طالب لم يكن الكلام نصا في افادة العموم. ونفي الحكم عن كل فرد. لم يكن نصا فهو محتمل - 00:28:56

فعندما نقول لم يرصد كل طالب احتمالت احتماليين ان تكون ولا تطع مثل لا تطع كل حلاف مهين لعموم السل واحتمل انه لا لم يرصد كل كل طالب بل بعض الطلاب. بل بعض الطلاب. لكن اغلب استعمالها في سلب العموم. نعم - 00:29:26

ما قال لم يكن الكلام نصا. نعم. في افادة العموم ونفي الحكم عن كل فرد بل افاد نفي الحكم عن افراد جملة فيحتمل ان يكون الحكم الحكم وهو الرسوب منفيا عن كل درج. كما في حالة تقديم - 00:29:46

ويحتمل ان يكون الحكم منفيا عن بعض الافراد دون بعض. فالمعني هنا ان رسوب كل طالب قد انتفى. فالرسوب ليس ملحوظا على

وجه الاطلاق بل لوحظ تعلفه بكل فرد من افراد الطلاب. وانتفاء رسوب الكل يتحقق بانتفائه عن جديد - [00:30:06](#)

جميع الافراد عن بعض الافراد دون بعض. فعندنا احتمال انه ما في المثال عندنا اه كان لم يرسب كل الطلاب نمارة اي احد او نصب البعض. نعم. لانه رفع للايجاب الكلي. ورفع يتحقق - [00:30:26](#)

بكل من السلب الكلي والسلب الجزئي ويسمى حينئذ سلب العمر. هو يتحقق بالامرين فدائما المناطق يذكرون القاعدة المقترضة. القاعدة المضطربة المضطربة دائما انها سلب العموم. اما عموم السلب محتمل في البعض فيقولون هو دائما يفيد - [00:30:46](#)

العموم وقد يأتي لعموم السلب مثل ولا تطع كل حلاف ما هي واضح؟ يعني المناطق ينظرون ان القاعدة الذي يجعلونه قاعدة ما يجدونه مضطربا. اما الذي لا يكون مطردا هذا يفصلونه في المطولات كالشمسية والخبث ونحوه. صحيح - [00:31:06](#)

اه يفصلونها هناك. اه فهنا الدائم الموجود دائما هو سلب العموم. اما عموم عموم في بعض الامثلة. نعم. هذا مذهب ابن مالك. نعم. وكون تقديم المسند اليه يفيد عموم السلب نصا. وتأخير يفيد احتمالا. امر ثبت بالنقل عن ائمة اللغة. يعني فهذا امر - [00:31:26](#)

ثبت عن ائمة اللغة والا لو جاءت اللغة على خلاف ذلك لقلنا به. هذا امر لا يستدل عليه بالادلة. نعم ما استدلو به عليه فضلا عما ورد على استدلالهم من النار. لذلك اطال هنا السعد كأنك - [00:31:56](#)

تقرأ في الشمسية عندما تقرأ هنا في نقاش ناقش آآ الخطيب نقاشا طويلا ناقش ابن مالك. نعم. فليخص لنا الموضوع هنا في هذه الكلمة في هذا الكلام. نعم. اما عن هذا مذهب ابن مالك. اما عبد القاهر هو ما قررناه في البداية. نعم. اما عبد القادر - [00:32:16](#)

ارادة التعميم والنص على شمول اما عبد القاهر اما عبد القاهر فان افادة التعميم والنص على شمول النذير لكل فرد فالشروط عنده بالا تقع اداة العموم في حي زلته. هذا الاهم عندهم. فلم يشترط ان - [00:32:36](#)

كن فاعلا اذا تأخرت اه ولم يشترط اي شرط الا شرطا واحدا ان يتقدم كل طالب لم يأت او لم يأت كل طالب هذا الفرق عندهم بغض النظر عن كون المسند فعلا او اسما مهما كان المهم عندما تقدمت لفظة كل - [00:32:56](#)

على النفي فهذا تفيد عموم السلب واذا تقدم النفي على كن فهذا يفيد سلب العموم ولم يشترط اي شرط مما ابن مالك من الشروط الثلاثة. ممكن بعض الشروط فقط او شرط واحد ينتظرها. نعم. وذلك بان تتقدم على اداة النفي - [00:33:16](#)

لفظا ورتبة مثال ذلك قولك لماذا قال لفظا ورتبة؟ بان يكون مبتدأ. اما في كل الطلاب لم لم اقبل. هنا كل مفعول به اصلها لم اقبل كله. فهذا تقدم لفظا لكنه متأخر - [00:33:36](#)

باختصار ان يكون لفظ كل مبتدأ. ولا تكون مفعلا ولا تكون محولا به. يعني تكون مبتدأ او مسندا اليه. نعم. مثال ذلك كل طالب لم يقصر. فهذا لعموم السلب. نعم. فاداة العموم المثالي لم - [00:33:56](#)

في حي زميتي اذ تقدمت عليه لفظا. وهو ظاهر ورتبة كانها وقعت مبتدأ. رتبة المبتدأ التقديم ورتبة الخبر التأخير الغرفة الفاعل التقديم ورتبة المفعول للتأخير. نعم. والجملة المنفية بعدها خبر عنها. ومرتبة المبتدأ التقدم على - [00:34:16](#)

طبق التركيب حينئذ مفيد للعموم. وان التقصير منفي عن جميع الطلاب بغير استثناء. ومثله قوله صلى الله عليه عليه وسلم كل ذلك لم يكن. في حديث تعرفون ذو اليمين لما النبي صلى الله عليه وسلم آآ قصر الصلاة - [00:34:36](#)

فقال اقسمت الصلاة ام نسيت يا رسول الله؟ فقال كل ذلك لم يكن. نعم. جوابا عن سؤالي ذي اليمين كثرت الصلاة ام نسيت يا رسول الله؟ نعم. ومعنى القول الكريم لم يقع واحد من القصر والنسيان. فالنفي شمل الامرين جميعا - [00:34:56](#)

ومما يدل على ان المعنى هكذا امور ثلاثة. نعم. فقال كل ذلك لم يكن. لا هذا ولا هذا. نعم. ما الدليل على ارادة كل ذلك عموم السلب. نعم. الاول ان جواب ام انما يكون بتعيين احد - [00:35:16](#)

امرين. نحن عندنا ام تعرفون ام متصلة وام منقطعة؟ متى تكون ام متصلة؟ اذا اريد بها التعيين ازيد جاء وفي سواء سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم ان ذلك وعدمه سواء. وفي غير هذا تكون ام منقطعة - [00:35:36](#)

واما انقطع هي بالعامية نحن عندنا ليكون. يعني تختلف عن بل لان بل ما بعدها مقطوع به واما ام ما بعدها مستفهم عنه. لكن اكثر ما يأتي باستفهام تهكم في القرآن. نعم. فمثلا - [00:35:56](#)

من غير شيء ام خلقوا من غير شيء. نحن العامين ليكون خلقوا من غير شيء. يعني اما قال بل خلقوا من غير شيء اه ام خلقوا من غير شيء اه فهو يسألهم سؤال تهكم ام خلقوا من غير شيء؟ واذا لم تخلقوا من غير شيء - [00:36:16](#)

الخالق والاستفهام؟ اه ام خلقوا السماوات والارض؟ بل لا يلقون. فلا يوقنون مقطوع به. اما ان مسؤول عنهم هذا الفرق بين امه وبل لكن العلماء يقولون ام بمعنى بل والهزمة؟ هذا تقريب والا ما بعد البال مقطوع به - [00:36:36](#)

واما ما بعد ام مستفهم عنه فيقولون ام خلقوا من غير شيء؟ بل اخلقوا من غير شيء. هكذا يأولونه. لكن هناك فرق من بل وام. وهذه هذا الفرق موجود في هامش صغير نقله النحو الوافي الجزء الثالث عن الفراغ - [00:36:56](#)

ويذكره المفسرون قليلا جدا فلا تجد هذا في التفسير الا في بعض المواضع القليلة. فعرض عليه بالنواجد كما يقال. فامن يراد بها التعيين الزيد جاء من عمرو. الذي يسأل هو متأكد انه الزيت جاء او عمرو. متأكد؟ واحد جاء منهم - [00:37:16](#)

طبعاً هو يؤمن انهما لم يأتيا معا. فانت الاحتمال ان ترد عليه بان تقول زيد جاء مع عمرو زيد او تقول عمرو جاء او تقول لا احد منهما جاء. ما جاء هذا ولا هذا. ولكن ليس - [00:37:36](#)

لك ان تجيب جاء معا ويعرف ان احدهما فقط الذي جاء. فاذا قصرت الصلاة ام نسيت يا رسول الله فالرسول صلى الله عليه وسلم ما قال قصرت ولا نسيت ولا يصح ان يقول قصرت ونسيت فيتعين عن ان - [00:37:56](#)

صلى الله عليه وسلم عندما قال كل ذلك لم يكن لم تقصر ولم انسى وهذا هو عموم السلب. نقرأ هذا الكلام الاول ان الجواب ام انما يكون بتعيين احد الامرين او بنفيهما جميعا. ولا يكون بنفي الجمع بينهم - [00:38:16](#)

بينهما بعدم الفائدة. فاذا قيل مثلا امحمد قائم ام احمد؟ فانه يجاب بتعيين احد الامرين ويقال احمد مثلا او يجاب بنفي الحكم عنهما جميعا. فيقال واحد منهما المستسلم هذا هو جواب النبي صلى الله عليه وسلم. نعم. ولا يجاب بنفي الجمع بينهما - [00:38:36](#)

ما جاء معا. والسائل يعرف انهما احدهما الذي جاء. نعم. فلا يقال لم جميعا. احدهم لان السائل يعلم ان القائم احدهما. ولكنه لم يعلم عينه فلا يفيد هذا الجواب شيئا. واذ ثبت ان - [00:39:06](#)

مرة ثانية لم يقوما جميعا. ما قام هذا ولا هذا. نعم. نعم. بل القائم احدهما. فليس لك ان تقول لم يقوما جميعا بل الذي قام واحد منهما. وسألك زيد قام ام عمرو؟ فاذا قلت ما قام معا - [00:39:26](#)

قام احدهما انت اجبته بما سأل. ما قام ما قام زيد ولا عمرو بل قام احدهما هو يسألك من الاحد الذي قامه؟ واضح هذا؟ نعم. ثلاث اجوبة. زيد عمرو ما قام ما هذا - [00:39:46](#)

ولا هذا وليس لك ان تقول ما قام بل قام احدهما. نعم. ولكن بل لان السائل يعلم ان القائم احدهما ولكنه لم يعلم عينه فلا يفيد هذا الجواب شيئا. واذ ثبت ان الجواب ام لا يكون الا باحد الامرين الاولين. وان - [00:40:06](#)

ابواب النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن فيه تعيين لاحد الامراض. هذا او هذا؟ نعم. المسئول عنهما لزم ان يكون نفي الامرين جميعا. الثاني. نعم. ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال كل ذلك لم يكن قال له ذو اليمين بل بعض - [00:40:26](#)

ذلك قد كان ومعلوما لما قال بل بعض ذلك انت اذا نفيت الكل اذا نقيض النقيض كل اه؟ الكلية الايش؟ نقيض الكلية السالبة الجزئية الموجبة. فاذا قلت كلهم لو اتيت بفرد واحد انت نقضته. كل الطلاب لم ياتي تنقضها بجاء زيد. نعم. عن بعض الطلاب اتى هذا - [00:40:46](#)

نعم. فقال قال له ذو اليمين بل بعض ذلك قد كان. ومعلوم ان الثبوت للبعض وهو الموجبة الجزئية انما في النفي عن كل فرد وهو السالبة الكلية. فالسالب الكلية كل ذلك لم يكن. نعم. الموجب الجزئية بل بعض ذلك قد كان - [00:41:16](#)

نعم فاذا قال ذو اليمين للنبي صلى الله عليه وسلم بل بعض ذلك قد كان نعم. قال قاله لعلمه ان مراد النبي الكريم نفي كل واحد من الامرين. ولو لم يكن مراده هذا ما صح قول ذي اليمين ردا له. نعم - [00:41:36](#)

ثالث النبي صلى الله عليه وسلم لم انسى ولم تقصر فهذا ان صح نص صريح في نفي الامرين جميعا. ومنه قول ابي النجم قد اصبحت ام الخيال تدعي عليه ذنبا كله لم اصنعه. برفعي كله قبل ما نأخذ هذا بس ذو اليمين قالوا هو لقب وهذا ليس الاسم هو اللقب

واسمه الخرباق او العرياد ابن عمرو. نعم. ولقب ولقب بذي اليمين لطول كان في يديه. اه لقبوه بذي اليمين نعم سيدي الالهلاء هو ما ذكروا هذا بس ضعفوا هذا القول الاصح عندهم. نعم. برفع - 00:42:36

قال اطولكن يدا هذاك موضوع اخر نعم. ومنه قول قول ابي النجم قد اصبحت ام الخيار تدعي علي ذنبا كله لم اصنع برفعه كله على انه مبتدأ خبر ولم اصنع. والرابط محذوف. ايش الرابط؟ عندنا اه - 00:42:56

آ اصبحت ام الخيال تدعي آ علي ذنبا الان هذه جملة ذنبا كله لم اصنع مبتدأ وخبر. والجملة كلها نعت صحيح؟ نعم. والنعت جملة النعت لابد لها من رابط يعود الى - 00:43:16

منعوت اي كله لم اصنعه. نعم هذا هو الرابط نعم. والمعنى لم اصنع شيئا مما تدعيه علي من الذنوب ولافادة هذا المعنى عدل عن النصب المستغني عن الاضرار. ما معنى المستغني عن آ الاضرار - 00:43:36

الان نحن لو نصبناه كله لم اصنعه لا نحتاج الى حذف لا يوجد واحد قد يسأل نحن لو نصبنا افضل من ان نرفع وندمر. اذا رفعنا هناك محذوف اذا نصبنا لم يكن هناك محذوف - 00:43:56

فلماذا نعدل الى ما يحتاج الى الحذف؟ نقول لان المعنى لا يساعده. نعيد العبارة والمعنى لم اصنع شيئا مما تدعيه عليه من الذنوب ولافادة هذا المعنى عدل عن النص المستغني عن الاضرار الى الرفع المفتقر اليه حتى لا - 00:44:16

تقع اداة العموم في حي الزنة. وهو شرط في افادة العموم كما عرفت. نعم. وعلة افادة العموم عند تقدم اداته على النفي يفضى ورتبة انك اذا بدأت باداة العموم كنت بانيا النفي عليها - 00:44:36

واسندت النفي عليها وهي مبني عليه او الموضوع او المسند اليه نعم. الكلية عليه كل الطلاب لم يأتي. فسلطت النفي على واعملتها فيه. وذلك يقتضي الا يشد عنه لم يأت كل انت ما سلطت العموم عليه. نعم. تفضل - 00:44:56

نعم. فاذا وقعت اداة العموم في حيز النفي بان بعده لفظا ورتبة رتبة مثالها لم يعلم لم ارى كل الطلاب هذا كله هنا مفعول به اخر لفظا وقوة مثبتة مع او في الرتبة الرتبة ما مثالها؟ كل الطلاب لم اره. نعم. لكن لفظي لم يكن النفي - 00:45:26

عاما شاملا. بل افاد الكلام ثبوت الحكم لبعض الافراد دون بعض. لا فرق في ذلك بين ان تكون اداة العموم معمولة لاداة لك او لا. ولا بين ان تكون معمولة للفعل المنفي او لا. ولا بين ان يكون الخبر فعلا او لا - 00:45:56

بل المدار في اباداة عدم عدم شمول النفي على ان تقع اداة العموم بعد النفي ما هو هذا؟ نعم لا يهمنا ايش اسم فعل؟ هذا معمول لهذا معمول لهذا الالهام عندنا اذا كان المسند اليه عاما - 00:46:16

مقدما. نعم. فمثال ما اذا تأخر النفع او تقدم النفي على اداة العموم. نعم. فمثالنا اذا وقعت اداة العموم بعد ان يفى لفظا ورتبة قول ابي الطيب ما كل ما يتمنى المرء يدركه بل بعضه الذي - 00:46:36

يدركه نعم. تأتي الرياح بما لا تشتهي السفن. هذا تشبيه ضمن والجزء الثاني منه اه استعارة تمثيلية اذا اخذت وحده. نعم. ونحو قولك ما نجح الطلاب كلهم. وما نجح كل الطلاب - 00:46:56

ومثال ما اذا وقعت اداة العموم بعد النفي في الرتبة لا في اللفظ قولهم. كل الصفحات لم اطالع والصفحات كلها او الصفحات كلها يعني اذا وقعت ذات العموم بعد النفي في الرتبة لا في اللفظ - 00:47:16

فعندما كل الصفحات كل الصفحات لم اطالع والصفحات كلها لم اطالع. نعم. بنصب كل فيه ماء ففي هذين المثالين وقعت اداة العموم بعد النفي في الرتبة. وان تقدمت عليه في اللفظ لانها معمول للفعل - 00:47:36

والمعمول متأخر في الرتبة عن عامله. في المثالين لسبب العموم. نعم. والنفي في كل هذه المثل توجه الى الشمول خاصة وافاد الكلام ثبوت الحكم لبعض ما اضيف اليه كل. ان كانت كل فاعلا ان كانت كل فاعلا في المعنى - 00:47:56

او افاد تعلقه بهذا البعض ان كانت كل فاعل في هذا التكريم. او افاد تعلقه في هذا البعض ان كان كل مفعولا في المعنى. يعني هنا ذاكر امثلة نفس الكلام السابق ما في شيء اه جديد هنا. نعم. فقال اي سواء - 00:48:20

وكان في قوله آ أن كانت كن فاعلا في المعنى عندما فاعلا في المعنى او في اللفظ ما نجح كل الطلاب من مراد وما نجح بعضهم نجح او فاعل في المعنى ما نجح الطلاب كلهم - [00:48:40](#)

وكل هنا توكيد لكن في فاعل في المعنى. ايضا مراد سلب العموم. قال او افاد تعلقه بهذا البعض ان كانت كل مفعوله في المعنى اي مفعول في المعنى او في اللفظ مثل ان تقول لم اطالع كل الصفحات بل طالعت بعضها او لم اطالع - [00:49:00](#)

الصفحات كلها فهنا كلها توكيد لكنه مفعول به في المعنى. فعلى كل هذه الامثلة هي لسلب العموم. ما في جديد. نعم. غير انهم قالوا ان هذا الحكم في كلام الشيخ عبدالقاهر غير مطلب. من الذي قال هذا؟ السعداني - [00:49:20](#)

نعم بل هو امر اغلبي. فقد تضع اداة العموم بعد النفي لفظا ورتبة. ويكون القصد مع ذلك عموم السلب اي نفي الحكم عن جميع الافراد. محمد نعم. بدليل قوله تعالى والله لا يحب كل مختال فخور - [00:49:40](#)

وقوله تعالى والله لا يحب كل كفار اثيم. وقوله تعالى المبالغة في القرآن مفهوم مخالفة في القرآن معطل في كثير من الايات مثلا في قوله تعالى الله يتكلم عن الواقع لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة لا ليس المعنى انه يجوز - [00:50:00](#)

اكل قليل لم يجعلني جبارا شقيا اه كذلك او جبارا عصيا لا يفهم انه جعله عاصيا بل ننظر للواقع ان الذين في زمانه كانوا جبارين عصاة وينهاهم عن هذا الفعل. كما ترى مجرما كبيرا فتقول - [00:50:20](#)

توقف عن اجرامك الكبير. ليس معناه انه يجوز له الاجرام القليل. ومنه لا تعثر في الارض مفسدين. العثيم هو اشد الفساد فيقول لهم لا تفسدوا اشد الفساد ينهاهم عن الواقع. فمفهوم مخالف في معظم في كثير من ايات القرآن لا ينظر اليه. انما ينظر - [00:50:41](#)

الواقع انتم يعني هذا على مذهب تريد تنتصر للشافعية؟ شافعي فاذا اه كثير من الايات مثلا اه نقول لا لا اريد منكم جزاء ولا شكورا طب هل يعني يريد شكرا قليلا؟ كانه يقول ما فعلته يستحق الشكور الكثير. يستحق الشكر - [00:51:01](#)

كثير ما ما فعلته يستحق الشكر الكثير ان هذا لا اريده. لا اريد منكم جزاء ولا شكورا وهكذا. نعم. فان المراد نفي حب عن كل مختال فخور وكل كفار اثيم. والنهي عن اطاعة كل حلاف مهين. وليس معقولا ان يحظى بهذا الحب - [00:51:31](#)

او بهذه اللطافة بعض هؤلاء وانما الكل في غضب الله عليهم سواء. نعم. وقد يجاب عن هذا بان كلام الشيخ مبني على اصل الوضع وافادة هذه الايات افادة وافادة هذه الايات لعموم السلب. ونفي - [00:51:52](#)

الحكم عن كل برد ليس من اصل الوضع. بل من قرائن ونفي الحكم عن كل فرد ليس من اصل الوضع. بل من قرائن خارجية هي تحريم الاغتياال والكفر وتحريم اطاعة الحلاف المهين. لا شك ان القرآن ما عدل عن الاسلوب ذلك الاسلوب الا لان الكلام واضح - [00:52:12](#)

ولتحصيل الفوائد البلاغية التي ذكرناها. نعم. واذا فالآيات المذكورة مصروفة عن ظاهرها بهذه القرائن الخارجية والا فان التركيب في ذاته بقطع النظر عن القرائن لا يفيد العموم اضطرابا للقاعدة. تنبيه علم - [00:52:32](#)

مما تقدم في المذهبيين. اي مذهبين؟ مذهب ابن مالك وعبد القاهر. يعني عندنا كلاهما يشترط ان يتقدم اه ان تتقدم اداء فيها عموم كل او نحو ذلك. آ هذا يتفقان فيه. آ الشرط الاول قال ان يكون المسند اليه من ادوات - [00:52:52](#)

العموم هذا يتفق فيه الامامان. الشرط الثاني عند ابن مالك ان يكون المسند اليه بحيث لو اخر لاعرب فاعلا. هذا يفترق عن الامام عبد القاهر اه ان يكون المسند مقرونا بحرف نفيا. نعم هذا ايضا كلامنا فيه اصاله. في النفي ما كلامنا - [00:53:12](#)

انا متفق نعم يريد ان يذكر مواضع الاتفاق والاختلاف. علم؟ علم مما تقدم في المذهبيين انهما يلتقيان في نقطة ويفترقان في اخرى يلتقيان فيما اذا تقدمت اداة العموم على اداة النفي. ففي مثل كل طالب لم يقصر هذا يفيد عموم السلب - [00:53:34](#)

ابن مالك لوجود الشروط الثلاثة فيه. وعبد القاهر لوجود الشرط الاله عند وهو ان لفظة كل تقدمت على النافي نعم. نحو كل كل طالب لم يقصر. وكل ذلك لم يكن. فالكلام على كلا المذهبيين مفيد لعموم. طبعا هنا كان تاما - [00:53:56](#)

لو اخرنا كان لم يكن كل ذلك اي لم يوجد كل ذلك. نعم. ذلك بتعيين الخارج وبذلك يكون جزئيا الجزئية هنا كل ذلك وكلامنا الجزئي في المسند اليه. المسند اليه - [00:54:17](#)

الكلي وليس جزئيا. لم نقل هو الكلام في زيد لو قال زيد او عمرو. كلامنا ليس في ذلك. كلامنا في كل. لكن لو اخرناها لم يكن كل ذلك يكون فاعلا. الشرط ان يكون المسند اليه كليا. المسند اليه كليا هذا متحقق - [00:54:34](#)

ولو اخرنا هذه كانت تامة معنى لم يوجد كل الشروط المتحققة هنا. نعم. فالكلام على كلا المذهبين لعموم السلب ونفي الحكم عن كل فرد. ويفترقان فيما اذا تأخرت اداة العموم عن النبي. ده شو؟ لم - [00:54:54](#)

بصيتوا لطالب ولم يكن كل ذلك. فالكلام عند ابن مالك يحتمل النفي عن كل فرد. ويحتمل النفي عن بعض افرادون بعض وعند عبد القاهر لا يحتمل غير النفي عن بعض دون بعض. فعندما اقول لم يقصر كل طالب عنده - [00:55:14](#)

بل بعضهم هو الذي قصر عندهم. نعم. ويلاحظوا فوق ذلك. الامام عبدالقاهر جعلها قاعدة كلية. لماذا قال هذا؟ لان اللي ما عم يقارن هذه قاعدة كلية لنتقدم الكل فهذا عموم السلب واذا تأخرت سلب العموم. فلم ينظر الى لا تطع كل حلاف مهين - [00:55:34](#)

امام سعد اعترض عليه. فلذلك قال عند ابن مالك هنا عندنا احتمالا ان عند الامام عبدالطهي لسلب العموم قطعا عنده نعم ويلاحظ فوق ذلك من موضع الاتفاق ان نقول كل طالب لم يقصر اتفاقا على عموم السلب - [00:55:54](#)

اما لم يقصر كل طالب عند ابن مالك فيها احتمالا ان وعند عبد القاهر هي لسلب العموم. نعم. ويلاحظ فوق ذلك ان كلام ابن مالك فيما اذا كان كل مسندا اليها. وكلام الشيخ عام كما عرف. نعم. المالك اشترط ايضا ان يكون فاعلا اذا - [00:56:13](#)

تأخر. سبحانهك اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفرك ونتوب اليك - [00:56:33](#)