

تسهيل الفوائد (18) (المبتدأ والخبر) 6 (الأصل تعريف المبتدأ

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على سيد الخلق. سيدنا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين. وصلنا مسوغات الابتداء في النكرة اه في كتاب المساعد اه المساعد على تسهيل فوائد للشيخ ابن عقيل. نعم سيدتي. شيخ اه - 00:00:00
نقرأ المتنى فقط ثم نعتمد شرح ابن عقيل. تفضل. بسم الله الرحمن الرحيم. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين قال الشيخ ابن مالك رحمة الله نفعني الله به. نعم. والاصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر - 00:00:20
وقد يعرفان اذا الاصل في المبتدأ ان يكون معرفة. والاصل في الخبر ان يكون نكرة لما سياطينا؟ نعم. والاصل تعريف المبتدأ وتنكير الخبر وقد يعرفان للتقليل وهنا نبحث عن فائدة بلاغية في التعريف. يعني كما اذا قلنا ان - 00:00:40
انت الكريم لابد ان نبحث عن فائدة بلاغية نقول قصد الحسرا ذلك الكتاب اذا وقفنا عليها اي هو الكامل في الكتاب كأن غيره كالكتاب. نعم. والاصل تعريف مبتدأ وتنكير الخبر. وقد يعرفان وينكران - 00:01:00
الفائدة. نعم. فحصلها في الغالب عند تنكير المبتدأ بان يكون يعني الان اه اذا كان المبتدأ معرفة هذا تحصل الفائدة لكن المشكلة اين اذا كان المبتدأ نكيرة. لا تحصل الفائدة الا في مواضع فنص عليها فقال وحصلها في الغالب - 00:01:20
في هذه المواضع. الاصل في النكرة انه انها لا تحصل بها فائدة الا في هذه الموضع التي سيذكرها. نعم. وحصلها في الغالب عند تنكير المبتدأ بان يكون وصفا او موصوفا بظاهر او مقدم بظاهر او مقدر. نعم. او - 00:01:40
وصفا او موصوفا بظاهر او مقدر او عاملا او معطوفا او معطوفا عليه. يعني يدخلان الحالات الثلاثة في الوصف والحالات الاخيرتان معطوفا ومعطوفا عليه في العطف. نعم. او مقصودا به العموم. او او الابهام - 00:02:00
نعم. او تالي استفهام. او تالي استفهام او نفي. نعم. يدخل في العموم حقيقة يعني تالي استفهام او نفي ندخله في العموم الا في بعض حالات الاستفهام يدخل في الاستفهام يدخل في العموم البدني. نعم. او جالية استفهام او - 00:02:20
كainen او لولى او واو حرف. او واوي؟ او تالي استفهام او نفي او لولا او واو الحاد او في الجزاء. نعم. او ظرف مختص من ظرف مختص او لاحق به. يعني الظرف - 00:02:40
والاحسن لو كان ابن مالك ادخل الظرف والجار وال مجرور. يعني الظرف المختص كان عند زيد النمرة صحيح؟ في الدار رجل واللاحقة به قلنا الجملة صحيح؟ مم. قصدق غلامه رجل لكن ابن مالك وابن عقيل في الشرح جعلا الظرف - 00:03:00
يعني مرادا به حقيقة الظرف اه يراد به حقيقة الظرف. واللاحقة به الجار وال مجرور والجملة مع ان الظرف كما قلنا يطلق على الظرف والجر والمجرور. فالاحسن من حيث الشرح ان نقول الظرف يدخل فيه جار و مجرور - 00:03:20
والظرف يعني عند زيد النمرة وفيه في الدار رجل او لاحقا به مثل الجملة قصدق غلامه زيد رجل قصدق غلامه رجل نعم وبالتالي استفهام او نفي او لولا او واو الحال او فاء الجزاء او ظرف مختص او لاحق به. او باي - 00:03:40
يكون دعاء ويل للمطففين. نعم. او بان يكون دعاء او جوابا. مثل زيد اه رجل اه رجل عندي. نعم واجب التصدير واجب التصدير في الالغب يدخل حقيقة في العمam الاستفهام والشرط. اكثره يدخل هناك نعم. او مقدر ايجابي - 00:04:00
جابه بعد نفي. نعم. والمعرفة خبر نكرة. عند والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحوكم مال نعم. والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحوكم مالك؟ واقصد رجلا خير منه ابوه - 00:04:20
اقصد رجلا خير منه ابوه. هذه المسألة سنأخذها نحن اذا اجتمعت معرفة ونكرة نجعل عادة ماذا؟ ماذا لو. سلام عليكم. المعرفة مبتدأ

والنكرة. خبرا. لكن في مثلاً قائم زيد. ماذا نقول في اعرابها - 00:04:40

على حمادة سلام هي سلام الخبر وهي ابتدأ لكن سي بويهي اجاز في حالتين اذا اجتمعت نكرة ومعرفة ان تكون النكرة مبتدأ. مثل كم مالك كم مالك؟ كم هنا عند سي بويهي مبتدأ ومالك خبر؟ قال بدليل انك تقول كم عندك؟ اه - 00:05:00

رجل في الدار فماذا نعرب في الدار هنا قطعاً؟ اذا قلنا اه كم رجلا في الدار؟ ماذا نعرب كم قطعاً هنا؟ كم مبتدأ؟ وفي الدار خبر لان في الدار لا يمكن ان تكون مبتدأ قال فيليحمل هذا عليه عندما نقول كم - 00:05:30

كم رجلا عندك كم رجلا في الدار في هذه الامثلة تعرب كم مبتدأ فيليكن كذلك كم مالك مثله وكذلك اقصد رجلا خير منه ابوه. لو قلنا خير منه عندك. ماذا تعربيون؟ طبعا - 00:05:50

رجل اقصد انت رجل مفعول به صح؟ نعم. خير مبتدأ ابوه خبر. بعض العلماء قالوا ابوه مبتدلى وخير الخبر. سيبويه قال لو وضعنا مكان ابوه مثلاً لوضعنا عندك خير منه عندك. مم. ماذا تعرب - 00:06:10

خبر. خبرا تعرب خبرا فكذلك هذه. وفي هاتين الحالتين اجاز سيبويه ان تعرب النكرة مبتدأ والمعرفة خبرا. نعم. والمعرفة خبرا على عكس الحالات المشهورة التي عندنا. تمام سأخذها بعد قليل بتفصيل اكثر. نعم سيدى. والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحو حكم مالك؟ واقصد رجلا - 00:06:30

واقصد رجلا خير من ابوه. خير منه ابوه. نعم. واضحة لماذا؟ انكم ماذا اعربيها سيبوي مبتدأ مبتدأ معناها نكرة صح؟ نعم. ومالك معرفة. غيره اعرب ما لك مبتدأ وكم؟ خبرا على القاعدة المشهورة - 00:07:00

حجة لماذا؟ انه اذا جاء بعدها ظرف او جار و مجرور او جملة مثلاً اه او جملة ماذا نعربك اما ابتدأ قطعاً. لا لا. اه. كم رجلا عندك او في الدار او جاءك لو قلنا كم رجلا جاءك او زارك - 00:07:20

كم رجلا؟ زارك. ماذا نعرب زارك؟ قطعاً خبر. خبر. وعندي قطعاً خبر. وفي الدار قطعاً خبر؟ قال وما كذلك تمام ومالك كذلك. الحالة الثانية في افعال التفضيل. في افعال التفضيل كما قلنا خير من - 00:07:40

منه ابوه لو قال خير منه عندك او جاءك او في الدار نعربها ما بعدها من الجار والمجرور جملة خبر قطعاً قال وابوه كذلك. اما غير سيبويه يجعل المعرفة في الصورتين مبتدأ. فماذا يقول في الحالة - 00:08:00

الاولى مبتدأ ما لك مبتدأ وكم خبر؟ لماذا؟ لان مالك معرفة؟ معرفة وكم نكرة وخير منه ابوه ماذا يقول فيها؟ ابوه مبتدى. ابوه مبتدى وخير خبر لماذا؟ لان القاعدة اذا اجتمعت نكرة ومعرفة - 00:08:20

فالمعرفة هي المبتدأ. وقال هشام الضرير من الكوفيين يجوز الوجهان. يجوز الوجهان اعمال للدليلين اذا تحصل عندنا سي بويهي عرفنا مذهبها. الجمهور مشوا على القاعدة وهشام الضرير قال عندي يجوز - 00:08:40

وجهان نعم سيف. والاصل تأخير الخبر. هذا موضوع اخر. نعم. نقرأ الشرح الان. بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحابه اجمعين. قال الشيخ ابن عقيل رحمة الله ونفعنا الله به وبكم. يكم يا رب. نعم. والاصل تعريف - 00:09:00

النطق ده لانه مسند اليه. فوجب ان لا يكون مجهولاً. ما هو مسند اليه فلا بد ان يكون معروفاً حتى تحكم على معروف. لكن اذا قلت انا لكم رجل ذهب وجاء واعطيته ديناراً وفعلت معه كذا من المعروف واعطيته كذا. الذي - 00:09:20

يقول من هو هذا الرجل؟ يعني ماذا استفيد رجل؟ قل لي زيد او رجل صالح او نحو ذلك. فالمحكوم عليه لا بد ان يكون معروفاً او معيناً تعينا ما نعم. والاصل تعريف المبتدأ لانه مسند اليه. نعم. فوجب - 00:09:40

وان لا يكون مجهولاً. نعم. فوجب الا يكون مجهولاً. والاصل فيما يرفع الجهة. جهة التعريف. نعم. والاصل فيما يرفع الجهة التعريف. نعم. وتتکير الخبر قال المصنف لان نسبته من لان نسبته من المبتدأ نعم. لان - 00:10:00

نسبته من المبتدأ نسبة الفعل من من الفاعل. وال فعل يلزم التتکير. عندما نقول جاء زيد صحيح؟ نعم. جاء زيد جاء هل هو في حكم المعرفة ام النكرة الفعل؟ نكرة. في حكم النكرة. والخبر يعني جاء مسند وزيد - 00:10:20

اليه صح؟ وزيد جاء زيد مسند اليه وجاء مسند. فجاء في زيد جاء تشبه جاء في قولنا جاء زيد كلها مسند وفي الفعل مع الفعل هو

في حكم النكارة وكذلك الخبر هو في حكم النكارة نعيدها - 00:10:40

مرة ثانية. وتنكير الخبر قال نسبته اي لان نسبة الخبر من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل. والفعل يلزمه قد يقول قائل الفعل يعني لا يوصف بانه معرفة او نكارة والمعرفة من اوصاف الاسماء. اسماء - 00:11:00

لكن هذه نحن التسامح نقول الجمل في حكم النكرات. بدليل ان الجمل تكون تأتي في خبر لا النافية الجنس نقول لا رجل يقوم هنا مثلا وتأتي صفة للنكارة نقول جاء رجل يمشي فلما كانت الجمل تكون - 00:11:20

فاتن اه تكون صفات للنكرات وتأتي في خبر لام نافية الجنس وخبر لابد ان يكون نكارة. فقالوا الجمل في حكم النكرات. نعم لان نسبته من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل والفعل يلزمته التنكير. رجح تنكير الخبر على تعريفة. هذا سبب - 00:11:40

وبسبب اخر انك اذا الاصل في المبتدأ التعريف الاصل في المبتدأ التعريف فلو عرفت الخبر ماذا يتوجهون انه نعم. اذا قلت لكم زيد الكريـمـ ماذا يتوجهـونـ نـعـمـ انه مـاتـ نـعـمـ حتى اذا اردنا ان ندفع احتمال - 00:12:00

نـأـتـيـ ماـذـاـ نـقـولـ زـيـدـ هـوـ الـكـرـيـمـ صـحـيـحـ هـوـ الـكـرـيـمـ نـأـتـيـ هـوـ ضـمـيرـ فـصـلـ فـاـذـاـ يـعـنيـ تـعـرـيـفـ الـخـبـرـ يـسـبـبـ مشـاكـلـ لـاـنـ يـوـهـمـ اـنـ اـنـ نـعـمـ فـلـذـكـ يـسـتـحـسـنـ الاـصـلـ فـيـ الـخـبـرـ التـنـكـيرـ ذـلـكـ الاـصـلـ فـيـ الـخـبـرـ التـنـكـيرـ لـاـ لـفـائـدـ بـالـغـيـرـ فـهـمـنـاـ فـاـخـذـنـاـ سـبـبـينـ لـتـنـكـيرـ الـفـاعـلـ اـنـ نـسـبـتـهـ - 00:12:20

ان نسبة الخبر بنسبة المبتدأ كنسبة الفعل بالنسبة للفاعل. والاصل في الفعل التنكير فكذلك الخبر. ثانيا ان المبتدأ الاكثر والأشهر والاصل ان ان يكون معرفة فلو عرفنا الخبر لتوهم انه نعم. وقد يعرفان - 00:12:50

بشرط الفائدة وقد يعرفان. اذا هو الاصل معرفة نكارة لكن قد يعرفان مثل الله ربنا ماذا افادت؟ لا ربى لنا غيره. لذلك ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا. قالوا ربنا الله اي لا رب لنا الا الله - 00:13:10

اه ذلك الكتاب تفيد الحسـرةـ مـثـلاـ نـعـمـ وـقـدـ يـعـرـفـانـ وـقـدـ يـنـكـرـانـ اـيـ الاـشـكـالـيـةـ اـذـاـ عـرـفـ الـخـبـرـ خـرـجـ عنـ الاـصـلـ نـعـمـ وـقـدـ يـعـرـفـانـ وـيـنـكـرـانـ - 00:13:30

تراني بشرط الفائدة نحو الله ربنا. وافضل من زيد وافضل من زيد افضل من عام. وافضل من زيد افضل كلاهما نكارة. نعم. وافضل من زيد افضل من عمرو. وحصلوها اي حصول الفائدة في الغالب عند تنكير - 00:13:50

النـكـتـ دـهـ اـسـتـظـهـرـ بـقـوـلـهـ فـيـ الـغـالـبـ عـلـىـ مـاـ نـدـرـ مـنـ حـسـنـهـ نـدـرـ عـلـىـ مـاـ نـدـرـ مـنـ حـصـولـ الـفـائـدـ فـيـهـ وـالـخـبـرـ عـنـهـ نـكـرـةـ خـالـيـةـ مـاـ سـيـذـكـرـ يعني ابن مالك ماذا سلك؟ قال هناك مسوغات لابتداء بالناكرة. واذا لم توجد هذه - 00:14:10

المسوغات لا يصح الابتداء بالنكارة ولا يجوز الابتداء بالنكارة ما لم تفـدـ. لكن قال عندنا مثال هو ليس من المسوغات مع ذلك افادت نقول ما هو؟ يقول اذا كان الخبر غريبا بقرة تكلمت. نقول هذا بقرة تكلمت - 00:14:30

هذا ليس من المسوغات ومع ذلك افادت ماذا نجيب نحن؟ هو من خوارق العادات بقرة تكلم اه شجرة سجدت. يعني ابن مالك يقول هذا ليس من المسوغات ومع ذلك افاد. نحن ماذا نجيب - 00:14:50

نقول قال غيرك هو من المسوغات. هشام والسيوطـيـ ادخلـوهـ منـ المـسوـغـاتـ فـيـ الـهـلـعـ مـثـلاـ اـهـ اوـ قـالـ فـيـ الـهـمـاـ اـذـاـ قـصـدـ بـهـ خـرـقـ العـادـةـ نحوـ شـجـرـةـ سـجـدـتـ هـذـاـ مـنـ مـسوـغـاتـ الـابـتـداءـ - 00:15:10

نـكـرـةـ وـبـقـرـةـ تـكـلـمـ قـالـ اـذـ وـقـوـعـ ذـلـكـ مـنـ اـفـرـادـ هـذـاـ جـنـسـ غـيـرـ مـعـتـادـ سـجـدـتـ وـبـقـرـةـ تـكـلـمـ قـالـ اـذـ وـقـوـعـ ذـلـكـ مـنـ اـفـرـادـ هـذـاـ جـنـسـ غـيـرـ مـعـتـادـ - 00:15:30

فـيـ الـاـخـبـارـ بـهـ عـنـهـ فـائـدـةـ بـخـلـافـ رـجـلـ مـاتـ رـجـلـ مـاتـ هـلـ هـذـاـ شـيـءـ غـرـبـ؟ـ لـاـ عـرـفـتـ فـهـنـاـ اـبـنـ مـالـكـ يـعـنـيـ سـلـكـ طـرـيـقاـ صـعـبـةـ مـاـ ذـكـرـهـ منـ الـمـسوـغـاتـ وـقـالـ يـعـنـيـ اـذـاـ وـجـدـ - 00:15:50

عـنـدـنـاـ اـذـاـ لـمـ تـوـجـدـ هـذـهـ الـمـسوـغـاتـ الاـصـلـ اـنـهـ لـاـ تـفـيـدـ وـلـاـ يـصـحـ الـابـتـداءـ بـالـنـكـرـةـ لـكـنـ عـنـدـنـاـ بـعـضـ الـحـالـاتـ الـقـلـيلـةـ لـيـسـ مـنـ هـذـهـ الـمـسوـغـاتـ وـمـعـ ذـلـكـ حـصـلـتـ الـفـائـدـةـ وـذـكـرـ بـقـرـةـ تـكـلـمـ نـحـنـ نـقـولـ لـوـ ذـكـرـتـهـاـ مـنـ الـمـسوـغـاتـ لـاـ رـاتـاحـ الطـالـبـ عـرـفـتـ - 00:16:10

ما فـعـلـ فـيـ الـالـفـيـةـ نـعـمـ استـظـهـرـ اـهـ فـيـ الـغـالـبـ عـنـدـ تـنـكـيرـ الـمـبـتـأـ اـسـتـظـهـرـ بـقـوـلـهـ فـيـ الـغـالـبـ عـلـىـ مـاـ نـدـرـ مـنـ حـصـولـهـ الـفـائـدـةـ فـيـهـ وـالـخـبـرـ

عن نكرة خالية مما سيذكر. كقول من خلقت له العادة برأيها برأية حجرة ساجدة - 00:16:30

او سماع حصاة مسبحة. شجرة سجدت وحصاة سبحت. نعم. قيل فيتخرج على انه مما ابتدى فيه من لان فيها معنى التعجب نحو عجب لزيد. يعني بعض العلماء خرجها على انها من باب التعجب. مثل عجب لزيد. نعم - 00:16:50

لان الناطق بذلك تعجب من هذا الخالق العظيم. ولم يعد المصنف هذا في المسوغات وغيره عده. غير عدها لكن ما ادخله في التعجب جعله قسما مستقلا ان يقصد به خرق العادة. نعم. بان يكون وصف - 00:17:10

كقول العرب الان سيبدأ بالمسوغات. المسوغ الاول ان يكون وصفا قلنا الصفة. الصفة تشمل ثلاث حالات صحيح اذا ذكر الصفة والموصوف اذا ذكر الموصوف او حذف او ذكرت الصفة. صحيح؟ واخذنا الصفة قد تكون - 00:17:30

سورة او ملفوظا ملفوظة او مقدرة او معنويا او معنوية بالضبط نعم بان يكون وصفا كقول العرب ضعيف عاد بقرملة. نعم. ضعيف اه قال ضعيف هذا بقرملة بالضبط ضعيف عاد بقرملة تفضل. بان يكون وصفة كقول العرب ضعيف عاد بقرملة اي انسان - 00:17:50

او حيوان ضعيف التجأ الى ضعيف. هذا مثل يقال في انسان او حيوان يعني اذا اردت رأيت احدا ضعيفا التجأ الى ضعيف. رأيت ضعيفا التجأ الى ضعيف. تقول ضعيف التجأ الى قرملة. القرملة الشجرة - 00:18:20

ضعفية واصله انه هناك حيوان ضعيف يعني احد قصده قصد الاعتداء عليه التجأ الى شجرة ضعيفة فقالوا ضعيف التجأ الى قرملة ضعيفية قال ضعيف التجأ الى قرملة نعم فهنا نقدره حيوان ضعيف او انسان ضعيف ضعيف عاد بقرملة اي حيوان ضعيف او انسان - 00:18:40

ضعيف التجأ الى قرمنة وهي شجرة ضعيفة. فصار مثلا في اذا رأيت احدا ضعيفا التجأ الى ضعيف تقول عاد بقرملة. ضعيف لماذا جاز الابتداء به؟ لانه في الاصل صفة موصوف محذوف حيوان ضعيف - 00:19:10

او انسان نعم. ضعيف عاد بقرملة اي انسان او حيوان ضعيف التجأ الى ضعيف. والقرملة شجرة ضعيفة او موصوفا بظاهر كقوله تعالى ولعبد مؤمن خير من مشرك. هنا عبد موصوف بظاهر فهنا في الحالة الاولى - 00:19:30

حذف الموصوف وذكرت الصفة. في الحالة الثانية ذكرت الصفة والموصوف. نعم. لكن قلنا فيها ثلاث ثلاث تحريرات اما لام الابتداء وصف عبد المؤمن او الوصف او قصد الحقيقة او الحقيقة قاله ابن الحاجب. نعم. او موصوفا بظاهر قوله تعالى ولا عبد مؤمن خير من مشرك او مقدر نحو قولهم - 00:19:50

السمن ونوانني بدرهم اي منوان منه. وفي الحالة الاولى ذكرت ذكرت ذكرت الصفة. الحالة الثانية ذكر الحالة الثالثة ذكر الموصوف وحذفت الصفة منوان منه. نعم. او عامل نحو قلنا العمل يشمل النشل الرفع والنصب والجر. نعم. او عامل النحو امر معروف صدقة. بمعرفة قلنا - 00:20:20

غير صريح. المفعول به غير الصريح. هل هو الجار المجرور او المجرور وحده؟ المجرور المجرور وحده. نعم. او عاما امر مبتدأ وصدقه الخبر ونهي عن المنكر صدقة ونحوه. ونحو خمس صلوات كتبهن الله على العباد. هذا مثال - 00:20:50

خمس مبتدأ وصلوات مضاف اليه. وقلنا الاضافة يدخل فيها قسمان ما هما؟ ان تضاف النكرة لنكرة لنكرة مثل خمس صلوات وكتبهن خبر اول على العباد خبر آآ نعم كتبهن الله على العباد - 00:21:10

في اليوم والليلة خبر ثان مفروضات او كائنات في اليوم والليلة. وعند هذه اضافة نكرة الى نكرة الحال الثانية نضيف نكرة الى معرفة وهذه النكرة متوجلة في الابهام متوجلة في الابهام - 00:21:30

ومثلك وغيرك. فالاضافة تشمل حالتين. اضافة نكرة اضافة النكرة الى النكرة. واضافة النكرة النكرة الى المعرفة والنكرة متوجلة في الابهام. نعم. لكن لا تشمل اضافة النكرة الى المعرفة التي تفيدها التعريف - 00:21:50

لانه يكون من باب الاخبار عن المبتدأ المعرفة. نعم. او معطوفا معطوفا عليه. قلنا كم حالة يدخل فيها؟ اربعة. اربعة. رجل وزيد زيدان ورجل صالح وامرأة. امرأة - 00:22:10

او امرأة صالحة ورجل. نعم. او معطوفة لماذا سوغ ما الذي سوغ؟ قبول هذا؟ العطف. ان الواو تفید التشريك. نعم. او معطوف النحو
زيد ورجل قائمان. نعم. او معطوفا عليه كقوله تعالى - 00:22:30

الطاعة وقول معروف اي امثال لكم. اما اولى اولى لهم؟ هل هذا مبتدأ اولى لهم طاعة؟ لا اولى لهم ما معنى اولى لهم؟
اجدد. ولهم الهاك. اولى لهم قلنا ليس يعني من اولين افضل. بل معنى - 00:22:50

يليهم ويقترب منهم او اقرب شيء اليهم الهاك والدمار على الخلاف هل هو تفضيل او فعل لكن اتفقوا على ان او بمعنى ولهم الهاك
والعذاب الشديد. ثم قال طاعة وقول معروف خير لهم. وامثل من هذا النفاق الذي هم عليه - 00:23:10

هي نعم والعجيب ان الله عز وجل ماذا قال بعدها؟ فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اي كثير من الناس
عند الاسلام وعندما يفرض القتال في سبيل الله يقولون هذا ارهاب وكفر وكذا ثم هم - 00:23:30

ماذا يفعلون؟ يعني عندما يمكنون يقتلون الناس ويدبحونهم ويقطعون ارحامهم هذا مقبول. اما القتال الذي يزيله ظلم ويفتح القلوب
للإسلام ويحمي الارض من المعتدين الذين يخترعون الامراض ويدمرون البشرية هذا - 00:23:50

تعبرونه يعني مشكلة. واما تقطيع الارحام وتدمير البلاد هذا عادي عندهم. لذلك الله يقول فهل عسيتم يعني انتم الان لا تريدون ان
تقاتلوا لماذا؟ لانكم تقولوا نحن نقطع ارحامنا وهؤلاء اقرب اقرباؤنا قريش اقرباؤنا ثم - 00:24:10

الله يقول المتوقع منكم كما كنتم في الجاهلية ان توليتم عن الجهاد في سبيل الله وعن الایمان ان تفسدوا في الارض وتقطعوا
ارحامكم يغير بعضكم على بعض في القتال وسفك الدماء والسرقات هذه يعني مقبولة. واما اذا كان في مكانه القتال في - 00:24:30

مكانه الذي لا يقصد به الا ازالة الحاجز التي ت يريد ان تستعبد البشرية وان تمنع الناس عن الایمان هذا مشكلة. فهل عسيتم ان توليتم
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم او لئك الذين لعنهم الله فاصفهم واعمى ابصارهم. نعم - 00:24:50

او معطوفا عليه كقوله تعالى طاعته وقول المعروف اي امثال لكم. او افضل لكم او نحو ذلك. نعم. كقوله غراب وظبي اعظم القرن
باديا هذا اذنا. اذنا مش بادية اذن يعني اعلم. واذ تاذن ربك - 00:25:10

يعني اذن اي اعلم ليس باديا اذن نعم. غراب وظبي اعظم القرن اذا وسردان وسردان. بسرم وسردان وسردان غراب وظبي اعظم
القرن اذن بصرم وسردان العشي تصريح يعني هو يتكلم تعرفون ان العرب كانوا يتطهرون من الغراب ومن السردان السردان جمع - 00:25:30

الصورة دي الصورة اذا رأيتم في الانترنت صورته كصورة العصفور اكبر من العصفور قليلا. جميل جدا هذا الصرد وهو يأكل الحشرات
واحيانا يأكل الطيور العصافير يعني يأكل العصافير التي هي اصغر منه. والعرب كانت تتشاءم من السردان - 00:26:00

جميع الصورات اه في اشكال اخرى لهم. ملونة اصغر من هذا. فقال هو يتكلم الان على ان جميع علامات التشاوم قد حل غراب
وغبي اعظم يعني مكسور القرن. فهو رأى غرابة - 00:26:20

ظبيا اي غزالا اعظم اي مكسور القرن. ماذا فعل الغراب ظبي؟ تعرفون ان العرب اذا رأت بعض الحيوانات يتشارمون طيورها فالغراب
والظبي اذنا اي اعلى ما بصرم. يعني يقولون لذلك يقولون غراب البين ونحن في العامية نقول - 00:26:40

غراب البير عليك. هذا غراب البين صح؟ غراب البين هو غراب البين يعني كأنه يتشارمون انه اذا رأوه يعني يحصل فراق فغراب
وظبي هذا صفة الظبي ما ما به؟ اعظم القرن يعني مكسور القرن اذن الغراب - 00:27:00

بيصر من اي الصرم بمعنى هجران والقطيعة وايضا من اذن ثالثا على هذا سردان العشي تصريحه. والسردان اضافة الى ذلك كانت
تصحيح. يعني هذا تشاوم كامل يعني. تمام؟ عندهم يعني عند - 00:27:20

العرب. موضع الشاهد غراب مبتدأ كلاهما نكرة. غراب وظبي كلاهما نكرة. لكن ظبي وصف بماذا وبالقرن فغراب النكرة ليس فيها
مسوغ واعظم القرن نكرة وصفت صوغ الابتداء بالنكرة انه عطف عليها - 00:27:40

نكرة فيها مسوغ فهمناها. نعم. وكتوله غراب وغبي اعظم القرن اذن بصرم وسردان العشي تصير ابتدأ بغراب لعطف ظبي الموس. اذا

اردنا الحكاية بعطف ظرييون لكن بدون حكاية ممكн. ابتدأ - 00:28:00

العاطفة نعم. ابتدأ بغراب لعطف ظبي الموصوف باعضاً عليه. فظبي نكرة لكن وصفت باعظم قرن نعم. يقال كبش اعظم وشاه عضبان. وشاه يعني كبش وشاه مؤنث يعني. تقول كبش اعضاً وشاه - 00:28:20

كيف تقول احمر وحراء واكل وكلاء. نعم. يقال كبش اعظم وشاه عصباء وهي المكسورة القرن الداء الداخلي يعني مكسورة القرن الداخل ايش القرن الداخل؟ وهو المشاش مادة مشاش بكل تقليباتها - 00:28:40

تدل على الضعف فالمشاش مثلاً الأرض اللينة ويقال فلان طيب المشاعش يعني كريم النفس والعظم الذي لا مخ فيه مشعش والمراد هنا رأس العظم اللين الذي يمكن مضغه يعني رأس العظم الممكن مضغه. اذا عندك عظم - 00:29:00

يمكن مضغه هذا يسمى مشاش. فالذي كسر منه هذا الكبش او الشاة الذي كسر منه هو الذي كسر منه هو المشاش وهو العظم الضعيف. اه العظم الضعيف الذي يمكن مضغه. نعم. وهي المكسورة القرن الداخلي وهو المشاش. والمشاش جمع مشاشة. وهي رؤوس

- 00:29:20

اللينة التي يمكن موضوها. هذا التفسير الاول. ما التفسير الاول لكبش اعظم وشاه عصباء؟ هي المكسورة القرن داخلي وهو المشاش.

التفسير الثاني ويقال عصباء هي التي انكسر احد قرنيها. فعندهنا تفسيران شيخ رضوان - 00:29:50

التفسير الاول قال الذي كسر منه العظم الداخلي وهو المشاش. التفسير الثاني قال العصباء الذي كسر احد ايش؟ قبله. قرنيها. وكانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العصباء. نعم. فقد عظمت. عصبت. نعم. وقد عصبت بالكسر - 00:30:10

واعصبتها انا. نعم. والضم بالفتح مصدر صرمت الرجل اي قطعت كلامه. والمراد هنا القطيعة والهجران والرحيل يعني. نعم.

وبالضم الاسم الاسم. يعني عندنا مصدر واسم. عندما تجد في كتب اللغة هذا مصدر وهذا - 00:30:30

اسم ايش يعني المعنى؟ انا مثلاً عندما اقول انا نقول خلق الله خلقاً. هذا الخلق عملية خلق مصدر تمام؟ هذا الاثر مخلوق. الاثر

يسمي خلقاً يقول لك الاسم فال المصدر الخلق ولا اسم الخلق مثلاً مهاد مهدت مهدت هذا الشيء مهاداً - 00:30:50

اطلقته على العملية هذا مصدر والاسم مهد او مهاد. ايش الاسم؟ يعني هذا الاثر الاثر الذي له ليس العملية يتبعها. فاذا قال الاسم هذا الاثر الذي له. فانا عندما صرمت الرجل عملية الصرم هذا المصدر. وبالاضافة - 00:31:20

اه؟ الاسم الصرم الصرم الاثر الذي حصل من عملية الصرم. نعم. والصبيان الخلق والمخلوقات قريب قريب من هذا لكن هناك

يعني يعبرون عنه اسم مفعول مخلوق. بس كثيراً ما يقول لك مهد هل - 00:31:40

مهاد به المصدر او الاسم. اذا قال المصدر يعني عملية المهد. اذا قال الاسم يعني الارض مهاد نفس الارض مهاد مثل فراش مهاد.

عرفت كيف؟ يعني اذا قصد الارض هي الاسم. اذا قصدنا الشيء المهد مثلاً هذا الاسم. اما - 00:32:00

المصدر. عرفتم؟ نعم. يكون في الاسم مجاز يعني. نعم. اه بعدين هاي. شيخ يعني الوضوء الوضوء تطلق على مختلف شوي

مختلف الوضوء يعني هذا الشيء الذي يتواضأ به مختلف. مختلف لا مخالف هذا الوضوء والوضوء مصدر وما يتواضأ به بس -

- 00:32:20

هنا مثلاً انا اذا لو اخذت مثلاً انا مهدت الارض مهدت مثلاً الفراش. مهداً اذا قصدت عملية تمهد لمهد هذا مصدر. اذا قصدت مهد نقول هذا الفراش مهد والارض مهد او مهاد. يقول لك هذا الاسم - 00:32:40

يعني كانه اثر المصدر ثم اطلق على تسمية بالمصدر مثل هذا خلق الله. في الاصل كان مصدراً ثم اطلق على مخلوق نعم. فنقول هذا الاسم. فهو ليس العملية. يعني المصدر هو عملية. لكن الاسم يراد به ما يقابل المصدر. فالاسم اذا قد - 00:33:00

قابل به الفعل والاسم قد يقابل به الكنية ولقب كما في العالم. نقول زيد عمر ابو حفص وكنيته مثل فاروق الفاروق لقبه ابو حفص كنيته. والاسم قد يقابل المصدر فالاسم في كتب اللغة في مثل هذا يقابل المصدر. يعني عندما - 00:33:20

عندنا اه اسم الذي هو وليس بمصدر كأنه اثر المصدر. ثم اطلق عليه اسم المصدر كثيراً ما يطلق عليه اسم المصدر. نعم تفضل

والسودان جمع سرد سورдан جمع سرد وطائر يعني صغير اكبر من العصفور - 00:33:40

جدا الانشى لها لون والذكر له لون. جميل جدا لكنه شديد وحاد ويمزق يعلق فريسته ويمزقها وهي حية نعم. والصدام جمع سرد وهو طائر. العبرة ان العرب كانوا يتشاركون منه. يتطيرون اذا رأوه - 00:34:00

نعم. او مقصودا به العموم. نحن الان ما زلنا في العطف. اخذنا معطوفا زيد ورجل قائما. ومعطوفا عليه غراب يا نهار ابيض! نعم يا ستي. او مقصودا به العموم كقول ابن عباس ما رأيكم في كقول ابن عباس؟ قوله عمر - 00:34:20

سیدنا عمر هذا. هذا يعني نسبة ابن مالك في شرح الكافية وفي التسهيل لابن عباس وتبعه ابن عقيل لكن في جميع كتب الحديث انه عن سیدنا عمر وهناك قصتان كما اخذنا القصة الاولى ان - 00:34:40

اهلها حمص ان اهل حمص تصدقوا عندما اصابوا جرادا كثيرا فقال ما اكثر دراهمكم تمرة خير من جرادة. وفي رواية ان كعبا من الاخبار ماذا فان كعب الاخبار؟ حكم على من - 00:35:00

اصطاد جرادا بدرهم فقال ما اكثر دراهمك؟ تمرة خير من جرادة. يعني هو حكم بان يتصدق بتمرة لان الجراد من صيد البر واذا قتله متعمدا هذا اما اذا نعم. هو مقصودا به العموم كقول ابن عباس تمرة خير - 00:35:20

هنا في اشكال في قوله العموم هل هذا يدخل في العموم؟ قلنا هذا في القصد الحقيقي. هذا ليس عموما قصد الحقيقة ليس علوم عموما اذ هناك فرق عندما نقول في الرجل اقوى من المرأة ونقول ان الانسان لفي خسر صح؟ نعم. ان الانسان في خسر يختلف عن الرجل اقوى من - 00:35:40

من المرأة هناك حقيقة الرجل اقوى من حقيقة المرأة بغض النظر عن العموم. وهناك نحن ننظر الى جميع الافراد والعموم كما يقرر علماء علماء البلاعنة يقولون لابد له من قرينة. الاصل ان تحمل على الحقيقة فاذا اردنا العموم لابد من قرينة - 00:36:00

العموم. فالعموم يختلف عن الحقيقة. هنا اه لابد ان يفرد في قسم مستقل كما قال الخضرى قصد الحقيقة يختلف عن العموم بالاستثناء خيالنا سيدى. نعم سيدى. الاستثناء هي قرينة. اه هناك مثلا استثناء قرينة مثلا الا الا الذين امنوا او الجميع مثلا او الطفل الذين - 00:36:20

في قرائن او قرائن خارجية. نعم. او مقصودا به الامر كقول ابن عباس تمرة خير من جرادة. او الابهام. نحو ما احسن زيد. اذا تعجب يعني عندنا اقوال كثيرة في التعجب هذا. وهنا ابن مالك ادخله في الابهام. الابهام نحو ماذا - 00:36:40

له هناك مرصعة بين اجساده. هنا ابن مالك ادخل في الابهام ماذا؟ التعجب. وبعضهم ماذا ادخل في اي قسم كالخضر والصبار الصفة المعنوية الصفة المعنوية قول ثالث كان السيوطي جعلها قسما مستقلا قال التعجب من المسوغات. ان يكون فيه معنى التعجب. فاذا - 00:37:00

ما في الابهام او لان فيه معنى التعجب او لانه فيه الصفة المعنوية لأن التقدير شيء عظيم حسن زيادة نعم او تاريس او تالية استفهمات تالي استفهام هذا يدخل في العموم. نعم. قلنا العموم اما بنفسه او بغيره - 00:37:30

وهذا الذي يتلو الاستفهام هو عموم بماذا؟ بغيره. اخرب عننك؟ نعم. اخرب عننك هل فيها العموم؟ هل هذا عموم بدني؟ ام عموم؟ يعني آآشمولي - 00:37:50

بدني. نعم. نحن هناك مثلنا الله مع الله وهل فتى فيكم؟ فيكم الله مع الله قلنا لا يوجد اي الله مع الله. ومثلنا الھلفة فيكم عموم بدني وقلنا يختلف عن عموم الشمولي او اولا انه ليس المراد به جميع الافراد انما يراد به تعين الافراد. وفي عموم من جهة و - 00:38:10

وتعين من جهة وخصوص من جهة عموم من جهة انه قد يكون هذا او هذا او هذا يستفهم به عن اي فرد وخصوصا انه يراد به تعين نعم سيدى. او تالي السفان من نحو خبز عننك او نفي نحو ما فرس عند زيد. نعم - 00:38:40

كلاهما يدخل في العمومي لغيره نعم. او لولا قوله لولا اصطبار لاودى كل ذي مقة لما استقلت غاياها للظعن. نعم لولا اصطبار لم يقل الصبر اي صبر بلغ. لاودى كل ذي نقة كل ذي محبة لا هلك. لما - 00:39:00

عندما استقلت مطايها للظعن يعني استقلت نهضت والظعن قلنا سفر بيوت الشعر. نعم يقال اودى فلان اي هلك. والميقه المحبه هنا

فيه تنبية مهم. نحن وجدنا حقيقة في تعليلات محمد محي الدين - 00:39:20

حقيقة في عدة مواضع اوقعنا في اشكالات. يعني ما في باب الا نتبعله ثم نندم في بعض الحالات فعلينا ان نحذر حقيقة تعليلات محي الدين رائعة لكن فيها اخطاء حقيقة. اه من هاي الاطياء نقال وما قال كوعد - 00:39:40

كوعد يعد عدة مع انها من الباب السادس فقط هي لم تأتي الا من الباب فعل يفعل ميقاتا. لم يأتي من الباب الثاني وجعلها من الباب الثاني كوعد يعده. لكن حقيقة هي لم تأتي الا من - 00:40:00

الباب السادس وانا ذكرتها في شرح الامثلة. البناء في شرح البناء. نعم عندما اخذنا ابيات اللامية اخذنا ابيات لامية الافعال وجهاً فيه من احسنت عن باستنا. وافرد الكسرة فيما من - 00:40:20

وولي ورعتها المهم قالوا ومقت حل. ومقدة هذا يفرد فيها الكسر. نعم. يعني ليس من كوعد هذا فيه في تعليق محي الدين في اشكال ميقاتا. هذا من الباب السادس مثل حسب يحسب. نعم سيدى. طبعاً حسب جاءت في - 00:40:40

من الوجهين لكن ومقماً من وجه واحد. الباب السادس فقط. نعم. يقع على وزن فبلد. اه نقرأ مثل وعد ايش توزن عيد شيخ رهفت؟ علا. علا هاي توزنها علا يعني الواو حذفت منها. فنوزنها على عيلة. نعم - 00:41:00

والميقات المحبة والهاء عوض من الواو. نعم. ايش هي عوض من الواو؟ يعني الهاء يسمونها التاء هاء العلماء لانها يوقف عليها بالهاء فهذه عوض مثل وعد بعد عيدة لما حذفنا الواو عوضنا التاء. نعم. وقد وميقه يمق يمق - 00:41:20

وقد وقد وميقه يميقه بالكسر فيما اي احبه فهو وامق. نعم. واستقل القوم مضوا وارتحلوا. نعم. ويقال ضعنا اي صار ضعنا وضعنا. تقول ظعن ظعننا وظعننا وقرأ به في قوله سبحانه وتعالى اه في سورة النحل يوم - 00:41:40

ظعنكم ويوم اقامتم في قراءة يوم ظعنكم ويوم اقامتمكم. نعم. اي سار ظعننا وظعننا بالتحرير وقرأ بهما يوم ظعنكم ويوم ظعنكم. ظعنكم وظعنكم. نعم. او واو الحال كقوله سرينا نجم قد اضاء فمذبداً محياك اخفى ضوءه كل شارق. نعم. والمحيا الوجه. نعم. او في

الجزء - 00:42:00

يذهب غير فغير في الرهط. في الرهط او في الرياط ممكن هذا انساب حقيقة. هذا مثل يقال هذا المثل؟ اذا يعني ذهب احد ولا يبالي بذهابه. ويعوض بسهولة. اذا واحد يعني ذهب ويعوض بسهولة تقول ان ذهب - 00:42:30

بعير فغير في الرياط. يعني اذا راح حمار في حمار مربوط يعني. عرفت كيف؟ هذا انساب من اه الرواية الثانية تذهب غير فغير في الرهط يعني هنا ما في تماسك بين غير والرهط حقيقة كثيراً فغير القوم قال سيدهم ورهط الرجل قوم - 00:42:50

وقبيلته والرهط؟ نعم؟ والرهط ما دون العشرة ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة. يعني اذا ذهب سيد فهناك سيد اخر اخر. نعم. او ظرف مختص نحو الظرف الاحسن حقيقة في التفسير ان ندخل فيه الظرف والجر وال مجرور كما عهدنا في - 00:43:10

تعبير. نعم. لكن ابن مالك وابن عقيل جعلا الظرف يراد به الظرف والملحق به الجار المجرور. عرفناه جملة نعم. نحن امامك رجل فلو كان غيرك اين الاختصاص هنا؟ تقديم. لا الاختصاص اين الاختصاص - 00:43:30

التقديم قلنا التقديم لا عند ابن هشام ليس هو المسوغ. التقديم لماذا؟ حتى يدفع توهم الوصفية. صحيح؟ هم. حتى اذا لو دفع توهم الوصفية اجاز ابن عطاء ان تقول رجل على الباب. نعم. صحيح؟ رجل - 00:43:50

عالباب اجاز ابنه عن قال لانه لا يتوجه الوصفية. اه انما المسوغ الحقيقى قال اختصاص. ماذا يعني بالاختصاص قلنا يعني يجوز ان يكون ان يكون المضاف اليه والمسند اليه ماذا؟ يصح الابتداء يصح الابتداء به او يخبر لا يصح الابتداء - 00:44:10

الاخبار عنه جيد. يصح الابتداء به او الاخبار عنه. لا ولا يشترط ان يكون معرفته. نعم. نحن امامك نكرة مخصصة فلو كان غير مختص لم يجوز نحو امام الرجل اماماً رجل بدون اضافة يعني للكاف نعم. او واو الحال كقوله - 00:44:30

ونجم قد اضاء فمذبدي محياً كاخفى ضوءه كل شارقه. والمحيا الوجه ما الذي سوغ الابتداء بالنكرة هنا ما الذي سوغ الابتداء بالنكرة هنا؟ وقوعها في اول جملة الحاد سواء سبقت بالواو كهنا او لم تسبق بالواو - 00:44:50

صحيح؟ ما مثال التي لم تسبق بالواو؟ وكل يوم تراني بيديه وكل يوم تراني مدبة بيدي. وكل يوم تراني مدبة بيدي. واضح هذا؟

نعم. وقلنا الحال لانه مقيد صحيح؟ يقييد صاحبه فيأتي بفأنا نفضل استاذ او في الجزاء نحو يذهب غير فغير في الرهق -

00:45:10

في الرهط في الرهط غير القوم سيدهم ورهط الرجل قومه وقبيلته. في دقة يعني آآ في فرق دقيق ارجعوا سورة هود يعني للتعبير بالرهط هناك في دقة في التعبير اكثر. نعم. كرهت ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة -

00:45:40 نعم. او ظرف مختص النحو امامك رجل. فلو كان غير مختص لم يجز نحو امام الرجل. اماما رجل بالضبط. نعم او لاحقا به لاحقا بالظرف. نعم. او لاحقا به وهو الجار وال مجرور نحو في الدار رجل. في الدار رجل هنا ما الذي سوغ -

00:46:00 بالنكت على رأي ابن هشام. الاختصاص. واما التقديم هو يعني لا بد منه يعني. نعم لذبح الوصفية. لدفع توهם الوصفية اذا قلنا رجل في

الدار رجل كائن في الدار قد يظن انه وصف اه وهل يصح رجل في الدار -

00:46:20 ام لا يصح مطلقا؟ يصح في بعض السياقات مثل ماذا؟ انت رجل ام امرأة يعني هل رجل او امرأة اختلفوا في الجنس؟ فقلنا رجل في الدار او في الوحدة. اختلفوا في الوحدة الثنائية والجمع فقلنا -

رجل في الدار في الدار نعم سيدني ولا ولا يجوز في دار رجل بعدم الاختصاص لأن الدار لا تصلح ان يبتدأ بها نعم. والجملة المشتملة على فائدة النحو قصدك غلامه رجل. نعم. هذا الحقها من؟ ابن مالك. ابو -

00:47:00 قال لم ارى احدا قال بذلك لكن هل هذا صحيح؟ قول ابي حية؟ البهاء ابن النحاس شيخ ابي حيان جعلها منها وجماعة من العلماء ايضا قالوا به. لكن ابا حيان عادته التحامل على الزمخشري -

00:47:20 على ابن مالك. نعم. او باي كان شديدا ابو حيان رحمه الله. نعم. ويقول هؤلاء الذين يشترون كتب يعني مجانيين. الكتب موجودة في المكتبات. لماذا يشترونها؟ انت لو كنت فقيرا لا احد يعطيك مالا. فلماذا تشتري الكتب -

00:47:40 الله او او بان يكون دعاء نحو سلام على ال ياسين. نعم. سلام على ال ياسين وقلنا في اللغات القديمة في اللغة العربية واللغات القديمة كان التعظيم بالميم ان اذا قرأتم في كتب اللغات القديمة هذا جميل جدا اللغات السامية وغيرها. يقولون قدما كان التعظيم -

00:48:00

وحتى الى الان موجود في التوراة محمد بن. فاللغة العربية ابدلت وكذلك كان التنوين عندهم ميمية يقولون كتاب كتاب نحن نقول كتاب كتابا كتابا. فال ياسين عندهم تعظيم ايم نحن ايم سينين سينين نعم. ونحو ويل للمطففين -

00:48:30

نعم او جواب النحو درهم في يقال ما عندك اي درهم عندي. ولا نقدر عندي درهم الا اذا قال افي الدار رجل او امرأة تقول امرأة او رجل اي عندي رجل او عندي امرأة. نعم. فيقدر الخبر متأخرا ليطابق الجواب -

00:49:00

باب السؤال واذا لم تفعل هذا فهذا ضعيف. اذا قدرته عندي درهم هذا ضعيف. نعم. او واجب التصدير من عندك؟ وكم عبد لزيه؟ هذا ندخله اين واجب التصدير في في العموم بنفسه في العموم بنفسه فمن عندك هذا -

00:49:20

في الاستفهام وكم عبد لزيد هذا داخل في اي شيء كم عبد هذا تكفيه هذي كم التكفيه اما اذا قلنا كم عبد لزيد؟ كم اه التكفيه اقرب للتعجب حقيقة؟ كم التكفيه فيها شيء من -

00:49:40

وكم عبد لزعيه هذا استفهام؟ ابن مالك ادخلها فيما له الصدارة. نعم سيدني. او مقدرا ايجابه بعد نحو شر اهر ذا ناب. قلنا الهرى هذا يخرجه الكلب متى؟ عندما يخاف. يختلف عن النباح. ومن قالها -

00:50:00

ما الجو الذي قيلت فيه؟ يعني في شيء واحد عنده كان كلب حارس. بالضبط واحد عنده كلب حارس فعندما سمع هريرا ماذا قال؟ شر اغروا ناب لماذا قال هذا؟ حتى يبين ان هناك شيء عظيم -

00:50:20

تعظيمها للحال وحتى يبين للسامع ان امرا خطيرا حدث. تمام؟ انتبه. اه هاي. اما لنفسه يقول شر اهانه او لتنبيه من امامه انه ما اهرب الناب الا شر او شر عظيم اغر ذا الناب. نعم. نحن -

00:50:40

اي ما اهرب ذا ناب الا شر. قوله مقدرا ايجابه بعد النفي. نحن عبرنا عنه بتعبير اخر. ان يكون فيه معنى الحصر ان يكون فيه معنى الحصر. نعم. وكذلك شيء جاء بك. قال سيبويه انما جاز -

00:51:00

ان يبدأ به لانه في معنى ما جاء بك الا شيء. نعم. وهرير الكلب صوته صوته عند الخوف او عند خطر كبير يعني ليس شيئا عاديا نعم.
يقال هريرة وهره غيره. نعم. والمعرفة خبر النكرة عند سيبويه في نحو كم - 00:51:20

واقصد رجلا خيرا منه ابوه. يعني الان نحن تذكرون عندما اخذنا النحو الوظيفي نحو الوظيفي قلنا من في الدار وجه واحد ام وجهها؟ وجه واحد. لا في وجهه من في الدار ماذا نقول في وجه واحد من ماذا - 00:51:40

وفي الدار خبر من عندك من مبتدأ وعندك خبر من جاء الامام مبتدأ. من مبتدأ وجاء خبر قطعا. ايوا. من قابلت؟ لقابلت مفعول به؟
مفعول به ومن قبلت فعل فاعل. اه من قابلت من مفعول به وقابلت فعل فاعل. نعم. اه فهذا متعين - 00:52:00

الخلاف اين؟ اذا جاء بعدها معرفة مثل من من مثلا مثلا ما اسمك؟ ما اسمك؟ هذا نكر وهذا معرفة فهنا الخلاف. قال اول مبتدأ
وما بعده خبر. وغيره ماذا قال؟ الثاني مبتدأ؟ الثاني - 00:52:30

المبتدأ وال الاول. خبر. خبر. نعم. اتفضل اسي. ما حجة سيباه القصيبي ويه قلنا؟ قال في جميع الحالات هو المبتدأ ان من عندك ومن في
الدار ومن جاء؟ مبتدأ فكذلك هذا وغيره طبق القاعدة المشهورة. نعم. والمعرفة خبر النكرة - 00:52:50

عند سيبويه في نحو كم ما لك؟ واقصد رجلا خيرا منه ابوه. نعم. قال المصنف انما حكم سيبويه على كم بالابتدائية وان كانت نكرة
وما بعدها معرفة لان اكثر ما يقع بعد اسماء الاستفهام النكرة - 00:53:10

الجمل والظروف ويتعين اذ ذاك ان يكون اسم الاستفهام مبتدأ النحو. فعندما من قائم هذا بعدها نكرة. هم. فقطعا من مبتدأ وقع الخبر
من قام قطعا من مبتدأ وقام خبر. من عندك قطعا من مبتدأ وعندك خبر او من في الدار كذلك. فطردا للباب يعني. نعم - 00:53:30

ويتعين اذ ذاك ان يكون اسم الاستفهام مبتدأ النحو من قائم؟ ومن قام؟ ومن عندك؟ فحكم اه فحكم على على كم
بالابتدائية حمل للاقل على الاكثر؟ والكلام على افعل التفضيل كالكلام على اسماء الاستفهام. هذا الرأي الاول رأي سيبويه - 00:53:50
فاكثرون ماذا فعلوا؟ طبقو القاعدة. الثاني هو المبتدأ وال الاول خبر. خبر. لذلك النحو الوافي جاز الوجهين. والثالث هشام الضرير ماذا
فعل؟ قال يصح الوجهان اعمالا للدلائل. تمام؟ نعم. نعم تفضل استاذ. والاصل تأخير - 00:54:10

الان في قضية لم يذكرها المصنف هنا. وهو انه نحن اخذنا اذا اجتمعت نكرة ومعرفة صحيح؟ نعم القاعدة اننا نقول المعرفة هي
المبتدأ والنكرة هي الخبر. لكن الا في هاتين المسألتين وسنأخذ في علم في مختصر معاني حالات اخرى - 00:54:30

حقيقة وتفصيلات عند ابن هشام وابن مالك في تفصيلات اكثرا هذه في مختصر معاني ممكن نشير لها ان شاء الله خلال الشرح. في
الدروس الاتياب. الان المسألة الاخرى اذا اجتمعت عندنا معرفتان. ماذا نفعل؟ مم. ايهم المبتدأ؟ تمام - 00:54:50
مثلا عندنا زيد اخوك مثلا. اخوك زيد. ايهم المبتدأ؟ فماذا قال عندما لو سردنا اقوال ثم نرى ماذا قال المغني ونرى ماذا قال علماء
المعاني. فعندما الفارسي وهو ظاهر وهي انك بال الخيار. يعني اجعل ايهم المبتدأ وايهم الخبر؟ فاذا قلت زيد اخوك اه هذا زيد مبتدأ
واخوك خبر فعلى - 00:55:10

رأي الفارسي يقال هو ظاهر كلام لك ان تقول زيد مبتدأ واخوك خبر او اخوك مبتدأ وزيد خبر. هذا الرأي الاول الرأي الثاني قالوا الاعم
هو الخبر. الاعم هو الخبر. فاذا قلنا زيد صديقي. تمام؟ اذا كان لك - 00:55:40

اصدقائي يعني انا عندي مثلا زايد والشيخ عبد الرحمن مشايخ هؤلاء اصدقائي. فايهم الاعم؟ اذا قلنا رضوان ولا صديقي رضوان
واحد لكن صديقي عام يشمل جميع الموجودين صحيح؟ يشملوا جميعا موجودين. فقالوا - 00:56:00

اذا كان عندنا خاص وعام فالعام هو الخبر. الاعم هو الخبر. فزيد صديقي ايهم المبتدأ؟ صديق. زيد. زيد مبتدأ صديقي الخبر الخبر
هذا رأي الثاني رأي الاول ماذا قالوا؟ انت بال الخيار. الرأي الثاني قالوا الاعم. الاعم. الرأي الثالث - 00:56:20

العم هو الخبر. الرأي الثالث قالوا المعلوم عند المخاطب هو المبتدأ والمجهول والخبر وهذا الذي اختاره علماء المعاني فمثلا نمثل دانما
سيف الله خالد وخالد سيف الله. رضوان او الشيخ عبد الصمد يعرف ان - 00:56:40

خالد بن الوليد ولكن لا يعرفان انه سيف الله. ماذا اقول لهم؟ خالد. خالد سيف الله. فخالد احسنتم؟ نعم. وسيف الله خبر. اذا هم
يعرفون سيف الله ولا يعرفون من هو سيف الله. سيف الله. يقول سيف الله سيف - 00:57:00

فالمحظوظ هو الخبر وهذا منطقى جدا. ورأى رائع جدا هذا الرأي حقيقة. هو الذي اخذ به علماء ادق حتى للحكم حتى تحكم عليه. صحيح. فإذا ما هي الاراء رضوان؟ الان الاول قال انت بالخيار. الرأي الثاني قالوا الاعم. هو الخبر. الرأي - 00:57:20 الف قالوا حسب المخاطب المعلوم للمخاطب والمبتدأ والمحظوظ هو الخبر. الثناء الرابع قالوا على حسب اختلاف الرتبة. تذكرون قلنا فمضمر المعرف رتب مضمر اعرفها الضمير ثم العلم ص؟ مم. فذو اشارة فموصول متم - 00:57:40 فذو اداة معرف بال فمنادي منادي قلنا في درجة الاشارة فمنادي عين فذو اضافة بها تبين هذه درجات التعريف المضمر ثم العلم والاشارة الموصول المعرف بال. فقالوا ايش تظنون هذا القول ماذا - 00:58:00 قال ان اختلفت الرتبة الاعلى الاعرفة هو المبتدأ والاقل تعريفا هو الخبر تمام؟ قال اعرفهما قال اختلفت رتبتهما في التعريف فاعرفهما المبتدأ. تمام؟ طب اذا تساوتا لا قالوا السابق. مم. قالوا السابق يعني اذا اختلفت الرتبتان - 00:58:20 فانت لو قدمت او اخرت ما عندنا مشكلة لكن نحن نعرف ان الاعرفة هو المبتدأ. لكن اذا تساوا مثلاً موسى عيسى ابو حنيفة ابو يوسف مثلاً تمام؟ نقول السابق هو المبتدأ. تمام؟ اه الرأي السادس قالوا الاسم - 00:58:50 متعين الابتداء والوصف متعين الخبر. فإذا قلنا زيد او زيد القائم فزيد هو المبتدأ خبر تمام الوصف هو الخبر. طبعاً هذا في علم المعاني وفي كتاب اه في كتاب اه بنى هاشم - 00:59:10 المنهاج الواضح يعني في تفصيل كثير جدا. في تفصيل كثير جدا. نشير هنا اشارات معرفة ايه درجة الصوت؟ اه اي حالة كيف حال الصبح؟ الحالة نحن اخذنا اولاً انت بالخيار الحالة الاولى. نعم. والحالة الثانية قلنا الاعم هو الخبر - 00:59:30 والحالة الثالثة انه بحسب المخاطب الاعرفة عند المخاطب هو المبتدأ والمحظوظ هو الخبر. والرابع قالوا ان اختلفت الرتبة تمام ان اختلفت الرتبتان فالاعرفة هو المبتدأ سواء تقدم او تأخر. فإذا قلنا مثلاً زيد هذا - 00:59:50 زيد هذا مثلاً او زيد الذي اعطاني كذا. زيد الذي اعطاني هدية. فايها اعرف العلم ام الموصول؟ علامه. العلم فالعالم هو المبتدأ. واضح. سواء قلنا الذي اعطاني الهدية زيد او زيد هو - 01:00:10 الذي زيد الذي اعطاني الهدية. قالوا نعم ان اختلفت الرتبتان فالاعرفة والقول الاخير قالوا اذا في عندنا اسم علم وعندها مشتق فالعالم هو المبتدأ العلم هو المبتدأ لكن قلنا ما هو التحقيق؟ المعلوم عند - 01:00:30 المعلوم احسن شيء ان نجعل المعلومة هو المبتدأ. ان نجعل المعلومة هو المبتدأ. لذلك قال في شرح مختصر والضابط في التقديم اه سعد الترتزاني. انه اذا كان للشيء صفات من صفات التعريف. وعرف السامع اتصفه باحدهما - 01:00:50 دون الاخر فايهمما كان بحيث يعرف السامع اتصف الذات به وهو كالطالب كالطالب بحسب زعمك ان تحكم عليه بالآخر فيجب ان تقدم اللفظ الدال عليه نعم الذي تحكم بشبوته للذات او باتفاقائه - 01:01:10 عنه. تمام؟ وهذا يعني في ذكر ابن الخباز فرقين بين زيد اخوك واخوك زيد. من حاول قبل ابن الخباز ان نعرف نحن ما الفرق بين زيد اخوك واخوك زيد؟ زيد اخوك نحن ماذا اردنا ان نعرف؟ انه - 01:01:30 فالمحظوظ ما هو؟ اخوك. اخوك. القرابة الاخوة. المجهول هو الاخوة. صحيح؟ اما اخوك زيد ما هو المحظوظ؟ ازاي؟ اخوك زايد هو الاسم من هو الذي عرف يعني من هو الجهل لاسمه فالفرق الاول انه - 01:01:50 في زيد اخوك يعرف القرابة وفي اخوك زيد يعرف الاسم. هذا الفرق الاول. الفرق الثاني في قولنا زيد اخوك هل يمكن ان يكون هناك اخ لآخر؟ نعم. زيد صديقي فيه اصدقاء اخرين. نعم. اخرون - 01:02:10 لكن اخوك زيد او صديقي زيد ماذا تفید؟ الحصر وانه لا صديق لي الا هو. نعم عرفتكم فعندي فرقان يعني زيد صديقي اولاً انا عرفته كاب الصدقة. نعم. وفي صديق زايد عرفته كمان هو الصديق - 01:02:30 في زيد صديقي لا يوجد حصر صديقي زيد فيها حصر. تمام؟ لذلك لاحظوا القرآن عندما قال موعدكم يوم الزنا لم يقل يوم الزينة موعدكم لماذا؟ تعرفون في سورة طه فاجعل بيننا وبينك موعداً لا - 01:02:50 نخلفه نحن ولا انت مكاناً سوى. قال موعدكم يوم الزينة. لماذا؟ بالضبط هم يبحثون عندما اتفقنا على موعد لكن متى هذا اليوم يوم

الزينة؟ وكان سيدنا موسى ذكرياً جداً بالهام من الله سبحانه وتعالى اختار - 01:03:10

يوم العيد الذي يعني يتزين فيه الناس ويجتمعون حتى تكون فضيحة فرعون على أكبر مقدار. يعني يوم الزينة هو علم على يوم 01:03:30 عندهم وفيه أيضاً تزير. والاجتماع أن الناس يجتمعون. وإن يحشر قال -

مكاناً سوياً أو السورة قراءتان يعني مكان وسط يعني قريب على الكل. فمكان يعني في يوم جيد ومكان جيد. مكان جيد في الوسط 01:03:50 واليوم الجيد في يوم اجتماع الناس للزينة وهو يوم العيد يعني. نعم. طب أن موعدهم الصبح. لماذا ما قال إن الصبح - موعدهم وكمان موعد معروف يعني. ضروري. لأن الموعدهم الصبح. ما حدد له يوم الصبح أنه يوم؟ لا هو الله هو سيدنا 01:04:10 لوط. يعني الله عز وجل أخبره أنه لأبد أسرى باهلك. صحيح؟ لأن الله سبحانه 01:04:30 واخبره أن عندهم موعد للهلاك. لكن هو يسأل الان متى سيهلكون؟ فقال ان موعدهم الصبح ليس الصبح بقريب؟ واضح؟ ان هؤلاء ضيفي. ان ضيفي هؤلاء ما الفرق يعني الهؤلاء معلومون. بس ان هؤلاء ما بهم؟ معلوم بس يعني يريد ان يقول لقومه هؤلاء ضيوفى

يعني عليكم الا تعتقدوا عليهم. لكن اذا قلنا ان ضيوفي هؤلاء اذا سأله من ضيفك ماذا يجيبهم؟ ضيوفي. من ضيفك تقول ان ضيفي 01:05:00 هؤلاء. في الاولى كان فيقول ان ضيفي هؤلاء -

ازواجه امهاتهم هل يصح امهاتهم ازواج؟ لا لا يصح ازواجه اجنبي في حكم الامهات وليس الامهات في حكم الازواج. فهكذا يعني آ01:05:20 يعني فيها التدقيق اكثر من هذا لكن بشكل عام - هذا هو الرأي الأفضل والذي ذكره علماء المعانوي والبيان وفي تفصيلات اكثر ان شاء الله ممكن نأخذها في المغني او ممكن في الأيام القادمة نفصل اكثر ان شاء الله. نقف هنا سبحانه وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفر لك ونتوب اليك - 01:05:40