

## تلخيص المفتاح - 90 - الفصل العاشر - د. ضياء الدين القالش

ضياء الدين القالش

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه أجمعين. أما بعد فهذا هو الدرس التاسع من دروس تلخيص وهذا الدرس مخصص لباب القصر وهو الباب الخامس من أبواب علم المعاني. آآ قبل ان نبدأ لابد من التنبيه على ان - 00:00:00

اه هذا الاسلوب وهو اسلوب القصر قد مرت بنا بعض المواقع المتعلقة به في الابواب السابقة ولا سيما حين تكلمنا على التخصيص في باب المسند اليه وفي باب المسند وفي باب متعلقات الفعل - 00:00:32 في في باب متعلق متعلقات الفعل ان التخصيص لازم للتقديم غالبا. فكل او كثير مما ذكرناه وفي دروسي السابقة عن التقديم يتعلق بالتخصيص. والتخصيص قصر. لاننا حين نقصر شيئاً على شيء اه نحن نخصص الثاني بالاول. فحين ذكرنا مثلاً قوله تعالى اياك نعبد - 00:00:51

قلنا معناه نخصص بالعبادة ولا نعبد غيرك. نخصص بالعبادة. فنحن قصرنا عبادتنا على الله تعالى خصصناه بالعبادة. هذا هذان او هذه الملاحظة كان لابد منها لارتباطها بهذا الباب. لكن لما كان للقصر او التخصيص تفاصيله وتفارعه كثيرة واقسام آآ استمر بنا. آآ جعلوا - 00:01:20

له باباً على حياله فنبدأ بشرحه وشرح أنواعه وما يتصل به آآ قال المصنف القصر حقيقي وغير حقيقي. آآ لم يعرف آآ هذا الاسلوب وانما بدأ مباشرة بذكر تقسيمه او شيء من اقسامه. والقصر في اللغة له معنيان كما ذكر ابن فارس في مقاييس اللغة. قال آآ القصر الحبس - 00:01:50

وهو المعنى الذي نريده هنا. وايضاً له معنى اخر هو الا يبلغ الشيء مداه وغايته. اذا القصر الا يبلغ الشيء مداه وغايته ومنه قصر الصلة انت لا تبلغ بها عدد الركعات التي آآ التي تصلى بها من غير قصر. وآآ اما القصر الذي - 00:02:17 قاله هذان المعنيان متقاربان يعني الحبس الا يبلغ الشيء غايته ومداه آآ اما القصر بمعنى الحبس وهو الذي نريده في هذا الباب ومنه قوله تعالى حور مقصورات في الخيام اي محبسات وكذلك امرأة قاصرة الطرف يعني - 00:02:39 لا تمده الى غير بعلها بمعنى انها تحبس نظرها على بعدها ومنه كذلك قوله قصاراً ان تفعل كذا وقصرك بمعنى انك مقصور آآ على آآ او محبس على ان تفعل - 00:02:58

على كذا اما في الاصطلاح فهو تخصيص شيء بشيء بطريق معهود. اذا نخصص امراً بطرق معهود من الطرق التي ستأتي وطرق مصرى آآ كثيرة اصطلحوا على انها اربعة في هذا الباب. كما سيأتي العطف وآآ ما والا وانما والتقديم - 00:03:15 هذه الطرق الاربعة التي استمر بنا في هذا الباب. آآ وان كان القصر يكون ايضاً بطرق اخرى منها استعمال ضمير الفصل وقد مر بنا سابقاً قال القصر حقيقي وغير حقيقي. اذا القصر قد يكون حقيقياً. بمعنى اني اقصر الشيء على الشيء آآ قصراً تماماً - 00:03:36 لا يخرج عنه شيء من افراده. وقالوا هذا لا يقع الا قليلاً. وغيره الحقيقي هو الذي يسمونه اضافياً بمعنى اني حين فلاناً على آآ صفة من من الصفات آآ او اقصر صفة على آآ ذات - 00:04:00

من الزوات فانما اريد بالقياس. او انما اريد قصرها بالقياس او اضافتي الى آآ ما يشبهها او فحين اقول ما زيد الا قائم فانما اريد انه بالنسبة للاوصف المتعلقة بالقيام وهي الجلوس والاضطجاع - 00:04:20 غيرها هو قائم هو متصل بهذه الصفة دون غيرها. ولا اريد انه لا يتصل بصفات اخرى كمثل الشعر والكتابة والطور والقصر وهذا لا

يمكن حصره او وكل منها نوعان يعني كل من وغير الحقيقي نوعان قصر الموصوف على الصفة وقصر الصفة على الموصوف -

00:04:40

اما ان نقصر موصوفا على صفة واما ان نقصر صفة على موصوف. المراد المعنوي يعني المراد بالصفة هنا الصفة المعنوية وهي معنى قائم اه بالغير. كما نقول الشجاعة والكرم والكتابة والشعر وما الى ذلك - 00:05:06

لا يعني يريد لا آآ وليس المقصود هنا الصفة النحوية او النعت النعت اذا آآ قال والمراد المعنوي يعني الصفة المعنوية لن نعتو يعني ليس المراد هنا النعت النحوبي وهو تابع كما مر بنا يدل على ذات ومعنى آآ فيها - 00:05:26

اخير الشمول. اذا اه المقصود هنا بالصفة الصفة المعنوية. فكل ما نطلقه على الذوات من اه او صاف في هذا الجانب اه اذا الحقيقى قد يكون قصر صفة على موصوف قد يكون قصر موصوف على صفة. فحين اقول مثلا اه ما المتنبي الا شاعر؟ انا - 00:05:46

هذا الموصوف وهو آآ ابو الطيب على صفة وهي الشعرية. وكذلك حين اقول آآ مثلا آآ ما شاعر الا المتنبي فانا قصرت هذه الصفة وهي الشعر على موصوف وهو ادعاء في هذا الموضع - 00:06:09

كما ترون والاول يقصد اه قصر الموصوف على الصفة قال والاول من الحقيقى نحو ما زيد الا كاتب. سياطي الان بالامثلة. اذا الاول اه من الحقيقى يعني من قصر الموصوف على الصفة قصرا حقيقيا نحو ما زيد الا كاتب. اذا اريد ان - 00:06:29

ولا يتصف بغيرها. قال وهو لا يكاد يوجد لتعذر الاحاطة بصفات الشيء. اذا ما زيد الا كاتب قصرت الموصول وهو زيد على صفة وهي الكتابة هنا اذا اردنا ان يكون هذا قصرا حقيقيا فينبغي ان يكون زيد غير متصرف بصفة اخرى غير الكتاب - 00:06:52

وهذا متعدد لان الذوات لها او صاف كثيرة لا حصر لها اذا وهو لا يكاد يوجد لتعذر الاحاطة بصفات الشيء. يعني الى ان يوجد شيء من الذوات ليس له الا صفة واحدة. وهذا يعني - 00:07:15

متعدد الحقيقة والثاني يقصد اه قصر الصفة على الموصوف ايضا من الحقيقى كسير. اذا في الحقيقى قصر الموصوف على الصفة متعدد لا يوجد لان لكل ذات آآ او صافا كثيرة. اما قصر الصفة على الموصوف يمكن ان يقع هذا - 00:07:34

على وجه الحقيقة نحو ما في الدار الا زيد. انا قصرت هذه الصفة التي هي الوجود في الدار على زيت في هذه الدار اذا لم يوجد طبعا احد غير زيد. فهذا قصر كما ترون حقيقى. وتقع مثل هذه مثل هذا القصر - 00:07:57

يقع في او صاف الله سبحانه وتعالى التي يتفرد بها كعلم الغيب وغيرها من الاوصاف فمثل هذه في حق الله تعالى حقيقة لانه متفرد بها لا يشركه فيها احد وقد يقصد به المبالغة لعدم الاعتداد بغير المذكور. اذا قد - 00:08:15

يأتي قصر الصفة على الموصوف اه حقيقيا لكن نقصد به المبالغة بمعنى انه ليس كذلك في الواقع لكننا بالغنا فجعلنا هذه مقصورة على الموصوف. لماذا نفعل ذلك مع وجود غير المذكور متصرف بهذه الصفة؟ لاننا لم - 00:08:38

نعتد بغير المذكور. ومن امثلة هذا اه لطيفة في في القرآن الكريم اه قوله تعالى على اه لسان موسى عليه السلام حين قال ربى اني لا املك الا نفسي واخي - 00:09:01

قال ربىاني لا املك الا نفسي واخي فقصر الصفة هنا على الموصوف. قال ما املك الا نفسي واخي. مع ان هناك كما قال الزمخشري لماذا قال لا املك الا نفسي واخي؟ وهناك رجالان قد ذكرنا في الآيات - 00:09:18

التي قبلها واذ قال موسى لقومه يقول اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انباء وجعلكم ملوكا واذاكم ما لم يؤت احدا من العالمين. يقوم ادخلوا ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على ادباركم فتنقلبوا خاسرين. قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان - 00:09:35

منها فانا داخلون. قال رجالان من الذين يخافون انعم الله عليهم ادخلوا عليهم الباب. فإذا دخلتموه فانكم غالبون وعلى الله فتوكلون ان كنتم المؤمنين الى اخر الآيات. اذا هناك رجالان كانوا يناديان موسى عليه السلام. لكن قال المفسرون بأنه لم يعتد بقول - 00:09:55

لأنه لم يثق بانهما سيستمران في الوقوف معه في هذا لما وقع له مع بنى اسرائيل من الخذلان فلم يعتد بهما فقال لا املك الا نفسي

واخى. فهذا من قصر الصفة على الموصوف قصرا حقيقيا مبالغة - 00:10:15

لأنه لم يعتد بغير المذكور والالو انتقل الى تقسيم اخر قال والالو او الى انتقل الى التعريفات قالوا الاول يعني يقصد قصر الموصوف على الصفة من غير الحقيقة تعريفه يعني اه تخصيص امر بصفة دون اخرى او مكانها. اذا هو تخصيص امر - 00:35 بصفة دون اخرى او مكان تلك الصفة وسيشرح بعد قليل من يخاطب بالالو ومن يخاطب بالثاني. اذا هو تخصيص امر بصفة دون اخرى او مكانة اخرى والثاني يقصد قصر الصفة على الموصوف من غير الحقيقة. تخصيص صفة بامر دون امر اخر او مكانه. اذا -

00:11:01

ويطلق في موضعين كما سأطّي. فكل منهما يعني قصر الموصوف على الصفة وقصر الصفة على الموصوف ضرباني آآ والمخاطب بالاول من ضرب كل يعني الذي يكون لامر دون اخر او بصفة دون اخرى - 00:11:27

بالاول من ضري كل يعني الذي يكون لامر دون اخر او بصفة دون اخرى - 00:11:27

آآ من يعتقد الشركة ويسمى قصر افراد لقطع الشركة. وبالثاني من ضربى كل ايضاً يعني آآ من يعتقد العكس ويسمى قصر قلب لقلب حكم المخاطب. الان فى القصر المخاطب حين اقصر له امرا على امر او صفة - 00:11:44

حكم المخاطب. الان في القصر المخاطب حين اقصر له امرا على امر او صفة - 00:11:44

مع غيره في هذه الصفة حين اقول له ألا ما شاعر إلا المتنبي فهو يعتقد ان الشعريّة موجودة - 10:12:00

عند فلان وفلان فاردت ان افرد له قلت ما اه يصنع هذا النوع من الحلوي الا فلان. فانا قصرت هذه الصفة وهي هذا النوع على واحد بعينه. هذا يوجه الى واحد من اثنين اما ان يكون المخاطب يعتقد ان هذا النوع من الحلوي يصنعه آآ هذا الرجل ويصنعه غيره -

00:12:29

فاردت ان افرده من بينهم او ان يعتقد العكس ان هذا النوع يصنعه آخالد. فانا اردت ان ابين له ان الذي يصنعه سعيد لا خالد هذا

يسمى الاول يسمى الافراد بان المخاطبة يعتقد الشركة بين من افردته بالقصر وبين غيره - 00:12:58

الثاني يسمى القلبان لأنني قلبت على السامع او على المخاطب اعتقاده. كان يعتقد شيئاً بيّنـت له ان الواقع خلاف ما يعتقد فهـذا اذا  
يسمـى قصـراً القـلبـ. او تـساوـيـاً عنـدـهـ هـنـاكـ حـالـةـ ثـالـثـةـ لـلـمـخـاطـبـ هـوـ اـنـ يـسـتـوـيـ عـنـدـ الـامـرـانـ. بـمـعـنـىـ 21:13:00

يسمى فصرا القلب. او نساويا عنده هنأ حاله ناله للمخاطب هو ان يستوي عنده الامران. بمعنى - ٠٠:١٣:٤١

هو لا ولا يحدهه على وجهه. يعني، يعتقد ان هذا الشيء يصنعه اما خالد - 00:13:47

هو لا يحدد على وجهه. يعني يعتقد ان هذا الشيء يصنعه اما حاقد -

تأتي تأتي آآ يأتي على ثلاثة احوال. اما ان يعتقد - 00:14:07

نابی نابی || نابی على نباهة احوال. اما ان يعتقد - 00:14:07

فتاتي انت بالقصر لتفرد هذا الموصوف بهذه الصفة - 00:14:27

فتاوى انت بالقصور لنفرد هذا الموصوف بهذه الصفة - 14:200

شئنا وانت تقلب عليه ذلك تماما الامر الثالث هو ان يعتقد ان المتصرف بهذه الصفة او ان الصفة التي يتصرف - 00:14:45

٠٠:١٤:٤٥ شيئاً واحداً لعله عيده ذلك لامر الثالث هو ان يعتقد ان المنصف بهذه الصفة او ان الصفة التي يتصف -

آآ تتعارض على ذهن المخاطب - 00:15:11

٠٠:١٥:١١ | المحادي - على دهن المتعاور

ويخاطبه المتكلم بالقصر على ا هذا على واحد من هذه الاحوال والشرط قال والشرط الموصوف على الصفة افرادا عدم تنافي الوصفين. الان سياقى الى بعض الشروط المتعلقة بهذه القسمين. قال شرط قصر الموصوف على الصفة افرادا - 00:15:31

الوصفين. الان سياري الى بعض الشروط المتعلقة بهذين القسمين. قال شرط قصر الموصوف على الصفة افرادا - 00:15:51

يعني حين يخاطب به من لا يعتقد الشركة عدم عدم تنافي الوصفين. والى كيف يعتقد الاشتراك اذا كان الوصفان غير اه اذا كانا الوصفان متنافيين. اذا لن يعتقدا ذلك يعني ليس هناك - 00:15:55

لوصفان متنافيين. اذا لن يعتقدا ذلك يعني ليس هناك - 00:15:33

قائمون يعني اقصر زيدا على صفة القيام. لا شك ان هذا ينبغي ان يحمل على القلب. لأن السام - 00:16:15

كان يعتقد انه قاعد فانا قلبت آآ عليه هذا الاعتقاد وذكرت له بان الحالة عكسه على عكسه لكنه لا يعتقد ولا ينبغي ان يخطر في بالالمتكلم انه يعتقد اجتماع هذين الامرین - 00:16:35

وانا افرد له واحدا منهما لذلك وقع هذا الشرط وقلبا يعني في آآ في القلب لابد من تحقق تنافيهما. اذا كما ذكرت في المثال نفسه ما آآ ما زيد قائمون. اذا اذا اردنا القلب لابد من ان يكون هذان الوصفان متنافيين. بمعنى القيام والقعود هذا لما - 00:16:55  
مجتمعن الطول والقصر. ما فلان الا طويل. لمن يعتقد انه قصير لكنهما لا يجتمعان فيمكن ان يقع فيهما القلب لكن ما يقع فيهما الافراط. هذا سهل اذا يعني كان الموصوف او اذا كانت الصفة - 00:17:22

اه يعني يقع فيها التنافي او لا يقع لكن احيانا يكون بخلاف ذلك بمعنى ان الصفة تحتمل القلب وتحتمل الافراد وهنا يصعب الامر كما يعني سيأتي في الامثلة. وقصر التعبيين اعم لانه ما يشترط هو يعتقد انه اما على القيام - 00:17:39  
او على القعود لكنه لم يعين واحدة منها فتعين له ذلك لذلك قالوا كل مادة تصلح لقصر الافراد والقلب تصلح مثلا للتعبيين. تصلح مثلا للتعبيين من غير عكس. لان التعبيين لا يشترط فيه - 00:17:59

التنافي يعني قد يخالف الافراد او قد يصلح شيء للتعبيين ولا يصلح للقلب لكن ما يصلح له يصلح له الان سينتقل الى طرق القصر. بعد ان آآ انتقل او بعد ان آآ استوفى شيئا من الاقسام فتكلم عن حقيقى - 00:18:17  
غير الحقيقي وتكلم على القصر الموصوف على الصفة وقصر الصفة على الموصوف. ثم بين ان الغير الحقيقي الاضافي كونوا افرادا او يكون قلبا او يكون تعبيينا. الان قال وللقصر طرق وكما ذكرت في مفتاح الدرس انهم اصطاحوا - 00:18:39  
وان البلاعيين اصطاحوا على ان يذكروا اربعة اربعة طرق في باب القصر. واما طرق القصر فهي اوسع من ذلك فهناك مثلا تعريف طرفي الجملة الاسمية وهذا مر بنا في تعريف المسند يفيد القصر. لكنه ما ذكروه لانه مر في باب المسند. وكذلك آآ - 00:18:59  
استعمال ضمير الفصل او وهذا مر ايضا يفيد القصر في بعض الموضع ومر بنا في باب المسند اليه. فتركوا تلك كتلك الطرق واصطاحوا على ان يذكروا في هذه في هذا الباب اربعة طرق - 00:19:19

وكذلك مثلا ايضا ما يفيد القصر قولنا زيد مقصور على القيام. ومخصوص به. فهذه الصيغة تفيد القصر. لكنها لا تدخل في بالقصر للصالحي عندهم اه منها اذا وللقصر طرقة منها يعني من الطرق العطف - 00:19:37

كقولك في قصره اذا بدأ بالطريق الاول باول طريق من طرق القصر وهو العطف. اذا الاربعة هي العطف ما والا انما والتقديم. اخر التقديم لان دلالته بالفحوى يعني بالذوق فالتقديم يكون للتفصيص او القصر ويكون لغيره فاخره - 00:19:57  
وقدم العطف لانه اقوى طرق القصر. بمعنى انه لا يحتاج الى ان نستدل عليه ويدل على قصر دالة واضحة اذا آآ كقولك في قصره يعني في قصر الموصوف على الصفة افرادا زيد شاعر لا كاتب. زيد شاعر لكن - 00:20:23

كاتب او ما زيد كاتبا بل شاعر؟ اذا استعمل لا وبل وكلاهما تستعملان القصري لكن تختلفان كما اه نرى يعني في مع لا يكون اه الذي نقصره على الصفة مذكورة اولا - 00:20:45

ومع بل يكون ثانيا. فلذلك مسل بهذين المثالين. اذا زيد شاعر لا كاتب افرادا. هناك من يعتقد ان اذا شاعر وكاتب بمعنى انه يشترك في هاتين الصفتين في الشعرية وايضا الكتابة آآ - 00:21:05

فقررت اردنا بهذه العبارة ان نفرده بصفة واحدة فقلنا زيد شاعر لا كاتب آآ او ما زيد كاتبا بل شاعر كذلك نفيينا هذه الصفة التي يجعلها المخاطب اه شريكة للشعر اه للموصوف وافرضناه بصفة الشعر. فهذا الافراد وقلبا ايضا نقول يعني في - 00:21:25  
في قصره قلبا زيد قائم لا قاعد. فهذا طبعا يوجه صديق قائل مثالان يعني متقاريان في المعنى. لكن المثال الثاني آآ يوجه الى مخاطب اخر. المخاطب بالمثال الاول غير المخاطب بالمثال الثاني. فالمخاطب بالمثال الثاني هو الذي يعتقد العكس. فقولنا زيد قائم هو موجه لمن - 00:21:53

قاعد او كما ترون هاتان الصفتان متنافيتان. يعني لا تجتمعان في وقت واحد. فقلن زيد قائم لا قاعد لمن اعتقد اتصال خافه بالقعود قطعا لا بالقيام لانهما لا يجتمعان او ما زيد قائم بل قاعد. اذا ما زيد قائم بل قاعدون ايضا اراد ان يستعمل اه ان يأتي - 00:22:20

مثال على لا ومثال على بل في يكون المقصود عليه سابقا. اذا ما زيد او المقصود عليه لاحقا ما زيد قائم بل قاعد اذا نفينا  
الصفة التي جعلها المخاطب شريكة - 00:22:46

للصفة التي نريد افرادها. ثم بعد ذلك اثبتنا له الصفة التي نريد قصره عليها وفي قصرها يعني نقول في قصرها يعني في قصر الصفة  
على الموصوف ما المثال؟ قال وفي قصرها زيد شاعر لا عمرو - 00:23:06

اذا آآ هنا قصرنا زيدا على صفة وافردناه آآ قصرناه وعلى صفة افردناه منها وذكرنا من ينفي عنه هذه الصفة. فهذا يخاطب به من  
يعتقد ان الشاعر زيد وعمرو لكننا افردنا ذلك وقلنا زيد شاعر ونفينا - 00:23:24  
الآخر وهو عمر او ما عمر شاعرا بل زيد لان آآ استعمل كما قلت مثلا لا ومثلا ومنها هذا هو الطريق الاول والطريق الاول يعني يدل او  
يستعمل فيه او يظهر فيه المقصور والمقصور عليه صراحة كما - 00:23:54

رأينا يأتي المعنى القصر يتضح فيه آآ اتضاحا آآ لا غموض فيه. لذلك ما يطيل البلاغيون حديسة عنه اه لانه ما يحتاجون الى  
التعویل على المقام والسياق في فهمه لانه دال بلطفه. ولذلك قلت هو اقوى انواع القصري لانه - 00:24:17  
دال بلطفه على اه معنى القصر. اما الاسلوب الثاني وهو الشيع اه طرق القصر وذلك يكون باستعمال ما والا فيحتاج في مواضع  
كثيرة الى النظر الى السياق وما آآ والمقام آآ يعرف - 00:24:37

فهل يراد به قصر الافراد او يراد به قصر القلب او يراد به قصر التعين وما الى ذلك اذا ومنها النفي والاستثناء كقولك في قصره يعني  
في قصر الموصوف على الصفة. ما زيد الا شاعر. فانا قصرت زيدا على صفة وهي الشعر. وما زيد - 00:24:57  
الا قائم قصرت زيدا على القيام. فاذا ما زيد الا شاعر يخاطب به هذا اذا اردنا انه قصر افراد يخاطب به من يعتقد ان زيدا متصف  
بعد من الاوصاف. منها الشعر ومنها الكتابة ومنها التأليف - 00:25:18

مثلا عدد من الاوصاف فانا اردت ان افرده بصفة يشتهر بها ويعرف بها بالقياس الى آآ اه اه الصفات الاخرى التي لا يشتهر بها فقلت ما  
زيد الا شاعر ويمكن ان يكون المخاطب معتقدا اعتقدا اخر. وهو انه يظن ان زيدا كاتب - 00:25:38  
ولا يعرف انه شاعر فانا اقلب اعتقداه فاقول ما زيد الا شاعر. لاحظتم المثال نفسه يصلح لان يكون بحسب تقدير حال المخاطب. او  
بحسب اه حقيقة حاله بحسب حقيقة حاله فالاصل اني ينبغي ان اطلع على الحال اذا قلت لكم اه في الدروس الاولى ان معرفة  
الاحوال - 00:26:01

او الاطلاع على جميع الاحوال متذرع غير علام الغيوب. فاحيانا في بعض الامثلة نقول نحن لا نعرف حال المخاطب هل هو هل يعتقد  
الشركة؟ او انه يعتقد العكس؟ لذلك نقول اذا قدرنا انه يعتقد الشركة فيكون - 00:26:25

واذا قدرنا انه يعتقد العكس فيكون قصرا تعين. اه قصر قلب. فلذلك يعني بعض الامثلة تدخل يدخلها الاحتمال من جهة آآ انا لا  
نستطيع القطع بحال المخاطب. اما اذا قطعنا كانت هناك دلائل قوية تدل على ان المخاطبة - 00:26:46  
يعتقد الشركة فحسب فنقول هذا قصر افراد لا يحتمل يعني نوعا اخر. وكذلك اذا كانت هناك ادلة تدل على انه انا يعتقد العكس  
فايضا نقول هذا قصر قلب وهكذا اذا ما زيد الا شاعر وما زيد الا قائم واستعمل قائم لانها يعني لا تجتمع مع - 00:27:06  
آآ القعودي فلذلك يعني يمكن ان تكون لي آآ قصر القلب لكن ايضا تحتمل فما مزيد قائم وهناك اوصاف اخرى يمكن ان تشتراك مع  
القيام. فهذا يحتمل ايضا الافراد وان كان هو الى القلب اميل ويحتمل القلب - 00:27:30

اه لكن هو المؤلف هنا مثل بالمثال الاول لقصر الافراد ومثل بالمثال الثاني لقصر القلب وان كان المثالان يحتملان آآ يحتمل كل منهما  
القصرين بحسب تقدير حال المخاطب وفي قصرها يعني في قصر الصفة على الموصوف مشاعر الا زيد. فانا قصرت هذه الصفة وهي  
الشعرية على زيد. بمعنى - 00:27:51

انها لا تتعداه الى غيره هذا يخاطب به من يعتقد ان زيدان او ان الشعرية يتتصف بها زيد ويتصف بها عمرو ويتصف بها خالد اذا  
يشترك عدد من الرجال او من الناس بهذه الصفة. فافرد له او انه يعتقد او يخاطب - 00:28:21  
بها من يعتقد العكس. اقول ما شاعر الا زيد لمن يظن ان الشاعر هو عمرو وليس بزيت. فطبعا هذا ليس في كل الدنيا لاننا قلنا القصر

ال حقيقي متعدرا وانما هذا بالقياس لمن؟ يعني نقود مثلا - 00:28:47

في مجلس فيه عدد من الناس وفيه شاعر واحد وهناك من يعتقد ان الشاعر فلان لا فلان فانا اقلب. او هناك من يعتقد ان الشعراء في هذا المجلس خمسة او ثلاثة - 00:29:05

او اربعة او اثنان فافرد له اقول له ما شاعر الا فلان فهنا يعني جاء بمثال واحد يصلح للافراد والتعيين آآ واكتفى به وقد اشرنا الى يعني ميل دائما الى الایجاز على نحو ما ذكر في مقدمته - 00:29:18

اذا هنا التفاوت بينهما يكون بحسب اعتقاد السامع كما ذكرت لكم. والمثالان السابقان ايضا يمكن تقديرهما على هذا ومنها يعني من طرق القصر انما اذا انما ايضا تستعمل للقصر كقولك في قصره يعني في قصري - 00:29:38

الصفة على الموصوف انما زيد كاتب. اذا في قصر الموصوف على الصفة انما زيد كاتب اردت بهذا ان زيدا على صفة وهي الكتابة. وهذا يخاطب به من يظن الشركة او من يظن العكس. وانما زيد قائم لكن هو - 00:29:56

كمارأيتم مثل بمثال الاول للافراد ومثل بالمثال الثاني للقلب. وفي قصرها يعني في قصر الصفة على الموصوف انما قائم زيد. ايضا هذا لمن يعتقد ما السبب هذا للافراد وللقلب - 00:30:16

من يعتقد اشتراك اه اشتراك غير زيد في هذه الصفة. وايضا لمن يعتقد ان غير زيد يتصرف بهذه الصفة او ان غير زيد ينفرد بهذه الصفة فاراد ان يقلب ان زيدا هو الذي ينفرد بهذه الصفة لا غيره - 00:30:36

الان لان انما لا يتضح فيها معنى القصر كما يعني جاء واضحا في طريق العطف وكما جاء كذلك واضحا في طريق في اسلوب ما والا لانك تنفي تبدأ بالنفي فتنفي كل الاوصاف او كل - 00:31:00

ثم تخرج تخرج منها واحدا كما رأينا. اما في انما فقالوا انما حملت معنى القصر لتضمنها معنا ما والا اذا قال لتضمنه معنى ما والا يعني يفيد القصر لقول المفسرين آآ انما حرم عليكم الميتة. بالنصب معناه ما حرم عليكم الا الميتة - 00:31:20

وهو المطابق لقراءة الرفع لما مر اذا هنا اراد المصنف ان يستدل على افاده انما القصر وهذا الامر سبق اليه الشيخ عبدالقاهر. ففي الدلائل حين بدأ بالحديث عن انما جاء مباشرة بالاستدلال على - 00:31:47

افادتها القصر. فقال قال الشيخ ابو علي يعني يقصد ابا علي الفارسي. قال شيخ ابو علي في الشيرازيات يقول ناس من النحويين آآ في نحو قوله تعالى اه انما حرم عليكم الفواحش ما انما حرم عليكم الفواحش ما حرم الا الفواحش - 00:32:07

يقصد الظاهر انه يقصد واحد النحويين يقصد الزجاج في كتابه معاني القرآن واعراضه وهو من كبار النحاة وكذلك الف في معاني القرآن. فهو من ذكر وغيره الطبرى وغيره من المفسرين. لذلك قال - 00:32:32

يعني لقول المفسرين فالمفسرون المتقدمون نحات فسروا او اولوا بعض الاليات التي جاءت فيها انما بما والا. فقالوا انما حرم ربى الفواحش يعني ما وما ربى الا الفواحش انما حرم عليكم الميتة ما حرم الا الميتة - 00:32:52

فهذا يعني انها تساوي ما والا في المعنى وما والا تفید القصر فاذا انما تفید القصر. هذا ما اراده نعود الان الى تأويل الآية على القراءتين المذكورتين. قال لقول المفسرين انما حرم عليكم الميتة بالنصب. يعني في قراءة النصب - 00:33:15

اه معناه ما حرم عليكم الا الميتة. حرم بالبناء الفاعل. حرم الله يعني عليكم الميتة ما حرم عليكم الا الميتة وهو المطابق لقراءة الرفع. آآ هذا الموضعقرأ بالرفع شاذا ليس فيه القراءة الصحيحة - 00:33:33

فيه بالنصب لكنقرأ بالرفع مبنيا للفاعل ومبنيا للمفعول. يعني انما حرم عليكم الميت وانما حرم عليكم الميتة. انما حرم عليكم الميتة وانما حرم عليكم الميتة فهنا الحقيقة انما يقصد بقراءة الرفع قراءة الرفع مع البناء للفاعل. مع البناء الفاعل. فوكلاهما مروية - 00:33:54

عن ابي عمرو كل القراءتين قرأتا الرفع مرويتان عن ابي عمرو لكن من غير الطرق الصحيحة. فالاولى مروية عن عبدالوارث عن ابي عمرو والثانية مروية عن محبوب عن ابي عمرو - 00:34:21

الان اه في القراءة اه في قراءة الرفع مع البناء للفاعل انما حرم عليكم الميتة وهذا واضح وحرم والميتة نائب الفاعل. هذا واضح تماما

فيعني ان الذي قالوا في اه في هذه القراءة مع البناء للفاعل - 00:34:34

ما موصولة يعني ان الذي حرم عليكم الميّة ان الذي حرم عليكم الميّة. لذلك قال وهو المطابق لقراءة الرفع. يعني مع البناء للفاعل طيب كيف يطابقه؟ يقصد طبعاً يطابقه في معنى القصر. من اين جاء؟ معنى القصر - 00:34:54

الجواب في قوله لها مر. ما الذي مر بنا في باب المسند ان تعريف طرفي الجملة الاسمية يفيد القصر. فهذا ما اراده في قوله الذي الطرف الاول هنا جاء اسماء موصولة معرفاً ان الذي حرم عليكم الميّة. والطرف الثاني جاء معرفاً. فاذا هذا - 00:35:18

تركيب ان الذي حرم عليكم الميّة يفيد القصر. وهذه الاية هي يعني الاية الصحيحة سورة المروءة بالنسب تساوي في معناها المروءة بالرفع مع البناء للفاعل كلها بدون قصر فهو استدل بالقراءة الثانية وما تحمله من معنى القصر من غير اسلوب انما -

00:35:38

بانها ايضاً تفيد المعنى ذاته مع انما من غير ان يكون هناك تعريف لطرف الجملة واما طبعاً في قراءة الرفع مع البناء للمفعول فما الحقيقة يعني تحتمل ان تكون كافة انما آآ - 00:36:07

ما حرم عليكم الميّة تحتمل ان تكون كافة اه وتحتمل ان تكون موصولة. وفي تقديرها موصولة يكون التقدير ان الذي حرم عليكم فهو الميّة. هكذا قدروه. لكن قصد قراءة الرفع مع البناء للفاعل. ان الذي ان الذي حرم عليكم انما ان الذي حرم عليكم الميّة -

00:36:27

اه ايضاً استدل بدليل اخر استدل بقول المفسرين آآ بتأويتهم انما حرم ومعناه ما حرم الا. انما حرم عليكم الميّة ما حرم عليكم الميّة. وايضاً لقول النحات استدل بقول النحوات الذي اشتهر عندهم انما لاثبات ما يذكر بعده ونفي ما سواه. اذا هم قالوا -

00:36:51

دلائلها اه انها لاثبات ما يذكر بعده هذا الحرف او بعد هذا اه بعد هذه الاداة ونفي ما سواه وهذا هو ومعنا القصر انا اثبت المعنى لفلان او اقصر اثبت المعنى لهذه الذات - 00:37:22

هذه الصفة وان فيها عما سواه فحين اقول انما زيد قائم انا اثبت اه صفة القيام لزيد وان في عنه الصفات وهكذا كذلك نقول في يعني قصر الصفة على الموصوف - 00:37:42

انما قائم زيد مثلاً انا آآ اثبت القيام لزيد وان فيه عن غيره من يظن انه يشركه في هذه الصفة اذا هذا الدليل الثاني. الدليل الاول قول المفسرين وتأويتهم ايها يعني تأويتهم الايات التي جاءت فيها انما ما والا. لقوله - 00:38:05

بانها لاثبات ما يذكر بعدها ونفيه عما سواه. واه لصحة انفصال الضمير معه. يعني مع انما اه ايضاً جاءت بعض المواقع التي انفصل فيها الضمير مع انما. وهذا الدليل ايضاً ذكره الشيخ - 00:38:25

عبدالقاهر والدليل هذه الادلة جميعها على يعني افاده انما القصر ذكرها الشيخ عبدالقاهر في دلائل الاعجاز. وقالوا انا بحثت عن يعني اه معنى القصر الذي ذكره المفسرون او ذكره ناس من النحوين اه فوجدت لذلك دليلاً في قوله - 00:38:45

الفرزدق قال ولصحة انفصال الضمير معه قال الفرزدق. لاحظوا هنا قالوا صرح باسم الشاعر. كما رأيتم في الايات التي مضت يعني في الابواب السابقة ما يصرح باسم الشاعر المصنف اختصاراً. وهنا صرح باسم الشاعر بان الفرزدق من عصر الاستشهاد - 00:39:05

ويزيد ان هذا الشاعر مما يستدل ويستشهد بكلامه على اثبات هذه القاعدة وهي يعني شيء يتعلق باصل اللغة. وهو ان انما تفيد القصر فادتها القصر من اصل اللغة. اما خروجها عن ذلك لغيرها - 00:39:25

اخري ودلالات غير الدلالة الاصلية فهو الذي يعني به علماء البلاغة وذلك ما يحتاج الى ادلة قطعية وانما هو خطابي اي ظني كما مر بنا وكررناه سابقاً اذا ولصحة انفصال الضمير معه. قال الفرزدق يعني الان الدليل او المثال على انفصال الضمير معه. انا الزائد الحامي - 00:39:44

الزائد من الذود وهو الطرد والذمار العهد. انا الزائد الحامي المدافع انا الدائل الحامي الذمار وادن ما يدافع عن احسابهم انا او مثلي. اذا وانما يدافع عن احسابهم انا او مثلي. فهنا - 00:40:10

شاهدوا آآ فقالوا هنا آآ انفصال الضمير لا ينفصل في الاصل. ينبغي ان يكون متصلا وانما ادافع انا ادافع لكن ما يفصل الا لا يفصل الا في موضع محددة. اه فهنا فهنا الشاعر - 00:40:30

انما قالوا انما فصله فصله لغرض القصر. انما فصله فصله لغرض القصر فهو يريد ان يقول آآ ان يقصر دفاعا عن احسابهم على نفسه لانه لو قال انما ادافع عن احسابهم - 00:40:55

يفهم انه يقول انا ادافع عن احسابهم يعني لا ادافع عن حساب غيرهم. وليس هذا هو المعنى المراد وانما يريد ان يقول ان الذي دافعوا عن احسابهم انا وحدي اذا انما يدافع عن آآ ان الذي يدافع عن احسابهم هو انا دون غيري من يظن انه يفعل ذلك. فاراد ان - 00:41:11

هذه الصفة وهي الدفاع عن احزابهم على نفسه. ففصل الضمير لهذا الغرض استدل المصنف ومن قبله الشيخ عبدالقاهر على ان انما تدل على القصر وان الشاعر انما لك هذا المسلك مع انما لغرض ان يقصر هذه الصفة على الموصوف - 00:41:35

ومنها الان انتهى اذا آآ كما رأينا في في الطريق الثالث من طرق القصر وهو انما اراد ان يستدل على ان هذه الاداة تدل على القصر آآ بادلة آآ ذكرها قول المفسرين قول النحات وكذلك - 00:42:07

من استدل ببيت الفرزدق من كلام العرب الان الطريقة الطريقة الرابع من طرق القصر الاصطلاحي في هذا الباب ومنها التقديم. يعني تقديم ما حقه التأخير كقولك في قصره يعني في قصر الموصوف على الصفة تميمي انا. تميمي انا. فهذا - 00:42:27 انما يقال لمن يظن انك قيسبي يخاطب به من يظن العكس تقول آآ تميمي انا يعني انا لقيسي. فاحد ظنك من عائلتي كذا فقلت انا لست من عائلتي كذا وانما من عائلة كذا - 00:42:53

فتقدم تميمي انا لمن قال لك ان تقسيمي مثلا. وهنا طبعا انتقدوا المصنف في اقتصاره على مثال واحد كان مقتصر بهذا المثال كانه يريد ان يقول هذا مثال للافراد يعني من يعتقد الشركة وللقلب لمن يعتقد العكس وهو في القلب ظاهر - 00:43:12

وقد شرحناه كيف يأتي لكن كيف يعتقد المخاطب ان يشتراك آآ هذا الرجل صاحب القول آآ بالتمييز والقيسية. لذلك قالوا ان صح الاشتراك ان صح الاشتراك فلا يصلح للقلب. وان لم يصح فلا فلا - 00:43:32

ان صح الاشتراك فلا يصلح لي القلب وان لم يصح فيكون يعني ان صح يكون للقلب فلا بد من ذكر مثال اخر. والحقيقة ان المصنف قد اصلاح ذلك في كتابه الايضاح. فمسلسل بمثالين هناك فقال - 00:43:52

شاعر هو شاعر هو يعني اصل العبارة هو شاعر فشاعر هو لمن يعتقد شاعرا وكتابا. بمعنى مسل للافراد بقوله شاعر هو ومثل للقلب بي قائم هو لمن يعتقد انه قاعد لا قائم - 00:44:12

واذا من امثلة التقديم في قصرها يعني في قصر الصفة على الموصوف انا كفيتك مهمك. وهذا المثال يصلح للافراد ويصلح للتعيين ويصلح للقلب. فحين تقول انا كفيتك مهمك. في احد قمت بقضاء حاجة له - 00:44:31

قمت بحمل بعض اعباءه شيء من عبئه اشتريت له الشيء الفلاني مثلا او قضيت له الحاجة الفلانية او اوصلت له الامانة الى اهلها من اماناته او من يعني اه اموره وما الى ذلك - 00:44:51

فالان هذا المخاطب بقول القائل انا كفيتك مهمك هو امام ثلاث اعتقدات بحسب هذا الاعتقاد نحن نقول ان نوع القصر مثلا افراد او قلب او تعين. اذا كان يظن انك قد - 00:45:10

قمت كفيتك مهمك يعني ان هذه الصفة آآ انت اتصف بها وكذلك يشرك فيها اخرون بمعنى ان آآ ان حمل هذا المهم عنه قد قمت به انت مع غيرك من الناس - 00:45:27

فيكون قولك انا كفيتك مهمك قصر افراط. بمعنى انا وحدي دون غيري من تظن اني اشتراك معهم او ان انهم آآ شاركوني في ذلك او ان يعتقد العكس يعتقد ان فالانا - 00:45:50

اخر ان انسانا اخر قد كفاه مهمه. فتقول انا كفيتك مهمك. يعني لا فالان الذي تظنه. فيكون بهذا التقدير قلب او انه يظن ان واحدا بعينه ان واحدا قد اه قام - 00:46:08

هذا الامر قد كفاه مهمه. لكنه لم يحدده على وجه التعيين. هل هو انت او فلان او فلان. فانت فتريد الان ان تعين له. اذا السامع يعتقد ان واحدا ان واحدا قد انفر - 00:46:28

يعني هذه المهمة عادة يقوم بها شخص واحد هذا يظهر جدا مسأء في المهمات التي لا تحتمل الا شخصا واحدا فهو يقول لك فلان آآ من يقول انا كفيتك يريد ان يقول ان هذا الواحد الذي قام بالمهمة - 00:46:47

هو انا دون دون غيري من يعني تظن انهم آآ قد يتصرفون بتلك الصفة الان بعد ان انتهى من آآ الطرق القسري اذا ذكر الانواع انواع القصر ثم ذكر الطرق. الان سيبين وجوه الاختلاف - 00:47:07

بين هذه الطرق الاربعة. طبعا طرق الاشتراك واضحة. جميع تلك الطرق كما رأينا تشتراك في انها قد تكون لقصر الموصوف على الصفة وتكون قصر الصفة على الموصوف وتكون كذلك بحسب اعتقاد المخاطب تكون للافراد - 00:47:29

في قصر الافراد ولقصر القلب ولقصر التعين الا في الامثلة التي لا تحتمل. فذاك يكون يعني العقل يقتضي الا تحتمل نوعا من الانواع. اه اما الاختلاف فسيذكره. قال واما الاختلاف اذا وهذه الطرق قال وهذه الطرق تختلف من وجوه - 00:47:46

انها اتفقت في اشياء ذكرناها سابقا. لاحظوا الایجاز والآن سندذر الطرق التي تختلف فيها. وهذه الطرق تختلف من وجوه الوجه الأول ما هو؟ قال فدالة الرابع بالفحوى. والباقيه بالوضع. الرابع الآن سيدكر - 00:48:06

رقم الطريق. فحتى نتذكر اه يعني هذه الطرق بالترتيب. اه الطريق الاول هو العطف. الطريق الثاني ما الطريق الثالث انما الطريق الرابع تقديم ما حقه التأخير. في حين يقول الاول فانما يقصد العطف. وحين يقول الثاني فانما يقصد ما هو الا وحين يقول - 00:48:28

في الثالث فانما يقصد انما حين يقول الرابع في يريد التقديم وهكذا فدالة الرابع يعني تقديم ما حقه التأخير بالفحوى. ما معنى بالفحوى؟ يعني بمفهوم الكلام، بمعنى ان الذوق السليم اذا تأمل الكلام الذي وقع فيه التقديم واريد فيه القصر يستنبط ذلك. ولكنه ليس اصطلاحا - 00:48:48

اذا لم يعرف في اصطلاح البلاغ على ذلك الوجه. وانما معنى ذلك ان التقديم يفيد القصر احيانا ويفيد غيره. لذلك قال القزويني في آآ احوال المتعلقات الفعل في آآ تقديمها قالوا والتخصيص لازم للتقديم - 00:49:14

غالبا اه كثيرا ما يفيد تقديم المتعلقات الفعل يفيد التخصيص. يعني يفيد القصر. ولكن في مواضع اخرى لا يفيده وهذا ما قصده. اما دالة العطف اه بل ولا على القصر فهو باصل الوضع. وكذلك ما هو الا تفييد باصل الوضع. وكذلك انما وحتى يثبت - 00:49:34  
دلالتها بالوضع على ذلك استدل بما منا قبل قليل هذا الفرق الاول الان الفرق الثاني والاسط في الاول عن العطف النص على المثبت والمنفي. نقول جاء زيد لا خالد. فنصصنا على الذي - 00:49:59

نريد اثبات الصفة له على وجه القصر والذي نريد ان ننفيها عنه وكما من فلا يترك الا كراهة الاطنان. ما نترك آآ ذكر المنفي يعني او المسببت الا كراهة الاطلاق - 00:50:16

اذا كان مفهوما الكلام لكن الاصل انه يذكر فكما اذا قيل زيد مثلا قال احدهم آآ يعني زعم لذا قال قيل آآ زيد يعلم النحو والتصريف عروض او زيد يعلم النحو وبكر وعمرو فتقول فيهما في العبارتين زيد يعلم النحو لا غير. اذا زيد يعلم النحو - 00:50:31

ولا غير يعني لا يعلم التصريف ولا العروض اه فلاحظوا تركنا النص على التصريف والعروض لانه يفهم من لا غير. وكذلك لم تقل زيد يعلم النحو لا بكر وعمر آآ او آآ وانما قلت ونحوه. فكما ترى نحن - 00:50:55

نص في العطف على المثبت والمنفي. الان هذا في في الباب الاول او في الطريق الاول من طرق القصر وهو طريق العطف. فما بال الطرق الثالثة الباقيه؟ قال وفي الباقيه يعني في الطريق الثاني - 00:51:20

الثالث والرابع النص على المثبت فقط. نحن نذكر ما ثبت له الصفة على سبيل القصر. فنقول ما زيد الا قائم ما نذكر الصفة الاخرى وهي القعود مسلا او غير القعود ما زيد الا شاعر ما نذكر الصفات او ما شاعر الى زيد ما نذكر ما - 00:51:35

اذكر الاخرين الذين ظن المخاطب ان زيدا يشتراك معهم في هذه الصفة. فنقتصر على المثبت دون الماشي. هذه هي الطريقة العربية

يقصد في الاستعمال والنفي لا يجامع الثاني. اذا الان بعد ان ذكر ان الطريق الاول يذكر فيه - 00:51:55

لا ينص فيه على المثبت والمنفي قال في البقية الطرق آآ ننص على المثبت ونبه على ان الطريق الثاني ما هو الطريق الثاني؟ ما هو الا؟ قال لا يجامع النفي. يعني لا يجوز طيب قد يقول قائل في العطف - 00:52:18

نحن نذكر طيب لو اتنا ذكرناه فيما مع ما والا قال العرب لا تستعمله وقالوا آآ يعني آآ ما زيدون الا آآ ما زيدون الا شاعر ما زيد الا شاعر آآ - 00:52:39

لا تقول لا كاتب فما يستعملون لكن قالوا هذا ما يقع في كلام الفصحاء لكن يقع في كلام بعض المصنفين. لذلك يعني اه تتبعوا بعض الكتاب المشهورين في هذا الاسلوب ووجدوا انهم يريدونه احياناً لكن لم يجدوه في كلام - 00:52:56 العربي الفصاحة الزمخشري مثلاً في الكشاف يتفق له استعمال مثل هذا الاسلوب وكذلك الحريري على فصاحتهم وجلالة في قدرهما واتساع معرفتهم باساليب العرب. يقع مثل هذا الاسلوب في كلامهم. قال والنفي لا يجامع الثاني - 00:53:17

لان شرط النفي بلا ان لا يكون منفياً قبلها بغيرها اه فقال اه هذا لماذا لا يقع؟ لان النفي بلا ينبغي الا يكون منفياً بها قبلها. يعني حين تقول ما زيد الا كاتب - 00:53:37

آآ لا شاعر فقالوا نحن نشترط في لا الا يكون منفياً قبلها. والحقيقة انه منفي وآآ قد يقول قائل يعني ما مع الا هي اثبات لكن هو في الظاهر الحقيقة انه نفي. يعني حين اقول ما زيد فهذا نفي - 00:53:57

وكيف آآ يأتي النفي ثم بعد ذلك لا قالوا هذا يعني خارج عن الشرط المطلوب في النفي بلا. هذا هو السبب الذي ويجامع الاخرين فيقال انما انا اذا آآ الان آآ قال في الاربعة - 00:54:16

وقال آآ في البقية ينص على المثبت ثم قال النفي لا يأتي على الاطلاق مع الثاني بمعنى انه لا يجوز الا انه يقع وفي كلام بعض الكتاب واحياناً يقع في يقع مع الاخرين يعني يقع مع انما ويقع مع التقديم. او القصر بتقديم - 00:54:39 حقه التأخير فيقال انما انا تميمي لقيسي على سبيل التأكيد يعني وهو يأتيني لعمرو هو يأتيني تدل على القصر هو يأتيني الى غيره فانت تقول لا عمرو اه تؤكد لان النفي فيهما غير مصحح به. ازا قالوا - 00:54:59

سبب وقوعه او مجيء النفي او مجامعة النفي للاسلوب الثالث والرابع ان النفي غير مصحح به الحين اقول تميمي انا او انما انا تميمي ان في ضمني في الكلام غير مصحح. فالحقيقة يعني كانه يقول هذا امر - 00:55:19

صناعي امر يرتبط بظاهر الاستعمال بمعنى ان النفي اذا كان مصححاً به فلا يجوز ان يجامعه النفي بها. واذا كان غير مصحح فيجوز ذلك. واستدلوا على ذلك انما مثلاً في زيادة من حرف الجر الزائد اه يمكن ان نزيدها مع اه مع مثلاً ما والا اقول وما من الله الا - 00:55:39

الله لكننا ما نقول انما من الله الله مثلاً ما نستعملها معي انما مع ان معنى انما ما والا لكن نستعمل من الزائدات مع ما والا نستعملها معه انما. فهناك بمعنى واحد لكنهما في الاستعمال آآ يعني يختلفان في بعض في بعض الجواب - 00:56:03

كما يقال امتنع زيد عن الماجيء لا عمرو. فامتنع زيد عن الماجيء. يعني هذا يشبه بمعنى ان اه الاسلوب الذي يفيد النفي. لكن النفي غير مصحح به كما وقع في انما وفي تقديم ما حقه التأخير - 00:56:24

فوزنا فيه ان يجامعه النفي. هذا يشبه قولنا امتنع زيد عن الماجيء. فامتنع زيد عن الماجيء يعني لم يأتي زيد ما جاء زيد لكن لما كان غير مصحح النفي غير مصحح به وانما يفهم من فحوى الكلام امتنع زيد يعني لم يأتي لما كان مفهوما - 00:56:44

من فحوى الكلام جاز ان تأتي معه لا النافية. جاز ان يجامع النفي فالحقيقة المصحح به هو ايجاب امتناع. يعني ظاهر العبارة اه هو الايجاب بمعنى ان الذي اوجبناه هو امتناع زيد عن الماجيء - 00:57:04

لا اه وليس النفي ظاهراً وانما يفهم من فحوى الكلام الان السكاكي جاء يعني يصرح بالسكاكي لاحظوا يعني هو اصلاً يلخص كتابه فلا حاجة الى التصريح باسمه لكنه يصرح باسمه في - 00:57:26

اه مواضيع الخلاف. اذا كان هناك اذا كان سكاكي رأي مخالف او يريد ان يبين يعني ضعفاً فيه او خطأً فيه او يريد ان يخالفه

فيصرف او انتي سكاكي رأيا مخالف لغيره من البلاغيين فيصرح به. كما رأينا في عرضه اه رئيس سكاكي في الالتفات على خلاف

الجندو - 00:57:45

ولرأيه في التقديم بخلاف رأي عبد الشيخ عبدالقاهر وهكذا السكاكي قال شرط مجامعته للثالث ما هو الثالث؟ انما الا يكون الوصف مختصا بالموصوف. اذا حتى نجوز لنجوز دخول او مجامعة النفي لاسلوب انما ينبغي ان لا يكون الوصف مختصا - 00:58:05  
هذا الشرط اشترطه السكاكي نحو انما يستجيب الذين يسمعون. يعني بمعنى يمتنعوا في رأي السكاكي ان نقول للذين لا يسمعون لأن يعني الإستجابة مما يختص بها اصحاب السمع فما يحتاج على الإطلاق ان تأتي به النفي - 00:58:30  
بخلاف ما اذا قلنا انما يقوم زيد فهذا يعني القيام ليس مختصا بزيد. فيجوز لنا ان نقول لعمرو. هذا رأيه السكاكي. قال اذا كان الوصف مختصا بالموصول فلا يجوز مجامعة - 00:58:52

اه عبدالقاهر لاحظتم كيف انه صرخ بالسكاكين لانه لان في رأيه مخالفة يسيرة هنا طبعا للشيخ عبدالقاهر. آه عبدالقاهر يعني قال عبدالقاهري لا تحسن في المختص كما تحسن في غيره. اذا السكاكي حمل ذلك - 00:59:05  
اعلى المぬ قال اذا كان الوصف مختصا فلا يجوز او ينبغي يعني نشرط الا يكون ذلك حتى فحتى تدخل لا لابد من ان يكون الوصف غير مختص بالموصوف اما الشيخ عبدالقاهر فحمله على الاستحسان وطبعا المستحسن في البلاغة كالواجب. المستحسن في البلاغة كالواجب هذا اصل يحفظ. فلذلك حين يقول - 00:59:25

بمعنى انه يعني اه يجب في حق البلاغ وان كان في الكلام يعني لغير البلاغ قد جائزا بمعنى انه يعني يمكن استعماله لكنه لا يكون اسلوبا رفيعا يوصف بالبلاغة. فعبد القاهر يقول لا - 00:59:50

تحسن في المختص كما تحسن في غيره. ظاهر كلامه انه يجوز استعماله مع المختص ومع غيره لكنه مع المختص غير مستحسن ومع المختصين يحسن وهذا اقرب. الان القزويني رحمة الله اراد ان يعني يعبر او ان يذكر رأيه او ان يرجح احد الرأيين - 01:00:10  
رأي الشيخ عبدالقاهر على رأي السكاكي. يعني يريد ان يقول عبارة الشيخ عبدالقاهر اقرب الى الصواب من عبارة السكاكيين. يعني لا دليل يريد انه لا دليل على الامتناع آه امتناع ما ذكره السكاكي عند قصد التحقيق والتأكيد قد يقول قائل يعني - 01:00:33  
اذا قلت مثلا انما يستجيب الذين يسمعون خارج القرآن الان. لا الذين لا يسمعون. اردت التوكيد بذلك هذا يعني لا دليل على منعه واصل الثاني ما هو الثاني ما هو الا - 01:00:53

ان يكون ما استعمل هذه قاعدة مهمة جدا لانها يعني ترتبط بالاستعمال البلاغي والفرق بين الاسلوبين. بينما والا وانما. قالوا اصل الثاني ان يكون ما استعمل له مما يجهله المخاطب وينكره. اذا - 01:01:09

تبعدوا كلام العرب. البلاغيون تتبعوا كلام العرب. وهذا هذه القاعدة او هذا الفرق استخرجه الشيخ عبدالقاهر في الدلائل. وقال يعني نحن وجدنا ان العرب اذا ما استعملت ما والا فانما تستعمله في الشيء يجهله المخاطب وينكره - 01:01:27  
اه بخلاف السادس ما هو الثالث انما قال وجدوا ان انما تستعمل لما لا يجهله المخاطب وينكره يعني بمعنى الشيء الذي يسلم به المخاطب فهذا هو الاصل وقد يخرج العرب قد تستعمل ذلك على خلاف هذا الاصل - 01:01:47

كقولك لصاحبك وقد رأيت شبحا من بعيد رأيت خيال رجل ما هو الا زيد. هذا الكلام انما تقوله ما هو الا زيد. لمن اعتقاد ان ان الجائي غير زيد وهو يصر على اعتقاده. يقول لك لا القادر خالد - 01:02:10

وانت تقول القادر زيد. في البداية هو قال خالد وانت تقول زيد. فاذا ما اردت ان يعني آه تقلب او او يقول لك يحتمل خالد ويحتمل زيد فاردت ان تعين الى اخره. اردت ان تقلب او تفرد او تعين بحسب يعني دقة التقدير الاعتقاد - 01:02:33

فتقول انما ما هو الا زيد وما تقول انما في هذا المقام. لذلك قال كقولك لصاحبك وقد رأيت شبحا من بعيد ما هو الا زيد. اذا اعتقاده غيره مصرا يعني مصرا على ذلك الاعتقاد. يعني اذا اعتقاد الجائي غير زيد. اذا اعتقاد الجائية مثلا عمرا فانت تقول - 01:02:52  
وليس بعمرو وزيد آه على سبيل القصر اذا هذا هو الاصل. اصل استعمال ما والا لمن يعني اه لمن اه يجهل ما تذكره او ينكره وانما بالعكس من ذلك بخلاف انما كما ذكر. الان قال وقد ينزل المعلوم منزلة المجهول - 01:03:17

احيانا اه يعني هذا كان كان ساللا سأل. طيب نحن نرى ان انما تستعمل في القرآن و تستعمل في كلام الفصحاء مع المجهول مع الذي آآ مع الذي آآ لا يعمل او العكس - [01:03:42](#)

قال وقد ينزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار مناسب فيستعمل له الثاني. اذا قد يكون عندي شيء لكن لكتني نزلته منزلة المجهول او منزلة ما ينكر او ما الى ذلك. فاستعمل لها والا - [01:04:01](#)

والى القياس والظاهر ان استعمل معه انما لانه معلوم انما يستجيب الذين يسمعون. هذا معلوم. ما احد ينكره. لان غير لان من لا يسمع لا يستجيب. لو ان انسانا لا يسمع خاطبته - [01:04:19](#)

ليته من بعيد يا فلان يا فلان ما يستجيب لانه لم يسمع اصلا اما الذي يسمع فالاصل يعني انه اذا ما نودي يستجيب. هذا امر معروف لا ينكره احد. فاستعملت معه - [01:04:36](#)

انما يتذكر اولو الالباب. اذا من لا لب له من لا عقل له لا يتذكر. وهكذا هذه اشياء لذلك استعملت انما في الاشياء الثابتة ومن هنا آآ كان استعمالها لغرض التعریض سیأتي التعریض انما يتذكر اولو الالباب اذا انتم لا تتذكرون ان - [01:04:51](#)

ومن غير اصحاب الالباب. فلذلك تخرج الى التعریض كثيرا في هذا الاستعمال وتخرج بغيره اذا قد ينزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار مناسب. ذكرنا سابقا وذكر المصنف ان آآ خروج الكلام او - [01:05:11](#)

واخراج الكلام على خلاف مقتضى الظاهر لابد له من نكتة. وركزنا على هذا حين تكلمنا على القلب في اواخر بحث المسند اليه. فقلنا القلب آآ لابد لقبوله بلاغيا من نكتة لابد من داع بلاغ - [01:05:30](#)

والا لماذا نقلب؟ ولماذا نلتفت وهكذا؟ اذا لابد من اعتبار مناسب آآ حتى يعني يقبل هذا التنزيل. الان هذا الكلام اخراج الكلام يعني يدخل تحت اخراج الكلام على خلاف مقتضى الظاهر في القصر. فانت اذا استعملت انما مع ما ينكره المخاطب او - [01:05:47](#) يجعله فانت اخرجت الكلام على خلاف مرتضى الظاهر. واذا استعملت واذا استعملت مع ماء والا ما يعلمه ولا ينكره فانت ايضا نزلت الكلام على خلاف مقتضى الظاهر قال وقد ينزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار مناسب فيستعمل له الثاني. افرادا نحو وما محمد الا - [01:06:07](#)

رسول وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل. افإن مات او قتل في الآية المعرفة. قلتم على اعقابكم الى اخر الآيات اي مقصور على الرسالة لا يتعداها الى التبرأ من ال�لاك - [01:06:31](#)

اذا يريد بهذا الكلام انهم اعتقادوا وهم الصحابة الكرام المخاطبون بهذا الصحابة الكرام رضوان الله عليهم خوطبوا بهذه الآية وما محمد الا رسول. بمعنى انه مقصور على الرسالة. ما الذي اعتقادوه حتى يأتي القصر هنا بالافراد - [01:06:48](#)

يعنى يقال محمد ما او محمد مقصور على صفة هي هي الرسالة. قال اعتقادوا تنزيلا او هكذا حالهم دلت على انهم يعتقدون انه رسول وانه ايضا مع الرسالة يتتصف بصفة اخرى وهي التبرأ من ال�لاك. بمعنى انه خالد - [01:07:08](#) بذلك رأيتمهم حين يسمعون بان النبي صلى الله عليه وسلم توفي ما تستسيغ نفوسهم ذلك وكان وتنكر ذلك وكان نفوسهم قد استقر فيها انه باق. وانه دائم. فهذا لم يعتقدوه اعتقادا - [01:07:34](#)

انتقادا صريحا وانما يفهم منك من حالهم. ومن انكارهم ومن تلقيهم الخبر. فلذلك نزلوا هذا هذه المنزلة قد نزل لذلك فسر هذا نزل استعظمتهم هلاكه منزلة انكارهم اياه. لما كانوا يرون ان هلاكه شيء عظيم - [01:07:54](#) بمعنى انه لا يقع وانه من الذي يعني لا تقبله النفس نزلوا منزلة من يعتقد انه خالد. فهم اعتقادوا صفتين في النبي صلى الله عليه وسلم - [01:08:14](#)

الرسالة واصفة التبرأ من ال�لاك جاءت الآية لتفرد هذه الصفة وهي صفة الرسالة وتنفي الصفة الاخرى وهي التبرأ من ال�لاك. معنى الصحابة الكرام لا يعتقدون ذلك حقيقة وانما يbedo من احوالهم ومن بعض ما يظهر من احوالهم انهم يعتقدون - [01:08:29](#) فتنزل منزلة من ينكر. هذا ما اراده وهو يعني لطيف وطريقة لطيفة في استعمال اسلوب القصر او قلبا يعني قد ينزل قد ينزل المعلوم منزلة المجهول افرادا ومثال الافراد قوله تعالى وما محمد الا رسول او قلبا - [01:08:53](#)

في قوله آفي قوله تعالى نحن ان انتم الا بشر مثلكنا اذا نحو ان انتم الا بشر يسكنونه. قال لاعتقاد القائلين ان الرسول لا يكون بشرا مع اصرار المخاطبين - 01:09:13

على دعوى الرسالة. اذا الان القاء قاتلوا هذا الكلام هم الكفار وواجهوا به الرسول جاء جاءتهم الرسول وقالوا لهم نحن الرسلان فارادوا ان ينكروا وان يأتوا بدليل على انهم ليسوا برسول. فقالوا ان انتم الا بشر مثلكنا - 01:09:30

ما انتم الا بشر مثلكنا. اذا فهم آل ذلك قال آلا يكون لاعتقاد القائلين ان الرسول لا يكون بشرا مع اصرار المخاطبين على دعوى الرسالة.

الرسول يدعون بالنسبة لهؤلاء الكفار يدعون انهم رسول - 01:09:50

وهم يقولون لهم يقلبون لهم يقولون لهم انتم لستم برسول ما انتم الا بشر ما انتم الا بشر فقلبوا عليهم ذلك. اذا قلبوا عليهم هذا الاعتقاد وهو اعتقاد انهم رسول فقالوا انتم عندنا لستم الا بشرا. والبشر في اعتقادنا لا يكونوا لا يكون رسولا. يعني هاتان الصفتان - 01:10:12

لا تجتمعان في اعتقادنا. فالابد من يعني ان نعتقد واحدة اما ان تكون رسلا واما ان تكونوا بشرا فلما كنتم مصرین على صفة الرسالة وانكم رسول قلبنا ذلك وقلنا انكم بشر فحسب - 01:10:39

انكم بشرون فحسب بمعنى انكم دستم برسول هذا طبعا تكذيب للرسل من هؤلاء الكفار آ وقولهم الان لما كان آ قد يعتقد آ يعني قارئ هذه الآيات امرا وهو ان هؤلاء او ان الآيات التي بعدها او في قول الرسول قالوا ان انتم الا بشر مثلكنا. فماذا اجاب - 01:10:59

امروتون قالوا ان نحن الا بشر. مثلكم؟ قد يقول قائل اذا انتم حملتموه على القلب فاذا يكون كلام الرسول ان نحن الا بشر مثلكم آ يكون تسلیما بانهم ليسوا برسول - 01:11:26

فلذلك اقتضى ان يقول هذا ايضا استعمال تنزيلي بلاغي لطيف جدا من الرسل فاولئك لما واجهوهم وقلبوا عليهم وانكروا ان يكونوا رسلا وقالوا انتم مقصوروں على البشرية ليس لكم حظ من الرسالة فاجابهم الرسول باننا نحن بشر مثلكم. هذا صحيح - 01:11:40

لكن لكتنا نجمع الى جانبي فهم ارادوا ان يجاروهم في اللفظ لكنهم غير شك غير شك لا يعتقدون ان اه انهم غير رسيل هم هم يعرفون ويعتقدون اعتقادا راسخا انهم رسول لكتهم جروهم في - 01:12:07

قال وقولهم يعني قول الرسول ان نحن الا بشر مثلكم من مجازة الخصم ليعتر - 01:12:27

بالكلام فهذا الذي سميـناه سابقا من بنا في الشرط مثلا الاستدراـج او الكلام المنـصف. فـانت المـتكلـمة بكلـام من جـنس كـلامـه. لا على انك تعتقد ذلك وانـما تـريـدـ ان آـ تـمدـ لهـ حـبـلـ الـكلـامـ لـيـعـتـرـ بـهـ. حيثـ يـرـادـ تـبـكـيـتـهـ ماـ معـنـىـ تـبـكـيـتـهـ؟ يعنيـ اـسـكـانـهـ وـالـزـامـهـ الـحـجـةـ. تـريـدـ انـ تـلـزـمـهـ

- 01:12:48

والـحـجـةـ تـقـولـ نـعـمـ نـحـنـ بـشـرـ لـكـنـاـ كـذـكـ نـضـيـفـ إـلـىـ ذـكـ صـفـةـ الرـسـالـةـ إـذـ لـاـ لـتـسـلـیـمـ اـنـتـفـاءـ رـسـالـةـ فـلاـ يـصـحـ مـنـ قـائـلـ اـنـ يـقـولـ انـ الرـسـلـ

اـذـ آـ سـلـمـواـ اـنـتـفـاءـ الرـسـالـةـ اـذـ كـانـ القـسـوـةـ - 01:13:18

سابقا للقلب والـحـقـ انـهـ جـروـهـ فـحـسـبـ. فـارـادـ اـنـ يـدـفـعـ هـذـهـ الشـبـهـ بـهـذـهـ الـعـبـارـةـ. وـكـقـولـكـ الـانـ كـقـولـكـ عـادـ اـلـىـ آـ اـلـاـسـتـدـلـاءـ اوـ عـادـ

إـلـىـ التـمـثـيلـ عـلـىـ القـصـرـ فـهـوـ آـ فـهـوـ مـعـطـوـفـ عـلـىـ - 01:13:35

كـقـولـكـ لـصـاحـبـكـ وـقـدـ رـأـيـتـ شـبـحـاـ مـنـ بـعـيدـ. هـذـاـ مـثـلـ بـهـ عـلـىـ اـسـتـعـمـالـ آـ مـاـ وـالـاـ مـعـ الذـيـ يـعـتـقـدـ الذـيـ يـعـنـيـ يـجـهـلـ الـاـمـرـ اوـ يـنـكـرـهـ فـعـطـفـ

عـلـيـهـ بـقـولـهـ جـاءـ اـهـ بـعـضـ الـاـمـثـلـةـ عـلـىـ تـنـزـيلـ الـمـعـلـوـمـةـ - 01:13:54

المـجـهـولـ ثـمـ عـادـ مـنـ جـدـيدـ. وـكـقـولـكـ اـنـمـاـ هـوـ اـخـوـكـ. لـمـ يـعـلـمـ ذـكـ وـيـقـرـ بـهـ. تـقـولـ لـهـ اـنـمـاـ هـوـ وـهـوـ يـعـرـفـ اـنـهـ اـخـوـهـ. لـكـ اـنـ تـرـىـ اـحـدـاـ

يـعـالـمـ اـخـاـهـ تـرـىـ رـجـلـاـ يـعـالـمـ اـخـاـهـ بـغـاـيـةـ الـقـسـوـةـ - 01:14:14

وـيـعـالـمـهـ مـعـاـمـلـهـ لـاـ تـلـيقـ بـالـاـخـ مـعـ اـخـيـهـ. فـتـقـولـ لـهـ اـنـمـاـ هـوـ اـخـوـكـ اـهـ تـرـىـ بـذـكـ اـنـ تـرـقـهـ عـلـيـهـ. فـالـحـقـيـقـةـ لـقـاءـ

اـسـتـعـمـلـ كـمـاـ تـرـىـ لـمـنـ لـاـ يـنـكـرـ ذـكـ. فـاـنـتـ اـسـتـعـمـلـتـ اـنـمـاـ مـعـ مـنـ يـعـلـمـ - 01:14:33

الـخـبـرـ وـلـاـ يـنـكـرـهـ وـيـقـرـ بـهـ لـكـ اـرـدـتـ اـنـ تـذـكـرـهـ بـاـنـ حـقـ الـاـخـ وـمـعـرـفـةـ هـذـاـ الشـأـنـ اوـ هـذـاـ الـاـمـرـ تـقـضـيـ اـنـ تـكـوـنـ فـيـ مـعـاـمـلـتـكـ خـيـرـ مـاـ اـنـتـ

عـلـيـهـ وـانـ يـرـقـ قـلـبـكـ - 01:15:00

وان تعطف عليه لا ان تكسوه آآ وقد ينزل كما ان المعلوم ينزل منزلة المجهول كذلك العكس العرب تستعمل آآ تنزل المجهول منزلة المعلومة الاول اذا وقد ينزل المجهول منزلة المعلوم لادعاء ظهوره. اذا احيانا اذا فيستعمل له الثالث. يعني احيانا - 01:15:19 الفصحاء العرب والقرآن جاء على طريقة العرب. نجد ان انما استعملت من حيث الظاهر جاء بعدها ما هو مجهول بالمخاطب؟ او هو منكر عنده لكن نزل هذا المجهول او هذا المنكر منزلة المعلوم. فحيثما رأينا - 01:15:43

كلاما او حكما بعد انما فهذا الحكم او هذا الكلام انما اما ان يكون من المعلوم عند المخاطب او ان تكون مما يدعى المتكلم انه معلوم. بمعنى انه ينزله منزلة المعلوم. هو مجهول لكن ينزله منزلة - 01:16:06

ولذلك يكثر في كلامي يكثر في كلام الشعراء الذين يدعون لمدح وحيهم بعض الصفات. فإذا ما اراد المادح ان يقول ان هذه الصفة التي امده بها هذا الرجل مشهورة معلومة لا ينكرها احد يستعمل انما. يقول انما فلان شجاع. وعليه - 01:16:26

الشاعر آآ انما مصعب شهاب من الله تجلت عن وجهه الظلماء اذا وقد ينزل المجهول منزلة المعلوم بادعاء ظهوره فيستعمل له الثالث. نحو انما نحن مصلحون اذا هؤلاء طبعا الكلام عن المنافقين. هؤلاء المنافقون - 01:16:48

اه اذا اه ومن الناس من يقول امنا بالله وبال يوم الاخر وما هم بمؤمنين. يخادعون الله والذين امنوا. واذا قيل لهم هؤلاء لا في الارض من قالوا نحن لا ننسد؟ - 01:17:11

او نحن لا نفعل او آآ يعني لعلنا لعلكم اخطأتم في مثلا وصفنا او في سؤالنا لم يقولوا ذلك وانما ولم يقولوا نحن مصلحون. وانما ادعوا ان كونهم مصلحين امر ظاهر وامر معلوم وكل الناس تعرفه - 01:17:25

الجرأة. قالوا انا نحن مصلحون. قالوا الا تعرفون يستغربون منكم ما تصفوننا به. نحن من اشهر فئات الناس بالصلاح وهذا امر متعلم معروف لا ينكره احد. لذلك لما كانت منهم هذه الدعوة هذا الكذب مع الدعوة الادعاء بان ذلك مشهور وهم - 01:17:43 لا خلاف تلك الصفة جاء الرد عليهم بالتوكيد بكثرة بالتوكيد آآ الكثير وباعلى درجات التوكيد او درجات التوكيد العالية فلذلك قال المصنف ولذلك جاء الا انهم هم المفسدون للرد عليهم مؤكدا بما ترى - 01:18:10

آآ آآ جاء آآ حرف التنبيه الذي يدل على ان مضمون الكلام مما له خطر. والعناية اليه مصروفة والتوكيد بان وكذلك ضمير الفصل والجملة الاسمية. كل هذه كل هذه المؤكdas لتبيين ان قولهم هذا - 01:18:30

منكر مرفوض لا يقبل بوجه من الوجه ومية انما قال ايضا ثم تابع المصنف قال ومية انما على العطف انه يعقل منها الحكمان معا. يعني الابيات للمذكور والنفي عما سواه لانه ما زال يتكلم عن الفروق بين هذه الاساليب. فقال المية انما في العطف انه يعقل منها الحكمان معا. مزيتها على - 01:18:52

العطف العطف اه صحيح انه يعقل منه الحكمان حين نقول اه ما جاء اه جاء خالد لا سعيد لكن انت تحتاج الى عبارتين ان تنص على الابيات ثم تنص على النفي. فانت تحتاج الى عبارتين واذا حذفت العبارة الثانية لم يفهم. اما في ان - 01:19:16

فبمجرد ان تقول انما يفهم انها لابيات شيء ونفي غيره. هذا ما يريد ان لها مية في هذا بمعنى فيها انجاز لا يوجد في العطف. واحسن مواقعها يعني انما التعرض وقد ذكرته قبل قليل. لانها تستعمل للمعلوم فتخرج الى التعرض - 01:19:36

نحو انما يتذكر اولي الالباب. يعني انتم الذين لم تذكروا لستم باصحاب اولي الالباب فانه تعریض بان الكفار من فرط جهلهم كالبهائم فطمع النظر منهم كطعمه منها. يعني اذا مثل - 01:19:56

كما اننا لا نطمع في آآ في تذكر البهائم كذلك لا نطمع في تذكركم الان بعد ان انتهى من الفروق آآ سيختتم باحكام آآ مختلفة متنوعة تتعلق بالقصر. لم يجد لها - 01:20:13

يعني عنوانا واحدا فادرجها تحت هذا القسم بعد ان بين الفروق. اذا هو بدأ بالتنوع انتقل الى الطرق انتقل الى الفروق الان سيتكلم على احكام متفرقة. ثم القصر كما يقع بين المبتدأ والخبر على ما مررأي ان الامثلة التي مرت كلها - 01:20:31

وتقع في الجملة الاسمية بين المبتدأ والخبر قال لكنه لا تظن انه لا يقع بين الفعل والفاعل لا يقع لكنني لم امثل له. قال ثم القصر كما يقع بين المبتدأ والخبر على ما مر يقع بين الفعل والفاعل وغيرهما - 01:20:51

الفاعل والمفعول مثلاً وغيرها من يعني اه انواع الكلام. ففي الاستثناء يؤخر المقصور عليه مع اداة الاستثناء حكم المقصورة المقصور عليه التأخير وهذا يمر في النحو وهو من الموضع التي يؤخر فيها ما يؤخر وجوباً. وقل تقديمها - 01:21:06

بحالهما. نحو ما ضرب الا عمراً زيد. اذا قال ما يقدم المقصور عليه؟ لكن ان يقدم المقصور عليه مع اداة القصر على المقصور لكن على قلة على قلة لاحظوا ما ضرب الا عمراً زيد. اصل العبارة ما ضرب زيد الى عمران. فقدم قدمت الا مع المقصود - 01:21:26

عليه بحالهما طبعاً قلب حالهما ليحتذر عن تقديم المقصور عليه على المقصور من دون اه ان يكون بعد الا. ان يكون بعد الا فعندها يعني يختلط الكلام وما يظهر ما الذي نزيده؟ من هو المقصود؟ ومن هو المقصود عليه؟ وطبعاً هذا تقديمها - 01:21:51

بحالهما هذا القليل آآ نص محقق النحات على انه لا يقع الا في الشعر. لا يقع الا في الشعر فهو قليل في يعني في آآ في في الكلام في غير الشعر من الكلام. لاستلزماته قصر الصفة قبل تمامها. كما رأينا يعني نحن لم - 01:22:12

لم يأتي المقصور لم يأتي المقصور فلم نفهم تمام الكلام وتمام الصفة وبأننا بذكر اه الا مع ما بعدها. فلذلك قد ياتبس. من اجل ذلك من اجل هذا الالتباس الذي يقع لم يقدم. ووجه الجميع يعني - 01:22:32

جميع ما ذكرناه مما يقع فيه القصر يعني ما القصر الذي يقع بين المبتدأ والخبر والفعلي والفاء وبين الفاعل وبين الفاعل والمفعول وغير ذلك. ان النفي في الاستثناء المفرغ يتوجه الى مقدر هو مستثنى من - 01:22:52

عام مناسب للمستثنى في جنسه وصفته. اذا ووجه الجميع حين نقول ما آآ مثلاً في الاية وما محمد الا رسول وقعت بين المبتدأ والخبر. ما جاء الا خالد وقعت بين الفعل والفاعل. هذا الذي يسمى عند النحات بالاستثناء المفرغ. يعني حذف - 01:23:12

وتفرغ ما قبل الا للعمل فيما بعدها. هذا هو الاستثناء. ما جاء الى قيد خير فاعل. فما قبل الا تفرغ للعمل فيما بعدها. اما حين تقول ما جاء الطلاب الا خالدا. فهنا ذكرت الطلاب وهي الفاعل. صارت هي الفاعل - 01:23:32

استثنى منها خالداً اختلف الامر. لكن في الاستثناء المفرق مع حذف المستثنى منه لابد من تقدير مستثنى منه عامي مناسب للمستثنى نقول ما جاء الا آآ زيد او قائد يعني ما جاء الطلاب اقدر ينبغي ان يكون هذا المقدر مناسباً للمستثنى - 01:23:52

في جنسه يعني اذا كان من الناس اقول الطلاب او الناس ما رأيت الا خيراً يعني ما رأيت احداً من الناس مثلاً او آآ ما زرت الا مسجد كذا بمعنى ما زرت مكاناً الا مسجد كذا. او يكون اقدر على انه لباس اذا كان الثوب ما لبس - 01:24:15

سئل جبة يعني ما آآ لبست من الثياب الا وهكذا. فاقدر مناسباً للجنس او آآ والصفة بمعنى يعني في كونه فاعل او مفعولاً او ظرفاً او حالاً وما الى ذلك - 01:24:35

فاما اوجب منه شيء الا جاء القصر. اذا يعني يبين كيف يقع القصر في هذا الاستثناء المفرغ؟ فقال هذا يقدر فيه لاننا مستثنى منه آآ عام مناسب في جنسه وصفته ويقع القصر حين تأتي الا ويأتي ما بعدها فيفهم - 01:24:49

بالمعنى انه مستثنى من هذا العام وفي انما يؤخر المقصور عليه تقول انما ضرب زيد عمراً ولا يجوز تقديمها على غيره للالبس. اذا ذلك التقديم القليل للمقصور لي الا مع المقصور عليه بحالهما الذي قلنا يقل مع ما - 01:25:09

لا ولا يكون الا في الشعر بحسب محقق النحاد. قال هذا لا يجوز على الاطلاق مع انما. ما يجوز على الاطلاق مع انما الان هذا هذا الشيء الاول. الامر الثاني قال وغيرك الا في افاده القصرين. قال غير - 01:25:33

تعرفون تفید الا تفید القصر وهي في معنى الا آآ جاء الطلاب غير زيدان فهي تأخذ اعراب ما بعد الا. قال هي كذلك في اسلوب القصر تقع في القصرين. بمعنى في قصر الصفة على الموصوف - 01:25:50

في قصر الموصوف على الصفة تقول مثلاً ما زيد غير قائم وما شاعر غير زيد وهكذا وفي امتناع مجامعتي لا. كذلك ايضاً تشتراك مع الا في انها تستعمل لقصر الصفة على الموصوف - 01:26:07

وقصر موصوف على الصفة وكذلك تشتراك معها في انها لا تجامع لا قلنا ما والا لا تقع لا تجامعهما لا نافية آآ في كلام وان كانت تقع في كلام بعض المصنفين. فما تقول ما زيد غير شاعر لا وكاتب مثلاً. وما تقول ما شاعر غير زيد لا - 01:26:25

عمرو آآ بهذا تكون قد انتهينا من باب القصر وكما رأيتم هو باب فيه كثير من التقسيمات وقد تتدخل لذلك لابد من آآ تلخيصها

وتنظيمها واعادتها والنظر بعد ذلك فيما - [01:26:45](#) -

مقامات الكلام لنحدد هل هذا القصر آلا للافراد او للتعبيين او للقلب والحمد لله رب العالمين - [01:27:02](#) -