

## دراسة تفسير الطبرى المجلس (٣) مجلدا من صفحة ٤٣١-٧٦

### حسين عبد الرازق

حسين عبد الرازق

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله رب العالمين واسهـد ان لا الله الا الله وحده لا شريك له. واسهـد ان محمدا عبـه ورسـولـه  
صـلـى الله عـلـى مـحـمـد وـعـلـى الـه وـصـحـبـه وـسـلـمـ - 00:00:00

صـبـاحـ الخـيـرـ يـا شـيـابـ. هـذـا هـو الدـرـسـ الـثـالـثـ مـن اـجـتـمـاعـنـا عـلـى درـاسـةـ كـتـابـ الـاـمـامـ الـبـجـارـيـ الطـبـرـيـ رـحـمـهـ اللهـ الـبـيـانـ عـنـ تـأـوـيـلـ ايـ

الـقـرـآنـ وـصـلـنـا بـحـمـدـ اللهـ تـبـارـكـ وـتـعـالـىـ إـلـىـ فـصـلـ فـيـ مـقـدـمـةـ الـاـمـامـ الـجـلـيلـ الطـبـرـيـ - 00:00:12

الـقـوـلـ فـيـ الـوـجـوـهـ الـتـيـ مـنـ قـبـلـهاـ يـوـصـلـ إـلـىـ مـعـرـفـةـ تـأـوـيـلـ الـقـرـآنـ يـعـنـيـ يـتـكـلـمـ كـيـفـ يـعـلـمـ تـفـسـيـرـ الـقـرـآنـ. اوـ كـيـفـ يـعـلـمـ تـأـوـيـلـ الـقـرـآنـ وـهـذـاـ

مـنـ اـهـمـ فـصـولـ الـمـقـدـمـةـ. وـقـامـ مـعـنـاـ وـقـامـ - 00:00:30

اـتـفـضـلـ بـسـمـ الـلـهـ وـالـحـمـدـ لـهـ وـالـصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ عـلـىـ رـسـوـلـ الـلـهـ قـالـ الـاـمـامـ اـبـنـ جـرـيرـ الطـبـرـيـ القـوـلـ فـيـ الـوـجـوـهـ الـتـيـ مـنـ قـبـلـهاـ يـوـصـلـ إـلـىـ

مـعـرـفـةـ تـأـوـيـلـ الـقـرـآنـ قـالـ اـبـوـ جـعـفـرـ رـحـمـهـ اللهـ قـدـ قـلـنـاـ فـيـ الدـلـالـةـ عـلـىـ اـنـ الـقـرـآنـ كـلـهـ عـرـبـيـ. وـاـنـ نـزـلـ بـالـسـنـ بـعـضـ الـعـرـبـ دـوـنـ السـنـ

جـمـيـعـهـاـ. وـاـنـ قـرـاءـةـ الـمـسـلـمـيـنـ - 00:00:45

اـلـيـوـمـ وـمـصـاحـفـهـمـ التـيـ بـيـنـ اـظـهـرـهـمـ بـعـضـ الـالـسـنـ التـيـ نـزـلـ بـهـ الـقـرـآنـ دـوـنـ جـمـيـعـهـاـ. وـقـلـنـاـ فـيـ الـبـيـانـ عـمـاـ يـحـوـيـهـ الـقـرـآنـ مـنـ النـورـ

وـالـبـرـهـانـ وـالـحـكـمـةـ التـيـ اوـدـعـهـ اللهـ اـيـاهـ مـنـ اـمـرـهـ وـنـهـيـهـ وـحـلـالـهـ وـحـرـامـهـ وـوـعـدـهـ وـوـعـيـدـهـ وـمـحـكـمـهـ وـمـتـشـابـهـهـ - 00:01:07

وـلـطـائـفـ حـكـمـهـ مـاـ فـيـ الـكـفـاـيـةـ لـمـنـ وـفـقـ لـفـهـمـهـ. هـذـهـ الـمـقـدـمـةـ؟ هـذـهـ الـمـقـدـمـةـ يـاـ شـيـابـ يـعـنـيـ لـخـصـ فـيـهـاـ كـلـ مـاـ اـرـادـ يـعـنـيـ مـنـ اـهـ

طـبـعـاـ اـحـنـاـ وـكـلـنـاـ شـيـابـ كـلـ وـاـحـدـ مـنـهـ يـهـتـمـ بـمـلـفـ - 00:01:26

مـنـ هـذـهـ الـمـلـفـاتـ الـمـسـائـلـ التـيـ آـآـ تـعـرـضـ لـهـ آـآـ الطـبـرـيـ بـالـتـفـصـيـلـ يـعـنـيـ لـوـ فـيـ مـسـأـلـةـ سـوـاءـ فـقـهـيـةـ اوـ اـيـمـانـيـةـ فـيـ بـابـ الـقـدـرـ فـيـ بـابـ

اـسـمـاءـ اللـهـ وـافـعـالـهـ اوـ فـيـ اوـ فـيـ اـصـوـلـ الـفـقـهـ - 00:01:41

اوـ فـيـ الـلـسـانـ اوـ فـيـ لـسـانـ الـعـرـبـ هـذـهـ مـسـأـلـةـ مـرـعـنـاـ اـكـثـرـ مـنـ مـسـأـلـةـ فـيـ عـلـوـمـ الـقـرـآنـ مـنـهـاـ مـثـلـاـ آـآـ مـسـأـلـةـ هـلـ فـيـ الـقـرـآنـ اـعـجمـيـ اـمـ لـاـ

الـمـسـأـلـةـ الـاـخـرـىـ الـكـبـرـىـ الـلـيـ هـيـ آـآـ مـاـ مـعـنـىـ نـزـولـ الـقـرـآنـ عـلـىـ سـبـعـةـ اـحـرـفـ - 00:01:57

فـمـرـ مـعـنـاـ اـكـثـرـ مـسـأـلـةـ وـهـوـ الـلـخـصـ لـكـ قـوـلـهـ فـيـ هـذـهـ الـمـسـأـلـةـ. فـهـذـهـ الـفـقـرـةـ شـيـابـ مـنـ فـقـرـاتـ الـمـهـمـةـ. يـعـنـيـ مـنـ يـلـخـصـ الـكـتـابـ لـلـبـدـ

اـنـ يـأـتـيـ بـهـذـهـ الـفـقـرـةـ كـامـلـةـ لـانـهـ فـيـهـاـ - 00:02:15

خـلـاـصـةـ تـقـرـيـبـاـ تـلـاثـيـنـ صـفـحةـ قـبـلـ ذـلـكـ مـاـشـيـ اـتـفـضـلـ وـنـحـنـ قـائـلـوـنـ فـيـ الـبـيـانـ عـنـ وـجـوـهـ مـطـالـبـ تـأـوـيـلـهـ قـالـ اللـهـ جـلـ ثـنـاؤـهـ وـتـقـدـسـتـ

اـسـمـاؤـهـ نـبـيـهـ مـحـمـدـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ. وـاـنـزـلـنـاـ اـلـيـكـ الذـكـرـ لـتـبـيـنـ لـلـنـاسـ مـاـ نـزـلـ اـلـيـهـمـ وـلـعـلـهـمـ يـتـفـكـرـونـ - 00:02:27

وـقـالـ اـيـضـاـ جـلـ ذـكـرـهـ وـمـاـ اـنـزـلـنـاـ عـلـيـكـ الـكـتـابـ لـاـ لـتـبـيـنـ لـهـمـ الـذـيـ اـخـتـلـفـوـ فـيـ وـهـدـىـ وـرـحـمـةـ لـقـوـمـ يـؤـمـنـوـنـ. وـقـالـ عـزـ جـلـ هـوـ الـذـيـ اـنـزـلـ

عـلـيـكـ الـكـتـابـ مـنـهـ اـيـاتـ مـحـكـمـةـ اـمـ الـكـتـابـ وـاـخـرـ مـتـشـابـهـاتـ فـاـمـاـ الـذـيـ فـيـ قـلـوبـهـمـ زـيـغـ فـيـتـبـعـونـ مـاـ تـشـابـهـ مـنـهـ اـبـتـغـاءـ الـفـتـنـةـ وـاـبـتـغـاءـ

تـأـوـيـلـهـ - 00:02:47

وـمـاـ يـعـلـمـ تـأـوـيـلـهـ الاـ اللـهـ وـالـرـاسـخـوـنـ فـيـ الـعـلـمـ يـقـولـوـنـ اـمـنـاـ بـهـ كـلـ مـنـ عـنـدـ رـبـنـاـ وـمـاـ يـذـكـرـ الاـ اـولـوـ الـاـلـبـابـ وـقـدـ تـبـيـنـ بـبـيـانـ اللـهـ جـلـ ذـكـرـهـ اـنـ

مـاـ اـنـزـلـ اللـهـ مـنـ الـقـرـآنـ عـلـىـ نـبـيـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ مـاـ لـمـ يـوـصـلـ اـلـىـ عـلـمـ تـأـوـيـلـهـ الاـ بـبـيـانـ الرـسـوـلـ صـلـىـ اللـهـ - 00:03:10

الـلـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ. وـذـلـكـ تـأـوـيـلـ جـمـيـعـ مـاـ فـيـهـ مـنـ وـجـوـهـ اـمـرـهـ وـاجـبـهـ وـنـدـبـهـ وـاـرـشـادـهـ وـصـنـوـفـ نـهـيـهـ وـوـظـائـفـ حـقـوقـهـ وـحـدـودـهـ وـمـبـالـغـ

فرايشه. ومقادير اللازم بعض خلقه لبعض. وما اشبه ذلك من احكام ايه التي لم يدرك علمها لم - 00:03:29

يدرك علمها الا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم لامته وهذا وجه لا يجوز لاحق القول فيه الا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم له تأويله بنصل منه عليه او بدلالة قد نصبها دالة امته على تأويله - 00:03:47

وان منه ما لا مالا. نلاحظ هنا في الرياضيات التي افتح بها الطبرى رحمة الله هذا الفصل. هو يتكلم هنا اتفقنا ان احنا نريد ان نعرف موضوع الكلام - 00:04:03

هو يتكلم هنا كيف اه نفقه القرآن او كيف نعلم تأويل القرآن آآ نلاحظ ان هو افتح بآيات. الآية الاولى في سورة النحل وانزلنا اليك الذكر لتبيين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرؤن - 00:04:17

الله سبحانه وتعالى انزل القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي يبينه. فالنبي صلى الله عليه وسلم كما انه عليه البلاغ فكذلك عليه البيان هذا البيان يكون بقوله وفعله واقراره وخلقه - 00:04:35

فهو اوسع بكثير من مجرد القول. في بيان النبي صلى الله عليه وسلم للقرآن هو الذي ذكرته ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها لما سأله سعد بن هشام عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السيدة تقرأ القرآن؟ قال بلى. قالت كان خلق القرآن. هذا هو الخلق هو العمل الهدى - 00:04:51

لذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم خير آآ اصدق الكلام حديث الله او اصدق الحديث كلام الله. واحسن الهدى هدى النبي آآ محمد صلى الله عليه وسلم. فالهدى هو العمل هو الخلق هو السنة. فسنة النبي صلى الله عليه وسلم هي بيان عملي لكتاب الله - 00:05:10 وهو هنا افتح بهذه الآية ثم فن بالآية الأخرى وما انزلنا عليك الذكر الا لتبيين لهم الذي اختلفوا فيه النبي صلى الله عليه وسلم ببيانه فصل آآ وفصل بين النزاع. ثم ذكر الآية الأخيرة وهي في سورة آل عمران وسيأتي الكلام عنها - 00:05:29

تبين هنا قال فقد تبيين ببيان الله جل ذكره ان مما انزل الله من القرآن على نبيه ما لا يوصل الى علم تأويله الا ببيان الرسول صلى الله عليه يعني هو هنا لا يقول ان فقط ان النبي صلى الله عليه وسلم مبين للقرآن لا يقول ان هناك صنف من الآيات لا يمكن - 00:05:48

ان يعلم تأويلها الا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم. لمزيد من هذا من هذه المسألة لمن يريد ان يتبع الشافعى في مقدمة الرسالة وفي اول فصول لها ذكر هذا. ذكر ان كثيرا من الآيات لولا آآ تأويل القرآن - 00:06:11

سنة النبي صلى الله عليه وسلم كانت ستفهم على غير معناه. يعني باختصار ليس مجرد علم بلسان العرب يكفي في آآ تأويل القرآن او تفسير القرآن واضح؟ فكانه يتكلم هنا عن امررين متلازمين. العلم باللسان الذي نزل به القرآن - 00:06:29 والعلم بسنة النبي الذي بين القرآن صلى الله عليه وسلم. يبقى هذه الفقرة الاولى يا شباب مهمة جدا. طيب الفقرة هذه يا شباب تصنف في ماذا؟ هذه الفقرة في آآ تفسير القرآن بالسنة - 00:06:48

ماشي افضل وان منه ما لا يعلم تأويله الا الله الواحد القهار. وذلك ما فيه من الخبر عن اجال حادثة. واوقات اتية كوقت قيام الساعة والنفح السور وننزل عيسى ابن مريم - 00:07:01

وما اشبه ذلك فان تلك اوقات لا يعلم احد حدودها. ولا يعرف احد واحد من تأويلها الا بالخبر عن اشرافها. لاستئثار الله بعلم ذلك على خلقه. ان هذا الصنف من العلم اللي هو لا يعلم تأويله. كلمة التأويل يا شباب قد تأتي بمعنى التفسير - 00:07:15

وقد تأتي بمعنى ما يؤول اليه الامر او قد تأتي بمعنى العمل فاذا كان التأويل لخبر فهو وقوع الخبر يعني كما قال يوسف يا ابتي هذا تأويل رؤيائي من قبل يعني الخبر الذي رأيته - 00:07:35

في رؤيائي قد تتحقق. فتحق الخبر تأويل والعمل بالامر والنهي تأويل كما قالت عائشة. كان النبي صلى الله عليه وسلم يتأول القرآن يعني يعمل به هنا نتكلم عن التأويل. وان منه ما لا يعلم تأويله الا الله الواحد القهار - 00:07:52

ذكر هنا امورا نحن نعلم عنها اخبار نعلمها لكننا لا نحيط بها علما علمنا منها او اعلمنا الله تبارك وتعالى منها القدر الذي يكفيانا ونحن نعرف قيام الساعة. يعرف ان الساعة اتية ونعرف النفح في الصور ونعرف نزول عيسى ابن مريم. ونحو ذلك من الاخبار. لكننا -

لا نحيط بها علما ولا نعرف اوقاتها. واضح؟ ففي فرق بين ما لا نعلمه وما لا اه وما لا يعني وما نعلم عنه قدرا معينا فنحن هنا نعلم قدرا معينا لكن لكتنا لا لا يعني لا نعلم تأويله لا نعلم زمانه لا نعلم آآكيفيته نعلم عنه بالقلب - 00:08:34

القدر الذي اعلمنا الله تبارك وتعالى ماشي اتفضلي لذلك انزل ربنا عز وجل محكم كتابه فقال يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربها لا يجلها لوقتها الا هو - 00:08:54

تنقلت في السماوات والارض لا تأتيكم الا بعثة. يسألونك كانك حفي عنها. قل انما علمها عند الله ولكن اكثرا الناس لا يعلمون وكان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اذا ذكر شيئا من ذلك لم يدل عليه الا باشراطه. دون تحديده بوقته. الذي روی عنہ صلی الله عليه وسلم - 00:09:10

انه قال لاصحابه اذ ذكر الدجال يخرج وانا فيكم فانا حجيجه. وان يخرج بعدي فالله خليفتي عليكم وما اشبه ذلك من الاخبار التي يطول باستيعابها الكتاب الدالة على انه صلی الله عليه وسلم لم يكن عنده علم او قات شيء منه بمقادير السنين وال ايام - 00:09:30

وان الله جل ثناؤه انما كان عرفه مجئه ووقته بادلته وان منه ما يعلم تأويله كل ذي علم باللسان الذي نزل به القرآن. وذلك اقامة اعرابه ومعرفة المسميات باسمائها الازمة غير المشتركة فيها والمواصفات بصفاتها الخاصة دون ما سواها - 00:09:48

فان ذلك لا يجهله لا يجهله احد منهم. وذلك كسامع منهم لو سمع تاليا يتلو واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون. الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون - 00:10:07

لم يجهل ان معنى الافساد هو ما ينبغي تركه مما هو مضر. وان الاصلاح هو ما ينبغي فعله مما هو منفعة وان جهل المعاني التي جعلها الله افسادا والمعالي والمعاني التي جعلها الله اصلاحا - 00:10:21

ما الذي يعلمه ذو اللسان الذي بلسانه نزل القرآن هو ما وصفت من معرفة اعيان المسميات باسمائها الازمة غير المشتركة فيها بصفاتها الخاصة دون الواجب من احكامها وصفاتها وهيئاتها التي خص الله بعلمه نبيه صلی الله عليه وسلم - 00:10:36

فلا يدرك علمه الا ببيانه. دون ما استثار الله بعلمه دون خلقه. وبمثل ما قلنا في ذلك روی الخبر عن ابن عباس حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا مؤمل قال حدثنا سفيان عن ابي الزناد - 00:10:54

نلخص المقدمة هذه وبعد ذلك ندخل في في استدلالي. عندنا بداية ذكر الطبرى ما هو الموضوع آآالوجه التي وجوه مطالب تأويله وجوه مطالب تأويل القرآن يعني كيف نفقه القرآن كيف يبين القرآن كيف نعلم تفسير القرآن. ذكر اولا - 00:11:08

الى هو ما لا يعلم الا من جهة النبي صلی الله عليه وسلم. هذا ضمننا يا شباب يستلزم ماذا يستلزم عدم القول في كتاب الله الا بعد العلم بسنة النبي صلی الله عليه وسلم - 00:11:29

العلم بسنة النبي صلی الله عليه وسلم هو اول ما يطلب في تفسير كتاب الله عز وجل تمام الامر الثاني ذكر ما لا يعلم الا الله فما لا يعلم الا الله هذا لا يطلب لانه لا سبيل لنا بالوصول اليه - 00:11:43

لا يطلب يعني يسألونك عن الساعة ايان مرساها قل انما علمها عند ربها. هل معنى ذلك فقط اثبات انه لا يعلمها الا الله؟ لا. هو يتضمن انها لان هذا العلم لا يطلب وانه لا يحتاج اليه. لو كان يحتاج اليه لاعلمنا الله تبارك وتعالى اياه - 00:12:01

الامر الثالث ما يعلم من لسان العرب يبقى نحن اذا اردنا ان نفقه القرآن من خلال كلام الطبرى نحتاج العلم بلسان العرب الذين الذين نزل القرآن بلسانهم والعلم بسنة النبي صلی الله عليه وسلم. وهذا بالتحديد اهم مقصد من مقاصد كتاب الرسالة. لذلك العناية بكتاب الرسالة معين - 00:12:18

الله على آآفقه كثير من آآكلام الطبرى عليه رحمة الله. طيب اتفضل يا وئام قال الامام ابن جرير الطبرى رحمه الله حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا مؤمل قال حدثنا سفيان عن ابي الزنادي قال قال ابن عباس - 00:12:42

التفسير على اربعة اوجه وجه تعرفه العرب من كلامها وتفسير لا يعذر احد بجهالته. وتفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله

فقال ابو جعفر وهذا الوجه الرابع الذي ذكره ابن عباس من ان احدا لا يعذر بجهالته - 00:12:57

معنى غير معنى غير الابانة عن وجوه مطالب تأويله وانما هو خبر عن ان من تأويله ما لا يجوز لاحد الجهل به. وقد روی بنحو ما قلنا في ذلك - 00:13:14

ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر في اسناده نظر السابق الاسناد السابق آن نفسه. يعني فيه انقطاع بان آبا الزناد لم آلم يدرك ابن عباس - 00:13:25

لكن لكنه يحتاج بالمعنى. طيب لماذا هو علق هذا التعليق؟ لانه ذكر اربعة اوجه فهو الان لا يعتبر لا يعتبر ما لا يعذر الناس بجهله لا يعتبر قسما من التفسير. لانه يتكلم هنا عن التفسير الذي فيه اجتهاد - 00:13:40

الذي هو خاصة المفسر لا يتكلم عما يعلمه كل احد. واضح؟ فلذلك هو ذكر القسمة ثلاثة. الان هو بين انه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه بأسناد فيه نظر. يبقى دليلا فائدة حديثية. الناس اللي معها الفوائد الحديثية - 00:13:58

تسجل تضعيف الطبرى لهذا الحديث. افضل حديثى يونس ابن عبد الاعلى الصدفي قال اخبرنا ابن وهب قال سمعت عمرو بن الحارث يحدث عن الكلبى عن ابى صالح مولى ام هانئ عن عبد الله ابن عباس ان رسول - 00:14:14

الله صلى الله عليه وسلم قال انزل القرآن على اربعة احرف حلال وحرام لا يعذر احد بالجهالة به. وتفسير تفسره العرب وتفسير يفسره العلماء ومتشابه لا يعلمه الا الله. ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب - 00:14:31

كثير كثير من الآثار يا شباب كثير من الآثار عن بطل فيها الرواية فيجعلونها احاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم. والشيخ محمد عمرو رحمة الله له بحث موجود مطبوع اسمه تكميل النفع فيما لم يثبت فيه وقف ولا رفع. يعني الاحاديث المنتشرة التي لا يثبت فيها - 00:14:48

مرفوعة ولا حتى موقوفة. واضح؟ ماشي اتفضلي. بعض الاخبار التي رویت بالنهي عن القول في تأويل القرآن بالرأي حدثنا يحيى بن طلحة اليربوعي قال حدثنا شريك عن عبد الاعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - 00:15:08

من قال في القرآن برأيه فليتبواً مقعده من النار حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفيان قال حدثنا عبد

الاعلى هو ابن عامر الثعلبي عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله - 00:15:24

عليه وسلم قال من قال في القرآن برأيه او بما لا يعلم فليتبواً مقعده من النار. حدثنا ابو كريب قال حدثنا محمد بن بشر وقيصة عن سفيان عن عبد الاعلى - 00:15:38

قال حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن بغير علم فليتبواً مقعده من النار حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا الحكم بن بشير قال حدثنا عمرو بن قيس الملاطي - 00:15:50

العبد الاعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال من قال في القرآن برأيه فليتبواً مقعده من النار حدثنا ابن حميد قال حدثنا جرير عن ليف عن بكر عن سعيد بن جبير. عن ابن عباس قال من تكلم في القرآن برأيه فليتبواً مقعده من النار - 00:16:05

حدثني ابو السائب سلم بن جنادة السوائي قال حدثنا حفص بن غياث عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابى معمر قال قال ابو

بكر الصديق اي ارض تقلني واي سماء تظلني اذا قلت في القرآن ما لا اعلم - 00:16:23

حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابى اعدي عن شعبة عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن ابى معمر قال قال ابو بكر الصديق اي ارض تقلني واي سماء تظلني اذا قلت في كتاب الله عز وجل برأيك. او بما لا اعلم - 00:16:38

يا شباب نلاحظ ان الطبرى الى الان متافق مع مذهب او منهجه يذكر اولا ما جاء في الباب ثم يعلق عليه سواء من جهة السبوت او من

جهة الدلالة او المستنبق منه - 00:16:54

وطبعا ذكر هذا الفصل يعني هذا الشباب اللي هم يكتبون موضوعات المقدمة تكلم عن آن الاخبار التي رویت عن القول في تأويل القرآن بالرأي وذكر ما جاء في الباب سواء من الاحاديث الالاية؟ الان الى الان ذكر هو - 00:17:07

الاحاديث المرفوعة والموقوفة. نعم. ثم بعد ذلك سيعلّق عليها. افضل. قال ابو جعفر وهذه الاخبار شاهدة لنا على صحة ما قلنا من ان

ما كان من تأويل القرآن الذي لا يدرك علمه الا بنص بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم او بنصبه الدالة عليه فغير جائز لاحق قيل فيه برأيه. بل - 00:17:23

قالوا في ذلك برأيه وان اصاب عين الحق فيه فمخطئ في فعله بقيله فيه برأيه. ولان اصابته ليست اصابة موقن انه محق. وانما هو اصابة خارق وظان. والسائل في دين الله بالظن قائل على الله ما لا يعلم. وقد حرم الله جل ثناؤه ذلك في كتابه على عباده فقال -

00:17:43

قل انما حرم رب الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون فالسائل في تأويل كتاب الله الذي لا يدرك علمه الا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم. الذي جعل الله اليه بيانه قائل ما لا يعلم - 00:18:03

وان وافق قيله ذلك في تأويله ما اراد الله به من معناه. لان السائل فيه بغير علم قائل على الله ما لا علم له به. نعم خلينا للاحظ هنا في - 00:18:23

اولا ان دي فائدة فائدة حديثية شرح ابن حجر الطبرى للروايات في النهي عن القول في القرآن بالرأي. يبقى دي سيدة حديثية الفائدة الثانية انه جعل ذلك يعني اللي بيقول وهذه الاخبار شاهدة لنا على صحة ما قلنا من ان ما كان من تأويل القرآن الذي لا يدرك علمه الا - 00:18:33

نصي بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم او بنصب بنصبه الدالة عليه فغير جائز لاحق القيل فيه اللي هو القول يعني برأيه. بل السائل في ذلك برأيه وان اصاب عين الحق فمخطئ في فعله بقيله. يعني وان آآ يعني لو واحد لم يطلب ذلك من جهة النبي صلى الله عليه وسلم - 00:18:54

تمام؟ حتى لو اصاب الحق يعني لو اصاب القول الصحيح يكون مخطئا لانه كان منهيا عن الكلام فيه اصلا. تمام كده طيب يبقى هذه دي تعتبر قاعدة. يعني تعتبر شرح للاحاديث. وكذلك يعتبر شرح للاحاديث. ثم ذكر القاعدة الاخيرة فالسائل هذه القاعدة - 00:19:14

يا شباب الناس اللي بتسجل القواعد. فالسائل في تأويل كتاب الله الذي لا يدرك علمه الا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم. الذي جعل الله اليه بيانه قائل ما لا - 00:19:33

سيعلم وان وافق الى اخر هذا. طبعا هذا الشباب قريب جدا من كلام الشافعى الشافعى مثلا قال في صفحة ثلاثة وخمسين في الرسالة انا اريد اربط لكم بين الاثنين لعله يكون افاده الطبرى من من الشافعى او يكون من باب التوافق فيكون قوة في المعنى. قال الشافعى رحمة الله ومن تكفل ما جهل وما لم تتبته - 00:19:43

معرفته كانت موافقته للصواب ان وافقه من حيث لا يعرفه غير محمودة والله اعلم. وكان بخطئه غير معذور اذا ما نطق فيما لا يحيط علمه بالفرق بين الخطأ والصواب فيه. فهذا افادنا فائدة جديدة اكثرا من هذا وهي ان خطأ لا - 00:20:03

يكون معذورا فيه يبقى هو لا لا يثاب على اجتهاده ويأثم بهذا الاجتهاد الخطأ. وكمان اذا اذا اخطأ لا يعذر في خطئه واضح ماشي اكمل هذا هو معنى الخبر الذي حدثنا به العباس ابن عبدالعظيم العنبرى قال حدثنا حبان ابن هلال قال حدثنا سهيل اخوه حزم - 00:20:23

قال حدثنا ابو عمران الجوني عن جنوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في القرآن برأيه فاصاب فقد اخطأ قال ابو جعفر رحمة الله يعني صلى الله عليه وسلم انه اخطأ في فعله بقيله فيه برأيه وان وافق قيله ذلك عين الصواب عند الله لان قيله - 00:20:45

فيه برأيه ليس بقيل عالم ان الذي قال فيه من قول حق او صواب فهو قائل على الله ما لا يعلم. اثم بفعله ما قد نهي عنه وحضر عليه هو انت ايه ده! الفائدة يا شباب هنا في آآ طبعا هو الطبرى رحمة الله يعني كثير من الاخبار ستمر بنا يكون فيها شيء من الضعف ومع - 00:21:04

ذلك يبني عليها حكما وربما هو يكون عنده الحكم مستنبط من ادلة اخرى، لكن الحديث الذي يذكره كثيرا ما يكون فيه ضعف. مثل هذا الحديث اللي هو الذي ذكره اللي هو صفحة ثلاثة وسبعين. اللي هو من قال في القرآن برأيه فاصاب فقد اخطأ. لكنه عموما يعتمد على المعنى - 00:21:25

ثم بعد ذلك شرح هذا الحديث يبقى احنا عندنا هذا يدخل ايضا في شرح الحديث. الناس اللي هي بتكتب الفوائد بعض الاخبار التي رويت في الحض على العلم بتفسير القرآن ومن كان يفسره من الصحابة. قبل الدخول في هذا الفصل عشان نفهم - 00:21:46  
هو الان لما ذكر ان هناك من التفسير ما لا يعلم الا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم حمل الاخبار التي فيها النهي عن القول في القرآن بالرأي ان يكون هذا الرأي آآ في في في اية لابد ان - 00:22:04

تعلن من جهة النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم فيها انسان بغير هدي من النبي صلى الله عليه وسلم او بغير سنته. تمام؟ يعني كانه يقول ان الرأي هذا هو الرأي المذموم اللي هو آآ - 00:22:21  
آآ الاجتهاد مع النص ان يكون هناك نص ثم تجتهد انت بمعزل عنه. او يدخل في الرأي المذموم طبعا اللي هو تفسير القرآن بالجهل. ان الانسان يكون جاهلا ويدخل فيه كذلك الهوى. فيبقى خلاصة الرأي المذموم اللي هو ان يكون مقبلا للنص او يكون بمعزل عن النص او يكون اه - 00:22:34

بجهل او هوى. تمام؟ الان بقى سبأتي لك بروايات توضح ان الصحابة والتابعين فسروا كتاب الله فبالتالي آآ المنهي عنه غير الذي فعله هؤلاء الصحابة. يبقى هو هنا ويتمم لك الباب السابق حتى لا تظن انه لا يتمم - 00:22:55  
تكلموا في القرآن الا بالاحاديث النبوية لأن لو واحد قرأ الفصل الاول فقط كانه يظن ان الانسان لا يصح ان آآ يفسر القرآن الا بالاحاديث النبوية. لا هو يبين لك ان - 00:23:14

ان العلماء فسروا القرآن وتكلموا فيه ولكن هذا هو الرأي المحمود اللي هو الاجتهاد اللي هو فيه قصد الحق وفيه اتباع السبيل الصحيحة في معرفة آآ ايات القرآن - 00:23:28

اتفضل حدثنا محمد ابن علي ابن الحسن ابن شقيق المروزي قال سمعت ابي يقول حدثنا الحسين ابن واقض قال حدثنا الاعمش عن شقيق عن ابن مسعود قال كان رجل منا اذا تعلم عشر ايات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن - 00:23:43  
دخل ابن حميد قال حدثنا جرير عن عطاء عن ابي عبد الرحمن قال حدثنا الذين كانوا يقرؤوننا انهم كانوا يستقرؤون من النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا تعلموا عشر ايات لم يخالفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل. فتعلمنا القرآن والعمل جميما -  
00:24:00

وحدثنا ابو قریب قال حدثنا جابر بن نوح قال حدثنا الاعمش عن مسلم عن مسروق قال عبد الله والذى لا الله غيره ما نزلت اية في كتاب الله الا وانا اعلم فيما نزلت واين نزلت ولو اعلم ما كان احد اعلم بكتاب الله مني تناه المطايا لاتيته - 00:24:18  
وحدثنا يحيى ابن ابراهيم المسعودي قال حدثنا ابي عن ابيه عن جده عن الاعمش عن مسلم عن مسروق قال كان عبد الله يقرأ علينا السورة ثم يحدثنا فيها ويفسرها عاملا النهار - 00:24:36

حدثني ابو السائب سلم ابن جنادة. قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال استعمل علي ابن عباس على الحج. قال فخطب الناس خطبة لو سمعها الترك والرمل اسلموا ثم قرأ عليهم سورة النور فجعل يفسرها. وحدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهديا قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل - 00:24:48

شقيق بن سلمة قال قرأ ابن عباس سورة البقرة فجعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الذيل لاسلمت حدثنا ابو قریب قال حدثنا ابن يمان عن اشعث ابن اسحاق عن جعفر عن سعيد ابن جبیر قال من قرأ القرآن ثم لم يفسره كان كالاعجمي او كالاعربى -  
00:25:08

حدثنا ابو كریب قال ذكر ابو بکر بن عیاش الاعمش. قال قال ابو وائل ولی ابن عباس الموسم فخطبهم فقرأ على المنبر سورة النور والله لو سمعها الترك لاسلم فقيل له حدثنا به عن عاصم فسكت. وحدثنا ابو كریب قال حدثنا ابن ادريس قال سمعت الاعمش عن

قال شهدت ابن عباس وولي الموسم. فقرأ سورة النور على المنبر وفسرها لو سمعت الروم لاسلمت. قال ابو جعفر وفي حث الله عز وجل عبادة على الاعتبارة بما في اي القرآن من المواقع والبيانات بقوله جل ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم كتاب انزلناه اليك مبارك ليذروا اياته - 00:25:46

وليتذكر اولو الالباب. وقوله عز وجل ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلهم يتذكرون. قرآننا عربيا غير ذي عوج لعلهم يتقون. وما اشبه ذلك من اي القرآن التي امر الله عباده وحثهم فيها على الاعتبارة بامثال اي القرآن والاتعاظ بمواعظه - 00:26:06  
ويidel على ان عليهم معرفة تأويل ما لم يحجب عنهم تأويله من اية. لانه محال ان يقال لمن لا يفهم ما يقال له. ولا يعقل اعتبار ما لا فهم لك به ولا معرفة من القليل والبيان والكلام الا على معنى الامر بان يفهمه ويفقهه. ثم يتذربه ويعتبر به. فاما - 00:26:25  
قبل ذلك فمستحيل امره بتذربه. وهو بمعناه جاهل. كما محال ان يقال لبعض اصناف الامم الذين لا يعقلون كلام العرب ولا يفهمونه. لو انشد قصيدة شعر من اشعار بعض العرب ذات امثال ومواعظ وحكم. اعتبار بما فيها من الامثال. وادرك بما فيها من المواقع الا بمعنى الامر له بفهم كلام العرب - 00:26:45

معروفة. ثم الاعتبارة بما نبهه عليه ما فيها من الحكم. فاما وهي جاهلة بمعاني ما فيها من الكلام والمنطق. فمحال امرها بما دلت عليه معاني ما من الامثال والعبر بل سواء امرها بذلك وامر بعض البهائم به. الا بعد العلم بمعاني المنطق والبيان الذي فيها. فكذلك ما في اي كتاب الله من - 00:27:05

والحكم والامثال والمواعظ لا يجوز ان يقال اعتبار بها الا لمن كان بمعاني بيانه عالما. وبكلام العرب عارفا. والا بمعنى الامر لمن كان بذلك منه جاهلا ان يعلم معاني كلام العرب. ثم يتذربه بعد ويتعظ بحكمه وصنوف عبره. فاذ كان ذلك كذلك وكان الله جل ثناؤه قد - 00:27:25

فامر عباده بتذربه وحثهم على الاعتبارة بامثاله كان معلوما انه لم يأمر بذلك من كان بما يدل عليه ايه جاهلا. واذا لم يجز ان يأمره بذلك الا وهم بما يدفهم عليهم عالمون. صح انهم بتأويل ما لم يحجب عنهم علمه من ايه الذي استأثر الله بعلمه منه دون خلقه. الذي قدمنا - 00:27:45

واذ صح ذلك او فسد قول من انكر تفسير المفسرين من كتاب الله وتنزيله ما لم ما لم يحجب عن خلقه تأويله. احنا قلنا يا شباب طبعا هذه هذا فصل من اهم المداخل لتفسير الطبرى. لماذا؟ طبعا نلاحظ في الطبرى التمهيد والترتيب والتدرج. هذه الفكرة تكلمنا عنها كثيرا - 00:28:05

يمهد لما يريد ان يقوله ويرتب الافكار بحيث تسلم كل فكرة لما بعدها. هو الان لانه في هذا الكتاب سيرد اثارا عن الصحابة والتابعين واتباع التابعين وهو نفسه سيتكلم في تفسير القرآن في يريد ان يوجه لك - 00:28:27  
بعدما ذكر ان من القرآن ما لا يعلم الا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم. ومنه ما لا يعلم تأويله الا الله. ومنه ما يعلم من لسان العرب. وردت اثار - 00:28:45

فيها النهي عن القول في القرآن بالرأي. فوجه هو ذلك وخلاصته القول وخلاصته القول بغير علم. تمام كده؟ آفالان هو سيرد اثار عن الصحابة والتابعين في يريد ان يبين لك وجه هذا النهي. لان النهي كان على وجه - 00:28:55  
وان هؤلاء الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن لم يفسروه من الجهة المنهية عنها فكان المنهي عنه هنا امران. اما تفسير ما حجب عنا آآ تفسيره. تمام؟ احنا نستنبط الكلام من ايه؟ الفوائد من كلام الطبرى. او القول - 00:29:12

بالايه بغير علم. فهو قال بقى اما ما لم يحجب عنا تفسيره فقد امرنا الله تبارك وتعالى بتذربه. نلاحظ ترتيب الاستدلال يا شباب. ذكر اولا الواقع العملي آآ من فعل الصحابة والتابعين. ذكر الواقع العملي انهم كانوا يفسرون القرآن. بعدما بين الوجه آآ - 00:29:28  
وجه النهي ثم قال ذكر بعض الاخبار التي رويت في الحض على العلم بتفسير القرآن. الحض على العلم. يعني انهم حضوا على هذا العلم وهم مارسوا هذا فذكر طبعا الاثار لماذا بدأ بالاثار واخر الاية؟ لان الاثار اسرح في المعنى. فهو قدم هنا الاسرح. اما - 00:29:48

هيا فتعلن بالاستبطاط. طبعا هذا يدخل في ماذما يا شباب؟ يدخل في منهج الاستدلال عند الطبرى ان هو يقدم الاسرى ثم ذكر الاية وذكر منها وجه الاستدلال. ما معنى وجه الاستدلال يا شباب؟ وجه الاستدلال هو وجه الشاهد. هو العلاقة بين الدليل والمدلول -

00:30:10

تمام؟ فهذا الدليل الذي ذكره كتاب انزلناه اليك مبارك ليذربوا اياته. وليذكر اولوا الالباب والایة التي بعدها ما وجه الاستدلال منها على تفسير القرآن هو ذكره. تمام؟ ان الله سبحانه وتعالى امرهم بالتدبر. وهذا فيه فائدة ايضا في معنى التدبر لأن معنى التدبر يحتاج الى تحرير. فذكر هنا من معاني التدبر هو العلم -

00:30:27

ان يفهم الآية حتى يتدبّرها ويعلم ما فيها. طبعا كلمة المنطق التي وردت في كلام الطبرى لا يقصد بها علم المنطق المتأخر. هذا اللفظة اصلا خطأ انها تطلق على علم المنطق -

00:30:50

المنطق معناه البيان او اللسان او الكلام. وعلمنا منطق الطير واضح فهو ده المراد بكلمة المنطق. عشان واحد ما يفكرش بمعاني المنطق يعني معاني علم المنطق. لأن هذا مما يعني اه سمي مؤخرا يعني اطلق على على علم اليونان اللي هو علم الجدل او او التصور والتصديق. لأن هذا بمعزل عما نتكلم عنه -

00:31:03

ماشي يبقى هذا هذا فصل مهم يبقى هو هنا ايضا رد. يبقى هذا من الفوائد ان هو رد على من انكر على المفسرين في كتاب الله وتنزيله ما لم ما لم يحجب عن خلقه تأويله -

00:31:26

انكر عليهم لأنهم اعتمدوا على هذه الآثار السابقة في النهي عن القول في القرآن اتفضل ذكر الاخبار التي غلط في تأويلها منكرو القول في تأويل القرآن. فان قال لنا قائل فما انت قائل فيما حديثكم به العباس بن عبد العظيم؟ قال حديثنا -

00:31:39

محمد ابن خالد ابن عثمة قال حدثني جعفر بن محمد الزبيري قال حدثني هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفسر شيئا من القرآن الا -

00:31:56

الا ايا بعد علمهن ايا جبريل حدثنا ابو بكر محمد بن يزيد الطرصوصي قال اخبرنا معن بن عيسى عن جعفر عن جعفر بن خالد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت -

00:32:08

يكن النبي صلى الله عليه وسلم يفسر شيئا من القرآن الا ايا بعد. علمهن ايا جبريل عليه السلام. وحدثنا احمد بن عبدة الضبي قال حدثنا ابن زيد قال حدثنا عبد الله ابن عمر قال لقد ادركت فقهاء المدينة وانهم ليعظمون القول في التفسير -

00:32:23

منهم سالم بن عبد الله والقاسم بن محمد وسعيد بن المسيب ونافع. وحدثنا محمد بن بشار قال حدثنا بشر بن عمر قال حدثنا ما لك بن انس. عن يحيى في سعيد قال سمعت رجلا يسأل سعيد بن المسيب عن آية من القرآن فقال لا اقول في القرآن شيئا -

00:32:40

حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني مالك عن يحيى ابن سعيد عن سعيد ابن المسيب انه كان اذا سئل عن تفسير آية من القرآن قال انا لا في القرآن شيئا. حدثني يونس قال اخبرنا ابن وهب قال سمعت الليث يحدث عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب انه

كان لا يتكلم الا في المعلوم من القرآن -

00:32:58

حدثنا ابن حميد قال حدثنا حكما قال حدثنا سفيان عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عابدة السلمانية عن آية قال عليك بالسداد فقد ذهب الذين علموا فيما انزل القرآن. حدثني يعقوب قال حدثنا ابن علية عن ايوب وابن عون عن محمد ابن سيرينة قال سألت

عيادة عن آية من القرآن -

00:33:18

فقال ذهب الذين كانوا يعلمون فيما انزل القرآن فاتق الله وعليك بالسداد. حدثني يعقوب قال حدثنا ابن علية عن ايوب عن ابن ابي مليكة ان ابن عباس سئل عن آية لو سئل عنها بعضكم لقال فيها -

00:33:38

فأبى ان يقول فيها حدثني يعقوب قال حدثنا ابن علية عن مهدي ابن ميمون عن الوليد ابن مسلم قال جاء طلاق ابن حبيب الى جنبد ابن عبد الله فسألته عن آية من القرآن -

00:33:51

فقال له اخرج عليك ان كنت مسلما لما قمت عني. او قال ان تجالسني. حدثني العباس ابن الوليد قال اخبرني ابي. قال حدثنا عبد الله ابن قال حدثني يزيد ابن ابي يزيد قال كنا نسأل سعيد ابن المسيب عن الحلال والحرام وكان اعلم الناس. فاذا سأله عن تفسير آية -

من القرآن سكت كأن لم يسمع. حدثنا محمد ابن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة. قال سأل رجل سعيد من المسمى عن آية من القرآن. فقال لا تسألني عن القرآن وسل من يزعم انه لا يخفى عليه شيء منه. يعني عكرمة - 00:34:24

وحدثنا ابن المثنى قال حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة عن عبد الله بن أبي السفر. قال قال الشعبي والله ما من آية الا قد سألت عنها ولكنها الرواية عن الله تعالى حدثني يعقوب ابن إبراهيم قال حدثنا ابن عليه عن صالح يعني ابن مسلم قال حدثني رجل عن الشعبي قال ثلاث لا أقول فيها - 00:34:42

ان حتى اموم القرآن والروح والرأي. وما اشبه ذلك من الاخبار الان نلاحظ يا شباب ان الطبيعة دي يعني عنده اتساق في المنهج ان هو يذكر الالباب ثم يذكر ما جاء في الباب. وعنه انصاف - 00:35:02

يعني نلاحظ ان الطبرى وان كان يرى خطأ هذا القول وان كان يرى خطأ الاستدلال بهذه الآثار على النهي آآ على عن تفسير القرآن لكنه ذكرها يعني لاحظ ان هو حاول ان يستوعبها - 00:35:18

اولا كونه ذكرها هذا يدل على انصافه. ثانيا كونه استوعبها يدل على مزيد من انصافه حتى تعلم حجة المخالف. ثم بعد ذلك سينقض هذا الاستدلال. نقض الاستدلال يا شباب يكون من جهات ثلاث. يعني لو واحد استدل على نتيجة - 00:35:32

وانت تريد ان تنقض الاستدلال عندك جهة من من الجهات الثلاث هذه امهات النقد الجهة الاولى انه آآ اعتمد على غير حجة زي مسلا الكفار الذين قالوا وجدنا عليها اباءنا - 00:35:50

ليس حجة. نعم هم وجدوا اباءهم على ذلك. لكن هل هذا حجة يفعله الفحشاء؟ لا. يبقى اول شيء رد الحجة رد الحجة التي استدل بها مستدل زي ما واحد يقول لك مثلا تقول له لا يجوز لك ان آآ تطوف حول الضريح - 00:36:05

يقول لك لا ده فلان وهو من علماء الازهر يطوف حول الضريح. فتقول له نعم هو يطوف لكن هذا ليس حجة. فليس كل ما ثبت يكون حجة وليس كل ما هو حجة في نفسه يكون ثابتا. يبقى الوجه الاول ان ترده من جهة انه ليس حجة - 00:36:23

مثلا وانت تتكلم عن النكاح المتعة وتقول له يعني نكاح المتعة نسخ وهو لا يجوز. فيقول لك مثلا ابن عباس افتى به فتقول لا قول ابن عباس في في مقابل قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس حجة. يبقى - 00:36:39

الجهة الاولى. الجهة الثانية جهة الثبوت. ان يكون الحديث ضعيفا. تمام؟ او يكون الاثر لا يثبت. والجهة الثالثة الخطأ في الاستدلال ابنه ابن جرير الطبرى رحمة الله هنا سيعطي هذه الثلاثة - 00:36:54

سيطبق هذه الثلاثة واضح فان شاء الله ستأتي معنا. آآ نأتي على تعليق تعليق الطبرى افضل وما اشبه ذلك من الاخبار. يعني كانه يقول لك لو انت اطلعت كانه يقول لك حتى لو انت اطلعت على اخبار اخرى في هذا الباب ستدخل تحت هذا الباب. يعني هو جمع - 00:37:10

اصناف ما اعتمد عليه من نهى عن تفسير القرآن. افضل. قيل لها اما الخبر الذي روی عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يفسر من القرآن شيئا الا ايا بعد فان ذلك مصحح - 00:37:29

صحيح ما قلنا من القول في الباب الماضي قبل. وهو ان من تأويل القرآن ما لا يدرك علمه الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم. وذلك تفصيل جمل ما في - 00:37:46

في آية من امر الله ونهيه وحاله وحرامه وحدوده وفرازه. وسائل معاني شرائع دينه الذي هو مجمل في ظاهر التنزيل. وبالعباد الى تفسيره الحاجة. لا يدرك علم تأويله الا ببيان من عند الله على لسان رسول الله صلى الله عليه - 00:37:56

وسلم وما اشبه ذلك مما تحويه آية القرآن من سائر حكمه الذي جعل الله بيانه لخلقه الى رسوله صلى الله عليه وسلم فلا يعلم احد من خلق الله تأويل ذلك الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم. ولا يعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بتعليم الله ذلك اياه بوجي - 00:38:13

الى ان مع جبريل او مع من شاء من رسله اليه. فذلك هو الاية التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسرها لاصحابه بتعليم

جبريل وهن لا شك ان ذوات عدد. ومن اية القرآن ما ذكرنا ان الله جل ثناؤه استأثر بعلم تأويله. فلم يطلع على علمه ملكا مقربا ولا نبيا

- 00:38:32

ولكتهم يؤمنون بانه من عنده. وانه لا يعلم تأويله الا الله. فاما ما لابد للعباد من علم تأويله فقد فقد بين لهم نبيهم صلى الله عليه وسلم  
بيان الله ذلك له بوحيه مع جبريل - 00:38:52

وذلك هو المعنى الذي امره الله ببيانه لهم. فقال جل ذكره وانزلنا اليك الذكر لتبيين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون. ولو كانت  
الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان لا يفسر من القرآن شيئا الا ايا بعدد هو ما يسبق اليه اوهام اهل الغباء من انه لم -  
00:39:06

لم يكن يفسر من القرآن الا القليل من ايه واليسير من حروفه. كان انما انزل اليه صلى الله عليه وسلم الذكر ليترك للناس بيان ما اليهم  
لا ليبيين لهم ما انزل اليهم - 00:39:26

وفي امر الله جل ثناؤه نبيه صلى الله عليه وسلم ببلاغ ما انزل اليه واعلانه ايات انه انما نزل نزل اليه ما انزل بين للناس ما نزل  
اليهم. وقيام الحجة على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد بلغ واديه ما امره الله ببلاغه وادائه على ما امره به - 00:39:41  
وصححة الخبر عن عبدالله بن مسعود بقوله كان الرجل منا اذا تعلم عشر ايات لم يجاوزهن حتى يعلم معانيهن والعمل بهن ما ينبغي عن  
جهل من ظن او توهם ان معنى الخبر الذي ذكرنا عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يفسر من القرآن شيئا الا  
ايا بعدد - 00:40:01

هو انه لم يكن يبيين لامته من تأويله الا اليسير القليل منه هذا معنا في الخبر الذي روی عن عائشة من العلة التي في اسناده التي لا  
يجوز معها الاحتجاج به لاحد ممن علم صحيح سند الاثار وفاسدتها في الدين - 00:40:20

نعم. لأن روقت لأن راویه ممن لا يعرف في اهل الاثار وهو جعفر ابن محمد الزبیري. نعم كنا نلاحظ ان من منهج الطبری ان هو جمع ما  
 جاء في الباب يعني ما هي حجة - 00:40:35

من نهى عن تفسیر القرآن جمع ذلك. منه ما هو احادیث مرفوعة ومنه ما هو اثار. بدأ الاول باقوى شيء لأن الحديث اذا ثبت عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فهو اقوى شيء في الباب. تمام؟ فبدأ به ثم بين نلاحظ بقى. ماذا كيف رد هذا - 00:40:47  
الحديث هو طبعا جمع وفند ده اسم الجمع. وبعدين التفصیل. هو جمع الحجج وبدأ باقوى حجة. اللي هي اما الخبر الذي روی عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن يفسر - 00:41:06

القرآن شيئا الا ايا بالعدد فان ذلك مصحح هو ده بقى يسمى شباب قلب الدليل. ان هو يجعل ما استدل به تخالف حجة على قوله  
وحجة لقوله هو. يعني لقول الايه؟ حجة على على المخالف وحجة له هو. ده اسمه قلب الدليل. واضح؟ له امثلة كثيرة - 00:41:16  
ولكن انا اريد ان اختصر فقال فان ذلك مصحح ما قلنا من القول في الباب الماضي. يعني يريد ان يقول هذا من الصنف المنهي عنه.  
اللي هو التعليم البيان الذي لا يعلم الا من جهة النبي - 00:41:36

صلى الله عليه وسلم. اذا هو لاحظ هو اقر لهم بصحة الدليل وبجزء من معنى الدليل لكنه نفى ان يكون الدليل دالا على النتيجة التي  
اخذت منه. يبقى دا شباب يدخل في ماذا؟ يدخل في آرد - 00:41:48

الدليل من جهة الايه؟ من جهة وجه الاستدلال وليس من جهة الثبوت. بخلاف الايه؟ بخلاف الجهة الاخرى يعني احنا عندنا شباب  
الحديث اللي هو نعم الحديث الاول هيردوا ايضا من جهة اخرى اللي هي ايه؟ اللي هو جهة الثبوت ان هو في جعفر ابن محمد -  
00:42:03

الزبیري يبقى هو رد هذا الحديث من جهتين. من جهة الداللة انه على فرض ثبوته فانه لا يدل على ما استنبط منه. والامر الثاني من  
جهة طبعا في فائدة هنا يا شباب يا ريت يعني نقىدها ان الطبری قد - 00:42:20

يذكر قوله ولا يعلق عليه او لا يخطئه الا بعد مدة. يعني مثلا هنا ذكر هذا الحديث لكنه ذكر علته بعد تقریبا اربع اربع صفحات بعض  
الناس الذين يتعجلون في قراءة کلام العلماء يستعجل فيقول مثلا ذكره الطبری ولم يعلق على. او ذكره الطبری وصححه لانه شرحه -

او استبسط منه حكما. لـأـ هـذـا لـيـس صـحـيـحاـ. الطـبـرـيـ كـثـيرـاـ مـا يـذـكـرـ القـوـلـ ثـمـ يـعـلـقـ عـلـيـهـ بـعـضـ صـفـحـاتـ. وـهـذـا سـيـمـرـ مـعـنـاـ اـنـ شـاءـ اللـهـ. يـبـقـىـ هـوـ رـدـ هـذـا خـبـرـ مـنـ جـهـتـيـنـ مـنـ جـهـةـ الدـلـالـةـ وـكـذـلـكـ مـنـ جـهـةـ الـاـيـهـ؟ـ التـبـوـتـ. وـفـيـهـ فـاـيـدـةـ طـبـعـاـ فـاـيـدـةـ مـنـ جـهـةـ الـحـدـيـثـ. الـجـمـاعـةـ الـلـيـ بـيـسـجـلـوـاـ فـوـائـدـ الـحـدـيـثـيـةـ تـضـعـيفـ - 00:42:58

لـهـذـا حـدـيـثـ بـسـبـبـ هـذـا الرـاوـيـ طـبـ هـيـبـدـاـ بـقـىـ بـعـدـ مـا اـنـتـهـىـ مـنـ الصـنـفـ الـاـوـلـ الـلـيـ هـوـ الـاـحـادـيـثـ الـمـرـفـوـعـةـ سـيـأـتـيـ بـقـىـ اـيـهـ؟ـ آـلـاـتـارـ الـتـيـ جـاءـتـ عـنـ التـابـعـيـنـ لـاـحـظـ اـنـ هـوـ فـيـ هـذـا الـاـثـارـ كـيـفـ سـيـرـدـهـاـ؟ـ هـلـ سـيـرـدـهـاـ مـنـ جـهـةـ التـبـوـتـ؟ـ لـاـ. لـاـ مـنـ جـهـةـ الدـلـالـةـ. وـانـمـاـ سـيـرـدـهـاـ مـنـ جـهـةـ - 00:43:18

اـنـ هـؤـلـاءـ خـالـفـهـمـ غـيـرـهـمـ مـنـ ثـقـاتـ. فـاـنـ كـانـ بـعـضـ التـابـعـيـنـ لـمـ يـفـسـرـوـاـ الـقـرـآنـ فـكـثـيرـ مـنـ اـئـمـةـ التـابـعـيـنـ فـسـرـ الـقـرـآنـ. وـاضـحـ فـتـكـونـ مـسـأـلـةـ اـجـتـهـادـيـةـ وـهـوـ يـصـوـبـ مـنـ فـسـرـ الـقـرـآنـ بـعـلـمـهـ. فـفـهـمـتـ الـفـكـرـةـ يـبـقـىـ مـهـمـ جـداـ اـنـكـ اـنـتـ تـعـرـفـ اـصـنـافـ الـحـجـجـ وـكـيـفـ يـرـدـ عـلـىـ كـلـ حـجـةـ - 00:43:40

فـالـصـحـابـيـ قـدـ يـثـبـتـ عـنـهـ قـوـلـ وـلـاـ يـكـوـنـ حـجـةـ. عـمـرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ مـثـلـاـ كـانـ يـنـفـيـ صـحـةـ اـنـ يـتـيـمـ الـجـنـبـ وـاضـحـ لـكـ هـذـاـ صـحـيـحـ؟ـ لـاـ لـيـسـ صـحـيـحاـ وـتـابـعـهـ اـبـنـ مـسـعـودـ. لـكـ خـالـفـهـمـاـ عـمـارـ اـبـنـ يـاـسـرـ وـذـكـرـ عـمـرـ بـهـذـاـ الـاـمـرـ - 00:44:00

وـجـمـهـورـ الـعـلـمـاءـ عـلـىـ اـنـ التـيـمـ لـلـجـنـبـ آـجـائـزـ. تـمـامـ؟ـ يـعـنـيـ عـنـ الـفـقـدـ الـمـاءـ اوـ تـعـذـرـ اـسـتـعـمـالـهـ. شـوـفـ اـنـاـ ضـرـبـتـ لـكـ مـثـالـ بـعـمـرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ وـغـيـرـ ذـلـكـ. فـيـمـكـنـ اـنـ يـنـسـيـ الـحـكـمـ اوـ يـمـكـنـ اـنـ يـخـطـىـ فـيـ اـجـتـهـادـهـ. فـقـوـلـ الـصـحـابـيـ وـانـ ثـبـتـ لـاـ تـلـزـمـ بـهـ الـحـجـةـ. بـمـعـنـيـ لـاـ تـلـزـمـ الـحـجـةـ يـعـنـيـ لـاـ يـكـوـنـ فـصـلـاـ بـيـنـ الـمـتـنـازـعـيـنـ - 00:44:18

تـمـامـ؟ـ لـكـ قـوـلـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ اـذـاـ ثـبـتـ وـدـلـ عـلـىـ الـمـطـلـوبـ يـكـوـنـ حـجـةـ بـلـاـ شـكـ. فـشـفـ لـمـ رـدـ هـوـ الـاـسـتـدـالـالـ بـحـدـيـثـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ رـدـهـ مـنـ - 00:44:38

الـثـبـوـتـ مـنـ جـهـةـ الدـلـالـةـ اـنـمـاـ جـاءـ عـنـ التـابـعـيـنـ وـانـ ثـبـتـ عـنـهـمـ وـانـ ثـبـتـ الدـلـالـةـ فـيـهـ لـكـنـهاـ مـسـأـلـةـ اـجـتـهـادـيـةـ. فـهـمـنـاـ الـفـكـرـةـ فـدـهـ اـمـرـ مـهـمـ. اـتـفـضـلـ بـقـىـ وـقـامـ وـاـمـاـ الـاـخـبـارـ. وـاـمـاـ الـاـخـبـارـ الـتـيـ ذـكـرـنـاـهـاـ عـنـمـاـ ذـكـرـنـاـهـاـ عـنـهـ مـنـ التـابـعـيـنـ باـحـجـامـهـ عـنـ التـأـوـيـلـ. فـاـنـ فـعـلـ مـنـ فـعـلـ ذـلـكـ مـنـهـ كـفـلـ مـنـ اـحـجـمـ مـنـ - 00:44:48

عـنـ الـفـتـيـةـ فـيـ الـنـوـازـلـ وـالـحـوـادـثـ. مـعـ اـقـرـارـهـ بـاـنـ اللـهـ جـلـ ثـنـاؤـهـ لـمـ يـقـبـضـ نـبـيـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ اـلـيـهـ اـلـاـ بـعـدـ اـكـمـالـ الـدـيـنـ بـهـ لـعـبـادـهـ. وـعـلـمـهـ بـاـنـ فـيـ كـلـ نـازـلـةـ وـحـادـثـةـ حـكـمـاـ مـوـجـوـدـاـ بـنـصـ اوـ دـلـالـةـ - 00:45:08

فـلـمـ يـكـنـ اـحـجـامـهـ عـنـ القـوـلـ فـيـ ذـلـكـ اـحـجـامـ جـاـحـدـ اـنـ يـكـوـنـ لـهـ فـيـهـ حـكـمـ مـوـجـوـدـ بـيـنـ اـظـهـرـ عـبـادـهـ. وـلـكـنـ اـحـجـامـ خـائـفـ الـاـيـلـغـ بـاـجـتـهـادـهـ ماـ كـانـ كـلـفـ اللـهـ الـعـلـمـاءـ مـنـ عـبـادـهـ فـيـهـ - 00:45:22

وـكـذـلـكـ مـعـنـيـ اـحـجـامـ مـنـ اـحـجـمـ عـلـىـ القـلـيلـ فـيـ تـأـوـيـلـ الـقـرـآنـ وـتـفـسـيـرـهـ مـنـ الـعـلـمـاءـ السـلـفـ اـنـمـاـ كـانـ اـحـجـامـهـ عـنـهـ حـذـارـاـ الـاـيـلـغـ اـدـاءـ مـاـ كـلـ مـنـ اـصـابـةـ صـوـابـ القـوـلـ فـيـهـ لـاـ عـلـىـ اـنـ تـأـوـيـلـ ذـلـكـ مـحـجـوـبـ عـنـ عـلـمـاءـ الـاـمـمـ غـيـرـ مـوـجـوـدـ بـيـنـ - 00:45:35

نـلـاـحـظـ هـنـاـ لـمـ جـاءـ اـلـىـ هـذـاـ الـاـثـارـ هـلـ ضـعـفـ هـذـاـ الـاـثـارـ؟ـ لـاـ هـلـ ضـعـفـ دـلـالـةـ هـذـاـ الـاـثـارـ مـنـ جـهـةـ ضـعـفـهـاـ وـلـكـنـ اـقـرـ بـاـنـ هـؤـلـاءـ آـظـاـهـرـ كـلـاـمـهـمـ اـنـهـمـ لـمـ يـفـسـرـوـاـ - 00:45:50

وـانـهـمـ يـنـهـونـ عـنـ ذـلـكـ. وـهـذـاـ ظـاـهـرـ وـاضـحـ لـكـ نـلـاـحـظـ الشـاـبـ اـنـهـ وـجـهـ قـوـلـهـمـ يـعـنـيـ وـجـهـ الـاـثـارـ وـذـكـرـ الـمـاـخـذـ اوـ الـعـلـةـ التـيـ مـنـ اـجـلـهـ آـلـاـ يـفـسـرـوـاـ الـقـرـآنـ وـهـذـاـ شـبـاـبـ تـطـبـيـقـ لـمـاـ ذـكـرـهـ فـيـ صـفـحـةـ سـبـعـةـ. لـمـ قـالـ وـمـبـيـنـواـ عـلـلـ كـلـ مـذـهـبـ مـنـ مـذـاهـبـهـمـ. وـمـوـضـعـ الـصـحـيـحـ لـدـيـنـاـ مـنـ ذـلـكـ - 00:46:08

فـهـوـ ذـكـرـ اـمـذـهـبـ هـؤـلـاءـ وـذـكـرـ مـاـخـذـهـمـ اـنـ هـوـ اـكـلـ وـاـنـدـ مـنـهـمـ كـلـ وـاـنـدـ مـنـ هـؤـلـاءـ خـشـيـ الـاـيـلـغـ يـعـنـيـ بـيـقـولـ فـلـمـ يـكـنـ اـحـجـارـ عـنـ القـوـلـ فـيـ ذـلـكـ اـحـجـامـ جـاـحـدـ اـنـ يـكـوـنـ لـهـ فـيـهـ حـكـمـ مـوـجـوـدـ بـيـنـ اـظـهـرـ عـبـادـهـ. وـلـكـنـ اـحـجـامـ وـلـكـنـ - 00:46:34

خـائـفـ الـاـيـلـغـ بـاـجـتـهـادـهـ ماـ كـلـفـ اللـهـ الـعـلـمـاءـ مـنـ عـبـادـهـ فـيـهـ وـجـهـ هـذـاـ الـاـثـارـ. سـوـاءـ كـانـ تـوـجـيـهـهـ هـذـاـ يـعـنـيـ صـحـيـحاـ اوـ خـطـأـ. الـمـهـمـ اـنـ هـوـ وـجـهـهـ. هـوـ يـرـىـ اـنـهـمـ لـمـ يـفـسـرـوـاـ الـقـرـآنـ خـشـيـةـ الـاـيـلـغـوـاـ - 00:46:54

يعني ان هو ليس معنى ذلك انهم ينهمون عن تفسير القرآن. وانما هم يخشون الا يبلغوا هم تفسير القرآن. وان كان بعضهم يعني ورد عنه يعني توضح ان هو كانه ينهم عن ذلك - [00:47:09](#)

ليس فقط ان هو بيقول ان هو ليس اهلا للتفسير او انه يقصر عن الاجتهاد. تمام؟ المهم ان احنا عرفنا اه توجيه الطبرى لهذه الاثار. ثم قال فكذلك معنى احجام من القليل في تأويل القرآن او بيتكلم الاول عن اه الذين - [00:47:23](#)

احجام عن الفتية يعني كثير من من هؤلاء كانت تطلب منه الفتية فيحجام عن الفتية. هل معنى ذلك انه ينهم؟ ركزوا يا شباب ان مثلا اعتبر اعتبر مثلا ان ابراهيم النخعي سئل عن فتية. فقال انا لا لا افتي - [00:47:40](#)

هل معنى ذلك انه يعني ان يكون لله حكم في هذه الواقعة؟ لا هل يعني ان يكون هناك سبيل للعلم بحكم الله في هذه الواقعة؟ لا وانما يعني علمه هو او او يعني قدرته على معرفة الحق فيها. فالطبرى بقى يحمل هذه الاثار على هذا - [00:47:56](#)

الصنف من الاحجام. قال فكذلك هيقيس بقى. فكذلك معنى احجام من القليل في تأويل القرآن وتفسيره نلاحظ ان هو ايه يذكر التأويل والتفسير وان كان كلمة التأويل اكثرا. في تأويل القرآن وتفسيره من العلماء السلف انما كان احجامه عنه حذاء - [00:48:16](#)

اذارا الا يبلغ اداء ما كلف من اصابة صواب القول فيه لا على ان تأويل ذلك محجوب عن علماء الامة غير موجود بين يبقى هو هنا ايه؟ هنا احتاج اولا يعني رد هذا الاستدلال انه فسره على وجه غير الوجه الذي - [00:48:34](#)

آآ يذكره المخالفون اللي هم استعملوا هذه الاثار في النهي عن تفسير القرآن. لكنه بقى سيرده من وجه اقوى. وهو ان هناك من اهل علم من السلف المشهود لهم بالامامة في الدين والورع والعلم انهم تكلموا في تفسير القرآن - [00:48:56](#)

يعني حتى لو قلنا ان الفريق الاول نهى عن تفسير القرآن وليس فقط يعني نفى آآ علمه هو او او خشي الا يبلغ اجتهاده تفسير القرآن. لو اعتبرنا ان هو نهى عن تفسير القرآن فاجتهاد هؤلاء مقابل باجتهاد الصحابة والتبعين من الائمة - [00:49:13](#)

واضح كده؟ فتكون مسألة خلافية. ويرد النزاع فيها الى الكتاب والسنة الى الله ورسوله. فالطبرى يرجح قول من اه اجاز تفسير القرآن طبعا بعلم. افضل ذكر الاخبار عن بعض السلف في من كان من قدماء المفسرين محمودا علمه بالتفسير ومن كان منهم مذموما علمه به. حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا وكيل - [00:49:31](#)

في ان قال حدثنا سفيان عن سليمان عن مسلم قال قال عبدالله نعم ترجمان القرآن ابن عباس. حدثني يحيى بن داود الواسطي قال حدثنا اسحاق ازرق عن سفيان عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عبدالله بن مسعود قال نعم الترجمان للقرآن ابن عباس. حدثنا محمد بن بشار قال - [00:49:54](#)

حدثنا جعفر بن عون قال حدثنا الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عبدالله بن نحوه. حدثنا ابو كريب قال حدثنا طلق ابن غنام عن عثمان المكي عن ابن ابي مليكة قال رأيت مجاهدا يسأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه الواحه. فيقول له ابن عباس اكتب. قال حتى سأله عن التفسير - [00:50:14](#)

كله. حدثنا ابو كريب قال حدثنا المحاربي ويونس ابن بکير قال حدثنا محمد بن اسحاق عن ابنا بن صالح عن مجاهد قال عرضت على ابن عباس ثلاث عربات. من فاتحته الى خاتمته او قفه عند كل اية منه. واسأله عنها. حدثني عبيد الله بن يوسف الجبيري عن ابي بكر - [00:50:34](#)

الحنفي قال سمعت سفيان الثوري يقول اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبيك به. حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا سليمان ابو داود عن شعبة عن عبدالملك بن ميسرة. قال الامير - [00:50:54](#)

ابن عباس وانما لقي سعيد ابن جبیر بالري. فأخذ عنه التفسير. حدثنا ابن المثنى قال حدثنا ابو داود عن شعبة عن مشاش قال قلت للضحاك سمعت من ابن عباس شيئا - [00:51:04](#)

قال لا. حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابن ادريس قال حدثنا زكريا قال كان الشعبي يمر بابي صالح باذان. فيأخذ باذنه فيعرقلها ويقول تفسر القرآن وانت لا تقرأ القرآن حدثنا عبد الله بن احمد بن قال حدثنا علي بن الحسين بن واقض قال حدثني ابي قال حدثنا الاعمش

قال حدثني سعيد بن جبیر عن ابن عباس والله - [00:51:14](#)

يقضي بالحق. قد قادر على ان يجزي بالحسنة الحسنة وبالسيئة السيئة. وفي قوله تعالى ان الله هو السميع البصير. قال الحسين فقلت للاعمى حدثني به الكلبى الا انه قال ان الله قادر ان يجزي بالسيئة وبالحسنة عشرة. فقال الاعمى لو ان الذي عند الكلبى عندي ما خرج مني الا بخفيه - [00:51:34](#)

حدثني سليمان ابن عبد الجبار قال حدثنا علي ابن حكيم الاوسي قال حدثنا عبد الله بن بكير عن صالح بن مسلم قال مر الشعبي على السدي وهو يفسر فقال لان يضرب على ستك - [00:51:54](#)

خير لك من مجلسك هذا. القسط المؤخرة يعني. افضل. نعم دفن سليمان بن عبد الجبار قال حدثني علي بن حكيم قال حدثنا شريك عن عن سلم بن عبدالرحمن النخاعي قال كنت النخاعي قال كنت مع ابراهيم فرأى - [00:52:04](#)

فقال اما انه يفسر تفسير القوم. حدثنا ابن البرقي قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة قال سمعت سعيد ابن بشير يقول عن قتادة. قال ما بقي احد يجري مع الكلبى في التفسير في عنان. نلاحظ يا شباب هذا الفصل - [00:52:19](#)

هذا الفصل له علاقة بما قبله لانه بيان انه وان كان من من التابعين من احجم عن اه تفسير القرآن او هناك وردت انهم احجموا عن تفسير القرآن. ذكر اولا وجه ذلك. ثم ذكر ان غيرهم - [00:52:33](#)

من اهل العلم من الصحابة ومن بعدهم فسروا القرآن. تمام؟ طبعا هذا الفصل يا شباب اللي هو صفحة اربعة وثمانين فيه ثلاث فوائد مهمة. الفائدة الاولى فيه ذكر عدد من مفسري السلف ذكر ابن عباس وذكر مجاهدا وآآ غيرهما. وفيه كذلك طبعا ذكر سعيد بن جبیر - [00:52:50](#)

وذكر الكلبى وذكر السدي. لكن فيه كذلك النهي عن ان النهي عن التفسير هو بغير علم. يعني مثلا الاثر اللي هو صفحة ستة وثمانين. لما قال فيأخذ باذنه فيعرقها ويقول تفسر القرآن وانت لا تقرأ القرآن. يبقى النهي هنا عن وجهه وليس عن اصل التفسير - [00:53:10](#) كذلك فيه لان يضرب لان يضرب على ستك بالطلب خير لك من مجلسك الكلام هنا ليس عن فيه ان السدي اولا كان يفسر وهو يعني عايز يقول ان هذا الاجتهد مقابل بالاجتهد الآخر. آآ والامر الثاني ان النهي انما يكون عن التفسير بغير علم - [00:53:30](#) تمام كده؟ والمعنى الثالث هو الثناء على من فسر على سنن اهل العلم. لانه قال هنا اللي هو حديث قال كنت كنت معه ابراهيم فرأى السدي فقال اما انه يفسر تفسير القوم. يبقى فيه الثناء على من فسر على سنن المفسرين - [00:53:50](#)

ماشي افضل بقى في في كلام الطبرى تعليقه قال ابو جعفر رحمة الله قد قلنا فيما مضى من كتابنا هذا في وجوه تأويل القرآن وان تأويل جميع القرآن على اوجه ثلاثة. احدها لا سبييل الى الوصول - [00:54:09](#)

وهو الذي استأثر الله بعلمه وحجب علمه عن جميع خلقه. وهو اوقات ما كان من اجال الامور الحادثة التي اخبر الله في كتابه انها كائنة. مثل وقت قيام في الساعة ووقت نزول عيسى ابن مريم ووقت طلوع الشمس من مغربها والنفح في الصور وما اشبه ذلك. والوجه الثاني ما خص الله بعلم تأويله نبيه صلى الله عليه وسلم - [00:54:23](#)

ما دون سائر امته وهو ما فيه اما بعباده الى علم تأويله الحاجة. فلا سبييل لهم الى علم ذلك الا ببيان الرسول صلى الله عليه وسلم لهم تأويله. والثالث منها ما كان علمه عند اهل اللسان الذي نزل به القرآن وذلك علم تأويله غريبه واعرابه لا يوصل الى علم ذلك الا من قبلهم. فاذ كان - [00:54:43](#)

كذلك فاحق المفسرين باصابة الحق في تأويل القرآن الذي الى علم تأويله للعباد السبيل. اوضحهم حجة فيما تأول وفسر. مما كان تأويل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم دون سائر امته من اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه. اما من جهة النقل المستفيض فيما وجد فيه من ذلك - [00:55:03](#)

عن النقل المستفيض واما من جهة نقل العدول الا ثبات فيما لم يكن عند فيما لم يكن عنه فيه النقل المستفيض. او من جهة الدالة المنصوبة على صحة واظحهم برهانا فيما ترجم وبين من ذلك مما كان مدركا علمه من جهة اللسان اما بالشواهد من اشعارهم السائرة واما من منطقهم - [00:55:23](#)

ولواتهم المستفيضة المعروفة. كاننا من كان ذلك المتأول والمفسر. بعد ان لا يكون خارجا تأويله وتفسيره ما تأول وفسر من ذلك عن اقوال السلف من الصحابة والائمة والخلف من التابعين وعلماء الامة. نعم طبعا هذه الفقرة شباب الاخيرة هي من اهم ما جاء في المقدمة. يعني لو انت تريدين - [00:55:43](#)

ان تذكر خلاصات هذه المقدمة يمكن هيكون معنا مثلا سبع فقرات في هذه المقدمة مهمة. الفقرة الاولى اللي هي الكلام اللي هو صفحة سبعة لما قال ان آآ ونحن في شرح تأويله وبيان ما فيه من معانيه منشئون ان شاء الله ذلك كتابا مستوعبا اللي هو صفحة سبعة. عندنا خلاصات كثيرة ولكن لا اريد ان القنك ايه - [00:56:03](#)

انت حاول ان تعرف هذه الخلاصات. اضرب لك مثال اخر مثلا خلاصة في صفحة سبعة وستين. وفي صفحة سبعة وستين اذكرها لكم حتى تكون يعني تدريبا لك انك تأتي الباقي. قال - [00:56:23](#)

قد قلنا في الدالة على ان القرآن كله عربي وانه نزل بالالسن بالسن بعض العرب الى اخر الفقرة. ايضا عندنا هذه الفقرة شباب مهمة جدا بيقول اذا كان ذلك كذلك طبعا الاول هو ذكر ايه؟ ذكر خلاصة اللي هي برضه صفحة سبعة وثمانين. ذكر الخلاصة قال قد كنا في - [00:56:33](#)

فيما مضى من كتابنا هذا في وجوه تأويل القرآن وان تأويل جميع القرآن على ثلاثة اوجه فذكرها. بعد ما ذكر هذه الاروحة رتب عليها. يبقى هذا فيه ان هو على الخلاصات يعني كانه يريد لك نحن وصلنا الى نتيجة. هذه النتيجة هي مقدمة لنتيجة اخرى. ما هي بقى النتيجة؟ اللي هي صفة المفسر من - [00:56:53](#)

الذى يحق له او يجوز له ان يفسر. يبقى دى ممكن نحط لها هذا العنوان. وهذا نجعله يا شباب في اصول التفسير. في اصول التفسير او الذي يفسر به القرآن. ذكر - [00:57:13](#)

الالة التي يحتاجها المفسر. طبعا هذه الفقرة تحتاج تعليقا كثيرا ولكن نعلم عليها تعليقا خفيفا. تشبه جدا الة الفقيه التي ذكرها الشافعى لما تكلم عن القيس الذي يقيس الذي يجوز له ان يجتهد يعني. قال اذا كان ذلك كذلك يعني بعد ما وصلنا الى هذه الامور اللي هو القرآن منه ما يعلم - [00:57:23](#)

من جهة النبي صلى الله عليه وسلم وحده ومنه من ما استأثر الله بعلمه ومنه ما يعلم من لسان العرب. ايه بقى النتيجة اللي ستترتب؟ فاذا كان ذلك كذلك فاحق - [00:57:43](#)

المفسرين باصابة الحق في تأويل القرآن. احق يعني كأنه يتكلم كلمة احق هنا بمعنى الاداة. الادوات. طبعا لا تقصد ان من جمع هذه الالة يجب ان يصيب في كل ما تكلم فيه. لا الدليل ان هو نفسه سيذكر ان قنادة من هؤلاء وابن جريج من هؤلاء - [00:57:53](#) ومع ذلك سيسىء درك عليهم. واضح؟ ما فيش مشكلة. لكن هو يتكلم عن الذي يجوز له ان يتكلم في القرآن. هل معنى يعني مثلا ما للك حنفية ومالك الشافعى والوازاعي واحمد والليث هؤلاء عندهم ادوات الفقيه. لكن هل يلزم ان يصيروا في كل قول؟ لا هو يتكلم هنا عن الذي يجوز له ان يتكلم. فقال - [00:58:13](#)

هنا بقى يا شباب احنا ممكن نقسم هذه الفقرة. قال آآ فاحق المفسرين باصابة الحق في تأويل القرآن الذي الى علم تأويله للعباد السبيل بقى هو لاحظ هنا يتكلم عما يمكننا او لنا سبيل في الوصول الى علمه. يبقى هو يخرج عن هذا يخرج - [00:58:33](#)

عن هذا ما استأثر الله بعلمه. واضح كده؟ تمام. قال اووضحهم حجة فيما تأول وفسر اللي عنده حجة على قوله. يبقى عندنا قول وعندها حجة. تمام كده؟ بقى احنا نريد ان نعرف القول ونريد ان نعرف الحجة. ونريد ان نعرف - [00:58:53](#)

وجه هذه الحجة. يبقى احنا عندنا ثلاثة امور يا شباب ان نعرف القول وان نعرف الحجة وان نعرف وجه الاستدلال من الحجة. تمام قال مما من كان تأويله هنا بقى ايه بدأ بقى في ذكر الالايم الادوات. اولا مما كان تأويله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم دون سائر امته - [00:59:11](#)

تمام؟ من اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة عنه يكون عنده علم بالاخبار اما من جهة النقل المستفيض فيما وجد فيه من ذلك عنه النقل المستفيض نقل المستفيض يعني نقل آآ مشهور جاء من طرق كثيرة صحيحة. واما من جهة نقل العدول الابيات. نقل

المستفيض يا شباب اللي هو سموه بعد ذلك - 00:59:30

متواتر وبعض اهل العلم حتى من المتقدمين كانوا يستعملوا اللفظ المتواتر يستعملوا آآ مسلم وآآ غيره. فهو يقصد النقل المستفيض الذي هو معلوم آآ او الجهة الثانية آآ واما من جهة نقل العدول الابيات اللي هو الاحاديث التي يرويها واحد او اثنان من الثقات. فيما لم يكن عنه - 00:59:50

فيه النقل المستفيض. يعني اذا لم نجد النقل المستفيض كانها مراتب الحجة. كانه يذكر هنا مراتب حجة القول في التفسير. اما حديث مستفيض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واضح الحجة في في هذا او صريح الدلالة او الدرجة الثانية يعني ما يسمى بالروايات الواحد الواحد او اثنين او ثلاثة. او من جهة الدلالة - 01:00:10

اللي هو بالضبط كلام ابن تيمية بعد ذلك العلم اما نقل مصدق او قول عليه دليل محقق. اما نقل نريد فيه صدق الخبر اجتهاد نريد فيه حجة على هذا الاجتهاد. واضح؟ وهو ده يا شباب عشان كده احنا كنا نقدم لمقدمة تفسير ابن تيمية. تمام؟ فيما لم اه واما

01:00:30

اما من جهة يبقى احنا عندنا جهة النقل. تمام؟ وعندنا جهة الاجتهاد. جهة النقل يراد فيها امران. صحة الدليل. طبعا اعلاه ان يكون مستفيضا وصحة الدلالة يعني ان يكون نصا في تفسير الآية. طب الجهة الثانية افرض لم يوجد هذا - 01:00:50 او من جهة الدلالة المنصوبة على صحته يعني صحة القول. الهاء هنا تعود على القول او صحة الاجتهاد. يعني انك انت تقيم حجة على قولك هذا واوضفهم برهانا فيما ترجم آآ وبين ترجم وبين ايضا الترجمة كانها بمعنى الآية؟ لانه ابن عباس وصف بترجمان القرآن يعني مفسر او مبين - 01:01:10

هو هو. لأن الترجمة قد تكون من لسان الى لسان اخر. او تكون بمعنى البيان. ترجم يعني فسر وشرح وبين آآ برهانا فيما ترجم وبين من ذلك مما كان مدركا علمه من جهة اللسان - 01:01:30

يبقى احنا عندنا جهة ثلاثة اللي هو العلم بلسان العرب. والقرآن نزل بلسان العرب. اما طب احنا كيف نعرف اه صواب الاجتهاد الذي هو من جهة اللسان الشواهد التي جاءت في كلام العرب في الشعر - 01:01:45 تمام اما بالشواهد من اشعارهم السائرة واما من منطقهم. يعني سواء كان في كلام تكلموا به او كان شعرا. يبقى هو يتكلم هنا شباب عن ايه؟ تكلم طبعا ثلاط جهات. الجهة الاولى - 01:01:59

جهة النقل والجهة الثانية جهة الدلالة المنصوبة على صحته صحة القول. تمام؟ وذكر ان واوضفهم برهانا فيما ترجم وبين من ذلك مما كان مدركا باللسان يعني لو كان الآية تدرك بالعلم بلسان العرب لابد ان يقيم او او اقوى الاقوى حجة منهم هو الذي يأتي بشواهد من كلام العرب او من شعرهم - 01:02:12

المنطق هنا بمعنى الكلام. ومن لغتهم المستفيضة المعروفة عنهم. ركز بقى هذه صفة من يتكلم في القرآن كائنا من كان وفي في اي زمان هو يريد ان يقول ذلك يريد ان يقول كائنا من كان ذلك المتأول والمفسر مش مش لازم يكون له طبقة معينة او زمن معين. ركز بقى ركز في الفكرة دي - 01:02:32

بعد الا يكون خارجا تأويلا وتفسir ما تأول وفسر من ذلك عن اقوال السلف من الصحابة والائمة والخلف من متابعينا وعلماء الامة يعني جعل له شرطا. زي بالضبط كده مضمار. انت مسلا - 01:02:55

عندك ايه ؟ عندك فرس. الفرس ده انت آآ قلت لي رابطه الجبل بتاعه له مدي. المدى مثلا عشرين متر. يبقى كأنه يقول لك هذا المفسر له مدي. ما هو ما هي القيود التي تقيده - 01:03:11

الا يخالف ما اجمع عليه المفسرون ولا يخرج عن اقوالهم. يعني لا تخالف اجماعهم ولا تخالف مجموعهم. يعني لو اختلفوا على على قولين لا يصح ان تأتي بثالث. ولو اجمعوا على قول لا يصح ان تتكلم فيه. يبقى هذه الفقرة يا شباب فقرة مركبة - 01:03:27 في الآية في الكتاب. اتفضل يا عبدالرزاق تقرأ؟ نعم. اتفضل يا عبدالرزاق القول في تأويل اسماء القرآن وسورة. طبعا هذه فائدة في القرآن يا شباب. يعني الفائدة السابقة كانت في آآ اصول التفسير. وهذه الفائدة في آآ علوم القرآن - 01:03:47

القول في تأويل اسماء القرآن وسورة واية قال ابو جعفر ان الله عز وجل سمي تنزيله الذي انزله على نبيه محمد. اسماء اربعة من القرآن فقال في تسميتها اياد بذلك في تنزيله. نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن. وان كت من قبله -

01:04:03

الغافلين. وقال ان هذا القرآن يقص علىبني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون. ومنهن الفرقان قال جلس له في وحيه الى نبيه صلى الله عليه سلم وسميه بذلك تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا. ومنهن الكتاب قال تبارك اسمه في تسميته -

01:04:23

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا قيما. ومنهن الذكر. فقال تعالى ذكره في تسميتها اياد به انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ولكل اسم من اسمائه الاربعة في كلام العرب معنى ووجه غير معنى اخر ووجهه -

01:04:43  
الشباب هنا يريد ان يتكلم عن ان القرآن سمي باسماء كل اسم له معنى كما ان اسماء الله هو الاول والآخر والظاهر والباطن كلها تدل على الله ولكنها ليست متطابقة في المعاني. كما اسماء النبي صلى الله عليه وسلم الماحي والعقب ومحمد واحمد وهكذا. يعني اظن ان هذا لا يحتاج تعليقا -

01:05:04

اتفضل اما القرآن فان المفسرين اختلفوا في تأويله والواجب ان يكون تأويله على قول ابن عباس من التلاوة والقراءة وان يكون مصدرا من قول القائل قرأت القرآن كقولك الخسران من خسرت والغفران من غفر الله لك والكفران من من كفرتك والفرقان من فرق الله بين الحق -

01:05:23

والباطل. وذلك ان يحيى ابن عثمان ابن صالح السامي حدثني قال حدثنا عبدالله بن صالح قال حدثني معاوية ابن صالح عن علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله فاذا قرأناه فاذا قرأناه يقول بینا فاتبع قرآنہ يقول اعمل به. ومعنى قول ابن عباس -

01:05:44

هذا فاذا بینا بالقراءة فاعمل بما بینه لك بالقراءة ومما يوضح الصحة ما قلنا في تأويل حديث ابن عباس هذا ما حدثنا به محمد ابن سعد قال حدثني ابی قال حدثني ابی عن ابیه عن ابن عباس ان علينا جمعه وقرآنہ. قال ان نقرئك فلا تنسى. فاذا -

01:06:04

قرآنہ عليك فاتبع قرآنہ يقول اذا تلی عليك فاتبع ما فيه قال ابو جعفر فقد صرخ هذا الخبر عن ابن عباس ان معنى القرآن عنده القراءة وانه مصدر من قول القائل قرأت على ما بینا. واما على قول قتادة فان الواجب ان يكون مصدر قول القائل قرأت -

01:06:24

الشيء اذا جمعته وضمنت بعضه الى بعض. اذا قرأته اذا جمعته وضمنت بعضه الى بعض لقولك ما قرأت هذه الناقة سلاقط تريد بذلك انها لم تضم رحما على ولد كما قال عمرو ابن كلثوم التغلبي -

01:06:44

اذا دخلت على خلاء وقد امنت عيون الكاشحين ذراع عيطل ادماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنينا يعني بقوله لم تقرأ الجنينة لم تضم رحما على ولد. وذلك ان بشر بن معاذ العقدي حدثنا قال حدثنا يزيد ابن زريع. قال حدثنا -

01:07:01

كان سعيد بن ابی عربة عن قتادة في قوله تعالى ان علينا جمعه وقرآنہ يقول حفظه وتألیفه. فاذا قرأناه فاتبع قرآنہ قل اتبع حلاله واجتنب حرامه حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعاني قال حدثنا محمد بن ثور قال حدثنا معمرا عن قتادة بمثله. فرأى قتادة ان تأويل القرآن التأليف. قال -

01:07:21

ابو جعفر ولكلما القولين اعني قول ابن عباس وقول قتادة الذين حكيناهم وجه صحيح في كلام العرب غير ان اولى قوليهما بتأويل قول الله تعالى ان علينا جمعه وقرآننا فاذا قرأناه فاتبع قرآنہ قول ابن -

01:07:45

قول ابن عباس لان الله جل ثناؤه امر نبيهم صلی الله عليه وسلم في غير اية من تنزيله باتباع ما اوحى اليه ولم يرخص له في تركه اتباع شيء من امره الى وقت تأليفه القرآن فكذلك قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآننا نظير السائر ما في اية القرآن التي امر -

01:08:02

الله فيها باتباع ما اوحى اليه في تنزيله ولو وجب ان يكون معنى قوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنہ فاذا الفنا لك فيه لوجب

اًلا يكون لوجب الا يكون كان لزمه - 01:08:22

لو كان لزمه فرض اقرأ باسم رب الذي خلق ولا فرض. يا ايها المدثر قم فانذر قبل ان يؤلف او يؤلف الى ذلك غيره من القرآن وذلك ان قاله قائل خروج من قول اهل الملة - 01:08:37

واذا صح واد صح ان حكم كل اية من اي القرآن كان لازما النبي صلى الله عليه وسلم اتباعه والعمل به مؤلفة كانت الى غيرها غير مؤلفة صح ما قال ابن عباس في تأويل قوله فاذا قرأناه فاتبع قرأنه انه معنی به. فاذا بينما لك بقراءة - 01:08:56

ما بينما لك بقراءتنا دون قول من قال معناه فاذا الفناه فاتبع ما الفناه وقد قيل ان قول الشاعر ضحوا باشتمط عنوان السجود به يقطع الليل تسبيحا وقرآننا. يعني به قائله تسبيحا وقراءة. فان قال قائل وكيف يجوز - 01:09:16

ويسمى قرأننا بمعنى القراءة وانما هو مقروء. نقف هنا يا عبدالرازق. نلاحظ يا شباب ان هو ذكر هنا اسماء القرآن ثم بدأ يتناولها اولها آآ يتناولها اسمها اسمها - 01:09:36

وذكر اول شيء القرآن وذكر حجته في ان القرآن هو مصدر للايه؟ للقراءة قرأت القرآن مثل مصدر الخسران والكفران وذكر حجته في ذلك انه تفسير ابن عباس تمام؟ ثم ذكر القول الآخر - 01:09:49

ذكر القول الآخر وهو قول قتادة. اللي هو بمعنى الضم او الجمع. وذكر شاهدا له. نلاحظ هنا يا شباب ان آآ الطبری قد يذكر شواهد لقول يضعفه يعني الطبری قد يذكر شواهد ووجه لقول ويضعفه. هذا موجود معنا كثير. يبقى ليس معنی رکز ليس معنی استشهاد الطبری - 01:10:07

بقول يقتضي انه يصححه وليس معنی ذكر الطبری لوجه القول انه يصحح هذا القول. وانما يبين لك علة القول عند قائله. تمام؟ طبعاً دي فيها فائدة بجمعوا الشعراء الذين استدل بهم - 01:10:28

والشواهد الشعرية. هنا الشاهد الشعري على ماذا؟ على معنی اللفظ. لانه سیأتي معنی شواهد على الاسلوب هنا الشاهد على اللفظ. اللي هي لم تقرأ جنينا يعني لم تضم آآ رحما على على ولد - 01:10:45

بكلمة لم تقرأ جنينا. تقرأ هنا بمعنى الايه؟ تضم. تمام كده؟ طيب. فهو ذكر لاحظ هنا قال ايه ذكر طبعاً استناده الى قتادة ثم قال فرأى قتادة ان تأويل القرآن التأليف. ان كلمة القرآن معناها التأليف اللي هو المؤلف - 01:10:58

قال ولكلما القولين اللي هو قول ابن عباس وقول قتادة وجه صحيح في كلام العرب تمام كده؟ يعني يقول في كلام العرب يأتي القرآن بمعنى الجمع ويأتي بمعنى القراءة لكن هل معنی ان هو ذكر هذا الوجه لقول قتادة انه يصححه؟ لا - 01:11:16

لأنه ليس كل آآنتيجة صحيحة يصح ان تكون تفسيرا للاية. يعني هو بيقول ان كلمة القرآن يمكن ان تأتي بهذا المعنی لكنه لا يصح تفسيرا لهذه الاية فاذا قرأناه فاتبع قرأنه سيخطئ هذا القول ففيه استدراك. اول شيء الفوائد يعني لو الناس اللي بتكتب الفوائد. اول شيء - 01:11:34

ذكر الاقوال المخالفة وذكر حجته كل قول. وذكر الشواهد والواوجه للقول حتى لو سيضاudem. ثم بعد ذلك استدراكه على المفسرين. فهو استدرك هنا على من على قتادة استدرك على قتادة وبين ان هذا لا يصح ان يكون تفسيرا للاية وان كان صحيحا في لسان العرب ان تكون القراءة بمعنى الايه؟ الجمع او القرآن - 01:11:54

بمعنى الجمع. ثم بين حجته في تخطئة اه قول قتادة ان يكون تفسيرا للاية. وهذا وجه جميل جدا يا شباب. هذا نسق بديع في ذكر الاقوال وذكر الحجج والواوجه والشواهد. وبعد كده ذكر حجته هو ذكر حجته هو على تخطئة القول وتصويب القول الآخر - 01:12:16

هنا بقى سیأتي اعتراض بقى. ها انفضل يا عبدالرازق انطلق قائل وكيف يجوز ان يسمى قرأننا بمعنى القراءة وانما هو مقروء قيل كما جاز ان يسمى المكتوب كتابا بمعنى كتاب الكاتب كما قال الشاعر - 01:12:36

في صفة طلاق كتبه لامرأته تؤمل رجعة مني وفيها كتاب مثل ما لصق الغراء اريد طلاقا مكتوبا فجعل المكتوب وكتابة واما تأويل اسمه الذي هو فرقان فان تفسير اهل التفسير جاء في ذلك بالفاظ مختلفة هي - 01:12:50

المعاني مؤلفة. الان انتهى الان من الكلام عن لفظ القرآن في فائدة آآ مهمه وهي ان هو بيورد الاعتراض ويرده. وفيها كذلك للجامعة اللي بيكتبوا الشعراء ان هو احيانا يذكر الشعر ولا ينسبه. ماشي افضل. فقال عكرمة فيما حدثنا به ابن حميد قال حدثنا حكام بن سلم عن عن بسع - 01:13:09

عند جابر عن عكرمة انه كان يقول هو النجاة وكذلك كان الصدي يتأنله اه حدثنا بذلك محمد بن الحسين الحسين قال حدثنا احمد بن المفضل قال حدثنا اسپاط عن السدي وهو قول جماعة غيرهما. وكان ابن عباس يقول الفرق ان - 01:13:29  
المخرج حدثني بذلك يحيى بن عثمان بن صالح قال حدثنا عبدالله بن الصالح عن معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وكذلك كان مجاهد يقول في تأويله حدثنا بذلك ابن حميد قال حدثنا حكام عن عبسة عن جابر عن مجاهد. وكان مجاهد يقول في قول الله جل في - 01:13:45

يوم الفرقان يوم فرق الله فيه بين الحق والباطل حدثني بذلك محمد بن عمرو الباهلي قال حدثني ابو عاصم عن عيسى ابن ميمون عن ابن ابي نجيح عن مجاهد وكل هذه التأويلاط في معنى - 01:14:06

على اختلاف الفاظها متقاربات المعاني. وذلك ان من جعل له مخرج من امر كان فيه فقد جعل له ذلك المخرج منه نجاة وكذلك اذا نجي منه فقد نصر على من باغاه فيه سوءا وفرق بينه به وبينه السوء - 01:14:21  
جميع ما روينا عن من روينا عنه في معنى قول صحيح المعنى اتفاق معاني الفاظهم في ذلك. واصل الفرقان عندنا الفرق بين الشيئين والفصل بينهما وقد يكون ذلك بقضاء واستنفاذ واظهار حجة ونصر وغير ذلك من المعالم المفرقة بين الحق والمبطل - 01:14:40  
فقد تبين بذلك ان القرآن سمي فرقان بفصله بحجه وادله وحدود فرائضه وسائل معاني حكمه بين الحق والمبطل وفرقانه بينهما بنصره الحق وتخذيله المبطل حكما وقضاء. نلاحظ احنا معنا من من بند - 01:15:00

الفوائد التي نجمعها الالفاظ التي فسرها الطبرى. دخل معنا القرآن والفرقان. تمام؟ عندنا كذلك شباب اه هذا مثال للخلاف في الخلاف اللغطي الاختلاف في اللفظ واتفاق الایه؟ خلاف اللفظ او اختلاف التنوع. يعني ان هذا ليس من اختلاف التضاد اللي هو يعني - 01:15:20

اذا صوبت قولك فانك تخطي الاخر. فالناس اللي بتكتب فوائد في الخلاف هذا موضع مهم جدا وكذلك الناس اللي بتكتب في تفسير الالفاظ. يعني نبدأ من الان نعمل فهارس. وتكلم عندنا في آآ لفظ القرآن ثم لفظ الفرقان. والان سيدخل في الكتاب - 01:15:38  
اتفاق واما تأويل اسمه الذي هو كتاب فهو مصدر من قوله كتبت كتابا كما تقول قمت قياما وحسبت الشيء حسابا. والكتاب هو خط الكاتب حروف المعجم مجموعة مفترقة. وسمى كتابا وانما هو مكتوب كما قال الشاعر في البيت الذي استشهدنا به. وفيها كتاب مثل ما - 01:15:55

الغراء يعني به مكتوبا واما تأويل اسمه الذي هو ذكر فانه محتمل المعنيين. احدهما انه ذكر من الله جل ذكره ذكر به عباده فعرفهم فيه حدوده وفرائضه وسائل ما اودعه من حكمه - 01:16:17

والآخر انه ذكر وشرف وفخر لمن امن به وصدق بما فيه. كما قال جل ثناؤه وانه لذكر لك ولقومك. يعني بها انه شرف له ولقومه ثم لسور القرآن اسماء سماهون بها رسول الله صلى الله عليه وسلم. حدثنا سواني دخل الان شباب - 01:16:33  
بعد ما انتهى يبقى دي مسألة من مسائل الایه؟ المقدمة اللي هو اسماء القرآن. فذكر اربعة اللي هو القرآن والفرقان والایه؟ والكتاب والذكر تمام؟ الان سيتكلم عن الصور بقى افضل - 01:16:53

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابو داود الطياليسى قال حدثنا ابو العوام وحدثني محمد ابن خلف العسقلاني قال حدثنا رواه بن الجراد قال حدثنا سعيد بن بشير جمیعا عن قتادة عن ابی مليح عن وائلة بن الاسقى عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اعطيت مكانة - 01:17:10

التوراة السبع الطوال واعطيت مكان الزبور واعطيت مكان الانجيل المثاني وفضلت بالفصل حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال حدثنا ابن علی عن خالد الحذاء عن ابی قلابة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطيت السبع الطوال مكان التوراة واعطيت المثاني

مكان الزيور واعطيت للملئين مكان الانجيل. وفضلت - 01:17:30

مفصل قال خالد كانوا يسمون المفصل العربي. قال خالد قال بعضهم ليس في العربي سجدة حدثنا محمد بن حميد قال حدثنا حكام بن سلم عن عمرو بن أبي قيس. هذا في عندنا في فرق بين الفائدة والقاعدة - 01:17:57

تمام؟ مثلا القاعدة مرة معنا احنا قاعدة سجلناها اللي هي اه كانت في صفحة لكم بالمثال من كلامه. نعم. قال فالقائل في تأويل كتاب الله الذي لا يدرك علمه الا ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم صفحة ثلاثة وسبعين - 01:18:16

الذى جعل الله اليه اياته قائل ما لا يعلم الى اخره. دي اسمها قاعدة. ليه قاعدة يا شباب؟ لانها اصل. لكن لما بيجي يقول لك هنا ان المفصل كان يسمونه بالعربي دي اسمها فائدة. الفائدة هي شيء مستقل - 01:18:33

زي مسلا ابن تيمية في كتابه آا يذكر آا مثلا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث علينا آا مع أبي بكر على الحج لأن لهم ما كانوا يقبلون الا ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم او احدا من اهل بيته. دي اسمها فائدة - 01:18:48

تمام؟ انما القاعدة هي اصل. فاللي يسجل فوائد هنا في في علوم القرآن يسجل هذه الفائدة. ان هم يسمون الایه؟ يسمون كانوا يسمون المفصل العربي طبعا يا شباب احنا عندنا كتاب مهم في علوم القرآن. آا يعني حاول ان يجمع هذه المسائل. طبعا يحتاج ان يناقش في بعض النتائج التي وصل اليها لكنه كتاب مهم جدا - 01:19:06

آا اللي هو كتاب المقدمات الأساسية في علوم القرآن لعبدالله الجدية. وطبعا معنا كتاب الدكتور مساعد اللي هو المحرر في علوم القرآن. اقصد لو واحد منكم يريد ان يتتوسع في هذه المسائل - 01:19:29

يرجع الى هذه الكتب. افضل يا عبدالرزاق محمد بن حميد قال حدثنا حكام سلم عن عمرو بن أبي قيس عن عاصم عن المسيب عن ابن مسعود قال الطوال للتوراة كالانجيل والمثانى كالزيور. والسائر القرانى بعد - 01:19:39

اه بعد فضل على الكتب حدثنا ابو عبيد الوصabi محمد بن حفص قال انباعنا ابن حمير حدثنا الفزاري عن ليث ابن ابي سليم عن ابي بردة عن ابي المليح عن - 01:19:58

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اعطاني ربى مكان التوراة السبع الطوال ومكان الانجيل المثانى ومكان الزيور مينينا وفضلني بالمفصل قال ابو جعفر والسبع الطوال البقرة وال عمران والنماء والمائدة والانعام والاعراف ويونس في قول سعيد ابن جبير - 01:20:10

حدثني بذلك يعقوب ابن ابراهيم قال حدثنا هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير. وقد روي عن ابن عباس قول يدل على موافقته قول سعيد هذا وذلك حدثنا به محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي ويحيى ابن سعيد و محمد ابن جعفر و سهل ابن يوسف قال حدثنا عوف قال حدثني - 01:20:29

يزيد الفارسي قال حدثني ابن عباس قال قلت لعثمان بن عفان ما حملكم على ان عمدتم الى الانفال وهي من المثانى؟ والى براءة وهي من فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر سطرا باسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في السبع الطوال - 01:20:49

لكم على ذلك. قال عثمان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يأتي عليه الزمان وهو تنزل عليه السور ذات العدد فكان اذا نزل عليه شيء دعا ببعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا. وكانت الانفال - 01:21:09

من اوائل ما انزل بالمدينة. وكانت براءة من اخر القرآن. وكانت قصتها شبيهة بقصتها. فظننت انها منها فقبض رسول الله صلى الله عليه سلم ولم يبين لنا انها منها فمن اجل ذلك قرنت بينهما ولم اكتب بينهما سطرا. باسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في السبع - 01:21:29

قال فهذا الخبر ينبي عن عثمان بن عفان رحمة الله عليه انه لم يكن تبين له ان الانفال وبراءة من السبع الطوال ويصرح عن ابن عباس انه لم يكن يرى ذلك منها - 01:21:49

وانما سميت هذه السور السبعة الطوال لطولها على سائر سور القرآن. واما المئون فهي ما كان من سور القرآن عدد عليه مئة آية او تزيد عليها شيئا او او تنقص منها شيئا اخر شيئا يسيرا - 01:22:02

واما المثاني فانها ما ثن المائين فتلاتها. فكان المئون لها اوائل وكان المثاني لها ثواني. وقد قيل ان المثاني سميت مثاني بتنمية الله جل ذكره فيها الامثال والخبر والعبر. وهو قول ابن عباس - 01:22:19

حدثنا بذلك ابو كريب قال حدثنا ابن يمان عن سفيان عن عبدالله بن عثمان عن سعد ابن جبير عن ابن عباس. وروي عن سعيد ابن جبير انه كان يقول انما سميت - 01:22:36

لانها سميت فيها الفرائض والحدود حدثنا بذلك محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير. وقد قال جماعة يكثر تعدادهم - 01:22:46

القرآن كله مثان. وقال جماعة اخر بل المثاني فاتحة الكتاب. لانها تتنى قراءتها في كل صلاة. وسنذكر اسماء قائل ذلك قيل لهم والصواب من القول بما اختلفوا فيه من ذلك انتهينا الى قوله قوله تعالى ولقد اتيتك سبعا من - 01:23:00

الثاني ان شاء الله ذلك وبمثل ما جاءت نلاحظ هنا يا شباب نلاحظ هنا الفوائد اول شيء هذه فوائد في علوم القرآن اللي هو فيه اسماء السورة او فيه اللي هو معنا المثاني والمائين ونحو ذلك. تمام؟ خلاص يعني مش محتاجة شرح - 01:23:20

لكن هنا نلاحظ امر مهم جدا وهو في منهج الطبرى وفي رأيي من من احسن ما تميز به انه يترك التفصيل في كل مسألة الى موضعهاائق ماذا قال هنا؟ هو يتكلم عن - 01:23:36

معنى المثاني فقال ان بعض الناس قالوا ان القرآن كله مثاني وبعضهم قال لا هو الفاتحة او المثاني الذي ثني ذكره اللي هو الفرائض لانها ثنت فيها فيها الفرائض والحدود في هذه مسألة. هل اثارها الطبرى في المقدمة؟ لا. لماذا؟ لانه سيأتي موضع يليق بها في قول الله تبارك وتعالى في - 01:23:50

سورة الحجر ولقد اتيتك سبعا من المثاني. اذا من منهج الطبرى اذا عرضت مسألة في باب وكان لها باب اخر اليق بها فانه يترك فيها الى بابها هو بدل ما يذكرها هنا ثم يعزو اليها لا يأتي لاليق موضع بها. يبقى دى فائدة مهمة جدا يا شباب - 01:24:10

طيب افضل اكمل يا عبدالرزاق وبمثل ما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اسماء سور القرآن التي ذكرت جاء شعر الشعرا ف قال بعضهم حلفت بالسبع اللواتي طولت وبمئين بعدها قد امئيت قد امئيت. وبمثل ثنت فكررت وبالطوايسين التي - 01:24:30

قد سلفت وبالحواميم اللواتي سبعت وبالتفصيل اللواتي فصلت. قال ابو جعفر وهذه الابيات تدل على صحة التأويل الذي تأولناه في هذه الاسماء نلاحظ ان ان الطبرى هنا اخذ هذا الشعر من كتاب مجاز القرآن وهو يفعل ذلك احيانا. هو احيانا ينقل عن الفراء او عن - 01:24:54

ابي عبيدة معمر ابن المثنى ولا يعزو اليه. وده مهم يعني بتتبع الطالب يعرف مصادر الطبرى في الاشعار او في او في المسائل فاهم هو هنا لم ينسبة طبعا هو هو غير منسوب اساسا. يعني هذا البيت في في كتاب مجاز القرآن ايضا غير منسوب. بس المهم ان احنا نعرف المصادر التي اه يرجع اليها الطبرى. افضل - 01:25:14

قال ابو جعفر وهذه الابيات تدل على صحة التأويل الذي تأولناه في هذه الاسماء. واما المفصل فانما سميت مفصلة لكثرة الفصول التي بين سورها باسم الله الرحمن الرحيم. ثم تسمى كل سورة من سور القرآن سورة وتجمع السور على تقدير خطبة وخطب وغرفة وغرف - 01:25:36

السورة بغير همز المنزلة من منازل الارتفاع. ومن ذلك سور المدينة. المبنية المنزلة من منازل ارتفاع ومن ذلك سور المدينة سمي بذلك الحائط الذي يحويها لارتفاعه على ما يحويه. غير ان السورة من سور المدينة - 01:25:56

لم يسمع في جميعها سور كما سمع في جمع سورة من القرآن سور. قال العجاج في جمع السورة من البناء رب ذي سراقد محجور صرت اليه في اعلى السور. فخرج تقدير جمعها على تقدير جمع برة وبصرة - 01:26:15

بان ذلك يجمع بربها وبصرى. وكذلك لم يسمع في الجميع او في جمع سورة من القرآن سور. ولو جمعت كذلك لم يكن خطأ في القياس اذ اذا اريد به جميع القرآن. وانما تركوا فيما يرى جمعه كذلك. لان كل - [01:26:34](#)

كان بلفظ الواحد المذكور مثل برب وشعيرو وقصطب وما اشبه ذلك. فان جماعه مجرى الواحد من الاشياء غيره. لان حكم الواحد منه منفردا الا ما فجر جماعه مجرى الواحد من الاشياء غيره - [01:26:54](#)

ثم جعلت الواحدة منه كالقطعة من جميعه فقيل براءة وشعيره وقصبة يراد به قطعة منه ولم تكن سوى القرآن موجودة مجتمعة اجتماع البر والشعير وسور المدينة. بل كل سورة منها موجودة منفردة بنفسها - [01:27:12](#)

فراد كل غرفة من الغرف وخطبة من القطب فجعل جماعها جمع الغرف والقطب المبني جماعها من واحدها ومن الدلاله على ان معنى السورة المنزلة من الارتفاع قول نابغة ابن ذبيان. الم ترى ان الله اعطاك سورة ترى كل - [01:27:32](#)

ملك دونها يتذبذب يعني بذلك ان الله اعطاه منزلة من منازل الشرف التي قصرت عنها الملوك وقد همز بعضهم السورة من القرآن وتأويلها في لغة من همزها القطعة التي قد افضلت من القرآن عما سواها وابقيت - [01:27:52](#)

ذلك ان السؤر كل شيء البقية منه تبقى بعد الذي يؤخذ منه. ولذلك سميت الفضلة من شراب الرجل يشربه ثم يفضلها في الاناء سؤرا. ومن ذلك قول اعشىبني ثعلبة يصف امرأة فارقته فابتقت في قلبه من وجدها بقية - [01:28:11](#)

وقد وقد اسأرت في المؤود صدعا على نأيها مستطيرا. وقال اعشى في مثل ذلك وقد اسأرت في النفس حاجتها بعد ائتلاف وخير الود ما نفع. واما الاية من اية القرآن فانها تحتمل وجهين - [01:28:34](#)

في كلام العرب موقف هنا عبدالرازاق هو يتكلم عن السورة يا شباب طبعا الفوائد كثيرة جدا هو تكلم عن السورة وتكلم عن جماعها ان جماعها صور ثم اه بين يعني نظائرها اللي هو خطبة وخطب وغرفة وغرف. ثم تكلم عن معنى السورة اللي هي المنزلة - [01:28:55](#)

ثم اتى بي شاهد. طبعا الناس اللي بتكتب الشواهد الشعرية. تكتب ان هو ذكر العجاج وذكر ما وجه الاستدلال. او ذكر ما هو الشاهد؟ الشاهد على الله اللي هو كلمة السورة. تمام - [01:29:12](#)

ثم بعد ذلك بدأ يتكلم عن الجمع كيف جمع هذا الجمع طبعا دي فوائد لغوية. اللي هي لما قال وانما تركوا فيما يرى كذا كذا. آآ لان كل جمع كان بلفظ الواحد هذه هذه في اللغة. هذه فائدة لغوية - [01:29:25](#)

كجمع كان بلفظ الواحد المذكور مثل برب وشعيرو وقصب وما اشبه ذلك فان جماعه مجرى الواحد من الاشياء غيره ثم ذكر بقى اللي هو كانه القطعة اللي هو البرة والايده؟ والقصبة. ثم بعد ذلك ذكر ايضا شاهد اخر على من قول نابغة بنى ذبيان اللي هو النابغة الذويبياني. يبقى ايضا نكتب نسجل - [01:29:39](#)

هذا في الشعراء المحتج بهم والاحتجاج على اللفظ. ثم ذكر ودي فائدة بقى يا شباب. ان هو قد يشرح الشواهد الشعرية التي تحتاج الى بيان وقال ومن ذلك قول اعشىبني ثعلبة يصف امرأة فارقته فابتقت في قلبه من وجدها بقية. شفت بقى؟ يبقى هو هنا يستدل على ماذا - [01:29:59](#)

بخلاف المعنى الاول هو بيتكلم هنا عن اللي هو جعلوها سؤر همزوها. في الاول كانت سورة. يبقى بمعنى المنزلة. طب الذي جعلها سؤر بمعنى البقية ذكر لها شاهد ايضا. يبقى هو قد يشرح الشواهد الشعرية - [01:30:19](#)

ماشي افضل ادخل في الاية بقى الان واما الاية من اي القرآن فانها تحتمل وجهين في كلام العرب احدهما ان تكون سميت اية لانها عالمة يعرف بها تمام ما قبلها وابتدأوها. الاية - [01:30:32](#)

التي تكون دلاله على الشيء يستدل بها عليه. لقول الشاعر اه الكنا اليها عمرك الله يا فتى باية ما جاءت اليها تهاديا يعني بعامة ذلك ومنه قوله جل ثناؤه ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيذا لا ولنا وآخرنا واية منك - [01:30:45](#)

يعني بذلك عالمة منك لاجابتكم دعائنا واعطائك ايانا سؤلنا والآخر منها القسط كما قال كعب بن زهير بن ابي سلمة. الا ابلغها هذا المعرض اية ايقطان؟ قال القول اذ قالا - [01:31:07](#)

ام حلم يعني بقوله اية رسالة مني وخبرنا عنك. فيكون معنى الايات القصص قصة تتلو قصة بفصل ووصل طبعا فيما مضى طبعا

فيما مضى عندنا فوائد في علوم القرآن فوائد في اللغة فوائد في الشعر. عندنا كذلك الالفاظ التي فسرها الطبرى. مهم جداً يا شباب  
لان الملفات - 01:31:22

اتفقنا ان احنا سنجمعها ننتفع بها جميعاً. كل واحد مننا يأخذ فصلاً من هذه الفوائد. عندنا كذلك المسائل اه اظن ان انا نسيت ان انا  
اكتب المسائل التي استفاض او فصلها الطبرى. يا ريت اي واحد يأخذ هذا الملف. عندنا مسائل مثلاً ننزل القرآن على سبعة احرف -

01:31:43

عندنا مسألة اخرى آآ في تفسير القرآن وهكذا طيب ندخل الان بقى في القول في تأويل اسماء فاتحة الكتاب القول في تأويل اسماء  
فاتحة الكتاب قال ابو جعفر صاحب الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما حدث النبي يونس بن عبدالاعلى قال حدثنا ابن وهب  
قال اخبرني - 01:32:01

ابن ابي ذئب عن سعيد المقورى عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال هي ام القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي  
السبعين المثانى. وهذه اسماء فاتحة الكتاب وسميت فاتحة الكتاب لانه يفتح بكتابها المصاحف. ومن قراءتها الصلوات فهي فواحة فهي  
فواحة لما يتلوها من - 01:32:20

القرآن في الكتاب والقراءة. وسميت ام القرآن لتقديمها على سائر سور القرآن غيرها. وتأخر ما استواها خلفها في القراءة والكتابة  
وذلك شبيه بمعنى فاتحة الكتاب وانما قبيل لها لكونها كذلك ام القرآن بتسمية العرب كل جامع - 01:32:40

اما او مقدم او مقدم لامر اذا كانت له توابع تتبعه هو لها امام جامع اما فتقول للجلدة التي تجمع الدماغ ام رأس وتسمى لواء الجيش  
وتسمى لواء الجيش ورایتهم التي يجتمعون تحتها للجيش امة ومن - 01:33:00

كيقولوا ذي الرمة يصف راية معقودة على قناديل يجتمعون تحتها هو وصحابه واسمر قوام اذا نام صحبتي خفيف الثياب الى تواري له ازرا  
على رأسه ام لنا نفتدي بها جماع امور لا نعاصي لها امرا اذا نزل - 01:33:20

قيل انزلوا واذا غدت غدت ذات برزق تحال بها فخرا. يعني بقوله على رأسه ام لنا اي على رأس روح راية يجتمعون لها في نزولي  
والرحيل وعند لقاء العدو. وقد قيل ان مكة سميت ام القرى لتقديمها امام جميعها وجميعها ما سواها. وقيل ان وانما - 01:33:40

سميت بذلك لان الارض دحيت منها فصارت لجميعها اما. ومن ذلك قول حميد بن ثور الهلالي اذا كانت الخمسون امك لم يكن لدائك الا  
ان تموت طبيب. لان الخمسين جامعه ما دونها من العدد فسمها اما للذى قد بلغها - 01:34:03

اما تأويل اسمها انها فانها سبع ايات. لا خلاف بين الجميع من القراء والعلماء في ذلك. وانما اختلفوا في الآية التي صارت فيها سبع او  
سبعين ايات فقال عظم اهل الكوفة صارت سبع ايات - 01:34:20

بسم الله الرحمن الرحيم. وروي ذلك عن جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين. وقال اخرون بل هي سبع  
آيات وليس منها بسم الله بسم الله الرحمن الرحيم ولكن السبعة انعمت عليهم. وذلك قول عظم قراءة اهل المدينة ومتفق عليهم. نلاحظ  
الفقرة الفائتة في - 01:34:37

عدد من الفوائد مهمة آآ طبعاً الكلام الموضوع او المسألة انه يتكلم عن اسماء فاتحة وشرح كل اسم والشواهد له. وشرح الشواهد  
يعني نلاحظ ان هو شرح الشواهد هنا على رأسه ام لنا. لما قال اي على رأس الرمح آآ راية يجتمعون لها. قد يشرح الشواهد الصعبة  
احياناً - 01:34:57

ويذكر اصول الكلمات ان كلمة ام هي ما يجمع يعني مثل امه هاوية او ام القرى او نحو ذلك نلاحظ بقى هنا في فايدة جديدة يا شباب  
وهي ذكر آآ المتفق عليه والمفترق عليه تحت المسألة - 01:35:16

هو لما تكلم هنا عن فاتحة سبع. قال ان هي لا خلاف بين الجميع من القراء والعلماء في ذلك. ان هي سبع تمام؟ انما اختلفوا في الآية  
التي صارت فيها سبع. مهم جداً ذي. زي بالضبط كده لما نقول اتفق العلماء على ان من ترك الصلاة وهو يجحد - 01:35:31

احدها كافر. ولكن اختلفوا فيمن تركها يعني كسلا او نحو ذلك. يبقى معرفة المتفق عليه والمختلف فيه تحت المسألة اتفقوا مثلاً  
على آآ وجوب العمل بسنة النبي صلى الله عليه وسلم ولكن اختلفوا في شروط قبول الخبر مثلاً. يبقى تحديد المتفق عليه -

المختلف عليه مهم. تمام؟ هيدأ بقى هنا ركز بقى دي الفايدة الجديدة من اول قال ابو جعفر افضل يا عبد الرزاق قال ابو جعفر وقد بين الصواب من القول عندنا في ذلك في كتابنا اللطيف في احكام شرائع الاسلام. بوجيز من القول وسنستقصي بيان ذلك بحكاية اقواله - 01:36:08

مختلفين فيه من الصحابة والتابعين والمتقدمين والمتاخرين في كتابنا الراشر في احكام شرائع الاسلام. ان الله واضح جداً نعم واضح جداً ان الطبرى هنا اه فيه فائدة ان هو يجعل ما هو خارج عن التفسير في كتاب - 01:36:25  
يعنى غير التفسير. قال وقد بين الصواب في من القول عندنا وذكر الخلاف في ذلك في كتابنا اللطيف في احكام شرائع الاسلام. بوجيز من القول وله كتاب وبين بقى قال وسنستقصي بيان ذلك بحكاية اقوال المختلفين فيه من الصحابة والتابعين والمتقدمين والمتاخرين في كتابنا الراشر في احكام شرائع الاسلام يبقى له كتاب - 01:36:47

اللي هو اللطيف اللي هو المختصر يعني. اللطيف في احكام الشرائع. وكان يعزم على كتاب اخر اللي هو في احكام شرائع الاسلام اوسع من ذلك. يبقى نلاحظ جداً خصوصية آه هذا الكتاب بتفسير القرآن. وان كل ما خرج عن تفسير القرآن فانه لا يدخله في هذا الكتاب. وكل ما ذكره - 01:37:09

من الشعر او اللغة او الفقه او مسائل الحديث او غير ذلك. انما ذكره لانه لا لا تفسير الاية الا به فهمنا كده وما خرج عن ذلك. يبقى ده موضع مهم جداً يبين ان هذا الكتاب خاص بتأويل القرآن - 01:37:30

ماشي افضل واما وصف النبي صلى الله عليه وسلم اياتها السبع بانهن مثان فلانها تثنى قرائتها في كل صلاة تطوع ومكتوبة وكذلك كان الحسن البصري يتأنى حديثي يعقوب ابراهيم قال حدثنا ابن علية عن ابي رجاء قال سألت الحسن عن قوله. ولقد اتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم. قال هي فاتحة الكتاب - 01:37:47

ثم سئل عنها وانا اسمع فقرأها الحمد لله رب العالمين. حتى اتي على اخرها فقال يثنى في كل قراءة او قال في كل صلاة الشك من ابي جعفر والمعنى الذي قلنا في ذلك اه قصد ابو النجم العجلي بقوله الحمد لله الذي عافاني وكل خير بعده اعطاني - 01:38:09  
من القرآن ومن المثاني. وكذلك قول الراجس الاخر الذي يقول ناشدكم بمنزل الفرقان ام الكتاب السبع من مثاني. ثنين من آية من القرآن والسبع سبع طوال الدواني وليس في وجوب اسم السبع المثاني لفاتحة الكتاب ما يدفع وجوب اسم المثاني للقرآن كله. ولما ثنى المئين من سور لان لكل ذلك - 01:38:30

وجهاً ومعنى مفهوماً لا بتسمية بعض ذلك بالمثاني تسمية غيره بها فاما وجه تسمية ما ثنى المئين من سور القرآن بالمثاني فقد بينا صحته. وسنل على صحة وجهه تسمية جميع القرآن به. عند - 01:38:55

انتهائنا اليه في سورة الزمر ان شاء الله تعالى. نعم. في صفحة مائة احنا الان في صفحة مائة وثمانية. شوفوا شوفوا صفحة مائة قال ايه؟ قال وسنذكر اسماء قائل ذلك وعلهم والصواب من القول اللي هو الاختلاف في في المثاني. هل القرآن كله مثاني او الحدود - 01:39:11

انها سميت فيها الحدود والفرائض. آه او ان الفاتحة هي السبع المثاني. لاحظ ان هو قال في صفحة مية ذكر هذه المسألة لكنه علق عليها صفحة مائة وثمانية. شفتم يا شباب؟ كثيراً ما يفعل هذا هو. قال وليس في وجوب اسم السبعين يعني لو احنا قلنا ان الفاتحة هي المثاني. تمام - 01:39:31

هل معنى ذلك ان القرآن ليس لا يصح ان يكون كله مثاني؟ لا فهمت كده؟ ولما ثنى المئين من سور ولما اه ثنى المئين من سور لان كل ذلك وجهها ومعنى مفهوماً لا يفسد بتسمية بعض ذلك بالمثاني - 01:39:50

تسمية غيره اللي هو بيسمه الايه؟ الاختلاف التنوع او اللي هو صحة كل الاوجه. يبقى احنا عندنا فائدةان. الفائدة الاولى انه قد يؤخر التعليق على القول والامر الثاني مثال الاختلاف الايه؟ للاختلاف التنوع او الاختلاف الذي يجمع فيه بين الاقوال. ماشي افضل القول في تأويل الاستعازة تأويل قوله - 01:40:06

اعوذ والاستعاذه الاستجارة وتأويل قول القائل اعوذ بالله من الشيطان استجير بالله دون غيره من سائر خلقه من الشيطان ان اخواني في ديني او يصدني عن حق يلزمني لربني. تأويل قوله من الشيطان والشيطان في كلام العرب. كل متمرد من الجن والانسان والدواء - 01:40:26

ربى وكل شيء. ولذلك قال ربنا جل ثناؤه وكذلك جعلنا لكلنبي عدوا شياطين الانس والجن وجعل من الانس شياطين مثل الذي جعل من وقال عمر بن الخطاب رحمة الله عليه وركب برذونا فجعل يتبتختر به. فجعل يضره فلا يزداد الا تبتختر - 01:40:46

نزل عنه وقال ما حملتمني على شيطان ما نزلت عنه حتى انكرت نفسي. حدثني بذلك يونس حدثنا بذلك يونس نعدل اعلى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني هشام ابن سعد عن زيد ابن اسلمة عن ابيه عن عمر - 01:41:08

ابو جعفر وانما سمي المتمرد من كل شيء شيطانا. لمفارقة اخلاقه وافعاله اخلاق سائر جنسه وافعاله وافعاله. وبعده من الخير وقد قيل انه اخذ من قول القائل شطنت داري من دارك. اريد بذلك بعودة ومن ذلك قول نابغة ابن ذبيان - 01:41:24

نأت بسعاد عنك نوى شطون فبانت والفؤاد بها رئينبني ذبيان مش ابن ذبيان لأن النابغة الذبياني هو ينسب الى القبيلة مش مش اه مش هو ابوه اسمه ذبيان نعم جزاكم الله خيرا - 01:41:45

والنوى الوجه الذي نوته وقصدته. هو الشطون البعيد فكان الشيطان على هذا التأويل فيعال من شطنة ومما يدل على ان كذلك قول امية بن ابي اسطلطي اي اي ما شاطن عكا ثم يلقى في السجن والاكبال. ولو كان فعلان من شاط يشيط لقال اي ما شاء - 01:42:05

ولكنه قال ايمما شاط بانه من شطون يشطن فهو شاط تأويل قوله الرجيم معلش نلاحظ هنا ان هو في في التفسير ان هو فسر الاستعاذه اللي هو الشباب اللي معهم ملف الالفاظ فسر الاستعاذه - 01:42:28

فستر الشيطان في تفسير الشيطان في ثلاث فوائد ان هو فسر اللفظ. ثانيا علل هذا التفسير. ثالثا ذكر الشواهد له. دي هو ذكر معنى الایه؟ معنى الشيطان وذكر انما سمي المتمرد من كل شيء شيطان لمفارقتة اخلاقه وافعاله آآ اخلاق سائر جنسه. لذلك حتى بعض الرواية - 01:42:44

بعض رواة الاحاديث كانوا يعني اذا اراد العالم ان يصفهم بالحفظ وقوة الحفظ الذي فاق به اقرانه يقول شيطان وكما قال مثلا يحيى ابن معين كان احد ابوي الاثرم جنبا. وآآ يعني هذا ورد كثيرا في في آآ في وصف كثير من الحفاظ - 01:43:06

لانه كأنه فارق اقرانه في الحفظ. يبقى هو ذكر اللفظ وذكر تعليله وذكر الشواهد له. والشواهد الشعرية ماشي اتفضل واما الرجيم فهو فعيل بمعنى مفعول كقول القائل كف خضيب ولحية دهين ورجل لعين يريد بذلك مخضوبة - 01:43:26

مدحونه وملعون. وتأويل الرجيم الملعون المشتوم وكل مشتوم بقول رديء او سب فهو مرجوم. واصل رجم الرمي بقول ان كان او بالفعل ومن الرجم بالقول قول ابي ابراهيم الابراهيم صلوات الله عليه لان لم تنتهي لارجمتك. وقد يجوز - 01:43:44

وان يكون قيل للشيطان رجيم لان الله جل ثناؤه طرده من سماءاته ورجمهم بالشهب الثواب وقد روي عن ابن عباس ان اول ما نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم علمه الاستعاذه - 01:44:04

حدثنا ابو كريب قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمارة قال حدثنا ابو روق عن الضحاك عن عبد الله ابن عباس قال اول ما نزل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال يا محمد استعذ قل استعذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال - 01:44:19

قل بسم الله الرحمن الرحيم. ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق. قال عبد الله وهي اول سورة انزلها الله على محمد بلسان جبريل. فامره ان تعوذ بالله دون خلقه. القول في تأويله بسم الله الرحمن الرحيم. القول في تأويل قوله باسم قال ابو جعفر ان الله تعالى - 01:44:38

ذكره وتقديست اسماؤه ادب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بتعليمه تقديم ذكر اسمائه الحسنى امام جميع افعاله وتقديم اليه في وصفه بها قبل جميع مهماته وجعل ما ادبه به من ذلك وعلمه اياته. منه لجميع خلقه سنة - 01:44:58

يستنون بها وسبيلا يتبعونه عليها في افتتاح اقائل منطقهم وصدور رسائلهم وكتبهم و حاجاتهم حتى دلالة ما ظهر من قول القائل بـ الله على ما بطن من مراده الذي هو ممحوف - 01:45:18

وذلك ان الباء من بسم الله مقتضية فعلا يكون لها جالبا. ولا فعل معها ظاهر فاغنت سامع القول معرفته بمراد قائله من اظهار قائل ذلك قوله اذ كان كل ناطق به عند افتتاحه امرا قد احضر - 01:45:35

انطقه به اما معه واما قبله بلا فصل. ما قد اغنى سامعه من دلالة شاهد من دلالة شاهدة على الذي من اجله افتح به فصار استغناه سامع ذلك منه عن اظهار ما حدث منه نظير استغناه اذا سمع قائلا قيل له - 01:45:55

ما اكلت اليوم؟ فقال طعاما عن ان يكرر المسؤول المسئول مع قوله طعاما اكلت لما قد ظهر لديه من الدلالة على ان ذلك معناه بتقدم مسألة السائل اية اكل. فمعقول اذا ان القائل اذا قال بـ 01:46:15

الرحيم. ثم افتح تاليا سورة ان اتباعه بـ 01:46:34 بـ 01:46:34 باسم الله الرحمن الرحيم تلاوة السورة. منبئ عن معنى قوله بـ 01:46:34 باسم الله الرحمن الرحيم

ومفهوم به انه مرید بذلك اقرأ بـ 01:46:34 باسم الله الرحمن الرحيم وكذلك قوله بـ 01:46:34 باسم الله عند فهو له للقيام او عند قعوده في وسائل افعاله يبنئ عن معنى مراده بـ 01:46:34 قوله بـ 01:46:34 باسم الله اقوم بـ 01:46:34 باسم الله واقعد بـ 01:46:34 باسم الله وكذلك سائر الافعال وهذا الذي قلنا في تأويل ذلك ومعنى قول ابن عباس - 01:46:54

الذى حدثنا به ابو كريب قال حدثنا عثمان مستعين. قال حدثنا بشر بن عمارة قال حدثنا ابو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال ان اول ما نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم قال يا محمد قل استعيذ السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بـ 01:47:08 باسم الله الرحمن

الرحيم قال قال له جبريل بـ 01:47:27 باسم الله يا محمد يقول اقرأ بـ 01:47:27 باسم الله ربك وقم واقعد بـ 01:47:27 باسم الله ما ذكرت فكيف قيل تأويل قول الله باسم الله ما وصفت والجالب الباء بـ 01:47:27 باسم الله ما ذكرت فكيف قيل

بـ 01:47:45 باسم الله بـ 01:47:45 معنى اقرأ بـ 01:47:45 باسم الله او اقوم بـ 01:47:45 باسم الله او اقعد بـ 01:47:45 باسم الله وقد علمت ان كل قارئ كتاب الله فيعون الله قراءته وان كل قائم او قاعد او فاعل فعلا. فالله قيامه وقعوده و فعله. وهلا - 01:47:45

اذ كان ذلك كذلك قيل بالله الرحمن الرحيم ولم يقل بـ 01:48:03 باسم الله فان قول القائل اقوم واقعد بالله الرحمن الرحيم او اقرأ بالله اوضح معنى لـ 01:48:03 سامعه من قوله بـ 01:48:03 باسم الله. اذ كان قوله اقوم او اقعد بـ 01:48:03 باسم الله يوهم سامعه ان قيامه - 01:48:03

ويعوده بـ 01:48:23 معنى غير الله. هذا الكلام سهل لا يحتاج تعليقا لكن فقط نلتفت النظر الى ان من منهجه الایرادات. يعني الناس اللي بتسجل في منهجه الطبرى انه يورد الاعتراضات او الایرادات على قوله والجواب عنه - 01:48:23

قيل له وبالله التوفيق ان المقصود اليه من معنى ذلك غير ما توهنته في نفسك وان معنى قوله بـ 01:48:38 باسم الله ابدا بتسمية الله وذكره قبل كل شيء او تسميتى او اقوم واقعد بتسمية الله وذكره لا انه يعني بـ 01:48:38 قوله بالله او اقرأ بالله فيكون قوله اقرب - 01:48:38

بالله او اقوم او اقعد بالله اولى بوجه الصواب في ذلك من قوله بـ 01:48:58 باسم الله. فان قال قائل فان كان الامر في ذلك على ما وصفت كيف قيل باسم الله وقد علمت ان الاسم اسم وان التسمية مصدر من قوله سمي - 01:48:58

قيل ان العرب قد تخرج المصادر مبهمة على اسماء مختلفة كـ 01:49:14 قولهم اكرمت فلانا كرامة وانما بناء مصدرى افعلت اذا اخرج على فعله الافعال وكـ 01:49:14 قولهم اهنت فلانا هوانا وكلمته كلاما وبناء مصدر فعلت - 01:49:14

ومن ذلك قوله اكفرا بعد رد الموت عني وبعد عطائك المئة ريتاعا. يريد اعطاءك ومنه قوله اآخر فان كان هذا البخل منك سجية لقدر كنت في طولي رجاءك اشعب - 01:49:37

ن يريد في اطالة رجاءك. ومنه قوله اآخر ان مصابكم رجلا اهدى السلام تحية ظلم. يريد اصابتكم. والشواهد في هذا المعنى تكثر فيما ذكرنا لمن وفق لفهمه نلاحظ هنا عبدالرزاق فائدة ان هو دى فائدة لغوية طبعا في المصادر في المصدر ان المصدر قد يكون على اكتر من وزن - 01:49:56

زي مثلاً لما قال اللي هو عطاء العطاء بمعنى الاعطاء تمام يبقى دي فائدة لغوية. الفائدة الثانية ان من منهج الطبرى الاختصار في الشواهد. لما قال والشواهد في هذا المعنى تكرر وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق - 01:50:21

لفهمه. يبقى هو ليس من قصده استيعاب الشواهد تحت آما ما يستشهد به. ابو سارة معنا ابو سارة؟ نعم يا شيخ. افضل افضل من اول فاذا كان الامر افضل. بسم الله الرحمن الرحيم - 01:50:36

فاذ كان الامر على ما وصفنا من اخراج العرب مصادر الافعال على غير بناء افعالها كثيرة. وكان تصديرها ايها على مخارج الاسماء موجوداً ماشياً فبینوا بذلك صواب ما قلنا من التأويل في قول القائل بسم الله ان معناه في ذلك عند ابتدائه في فعل او قول ابدأ بتسمية - 01:50:50

الله قبل فعلي او قبل قولي. وكذلك معنى قول القائل عند ابتدائه بتلاوة القرآن. بسم الله الرحمن الرحيم. انما معناه اقرأ مبتدأ بتسمية الله او ابتدأ قراءتي بتسمية الله فجعل الاسم مكان التسمية كما جعل الكلام مكان التكليم والاعطاء مكان الاعطاء. نلاحظ هنا يا شباب ان - 01:51:10

الخبر دائمًا اذا اذا ذكر مسألة وتوسيع فيها واستطرد يذكر خلاصتها. فلو احنا مثلاً اردنا ان نعرف ما هو قول الطبرى في البسمة. القول بدأ من اول فین في البسمة بدأ من صفحة مية وحداشر. احنا في صفحة مية وخمسة وعشرين. هو اختصر لك كل هذا في هذه الفقرة - 01:51:30

في هذه الفقرة ان معناه في ذلك عند ابتدائه في فعل ان آآ او قول آآ ابدأ بتسمية الله قبل فعلي او قبل قولي هذا او سط آآ تفسيره للبسمة. ماشي افضل. وبمثل الذي قلنا من التوسيع في ذلك روى الخبر عن عبد الله بن عباس حدثنا ابو قریب قال حدثنا عثمان - 01:51:47

وابن سعيد قال حدثنا بشير ابن عمارة قال حدثنا ابو روق عن الضحاك عن عبد الله ابن عباس قال اول ما نزل به جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم - 01:52:07

وقال يا محمد قل استعيذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قال قل بسم الله الرحمن الرحيم. قال ابن عباس بسم الله. يقول له جبريل يا محمد اقرأ بذكر الله رب وقم واقعد بذكر الله - 01:52:17

التأويل من ابن عباس ينبي عن صحة ما قلنا من انه مراد بقول القائل مفتتحاً قراءته ببسم الله الرحمن الرحيم. اقرأ بتسمية الله وذكره وافتتح القراءة بتسمية الله باسمائه الحسنى وصفاته العلى. ويوضح فساد قول من زعم ان معنى ذلك من قائله بالله الرحمن الرحيم اول - 01:52:32

كل شيء مع ان العبادة انما امرؤا ان يبدأوا عند فواتح امورهم بتسمية الله لا بالخبر عن عظمته وصفاته كالذي امرؤا به من التسمية على الذبائح والصيد. عند المطعم والمشرب وسائر افعالهم. فكذلك الذي - 01:52:52

امروا به من من تسميتها عند افتتاح تلاوة تنزيل الله وصدر رسائلهم وكتبهم ولا خلاف بين الجميع من علماء الامة ان قائلًا لو قال عند تزكيته بعض بهائم الانعام بالله ولم يقل بسم الله انه مخالف بتركه قيل انه مخالف - 01:53:07

تركه قيل بسم الله. وما سنة له عند التزكية من القول فقد علم بذلك انه لم يرد بقوله بسم الله بالله. كما قال الزاعم ان اسم الله في الله بسم الله الرحمن الرحيم هو الله. لان ذلك لو كان كما زعم لوجب ان يكون القائل عند تزكيته ذبيحته بالله. قائلًا ما سن له من القول على - 01:53:24

على الذبيحة. وفي اجماع الجميع على ان قائل ذلك تارك ما سن له من القول على ذبيحته اذ اذا لم يقل بسم الله دليل واضح على فساد مدعى من التأويل في قول القائل بسم الله ان انه مراد به بالله وان اسم الله هو الله. نلاحظ هنا يا شباب ان هو آآ خطأ يعني بعد ما ذكر - 01:53:44

قوله خطأ القول الآخر اللي هو فيه ان كلمة بسم الله يعني بالله. وذكر حجته على ذلك هنا بقى سيدرك مسألة مهمة تمام قال ايه؟ وليس هذا الموضع من مواضع الاكتثار في الابانة عن الاسم - 01:54:05

ها هو المسمى ام غيره؟ ام هو صفة له؟ فنطيل الكتاب بذلك. وانما هذا وانما هذا موضع آآ من مواضع عن الاسم المضاف الى الله جل وعز اهو اسم مصدر ام اهـو اسم مصدر بمعنى التسمية. هذا مهم جدا يا شباب ان الطبرى - 01:54:19

يعنى هو على علم بالمسائل التي تثار في الابواب. لكنه يقول لك هذا الذي نتكلـم فيه لا يستحق ان نستدعي فيه هذه المسألـة. لـانه لا يتـكلـم هل الاسم هو المـسمـى؟ لـأـ. هو يتـكلـم هنا عن الاسم المضاف للـه تـبارـك وـتعـالـى. هل هو اـسـم اـم - 01:54:39

مـصـدر فـلـذـكـ دـهـ فـيـهـ فـائـدـهـ اـنـ هـوـ لـاـ لـاـ يـسـطـرـدـ فـيـمـاـ هـوـ خـارـجـ عـنـ مـوـضـوـعـ الـكـتـابـ ماـشـيـ اـنـفـضـلـ يـاـ اـبـوـ سـارـةـ مـنـ اـوـلـ فـانـ قـالـ لـنـاـ قـائـلـ فـيـ بـيـتـ لـبـيـدـ بـنـ رـبـيـعـةـ اـلـىـ الـحـولـ ثـمـ اـسـمـ السـلـامـ عـلـيـكـمـ. وـمـنـ يـبـكـيـ حـوـلـ كـامـلـاـ فـقـدـ اـعـتـذـرـ. فـقـدـ - 01:54:57

مـقـدـمـ فـيـ الـعـلـمـ بـلـغـةـ الـعـرـبـ اـنـ مـعـنـيـ بـهـ. ثـمـ السـلـامـ عـلـيـكـمـ وـاـنـ اـسـمـ السـلـامـ هـوـ السـلـامـ. قـيـلـ لـهـ لـوـ لـوـ جـازـ ذـلـكـ وـصـحـ تـأـوـيـلـهـ فـيـهـ عـلـىـ مـاـ تـأـوـلـ لـجـازـ اـنـ يـقـالـ رـأـيـتـ اـسـمـ زـيـدـ وـاـكـلـتـ اـسـمـ الطـعـامـ وـشـرـبـتـ اـسـمـ الشـرـابـ. فـيـ اـجـمـاعـ جـمـيـعـ الـعـرـبـ عـلـىـ اـحـالـةـ ذـلـكـ مـاـ يـبـنـيـ عـنـ - 01:55:15

فـسـادـ تـأـوـيـلـ مـنـ تـأـوـلـ قـوـلـ لـبـيـدـ. ثـمـ اـسـمـ السـلـامـ عـلـيـكـمـ اـنـ اـرـادـ ثـمـ السـلـامـ عـلـيـهـ. فـيـهـ فـائـدـهـ يـاـ شـابـ اـنـ هـوـ يـذـكـرـ يـعـنـيـ اـحـيـاـنـاـ يـذـكـرـ اـقـوـالـ اـبـيـ عـبـيـدـةـ الـلـيـ هـوـ مـعـمـرـ اـبـنـ الـمـتـنـىـ وـلـاـ وـلـاـ يـعـنـيـ يـصـرـحـ - 01:55:35

فـهـوـ بـيـقـولـ لـوـ فـيـهـ وـاـحـدـ اـعـتـرـضـ عـلـيـنـاـ فـقـالـ اـنـ هـذـاـ بـيـتـ تـأـوـلـهـ مـقـدـمـ فـيـ الـعـلـمـ بـلـغـةـ الـعـرـبـ يـبـقـيـ هـذـاـ وـهـوـ بـيـقـولـ كـيـفـ تـأـتـيـ كـيـفـ تـقـوـلـ ذـلـكـ؟ فـبـدـأـ بـقـىـ هـوـ يـقـولـ قـبـيلـ لـهـ لـوـ جـازـ ذـلـكـ وـصـحـ تـأـوـيـلـهـ يـعـنـيـ هـوـ يـخـطـئـهـ هـنـاـ يـخـطـئـهـ هـذـاـ القـوـلـ عـلـىـ آـبـيـ عـبـيـدـةـ. قـالـ لـوـ جـازـهـ قـدـ يـصـرـحـ بـهـ وـلـكـنـ هـذـاـ يـعـنـيـ قـدـ يـصـرـحـ بـهـ وـقـدـ لـاـ يـصـرـحـ بـهـ. قـالـ لـوـ جـازـ ذـلـكـ وـصـحـ تـأـوـيـلـهـ فـيـهـ عـلـىـ مـاـ تـأـوـلـ - 01:56:05

لـاـ جـازـ اـنـ يـقـالـ رـأـيـتـ اـسـمـ زـيـدـ. وـاـكـلـتـ لـوـ جـعلـ اـنـ اـسـمـ مـمـكـنـ تـضـافـ وـتـحـذـفـ فـيـقـىـ مـعـنـىـ كـدـهـ اـنـ اـنـ بـدـلـ مـاـ اـقـوـلـ رـأـيـتـ زـيـدـ اـقـوـلـ اـسـمـ زـيـدـ. يـعـنـيـ لـوـ كـانـ اـسـمـ يـقـومـ مـقـامـ الـمـسـمـىـ يـبـقـىـ مـعـنـىـ ذـلـكـ اـنـ اـنـ مـمـكـنـ اـقـوـلـ رـأـيـتـ اـسـمـ زـيـدـ اوـ اـكـلـتـ اـسـمـ الطـعـامـ - 01:56:25 فـبـيـقـولـ اـنـ فـيـ وـفـيـ اـجـمـاعـ جـمـيـعـ الـعـرـبـ عـلـىـ اـحـالـةـ ذـلـكـ يـعـنـيـ مـنـعـ ذـلـكـ مـاـ يـبـنـيـ عـنـ فـسـادـ تـأـوـيـلـهـ. مـنـ تـأـوـلـ قـوـلـ لـبـيـدـ. يـبـقـيـ هـذـاـ يـؤـكـدـ اـيـهـ يـاـ شـابـ؟ اـنـ الـعـلـمـاءـ - 01:56:42

كـذـلـكـ يـخـتـلـفـونـ فـيـ تـفـسـيرـ الشـوـاهـدـ الشـعـرـيـ يـعـنـيـ هـوـ مـشـ بـسـ بـيـخـتـلـفـوـاـ فـيـ تـفـسـيرـ الـقـرـآنـ لـأـ الشـاهـدـ الشـعـرـيـ يـخـتـلـفـونـ فـيـهـ. مـمـكـنـ نـفـسـ الشـاهـدـ الشـعـرـيـ كـمـاـ نـفـسـ الـاـيـةـ يـمـكـنـ اـنـ يـحـتـجـ بـهـ آـكـلـ المـخـالـفـينـ - 01:56:52 كـذـلـكـ الشـاهـدـ الشـعـرـيـ يـحـتـجـ بـهـ المـخـالـفـ وـمـنـ اـيـهـ؟ وـغـيـرـهـ. فـيـهـ كـذـلـكـ الـخـطـأـ فـيـ تـفـسـيرـ الـاـشـعـارـ اوـ فـيـ شـرـحـ الـاـشـعـارـ. مـاـشـيـ اـنـفـضـلـ يـاـ قـبـيلـ لـهـ لـوـ جـزـ ذـلـكـ وـصـحـ تـأـوـيـلـهـ فـيـهـ عـلـىـ مـاـ تـأـوـلـ الـاـجـازـةـ اـنـ يـقـالـ رـأـيـتـ اـسـمـ زـيـدـ وـاـكـلـتـ اـسـمـ الطـعـامـ وـشـرـبـتـ اـسـمـ الشـرـابـ وـفـيـ اـجـمـاعـ جـمـيـعـ الـعـرـبـ عـلـىـ اـحـالـةـ ذـلـكـ مـاـ يـبـنـيـ عـنـ - 01:57:07

تـأـوـيـلـ اـيـهـ مـنـ تـأـوـلـ قـوـلـ لـبـيـدـ. ثـمـ اـسـمـ السـلـامـ عـلـيـكـمـ. اـنـ اـرـادـ ثـمـ السـلـامـ عـلـيـهـ. وـدـعـائـهـ اـنـ اـدـخـالـ اـسـمـ فـيـ ذـلـكـ وـاـضـافـتـهـ عـلـىـ السـلـامـ وـاـنـمـاـ جـزـىـ اـذـاـ وـاـنـمـاـ جـازـ اـذـاـ كـانـ اـسـمـ المـسـمـىـ هـوـ المـسـمـىـ بـعـيـنـهـ. وـيـسـأـلـ الـقـائـلـوـنـ قـوـلـ مـنـ حـكـيـمـاـ قـوـلـهـ هـذـاـ - 01:57:27 يـقـالـ لـهـمـ اـتـسـتـجـيـزـوـنـ فـيـ الـعـرـبـةـ اـنـ يـقـالـ اـكـلـتـ اـسـمـ الـعـسـلـ يـعـنـيـ بـذـلـكـ اـكـلـتـ الـعـسـلـ كـمـاـ جـازـ عـنـدـكـ اـسـمـ السـلـامـ عـلـيـكـ وـاـنـتـمـ تـرـيـدـوـنـ السـلـامـ فـانـ قـالـوـاـ نـعـمـ خـرـجـوـاـ مـنـ لـسـانـ الـعـرـبـ وـاجـازـوـاـ فـيـ لـغـتـهـ ماـ تـخـطـئـهـ جـمـيـعـ الـعـرـبـ فـيـ لـغـتـهـ. وـاـنـ قـالـوـاـ لـاـ سـئـلـوـاـ لـاـ فـرـقـ بـيـنـهـمـ فـلـنـ يـقـولـوـاـ - 01:57:47

فـيـ اـحـدـهـمـ قـوـلـاـ لـاـ لـزـمـ فـيـ الـاـخـرـ مـثـلـهـ. مـنـ مـنـهـجـ الـطـبـرـىـ يـاـ شـابـ الـلـازـمـ. وـالـلـازـمـ هـوـ مـاـ يـعـنـيـ اـهـ يـذـكـرـ لـبـيـانـ تـانـيـ خـطـأـ القـوـلـ زـيـ مـسـلـاـ بـالـظـبـطـ لـمـاـ وـاـحـدـ مـنـ الـمـرـجـيـةـ يـقـولـ كـلـ الـمـسـلـمـيـنـ فـيـ الـاـيـمـانـ سـوـاءـ. فـاـنـتـ تـرـيـدـ اـنـ تـلـزـمـهـ تـقـوـلـ لـهـ يـعـنـيـ اـيـمـانـ النـبـىـ صـلـىـ اللـهـ - 01:58:07

عـلـيـهـ وـسـلـمـ كـاـيـمـانـيـ آـاـلـمـ مـرـتـكـبـ كـبـيرـةـ. فـاـنـتـ تـلـزـمـهـ بـهـذـاـ. فـاـلـلـازـمـ يـذـكـرـ لـبـيـانـ فـسـادـ القـوـلـ. وـاـضـحـ؟ مـاـشـيـ فـانـ قـالـ لـنـاـ قـائـلـ فـمـاـ

معنى قول الاييد هذا عندك؟ قيل له يحتمل ذلك وجهين وكلاهما غير الذي قاله من حكينا قوله احدهم - 01:58:27

ان السلام اسم من اسماء الله. فجائز ان يكون لبید عنی بقوله ثم اسم السلام عليکما ثم الزم اسم الله وذکرہ بعد ذلك ودعا فکری والبكاء علي على وجه الاغراء فرفع الاسماء اذ اخر الحرف الذي يأتي بمعنى الاغراء وقد تفعل العرب ذلك اذا اخترت الاغراء وقد - 01:58:47

المغری به وان كانت قد تنصب وهو مؤخر ومن ذلك قول الشاعر يا ایها المائج دلوي دونك اني رأیت الناس يحمدونك فاغری بدونك وهي مؤخرة وانما معناه دونك دلوي. فكذلك قول لبید الى الحول ثم اسم السلام - 01:59:07

عليکما. يعني ثم عليکما اسم السلام. اي الزما ذکر الله. ودعا ذکری واللوجد بي. لأن من بکی حولا على امری میت فقط قد اعتذر فهذا احدهم وجهیه. والوجه الآخر منها ثم تسمیة الله عليکما كما يقول القائل للشیء للشیء يراه - 01:59:27

يعجبه اسم الله عليك. يعوذه بذلك من السوء فكانه قال ثم اسم الله عليکما من السوء. وكان الوجه الاول اشبه المعنیین بقول لبید. ويقال لمن وجه بیت لبید هذا الى ان معناه ثم السلام عليکما. اتری ما قلنا من هذین الوجهین جائز او احدهما - 01:59:47

او غير ما قلت فيه فان قال لا ایان مقداره من العلم بتصاریف وجوه کلام العرب واغنی خصمه عن مناظرته. وان قال قيل له فما برهانک على صحة ما ادعيت من التأویل انه الصواب دون الذي آذکرت ان محتمله من الوجه الذي - 02:00:07

تسلیمه لك ولا سیل الى ذلك. نلاحظ هنا هو اطال في الرد على هذا القول لماذا؟ لأنك حينما ترد على آذکرني شخص مقدم في يعني مثلا لو الامام احمد ضعف راویا وانت ترى ان غيره من العلماء وثقوه. فالامام احمد مقدم في الجرح والتعديل. فانت تحتاج ان تقيم ادلة - 02:00:27

قویة على قولك. فهو كذلك لكونه يرد على واحد من اشهر من آذکرنيهم من علماء اللغة وتکلموا في القرآن اللي هو ابی عبیدة اطال النفس فلذلك هو اطال النفس في بيان توجیه هذا البیت ورد عليه. ثم في الآخر قال يعني انا کلامی محتمل وانت کلامک محتمل. فما الذي يجعل احتمال - 02:00:47

اقوى من احتمالی. ماشي اتفضل واما الخبر. واما الخبر الذي حدثنا اسماعیل بن الفضل قال حدثنا ابراهیم بن العلاء بن الضحاک وهو يلقب زیریق قال حدثنا اسماعیل ابن عیاش عن اسماعیل ابن یحیی عن ابی علیکم عمن حدثه عن ابن مسعود ومسعیری ابن کدام عن عطیة - 02:01:07

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان عیسی ابی میریم اسلمته امه الى الكتاب لیعلمه فقال له المعلم اکتب باسمی فقال له عیسی وما باسم؟ فقال له المعلم ما ادری فقال له عیسی الباء بهاء الله والبسین ثناوہ والمیم مملکته - 02:01:27

واخشی ان يكون غلطا من المحدث. وان يكون اراد باء سین میم على سبیل ما یعلم المبتدأ من الصیبان في الكتاب ابی جاد. فغلط بذلك فوصله. فقال باسم لانه لا معنی لهذا التأویل اذا تلی. بسم الله الرحمن الرحيم - 02:01:47

على ما يتلوه القارئ في كتاب الله تعالى لاستحالة معناه عن المفهوم به عند جميع العرب واهل لسانها. اذ حمل تأویله على ذلك. هذا الحديث الذي ذکرہ حديث موضوع لا یثبت حديث باطل - 02:02:08

ولكن هو هو يعني الطبری احیانا یوجه یوجه الروایات الضعیفة. هذا کثیر في كتابه. ان تكون الروایة يعني فيها غلط واضح من الراوی او فيها ضعف واضح من الراوی. وهو مع ذلك یحاول ان یعني یفسر هذه الروایة بحیث لا تخالف قوله. لكن هذا الحديث لا یثبت حديث باطل - 02:02:21

يعني موجود في كتاب الموضوعات لابن الجوزی موجود في كتاب ابن عدی في الكامل. وكذلك في كتاب المجروحین لابن حبان كل هؤلاء من طريق ابراهیم بن العلاء. طیب اتفضل - 02:02:41

ندخل بقی في القول في ایه؟ آذکرني کلمة آذکر الله. طیب خلینا عاصم بعد از نک یا ابو سارة عاصم یرید ان یقرأ یا شیخ. بارک الله فيک. اتفضل یا عاصم - 02:02:53

سلام عليکم السلام ورحمة الله وبرکاته القول في تأویل قول الله جل ثناوہ وتقديست اسماء الله بعد از نک یا عاصم خلینا نزکر

يا شباب فايدة عشان تفهمها انت سريعة لانها ستقابلنا ان شاء الله. ذكرتها قبل ذلك للشباب في دروس الحديث - 02:03:03

احنا عندنا في الاسناد الاول يا شباب اللي هو صفحة مية وتسعة عشر اخر سطر عن اسماعيل ابن يحيى. تمام عن الاسماعيلي ابن يحيى عن من؟ عن ابن ابي مليكة. ابن ابي مليكة احد الثقات الحفاظ وهو مكثر وله آآ اصحاب ثقات. اول ما تجد الرواية عنه يعني ضعيف - 02:03:18

تبث في ترجمتي ستجد هذا الحديث في كتب المجرودين لابن حبان وكتابي الكامل لابن عدي وكتاب مذل اعتدال للذهبي وكتاب العقيل في الضعفاء. يعني اول ما راوي ثقة ثابت وروى عنه راوي ضعيف ابحث عن هذا الحديث في ترجمة الرواية في الكتب الضعيفة ستجد هذا الحديث من منكراته - 02:03:36

ماشي افضل اكمل يا عاصم قال ابو جعفر اما تأويل قول الله تعالى الله فانه على معنى ما روي لنا عن عبد الله ابن عباس هو الذي جاء له كل شيء ويعبد كل خلق. وذلك - 02:03:56

حدثنا قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمر فقال حدثنا ابو روق عن الضحاك عن عبد الله ابن عباس قال الله ذو الالوهية والعبودية خلقه اجمعين وان قال لنا قائل فهل لي ذلك في فعل وي فعل اصل كان منه نداء هذا الاسم - 02:04:07  
قيل اما سمعا من العرب فلا ولكن استدلالا. فان قال وما دل على ان الالوهية هي العبادة؟ وان الله هو المعبود وان له اصلا في فعل وي فعل لا تمانع بين العرب في الحكم لقول القائل يصف رجلا بعبادة ويطلب ما عند الله جل ذكره تتأله فلان في الصحة ولا خلاف - 02:04:25

ومن ذلك قول رؤبة ابن العجاج لله ذر الغانيات المدهي سبحن واسترجعنا من تأله يعني من تعبده وطلب الله وطلب قوم الله بعملي ولا شك ان التأله التفاعل من الله يأله وان معنى الهاه اذ نطق به عبد الله - 02:04:44

قد جاء منه مصدر يدل على ان العرب قد نطقوا منه بفاعل يفعل بغير زيادة. وذلك ما حدثنا به سفيان بن وكيع قال حدثنا ابي عن نافع ابن خبراء عن عمرو ابن زهران عن ابن عباس انه قرأ. ويَا بِرَبِّكَ وَهَتْكَ. قال عبادتك ويقول انه كان يعبد ولا يعبد. وحدثنا سفيان وقال حدثنا ابن عبيين - 02:05:04

عن عمرو بن دينار عن محمد بن عمرو بن الحسن عن ابن عباس ويدرك الهتك قال انما كان فرعون يعبد ولا يعبد كذلك كان ابن عباس يقرأها ومجاحد حدثنا الحسين ابن داود قال حدثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله ويدرك الهتك قال وعبادتك - 02:05:24

ولا شك ان الله على ما فسره ابن عباس ومجاحد مصدر من قول القائل سأله الله فلان الله كما يقال عبد الله فلان عبادة وعبر الرؤيا عبارة فقد بين قول ابن عباس ومجاحد هذا ان الله - 02:05:45

ابدا وان الالهة مصدره فان قال كان جائز ان يقال لمن عبد الله الاله على تأويل قول ابن عباس ومجاحد فكيف الواجب في ذلك ان يقال اذا اراد المخ - 02:06:01

الخبر عن استيصال الله ذلك على عبده. قيل اما الرواية فلا رواية به عندنا. ولكن الواجب على قياس ما جاء به الخبر عن رسول الله صلى الله وسلم. الذي حدثنا به اسماعيل ابن الفضل قال حدثنا ابراهيم ابن علاء قال حدثنا ابن عياش عن اسماعيل ابن يحيى. عن ابن ابي مليكة عن حدثه عن ابن مسعود - 02:06:15

يعني عطية العوفي عن ابي سعيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عيسى اسلمت امه الى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم اكتب الله قال له عيسى اتدري ما الله؟ الله الاله. ان يقال الله جل ثناؤه الله العبد والعبد الله. وان يكون قول القائل - 02:06:35  
الله من الكلام اصله الله هذا الحديث موضوعة فان قال وكيف يجوز ان يكون ذلك كذلك مع اختلاف لفظيهما قيل كما جاز ان يكون قوله لكنه هو الله ربى اصله لكن انا - 02:06:55

هو الله ربى كما قال الشاعر وترميتنى بالطرف اي انت مذنب وتقلينى لكن اياك لا اقلبي. يريد لكنا انا اياك حذف الهمزة من من انا فاللتقت نون نون انا ونونو لكن وهي ساكنة فادغمت في نونى انا فصارتا نونا مشددة فكذلك الله اصله الله - 02:07:13

اسقطت الهمزة التي هي فاء الاسم فالنفت اللام التي هي عين الاسم واللام الزائدة التي دخلت مع الالف الزائدة وهي ساكنة فاضغمت في الاخرى التي هي عين الاسم فصارتها في اللفظ لاما واحدة مشددة. كما وصفنا من قول الله لكنه الله ربى. ابو احمد هنا نلاحظ هنا طبعا هذا يدخل في - 02:07:34

تفسير الالفاظ تفسير كلمة الله لكن نلاحظ هنا ان الشاهد الشعري ليس لللفظ وانما للتركيب. ودي فائدة يا شباب. يعني ما سبق من الشواهد الشعرية كانت لللفظ آآ اي لفظ من الالفاظ التي تقدم الاستدلال لها من الشواهد الشعرية. لكن في هذا الاستدلال كان للتركيب - 02:07:54

يعني زي كلمة لكن لكنه والله ربى هو ذكر هنا الایه؟ لكن ايaky اللي هي لكن انا ايaky لا اقلبي. ببقى ده ايه؟ ببقى الشواهد الشعرية قد تأتي الاسلوب او لتركيب الكلام. ماشي افضل. القول في تأويل قوله تعالى الرحمن الرحيم. قال ابو جعفر واما الرحمن فهو فعلان من الرحمن والرحيم - 02:08:15

منه والعرب كثيرا ما تبني الاسماء من فعل يفعل وعلى فعلهم من غضب غضبان من ومن سكر سكران ومن عطش عطشان وكذلك قولهم من رحم. لأن فعل منه رحم يرحم - 02:08:35

وقيل رحيم وان كانت عين فعلا وان كانت عين فعل منه مكسورة لانه مدح ومن شأن العرب ان يحملوا ابنيه الاسماء اذا كان فيها مدح او ذم على فعال وان كانت عين - 02:08:53

منها مكسورة او مفتوحة كما قالوا من علم عالم وعليم ومن قدر قادر وقدير وليس ذلك منها بناء على افعالها لان البناء المنفعل يفعل وفعل يفعل فاعل. فلو كان الرحمن والرحيم خارجين على بناء افعالهما لكان صورتهما الراحم - 02:09:10

خلينا نشرح هذا. هو يريد ان يتكلم عن الرحمن الرحيم. هي معروفة ان هي من ايه؟ من رحم. فهو بقى يريد ان يتكلم هنا كيف جاءت هذه الصيغة تمام في يريد ان يتكلم عن انها صيغة مبالغة يعني. طبعا دي فائدة لغوية. الناس اللي يتسجل فائدة لغوية تسجل صفحة مية واربعة وعشرين ومية وخمسة وعشرين. ماشي. اتفضلي فان قال - 02:09:30

قائل فان قال قائل فاذا كان الرحمن والرحيم اسمين مشتقين من الرحمة فما وجه ذكره لذلك واحدهما مؤديا المعنى الاخر قيل له ليس الامر فينا كما ظننت بل لكل كلمة منها معنى لا تؤدي الاخرى منها عنها - 02:09:49

نعم هذه بقى فائدة يا شباب هذه تعتبر قاعدة ان لا يمكن ان يكون هناك لفظ في القرآن يستغني عنه. هو بيقول لأن القائل بيقول اذا ده كان كل منها من الرحمة وكل منها صيغة مبالغة. ببقى لماذا كرر فكانه يعني لأن الطبرى هنا يقول لا الاصل فيه ان ان يكون مؤسسا لا يكون مجرد تأكيد - 02:10:05

قال ليس الامر في ذلك كما ظننت بل لكل كلمة منها معنى لا تؤدي الاخرى منها عنها. يعني لا تكفي. تمام وان قال والمعنى الذي انفرد به كل واحدة منها فصارت احدهما غير مؤدية المعنى عن الاخرى. قيل اما من جهة العربية فلا تمانع بين اهل المعرفة بلغتهم - 02:10:25

العربي ان قول القيل الرحمن عن ابنيه الاسماء من فعل ويفعل اشد عدوا من قوله الرحيم ولا خلاف مع ذلك بينهم ان كل باسم كان له اصل في فعل ويفعل ثم كان عن اصله من فعل ويفعل اشد عدوا ان الموصوف به مفضل على الموصوف بالاسم - 02:10:47 المبنية على اصله من فعل اه فعل ويفعل اذا كانت التسمية به مدح او ذم. فهذا ما في قول القائل الرحمن من زيادة المعنى على قوله الرحيم في اللغة اما من جهة الاثر والخبر ففيه بين اهل التأويل اختلاف فحدثني السري ابن يحيى التميمي. قال حدثنا عثمان بن زفر قال سمعت العزرمية يقول - 02:11:07

قولوا الرحمن الرحيم. قال الرحمن بجميع الخلق الرحيم قال بالمؤمنين حدثنا اسماعيل ابن الفضل قال حدثنا ابراهيم ابن علاء قال حدثنا اسماعيل ابن عياش عن اسماعيل ابن يحيى عن ابن ابي مليكة عن من حدثه عن ابن مسعود ومسعد ابن كلاب عن عطية العوفي - 02:11:30

عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عيسى ابن مريم قال الرحمن رحمن الآخرة والدنيا والرحيم رحيم الآخرة

فهذان الخبران قد انبأ عن فرق ما بين تسوية الله جل ثنائه باسمه الذي هو الرحيم وتسميته باسمه الذي هو رحيم. واختلاف معناه الكلمتين وان اختلفا في معنى ذلك الفرق - 02:11:46

فدل احدهما على ان ذلك في الدنيا ودل الاخر على انه في الآخرة. فان قال فاي هذين التأويلين اولى عندك بالصحة؟ قيل لجميدهما عندنا في الصحة مخرج فلا وجه لقول قائل ايهما اولى بالصحة. وذلك ان المعنى الذي في تسمية الله بالرحيم دون الذي في تسميته بالرحيم. هو انه بالتسمية بالرحيم موصوف بعموم الرحمة - 02:12:05

خلقه وانه بالتسمية بالرحيم موصوف بخصوص الرحمة بعض خلقه. اما في كل الاحوال واما في بعض الاحوال فلا شك اذ كان ذلك كذلك ان ذلك الخصوص الذي في وصفه الرحيم لا يستحيل عن معناه في الدنيا كان ذلك او في الآخرة او فيهما جميما - 02:12:25  
نلاحظ هنا يا شباب ان هو قرر الاستدلال بالخبر اللي هو الخبر يعني باطل وخبر موضوع آآ في المرة الاولى لما ذكره كانت في صفحة في صفحة مية وعشرين. قال فاخشى ان يكون غلط من المحدث. يعني احتمل عنده ان الحديث يكون خطأ. وهو طبعا الحديث موضوع يعني لان - 02:12:41

اسماعيل ابن يحيى وهو يعني كذاب. متهم بالكذب وكذاب. والعلماء حكموا عليه بالبطلان ابن عدي وغيره. لاحظ ان هو كرهه مرة اخرى في صفحة مية ثلاثة وعشرين وقرروا مرة ثالثة في آآ صفحة - 02:12:57

في صفحة آآ مائة وستة وعشرين تمام اه وبنى عليه قال فهذان الخبران قد انبأ عن فرق ما بين تسمية الله جل ثناؤه باسمه الذي هو رحمن آآ الى اخره. فيبقى يتتبه - 02:13:11

لهذا ان هو قد يستدل بحديث ضعيف. تمام؟ الفائدة التي بعد ذلك شاب ان هو عنده محكم ان في فرق بين الرحمن والرحيم وان هذا ليس من مجرد التكريم او التأكيد - 02:13:25

لكن ما هو هذا الفرق فيه خلاف؟ يبقى احنا عرفنا هنا ان فيه فرق بينهما لكن ما هو هذا الفرق فيه خلاف؟ هو ذكر خلاصته قال آآ ان ذلك الخصوص الذي فيه وصف آآ في وصفه بالرحيم لا يستحيل من معناه في الدنيا كان ذلك او في الآخرة او فيهما آآ جميما - 02:13:36

يبقى هو قال خلاصة القول فيه قال ايه قال وذلك ان ما ان المعنى الذي في تسمية الله بالرحيم دون الذي في تسميته الرحيم هو ان هو انه بالتسمية بالرحيم لاحظ شباب ان هو - 02:13:55

اقول ان هذا اجتهاد. يعني الطبرى بيحاول الاول بيبحث عن اثر عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن الصحابة في تفسير الامر. اذا لم يجد فيحاول ان يجد شهد رأيه ويجمع الى ذلك كلام التابعين - 02:14:09

وقال وذلك ان المعنى الذي في في تسمية الله بالرحيم دون الذي في تسميته بالرحيم هو ان بالتسمية بالرحيم موصوف بعموم الرحمة جميع تمام؟ وانه بالتسمية بالرحيم موصوف بخصوص الرحمة بعد خلقه اما في كل الاحوال واما في بعض الالايات؟ الاحوال. دى الخلاصة. ماشي اتفضل - 02:14:23

اذ كان صحيحا ما قلنا من ذلك وكان الله جل ثناؤه قد خص عباده المؤمنين في عاجل الدنيا بما لطف لهم من توفيق اياهم لطاعته والايمان به وبرسله واتباع امره واجتنابه ومعاصيه مما خذل عنه من من اشرك به وكفر لاخذنا - 02:14:43

خذل مش خذل. لانه يتكلم عن توفيق الله. يبقى التوفيق امامه الخذلان. التشكييل هنا خطأ. المفروض خذل مما خذل عنه من اشرك به وكفر وخالف ما امر به وركب معاصيه وكان مع ذلك قد جعل جل ثناؤه ما اعد في اجل الآخرة في جنانه من النعيم - 02:14:59  
المقيم والفوز المبين لمن امن به من رحمته في الدنيا والآخرة مع ما قد ما عهم به والكفار في الدنيا من الافضال والاحسان الى جميعهم في في الرزق وتسخير السحاب بالغيث. واخراج النبات من الارض وصحة الاجسام والعقول. وسائل النعم التي لا تحصى. التي يشترك فيها المؤمنون والكافرون - 02:15:18

فربنا جل ثناؤه رحمن جميع خلقه في الدنيا والآخرة. ورحيم المؤمنين خاصة في الدنيا والآخرة. فاما الذي عم جميعهم به في الدنيا من رحمته فكان رحمنا لهم به كما ذكرنا مع نظره التي لا سبيل الى احصائها لاحد من خلقه. كما قال جل ثناؤه وان تعدوا نعمة الله لا

تحصوها. واما في الآخرة فالذى عم جميعا - 02:15:38

به فيها من رحمته فكان لهم رحманا. في تسويته بهم بين جميعهم جل ذكره في عدله وقضائه فلا يظلم احدا منهم مثقال ذرة. وان تك حسن يضاعفها ويؤدي كل نفس ما كسبت. فذلك معنى عمومه في الآخرة جميعهم برحمته. الذي كان به رحما في الآخرة. اما ما خص به المؤمنين في عاجل الدنيا من - 02:15:58

الذى كان به رحيمها لهم فيها. كما قال جل ذكره وكان بالمؤمنين رحيمها كما وصفنا من اللطف لهم في دينهم فخصهم به دون من خذله من اهل الكفر به. واما ما خصهم به في الآخرة فكانت به رحيمها لهم دون الكافرين - 02:16:18

هذا يؤكد ان التشكيل الاول كان خطأ لانه قال به دون من خذله. انما هو آآ في الاول قال خذل. لا شك انهم خذلوا هو يريد ان يثبت ان الله خذلهم. فالانسب هنا كلمة خذل وليس خذلت. ماشي. اتفضلي. وصفنا انفا مما اعد لهم دون غيرهم من العييم والكرامة التي - 02:16:33

يقصر عنها الاماني. واما القول الآخر في تأويله فهو ما حدثنا به ابو قریب قال حدثنا عثمان بن سعید قال حدثنا بشت ابن عمارة قال حدثنا ابو روق عن عبدالله بن عباس قال الرحمن الفعلان من الرحمة وهو من كلام العرب - 02:16:53

قال الرحمن الرحيم الرفيق الرفيق بمن احب ان يرحمه. والبعيد الشديد على من احب ان يعنف عليه. وكذلك اسماؤه كلها وهذا التأويل من ابن عباس يدل على ان الذي به ربنا رحمن هو الذي به رحيم. وان كان لقوله الرحمن من المعنى ما ليس لقوله الرحيم. لانه جعل معنى - 02:17:09

الرحمن بمعنى الرقيق على من رق عليه ومعنى الرحيم بمعنى الرفيق بمن رفق به والقول الذي رويناه في تأويل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكرناه عن العزرمي اشبه بتتأويله من هذا القول الذي رويناه عن ابن عباس العزرمي - 02:17:29

اشبه بتتأويله من من هذا القوي الذي رويناه عن ابن عباس وان كان هذا القول موافقا معناه معنى ذلك في ان للرحمن من من المعنى ما ليس للرحيم الرحيم تأويا غير تأويل الرحمن. والقول الثالث في تأويل ذلك ما حدثني به عمران القلاعي. قال حدثنا احد بن صالح قال حدثنا ابو الاذهري نصر بن عمرو - 02:17:45

من اهل فلسطين قال سمعت عطاء الخرساني يقول كان الرحمن فلما اخترع الرحمن من اسمه كان الرحمن الرحيم لاحظوا ان هو يبرر هنا يرجح القول اللي هو ذكره صفحة مية ستة وعشرين. اللي هو عن الازرمي. آآ ذكره اللي هو الرحمن بجميع الخلق - 02:18:05

الرحيم قال بالمؤمنين. هو رجح هذا عن الخبر المروي عن ابن عباس. طبعا لان الخبر المروي عن ابن عباس فيه انقطاع. فلذلك هو لم يعني ايه؟ لم يحزم وانما رواه لانه جاء في الباب - 02:18:25

اما القول الثالث بقى ذكر هو القول تمام. والذي اراد اتفضل. والذي روى ان شاء الله عطاء بقوله هذا ان الرحمن كان من اسماء الله التي لا يتسمى بها احد من خلقه. فلما تسمى - 02:18:38

الكذاب سلامة وهو اخترع الله اياه. يعني اقتطاعه من اسمائه نفسه. اخبر الله جل ثناؤه ان اسمه الرحمن الرحيم ليفصل بذلك لعباده اسمه من اسم ما من قد تسمى باسمائه. اذ كان لا يسمى احد لا يسمى احد الرحمن الرحيم. فيجمع له - 02:18:50

اسمان غيره جل ذكره. وانما يتسمى بعض خلقه اما رحيمها او يتسمى رحمانا. فاما رحمن رحيم فلم يجتمعما قط لاحد سواه ولا يجمعان لاحد غيره فكان معنى قوله عطاء هذا ان الله جل ثناؤه انما فصل بتكرير الرحيم عن الرحمن بين اسمه واسم غيره من خلقه - 02:19:08

اختلف معناهما او اتفقا والذي قال عطاء من ذلك غير فاسد المعنى. بل جائز ان يكون جلة نووي خص نفسه بالتسمية بهما معا مجتمعين اداته له من خلقه. ليعرف عباده - 02:19:28

بذكرهما مجموعين ان المقصود بذكرهما دون من سواه من خلقه مع ما في تأويل كل واحد منها من المعنى الذي ليس في الآخر منها. نلاحظ هنا يا شباب ان هو لما ذكر قول عطاء هذا شرح وجهه وهو الطبرى - 02:19:41

من اهم ما يفعله ان هو يشرح الاقوال المستغيرة. انتقد تستغرب يعني قول عطاء هذا اللي هو ايه اه كان الرحمن اه فلما اختزل الرحمن من اسمه كان الرحمن الرحيم. هذا قول قد صعب قد تستغربه. فهو شرح لك وجه هذا القول. يبقى هذا يدخل في ايه -

02:19:56

في منهج الطبرى في ذكر الاقوال ان هو قد يشرح الاقوال الایه ؟ المستغيرة. الامر الثاني ان هو ذكر ان كل قول من هذه الاقوال يعني له وجهه هنا بقى قال ايه ؟ وقد زعم بعض اهل الغباء ان العرب لاحظ ان هو يستعمل احيانا الشدة اهل الجهالة او اهل الغباء.

لحد دلوقتي يستعملها اربع مرات - 02:20:13

فهو قد يعني يعنف في العبارة اذا كان الخطأ بينا او القول بين الفساد. طيب استريج شوية يا عاصم انت معنا وقام اتفضل يا وئام وقد زعم بعض الغباء ان العرب كانت لا تعرف الرحمن. ولم يكن ذلك في لغتها. ولذلك قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم - 02:20:32

وما الرحمن انسجد لما تأمرنا ؟ انكارا منهم لهذا الاسم. فكانه كان محالا عنده ان ينكر اهل الشرك ما كانوا بصحته عالمين. او كانه لم يتلوا من كتاب الله قول الله الذين اتباههم الكتاب يعرفونه. يعني محمد صلى الله عليه وسلم. كما يعرفون ابناءهم وهم مع ذلك به مكذبون. ولنبوته زاحدون - 02:20:53

في علم بذلك انهم قد كانوا يدافعون حقيقة ما قد ثبت عندهم صحته. واستحکمت لديهم معرفته. وقد انشد لبعض الجاهلية الجلاء. الا ضرب تلك الفتاة هجينها الا غضب الرحمن ربي يمينها. وقال سالمة ابن جندل السعدي - 02:21:13

عجلتم علينا عجلتینا عليکم وما يشاء الرحمن يعقد ويطلق وقد زعم ايضا بعض من ضعفت معرفته بتأويل اهل التأويل وقلت روايته لاقوال السلف من اهل التفسير ان الرحمن مجازه ذو الرحمة والرحيم مجازه الراحم ثم قال - 02:21:30

يقدرون اللفظين من لفظ والمعنى واحد وذلك لاتساع الكلام عندهم. قال وقد فعلوا مثل ذلك فقالوا ندمان ونديم ثم استشهد ببيت برج ابن مسهر طبعا نلاحظ ان هو هذه الاقوال منقوله من ابي عبيدة معمر ابن المثنى في كتاب مجاز القرآن. يعني مجاز القرآن يعني القريب من فكرة تفسير القرآن - 02:21:46

طبعا هذه الایة مجاز وهكذا يعني تأويل هكذا. وهو يعني كان هذا الكتاب اصل عنده. استفاد منه وانتقد. واضح فهذا الكلام الذي يأتي نقد له نلاحظ ان هو استدل بالآيات الشعرية على امر - 02:22:06

وهو ليس هو اللفظ وليس الایه ؟ ولكن لرد القول الذي زعم ان اهل الجاهلية لم يكونوا يعرفون اسم الرحمن. فاتى بشعر من اهل الجاهلية ثم يعرفون اسم الرحمن قالوا وقد زعم ايضا بعض من ضعفت معرفته بتأويل اهل التأويل لاحظ ان هو اعظم مأخذ يأخذ على المفسرين من اللغويين كالفراء وابي عبيدة معمر ابن - 02:22:20

تم قلة علمهم بآثار السلف او اثار اهل التأويل اللي هم المفسرين. ده من اهم المأخذ. ده يعتبر اصل عنده في خطأ هؤلاء. ماشي اتفضل تاني بعد ازنك وقد زعم ايه ؟ بعض من ضعفت معرفته بتأويل اهل التأويل وقلت روايته لاقوال السلف من اهل التفسير ان الرحمن مجازه ذو الرحمة والرحيم مجازه الراحم - 02:22:43

ثم قال قد يقدرون اللفظين من لفظ والمعنى واحد. وذلك لاتساع الكلام عندهم. قال وقد فعلوا مثل ذلك فقالوا زمان ونديم ثم استشهد ببيت برج بن مسهر طائي - 02:23:04

وندمان يزيد الكأس طيبا سقيت وقد تغورت النجوم. واستشهدت ابيات نظائره له في النديم والندمان. فرق بين معنى الرحمن والرحيم في التأويل قوله الرحمن ذو الرحمة والرحيم الراحم. وان كان قد ترك بيان تأويل معنيهما على صحته ثم مثل ذلك باللغظين يأتيان بمعنى واحد - 02:23:18

فعاد الى ما قد جعله بمعنيين فجعله مثلا ما هو بمعنى واحد. مع اختلاف الالفاظ. ولا شك ان ذا الرحمة هو الذي قد ثبت ان له الرحمة وصح ان له صفة وان الراحم هو الموصوف بانه سيرحم. او قد رحم فانقضى ذلك منه او هو فيه. ولا دلالة فيه حينئذ ان الرحمة له صفة كالدلالة - 02:23:38

دالة على انها له صفة. اذا وصف بانه ذو الرحمة فاين معنى الرحمن الرحيم على تأويله من معنى الكلمتين تأثيان مقدرتين من لفظ واحد باختلاف الفاظ واتفاق المعاني. ولكن القول اذا كان على غير اصل معتمد عليه كان واضحًا عواره. نلاحظ هنا يبقى هو خطأ هذا القول 02:23:58 احنا بيقى احنا

احنا لازم نعرف يا شباب ما هو القول يعني نفهم القول الذي خطأه قبل ان نعرف ما هو الوجه الذي خطأه به؟ الوجه هنا طبعا لاحظ ان هو قال شف الدقة لم يقل اهل الغباء ولا كذا لأنه ليس 02:24:18

من اهل الغباء. وانما يعني وصفه بصفة فيها غمز. ما هي هذه الصفة؟ وقد زعم ايضا بعض من ضعفت يعني هو هو بين الایه؟ بين هناك اكتر من زعم. الزعم الاول ان العرب لم تكن تعرف الرحمن. اسم الرحمن. رد عليهم ووصفهم بالغباء 02:24:31 تمام آآ والزعم الآخر قد زعم ايضا بعض من ضعفت معرفته بتأويل اهل التأويل. يعني هو آآ ضعيف في العلم بتأويل اللي هو بما اثر عن الصحابة والتابعين في تأويل تفسير القرآن. وهذا يعتبر كما قلت لكم اعظم ما اخذ عليه. قال وقلت روایته لاقوال السلف من اهل التفسير. يعني هو ما عندوش خبرة 02:24:49

زعم ايه بقى ان الرحمن مجازه ذو الرحمة؟ كلمة المجاز يعني تأويله او معناه او تفسيره وهذا هذا معنى المجاز عند ابي عبيدة. ابو عبيدة كلمة المجاز عنده ليس معناها تقسيم الكلام الى حقيقة ومجازاً. معناها ما يجوز يعني في اللغة يعني 02:25:10 قال ان الرحمن مجازه ذو آآ ذو الرحمة والرحيم مجازه الراحم. خلاص كده؟ ثم قال قد يقدرون يعني العرب اللفظين من لفظ من لفظ والمعنى واحد وذلك لاتساع الكلام عندهم. طبعا ده يخالف ما ذكره مين؟ ما ذكره الطبرى. ثم ذكر شواهد. قال واستشهد بآيات كذا يبقى هو يعرف قوله ويعرف حجته 02:25:26

تمام؟ فهو بيكى؟ الطبرى قال ولا شك ان ذا الرحمة هو الذي قد ثبت ان له الرحمة. وصح ان انها له صفة وان الرحيم هو الموت بانه سيرحم. تمام؟ او قد رحمك فانقضى. يعني هنا ده رد الطبرى 02:25:48 او هو فيه ولا دالة فيه حينئذ ان الرحمة له صفة؟ وكالدالة على انها له صفة اذا وصف بانه ذو الرحمة فاين معنى الرحمن؟ الرحيم على تأويله من معنى الكلمتين تأثيان مقدرتين من لفظ واحد باختلاف الالفاظ 02:26:04

وأتفاق المعاني. يعني هو عايز يقول هذا الذي زعمه مجاز وتفريق بينهما ان هذا بمعنى آآ الرحيم بمعنى الراحم. والرحمن بمعنى ذو الرحمة بيكى هذا بعيد يعني تفسير هذا بعيد. ثم ذكر بقى قاعدة. ولكن القول اذا كان على غير اصل معتمد 02:26:23 اصل معتمد عليه كان واضحًا عواره. يعني يريد ان يقول انه ليس عنده مستند لا من لسان العرب ولا من الاثر واضح كده؟ يبقى هو رد هذا القول. وان قال قائل ده بقى آآ اعتراض جديد. اتفضل. وان قال لنا قائل ولم قدم اسم الله الذي هو الله على اسمه الذي هو الرحمن 02:26:41

واسمه الذي هو الرحمن وعلى اسمه الذي هو الرحيم. قيل لان من شأن العرب اذا ارادوا الخبر عن مخبر عنه ان يقدموا اسمه ثم يتبعوه صفاته ونوعته. وهذا هو الواجب في الحكم ان يكون الاسم مقدما قبل نعته وصفته. ليعلم السامع الخبر عن من الخبر. هذه فائدة لغوية. يعني لما هو قال لماذا قال الله وبعدين 02:26:59

الرحمن الرحيم. قال لان من شأن العرب اذا ارادوا الخبر عن مخبر عنه ان يقدموا اسمه تمام كده؟ ثم يتبعه بالصفات. يبقى دى قاعدة شباب مهمة جدا. جاء محمد رسول الله وآآ مصطفاه وهو العاقد 02:27:19

وكذا يبقى انا ابدأ الاول بالاسم. وبعد كده اذكر الایه؟ الصفات. يبقى دى فائدة شباب لغوية. اتفضل من شأن العرب اذا ارادوا الخبر عن مخبر ان يقدموا اسمه ثم يتبعوه صفاته ونوعته وهذا هو الواجب في الحكم ان يكون الاسم مقدما قبل نعته وصفته ليعلم السامع 02:27:37

سامع الخبر عن من الخبر. فاذا كان ذلك او كان لله ليعلم السامع الخبر عن من الخبر. يعني الذي يسمع الخبر عارف من عن من الخبر يعني ماشي اتفضل فاذا كان برضه اللي جاي ده شباب مهم جدا 02:27:53 فاحنا يعني مش محتاج ان انا اقول لكم انكم انتم تسجلوه كفوائد. فاذا كان ذلك كذلك وكان لله جل ذكره اسماء قد حرم على خلقه

اسماء الله - 02:28:09

اسماء الله - 02:28:09

ونحو ذلك يسجل هذه الفائدة. ماشي اتفضل يا وئام. فاذ كان ذلك كذلك وكان لله جل ذكره اسماء قد حرم على خلقه ان يتسموا بها خص بها نفسه دونهم ذلك مثل الله والرحمن والخالق. واسماء اباح لهم ان يسمى بعضهم بعضها. وذلك كالرحيم والسميع والبصير والكريم وما اشبه ذلك من الاسماء. كان الواحب - 02:28:29

والكريم وما اشبه ذلك من الاسماء. كان الواجب - 02:28:29

ان تقدم اسماؤه التي هي له خاصة دون جميع خلقه. ليعرف السامع ذلك من توجه اليه الحمد والتمجيد. ثم يتبع ذلك باسمائه التي قد تسمى بها غيره. بعد علم المخاطب او السامع من توجه اليه ما يتلو ذلك من المعاني - 02:28:49

تسمى بها غيره. بعد علم المخاطب او السامع من توجهه اليه ما يتلو ذلك من المعانى - 02:28:49

فببدأ الله جل ذكره باسمه الذي هو الله لأن الالوهية ليست لغيره جل ثناوه من وجه من الوجوه. لا من جهة التسمى به ولا من جهة المعنى وذلك ان قد بینا - 02:29:05

المعنى وذلك ان قد بینا - 02:29:05

ان معنى الله جل ثناؤه معنى المعبود. ولا معبود غيره جل ثناؤه. وان التسمى به قد حرمه الله جل ثناؤه. وان قصد المتسمى بهما قصد ما قصد المتسمى بسعید وهو شقی وبحسن وهو قبیح. اولا ترى ان الله جل ثناؤه قال في غير آية من كتابه الله مع الله فاستجب -

02:29:15

هل هل الله او الله تسمى به غير الله؟ نعم لكنه بغير حق - 02:29:52

هل هل الله او الله تسمى به غير الله؟ نعم لكنه بغير حق - 02:29:52

تسمية النبي صلی الله علیہ وسلم پانہ - 02:30:05

رَحِيمٌ أَوْ مِثْلًا أَشْدَاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءٌ بِيَنْهُمْ هَذَا اسْمٌ بِحَقِّ تَامٍ؟ اتَّفْضَلُ وَقَالَ تَعَالَى فِي خَصْوَصِهِ نَفْسَهُ بِاللَّهِ وَبِالرَّحْمَنِ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْاِسْمَ الْحَسَنِي. ثُمَّ سِنْ ذَلِكَ بِاسْمِهِ الَّذِي هُوَ الرَّحْمَنُ اذْ كَانَ قَدْ مَنَعَ - 02:30:15

أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى. ثم سُن ذلك باسمه الذي هو الرحمن أذ كان قد منع - 15: 30- 02: 30

ايضا خلقه التسمى به. وان كان من خلقه من قد يستحق تسميته ببعض معانيه وذلك انه قد يجوز وصف كثير ممن هو دون الله من خلقه ببعض صفات الرحمة. وغير - 02:30:32

02:30:32 - خلقه بعض صفات الرحمة. وغير -

ان يستحق بعض الالوهة احد دونه. فلذلك جاء الرحمن ثانيا لاسمه الذي هو الله. هذه فوائد نفيسة جدا يا شباب. يعني هذه الفوائد دقيقة. ان هو الله لانه ليس لاحد من الخلق آآ من هذا الاسم اي اي جزء. ليس له لكن الرحمة فيه معنـ.. آآ الله هو - 02:30:42

دقيقة. ان هو الله لانه ليس واحد من الخلة آآ من هذا الاسم اى، اى، حزء. ليس، له لكن الرحمة فيه معن .. آآ الله، هو - 02:30:42

كما، الامر على، ما وصفنا واقعاً وواقع موت الاسماء - 02:31:02

02:31:02 كأن الامر على ما وصفنا واقعا وواقع موت الاسماء -

اللواتي هن توابعها بعد تقدم الاسماء عليها. فهذا وجه تقديم اسم الله الذي هو الله على اسمه الذي هو الرحمن. واسمه الذي واسمه الذي هو الرحمن باسمه الذي هو الرحيم. وقد كان الحسن البصري يقول في الرحمن مثل ما قلنا انه من اسماء الله التي منعت تسمى بها العاد - 02:31:14

02:31:14 - العياد - بها

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا حماد بن مسعدة عن عوف عن الحسن قال الرحمن اسم ممنوع. مع ان في اجماع الامة من منع التسمي به جميع الناس ما يغنى، عن استشهاد - 02:31:32

التسمى، به حمّع الناس، ما يغنى، عن استشهاد - 32:31:02

على صحة ما قلنا في ذلك بقول الحسن وغيره. نلاحظ هنا أن ذكر للحجاج يعني عنده مراتب الاحتجاج. إن الاجماع هو من قوا، واحد وهو بيقول، في، إن - 02:31:42

02:31:42 - آن و یک واحد من همچویان

آآ مع ان في اجماع الامة من آآ من منع التسمي به جميع الناس ما يغنى عن الاستشهاد على صحة ما قلنا في ذلك بقول الحسن وغيره.  
يعنى، هو برع، ان الاحماء اقوء، حجة ولكنها مع ذلك يذكر من ثبت عنه هذا القول، - 02:31:55

يعنى هو بي ان الاحماء اقوى حجة ولكنه مع ذلك يذكر من ثبت عنه هذا القول - 02:31:55

طيب بارك الله فيكم يا شباب. خلينا نكتفي اليوم بثلاث ساعات. بارك الله فيكم وجزاكم الله خيرا. لو تكرمتم كل واحد يعني يستخرج الفوائد كلها. لا تعتمد على غيرك حتى وان كنت انت تختص بباب لكن لا تفرط في اي فائدة - [02:32:11](#)

الامر اللي بعد ذلك بعد ما ننهي مثلا خلينا بعد ما ننهي سورة الفاتحة. كل واحد عنده فائدة ولو حتى فائدة واحدة جمعها آآ يمكن ان يجعلها في مجموعة المدارسة - [02:32:25](#)

الله فيكم وجزاكم الله خيرا. اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا. اللهم زدنا علما وفقهنا في الدين. اللهم صل على عبادك ونبيك محمد. اللهم صل على محمد وعلى محمد كما صليت على ال ابراهيم انك حميد مجید. اللهم بارك على محمد وعلى ال محمد كما باركت على ال ابراهيم انك حميد مجید. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته - [02:32:39](#)

- [02:32:59](#)