mroftalp htehaB ni knil muideM

درس فجر الأربعاء 92/6/0441 هـ الشيخ عبدالرحمن بن ناصر البراك

عبدالرحمن البراك

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم. اعوذ بالله من هل اتاك حديث موسى ناداه ربه بالوادي المقدس نعم اذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى. اذهب الى فرعون ابن عطاه. حلقتها. كما قرأ - 00:00:00

واهديك الى ربك وتخشى. فاراه الاية الكبرى فكذب وعصى ثم ادبر يسعى. فحشر فنادى قال انا ربكم الاعلى فاخذها الله نكال الاخرة والاولى. ان في ذلك لعبرة لمن يخشى. اانتم - 00:00:47

هم اشد خلقا ام السماء بناء؟ رفع سمكا فسواها واغطش ليلها واخرج ضحاها. والارض بعد كذلك دحاها. اخرج منها ماءها ومرعاها. والجبال ارساها متاعا لكم ولانعامكم لا اله الا الله - 00:01:08

يقول الله لنبيه هل اتاك حديث موسى يعني قد اتاك خبر موسى عليه السلام وقد جاءه خبر موسى في في سبل عديدة وموسى له قصص عديدة ومنها قصته في بداية ارساله عندما ناداه ربه - 00:01:39

عندما رأى نارا وقال لاهلهم كثوا كما جاء في سورة طه والنمل والقصص هل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى. قال بعض المفسرين طوى هذا اسم الوادي - 00:02:16

اذهب الى فرعون هذه بداية ارسال موسى اذهب الى فرعون انه طغى وقل هل لك الى ان تزكى وهذا اسلوب يعني تلطف وهذا يشهد له قوله تعالى فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى. وهنا قال - 00:02:43

هلأ الله سبحانه وتعالى ناداه ربه اذهب الى فقل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتغشى فاراه الاية الكبرى والاية الكبرى من ايات موسى هي العصا فاراه الاية الكبرى فكذب وعصى - 00:03:12

ثم ادبر يسعى فحشر فنادى فقال انا ربكم الاعلى. اي طغيان فوق هذا الطغيان الاية الاخرى يقول يا ايها الملأ ما علمت لكم من اله غيري قال الله فاخذه الله اخذه وانتقم منه - 00:03:39

والقاه في في اليم هو وجنوده فاخذه الله نكال الاخرة والاولى الى مكان الاخرة يعني التي هي القيامة في اليوم الاخر والاولى الدنيا اخذه الله وعاقبه بالعقوبتين عقوبة الدنيا والاخرة - 00:04:01

وقيل اعاهده الله نكال على الكلمتين الكلمة الاولى وهي قوله انا ربكم الاعلى والاخرى ما لكم من اله غيري اخذه الله انتقم منه واهانه واذله واتباعه وجنوده اللعنة واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة - 00:04:26

ويوم القيامة هم من المقبوحين قال الله ان في ذلك لعبرة في في قصة موسى وفي اخذ الله لفرعون عبرة لمن يخشى الله ويخاف ويخاف عذابه يا معتبر وفيها تذكير لمن له عقل - 00:05:02

ان في ذلك لعبرة لمن قال الله اانتم اشد خلطا ام السماء هذا رجع الى موظوع اول الشورى في شأن البعث وفي هذا يذكر الله شيئا من ادلة وقوع البعث وامكانه - 00:05:38

ها انتم اشد خوطا ام السماء والله الذي خلق السماوات والارض قادر على ان يبعث الاموات من قبورهم ويعيدوا ويعيدهم كما بدأ انتم اشد خلقا يشبه قوله تعالى لخلق السماوات والارض اكبر من خلق الناس - 00:06:01

ويشبه قوله ولم يعي بخلقهن بقادر على ان يحيي الموتى انتم اشد خلقا ام السماء بناها ورفع السمكة فسواها واغطش ليلها واخرج

ضحاها والارض بعد ذلك دحاها اخرج منها ماءها - 00:06:23
والجبال اوساها متاعا لكم ولانعامكم كل هذا من اجل منافع العباد متاع لكم ولانعامكم فجعل الله الارض فراشا للعباد ومهدها وجعل فيها سبلا انزل من السماء ماء فاخرج للعبادي الارزاق - 00:06:42
انزل من السماء ما انفقد الوانها خلق السماوات والارض والجبال هذا داخل في ضمن الاستدلال على امكان البعث ردا على المكذبين نعم يا محمد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه - 00:07:13
اجمعين. قال الشيخ عبدالرحمن السدي رحمه الله تعالى في تفسير قول الله تعالى هل اتاك حديث موسى الايات يقول الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم هل اتاك حديث موسى وهذا الاستفهام؟ عن امر عظيم متحقق وقوعه اي - 00:08:14
هل اتاك حديثه؟ اذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى. وهو المحل. يقول هذا الاستفهام ايش هو؟ احسن الله اليك وهذا الاستفهام. عن امر عظيم متحقق وقوعه. اي هل اتاك حديث - 00:08:47
فقوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر وقد اتاه حديث في في مواقع من القرآن كما تقدم نعم اذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى. وهو المحل الذي كلمه الله فيه - 00:09:10
امتن عليه بالرسالة وابتعثه بالوحي واجتباه فقال له اذهب الى فرعون اي اي فانه اي فانه عن طغيانه. هل هو. اي فانه عن طغيان وشركه وعصيانه بقول لين وخطاب لطيف لعله يتذكر او يخشع. فقال - 00:09:39
هل لك الى ان تزكى؟ اي هل لك في خصلة حميدة ومحمدة جميلة؟ يتنافس فيها اولو الالباب وهي ان تزكي نفسك وتطهرها من دنس الكفر والطغيان من الايمان والعمل الصالح واهديك الى ربك اي ادلك عليه وابين لك - 00:10:11
واقع رضا من مواقع سخطه. فتخشى الله اذا علمت الصراط المستقيم امتنع فرعون مما دعاه اليه موسى فاراه الاية الكبرى اي جنس الاية الكبرى فلا ينافي تعدد تعددها فالقى صار فاذا هي ثعبان مبين - 00:10:41
ونزى يده فاذا هي بيضاء للناظرين فكذب بالحق وعصى الامر ثم ادبر يسعى ان يجتهدوا في مبارزة الحق ومحاربة وحشر جنوده اي جمعهم فنادى فقال لهم انا ربكم الاعلى. فاذانوا له واقروا - 00:11:10
باطنه حين استخفهم فاخذه الله نكال الاخرة والاولى. اي جعل الله عقوبته دليلا فجرا ومبينة لعقوبة الدنيا والاخرة. ان في ذلك لعبرة لمن يخشى. فان من يخشى الله والذي ينتفع بالايات والعبر. فاذا رأى عقوبة فرعون عرف آآ - 00:11:37
عرف ان من تكبر وعصى وبارز الملك الاعلى يعاق يعاقبه في الدنيا والاخرة واما من واما من ترحلت خشية الله من قلبه. فلو جاءته كل اية لم يؤمن بها قال الله تعالى انتم اشد خلقنا مثلما بناها الايات - 00:12:07
اقول هذا مبينا دليلا واضحا لمنكري البعث. ومستبعدي اعادة الله للاجساد. انتم ايها البشر اشد خلقا ام السماء ذات الجرم العظيم؟ والخلق القوي والارتفاع الباهر بناها الله اي اي جرمها وصورتها. فسواها باحكام واتقان. يحير العقول - 00:12:36
هنا ويذهل الالباب. الله اكبر ولكن مع مع الالف والاعتياد يضعف الاعتبار. يعني الشيء اذا تكرر على النفس ما يثير عنده اهتمام والتعجب والاستعظام فهذه الايات المشهودة السماوات والارض ايات عظيمة. وكذلك الليل والنهار - 00:13:06
ولكن بسبب دوام المشاهدة وتكرر الحركة لا يكون هناك تذكر الا لمن يتفكر ولهذا اثني الله على اولي الالباب الذين يتفكرون في خلق السماوات والارض نعم الله يهديك واغدش ليلها اي اظلمه فامت الظلمة جميع ارجاء السماء. فاظلم وجه الارض واخرج ضحاها - 00:13:41
يظهر فيه النور العظيم حين اتى بالشمس انتشر الناس في مصالح دينهم ودنياهم الارض بعد ذلك اي بعد خلق السماء دحاها. اي اودى فيها منافعها وفسر ذلك بقوله اخرج منها ماءها ومرعاها والجبال ارساها - 00:14:26
هيثبتها بالارض اي ثبتها في اي ثبتها بالارض هي الارض بعد خلق السماء الارض بعد خلق السماء واما خلق نفس الارض ومتقدم على خلق السماء كما قال تعالى ولانكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين. وتجعلون له عداد ذلك رب العالمين الى ان قال - 00:14:52
مستوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارظ اتيا طواء او كرها اتينا طائعين فقضاهن سبع سماوات الذي خلق السماوات العظام

وما فيها من الانوار والاجرام. والارض الغبرة الكثيفة وما فيها من ضروريات الخلق ومنافعهم - 00:15:37
لا بد ان يبعث الخلق المكلفين فيجازيهم باعمالهم. ومن من احسن فله الحسنى. ومن اساء فلا يلومن الا نفسه فاذا جاءت الطامة الكبرى احسنت يا اخوان الاربع القادم والخميس الاربعاء والخميس القادم - 00:16:08
اجازة ان شاء الله نعم بسم الله والحمد لله وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. قال الله تعالى ولا تتخذوا ايمانكم بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوق السوء بما صددتم عن سبيل الله. ولكم عذاب عظيم - 00:16:39
ولا تجعلوا من الايمان التي تحلفونها خديعة لمن حلفتم لهم. فتهلكوا بعد ان كنتم مرة ثانية الاية ولا التفسير؟ نعم اعيد الاية ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها وتذوق السوء بما صددت - 00:17:08
ما صددتم عن سبيل الله. ولكم عذاب عظيم. ولا تجعلوا من الايمان التي تحلفونها خديعة لمن لهم فتهلكوا بعد بعد ان كنتم امنين. كمن زلت قدمه بعد ثبوتها. وتذوقوا ما - 00:17:34
من العذاب في الدنيا بما تسببتم فيه من منع غيركم عن هذا الدين. لما رأوه منكم من الغدر ولكم في الاخرة عذاب عظيم. ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا انما عند الله هو خير لكم ان - 00:17:54
كنتم تعلمون ولا تنقضوا عهد الله لتستبدلوا مكانه عرضا قليلا من متاع الدنيا. انما عند والله من الثواب على الوفاء افضل لكم من هذا الثمن القليل. ان كنتم من اهل العلم فتدبروا الفرق بين خيري الدنيا - 00:18:14
الدنيا والاخرة ما عندكم ينفد وما عند الله باق. ولنجزين الذين صبروا اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ما عندكم من حطام الدنيا يذهب وما عند الله لكم من الرزق والثواب لا يزول - 00:18:34
ولنذيبن الذين تحملوا مشاق التكاليف. ومنها الوفاء بالعهد ثوابهم باحسن اعمالهم. فنعطيهم على ادناها كما نعطيهم على اعلاها تفضلا. من عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن لنحيينه حياة طيبة. ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون. من عمل عملا صالحا - 00:19:00
صالحا ذكرا كان ام انثى. وهو مؤمن بالله ورسوله. فلنحيينه في الدنيا حياة سعيدة مطمئنة ولو كان قليلا من المال ولنجزينهم في الاخرة ثوابهم باحسن ما عملوا في الدنيا. فاذا - 00:19:30
قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم. فاذا اردت ايها المؤمن ان تقرأ شيئا من القرآن فاستعذ بالله من شر الشيطان المطرود من رحمة الله قائلا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم - 00:19:50
انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون. انما سلطانه على الذين يتولونه الذين هم بي مشركون. ان الشيطان ليس له تسلط على المؤمنين بالله ورسوله. وعلى ربهم وحده - 00:20:10
انما تسلطه على الذين جعلوه معينا لهم واطاعوه. والذين هم بسبب طاعته مشركون بالله تعالى واذا بدل نعم يا محمد. نعم بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله - 00:20:30
قال شيخ الاسلام ابن القيم رحمه الله تعالى فصل فصل في كسر الطاغوت الثالث الذي وضعته الجهمية فصل في في كسر الطاغوت الثالث الثالث. الثالث. نعم نعم. في كسر الطاغوت الثالث الذي وضعته الجهمية لتعطيل حقائق الاسماء والصفات - 00:20:58
وهو الطاغوت المجاز هذا الطاغوت لهج به المتأخرون والتجأ اليه المعطلون. جعلوه جنة يترسون بها من سهام الراشقين ويصدون به عن حقائق الوحي المبين. يعني يزعمون اذا قيل لهم هذه الاية دلت على اثبات الصفات - 00:21:25
قالوا هذا المجاز وجعلها وسيلة لتحريف النصوص فعطلوا اولا نفوا يعني اصلوا اصلوا التعطيل. وزعموا ان العقل يدل على نفس الصفات فلما عارضتهم النصوص تأولوها. معتمدين على فكرة المجاز وجعلوا نصوص ثبات هي من قبيل المجاز - 00:21:50
اليد بمعنى القدرة والاستواء بمعنى الاستيلاء. والوجه بما هو بمعنى الذات. وكذا وكذا بهذه الطريقة فهذا ابن القيم تشنيعا عليهم وتشويه لمذهبهم يسمى ما تعلقوا من المجاز طاغوت والمجاز مصطلح لغوي عند علماء اللغة - 00:22:29
يقولون المجاز هو استعمال اللغو في غير موضع له. فاللفظ له معنى اصلي وهو الحقيقة. وله معنى واكثر العلماء على اثبات المجاز

في اللغة وهو اصطلاح ويقال لهم ساعة من الاصطلاح - 00:23:04
وذهب بعض اهل العلم الى يرحمك الله الى نفي المجازر. وانه ليس باللغة المجاز وان هذا شيء محدث وهذا هو الذي نركز عليه ابن القيم وهو ابطال المجاز. من اصله - 00:23:40
واذا بطل المجاز بطل الاحتجاج به. وبطلت الحجة المعطلة وتأويلاتهم. وهو في الحقيقة تأويلات تحريف لانه صرف للكلام عن ظاهره الى غيره بغير الحجة نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله فمنهم من يقول الحقيقة هي اللفظ المستعمل فيما وضع له اولا - 00:24:06
ومنهم من يقول الحقيقة هي المعنى الذي وضع له اللفظ اولا. والمجاز استعمال اللفظ فيما وضع له ثانيا فها هنا ثلاثة امور لفظ ومعنى واستعمال. فمنهم من جعل مورد التقسيم هو الاول ومنهم من جعله الثاني ومنهم من جعله الثالث - 00:24:42
والقائلون حقيقة اللفظ كذا ومجازه كذا يجعلون الحقيقة والمجاز من عوارض المعاني. فانهم اذا قالوا مثلا حقيقة الاسد هو الحيوان المفترس ومجازه الرجل الشجاع جعلوا الحقيقة والمجاز للمعاني لا للالفاظ - 00:25:02
واذا قالوا المجاز جعلوا جعلوا الحقيقة والمجاز للمعاني لا للالفاظ نعم واذا قالوا هذا الاستعمال حقيقة وهذا الاستعمال مجاز جعلوا ذلك من توابع الاستعمال. واذا قالوا هذا اللفظ وحقيقة في كذا مجاز في كذا جعلوا ذلك من عوارض الالفاظ وكثير منهم يوجد في يوجد في كلامه - 00:25:22
هذا وهذا. والمقصود انهم سواء قسموا اللفظ ومدلولها او او استعماله في مدلوله ضربوا بثلاثة امور احدها تعيين مورد التقسيم الثاني صحته بذكر ما يشترك فيه الاقسام وما لا ينفصل ويتميز به. فلا بد من ذكر المشترك والمميز ضرورة صحة التقسيم - 00:25:54
الثالث التزام الطرد والعكس. فان التقسيم من جنس التحديد اذا هو اذ هو مشتمل على القدر المشترك. والقدر المميز الفارق فان لم يضطرد التقسيم وينعكس والا كان تقسيما فاسدا فنقول تقسيمكم الالفاظ ومعانيها واستعمالها - 00:26:21
واستعمالها فيها الى حقيقة ومجاز. اما ان يكون عقليا او شرعيا او لغويا او اصطلاحيا والاقسام الثلاثة الاول باطلة فان العقل لا مدخل له في دلالة اللفظ وتخصيصه بالمعنى بالمعنى المدلول عليه حقيقة كان او مجازا - 00:26:45
فان دلالة اللفظ على معناه ليست كدلالة الانكسار على الفسق والانفعال على الفعل ولو كانت عقلية لما اختلفت باختلاف الامم ولا ما جهل احد معنى لفظ والشرع لم يرد بهذا التقسيم ولا دل عليه ولا اشار اليه - 00:27:09
واهل اللغة لم يصرح احد منهم بان العرب قسمت لغتها الى حقيقة ومجاز. صحيح انه ما ما قسموا ما قالوا هذي حقيقة وهذا مجاز لكنهم نطقوا بهذه الالفاظ وارادوا منها معاني - 00:27:27
مختلفة والذين تصدوا للغة العرب وتكلموا عنها من جهة الاعراب او من جهة دلالة الالفاظ هم الذين نظروا في استعمال اللفظ الواحد فقالوا ان هذا حقيقة وهذا مجاز النار اسم لذلك - 00:27:52
المعنى المعروف المحرق واذا قيل فيما يؤدي الى الى النار ان هناك كان هذا كان هذا معنى اخر كما قال سبحانه وتعالى الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا - 00:28:24
ما يأكلونه نارا وهو في الحقيقة سبب للنار واطفئ النار نعم ايها المصطلحات النحو نحن نقول هذا نحن نقول هذا نعم ولا قال احد من العرب قط هذا اللفظ حقيقة وهذا مجاز. صحيح ما قالوه. انهم استعملوه هكذا. نعم - 00:29:08
ولا يوجد في كلام من نقل لغتهم عنهم مشافهة ولا بواسطة ذلك. ولهذا لا يوجد في كلام الخليل وسيبويه والفراء وابي عمرو ابن العلاء والاصمعي وامثالهم. كما لم يوجد ذلك في كلام رجل واحد من الصحابة ولا من التابعين ولا تابعي التابعين - 00:29:55
ولا في كلام احد من الائمة الاربعة. وهذا الشافعي وكثرة مصنفاته ومباحثه مع محمد ابن الحسن. وغيره وغيره لا يوجد فيها ذكر المجاز البتة. وهذه رسالته التي هي كاصول الفقه لم ينطق فيها بالمجاز في موضع واحد - 00:30:15
وكلام الائمة مدون بحروفهم لم يحفظ عن احد منهم تقسيم اللغة الى حقيقة ومجاز. بل اول من عرف عنه في الاسلام انه نطق بلفظ

المجاز ابو عبيد معمر ابن معمر ابن المثنى - 00:30:35
ابو عبيدة. ابو عبيدة. ابو عبيدة معمر ابن المثنى. فانه صنف في تفسير القرآن كتابا مختصرا سماه مجاز القرآن وليس مراده به تقسيم الحقيقة فانه تفسير للفاظه بما هي موضوعة له. وانما عنا بالمجاز ما يعبر به عن اللفظ ويفسر به - 00:30:50
كما سمى غير كتابه معاني القرآن اي ما يعنى اي ما يعنى بالفاظه ويراد بها. وكما يسمى ابن جرير الطبري وغيره ذلك تأويلا وقد وقع في كلام احمد شيء من ذلك فانه قال في الرد على الجهمية فيما شكت فيه فيه من متشابه القرآن. واما قول - 00:31:15
انا معكم فهذا من مجاز اللغة. يقول الرجل للرجل سيجري عليك رزقك وانا مشتغل بك وفي نسخة واما قوله انني معكما اسمع وارى فهو جائز في اللغة يقول الرجل للرجل ساجري ساجري عليك رزقي - 00:31:38
سافعل بك خيرا. قلت مراد احمد ان هذا الاستعمال مما يجوز في اللغة. اي هو من جائز اللغة لا من ممتنعها ولم يرد بالمجاز ولم يرد بالمجاز انه ليس بحقيقة وانه يصح - 00:31:58
وهذا كما قال ابو عبيدة في تفسيره انه انه مجاز القرآن. ومراد احمد انه يجوز في اللغة ان يقول الواحد المعظم نفسه نحن فعلنا كذا فهذا مما يجوز في اللغة. ولم يرد ان في القرآن الفاظا استعملت في غير ما وضعت له. وانها تفهم - 00:32:15
منها خلاف حقائقها وقد تمسك بكلام احمد هذا من نسب اليه من مذهبي من نسب الى مذهبه. من نسب الى مذهبه ان في القرآن مجازا كالقاضي ابي يعلى وابن عقيل وابي الخطاب وغيرهم. ومنع اخرون من اصحابه ذلك كابي عبدالله ابن حامد. وابي - 00:32:35
حسن الجزائري وابي الفضل التميمي وكذلك اصحاب مالك مختلفون فكثير من متأخريهم يثبت في القرآن مجازا. واما المتقدمون كابن وهب واشهب وابن وابن القاسم فلا يعرف عنهم في ذلك لفظة واحدة. وقد صرح بنفي المجاز في القرآن محمد بن خوازما من خوازما داد البصري - 00:32:59
وغيره من المالكية وصرح بنفي داود بن علي الاصبهاني وابنه ابو بكر ومنذر ومنذر بن سعيد البلوطي وصنف في نفيه مصنفا. وبعض الناس يحكي في ذلك عن احمد روايتين. وقد انكرت طائفة ان يكون في اللغة مجاز - 00:33:22
كلية كابي اسحاق الاسفار الرائيني وغيرهم. وقوله له غور لم يفهمه كثير متأخرين. وظن ان النزاع لفظي وسنذكر ان مذهبه اسد واصح عقلا ولغة من مذهب اصحاب المجاز. وطائفة اخرى قالت في - 00:33:43
ذلك الجانب وادعت ان اكثر اللغة مجاز بل كلها. وهؤلاء اقبح قولا وابعد عن الصواب من قول من نفى المجاز بالكلية بل من نفاه اسعد بالصواب فصل واذا علم ان تقسيم الالفاظ الى حقيقة ومجاز ليس تقسيما شرعيا ولا عقليا ولا لغويا - 00:34:03
هو اصطلاح محض وهو اصطلاح حدث بعد القرون الثلاثة المفضلة بالنص وكان منشأه من جهة المعتزلة والجهمية ومن سلك طريقه من المتكلمين واشهر ضوابطهم قولهم ان الحقيقة هي اللفظ المستعمل فيما وضع له اولا. والمجاز هو اللفظ المستعمل في غير ما - 00:34:25
وضع له اولا. ثم زاد بعضهم الجهمية وكذا ليسوا هم هم المخترعون للمجاز. لكنهم هم استغلوا وزعموا ان مثلا النصوص التي تخالف مذهبهم قالوا هي مجال وليس كل ما يدعى انه مجاز يصح ان يقال انه مجاز - 00:34:48
المجال عند عند القائلين به يقولون وجلالة استعمال اللفظ في غيره بدليل فمن ادعى في لفظ انه مجاز فهو فانه يصف اللفظ عن معناه الاصل الى معنى اخر. فان كان لدليل فتأويله - 00:35:16
صحيح وان كان لغير دليل يوجب ذلك فهو تحريف. وهذا هو الواقع من المعطلة فحملهم نصوص صفات على المجاز لا حجة لهم فيه. الا الشبهات العقلية التي بنوا عليها مذهب التعطيل - 00:35:45
فاذا كانت باطلة بطل زعمهم وتأويلهم. جاء بطل تأويلهم نعم ثم زاد بعضهم في العرف الذي وقع به التخاطب لتدخل الحقائق الثلاثة وهي اللغوية والشرعية والعرفية. والكلام على ذلك من وجوه - 00:36:06
احدها ما تعنون بالوضع ما تعنون بالوضع سواء كانت اللغة توقيفية كما هو قول جمهور الناس او اصطلاحية كما هو قول ابي هاشم

الجبائي ومن تبعه اتعنون به جعل اللفظ دليلا على المعنى ام تعنون به غلبة استعمال - 00:36:37
لفظ في المعنى حتى تصير فيه اشهر من غيره. ام تعنون به مطلق الاستعمال ولو مرة واحدة في صورة واحدة كما قلتم من شرط كما قلتم من شرط مجاز الوضع فان الوضع في كلامكم يدور على هذه المعاني الثلاثة. وهذا كله انما يصح اذا علم ان - 00:36:57
العربية وضعت اولا لمعان ثم استعملت فيها. ثم وضعت لمعان اخرى بعد الوضع الاول. والاستعمال بعده والوضع الثاني والاستعمال بعده ولا تتم لكم دعوى المجاز الا بهذه المقامات الاربع. وليس معكم ولا مع غيركم - 00:37:18
سوى استعمال اللفظ في المعنى واما انهم وضعوه لمعنى ثم استعملوه فيه ثم وضعوه بعد ذلك لمعنى اخر. غير معناه الاول ثم استعملوه فيه. فدعوى ذلك قوله بلا علم وهو حرام في حق المخلوق. فكيف في كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم - 00:37:38
فمن يمكنه من بني ادم ان يثبت ذلك؟ وهذا لو امكن العلم به لم يكن له طريق الا الوحي وخبر الصادق المعلوم بالضرورة الصدق الوجه الثاني ان هذا انما يمكن دعواه اذا ثبت ان قوما من العقلاء اجتمعوا واصطلحوا على ان يسموا هذا بكذا - 00:37:59
وهذا بكذا. ثم ثم استعملوا تلك الالفاظ في تلك المعاني ثم بعد ذلك اجتمعوا وتواطؤوا على ان يستعملوا تلك الالفاظ بعينها في معنى في معان اخر غير المعاني الاول لعلاقة بينها وبينها - 00:38:20
وقالوا هذه الالفاظ حقيقة في تلك المعاني مجاز في هذه وهذا لا نعرف احد من العقلاء قاله قبل ابي هاشم الجبالي فانه زعم ان اللغات اصطلاحية وان اهل اللغة اصطلحوا على ذلك وهذه مجاهرة بالكذب وقول بلا علم. والذي يعرفه الناس استعمال هذه الالفاظ في - 00:38:37
المفهومة منها الوجه الثالث ان قولكم الحقيقة هي اللفظ المستعمل في موضوعه يلزم منه انتفاء كونه حقيقة قبل الاستعمار وليس بمجاز فتكون الالفاظ قبل استعمالها لا حقيقة ولا مجازا هذا وانا وان التزموه فانه مستلزم لاصل فاسد ومستلزم لامر فاسد. اما الاصل الفاسد فهو ان - 00:39:01
اننا ها هنا وضعنا سابقا فهو انان فهو ان ها هنا اما الاصل الفاسد فهو فهو ان ها هنا وضعا سابقا على الاستعمال. ثم طرأ عليه الاستعمال فصار باعتباره حقيقة ومجازا - 00:39:31
وهذا مما لا سبيل الى العلم به كما تقدم ولا يعرف تجرد هذه الالفاظ عن الاستعمال. بل تجردها عن الاستعمال محال وهو كتجرد الحركة عن المتحرك نعم انما تتجرد في الذهن وهي حينئذ ليست الفاظا وانما هي تقدر الفاظا لا حكم لها. وثبوتها في الرسم مسبوق - 00:39:50
قم بالنطق بها فان الخط يستلزم اللفظ من غير عكس واما استلزامه للامر الفاسد فانه اذا تجرد الوضع عن الاستعمال جاز ان يوضع للمعنى الثاني من غير ان يستعمل فهي معناه الاول. وحينئذ فيكون مجازا لا حقيقة له. فاذا - 00:40:13
هي اللفظ المستعمل في موضوعه. وقد نقل عنه الى مجازه. وهل هذا الا نوع من الكهانة الباطلة؟ اللهم ان يأتي وحي بذلك فيجيب فيجب المصير اليه الوجه الرابع نعم يا محمد. نعم يا رب - 00:40:34
بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين. نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد قال في موطأ الامام ما لك باب الجائحة في بيع الثمار والزرع. وحدثني يحي - 00:40:59
عن مالك عن ابي الرجال محمد بن عبدالرحمن عن امه عمرة بنت عبدالرحمن انه سمعها تقول ابتاع رجل ثمر حائط في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم. فعالجه وقام فيه حتى تبين له النقصان - 00:41:19
فسأل رب الحائط ان يضع له او او ان يقيله. فحلف الا يفعل. فذهبت ام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تألى الا يفعل - 00:41:39
خيرا فسمع بذلك رب الحائط فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هو له حدثني عن مالك انه بلغه ان عمر ابن عبد العزيز قضى بوضع الجائحة - 00:41:59
قال مالك وعلى ذلك الامر عندنا. قال مالك والجائحة التي توضع عن المشتري الثلث فصاعدا ولا يكون ما دون ذلك جائحة هذي

المسألة الفقهية معروفة وهي وضع الجوايح يعني من اشترى ثمر ثم اصابته افة - 00:42:18
فان البائع لا يستحق ثمن ما تلف من من الثمرة قال فيها الرسول عليه الصلاة والسلام لم تأخذ مال اخيك بغير حق يعني تأخذ منه ثمرة لم لم يقبضها ولم ينتفع بها - 00:42:45
هذا هو مصطلح وظع الجوائح من اهل العلم من قال انه توظع كل كل ما ترم فانه يوظع على المشتري ومنهم من قيده بالثلث وهو المشهور عن الامام مالك فاذا تلف الثلث فاكثر فانه يوظع عن المجتهدين. وان كان اقل فانه لا يرضى. لانه حينئذ يكون يسيرا - 00:43:17
وانما يكون الغبن فيما اذا كان الثلث اكثر والاظهر هو وضع الجائحة مطلقا. ولا تقدر بالثلث لان التقدير هذا يحتاج الى دليل نعم الله اليك باب ما يجوز في استثناء الثمر. ايش - 00:43:52
ما يجوز في استثناء الثمر باستثناء. نعم. نعم وحدثني يحيى عن مالك عن ربيعة ابن عبد الرحمن ان القاسم ابن محمد كان يبيع ثمر حائطه ويستثني منه حدثني عن مالك عن عبد الله ابن ابي بكر ان جده محمد ابن عمر ابن حزم باعث ثمر حائط له يقال له الافرق - 00:44:22
باربعة الاف درهم. واستثنى منه بثمانمائة درهم. واستثنى منه بثمانمائة درهم تمرة حدثني عن مالك عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن ابن حارثة ان امه عمرة بنت عبدالرحمن كانت تبيع - 00:44:51
ثمارها وتستثني منها قال مالك الامر المجتمع عليه عندنا ان الرجل اذا باع ثمر حائطه ان له ان يستثني منه ما بينه وبين الثلث الثمر لا يجاوز ذلك وما كان دون الثلث فلا بأس به - 00:45:11
قال مالك فاما الرجل يبيع ثمر حائطه ويستثني من من ثمر حائطه ثمر نخلة او نخلات يختارها ويسمي عيدتها فلا ارى بذلك بأسا. لان رب الحائط انما استثنى شيئا من حائط نفسه. وانما ذلك - 00:45:32
شيء احتبسه من حائطه وامسكه لم يبعه. وباع من حائطه ما سوى ذلك باب ما يكره من بيع من بيع التمر باب ما يكره من بيع التمر حدثني يحيى عن مالك عن زيد ابن اسلم عن عطاء ابن يسار انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التمر بالتمر مثل - 00:45:52
اهلا بمسل فقيل ان عاملك على خيبر يأخذ الصاع بالصاعين. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعوه لي فدعي له فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتأخذ الصاع بالصاعين؟ فقال يا رسول الله لا يبيعوني - 00:46:24
الجنيب بالجمع صاعا بصاع. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بع الجمع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم التمر الجيد والجمع التمر الرديء لا يجوز بيع التمر الجيد للغدي لانها التمر بالتمر التمر الربا فلا يجوز الربوي بجنسه الا مثلا بمثل سواء بسماء - 00:46:44
كما في بقية الاصناف الستة الذهب والفظة والبر والشعير والتمر والملح معلوم ان انه لن يقبل الناس الجيد على الحد سواء صعب صعب ولهذا قال عليه الصلاة والسلام بيع الجمع بالدراهم - 00:47:22
بدراهم ثم اشتر بالدراهم جنيبا اي التمر الذي ترغب فيه نعم احسن الله اليك وحدثني عن مالك عن عبد الحميد بن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف عن سعيد بن المسيب عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه وعن ابي هريرة - 00:47:53
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خيبر فجاءه بتمر جنيب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل تمر خيبر هكذا؟ فقال لا والله يا رسول الله انا لنأخذ الصاع من هذا بالصاعين - 00:48:16
والصاعين بالثلاثة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعل بع الجمع بالدراهم ثم ابتعاد دراهم جنيبا وحدثني عن مالك عن عبد الله ابن يزيد ان زيدا ابا عياش اخبره انه سأل سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه عن البيضاء - 00:48:36
بالسلط. فقال له سعد ايهما افضل؟ قال البيضاء فنهاه عن ذلك. وقال سعد سمعت رسول الله، صلى الله عليه وسلم، يسأل عن اشتراء التمر بالرطب. فقال رسول الله، صلى الله عليه وسلم، اينقص الرطب - 00:48:59
رطب اذا يبس فقالوا نعم فنهى عن ذلك باب ما جاء في المزامنة والمحاقلة. حسبك احسن الله اليك نعم نعم يا محمد بسم الله

الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين - 00:49:19
صلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. قال شيخ الاسلام موفق الدين ابن قدامة رحمه الله تعالى قال رحمه الله في روضة الناظر فصل الكلام هو الاصوات المسموعة والحروف المؤلفة - 00:49:50
وهو ينقسم الى مفيد وغير مفيد واهل العربية يخصون الكلام بما كان مفيدا وهو الجملة المركبة من مبتدأ وخبر او فعل وفاعل او حرف نداء واسم. وهو مركب منه وهو وهو الجملة المرتبة - 00:50:12
من مبتدأ وخبر. او فعل او فعل وفاعل او حرف نداء واسم وما اداه ان كان لفظة واحدة فهي كلمة وقول وان كثر فهو كذب وقول والعرف ما قلناه انه لا مشاحة في الاصطلاح - 00:50:30
والكلام مفيد ينقسم ثلاثة اقسام نص وظاهر ومجمل القسم الاول النص وهو ما وهو ما يفيد بنفسه من غير احتمال كقوله تعالى تلك عشرة كاملة وقيل هو الصريح معناه وحكمه ان يشار اليه ولا يعدل عنه الا يقول والله ثلاثة اقسام المفيد - 00:50:51
نعم والكلام مفيد ينقسم ثلاثة اقسام نص وظاهر ومجمل. مجمل نعم القسم الاول ان النص وهو ما يفيد بنفسه من غير احتمال. كقوله تعالى كاسرة كاملة وقيل هو الصريح في معناه - 00:51:20
وحكمه ان يصاب ان يصار اليه ولا يعدل عنه الا بنسخ بنسخ نعم وقد يطلق اسم النص على الظاهر ولا مانع منه فان النص في اللغة بمعنى الظهور كقوله كقولهم آآ نصت الظبية رأسها - 00:51:42
اذا رفعته واظهرته قال امرؤ القيس وجيد كجيد الريمي ليس بفاحش اذا هي نصته ولا بمعطل ومنه سميت منصة العروس للكرسي الذي تجلس عليه لظهوره عليه الا ان الاقرب تحديد النص بما ذكرناه - 00:52:02
اولا دفعا للترادف والاشتراك عن الالفاظ فانه على خلاف الاصل وقد يطلق النص على ما لا يتطرق اليه احتمال يعبده دليل ان تطرق اليه احتمال لا دليل عليه فلا يخرجه - 00:52:25
عن كونه نصا الله يهديكم هذا مصطلح اه يعني اهل العلم على اطلاق اسم النص على الدليل الشرعي من كتاب الله وسنة رسوله حتى ولو لم ينطبق فيها الاصطلاح يسمون الادلة من الكتاب والسنة النصوص - 00:52:42
وان لم يكن كل واحد منها نص بالمعنى الاصطلاحي الذي ويشمل هذا الاصلاح يشمل ما كان صريحا في معناه او كان فيه احتمال من النوع الظاهر والمجمل يسمون الادلة الاحاديث والايات نصوص - 00:53:08
نصوص الكتاب والسنة هذا اصطلاح اخر لاصحاب الاستبداد بالكتاب والسنة يسمون الايات في الاحاديث النصوص خصوصا الكتاب والسنة وهذا التعريف لا ينطبق على كل اية وعلى كل حديث ان تكون نصا في معناها - 00:53:30
او صريحة فيما لا نعم وجه الحصر في الثلاثة ان الكلام اما ان يحتمل معنى واحدا فقط فهو النص هذا التعريف يعني اوضح مما ذكره ابن في النص؟ ايه نعم. وش يقول المحقق؟ قال اه - 00:53:57
ان الكلام اما ان يحتمل معنى واحدا فقط فهو النص تلك عشرة كاملة لا يحتمل طيب يعني ما ما الفرق بين هذا وقاله الموفق تلك عشرة فمن لا تحتمل هذا المعنى - 00:54:27
نعم القسم الثاني الظاهر وهو ما يسبق الى الفهم منه عند الاطلاق معنى مع تجويز غيره وان شئت قلت ما احتمل معنيين هو في احدهما اظهر فحكمه ان يصار الى معناه الظاهر ولا يجوز تركه الا بتأويل - 00:55:06
والتأويل صرف اللفظ عن الاحتمال الظاهر الى احتمال مرجوح به. الى اعتظاده بدليل يصير به اغلب على الظن من المعنى الذي دل عليه الظاهر الا ان الاحتمال يقرب تارة ويبعد اخرى - 00:55:28
وقد يكون الاحتمال بعيدا جدا يحتاج الى دليل في غاية القوة وقد يكون قريبا فيكفيه ادنى دليل وقد يتوسط بين الدرجتين فيحتاج دليلا متوسطا والدليل يكون قرينة او ظاهرا اخر او قياسا راجحا - 00:55:46
ومهما تساوى الاحتمالان وجب المصير الى الترجيح وكل متأول يحتاج الى بيان احتمال اللفظي لما حمله عليه ثم الى دليل صارف له وقد يكون في الظاهر تدفع الاحتمال بمجموعها واحادها لا تدفعه. مثاله - 00:56:05

تأويل الحنفية قال النبي صلى الله عليه وسلم لغيلان ابن سلمة حيث اسلم وعنده عشر نسوة امسك منهن اربعا وفارق من سواهن بالانقطاع عنهن وترك نكاحهن وعضدوه بالقياس الا ان في الحديث قرائن - 00:56:26

الا ان في الحديث قرائن عضدة الظاهر وجعلته اقوى من الاحتمال احدها انه لم يسبق الى افهام الصحابة الا الاستدامة فانهم لو فهموه لكان هو السابق الى فهمنا والثاني انه فوض الامساك والمفارقة الى اختياره وابتداء النكاح لا يصح الا برضاء المرأة - 00:56:48

الثالث انه لو اراد ابتداء النكاح لذكر شرائطه لئلا يؤخر لئلا يؤخر البيان عن وقت الحاجة وما احوج حديث العهد بالاسلام الى معرفة شرائط النكاح الرابع ان ابتداء النكاح لا يختص بهن فكان ينبغي ان يقول انكح اربعا ممن شئت - 00:57:11

ومثال التأويل في العموم القوي قول الحنفية في قول النبي صلى الله عليه وسلم. ومثال التأويل في العموم القوي قول الحنفية في قول النبي صلى الله عليه وسلم ايما امرأة نكحت نفسها بغير اذن وليها - 00:57:33

فنكاحها باطل قالوا هذا محمول على الامة ثناهم عن قولهم اف لها المهر بما استحل من فرجها. فان مهر الامة للسيد فعدلوا الى المكاتبة وهذا تعسف ظاهر لان العموم قوي والمكاتبة - 00:57:53

نادرة بالاضافة الى النساء وليس من كلام العربي ارادة الشاذ النادر باللفظ الذي ظهر منه قسط العموم الا بقليلة تقترن باللفظ وليس قياس النكاح على المال والاناث وعلى الذكور قرينة مقترنة باللفظ تصلح لتنزيله على صورة نادرة - 00:58:24

ودليل ظهور قصد التعميم امور الاول انه صدر باي وهي من كلمات الشرط ولم يتوقف انه قرن انه صدر باي ما امرأة وهي من كلمات الشرط ولم يتوقف في عموم ادوات الشرط جماعة ممن خالف في صيغ العموم. الثاني انه اكد بما بما - 00:58:44

وهي من مؤكدات وهي من مؤكدات العموم. الثالث انه رتب بطلان النكاح على الشرط في معرض الجزاء ولو اقترح ولو اقترح على على العربي الفصيح ان يأتي بصيغة دالة على العموم مع الفصاحة والجزالة لم تسمح قريحتها - 00:59:12

ابلغ من هذه الصيغة ونعلم ان الصحابة رضي الله عنهم لم يفهموا من هذه الصيغة من هذه الصيغة المكاتبة ولو ونعلم ان الصحابة رضي الله عنهم لم يفهموا من هذه الصيغة المكاتبة - 00:59:31

ولو سمعنا نحن هذه الصيغة لم نفهم منها المكاتبة ولو قال القائل اردت المكاتبة نعم نسب الى االلغاز ولو اخرج المكاتب وقال ما خطرت ببالي لم يستنكر وما لم يخطر على البال الا بالاخطار كيف يجوز قصر العموم عليه - 00:59:51

وقد قيل وقد قيل في تأويل قوله عليه السلام لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل نحمله على القضاء. انه من هذا القبيل لان التطوع غير مراد فلا يبقى الا الغرض الذي هو ركن الدين وهو صوم رمضان والقضاء والنذر يجب باسباب عارضة فهو - 01:00:13

في مسألة النكاح والصحيح انه ليس اه والصحيح انه ليس ندرة هذا ندرة المكاتبة وان كان الغرض اسبق الى الفهم فيحتاج الى هذا الى التخصيص ويحتاج هذا التخصيص الى دليل قوي وليس يظهر بطلانه كظهور بطلان التخصيص بالمكاتبة - 01:00:35

وعند هذا يعلم ان اخراج النادر قريب والقصر على النادر ممتنع وبينهما درجات تتفاوت فعلم وعند هذا يعلم ان اخراج النادر قريب والقصرة على النادر ممتنع وبينهما درجات تتفاوت في البعد والقرب ولكل مسألة ذوق - 01:00:59

يجب ان تفرد بنظر خاص ويليق ذلك بالفروع. القسم الثالث المجمل نعم انا قلت لك احب اسمع المذكرة في في موضوع الحقيقة والمجال عليه الشيخ على مذهبه نقرأه في اللقاء القادم ان شاء الله - 01:01:23

الاسبوع القادم الاسبوع القادم اجازة الخميس والاربعاء ان شاء الله نعم يا محمد. اه في بعض الاسئلة. الله احسن الله اليكم. يقول السائل عندنا بعض المعدات الزراعية والحفريات وقد عرظناها للبيع فهل فيها زكاة - 01:02:15

الاصل انه ليس فيها زكاة لانها اشتريت للاستخدام لا للتجارة فيها زكاة اذا بعتوها وقبظتم السمن وحال عليه الحول وجدت فيه الزكاة نعم لانه كان السائل يذكر انها الات معدل عندهم في في مزارعهم - 01:02:53

اعد السؤال احسن الله اليكم. يقول عندنا بعض المعدات الزراعية والحفريات وقد عرظناها للبيع فهل فيها زكاة اذا كانت عندكم اصلا اشتريتوها للاستخدام في المزرعة مثلا في زراعتكم فهذا هو الذي اقول فيه ليس فيها زكاة - 01:03:40

اما اذا كنتم اشتريتموها للتجارة طلبا للربح فهي عروض تجارة فتجب الزكاة في قيمتها نعم احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة اعتدى رجل على ارض اخر ووظع بها خيمة ثم هدم صاحب الارض - 01:04:15
الخيمة وشاركه اخ له واشتكى على صاحب الارض في المحكمة وانه اعتدى على خيمته فحلف الذي شارك في الهدم انه انه لم يهدمها فما حكم حلفه؟ وهل عليه كفارة في الخصومة هي فجر فليس لاهل اليمين هل اليمين الغموس اذا كان قد كذب - 01:04:44
اليمين الغموس من كبائر الذنوب هذه التوبة وعليه ان ان يؤدي ما فرض عليه القاضي من ظمان وغرامة اذا كان القاضي حكم لصاحب الخيمة بضمان اذا كانت الخيمة قد اتلفوها - 01:05:18
يعني فعلوا فيها ما ينقص من قيمتها فالضمان مشترك بين الذين باشروا هدم الخيمة احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة جدتي عمرها تجاوز مئة سنة ومحافظة على صلاتها رغم المشقة. والان تعرضت لكسر في مشط القدم - 01:05:52
واصبحت ترتدي الحفاظات ويصعب عليها الوضوء والصلاة فهل تعفى من الصلاة ما دامت تعقل لا تعفى من الصلاة. ما دام عقلها معك تصلي بحسب حالها بحسب حالة تصلي بحسب حاله - 01:06:32
وتتوضأ بحسب قدرتها وان لم تستطع الوضوء تتيمم ما دام عقلها معها وفكرها معها فعليها تسقط عنه الصلاة. نعم احسن الله اليكم يقول السائل قال شيخ الاسلام في كشف الشبهات - 01:06:51
وعرفت ان التوحيد شيخ الاسلام يعني امام الدعوة محمد ابن عبد الوهاب رحمه الله نعم وعرفت ان التوحيد الذي جحدوه هو توحيد العبادة. الذي يسميه المشركون في زماننا الاعتقاد. لماذا - 01:07:16
فيسمي المشركون توحيد العبادة بالاعتقاد وهو اسم فيه مدح وليس ذم اصطلاح لهم يعني يسمون من يعبدونه الاعتقال فيه يعتقد بالولي يعتقد بالولي انه مثلا ينفع ويضر او يعتقد فيه انه يقربه الى الله بالصلاة عنده او بالصلاة له او - 01:07:36
بالذبح عند قبره او الدعاء عند قبره يسمون الاعتقال في في من يتقربوا اليه يسمونه اعتقادا هذا اصطلاح عنده وكما يقال لهم شاحة في الاصطلاح لكن الشيخ ما هو يقول بهذا انه - 01:08:14
ينكر عليهم تسمية الاعتقاد. بل يخبر فقط الذي يسمونه مشرقوا زماننا بالاعتقاد اخبار عن واقع فقط نعم احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة مسافر قدم من السفر وقبل مكان اقامته - 01:08:40
ثلاثة كيلو. وقف وصلنا في مسجد جمعا وقصرا فهل فعله هذا صحيح ام يتم الصلاة ما دام انه قبل ان يصل الى مكان اقامته فهو ما دام انه لا يزال في طريق السفر ولو انه لما يعني ولو كان قريبا من البلد التي يريد - 01:09:03
قامت البيئة ففعله صحيح نعم احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة هل تصعق او تموت ارواح الناس التي ماتت عند النفخة الاولى الله اعلم نعم احسن الله اليكم. يقول السائل عبر الشبكة - 01:09:34
هل صحيح هل صحيح ان قول الرسول صلى الله عليه وسلم جمع الصلاة بلا مطر ولا سفر ان الجمع يجوز عندما يحتاج له المرء يجوز الجمع اذا كان التوقيت يؤدي الى حرج والى او ظرر مثلا - 01:10:19
اما لمجرد اه طلب الراحة فلا يجوز يعني الجمع طلب للراحة فقط لا يجوز. لكن لرفع الحرج نعم قال يريد الا يحرج امته ابن عباس لما فعل هذا قال اراد الا يحرج امته - 01:10:50
ومن هذا اخذ الجمع للمريض ولمن يخاف على ماله مثلا نعم احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة كيف يكون الجمع بين نفي العري وثبوته في الايتين؟ ان لك الا تجوع فيها ولا ترى. والاية - 01:11:18
منها فبدت لهما سوءاتهما يقول السائل كيف يكون الجمع بين نفي العري وثبوته في الايتين ان لك الا تجوع فيها ولا تعرى. والاية فاكلا منها فبدت لهما سوءاتهما لهما قبل المعصية - 01:11:46
لهما في الجنة الا يجوع ولا يعرى. لكنهما لما عصيا واكلا من الشجرة بدت لهما ثباتهما عقوبة الوعد بعدم العلي هذا هو الاصل. انه لا لا يجوعان بها ولا يا ريان - 01:12:22
لكن لما اكلا منها فاتهما هذا الوعد نعم احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة من الفترة التي يجوز ان يكرر فيها ساكن المدينة

زيارة قبر النبي وصاحبيه علما بانه يصلي يوميا في المسجد النبوي - 01:12:45
ما لها توقيف في الزيارة توقيت لا مدة ولا كذا ولا كذا. كان بعض السلف ابن عمر يعني اذا سافر او قريب من سفر بس ولم يكن من فعل ابن عمر انه يتردد يوميا كلما صلى في المسجد زار قبر النبي صلى الله عليه وسلم - 01:13:15
والزيارة الان شبه متعذرة او متعذرة كما يقول شيخ الاسلام لان القبر محجوب والزيارة انما تتحقق مع ظهور القبر والقرب منه ولهذا نقول ان زيارة المقبرة لا تكون من وراء السور سور المقبرة. انما تكون للوقوف - 01:13:41
على القبور والقرب منها لهذا تكون الزيارة هكذا تكون الزيارة اما ان يأتي عند السور ويسلم فليست هذه بزيارة هذا ما هو بدليل على شيء منه الشاهد يا طالب هذا هو الذي اقوله - 01:14:09
فعل الناس ليس حجة بحكم شرعي نعم يا محمد. احسن الله اليكم. يقول السائل عبر الشبكة قمت بالتقديم على وظيفة. ويلزم اجراء كشف طبي شامل ومنه تقدمت احسن الله اليكم. يقول السائل قمت بالتقديم على وظيفة. نعم - 01:15:20
اجراء كشف طبي شامل ومنه كشف على العورة المغلظة حسبنا الله ونعم الوكيل حسبنا الله ونعم الاولى الا تقدم على هذه الوظيفة التي تلجئ الى هذه الحالة هذا اولى بك - 01:15:54
واكرم عفوا لكرامتك الامتهان اي شيء يلزم بكشف العورة وهذا اكثر ما يفعلونه فيما بما يظهر لي في الوظائف العسكرية يريدون كشف العامة حتى انهم ما يكفي فقط النظر يمسكون - 01:16:31
نفس الفاحص او الطبيب يمسك بالخصيتين يقبل عليهما بيده تقليد اه اي تشبه بعوائد الكفار الذين ليس للعورات الحرمة عندهم عندهم جرأة على في فحص الزواج في فحص الزواج الا انهم يأخذون شيء من فصيلة الدم - 01:17:07
فحص الزواج فيه كشف عورة بعد كان ما سمعت به ابد الذي نسمع به فصيلة الدمبل نفس الفحص بنحو الدم والشبه والتحاليل كافية التحية يحللون البول يحللون البراد يحللون الدم يكفي عن كل شيء - 01:18:06
نعم يا محمد اخيرا احسن الله اليكم احسن الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة هل يصح للحائض والجنب مس كتب التفسير المطبوع المطبوع فيها صفحات المصحف وفي هوامشها تفسيره اهل العلم يقولون كتب التفسير ليس لها حكم المصحف - 01:18:54
فاذا كانت هذه الكتب يعني المقصود منها المقصود الاعظم هو التفسير فليس له حكم المصحف وان كان المقصود منها المصحف والتفسير تبع الحكم فالحكم للاصل الحكم للاصل ان كان التفسير او المصحف - 01:19:36
كان المقصود هو المصحف والتفسير تبع الحكم للمصحف لا لا يجد نفسه وان كان المقصود هو التفسير والمصحف تبع فانه ليس للمصحف لا يجوز المشي اعرف اعرف لكن وش المقصود من هذا المطبوع؟ هو المصحف ولا التفسير - 01:20:00
المقصود من هذا المطبوع. المصحف القرآن ولا تفسير ايهما العصب ايهما التبع نعم اخيرا تفضل - 01:20:32