

سبيل الرشاد في توضيح الاعتقاد 2

وليد السعيدان

الموقع الرسمي لفضيلة الشيخ وليد بن راشد السعيدان حفظه الله يقدم باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلة والسلام على أشرف الانبياء والمرسلين. اللهم شيخنا وبارك فيه وانفع به ولنا ولوالدينا ولجميع المسلمين. قال المؤلف وفقه الله تعالى
وسدده - 00:00:00

صفات عندهم من حيث اثباتها ونفيها ثلاثة اقسام. صفات هي كمال بكل اعتبار فثبتت لله مطلقا وصفات هي نقص بكل اعتبار فتنفي عن الله مطلقا. صفات هي كمال باعتبار ونقص باعتبار. فثبتت - 00:00:43

للله حال كمالها وتوفي عنه حال نقصها. نعم الحمد لله رب العالمين والصلة والسلام على رسول الله الامين وعلى الله واصحابه الطيبين الطاهرين اما بعد فهذا هو الدرس الثاني من شرح سبيل الرشاد. اسأل الله ان يجعلني واياكم من اهل الرشاد في الدارين - 00:01:03
هذه قاعدة عظيمة عند اهل السنة تقول هذه القاعدة الصفات التي هي كمال باعتبار ونقص باعتبار تثبت لله حال كمالها وتنفي عن الله حال نقصها. وقد قسم المصنف الصفات من حيث اثباتها من حيث اثباتها لله عز وجل. ونفيها عنه الى ثلاثة اقسام. صفات هي كمال من كل - 00:01:23

وجهك العلم والحياة والسمع والبصر والقدرة فهذه لا كلام لنا فيها فثبتت لله عز وجل مطلقا. صفات هي نقص مطلقا كالموت والخيانة والغدر والظلم واللغو. فهذه لا كلام لنا فيها فتنفيها عن الله مطلقا وثبتت لله عز - 00:01:53

عز وجل كمال ضدها. القسم الثالث هو محظ رحالنا في هذه القاعدة. وهي صفات ان جئتها من هذا الجانب وجدت ترى كمالا وان جئتها من هذا الجانب وجدتها نقصا. فما مذهب اهل السنة والجماعة في هذا النوع من الصفات؟ الجواب - 00:02:13
ان اثبناها لله مطلقا ففيها نقص والله منزه عن النقص. وان نفيها عن الله مطلقا ففيها جانب كمال. والله احق بالكمال فاذا نعمل معها بعملية الاستفصال. وهي اننا نثبتها لله حال كونها كمالا ونفيها عن الله - 00:02:33

عز وجل حال كونها نقصا. فلا نثبتها لله مطلقا لان فيها نقصا ولا نفيها عن الله مطلقا لان فيها كمالا وعلى ذلك فروع ذكر المصنف لكم طرفا منها. هذه هي القاعدة. فمن جملة ما يفرع على - 00:02:53

صفة النسيان اذا قيل لك هل الله عز وجل ينسى؟ فاياك ان تقول يا انس وتسكت. واياك ان تقول لا ينسى اسكت لان الادلة منها ما اثبت النسيان لله. كقول الله عز وجل نسوا الله فنسفهم. كذلك انتك ايات - 00:03:13

فنسيتها وكذلك اليوم تنسى. وفي الحديث فاليوم انساك كما نسيتني. وهناك ادلة تنفي النسيان عن الله. وما و كان ربك نسيلا لا يضل ربي ولا ينسى. فكيف الجمع بين ذلك هو ان تعلم ان النسيان في لغة العرب له معنيان - 00:03:33

النسيان في لغة العرب له معنيان نسيان بمعنى الذهول والغفلة عن الشيء. فالانسان يضع نظارته في مكان ثم ينساها ما معنى نسيانه هنا؟ انه ذهب وغفل عن مكانها. فهذا نقص والله عز وجل منزه عن هذا النوع من النسيان. فجميع - 00:03:53

الادلة التي تنفي النسيان عن الله انما تنفي النسيان بمعنى الغفلة والذهول عن الشيء. فالله لا ينسى بمعنى لا يغفل ولا يذهب عن شيء كما قال الله عز وجل قال فما بال القرون الاولى؟ قال علمها عند ربها في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى اي لا يغفل ولا يذهب. واما - 00:04:13

الثاني فهو الترك. النسيان بمعنى الترك عن علم وعمد جزاء وعقوبة ومقابلة وعقوبة ونكاها هذا هو الكمال. فالله عز وجل ينسى الكافرين يوم القيمة. ليس نسيان غفلة وذهول وانما نسيان عقوبة وجزاء - 00:04:33

فإذا النسيان الذي يعتبر كمالاً ويوصف الله به هو النسيان بمعنى الترک عن علم وعمرد. لا النسيان بمعنى الغفلة والذهول. فلما كان كمالاً باعتبار ونقص باعتبار فائبتناه لله حال كماله ونفيتاه عن الله حال تقصيره حال ايش؟ الذين حال نقصه - 00:04:53

ومن الفروع كذلك العجب هل يقال ان الله يتعجب من شيء؟ الجواب ان العجب من ذات التي هي كمال باعتبار ونقص باعتبار. وبيان ذلك ان العجب له في لغة العرب معنيان. عجب بمعنى خفاء اسباب - 00:05:13

المتعجب منه وهو الذي يقول فيه العرب اذا عرف السبب بطل العجب فهذا عجب مبدأ خفاء شيء. وهل يخفى عن الله عز وجل شيء حتى اذا بدا له يزول عجبه؟ الجواب لا فاذا - 00:05:33

العجب بمعنى بمعنى او العجب الذي سببه خفاء اسباب المتعجب منه نقص لا يوصف الله عز وجل به لأن الله اخفاء عليه شيء في الارض ولا في السماء. لكن هناك عجب عند العرب. تسميه العرب عجبا. وهو عجب سببه خروج - 00:05:53

الشيء عن حكم نظائره خروج الشيء عن حكم نظائره. كقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي يروى عنه وفيه بعض يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة. لأن هذا الشاب خرج عن نظائره. فخروجه عن نظائره استوجب عجب الله عز - 00:06:13 وجل. وكذلك قصة ذلك المضيف في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قدم لضيفه للطعام واطفالاً السراج قال قال له النبي صلى الله عليه وسلم لقد عجب ربكما من صنيعكم بضيفكم البارحة. هل هذه الصورة من الضيافة تكررت في العالم الاسلامي - 00:06:33

هل هذه الصورة من الضيافة تكررت؟ الجواب لا. اذا خرجت عن حكم نظائرها خرجت عن حكم نظائرهم وذلك ثابت ايضا في القرآن في قول الله عز وجل في بعض القراءات السبعية بل عجبت ويسخرون بضم التاء - 00:06:53

فإذا قيل لك ما العجب الذي يضاف الى الله؟ فقل هو العجب الذي يكون سببه مو بواضح؟ العجب الذي يكون سببه خروج الشيء عن حكم نظائره. فلماذا ما اثبتنا العجب - 00:07:13

ومطلقاً لأن فيه نقص ولماذا ما نفينا العجب مطلقاً لأن فيه كمالاً. فإذا الصفات التي هي كمال باعتبار ونقص باعتبار تثبت حالة كمالها وتتفى عن الله حال نقصه. الفرع الثاني صفة السخرية السخرية الابتدائية بلا سبب نقص ينزع الله عنها. اما السخرية - 00:07:33 الجزائية كمال. يوصف الله عز وجل بها. الكيد الابتدائي لا يوصف الله به. نقص. الكيد الجزائي يوصف الله عز وجل به. المكر الابتدائي نقص لا يوصف الله به. المكر الجزائي كمال. لما كان كمالا - 00:07:53

لأنه دليل على كمال العلم وكمال القدرة على المعاملة بالمثل. كذلك السخرية الابتدائية نقص لا يوصف الله بها والسخرية الجزائية كمال. ولذلك لا تجد الكيد والاستهزاء والسخرية والمكر. مضافة الى الله عز وجل الا في باب الجزاء والمقابلة. ومكر وامر - 00:08:13

انهم يكيدون كيد واكيد كيدا. فيسخرون منهم سخر الله منهم اذا هم يستهذون الله يستهذئ بهم. وهكذا. هذه قاعدة عظيمة عند اهل السنة والجماعة. نعم احسن الله اليكم. قال المؤلف وفقه الله تعالى ويقبلون اخبار الاحاد مطلقاً في العقائد والشائع اذا صح - 00:08:43

حسندها للمعصوم صلى الله عليه وسلم. وهذا بجماع اهل السنة والجماعة. القاعدة تقول خبر الاحاد حجة في العقائد خبر الاحاد حجة في العقائد. والمقصود بخبر الاحاد اي الخبر الذي لا يرويه الا الواحد او الاثنان او الثلاثة - 00:09:13

ويقابلها المتواتر. وهو الذي يرويه الجميع عن الجمع الكبير. متى ما ثبتت العقائد متى ما ثبتت العقيدة بنص صحيح. فيجب عليك اثباتها واعتماد مدلولها حتى ان ثبتت بخبر احد قضية التواتر والاحاد لا شأن لنا بها. انما الشأن في صحة الخبر عن المعصوم صلى الله عليه وسلم. فاهم - 00:09:33

السنة لا يسألون عن تواتر واحد باعتبار القبول والرد. لا هذا منهجه بدعي. فمتى ما صح الحديث فيجب قبوله فان كان في عقيدة اعتقادناها وان كان في شريعة امتنناها. فان قلت وهل هناك صفات - 00:10:03

ثبتت بأخبار احد؟ الجواب نعم الفرح. الله اشد فرحا. حديث احد ونحن نثبت صفة الفرح لله. الاصاديع قلوببني ادم كلها بين اصعبين

من اصابع الرحمن. ونحن ثبّت لله صفة الاصابع. الملل. فوالله لا يمل - 00:10:23

الله حتى تملوا فثبتت صفة الملل اللائق بالله عز وجل. وحديثها احد صفة الرجل لله عز وجل حتى يضع ذو العزة عليها رجله وفي رواية قدمه فينزوبي بعضها الى بعض وتقول قط قط. اي حسبي حسبي. وهي - 00:10:43

الحديث احد؟ انتم معنـي ولا لا يا جمـاعة؟ فـاذا هـل اـهل السـنة يـفـرـقـونـ؟ فيـ الـاثـبـاتـ الجـوابـ لاـ. وـهـذـا مـنـ فـرـدـ بـهـ اـهـلـ السـنـةـ وـالـجـمـاعـةـ دونـ غـيـرـهـمـ منـ اـهـلـ الـبـدـعـ فـكـلـ اـهـلـ الـبـدـعـ يـرـدـونـ حـدـيـثـ الـاـحـدـ وـرـدـ اـهـلـ الـبـدـعـ لـحـدـيـثـ الـاـحـدـ لـيـسـ منـ بـابـ الـمـحـافـظـةـ عـلـىـ الـعـقـائـدـ 00:11:03

وانـماـ منـ بـابـ الـفـرـارـ مـنـ الـاثـبـاتـ الصـفـاتـ لـلـهـ عـزـ وـجـلـ. وـلـذـكـ المـتـوـاـتـرـاتـ هـلـ سـلـمـتـ مـنـهـمـ الـيدـ مـتـوـاـتـرـةـ هـلـ اـثـبـتـوـهـ؟ لاـ. الـوـجـهـ مـتـوـاـتـرـ. هـلـ اـثـبـتـوـهـ؟ لاـ. النـزـولـ اـلـىـ السـمـاءـ الـدـنـيـاـ يـاـ مـتـوـاـتـرـ رـوـاـهـ اـكـثـرـ مـنـ ثـمـانـيـةـ وـعـشـرـيـنـ صـحـابـيـ. هـلـ اـثـبـتـوـهـ الـجـوابـ؟ لاـ. اـذـاـ لـاـ سـلـمـ مـنـهـ اـحـدـ. لـكـنـهـ قـدـرـوـاـ 00:11:23

عـلـىـ رـدـ الـاـحـادـيـثـ سـنـدـاـ وـمـعـنـىـ. وـاـمـاـ الـمـتـوـاـتـرـ فـلـوـ رـدـوـهـ سـنـدـاـ لـفـضـحـوـاـ. لـكـنـهـ اـبـقـوـهـ سـنـدـاـ وـرـدـوـهـ دـلـالـةـ. عـرـفـتـ خـبـثـ الـقـوـمـ؟ لـاـ يـرـيـدـوـنـ اـثـبـاتـ الـصـفـاتـ اـصـلـاـ. نـعـمـ اـحـسـنـ الـلـهـ يـبـكـمـ قـالـ وـفـقـهـ الـلـهـ تـعـالـىـ وـيـقـولـوـنـ اـنـ الـاـشـيـاءـ الـمـضـافـةـ اـلـىـ الـلـهـ تـعـالـىـ اـنـ كـانـتـ تـقـوـمـ بـذـاـتـهـ فـاضـافـةـ تـشـرـيفـ 00:11:53

وـتـكـرـيمـ اوـ خـلـقـ وـاـنـ كـانـتـ لـاـ تـقـوـمـ بـذـاـتـهـ فـاضـافـةـ صـفـةـ اـلـىـ مـوـصـوفـ. اـنـ الـواـجـبـ عـلـيـنـاـ اـنـ نـتـعـاـمـلـ مـعـ الـاـدـلـةـ عـلـىـ حـسـبـ مـاـ تـقـرـرـ فـيـ لـغـةـ الـعـرـبـ وـلـسـانـهـ. يـاـ بـلـ كـذـكـ؟ الـعـرـبـ عـنـدـهـ 00:12:23

نـوـعـانـ مـنـ اـنـوـاعـ الـاـظـافـةـ. وـفـيـهـمـاـ ظـابـطـ يـفـرـقـ بـيـنـهـاـ. وـقـبـلـ اـنـ اـقـولـ لـكـمـ لـكـمـ نـصـ الـقـاـعـدـةـ اـفـهـمـوـنـيـ اـوـلـاـ اـيـهـاـ الـاخـوـانـ نـتـرـكـ صـفـاتـ الـلـهـ عـزـ وـجـلـ وـنـرـجـعـ اـلـىـ الـكـلـامـ عـلـيـنـاـ. هـذـهـ نـظـارـةـ وـلـيـدـ. اـضـفـتـ 00:12:43

اـلـيـ مـاـذـ؟ الـنـظـارـةـ وـالـنـظـارـةـ عـيـنـ قـائـمـةـ بـنـفـسـهـ مـسـتـقـلـةـ عـنـ جـسـدـيـ. اـذـاـ هـذـهـ اـظـافـةـ تـمـلـكـ عـنـدـ الـعـرـبـ. طـيـبـ هـذـهـ بـعـيـنـهـ وـلـيـدـ. هـلـ الـاـظـافـةـ الـثـانـيـةـ كـالـاـظـافـةـ فـيـ الـاـولـىـ؟ لـاـ. الـجـوابـ لـاـ. لـاـنـكـ اـظـفـتـ شـيـئـاـ مـتـصـلـاـ بـكـ 00:13:03

اـذـاـ اـضـافـ الـاـنـسـانـ اـلـىـ نـفـسـهـ شـيـئـاـ مـنـفـصـلـاـ فـهـذـهـ اـضـافـةـ تـمـلـكـ. اوـ اـضـافـةـ تـشـرـيفـ اوـ اـضـافـةـ تـكـرـيمـ. اوـ اـضـافـةـ اـخـتـرـاعـ وـاـيـجـادـ وـاـذـاـ اـظـافـ شـيـئـاـ مـتـصـلـاـ بـهـ فـهـيـ اـظـافـةـ صـفـةـ اـلـىـ مـوـصـوفـ. الـعـرـبـ تـفـرـقـ بـيـنـ الـاـظـافـتـيـنـ بـهـذـاـ. وـبـمـاـ انـ الـلـهـ 00:13:23

عـزـ وـجـلـ فـيـ الـقـرـآنـ اـضـافـ اـلـىـ نـفـسـهـ اـشـيـاءـ كـثـيرـةـ. وـبـعـدـ سـبـرـنـاـ لـلـقـرـآنـ وـالـسـنـةـ وـجـدـنـاـ اـنـهـ يـضـيـفـ الـنـوـعـيـنـ لـهـ. فـتـارـةـ يـضـيـفـ وـاـشـيـاءـ مـنـفـصـلـةـ عـنـ ذـاـتـهـ قـائـمـةـ بـنـفـسـهـ فـنـسـمـيـهاـ اـظـافـةـ تـشـرـيفـ وـتـكـرـيمـ اوـ اـظـافـةـ خـلـقـ اـلـىـ خـالـقـهـ 00:13:43

وـاـحـيـاـنـاـ يـضـيـفـ اـشـيـاءـ لـاـ يـتـصـورـ اـنـفـصـالـهـ اـنـ مـحـلـهـ. فـنـقـولـ فـيـهـ اـضـافـةـ اـيـشـ؟ اـلـىـ اـيـشـ؟ مـوـصـوفـ. اـذـاـ القـاـعـدـةـ مـاـذـ تـقـوـلـ تـقـوـلـ اـذـاـ اـضـافـ الـلـهـ اـلـىـ نـفـسـهـ شـيـئـاـ فـاـنـ كـانـ قـائـمـاـ بـذـاـتـهـ فـاـضـافـةـ تـشـرـيفـ وـتـكـرـيمـ. وـاـنـ كـانـ اـضـافـةـ شـيـئـ مـتـصـلـ بـهـ 00:14:03

صـفـةـ اـلـىـ مـوـصـفـ وـبـنـاءـ عـلـىـ ذـلـكـ الـفـرـouـ كـثـيرـةـ. وـاـنـاـ اـرـيـدـكـمـ اـنـ تـجـيـبـوـاـ. تـقـولـوـنـ كـذـاـ وـلـاـ كـذـاـ؟ قـوـلـ الـلـهـ عـزـ وـجـلـ وـرـحـمـتـيـ وـسـعـتـ كـلـ شـيـئـ. اـضـافـةـ صـفـةـ اـلـىـ مـوـصـوفـ لـاـنـ الـرـحـمـةـ مـاـ تـفـصـلـ عـنـ الـرـاحـلـ. قـالـ هـذـهـ نـاقـةـ الـلـهـ لـكـ 00:14:23

تـشـرـيفـ اـضـافـةـ تـشـرـيفـ وـتـكـرـيمـ. اـنـ طـهـراـ بـيـتـيـ لـلـطـائـفـيـنـ. تـشـرـيفـ وـتـكـرـيمـ. وـلـتـصـنـعـ عـلـىـ عـيـنـيـ صـفـةـ اـلـىـ مـوـصـفـةـ. وـبـيـقـىـ وـجـهـ رـبـكـ يـنـزـلـ رـبـنـاـ اـضـافـةـ النـزـولـ صـفـةـ اـلـىـ مـصـيـبـةـ. وـسـعـ كـرـسـيـهـ. صـفـةـ؟ لـاـ تـشـرـيفـ. الـكـرـسـيـ مـنـفـصـلـ عـنـ الـلـهـ. ذـاـتـ قـائـمـةـ مـسـتـقـلـةـ. عـرـشـ الـلـهـ 00:14:43

تـشـرـيفـهـ. تـشـرـيفـ وـتـكـرـيمـ. وـعـبـادـ الـرـحـمـنـ الـذـيـنـ يـمـشـوـنـ عـلـىـ الـارـضـ هـوـنـاـ. مـاـ كـانـ مـوـضـعـهـ اـلـىـ اـنـ رـجـالـكـمـ وـلـكـنـ رـسـوـلـ الـلـهـ اـرـأـيـتـمـ؟ اـنـتـهـيـنـاـ. نـعـمـ. اـحـسـنـ الـلـهـ يـبـكـمـ. قـالـ نـؤـلـفـ الـلـهـ وـصـفـاتـ مـنـهـاـ مـاـ هـوـ ذـاـتـيـ وـمـنـهـاـ مـاـ هـوـ فـعـلـيـ وـمـنـهـاـ مـاـ هـوـ خـبـرـيـ مـحـضـ وـمـنـهـاـ مـاـ هـوـ خـبـرـ 00:15:13

وـاـضـحـ الـصـفـاتـ تـنـقـسـ بـاعـتـبـارـ وـجـودـهـ اـلـىـ صـفـاتـ مـثـبـتـةـ وـالـىـ صـفـاتـ مـنـفـيـةـ عـفـواـ الـصـفـاتـ الـثـبـوتـيـةـ تـنـقـسـ اـلـىـ ذـاـتـيـ وـفـعـلـيـ وـتـعـرـفـوـنـ اـنـ ذـاـتـيـ هـيـ مـكـانـةـ مـلـازـمـاـ لـلـذـاـتـ لـاـ يـنـفـكـ عـنـهـ وـاـمـاـ الـفـعـلـيـةـ فـهـيـ الـمـتـعـلـقـةـ بـفـعـلـ الـلـهـ. وـاـنـ اـرـيـدـ خـمـسـةـ اـمـثـلـةـ لـلـذـاـتـيـةـ مـنـكـمـ وـخـمـسـةـ اـمـثـلـةـ لـلـفـعـلـيـةـ. نـبـدـأـ بـمـاـذـ 00:15:43

بالذاتية بسم الله اريد خمسة انزل اصابعي هذه كلها بسرعة. واحد واحد ها الي اليد الوجه العين البصر. القدم؟ الساق؟ الوجه. العلم.
وهي طيب انزلوا هذه. النزول الاستواء المجيد. المجيء. الضحك. الضحك - [00:16:13](#)

الاتيان احسنتم بارك الله فيكم. ثم قسمت الصفات تقسيما اخر وهي قال وتنقسم الى صفات خبرية محضره وخبرية وللعقل فيها
مجال. يعني ان صفات الله ما للعقل في اثباته مجال - [00:16:43](#)

ومن صفات الله ما ليس للعقل فيه مجال وانما اصل اثباته النص. فاذا اتفقت الصفتان ان كلا منهما ثابتة بالنص ابتداء واصالة لكن
بعض الصفات للعقل فيها مدخل وبعض الصفات خبرية محضره الوجه لله عز وجل - [00:17:03](#)

لو لم يرد دليل النقل باثباتها لما كان للعقل فالعقل ما لا مجال. الاصابع لله لو لم يرد دليل النقل باثباته لله لما كان للعقل فيه مجال العين لله لو لم يرد
دليل النقل باثباتها لما كان للعقل فيها مجال. لكن صفة العلم تستطيع ان تثبتها بالعقل - [00:17:23](#)

وهو ان العلم كمال في المخلوق لا نقص فيه فالله احق به. انتم معي؟ ولان العلم كمال في المخلوق ومن الذي اعطاه العلم؟ الله
فمعطي الكمال او لا؟ بالكمال. ولا يتصور فيمن يكون ربا ان يكون جاهلا. الجهل دليل على - [00:17:43](#)

عدم الربوبية على بطلان الالوهية. اذا نحن استطعنا ان ثبتت صفة العلم بماذا؟ بالعقل. الرحمة ايضا اصل اثباتها النص لكن للعقل فيها
مجال وهو خلق الجنة وخلق ما فيها من النعيم - [00:18:03](#)

واكرام الطائعين هذا دليل على رحمته بهم. الغضب صفة عقلية نقلية. الحياة تستطيع ان تثبتها بالعقل؟ نعم. فاذا صفات الله منها ما
هو خبري محضر. ومنها ما هو عقلي نقلبي. فهمتم هذا؟ جاءنا رجل وقال يا اهل السنة انتم على كيف ابوكم - [00:18:23](#)

مرة تحاربون دخول العقل في الغيبات ومرة تجيزونه. مرة تحاربونه مرة تجيزونه. كيف نجيبه؟ الجواب اننا نمنع ادخال العقل في
اثبات عقيدة غبية ابتداء اي ليس العقل دليلا استقلاليا في اثبات شيء من الغيبات. ونرضى بدخوله - [00:18:53](#)

دخولها تبعية. تبعيا للنقل. فاذا قلنا لا مدخل للعقل في ابواب الغيب يعني لا مدخل له ابتداء. ابتداء و اذا قلنا خبرية عقلية يعني ان
العقل تابع فيما دل عليه النص. فاذا - [00:19:23](#)

قيل لكم هل تقبل دخول العقل في الغيبات او لا؟ لا ابتداء لا تبعا تبعا؟ نعم. نعم الله عليك. احسن الله اليكم. قال المؤلف وفقه الله
تعالى. انت فاهميني ولا ما فهمتوني - [00:19:43](#)

تجاملوني في الفهم ولا واظح صدق؟ طيب ابى القطب لي واحد الحين ويا ويله لو ما فهمت ابقط لي واحد الحين هل ترضى بدخول
العقل؟ ما ترضى احسنت نعم. ترضى ولا ما ترضى؟ اثبات؟ ابتداء - [00:20:03](#)

تابع؟ يعني ابتداء له. التابع؟ نعم طيب بيصير لواحد ثانى. بيصير واحد ثانى. فيصل. هل ثبتت صفة النسيان لله ولا ما ثبتتها من باب
الجزاء اثباتها ومن باب شو يسمونها؟ الذهول - [00:20:33](#)

والغفلة فلا اثباتها. طيب خلکم معی تفضلوا. احسن الله اليکم قال المؤلف وفقه الله وما لم يرد في الكتاب والسنۃ نفيه ولا اتم فاننا لا
ثبتت لفظه ولا نفيه. ونستفصل في معناه. فان اريد الحق قبلناه وان اريد الباطل ردناه - [00:21:03](#)

طيب انا ساقوم لكن ما ادرى وبعد عن الكاميرا. وبنبعد عن الصوت فكيف الحل كيف الحل؟ الصوت هنا موجود. هذه قاعدة عظيمة
عند اهل السنۃ والجماعۃ. تحتاج الى شيء من التفصیل - [00:21:23](#)

تحتاج الى شيء من التفصیل. اي لون تحبه اعينکم؟ اسود مع ان اللون الاسود جميل. انتبه اعلموا رحمة الله تعالى ان الاصال في باب
اثبات الاسماء والصفات هو ماذا؟ هو النص - [00:21:43](#)

فثبتت ما اثبته الله لنفسه ونفي عنه ما نفاه الله عن نفسه. هذه القاعدة التي سألتكم لفظها الان تكلم عن صفاته لا نجد في الكتاب
والسنۃ لا اثباتا لنا ولا نبني لها صفات لم يرد لم يرد فيها - [00:22:13](#)

دليل بخصوصه لا في اثباتها ولا في صفة الجنان لا نجد كذا ولا لا؟ لفظ الحيز هل في حيث لا نجد ذلك بالقرآن. لفظ الجسم لفظ
المكان. الفاظ تكلم بها اهل البدع. وخرجوا عليها عقائدھم. ولا نجد لها ذكرا في القرآن. لا اثباتا ولا - [00:22:33](#)

للله عز وجل. فماذا نفعل في هذه الصفات؟ قال لنا فيها ما ابنا. الصفات التي ليست الصفات المثبتة بالدليل. ولا المنفي بالدليل انما

صفات لم يرد فيها دليل بخصوصها لا اثباتا ولا نفيا - 00:23:13

مذهب في لفظها ومذهب في معانيها مذهب في الفاظها ومذهب مذهب بالفاظها ومذهب بمعانيها. اما مذهبنا في الفاظنا فيها فلا يثبتها ولا ننفيها. نتوقف فيها لا نثبتها ولا في هذا. لا نثبتها لا نقول الله فيها - 00:23:33

نقول الله ليس في الجهة. لا نثبت هذا نقول الله في مكانه. ولا من فيها لا نقول الله ليس لا نثبتها لا نقول الله في حيه. ولا نفي هذا نقول الله ليس في حي. لا تثبت ولا تنفي. لم لا اثبت؟ لأن - 00:24:13

دليلنا جميلا لم يثبتها والباب توقيفي لم لا ان فيها؟ لأن الدليل لم ينفيها هذا الفاضلة لا اخرجها ولا امشي. انتهينا منها؟ واضحة ها؟ لا تتكلم بشيء اسمه ولا تتكلم بشيء اسمه مكان ولا جسم ولا اثباتا ولا معانيها تحتاج الى ان تتبهوا لي قليلا - 00:24:33

وهي ان معانيها لما تدبرها اهل السنة لم يجدوها باطل مهضا بل فيه حق. ولا حقا مهضا بل فيها باطل. باطل. وعندنا قاعدة ان اللفظ الذي يحتمل الحق والباطل يسمى لفظ مجمل - 00:25:03

يسمى لهو مجمل. والقاعدة عندنا في الباب المجملات تقول المجملات للحق والباطل لا نردها مطلقا ترد مطلقا ولا تقبل مطلقا وانما هي موقوفة على الاستفسار حتى يتميز حقها فيقبل من باطلها - 00:25:23

اذا على قاعدتنا في المجملات. فاذا فقل معانيها فيها فان اريد الحق ماذا يفعل؟ قبلناه وبالله وان يريد الباطل رددناه لما لا نقبلها مطلقا؟ وجود الباطل لأن في والباطل لا يقبل. لم لا نقبلها مطلقا؟ عفوا لما لا نردها مطلقا؟ لأن فيها حقا والحق لا يرد - 00:25:53

فالمسألة مبنية على الاستئصال وهذا هو المقصود الالفاظ التي تحتمل الحق والباطل لا تقبل ولا تنفي مطلقا وانما يستفصل فيها حتى يتميز حقها في خطبة في باطنها ايضا. قاعدة واضحة باقي التطبيق - 00:26:33

التفت لي فيها مذهب اما باعتبار لفظها فاتوقف فيه فلا اثبته ولا انفيه. انتهيت واما معناه فاستقصد به. فان اريد بها حق جالس على الله قبلته. وان اريد بها بعض لا يجوز على الله قتله - 00:26:53

فان كنت تقصد بقولك الله في جهة يعني جبة سؤل فهذا باطل او دين. وان كنت تقصد بقولك جمال اي بالله كاحاطة جهاز المسجد فهذا باطل لأن الله لا يحيط به شيء من مخلوقاته. وان كنت تقصد بذاتها علو مطلق - 00:27:13

بالله عز وجل فهذا حق ولكن لا اسمي هذا الحق باسم بدعي يحتمل الحق والباطل وانما اسميته بما سماه بالنصر اقول الله في العيون ما اقول الله في جهة. لما استبدلت اخواتي بالعلوم؟ لأن النص - 00:27:33

وعندكم قاعدة احفظوها التعبير عن المعاني الشرعية بالفاظ النصوص واولى. التعبير عن المعاني الشرعية بالفاظ النصوص الكوبائية الليمون الان؟ طيب المكان اما لفظ المكان ها؟ فاتوقف به فلا اثبته فاقول الله في مكان ولا انيبه فاقول واما معناه فاستفسر به فان اريد به حظ جائز - 00:27:53

وسميته بالاسم الشرعي وان اريد به باطل فدته. فاذا قال الله في مكة ان كان يقصد مكان شغل وان كان يقصد مكان علو محيط بالله فهذا باطل وان كان يقصد مكان علو مطلق على ما يليق بحاله وعظمته فهذا - 00:28:23

ولكن هذا المعنى الحق لا نسميه بهذا الاسم البدعي وانما نسميه بما سماه وهو استواه قل الله على عرشه مستوى لمكاتب الاستواء؟ ورد تعبير عن الشرعية بالفاظ النصوص. انت معي ولا نايمين؟ معك. فيكم احد نايم؟ لا - 00:28:43

الثاني بقيت هل من الجسم؟ او ليس له جسم كلها الجسم كم مدى؟ مذهبة مذهب للفاضي ومذهب بمعانيه. اما ان بدأ بدأ اتوكل اتوقف بهم فلا اثبته ولا ان فيه. واما معناه فاستفصل فيه فاني اريد به - 00:29:13

فإذا قال الله له اسم والجسمية ممتنعة على الله كما يقول المعتدل انكر صفة الوجه انكر صفة اليدين لأن اليدين فانتم صفات ثابتة بسبب هذا الخط البدعي. فان كان يقسم - 00:29:43

الجسم المماثل لاجسام المخلوقات فهل هذا حق على الله تبارك؟ ان كانت ما هو معهود من بان الله ليس كمثله شيء ولم يكن له كفوا احد. وان كان يكسب بالجسم - 00:30:03

الذات الكاملة بكل وجه. والصفات الكاملة بكل وجه. فهذا الحق لكن لا اسميته اسمها وكل ما اسميته لما سماه به النصر الله له ذات

وصفت موسم بهذه والصفات الكاملة ديسن. لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كلمات فكلهن في ذات الله. فاطلق على الله له - [00:30:23](#) ويقول عبدالله وذلك في هذا الله. واجمع اهل السنة على اغلاق الذات على الله عز وجل. الصفات قال سلوه لما يفعل ذلك ليكرر سورة الفاتحة قل هو الله احد. قال لانها صفة الرحمن صفة الرحمن - [00:30:53](#)

اذا اوقف على نفسه قال فيأتيهم الله في صفة غير صفتة التي يعرفون في الصحيح اذا لا هذه المعاني الحق باسماء بدعاية تحتمل الحق والباطل وانما اسميتها باسماء شرعية تقول مثال رابع - [00:31:13](#)

خلاص؟ سلام. زين. الحلز. اما ريك واما معناه اذا كان يقصد بالحليف اي الذي تنفذ الاشياء كدخولنا في حديث المسجد الان والمسجد هذا الى ودخول الزائر في حيز السيارة ودخول القلم في حي - [00:31:33](#)

جيد فهذا معنى باطل لان اهل العلم مجمعون على ان ذات الله عز وجل ليس فيها شيء خلقه وليس في دواة خلقه شيء من ذاته عز وجل. فلا ذاته تحوسنا ولا ذواتنا تحوسنا. اي لا ندخل - [00:32:13](#)

ولا يدخل في ذواتنا. هناك طوائف تقول بالحلول والاتحاد. هذا كلامهم معروف اذا هذا المعنى لكن هناك معنى اخر وهو الحيز بمعنى المنفصل البائن ان حاسبووا لهم على الجماعة بمعنى انفصل وبان فهذا المعنى الحق فالله - [00:32:33](#)

منفصل عنا فوق سماواته باك من مخلوقاته. ليس في مخلوقاته شيء منه ولكن شيء منه لمخلوقاته لكن هذا المعنى الحق لا اسميه لماذا؟ بالحيز وانما اسميه الله فوق ها الله - [00:33:03](#)

الله مستوي على عرشك بائن من خلقه. هكذا عقد اهل السنة عرفتم هذا؟ اذا يلعنون لا يلعنون انتبهوا يجيبون الفاظها تحتمل الحق والباطل فاذا في زاوية قال انا بالمعنى الحق اصلا. وهو لا يريده الا ومن ذلك ايضا قولهما الفاظنا بالقرآن مخلوق او غير - [00:33:23](#)

لعل شرحها ان شاء الله فيما بعد. وفي رسالة للعبد الضعيف اسمها رسالة في شرح قاعدة الالفاظ المجملة عند سنة والجماعة. نعم. اعد القاعدة مرة اخرى. احسن الله اليكم. قال وفقه الله تعالى وما لم يرد في الكتاب - [00:33:53](#)

وما لم يرد في الكتاب والسنة نفيه ولا اثباته. فاننا لا ثبت لفظه ولا ننفيه. ونستفصل في معناه. فان اذا الحق قبلناه وان اريد الباطل رددهناه. والاتفاق في الاسماء لا يستلزم الاتفاق في الصفات. قاعدة عظيمة - [00:34:13](#)

تقتل مذهب الممثلة لان الذي جعل اهل التمثيل يعتقدون ان صفات الله عز وجل كصفات مخلوقاته هي في اسم الصفة. فله وجه واو وجيم وهاء ولنا وجه والاتفاق في الاسماء يستلزم الاتفاق في الصفات والكيفيات عند هؤلاء المبتدئة. فاذا قيل لك لم - [00:34:33](#)

الممثل قل لاتفاق اسماء صفات الله عز وجل مع اسماء صفاتنا. ولذلك فالقاعدة المترقررة عند اهل السنة ان اتفاق في الاسماء انتبه للكلمة لا هذى. حرف لا هذا هو الحرف الذهبي الذي يقلب القاعدة من كونها شيطاني ابليس - [00:35:03](#)

بدعية الى سنية. رحمانية شرعية سنية سلفية. توافق الاسماء لا يستلزم توافق الصفات يا من افهموا لنا يد ولبعوض مثلها. توافق الاسم فهل تشبهها؟ هل تشبهها بل ان المبتدعة لهم وجوه. والكلاب والقردة والخنازير. لها وجوه - [00:35:23](#)

فاتفاق هؤلاء مع القردة والخنازير ان كلا منهما له وجه. فهل الاتفاق في الاسماء يستلزم الاتفاق في الصفات؟ لا. والله بكيفهم هذا شأنه. الشمس مضيئة والشمعة مضيئة. مضيئة فهل اضاءة الشمس مثل اضاءة الشمعة؟ الصقر له جناح والذباب له جناح. يا رجل وجه وليد وجه - [00:35:53](#)

عبد المجيد لما اختلف الصفتان؟ لاختلاف الاظافتين. ففي الاول اظفتها الى وليد فصار مناسبا له. طبعا اجمل والوجه الثاني اضفته لعبد المجيد. وانتم تعرفونه. قل ان شاء الله. اذا اليد الاولى - [00:36:23](#)

قلت يد الله فاضفتها الى من؟ الى الله. واليد الثانية يد المخلوق اضفتها الى من؟ اتفقت الاظافات ولا وباجماع العقلاط ان اختلف الاظافات يوجب اختلاف الصفات. اختلاف الاظافات يوجب اختلاف - [00:36:43](#)

الصفات فلا يخدعنكم هؤلاء ولا يدر في عقلك اذا قلنا وجه الله ان يأتي بعقلك وجه المخلوق انا قلت وجه الله يا حبيبي ما قلت وجه المخلوق. كيف اقول وجه الله ويأتي في عقلك وجه المخلوق؟ كيف اقول يد الله وتأتي في ذهن ويأتي في ذهنك يد يد - [00:37:03](#) مخلوق. كيف اقول علم الله ويأتي في قلبك؟ علم المخلوق. هذا مشكلة هذى. اذا قلت وجاء ريك اضفت المجيء الى من وادا قلت جاء

وليد اضفته الى وليد. فاختلاف الاظافتين يفضي الى اختلاف صفتكم. بل اقول الانسان لين فاضفت له - 00:37:23
واللين واقول الحديد بعد انصهاره لين. فهل لين الحديد كلين الانسان؟ الجواب لا. هذا واضح جدا. ولكن سبحان من اعمى عقول عن ابصار نور النهار. والحمد لله الذي وفقنا للبصارة. وليس بيننا وبين الله لا حسب ولا نسب ولا قرابة. لكنه اراد ان يهدينا - 00:37:43
فهداانا فضل واراد ان يضلهم فاضلهم عدلا. عدلا. نعم. احسن الله اليكم قال وفقه الله تعالى والاشتراك في الاسم الكلي العام او المطلق
لا يستلزم الاتفاق بعد التقيد والتخصيص والاظافة نعم انتبهوا لي قليلا. انتبهوا لي قليلا. اذا قلت وجود وجود - 00:38:03
وجود الله وجود المخلوق. الان كلمة وجود وجود ليست مطلقة وانما مقيدة ومضافة ولا لا؟ نعم. اريد ان اقلبها الى اسم مطلق.
احلب الاضاءة. متى ما حدثت الاظاءة صار الوجود وجود مطلق. اتحداك تجد لي شيئا مشاهدا مطلقا. ما تشاهد العين هو المقيدات
ليس - 00:38:33
المطلقات المطلق لا يشاهد. اتحداك تجني وجود غير مضافة لاحد. اعطي عينا غير مضافة لاحد جميع
الصفات لابد ان تقيم. هذا يرجع الى وجود في الذهان فقط. يمتنع تتحقق في المشاهدات والاعياد - 00:39:03
ليس في الاعياد الا وجه وليد او وجه عبد المجيد. لكن وجهه مطلق مضافة غير مضافة لاحد. هذا غير موجود. طيب انتبه ان وجودها
متافقان في الاسم المطلق. لكن متى ما اردت الوجود - 00:39:23
الى الله وهو اردت الوجود الثاني الى المخلوق انقطع التشديد. مماثلة في الاسم المطلق فقط لكن ينتهي هذه المبادلة وينتهي هذا
الاتفاق بعد الاضافة والتقيد والتخصيص. انتبهوا لي يقول الاتفاق في الاسم - 00:39:43
الكل لا يستلزم الاتفاق بعد الاضافة والتقيد والتخصيص. انتبهوا يا جماعة الممثلة عندهم شبهة. يا ليتكم ارجوكم الممثلة عندهم
شكرا. وهي انا كما انا اجزنا الاتفاق بين الوجودين في الاسم الكلي فلينجر فلينجر. هذا الاتفاق بعد الاظاءة والتقييد. فما فكما ان بين
وجه الخالق - 00:40:03
المخلوق اتفاق بالاسم الكلي فليكن ايضا اتفاق وتماثل بعد الاضافة والتقيد والتخصيص. الكلام هذا صحيح؟ لا ان بين يدي الخالق
وايدي المخلوق اتفاق الجسم كله. فليكن كذلك بعد التظاهر الذي اهل السنة - 00:40:33
اساس الاول فقط وهو ان ما من موجودين الا وبينهما نوع اتفاق وتماثل في الاسم الكلي فقط. لكن متى ينقطع هذا التماثل بعد
الاظافة بعد الاظافة والتقيد والتخصيص. ولذلك اذا جاءك الممثل وقد يد الله كيده فتقول لم؟ تقول لانا لو حذفنا الاظافتين -
00:40:53
لك انت اليد واحدة فاذا كانت اليد واحدة في الاسم الكلي فلتكن واحدة بعد الاضافة والتقيد. نقول لا تأثير القاعدة ان الاتفاق في
الاسم الكلي المطلق العام لا يا استاذ. لا يستلزم الاتفاق بعد الاضافة والتقيد والتخصيص. ما وضحت؟ وضحت - 00:41:13
اذا متى ينفك؟ متى ينفك؟ التماثل بين الصفتين؟ بعد العظام. واما قبلها فكيف. لكن قبلها ليس بموجود في الاعياد وانما هو شيء
يفرضه الذهن فرضا. عطني القاعدة اللي عقبها كانت تحتاج الى قيام. احسن الله اليك - 00:41:33
قال وفقه الله تعالى ولله الاسماء الحسنى والصفات العليا. اما اما الاسماء الحسنى فلقول الله عز وجل والله الاسماء الحسنى فادعوه
بها. واما الصفات العليا فلقول الله عز وجل والله المثل الاعلى - 00:41:53
ثم ذكر امثلة على هذه الاسماء الحسنى والصفات العليا فقال وفقه الله تعالى فيثبتون له الوجه لقول الله عز وجل ويبقى وجه
ربك والحياة لقول الله عز وجل وهو الحي الذي لا يموت - 00:42:13
واليد لقول الله عز وجل بل يداه مبسوطتان. والعين لقول الله عز وجل ولتصنع على عيني. والاستواء لقول الله عز وجل في بيات
في السجدة الرعد الحديد ويونس وبطاح والاعراف والفرقان الرحمن على العرش استوى ثم استوى على العرش. والعلو - 00:42:33
بمعانيه الثلاثة ما هي معانيه الثلاثة؟ علو الذات وهو الذي حصل فيه الخلاف بين اهل القبلة وعلو القدر وله المثل الاعلى وعلو القهرا.
وهو القاهر فوق عباده. الخلاف بيننا وبين اهل البدع وقع في اي نوع - 00:42:53
من انواع العلو؟ بالذات. الذات. لكنهم اتفقوا معنا على علو القدر وعلو القهرا. ولكن الخلاف بيننا وبينهم انما هو في علو بالذات فنحن

نثبت ان الله هو العلي الاعلى. ودليل ذلك قول الله عز وجل ها؟ سبج اسم ربك - 00:43:13

الاعلى. بل ان صفة العلو من الصفات التي تتواترت اوجه النقل في اثباته. فتارة بالتصريح به وهو الكبير المتعال هو العلي العظيم سبج اسم ربك الاعلى. وتارة بالتصريح بنزول الاشياء منه. انا نحن ننزلنا فلما انزل على من علمنا انه في - 00:43:33

جهة العلو وتارة بتصوّر الاشياء وعروجها ورفعها اليه. اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه كذا ولا لا تعرج الملائكة والروح اليه. وتارة في رفع الابدي له بالدعاء. وتارة بالاشارة بالسبابة الى جهة العلو - 00:43:53

النقل كثيرا بل حتى العقل يدل على العلو لان ضد العلو هو السفل والسفل نقص والله منزه عن النقص فاذا انتفت صفة احد النقيضين ثبتت الاخرى وهي العلو لان الملوك في الدنيا يطلبون العلو على الناس اليه كذلك؟ فلذلك تجد الملك يبني بيتك في اعلى منطقة ويكلم الناس في - 00:44:13

من اعلى شرفة فالعلوم كمال في المخلوق لا نقص فيه وكل كمال في المخلوق لا نقص فيه فالله احق ان يوصف الله عز وجل باحسنه العلو هذا من الصفات التي ثبتت لله بالنقل والعقل والفطرة بل والله حتى الفطرة لو ترك الانسان - 00:44:33

وفطرته من صغره لم تتلوث بملوئات بینیة خارجية لنشأ وهو يعلم ان ربه وخلقه في العلو. بل حتى البهائم ثبتت العلو لله عز وجل. في مستدرک الامام الحاکم بسند فيه شيء من النظر من حديث ابی هریرة رضي الله عنه. قال قال النبي صلی الله علیه وسلم خرج سليمان بن داود - 00:44:53

يستسقی فرأی نملة مستلقية على ظهرها رافعة قوائمها الى السماء تقول اللهم ان خلقك ليس بنا غنى عن سقياك فقال سليمان ارجعوا وقد سقيتم بدعوة غيركم. ويقول السلف وان البهائم لترفع ابصارها الى السماء تلعن عصاة بني ادم - 00:45:13

فكل كون يقر بعلو الله عز وجل. بل حتى هذا الجاحد وجود الله عز وجل. ما ان يقع في ملمة او كربة الا ويجد من نفسه ضرورة تطلب جهة ایش؟ العلو. يطلب ماذا في العلو؟ لا تذهب فطرته الى الارض ولا يمین ولا - 00:45:33

وانما تذهب فطرته للعلوم. هذا شيء فطري. ولذلك لما دخل بعض السلف على بعض الاشاعرة وهو يدرس ان لا يريد ان ينكر صفة العرش والاسطواء والعلو. قال دعنا من ذكر العرش ودعنا من ذكر العلو. اخبرني بهذه الضرورة - 00:45:53

التي اجدها في قلبي فانه ما قال عارف قط يا الله الا ووجد من قلبه ضرورة تطلب جهة العلو. ایش هذی؟ فنزل ذلك المدرس وهو الجویني يعني كرسیه وضرب رأسه وقال حیرني الهمداني. الاصلة يمكن نحرفها لكن الفطرة مشكلة هذی. نعم. احسن الله اليکم - 00:46:13

والعلو والعلو بمعانیه الثالث والقربى والقرب والقرب لقول الله عز وجل لقول النبي صلی الله فانی لقول الله عز وجل واذا سألك عبادي عنی فانی قریب ان الذي تدعون اقرب الى احدک من عنق راحلته. والقرب - 00:46:33

للله عز وجل نثبته كما ثبتت سائر صفاتة. نعم. احسن الله اليکم ولا تنافي بينها وبين ولا تنافي بينها يعني ان القرب لا ينافي علوه والنزول الى السماء الدنيا - 00:46:53

لا ينافي علوه فهو عال وننزل الى السماء الدنيا في الوقت نفسه. وهو قریب وعال في الوقت نفسه لان الاصلة جمعت بينهم والاصلة لا تأتي بمحال. ولانه ليس كل شيء تعارض في حق صفات المخلوق الضعيف يلزم ان يكون متعارضا في - 00:47:13

الله عز وجل. احسن الله اليکم. والنزول في ثلث الليل الآخر. لقول النبي صلی الله علیه وسلم ينزل ربنا الى السماء الدنيا في ثلث الليل الآخر الحديث بتمامه وهو من الصفات الفعلية. نعم. والمجيء والاتيان يوم القيمة بقول الله عز وجل وجاء ربك وقول الله - 00:47:33

تبارك وتعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم في سورة البقرة ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام الایة والرحمة ورحمة وسعت كل شيء وهو الغفور الرحيم. بسم الله الرحمن الرحيم. والرضا رضي الله عنهم ورضوا عنه. قال احل عليکم رضوانی فلا اسخط - 00:47:53

وعليکم ابدا وغضبا من يأتيینی بدلیله؟ ماشي نعم ها والمقت كبر مقتنا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون والمقت هو اشد الغضب وقت غضب ولكنه ارفعه واسده واقواه. والعجب اذا كان مقتضاه خروج الشی عن حکم نظائره. وضحته. والعجب -

اذا كان مقتضاه خروج الشيء عن حكم نظائره. بل عجبت ويسخرون عجب ربكم من صنيعكم بضيفكما البارحة والنسيان اذا اذا كان معناه الترک عن علم وعمد على ما جاء في الكتاب والسنة واجمع عليه سلف الامة - 00:48:43

من يأتيني بدليل النسيان على هذا الاعتبار؟ نسوا الله فنسفهم فنسفهم احسنتم. نعم احسن الله اليكم قال المؤلف وفقه الله ويقولون ان الله يرى رؤيا ان الله يرى رؤية عيان بالابصار. حقيقة يوم القيمة فيرى في عرصات يوم - 00:49:03

القيمة رؤية تعريفية ويرى بعد دخول الجنة رؤية تنعم وتلذذ. اذا اذا عندنا صفة الرؤية هل ثبتها؟ الجواب نعم. فان قلت ولم تثبتها؟ فقول لان القرآن والسنة والاجماع قد اثبتتها. فان قلت وماذا - 00:49:23

في القرآن فاقول قول الله عز وجل للذين احسنوا الحسنى وزيادة والزيادة هي رؤية وجه الكريم عز وجل ربي لا الله لا يحرمنا اي اياكم من هذه وقال الله عز وجل ولدينا مزيد اي الرؤية. وقال الله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة - 00:49:43

اي مشرقة سببها الى ربها ناظرة وقد اجمع العرب ان النظر اذا اظيف الى الوجه فانما يراد به نظر العين حقيقة وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الاحاديث المتوافرة انكم سترون ربكم كما ترون القمر. قوله كما ترون القمر ليس تشبيهه - 00:50:03

المرأى بالمرء وانما تشبيه الرؤية بالرؤية. يعني تشبيهه وضوحاها بوضوحها. ثم اعلم ان الرؤية يوم القيمة تكون على مرتبتين رؤية في العرصات قبل دخول الجنة ورؤية بعد دخول الجنة. فاما الرؤية بعد دخول الجنة فهي خاصة بالمؤمنين - 00:50:23

اجماعا ومن انكر الرؤية بعد دخول الجنة فهو كافر خالع ريبة الاسلام من عنقه بالكلية. فهو خالع ريبة الاسلام من عنقه بالكلية انتهينا منها اما الرؤية في العerusات فانها من المسائل العقدية الخفيفة التي لا ينبغي ان يجعل سببها للموالاة - 00:50:43

ولا للمعاداة ولا للخذ ولا للرد ولا للترافق بالتهم. لان اهل السنة فيهاكم قول؟ ثلاثة اقوال. اجمع اهل السنة على ان المؤمنين يرون الله عز وجل في العerusات. الخلاف في غير المؤمنين. لكن قال بعض اهل السنة المؤمنون والمنافقون. وقال بعض اهل السنة - 00:51:03

والمنافقون والكافار ويحتجب عن الطائفتين الاخيرتين ويبقى يراهم المؤمنون حتى يدخل الجنة. الخلاف في اي الطائفات في اي الطوائف؟ المنافقون. والقول الصحيح عندي والله اعلم. ان الذي يراهم يوم القيمة هم المؤمنون والمنافقون - 00:51:23

ثم يحتجب عن المنافقين مطلق الاحتجاج. واما الكافار فالاحتجاج عنهم هو الاحتجاج المطلق. فالمؤمنون لانهم امنوا به باطنا وظاهرا استحقوا الرؤيتين. التامتين. الكافار لانهم كفروا به باطنا وظاهرا حرموا من الرؤيتين - 00:51:43

المنافقون لانهم امنوا به ظاهرا وكفروا به باطنا ها من باب عدل الله جعلهم يرونهم في العerusات ولكن من الرؤية الاخرى وعلى ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح قال فيأتיהם قال وتبقي هذه الامة فيها منافقوها - 00:52:03

فيأتיהם الله في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيتبعونه. وفي رواية فيسجد له كل من كان يسجد له في الدنيا ويدعوه ينافق كيف يسجد فينقلب ظهره صفا او قال حديدا او كما قال صلى الله عليه وسلم وذلك قول الله عز وجل يوم يكشف عن - 00:52:23

ويدعون الى السجود فلا يستطيعون. لانهم امنوا يسجدون في الدنيا رباء وسمعة. فان الله الحجب في قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لم يحجبون والاصل بقاء المطلق على اطلاقه. فالحجب هو الحجب المطلق فمن قال انهم يرونهم يوم القيمة ثم - 00:52:43

ويحتجب فيثبت في حقهم مطلق الاحتجاج لا الاحتجاج المطلق فهو يقييد المطلق بلا دليل والمتقرر عند العلماء ان الاصل في المطلق بقاء اطلاقه ولا يقييد الا بدليل. فالقول الصحيح هو القول الوسط انهم يرونهم المؤمنون والمنافقون ثم يحتجبوا عن المنافقين. طيب قال هنا لفظة قال - 00:53:03

يوم القيمة رؤية تعريفية. الله يا اخواني انتبهوا لما اقوله الان حتى تفرقوا بين الرؤيتين ومقصودهما انت اذا رأيتني اول مرة ستعجب في طبعا. ايش فيكم تضحكون لا وقف عاد. ليش تضحكون؟ تسمعون ان فلانا - 00:53:33

يدرس وله دورات وكانت النفس تشთاق ان ترى. فاذا رأيته اول مرة ستأخذ حظك من رؤيته طيب هل العجب والانس الذي يواجه قلبه اول مرة كرؤيته مرة ثانية؟ الرؤية الثانية يمكن تصير؟ طبيعية - 00:54:03

الآن المشكلة ما هي؟ اذا رأى اهل الجنة الله يوم القيمة في الجنة يصيّبهم من العبور واللذة والنعيم والسرور اصابة من لم يرها سابقا.

اذا كانوا قد رأوه سابقا فما هذا الحضور والسرور الذي يظفرى على قلوبهم؟ فان الشيء اذا رأيته ثانية مرة - 00:54:23

لا يكون في قلبك من الفجأة كما يكون كما يكون فيه في اول مرة. فكيف نجمع بين هذا وهذا؟ قال العلماء عندكم في المتن قال

المقصود من رؤية القيمة العروضات غير المقصود من رؤية الجنة. انتبه. فالمعنى من رؤية العروضات - 00:54:43

انما هو مطلق التعريف. يريد ان يتعرف على عباده فقط. فحصل منها مقصودها وهو التعريف. ولذلك الناظم المصنف لما قال رؤية

تعريفية يقصد هذا. ثمن يوم جاء بعد دخول الجنة قال ها المقصود منها كمال النعيم وكمال التلذذ - 00:55:03

فتحقق من كلا الرؤيتين مقصودهما الشرعي. هذا الجمع الاول هذا الجواب الاول. في جواب ثانى وهي ان الرؤية في العروضات رؤية

مختلطة. واما الرؤية في الجنة فهي رؤية خاصة. ومن المعلوم ان الاجتماع مختلف - 00:55:23

لا يحصل فيه من النعيم كالاجتماع الخاص مثل انت قد ترى الملك في اجتماع مؤتمر من الناس فيه الاف الناس هل سيخصك لمزيد

رعاية ومزيد اهتمام؟ الجواب لا. لكن اذا كنت جالسا معه مع فرددين او ثلاثة في مجلس خاص - 00:55:43

انتوا معي ولا؟ ما هو بحاصل لكم ذا لا تقدعون تضحكون بس انه مثال فقط مثال لكن يمكن ان شاء الله يوم من الايام يمكن احدكم

ايها الافارقة يكون ملك افريقيا يوم من الايام - 00:56:03

فلا تنسوني جزاكم الله خير حطوني وزير المياه والكهرباء هذا وجه ثالث الوجه الثاني الوجه الثالث وهو واضح ايضا اعيروني

قلوبكم واذان رؤوسكم انتبهوا لي وهي ان الشيء الجميل قد تراه في حال الفزع والخوف فلا تستمتع برؤيته. لكن اذا رأيته مرة وانت

مطمئن البال منشرح - 00:56:13

من شرح الخاطر يصيّبك في قلبك من اللذة والعبور ما لا يصيّبك في الرؤية السابقة. اليك كذلك؟ ولذلك لما قال النبي وسلم لعائشة

يحشر الناس حفاة عراة ماذا قالت عائشة؟ الرجال والنساء. الرجال والنساء عراة. قال يا عائشة الامر اعظم من ذلك - 00:56:43

حرمة قدامك ما عليها ثياب يا رجل. وين تحصل ذا المنظر فيه هذا؟ ولا هو بواحدة ولا ثنتين نساء بني ادم كله انت فارغ تشفوف

شيء؟ وراك نار. وسماء تتشقق. وكواكب تنتشر. انت فاضي تشفوفه الحين - 00:57:03

انتم ترون الناس اذا خرجوا من ديارهم بسبب التفجيرات. رجالهم ونسائهم بدون بدون غطاوي ولا بشوت. هل احد فارغى ثم اللي

يعاكس ذاك الوقت لكن اذا كنت في اطمئنان وفي غرفة لوحدهك ولا عندك خوف ولا شيء فرأيت امرأة - 00:57:23

مبسطه ها؟ فاذا رؤية رؤية يوم القيمة في العروضات رؤية ايش؟ في فزع في خوف في هلع لكن رؤية الجنة. امن وامان واطمئنان

وراحة بال انهار جارية روضات غناء حور سعة صدر امان مطلق من الموت امان مطلق من - 00:57:43

هرم امام مطلق من من الامراض. امام مطلق من العدو ما في الجنة عدو. الجنة ما فيها عدو. فاذا لا جرم ان المؤمنين وان رأوا الله عز

وجل في العروضات فانهم لن يأخذوا حظهم من النعيم واللذة والسرور والحضور في هذه الرؤية لوجود الخوف لكن بعد - 00:58:13

الجنة. عرفتم الفرق بين الرؤيتين؟ نعم. عرفتم الفرق بين الرؤيتين؟ نعم او لا اسأل او خل الطبق مستور احسن. اخاف اسئلته ولا

تجابوه. الرؤية في مقصودها التعريف والرؤبة بعد دخول الجنة مقصودها طيب والجمع الثاني؟ ان الرؤبة - 00:58:33

في العروضات مختلطة بين منافقين وكفار. وهذا رؤبة اختصاص. الثالثة الخوف هذه رؤبة مع فزع وتلك رؤبة. مع امن فلا يكون في

قلبك اي اشكال بعد هذا التخريج ان شاء الله. نعم. احسن الله اليكم. قال وفقه الله تعالى ويؤمنون بان الله مع خلقه - 00:59:03

ان قول الله عز وجل وهو معكم اينما كتم. وقال الله عز وجل وهو معهم اينما كانوا. وقول الله عز وجل ان الله مع الذين اتقوا والذين

هم محسنون ان الله مع الصابرين ان الله مع المحسنين. وهكذا في ايات كثيرة. طيب هل المعية - 00:59:23

قسم واحد؟ الجواب سيسجيب المؤلف عن ذلك بقوله معية تليق بحاله وعظمته وهي عامة وخاصة فالعامة اقتضاها العلم والاحاطة

والهيمنة والخاصة مقتضاها الحفظ والنصر والتأييد. هذا هو واضح؟ اذا معية الله لخلقه تنقسم - 00:59:43

الى معية عامة يشترك فيها الجميع. حتى البهائم لا يخص بها مؤمن من كافر ولا بر من فاجر ولا قم من منافق الله مع خلقه كلهم

ومعنى هذه المعية اي احاطة الله بخلقه علمه باحوالهم - 01:00:03

وتفسیر الشیء بمقتضاه جائز عند اهل السنة والجماعۃ. واما المعیة الخاصة فھی التي في الادلة تكون مخصوصة بافراد لقول الله
كقول الله عز وجل عن نبیه لا تحزن ان الله معنا. وقول الله عز وجل عن موسى وهارون. لا تخافا ایني - [01:00:23](#)

معکما او تكون خاصة بطاقة من طوائف اهل البر والاحسان ان الله مع الذين اتقوا والذین هم محسنون ان الله مع الصابرين والمعیة
الخاصة اعلى من المعیة العامة لانها تقتضي حفظ من كان الله معه وتأییده ونصره - [01:00:43](#)

على عدوه وان جاءه من مخاطر التي تحفه وهذا واضح نعم. احسن الله اليکم. قال وفقه الله تعالى وان الله يتکلم بما
يسأله متى شاء کیفما شاء بحرف وصوت يسمعه من يشاء سبحانه وتعالی - [01:01:03](#)

اعلم ان کلام الله عز وجل لنا فيه ثلاث عقائد ذکرها الشیخ عندکم هنا قصیدی الله المصنف عندکم هنا. العقیدة الاولی ان الله يتکلم بما
شاء کیفما شاء متى شاء لقول الله عز وجل وكلم الله موسی تکلیما. وقول الله - [01:01:23](#)

عز وجل ولما جاء موسی لمیقاتنا وكلمه ربه. وقوله عز وجل وقربناه نجیا. امین. وقول الله عز وجل من جانب الطور الایمن. وكل ایة
فيها قال الله يقول الله قلنا فھی دلیل الکلام - [01:01:53](#)

العقیدة الثانية ان کلام الله عز وجل بحرف وصوت يسمعه من يشاء. اما قضیة الحرف فلقول النبي صلی الله علیه وسلم لا اقول الف
لام میم حرف ولكن الف حرف. ولام حرف ومیم حرف - [01:02:13](#)

کلام الله بانه حرف. وقوله صلی الله علیه وسلم عن الملك الذي انزل عليه سورة الفاتحة وخواتیم سورة البقرة. قال لا تقرأوا بحرف
منهما الا اوتیته. وفي الحديث ان القرآن انزل على سبعة احرف - [01:02:33](#)

واما الصوت فلقول النبي صلی الله علیه وسلم قال فينادیهم الله عز وجل بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرروا وقوله ونادیناه
والنداء لا يكون الا بالصوت ونجیناه والنیجاء والمناجاة لا تكون الا - [01:02:53](#)

العقیدة الثالثة ان کلام الله عز وجل قديم النوع حادث الاحاد قديم النوع اي باعتبار اصله. فهو صفة ذاتیة. ويعبرون عن الصفة الذاتیة
بقدم النوع وحادث الاحاد يعني ان الله اذا صار يتکلم صار کلامه فعلیا. لكن اذا لم يكن يتکلم - [01:03:13](#)

فکلامه ذاتی بمعنى انه قادر على ان يتکلم لان من لا يستطيع اصلا ان يتکلم فهو اخرس مثاله في المخلوقات انتم الان متکلمون الیس
کذلك؟ لكن متکلمون بالقدرة بمعنى انکم قادرین على ان تتکلموا. فإذا صار الواحد منکم يتکلم بدأ يتکلم صار کلامه فعلیا. فإذا کلام
الله باعتباره - [01:03:43](#)

القدرة عليه متى شاء صفة ذاتیة. وإذا صار يتکلم صفة فعلیة. فهمتم هذا شخصیة واضح؟ نعم. هذه عقائد الثلاث. تفضل تفضل. ان
کلام الله ان الله متکلم بما شاء کیفما شاء - [01:04:13](#)

متى شاء؟ الثانية ان کلام الله بحرف وصوت خلافا للاشاعرة على الكلام النفیی. الثالثة ان کلام الله صفة باعتبار اصله وصفة فعل
باعتبار احده وافراده. نکمل بعد الاذان ان شاء الله. نعم. دائمًا يا اخوان ليکن طول وقوفکم عند الامر - [01:04:33](#)

التأصیلية لان متى ما فهمت الطلاب الاصول فانک وان مررت على الفروع مرورا فستكون عندهم الاصول التي بها يستطيعون فهمها
من غير اطالة کلام. نعم عقیدتنا في القرآن احسن الله اليکم قال قال المؤلف وفقه الله تعالى - [01:04:53](#)

ويقولون ان القرآن کلام الله تعالى منزل غير مخلوق من الله بدأ وليه يعود. هذه ثلاث عقائد في اهل السنة والجماعۃ عندهم ثلاث
عقائد في كتاب الله. العقیدة الاولی ان القرآن کلام الله. ان القرآن کلام الله لقوله عز وجل - [01:05:13](#)

وان احد من المشرکین استجارك فاجره حتى يسمع کلام الله. وما المقصود بكلام هنا القرآن. فمن اعتقد ان القرآن کلام جبریل او
محمد صلی الله علیه وسلم ابتداء فقد کفر - [01:05:33](#)

فان قلت وكيف تقول ذلك والله عز وجل يصف القرآن بأنه قول جبریل في قوله عز وجل في سورة التکویر انه اي القرآن لقول رسول
کریم ذی قویة عند ذی العرش مکین. ويصفه في سورة الحاقة - [01:05:53](#)

انه قول محمد صلی الله علیه وسلم في قوله انه لقول رسول کریم. وما هو بقول شاعر فالله اضاف القرآن الى انه من قول جبریل
ومن قول محمد صلی الله علیه وسلم کيف تقول انه کلام الله؟ فنقول القاعدة تقول - [01:06:13](#)

ان الكلام يضاف حقيقة لمن تكلم به ابتداء لا الى من تكلم به مبلغاً مؤدياً. ان الكلام حقيقة ينسب الى من قاله مؤدياً مبلغاً. فنقول هو كلام الله ابتداء - [01:06:33](#)

وكلام جبريل ومحمد ماذا؟ تبليغاً واداء فلا تنافي ولا تعارض بين الامرين. القاعدة الثانية او العقيدة الثانية انه منزل غير مخلوق. وقد اجمع اهل السنة على ان من قال بان القرآن مخلوق فقد كفر - [01:06:53](#)

وبرهان ذلك قول الله عز وجل انا نحن جزاك الله خير نزلنا الذكر فوصفه الله بانه وقال الله عز وجل في ايات كثيرة حميم تنزيلها الكتاب. وقول الله عز وجل في بيان سند القرآن قلنا نزله - [01:07:13](#)

رح القدس من ربك. وقال الله عز وجل وانه لتنزيل رب العالمين هذا نزل به الروح الامين هذا الثاني على قلبك لتكون من المنذرين هذا الثالث. العقيدة الثالثة انه من الله بدأ وعليه يعود. من الله بدأ اي ان اول من تكلم به - [01:07:33](#)

ابتداء هو الله عز وجل. واما قوله واليه يعود يعني انه يسرا. على كلام الله في فلا يبقى في المصحف ولا في الصدور منه اية. وهذا يكون بعد تعطيل الناس للعمل بالقرآن ويكون قبل قيام الساعة. وبرهان ذلك ما في سنن - [01:08:03](#)

ابن ماجة من حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرس اي ينقضي ويتلاشى وينتهي يدرس الاسلام كما يدرس وشم الثوب. التوب الجديد اللي فيه زخارف اول ما تشتريه تصير زخارفه زينة ولا لا؟ لكن بعد الغسل وطول - [01:08:33](#)

الاستعمال تبدأ تتلاشى وتنتهي. يدرس الاسلام كما يدرس وشي التوب. حتى لا يدرى الناس ما صلاة ولا صدقة ولا نسك. وليسرا هذا هو الشاهد وليسرى على كتاب الله عز وجل في ليلة فلا يبقى في الارض منه اية. وتبقي - [01:09:03](#)

طوائف من الناس الشيخ الكبير والعمجوzy يقولون قد ادركنا اباءنا على هذه الكلمة لا الله الا الله فنحن نقولها الحديث بتمامه. هذه هي العقائد الثلاثة التي ندين الله عز وجل بها ان القرآن - [01:09:33](#)

كلام الله وبيننا دليلاً منزلاً وبيننا دليلاً ها وانه منه بدأ وعليه يعود بينما ادلتها ثم تكلم عن مسألة خطيرة وهي مسألة اللفظ والملفظ التي وعدتم وانا على صبوره تكلم فيها. نعم. احسن الله اليكم. قال وفقه الله تعالى ولا يطلقون القول باللفظ نفياً ولا اثباتاً. لأن الالفاظ المجملة - [01:09:53](#)

موقوفة عندهم على التفصيل. الحمد لله وبعد اقول. لقد كانت الدولة للمعتزلة في عهد المؤمنون الواثق بالله. وكان المعتزلة اذ كانت الدولة والقوة والجديد والنار معهم كانوا يقولون بلا ولا خوف بان القرآن مخلوق. لانه والله مخلوق. ما كانوا يخافون من احد لان الملك - [01:10:23](#)

وقتل في هذه الفتنة وهي فتنة القول بخلق القرآن خلق كثير من اهل السنة عامة علماء لكن لما رفع الله المحنة والمصيبة عن اهل السنة بالمتوكل على الله جزاك الله عنا وعن المسلمين خيرا - [01:10:53](#)

طرد المعتزلة عن بلاط الحكم وبساط الامارة. فانتحروا في جحورهم كما كانوا فصاروا يؤتمرون ويتأمرون على ان السنة كيف يبيثون عقيدتهم في اهل السنة؟ من غير ان يشعر بهم اهل السنة فمن خبئتهم كان ابليس حاضرا معهم فقال قولوا لفظة مجملة تحتمل الحق والباطل - [01:11:13](#)

فاذما ذكركم اهل السنة بباطئتها قولوا انما اردنا الحق. الحق. فلا تصدقوا بما كنتم تصرحون به سابقاً. ها القرآن المخلوق؟ لا قولوا الباطنة بالقرآن مخلوقاً وانفاظنا هذه بسطة والمصدر يحتمل الفعل والمفعول. هذا هو الاجماع - [01:11:43](#)

ال فعل والمفهوم انتبهوا. قالوا اذا اتفقنا وكمينا. فخرجوا من جحورهم وصاروا نحن لا نقول ان القرآن مخلوق وانما نقول فاستعمل اهل السنة وردوا عليه بلفظ مجمل ايضاً. قالوا بما ان المعتزلة قالوا ان في القرآن مخلوقة وهم لا يريدون الا الباطل. فتعالجهم بقولنا الباطل - [01:12:13](#)

للقرآن غير مخلوق فعرّفنا هذه الكلمتان على امام اهل السنة والجماعه. الامام احمد رحمة الله فرفض الكلمتين. فقال من قال قال اقضى بالقرآن مخلوق فهو جهمي اي معتزل. ومن قال له في القرآن غيره مخلوق فهو - [01:12:43](#)

الآن لما ورد الامام احمد هاتين الكلمتين؟ نأخذها واحدة واحدة. طبعا القاعدة التي ستنطلق منها هي قاعدة التعامل مع الالفاظ المهمة ان جئت الى هذه اللحظة فيها باطلة ووجدت فيها حق. حقا. وان قصرت بهذه التقوى وجدت - 01:13:13

باطل باطل باطل باطل حقا. شوف مكافأة اذا فهمتوني شجعتوني اقرأها في الركعة الاولى قل هو الله احده والثانية القرآن كاملا القرآن الكريم. الان هذا لعله يحكي يحفز اذانه ما الحق الذي في هذه الكلمة؟ وما الباطل الذي في هذه الكلمة لقولك - 01:13:43

في القرآن مخلوقة انت من البعض الاولاني ان كنت تقصد باللفظ اي ما تدخرت به. ما تذكرت به القرآن كيف تقول ما تلقت به مخلوقة؟ فان كان ينزل كلام الله - 01:14:23

وان قال اقصد الفاظي بالقرآن مخلوقة اي من حركة الحال الصوتية الحركة اللسان حركة الشفتين حركة اللهات هذه كلها لفظ وهذه مخلوقة ولا ليست مخلوقة؟ مخلوقة بلى ان كان يقصده بقوله لفظ اي حقيقة القرآن فهذا باطل وان كان يقصد بقوله لهم اي ما يرجع الى صفتة هو - 01:14:43

من حركة لهاته ولسانه وجباله الصوتية وشفتيه فهذا الذي كان يقصد ها ما يرجع له هذا لكن لا يجوز لك ان تقول الفاظنا بالقرآن مخلوقة من غير تفصيل تفصيل. تقول من قال لفظي بالقرآن - 01:15:13

يقصد كلام الله فهو باطل. وان كانت تقصد نقضي بالقرآن مخلوق. اي صفتني انا صوتي؟ الجواب بالحق قل هو الله احده انت الان سمعت مخلوقا وغير مخلوق. فهمتوا؟ نعم. اما - 01:15:33

كلام الله فهو ليس مخلوق. واما الصوت الذي سمعته فهو صوت. فالللفظ صوتك والمملوف كلام الله. انت حتى التلاوة هو المكتوب. انت تقول هذا تلاوته جميلة وهذا تلاوته قبيحة لانك تصف فعله هو لكن ما تقول المكروب حسن والمطلوب لا المطلوب لا تفصيل فيه كله كلام فاذا انصرف بين التلاوة - 01:15:53

التي هي فعل المخلوق والمسلوب الذي هو قول الخالق. قلق بين القراءة التي هي فعلك انت وبين المقروء الذي هو كلام الله. فرق بين الذي يرجع لك وفرق بين المكفوف الذي هو كلام الله. بل لو كتبت له ها - 01:16:23

قل هو الله احده. الكتابة مخلوقة. المكتوب غير المكتوبة ولذلك يقول الامام الحكم الحكم في بيت شعر يقول فالصوت والالحان صوت القارئ لكنما المتن قول البر فالصوت والأنحان صوت القارئ لكنما المتن قولتها كلام الشيخ - 01:16:43

رحمه الله صح ولا خطأ؟ صح. لم وجه الامام احمد؟ لانها المشكلة ان الخطأ هذا رد بماذا؟ بخطأ اخر وهو مجملة تختبر الحق والباطل ردت مجملة تحتمل الحق والباطل. فمن قالها فقد كفر. ما الباطل في الحق الذي لا؟ الفاظنا بالقرآن - 01:17:13

غير مخلوقة اعكس المسألة ان كان يقصد ما يرجع له فهو بدعة فهو باطل تقول وان كان يكسب كلام الله كلام الله فهو لكن ايها تطلق القول في واحدة من هاتين الكلمتين من غير نفس الصين. الان سؤال لكم واجب - 01:17:43

المعزلة ما لا يريد منا اي بعدين يريدون. البعض البعض لكنه تبرعوا بالحق وجعلوهم وسيلة لنتف سموهم. في قول بدعة. اهل السنة الذين استعجلوا اي المعنيين يريدون الحق ولكنه زدت بهم القدم في الاستعجال. اذا - 01:18:23

الذى تحتمل الحق والباطل. فايها ان تقبلنا مطلقا باطلبا باطلبا. والباطل لا يقبل. وايها ان تمدها مطلقا لان فيها حقا. حقا. والحق لا يرد. ماذا افعل ممقوفash من على الاستفسار حتى يتميز حقها فيقبل من باطنها ولا يرد اقم الصلاة - 01:18:53

- 01:19:23