

شرح أحاديث كتاب المحرر في الحديث / 32 الشيخ عبدالعزيز

الطريفي

عبدالعزيز الطريفي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة وعلى الله وصحبه اجمعين قال ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال ناداني يغفر الله - 00:00:00 صلى الله عليه وسلم قال رضي الله عنه وكذلك الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وببارك على نبينا محمد وعلى الله واصحابه ومن تبعهم إلى يوم الدين. الحديث قد رواه الامام احمد وابو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه. وآى قد اعد - 00:01:26 في اسناده وهذا الحديث يرويه سعد بن اسحاق عن عمته زينب بهذا الحديث والحديث قد والا بجهالة زينب. وكذلك والا ايضا لسعد بن اسحاق. وهذا الخبر خبر صحيح وزينب عيسى قد تفرد بالرواية عنها بعض الرواة كسعد ابن - 00:02:26 فانه قد روى عنها غيره. زينب قد رضي عنها من الرواة ابناء اخيها عن زينب وهذا الحديث قد تفرد برواية سعد ابن اسحاق على هذا الوجه وهو حديث لا بأس به. وقد وثق النسائي وكذلك غيره كالعجل - 00:03:02 سعد ابن اسحاق وكذلك قد وصف النسائي زينب والحديث كما هو ظاهر لا يعد بمثل هذا الوجه. والسبب في ذلك ان امثال هذه الجهة مرتفعة وذلك لاسباب من هذه الاسباب ان الجهة في النساء - 00:03:32 تغتفر في الطبقات الاولى مع استقامة المتن وعدم وجود التكارة فيه. وذلك ان الغالب في نساء الجهة والستر وهو المعروف من حالهن بخلاف الرجال. فان الرجال حالهم معروفة. ومن رغب ان ينظر في حال راوي تيسر له ذلك من اهل اصله ومعلوم ان معرفة الراوي ومعرفة صدقه من كذبه تعرف بحالين - 00:04:02 الاولى بالنظر الى حاله بشخصه بالمعاصرة وكذلك المحادثة والمخالطة فانه ذلك يعرف حديث الرجل بالاكتار من منه والتعامل معه يعرف صدقه من كذبه. الحالة الثانية بسر حديثه اذا كان له حديث جديد فانه بذلك يستطيع الناقد ان يصبر حديث الراوي ومعه يتبيّن له قدر المخالفه فيه - 00:04:32

فانه لا يكاد يسلم احد من الرواة من المخالفه. فإذا تحقق ذلك فانه ينظر في المخالفه وقدرها. فان كانت في حديث الرواية بالنسبة لحديث كثيرة من الشطر او الثلث او الربع رد - 00:05:02

اقترد من روایته فاذا كان الراوي يروي عشرة احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورهم وغلط في ثلاث او اربع فان هذا يفترض منه ولا يقبل الا ما وافق الثقاف والاصل فيه والاسل في الرد. اما اذا كان يروي عشرة احاديث و - 00:05:22 تفرد بواحد وقال بواحد فان هذا يحتمل به. وهذا الوجهان لا يمكن تحققهما في المرأة على الرواية وذلك ان من قصد او رغب ان يطلع على حال روایة المرأة تعذر له ذلك. باعتبار ان الوجه الاول - 00:05:42

وهو ان يعاشر المرأة ويختلطها متذر. الامر الثاني بسبب حديثها ومعلوم ان اكثر النساء من المقلات بالرواية وينذر هذا عندهم. وهذا لا يمكن ان يكتر الا في الصحابة - 00:06:02

من امهات المؤمنين وامثالهن عليهم رضوان الله تعالى فلما كان كذلك كان الاصل في النساء الستر وقد يكن من الامر الآخر الذي يسبب في ذلك ان الراوي اذا كان قليل الرواية الاصل في روایته - 00:06:22

قليلة الضب بخلاف المفتر فان المفتر ربما يختلط عليه اول حديثه باخر. والمتشابه منه بخلاف الرواية فان الراوي ولو كان قليل

الضبط اذا حفظ حديثا اذا تحفظ حديثا حفظه. بخلاف قليل الضب - [00:06:42](#)

اذا حفظ عشرة احاديث او عشرين او ثلاثين او اربعين اذا حاول ان تحفظ ذلك ربما خلط بعض حديثه لبعض وتعذر عليه حينئذ [00:07:02](#) وعليه يعلم ان لما كان الرواة من النساء من المقالات في الرواية كان هذا من وجوه

باغتسال الجهة بالصدقات الاولى. وهذا الذي عليه عمل الائمة عليهم رحمة الله وقد اشار الى هذا غير واحد منهم الامام مالك عليه [00:07:22](#) رحمة الله فقد اخرج لبعض المجهولات في كتابه الموطأ وقوى جملة من الاحاديث

البخاري عليه رحمة الله وكذلك الامام احمد والنسائي والدارقطني وغيرهم قد قووا جملة من الاحاديث قد تفرد برواية وهي بعض [00:07:42](#) الرواية من النساء المجهولات. ولهذا ترجم الامام النسائي عليه رحمة الله تعالى في كتابه الميزان لما

اراد ان يكبر النساء قال وليس في النساء من اتهمت ولا من تركوها يعني من اتهمت بالكذب ولا من تركوا روايتها لكثرتها نكير باعتبار ان [00:08:02](#) هذا لا يمكن ان يتحقق الا في المخطئ من الرواية التي يتميز باطن حديثه من غيره. وان كان يوجد في المقل

من الرواية المنكر والشاد وكذلك المكتوب فإنه كذلك قد يوجد في النساء ولها قد اعد البخاري رحمة الله تعالى بعض المرويات بعض [00:08:22](#) النساء المقالات من الرواية وهذا كما تقدم تأصيله ليس على اخلاقه

في باب الرب ولا في باب القبول وانما يقال انه يرتبط. والاصل في الجهة عند العلماء ان راويها مردود الرواية. ويختبر في احواله [00:08:42](#) الحالة الاولى اذا كان من الطبقات الاولى من طبقات التابعين كالطبيقة الاولى والطبيقة الثانية منمن ادرك الخلفاء الراشدين وكرهوا

او سترهم. الحالة الثانية ان يكون الراوي المجهول يروي عن امام الجليل القدر. من الكبار فان هذا من علامات او فرائض فرائض [00:09:02](#) قبول حديثه وان كان من جملة المجاهيل. الحالة الثالثة اذا كان الراوي

ومن صالح وايمان كان يكون مولى لعمر ابن الخطاب ام هو مولى لعبد الله ابن عمر او مولى عبد الله ابن مسعود ونحو ذلك من [00:09:22](#) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فان هذا من علامات قبول قبول روایته ويدخل في هذا الباب

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن لم يندرج في الصحابة. ممن اقترن بهن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم [00:09:42](#) يربن النبي عليه الصلاة ثالث كذلك زوجات الرواية والائمة الكبار الذين يرون الاحاديث والمكثرين من اهل الضبط والعنابة فان هذا من فرائض قبول مروياته. الحالة الرابعة اذا حدث عن ذلك المجهول امام كبير القدر من اهل الضبط والرواية والعنابة كملك ابن انس وكذلك الشعبة ابن حجاج وسفیان ابن عینة وسفیان الثوری وغيرهم من [00:10:02](#)

وغيرهم من الائمة. الحالة الخامسة اذا وقف ذلك المجهول بوصف بوصف يدل على عدالته وضبطه كأن يكون ااما او مؤذنا او يكون [00:10:22](#) مقرئا ونحو ذلك فان هذا من علامات من علامات قبول الرواية وظهور صدقه

ذهب الامام احمد عليه رحمة الله يقبل بعض رواة المجهولين اذا كان مستخدما ببعض هذه الاوصاف كأن يكون مؤذنا او يكون ااما [00:10:42](#) ونحو ذلك وقد سئل عن بعضهم فقال كان مؤذنا بكوبا وان كان من المجاعيد. عرفت الجواب

ومن الفرائض ايضا في هذا وهي قرينة اه السادس في ذلك اذا استقام المسجد واصبح للراوي احاديث كثيرة فان جهله ترتفع وان [00:11:02](#) لم يروي عنه الا واحد كان يأتي له خمسة احاديث او عشرة احاديث فانه بهذا يقبل

حديثه اذا كان مستقيما ويعدل وينص على توثيقه. وثمة قاعدة وتقديم الكلام عليها مرارا ان كثيرا من يصلی في علوم الحديث يتكلمون على ابواب المجهول ويشيرون الى ضبط الجهة بعد الرواية عنه. فيقولون اذا روى عنه اثنان فهو مزول الحال. واذا روى [00:11:29](#) عنه واحد

او لم يسمى كان مجهول العلم. قالوا اذا روى عنه ثلاثة فاكثر فانها ترتفع جهالة الحال ويغفرون ما هو اهم من ذلك؟ وما هو اهم من ذلك؟ الشیوخ. شیوخ الراوی المجهول. وهذا [00:11:59](#)

كثير من يتكلم في ابواب من يعتني بقواعد الحديث لا يشيرون الى هذا المعنى. بل يقال ان الراوی المجهول لا بد لا بد ان ينظر الى شیوخه فمن شیخه مالک؟ او شیخه مثلا سعید المسیب من المجاهیل؟ او شیخه سعید بن جبیر - [00:12:19](#)

وامثال هؤلاء لا يستوون من شيخه دون هؤلاء من الرواية من متوسط الضبط والضعيفين ايضاً كليب ابن أبي سليم. وكذلك وكذلك ايضاً شريك ابن عبد الله وغيرهم من الرواية. فلا بد من النظر إلى الشيوخ أيضاً. كذلك ايضاً النظر - 00:12:39

إلى عدد الأحاديث التي يرويها. معنى ذلك أن الراوي قد يروي عنه واحد من تلاميذه لكن له خمسة أحاديث يرويها بهذا الاسناد الواحد. وإذا كان لدينا حديث وتقدم الاشارة أن الراوي تعرف عدالته من ضعف - 00:13:08

بمقابلتي ومصالحتي ومعنى من كذبه وكذلك أيضاً بالنظر إلى المتن الذي رواها أن تصر هذه مرويات ثم يعرف الصدق من الكذب. وإذا وجد بهذا المجهود كان هذا العبر من القدر الذي يمكن ان يميز صدق - 00:13:28

الحادي من ضعفه وقد يوجد من الرواية من يروي عنه اثنان وليس له الا حديث واحد. وهذا موجود وقد يوجد من الرواية من المجاهيل من من يروي عنه ثلاثة وليس له الا ثلاثة احاديث. او له حديثين عن النبي عليه الصلاة والسلام يوجد منه واحد من لديه أكثر من - 00:13:48

ومن لديه حديث ومن لديه حديث واحد ويروي عنه اثنان اقوى منه اقرب الى التعديل اذا كانت احاديث مستقيمة من يروي عنه واحد ولوه اربعة احاديث او خمسة احاديث. اذا النظر الى التلاميذ ليس بالقدر ليس بالقدر الكافي بمعرفة - 00:14:08 الراوي تمييز الراوي من ادبي ومن القبائل التي يرد بها الائمة حديث المجهود اذا كان من صدقة متأخرة بعد انتشار الكذب ونحو ذلك 00:14:28 وهم يجعلون ايضاً من قرائن القبول البلدان. فمجاهير اهل الحجاز من الطبقات الاولى -

يختلفون عن مجاهيل غيرهم من مجاهيل العراق والشام ومصر وغير ذلك باعتبار ان الكذب انما طرأ على اهل المدينة على اهل المدينة بعد ذلك وإذا عرف هذا عرف ان ما في هذا الاسناد مندفع بعكس هذه الوجوه - 00:14:48 00:15:08

والاصل في رواة استيقاظ انهم لا يتعمدون كذب او حكايتهم. الا مع بيانه. فلما حكى دل على ان الامر محمول على صدق الناقل وتوفيقه لمن روی عنه. وهذا معلوم له نظائر وله نظائر كثيرة ولهذا - 00:15:38

اعتمد الائمة عليهم رحمة الله تعالى هذا الخبر وعملوا به. وصححوا الجماعة من النقاد. كما اشار الى هذا المصنف عليه رحمة الله كان حمد ابن يحيى الدغري وكذلك ابن عبدالبر والجماعة وصحه كذلك ابن القيم وعليه من جهة - 00:15:58

العن الجماهير فقهاء الامطار. وهذا يوصف بأنه قد احتاجوا به وما زلت الاحتجاج عند العلماء على مرتب منها ما يكون هذا الاحتجاج يصل الى درجة تصحيح باعتبار انه يعبد غيره من الاحاديث التي تروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء على - 00:16:18 على اصل جهة الاستقلال او كان يعبد عاصد من غير النصوص كالقياس او الاجماع ونحو ذلك فيعملون به قد يحتاج العلماء بما دون مرفوع مما جاء عن بعض السلف من المقطوع والموقوف. الذي هو على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:16:38 كذلك على التابعين. وهذا الحديث اشارة الى مسألة وهي مسألة المرأة اذا توفي عنها زوجها اذا توفي عنها زوجها فانها تكون في حداد. وهي في عدة المتوفى عنها زوجها كما تقدم الاشارة اليه. وتقدم الاشارة الى بعض الاستثناء من الخلاف بعد ورود الاجماع على وجوب عدة من توفي - 00:16:58

زوجها في من طلقت ثم توفي عنها زوجها في عدتها وهذا على فرعين تقدم الاشارة اليهم. اذا طلق الرجل امرأته في صلاة رجعي ثم توفي عنها في اثناء العدة فانها تعتد بالوفاة بالاتفاق. وإذا كان ذلك بطلاق بائن فقد ورد الخلاف على ما - 00:17:28

تقديم الكلام عليه وعدة المتوفى عنها زوجها كما ثبت في ذلك النص من كلام الله عز وجل وكذلك في السنة والجماع اربعة اشهر وعشراً. فان كانت الوفاة من ابتداء الشهر فان - 00:17:48

تأخذ بطلوع الهلال وخروجه. وإذا كان من اول الشهر اذا كان من نصف الشهر او من غير ابتداء على وجه العموم من اليوم الثالث او الرابع ونحو ذلك فانها تنظر الى - 00:18:08

الى عدد الايام. والشهر يسوى والشهر يكون منه ثلاثة ويكون ايضا تسعا وعشرين وعدتها اربعة اشهر وعشرا. ولا يجوز لها ان تخرج من العدة الا بدخول نقول اليوم الحادي الحادي عشر من الشهر من الشهر الخام وهذا محل اتفاق - [00:18:28](#)

عند العلماء ومن يجب عليها العدة هي المرأة الحرة البالغة التي توفي عنها زوجها وهي مسلمة. بالاتفاق واختلفوا فيما عدا ذلك هل يجب عليها الاحداد او عدة المتوفى عنها زوجها؟ قد اختلفوا في هذه المسألة على قولين ذهب جمهور - [00:19:01](#)

العلماء الى ان الصغيرة والامس. وكذلك الكافرة الى انه يجب عليها ويجب عليها في حقها الحداد ايضا. ذهب الى هذا جمهور العلماء وظل الامام احمد والشافعي قال الامام مالك وذهب اهل الرأي واقول ابى حنيفة الى ان الصغيرة والكتابية - [00:19:31](#)

ويلحق في هذا المجنونة الى انه لا عدة عليها الا الاستفراغ. اي تستبرى الرحم وانه يتبع لذلك ليس عليه احداث. واستدلوا ببعض العلومات المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها. ما جاء النبي عليه الصلاة والسلام من قوله رفع - [00:20:01](#)

القلم عن ثلاثة وذكر الصغير والمأجور قالوا والصغيرة ليس عليها احداث واستدلوا بالنص الذي قد جاء عن النبي عليه الصلاة والسلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر. قالوا وذكر المرأة الصغيرة ليست بأمرأة. حتى تبلغ - [00:20:23](#)

فإذا كانت كذلك لا يجب على عليها الاحداد ولكن يقال انه منصوص بالشريعة تحمل على الأغلب ان النصوص في الشريعة تحمل على الأرض. وتعلق بالمرأة باعتبار ان الأغلب من النساء لا - [00:20:43](#)

تزوجن الا بعد البلوغ. ويجب عليها حينئذ حينئذ العدة. واما ما جاء في قول النبي عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاثة فان المراد بذلك جريان القلم بالاثم. ولكن من حق الزوج على الزوجتين - [00:21:03](#)

على وجه العموم ان تعتد وان تحد عنه. عليه. وهذا قول جمهور العلماء والذي يظهر والله اعلم ان المرأة الجارية الصغيرة يجب على ولیها ان يمنعها. لأن الامر متعلق بالزوج لا به. باعتبار ان العدة وضعت تعظيميا للزوج - [00:21:23](#)

وحق الزوجية فلما كان كذلك يمنع ولیها المرأة من ان تقع في لا يحرم العدة من التزویر بعد استمرار الرخص. او الوقوع فيما يخالف الاحداد. من نص والخطاب ونحو ذلك. وان قلنا ان القلم قد رفعنا باعتبار ان الشارع قد اوجب على ولی المرأة ان يمنعها - [00:21:51](#)

من الوقوع في بعض محظوظات الاحرام. معنى هذا ان الجارية اذا حج بها فانه يمنعها من الالتفاف. سواء كان على وجه على وجه الاستمتاع او على غيره. من وجوه الالفاس يمنعها من ذلك. من الصيف وغير ذلك ولا يجري عليها الاثم - [00:22:24](#)

يكون ذلك على الولي. واختلف العلماء في الفدية في مثل ذلك هل يجوز على الجارية من مالها او يكون الا ولی على خلاف هذا وقد تقدم معنا ذكر الخلافة في هذه المسألة. والصواب في ذلك انه يجب على ولیها ان يمنعها من ذلك ولا يجد - [00:22:54](#)

اما المجنونة فالذي يظهر والله اعلم انها تقاس على الصغيرة اضطرارا واما الامة فانها لا تخلو من حالين اما ان تكون زوجة واما الا تكون زوجة فان كانت زوجة فان حكمها حكم الزوجات. واذا لم تكن زوجة - [00:23:14](#)

كان تكون جارية من الجواري التي لم يعقد عليها فانها لا تعتد وانما تستغني بحصة وذهب جمهور العلماء الى انها ليست بداخلة في ذلك والذي يظهر والله اعلم دخولها واما الكتابية فذهب - [00:23:47](#)

انظر الى دخولها وذهب ابو حنيفة ورواية عن الامام مالك ورواية عن الامام احمد. وقال بها بعض الفقهاء من السلف كابن مسیب والنافعی وغيرهم لان الكتابية لا يجب على الاحسان باعتبارها انها ليست مخاطبة بروح الشريعة - [00:24:07](#)

ويجب عليها ان تستبرى بحصة ثم بعد ذلك تتزوج على الصحيحين يا اخواني العلماء فرجح هذا وصوبه ابن القيم عليه رحمة الله. واما مسألة بقاء الزوجة عدة - [00:24:23](#)

اذا توفي عنها زوجها اولا تقدم الاشارة الى ان الائمة الاربعة قد ذهبو الى انه يجب على المرأة ان تمكث عدة وفاتها في المنزل الذي بلغها وفاة زوجها فيه. سواء كان بيت زوجها - [00:24:43](#)

او بيت اهلياء. ان تبقى في ذلك البيت. وهذا الذي ذهب اليه الائمة الاربعة وانها لا تخرج من ذلك الا لحاجة. واختلفوا في الحاجة ومقدارها وذكر الحاجة هنا لا حاجة اليه. باعتبار ان المرأة من جهة العصر قد امرها الله عز وجل الا تخرج من بيته. فقال الله جل وعلا

في بيتهن. فامر الله عز وجل المرأة ان تكون فارة بيتها. ما دل على ان خروجها يجوز لحاجة وهذا من جهة الاصل فلما اوجب الشارع على المرأة المعتدة في حداد وفاة زوجها بقاوتها زائدا على النص الذي - 00:25:33

جاء في قرارها في بيته. والحاجة هنا اما ان تكون بان تبيع وتشتري الغذاء والكساء لها ولابنائها خاصة بعد وفاة زوجها. واما ان تكون عاملة لا تجدوا شيئا يفوتها وابناءها الا من عملها. فانها تخرج في مثل هذه الحاجة ويمنع وتنمع المرأة من ان تتزوج - 00:25:53

او تتحلى او تتجمل كما يأتي الكلام عليه باذن الله. وهل يقاس على ذلك غير المرأة تبدأ من المرأة الباع ام لا؟ جمهور العلماء يقيسونها. جمهور العلماء يقيسون المرأة يقولون يجب على المرأة التي - 00:26:28

يغلقها زوجها طلاقا بائنا ان تعتمد مدة عدتها وتكون حالها كحال من توفى عنها زوجها في الحداد وهذا ذهب اليه الجمهور منهم من قال على الوجوب ومنهم من قال على الاستحباب والصواب انه لا يجوز ذلك. باعتبار ان ذلك - 00:26:48

مع البالغ وهذا معلوم. وقد ذهب الى هذا ورجحه غير واحد من العلماء كالتعليم مسيف واعطانا برباح وابراهيم النخائي وغيرهم من النائمة الى ان المرأة المحاداة مخصوصة باجتناب المحظورات التي قد نص عليها. وان المرأة التي تكون في بينونة من زوجها - 00:27:12

انا لا يلحقها ذلك وهذا هو الاصوب. وهذا هو المروي عن جماعة من السلف. اما الحق البائع فلا احفظه معلوما عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في مسألة المفتى في البيت. وهذا قد ثبت عن عبد الله - 00:27:42

ابن عمر عليه رضوان الله تعالى وثبت عن عبد الله ابن مسعود كما رواه السعيد المنصور في سننه عن مسروق عن عبد الله ابن مسعود عليه رضوان الله تعالى في المرأة المطلقة ان تقع في بيتها ولا تخرج. حتى تنتهي عدتها. ومن العلماء من فرق بين - 00:28:02

المرأة المعتدة بين الليل والنهار. قالوا فيجوز لها ان تخرج نهارا لقضاء حاجتها ولا يجوز لها ان تخرج بالليل. لأن انه مظنة الفساد على سبيل الاحتياط ودفعا للتهمة وهذا قد جاء عن عبد الله ابن عمر - 00:28:26

وجائنا بن مسعود رواه ابن ابي شيبة في المصنف واما هذا فيجري عليه عرف الزمان والمكان. وقد يكون خروج بعض النساء في بعض البلدان ليلا لا كخروجهن نهارا في بعض العصور - 00:28:46

فان الطرقات في عصرنا منارة سهلة السلوك ويكون البارز فيها كحال في غيرها من العصور والبلدان. ولهذا يقال ان هذا يختلف بحسب الحال. من كان في القرى وليس بمنارة واضاءة ونحو ذلك يقال ان المرأة لا تخرج ليلا باعتبار ان هذا قد جاء عن بعض اصحاب رسول الله - 00:29:08

صلى الله عليه وسلم وهل يجوز لها ان تخرج على سبيل الدوام ام لا؟ يقال ان هذا مقيد القيد السابق الذي تقدم الاشارة اليه. وهل هو عن وجوبها مع الاستحباب؟ لا بجمهور العلماء وقال ان الارض الى انه الوجوب. والذي يظهر انه عن الاستحباب - 00:29:38

وذلك انه قد ثبت عن عائشة عليها رضوان الله تعالى كما في المصنف عند سعيد والبیهقی وغيرهم انها من حديث عزة بن طلحة عن عائشة عليها رضوان الله تعالى انها اخرجت اختها الى العمارة - 00:29:58

بعد وفاة زوجها في عدتها. وثبت هذا عن جماعة من السلف عن عطاء بن ابي رباح والحسن البصري انه ضخروا في المرأة المعتدة ان تخرج الى العمارة وهي في عدتها وهذا هو الصواب. انه يجوز للمرأة المعتدة في حداد لان تخرج الى عمرة وحج - 00:30:18

وان لم يكن ذلك في حج الاسلام. ولكن هل هو خلاف الاولى ام لا؟ يقال اذا كان في حديث الاسلام فانه جائز بل قد يؤكده واذا لم يكن ذلك من حج الاسلام فانه يقال انه خلاف الاول - 00:30:38

وهذا فرع عن مسألة تقدم الكلام عليها ايضا في مسألة هدي المرأة هل هو كالرجل يشوف فيه التتابع ام لا؟ على خلاف في هذه المسألة منهم من قال انه لا يصوم في هذا التتابع كما جاء النبي عليه الصلاة والسلام حينما - 00:30:57

حج بنسائه فقال هذه ثم ظهر الحسن. يعني الزمرة ظهر الحصیر بعضهم هذا على خلافه وذهب بعض امهات المؤمنين الى ان المرأة لا تحج الا مرة واحدة جاء هذا عن سودة بنت زمعة وزينب وجماعة من - 00:31:13

السلف وذهب جماهير امهات المؤمنين الى خلاف ذلك. وعبد هذا الخبر عمر بن الخطاب عليه رضوان الله تعالى للامر ولم يرقصه احد منهم امهات المؤمنين بالحج مرة اخرى الا في اخر حياته. نزل لقول عائشة عليها رضوان الله تعالى. واذا ارادت المرأة ان تخرج -

00:31:33

يقال ان بقائها وقرارها في بيتها متأكد اكذ من قرارها من جهة الاصل بغير عده. اذا خرجت من غير حاجة لم تأثم وقد وقعت في امر مكروه ويتأكد عليها تعظيمها لامر الزوج. وامتناعا لامر الشارع بالبقاء في البيت وعدم الخروج -

00:31:53

واما الامر بعدم اخراجهن في قوله جل وعلا ولا تخرجوهن من بيوتهم ولا يخرجن المراد بذلك المطلقات الرجعيات كما فسر ذلك غير واحد من السلف والحق واحد من العلماء في ذلك المرأة التي تطلق طلاقا بائنا. الحق بعضهم كذلك المعتمد باعتبار التشابه -

00:32:13

في الاصل والتشابه هنا بعدم الاخراف. ان المرأة لما كانت كذلك لابد ان تشبه المرأة المعتمدة بطلاق تشبه المرأة المعتمدة بوفاة زوج. وقد نص على هذا المعنى الشافعي عليه رحمة الله تعالى في كتابه الام. وامثال هذا القياس يقال به لو كان يتتساوی من جميع الوجوه. ولكن لما كان التشابه بين -

00:32:43

المعتمدة بوفاة والمعتمدة بطلاق انها لا تخرج من بيتها. الا في حالة واحدة اذا لم تكن البيت للزوج كأن يكون البيت مؤجر. او كان من نصيب بعض الورثة فاخذته واحتاج اليه جاز له ان يخرج المرأة. اما اذا كان من جملة التركة ولم يقسم فانه يبقى ولا يجوز اخراجها حتى تخرج من العدة -

00:33:13

وهذا الذي عليه عامة العلماء هذا كما انه في مسألة الخروج المعتمدة من وفاة كذلك بالنسبة البائع. كما جاء النص عنه عن غير واحد من السلف كعبد الله ابن عمر وعبد الله -

00:33:43

ابن مسعود وغيره. نعم نعم هذا على طول الجمعة حتى لو كان قد يعلم ابن الخطاب عليه رضوان الله تعالى كما رواه مالك في الموطأ من حديث يحيى بن سعيد عن سعيد مسيب انه ارجع نسوة -

00:34:03

توفي ازواجاهن معترفات وهذا اشاره الى الزامه بالعدة. وهذا لا يخرج عن القول. من انه يتتأكد والقول بالوجوب يعني ان المرأة اذا لم تعتد بيتها انها اثم والنص في هذا عن النبي عليه الصلاة والسلام -

00:34:36

ليس على التأسيس فيما يضر والدليل في ذلك ان عائشة عليها رضوان الله تعالى وحري بان تكون من اعلم الناس خالفت ذلك. وكذلك بقي مكة واعطاء ابن ابي والحسن البصري وكذلك عبد الله بن عباس -

00:35:05

فانه قد روى ابو الجليل الطبرى من حديث عطا عن بلاد عباس عليه رضوان الله تعالى اللوم قال بجواز خروجها بل انه يرى ان عدم اخراج المرأة في عدتها انه منسوخ -

00:35:21

نعم كيف محتمل لكن امثال هذا ينبغي اعمال الفرائض والقرائن في مثل هذا ان العدة من اعلم الناس فيها النساء وهذا ظاهر ومن القرائن ايضا ان النبي عليه الصلاة والسلام في عصره الوفاة اكثر من من عصوره من جاء بعده لما كثر الناس باعتبار -

00:35:45

النبي عليه الصلاة والسلام لا يخلو بضعة شهور منه من غزوة او ثانية ويقتل فيها من يقتل. وعدم اشتهرار ذلك وعلم عائشة على وهي في بيت النبوة وتشاهد الفتوى بل ان نساء المؤمنين يأتين الى عائشة عليها رضوان الله تعالى ويسألنها انت -

00:36:16

تسأل النبي عليه الصلاة والسلام ومعلوم ان الرجل اذا توفي من الذي يسأل؟ المرأة وبالاغلب ان يسأل النبي عليه الصلاة والسلام وهو في حجرته. او يسأل في مسجده من النساء وعائشة على متنه. ومعلوم ان -

00:36:36

عائشة عليها رضوان الله تعالى على المسجد ببابا. ولما كانت على هذا حمل النص الذي جاء النبي عليه الصلاة والسلام على التأكيد ونزع منه الوجوب. باعتبار انه جاء عن عائشة عليه رضوان الله تعالى وعبد الله بن عباس وجماعة من الفقهاء -

00:36:54

الاسلام من التابعين كعطاء بن ابي رباح والحسن وغيره قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال قال الحبيب قد رواه الامام مسلم من هذا الوجه واحد الحديث ابي الزبير عن جابر ابن عبد الله الاصل فيها الصحة -

00:37:14

وان عنهم وان كان قد وصي بالتدليس فيقال ان حديثه على مرتبة الاولى ما يروي عنه من امن فيه التدليس رواية الليث بن

سعد عن ابى الزبير عن جابر بن عبد الله - 00:37:59

المرتبة الثانية ما حدث وصرح فيه بالسماع من غير رواية الليل. المرتبة الثالثة ما رواه ابو الزبير عن جابر ابن عبد الله ولم يخالف فيه اي لم ينفرد باصل او مسألة من اعلام المسائل. المرتبة الرابعة ما يرويه ابو الزبير عن جابر ابن عبد الله من غير سمع. وتترجم -

00:38:16

باصل او مسألة من اعلام المسائل. وحديثه في هذه المراتب لا يخرج عن دائرة الاحتجاج وهو يدور بين الصحة الحسن واما وف ابى الزبير بالتديليس فانه قد اشتهر ذلك عن الليث. اما من جهة النظر والعمل فلا اعلم - 00:38:49

لابى الزبير حديثا قد ثبت تدنيسه فيه وتديليس الراوى يثبت من وجوده الوجه الاول ان يحدث الراوى بحديث من وجه شيخه الذى قد اصيب بالثلث بالرواية عنه ثم يروى هذا الحديث من وجه اخر بذكر الواسط - 00:39:09

فيقول حينئذ الحبيب قد بان تديليسه. الامر الثاني والوجه الثاني ان يصف احد الائمة المعتبرين الذين يقفون على وجوده الرواة والعارفين باحوالهم على ان هذا الحديث قد دلسه الراوى. وانما وكل هذا الامر الى - 00:39:28

ان بعض النقاد الكبار لان كثيرا من طرق الاخبار لم تصل اليانا وانما وصل اليانا جملة منها ولهذا الائمة الكبار كاحمد بن حنبل وكذلك اه كابي حاتم وابي زرعة ومسلم والبخاري وغيرهم - 00:39:48

يحفظون الحديث الواحد جملة من الطرق. ويبين في بعض الطرق التديليس. فينصون على انه دلت ولا يذكرون وجه التديليس. ولهذا ينبغي ان يرکن في في مسائل التديليس الى نصوص الائمة وان لم يرد لذلك طريق مسند. وهذا له امثلة - 00:40:08

في كتاب العلل ومن ادام النظر في كتاب العلل الدارقطني وغيره يجد هذا ظاهر انه ينص على جملة من الاحاديث ان الراوى قد سلسه من غير ان يبين باسناده الى ذلك الراوى مثل الواسع. وتارة يجعله مجھول وتارة يبين انه لم يسمعوا منه - 00:40:28

رواہ عن غیره یسکت وبهذا یعلم ان ابی الزبیر لما کان قد وصف بالتدیلیس علی وجہ الاجمال یقال ان هذَا یقع منه لکن هل حدث به ام لا؟ لا یعلم له حدیثا ثبت فیه تبليیسه من هذَا الوجوه. وما نص - 00:40:48

علیه انه قد دلسه من حببیه فان الاسناد اليه لا يثبت من جهة العصر. فاذا لم یصح الاسناد الى ابی الزبیر لا ينبغي ان یوصف وايضا في التدیلیس في خبر لا یصح اسناده اليه. نعم - 00:41:13

وهذا الحديث من جهة المدن فيه اشارة الى مسألة وهي خروج المرأة في وفاة زوجها ما تحتاج من جداد النخل او سقیا الدواب او وشراء طعام او كساء او صلة رحم ونحو ذلك. وهذا قد دل الدليل عليه قد جاء عند سعید - 00:41:29

وغيره عن عن نافع عن عبد الله ابن عمر انه كان مريضا فعادته ابنته في مرضه وكان في عدة وفاة زوجها فبقيت عنده ليلة فلما فلما بقیت عنده اللیلة رغبت المبیت فامر بها ان تذهب فتبت في بیت زوجها - 00:42:02

وما بیت المرأة في بیت زوجها هذا هو الاولى والمتعدد. لكن لو باتت من غير حاجة لا یقال بتأثير دینها وانما مخالفة السنة. وظاهرة ظاهر هلي النبي عليه الصلاة والسلام. ولهذا امر - 00:42:27

ابن عمر عليه رضوان الله تعالى وكان السلف يشددون في هذا. ولهذا قد جاء عن عبد الله بن مسعود كما رواه مکروه انه جاء رجل فقال ان اختي توفی زوجها - 00:42:47

ان اختي او قال ان زوجة اخي قد توفي عنها ويريد اخوانها اخراجها من بيتها فقال عبد الله بن مسعود عليه رضوان الله تعالى امنعها ثم قال لا استطيع فقال قيدها. يعني دليل على التشديد في ذلك فقال ان لها - 00:43:06

اخوة غالطا يعني لا استطيع ان اقاومهم فقال استعدل السلطان واسناد احمد بلال ابن مسعود عليه رضوان الله تعالى الصحيح. وهذا يدل على التأکید في ذلك. ولكن جانب التأثير غير ظاهر. نعم - 00:43:48

نعم رضي الله عنه تذهب الى بيتها مباشرة اذا جاء نبأ الوفاة المرأة وهي مسافرة مثلاً معتمرة في مكة لا تبقى عمرتان فاذا انتهت من ما ترجع مباشرة وادا كانت مثلاً عند خالتها او عمتها او في وليمة ونحو ذلك تترجم - 00:44:07

يا بیتي يا مباشر يعني عند امها مثلاً ووصلها نبأ الوفاة. يعني مثلاً الان يتذرع يعني على الناس من الكبار آآ سهولة آآ السفر ونحو ذلك

كأن تكون مثلا المرأة - 00:44:34

من بلدة اخرى اتت الى زيارة الى عمتها وختالها ثم جاء نبأ الوفاة هل يقال بسفرها الى بيت زوجها يقال الاولى ان تساور الى بيت زوجها قال الاولى ان تساور الى بيت زوجها خاصة - 00:44:59

معسولة الوصول لكن لو كان هذا في وقت يتغدر فيه الوصول بسهولة كأن تكون المرأة قدمت من الشام الى مكة عند احد محارمها ثم بلغ وفاة الزوج الرجوع مكلف وشاق والامر به وخاصة مع اقتران امثال هذه المصيبة على المرأة ونحو ذلك يقال لا حرج عليه في مثل هذه الحال ان - 00:45:16

هل تعتد في بيت محرمها وتمتنع عما يمتنع عنه مما تمنع عنه المرأة في يسارها ما يخلو اما ان تكون المشقة مثلا المرأة في البلد الذي فيه الزوج لا يوجد محرم يعني مثلا رجل مفترب - 00:45:44

رجل مفترس مثلا هو من اهل مجد وسافر الى المدينة وتوفي هناك او كان يعمل في المدينة مفتربا ولا احرمني امرأتي ولا من يعولها يقال ان ترجع الى بيت اهلها. ترجع الى بيت اهلها باعتبار وجود المشقة ولا احد ينفق عليها. وامرأة وحدها - 00:46:07

في الدار من ضمن شروط الشر. يقال في مثل ذلك انه لا حرج عليها حينئذ ان ترجع وان تعتد في البيت ولعل لا تكون هو الاصل في ذلك الاكيد من هذا ان لا تكون المرأة خراجا ولادة. الا تكون المرأة تذهب وتتجيء. تطلق لامرها هذا اكدا - 00:46:30

من تحديد البيت ثم يأتي بعد ذلك تحديد البيت بيت الزوجية اولى. بالبقاء واذا كان ثمة مشقة ينتقل هذا الامر الى الى بيت اخر في قوله عسى ان تصدقني او تفعلي معروفا في اشارة الى اهمية الصدقة عند - 00:46:50

نزولي عند ورود الوفاة وذلك للنبي عليه الصلاة والسلام اشار الى الصدقة بعد وفاة زوجها. واحتلمل ان تكون الصدقة عن الزوج لعلك ان تتتصدق عنده وتبادرني. لانه احوج ما يكون - 00:47:17

الى ذلك ومن هذا اذا اخذنا بهذا المعنى انه يستحب لمن توفي له احد كعب وعاق ان يبادر بالصدقة عنه بعد وفاته ولهذا النبي عليه الصلاة والسلام اذن لها وعلل ذلك بالصدقة ما قال تطعمي نفسك واولادك وانما اشار الى - 00:47:32

مسألة الصدقة باعتبار الحاجة اليه ولو كان الاخر من ذلك الاطعام لاشار اليه فقال عسى ان تطعمي ابناءك وذریتك ونحو ذلك. واحتلمل ان يكون ان هذا امر مفروغ منه وهو الاطعام. ولكن اشار الى الصدقة على - 00:47:54

الحث عليها لا على سبيل التفضيل. وما كان معلوما الاشاره اليه لا تكون الا في ما كان في المحتفظ جدا او كان واجبا وهذا لا يحتاج اليه في مثل هذا. واحتلمل ايضا ان تكون الصدقة هنا عن نفسها. باعتبار ان الله عز - 00:48:13

يدفع عن الانسان الهم والمصيبة اذا نزلت به بالصدقة نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولا ولا هذا الحديث حديث ام عطية قد رواه البخاري وكذلك قد رواه - 00:48:38

ابو داود والنسائي والامام احمد وغيرهم من حديث حفصة بن سيرين عن ام عطية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهذا الحديث اصل في مسألة منع المحادة. من ان تتزين او تتتطيب - 00:49:25

وذلك انه ينافي ينافي الاخبار على الزوج فاذا صاحب الاحداد التطيب والتزين لم يكن للاحداد معنى. والاحداد في لغة العرب يسمى احدادا لما يتضمنه من معنى المنح يقال حد فلان كذا اي منعه - 00:49:45

والاحداد بالنسبة للمرأة وما يمنعها مما اعتادت عليه. ومعلوم ان الله عز وجل قد جعل المرأة فطرة لمن تحب التزين وهذه قال الله عز وجل واصفا المرأة او من ينشأ في الحلة وهو في الخصم غير مبين؟ وهذا المراد به المرء - 00:50:21

من الشيعة الله عز وجل فطرة على التحلية. والتزين. وهذا لما كان المرأة كذلك ومنعت بهذه العلة دل على لزومها ودفع تلك الفطرة المجهولة عليها. والمرأة تسمى محادة اذا توفي زوجها ويعتبر - 00:50:50

باول ايام الوفاة احدادا ولو لم تعلم قبل ذلك. اذا توفي زوجها في اول الشهر ولم تعلم الا اخره يحتسب من من يوم وفات وهذا قد جاء النص فيه عن غير واحد من الصحابة كعبد الله ابن عمر عليه رضوان الله تعالى وغيره كما تقدم الاشارة اليه - 00:51:25

وتمنع المرأة بالاجماع ولا خلاف في ذلك من الكحل والخضار والحننة والطيب. ولبس المصبوب من الثياب على خلاف في بعض فروع

هذه المسألة بل شدد بعض العلماء قالوا ولو كان الكحل ولو كان الكحل لاجل - 00:51:46
الدواء فانها تمنع من ذلك وهذا قد ثبت في نص الصحيحين من حديث ام سلمة ان امرأة جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت يا رسول الله ان امرأة ان ابنتي - 00:52:17

في عينيها وقد توفي عنها زوجها. افاكحلها؟ قالت قال النبي عليه الصلاة والسلام لا مرتين او ثلاثا انما هي اربعة اشهر وعشرة. يعني
لتبقى وهي شافية تشتكى اينها؟ فلم يرخص لها النبي عليه الصلاة والسلام. وذهب الائمة الرابعة الى المنهج. واختلفوا -
00:52:35

في مسألة المرأة اذا كانت تشتكى العين فقيل جواز ذلك وهذه رواية عن الامام احمد عليه رحمة الله روى من ذلك المنع اذا
اذا كانت المرأة تخشى الاذية من المرض - 00:53:05

اما عن الالم اليسيير او عدم الرؤية اليسييرة التي لا تضر بالبصر ونحو ذلك يقال بالمنع. وهذا محل اجماع حتى الاولى ما على ذلك غير
واحد كابن المنذر وكذلك ابن قدامة وغيرهم - 00:53:23

وعلم الطيب تمنع منه المحاد بجميع انواعه ويخرج من ذلك الطيب الذي لا يوضع طيبا وانما يشم منه فوضع ذلك تبعا لا على سبيل
الاستقلال. كالصابون الحديث والشامبو ايضا وكذلك ما يلحق في حكم ذلك. واما الادهان فهو الدهان - 00:53:43

المرأة فاختلاف العلماء في ذلك على قولين وهم روايتان في مذهب الامام احمد. رخص غير واحد وهو مروي عن الامام الشافعي
وكذلك الامام مالك للمرأة ان الدين في شعرها ليلا. وما عدا ذلك فانها لا تدعى - 00:54:09

قالوا فان في ذلك من الترفظ والتزيين والتنعم مما لا ينبغي للمرأة. والشريعة قد توسطت في ذلك بين الافراط والتفریط وبين الافراط
في ذلك كما كان يفعل اهل الجاهلية فانهم كانوا يفعلون في المرأة عند احداثها اذا توفي زوجها منعوها حولا كاما - 00:54:29
من ان ترى شمسا ولا ريحانا ولا تغسل ولا تتطيب ولا تغير شيئا من لباسها حتى يحول عليها الحوض. فاذا حال عليها الحول اخرجوها
ومسوها ببهيمة من البهائم. بشاة او حمار - 00:54:52

قال فتموت الدابة من نتنها ثم يأندون لها بالغسل. واللباس وهذه شناعة والشارع قد اذن لي المرأة بل امرها من ان تمنع عن ظواهر
الزينة ورخص لها بالطيب بقدر. وأن تكون طاهرا من حيض. ولهذا رخص الشارع او قبل الظهر من - 00:55:09

كما نص في حديث ام عطية عليه رضوان الله تعالى تترخص المرأة بذلك اذا كانت المرأة ريح او نسب ومعلوم ان الحيض يعقبه
ريح كذلك ايضا اثناء المرأة في في حيضها تبقى فيها الرائحة فلا حرج عليها ان تتطيب - 00:55:38

او مست نجسا بيدها من غير قصد او كانت تنظف ابنها من نجاسة وبقي في يدها لا حرج عليها ان تتطيب لازالة النجاسة. اما الثياب
المزينة وهي ما تسمى بعصرنا ثياب الاعراس او الولائم والحفلات ونحو ذلك فانها ممنوعة من ذلك - 00:56:05

على قول جماهير العلماء وذلك للحوقها بالزينة على خلاف عنده في بعض المسائل التي لا تدخل فيها ابواب الزينة كاصل الحرير اذا
لم يكن منقوشا ومزيننا اما الثياب المصبوغة فالمراد بذلك التي صبغت بعد نفسها. اما الثياب الملونة من جهة العصر لونت -
00:56:31

وتشتري جاهزة هكذا وليس فيها عطر او رائحة فان هذا يرخص يرخص فيه على على الصحيح من افواه العلماء لا توحد المرأة
المتحابة بثوب بلون معين فلا حرج عليها ان تلبس البياض او تلبس الثواب او التخصيص الثواب لي - 00:56:59

الاحداد على وجه التعبيد احداث. ولا دليل عليه. ويحوز للمرأة في احداثها ان تكل تكلم الرجال لحاجة كأن يطرق الباب. او يهتف هاتف
او تراجع طيبا او تشتري غرضا فتماكس لا حرج عليها بقدر الحاجة. وكذلك الخراب وما يلحق - 00:57:24

وفي حكمه من الاسباب الحديث ما يسمى بالمكياج سواء على اليد او على الوجه فانها تمنع من ذلك بالاتفاق. حکی الاتفاق على ذلك
غير واحد من العلماء. كابن المنذر وغيره - 00:57:55

وفرض العدة هنا وفرع الاحداد كفرع العدة. هل يجوز على العمل او يجب على الكتابية او يجب على الصغيرة او المجنونة تقدم
الكلام عليه فاذا اوجبنا العدة اوجبنا الاحداد عليها واما - 00:58:15

المخ في الاحداث فانه بالقدر الذي رخص الشارع فيه وهو اربعة اشهر وعشرة على الزوج. وهل يجوز للمرأة ان تتحاج على غير زوجها؟ يقال هذا لغير زوجها. ثلاثة ايام ولا تزيد على ذلك لما جاء في الصحيح النبي عليه الصلاة والسلام قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر - 00:58:35

ان تحد على ميت اكثر من ثلاثة ايام. قالوا فدل هذا على جواز ان تحد المرأة على غير زوجها ووفاة ابيهما. وهذا بالاتفاق. وانما اختلفوا في زيادة عن ذلك كسبعين. قال - 00:59:01

من المتأخرین يجوز للمرأة ان تحد على ابیها سبعا. واستدلوا بما روی بدورة المراسيم من حديث جریر. عن عمرو بن شعیب مرسا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال تحد المرأة - 00:59:21

تحد المرأة على ابیها سبعا. وعلى زوجها اربعة اشهر وعشرة وعلى غيرهم ثلاثة وهذا خبر مرسل ولا عبرة به. وقد اجمع العلماء على وجوب الاحساس والنص في ذلك صريح ولم يخالف في هذا فيما اعلم الا ما - 00:59:40

الحسن البصري وعمل الصالحين الشعبي. ولعل الاسناد عن الحسن لا يثبت. وقد سئل عن ترحيب شعبي عن ذلك فقال لا اعلم فيه شأن عن النبي عليه الصلاة والسلام. يقول الامام احمد عليه رحمة الله وھؤلاء من - 01:00:00

العلماء تبحرا بالعراق ومع ذلك خفي عليهم ذلك. يعني سنة النبي عليه الصلاة والسلام. الكمال في العلم ليس لاحد من الخلق يقال العبرة في ذلك بالدليل. وهنا مسألة وهي احدي - 01:00:20

الرجل هل للرجل ان يجاج على امرأته؟ او لعظيم او عزيز كعظم ونحو ذلك؟ او لا يقال قال ان الرجل لا يجوز عليه الاحداث كالمرأة لا يجوز ولكن هل له ان يمتنع عن بعض الشيء من الطيب او التجمل؟ رخص بعض السلف في ذلك وقد نص عليه الامام احمد - 01:00:46

رحمة الله ان يترك الرجل الطيب وقتا ونحو ذلك ولكن ان يجاج كالمرأة فهذا من الاحداث والبدع. وبه يعلم ان الاحداث الذي يفعله المعاصرون. من الاحداث على على العظماء او الرؤساء او العلماء او الوجهاء وتنكيس الاعلام ولبس السواد ووضع الاجازة - 01:01:12

ونحو ذلك هذا من الاحداث في دین الله. من الاحداث في دین الله. الذي يجب بيان نكرانه ومخالفته للنصوص نعم. نعم يأتي المسائل في عدم الانتشاط غير محفوظة. واما في زيارة ابی داود الا تقتضب فانها صحيحة. نعم - 01:01:42

ذكرنا ان اختبار الشعر يعني الشعرا يه نعم ما يجوز لا تخرج لا تشد على الناس بحيث انها يعني تلبس اخضر ولا تلبس اصفر والنساء لا يلبسها. يقال ان ان الشارع نهى عن لبس الشهرة افضل - 01:02:12

من غير مناسبة جيد يعني انت لو تأتي وقد لبست ثوبا احمر زجرناه ومن جهة الاصل مباح لكن لو ان الناس يلبسون الاحمر كذلك في النساء تمنع المرأة من نصفها - 01:02:46

لبسا ليس عليه اهل البلد تمنع المرأة من ذلك ليس الباب من الاعتقاد المسلم. لا تلبس وتبين تلبس وتبين اللبس في الصواب ما في دليل عليه لا ما ينشر لهم اذا بينت الدليل ما قال احد من السلفي هذا ولا الائمة الاربعة من التشنيع التشميع لو كان مسألة خلافية يعني قال بها - 01:03:08

وقال بها المالکية ممکن يكون تشريع نعم ايه وتقدم معنا في آآكتاب الجنائز الجلوس للعزاء وصوابا ولا حرج الناس ان ينشر العزاء لكن لا يمتلك ومصالحهم لا ينتهي معه المصالح - 01:03:54

يعني قصدك المفقود مسألة المفقود يعني مثلا كالذي في الحرب من المجاهدين ونحو ذلك وهذه يسأل يسأل عنها في اذا فقدت المرأة زوجة ولا تعلم عنها اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة اقوال ذهب - 01:04:18

العلماء الى انها تتربيص اربع سنوات. وهذا قد ثبت عن عمر ابن الخطاب. وعثمان ابن عفان وعبدالله ابن عمر وعبدالله ابن عباس وسعيد مسيب واعطى وابراهيم النخعي وغيره. وذهب الامام مالك الى انه يفرق. بين المفقود - 01:04:48

بين الصفين يعني في الحرف وبين المفقود في غيره. قال المفقود في الحرف تتربيص المرأة حتى يغلب على الظن انه لا يرجى

قدومه وغير ذلك يتربص اربع سنوات وذهب بعض الفقهاء وقول جماعة من اهل الرأي الى ان امرأة المفقود لا حد لها بل تتربص -

01:05:08

حتى يغلب على الظن انه لا لا يرجع هذا يختلف بحسب الحال وبحسب العصر وبحسب المكان الذي فقد فيه. والفقد يختلف ولها
يقول الامام احمد عليه رحمة الله ان الرجل يختلف اذا نظر بات في ليله واصبح غير موجود عن رجل سكن في الصفين - 01:05:41
يختلف فهذا يتمس ر بما ذهب للسفر ونحو ذلك وبعض الناس مثلا خاصة في السابق اعتاد اهله منه السفر الطويل من يسافر السنة
والستينين ولا يرجع اما تجارة ونحو ذلك وهذا مثل هذا يمد فيه اكثر من غيره. اما الذي يفقد بين الصفين فانه يمضغ اربع سنوات -

01:06:10

ما دام جوارحه باقية وفاز دماغيا يعني لا يمكن ان يشعر فقدت شعوره كحال النائم توفى دماغي كحال حالة نومية ممن يعقد انه
يبقى على هذا الحال. من لا يستطيع الانسان ان يوقظه. فليبقى - 01:06:44 -

يبقى حيا ولا يورث حتى يموت حقيقة. وبهذه الكفاية وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد - 01:07:05