

شرح ألفية ابن مالك للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 22

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة هذا يقول نود منكم ان تذكروا لنا

المسائل التي قالها بها ابن مالك نفسه بين الكاف والخالصة من سأل التي مرضت ابن عقيم خرجها - [00:00:01](#)

هل هي اقوال موجودة معروضة؟ وقول مسبوق اليه بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا

محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد. لا زال الحديث - [00:00:29](#)

في باب العلم وهو النوع الثاني من انواع المعارف ومظمن اعرفها ثم العلم ثم العلم عرف الناظم رحمه الله تعالى العالم بقوله اسم

يعين المسمى مطلقا. وعلى مذهبه علم الجنس بالمعنى نكرة. علم الجنس بالمعنى نكهة. حينئذ ليس داخلا في الحج. لان قوله يعين

المسمى - [00:00:54](#)

خرج به علم الجنس لانه في المعنى نكرة. هو في المعنى نكرة عند ابن مالك رحمه الله تعالى ومرادف لاسم الجنس كاسد واسامة. ثم

قسم العلم بانه قد يكون من يعقل قد يكون لغير من يعقل قد يكون لحيوان قد يكون لي مكان الى غير ذلك. ثم قسمه باعتبار اخر انه

- [00:01:24](#)

كنية واسم ولقى ثم بين ان اللقب اذا جاء مع الكنية او مع اسمي وجب تأخيرها. قال اخر لا اي اللقب ان سواه يعني سواه ها سوى

الاثم والكنية. صحب فاذا صحب اللقب الاسم حينئذ وجب تأخيرها. واذا صحب اللقب الكنية على ظاهر كلامه وجب - [00:01:50](#)

تأخيرها ثم ذكر انه اذا اجتمع الاسم واللقاء فاما ان يكون مفردين واما الا يكون فان كانا مفردين فرأى مذهب المصريين ورجحه هنا

خلاف لما ذهب اليه من الكافية من انه يجب اضافة الاول الى الثاني - [00:02:20](#)

ولا يجوز الاتباع. فيقال سعيد كرز مضاف مضاف اليه. بالاضافة المسمى الى الاسم. لا بد من من التأويل باب الاضافة وان لم يكن

مفردين بان كانا مركبين او الاول مركب والثاني مفرد او بالعكس حين - [00:02:40](#)

وجب الاتباع وجب الاتباع. والصواب هو مذهب كوفيين انه في جميع المسائل انه يتبع الاول الثاني مع جواز الاضافة في الاول يعني

لا يتعين مذهب المصريين لانه يجب اضافة الاول الثاني بل الصواب انه يجوز يجوز الامر ان - [00:03:00](#)

ها اكثر كما قال ابن هشام رحمه الله تعالى الاتباع اقيس من الاضافة والاطافة اكثر يعني السماع ثم قسمه باعتباره مقولا ومرتدا الى

قسمين ومن المنقول ما هو جملة ثم اقسام علم شخص اربعة انواع - [00:03:20](#)

مفرد وذو الاسناد وذو المجد وذو الاضافة ومرجع معنا ثم انتقل رحمه الله تعالى الى بيان النوع الثاني من نوعي العلم. علم نوعان.

علم شخص وعلم جنس. الاذن نقول انقسم العالم باعتبار تشخص مسماه - [00:03:42](#)

وعدم تشخص مسماه الى قسمين يسمى هل هو مشخص او غير مشخص؟ ينقسم بهذا الاعتبار الى علم شخص وعلم جنس. وهذا

تنزل مع ناظم وهو انه يرى ان علم الجنس ليس - [00:04:02](#)

معينا من حيث المعنى ليس معينا من حيث المعنى يعني ليس بعلم ووضعوا لبعض الاجناس على كعلم الاشخاص لفظا وهو عم من

ذاك ام عربية للعقرب وهكذا فعالة من ثعلب ومثله برة للمضرة كذا فجاء - [00:04:22](#)

علم للفجرة ايش كان يدين؟ ووضعوا لبعض الاجناس على ما وضعوا من الواضع؟ عراب اليهم لكونهم ناطقين بما بما وضع لهم. والى

الاصل في الوضع هو الله عز وجل هو الواضع. الذي وضع الالفاظ - [00:04:46](#)

او دالة على المعاني هو الرب جل وعلا كما سبق معنا وعلم ادم الاسماء كلها حينئذ الاسماء هذه الاسماء اللغوية شاملة للفعل والحرف

عند النحات وليس المراد به الاسم الاصطلاح الذي - 00:05:06

قابل الفعل والحرف. حينئذ لو قيل اسماء الصلاحية وعلم ادم الاسماء يعني دون الافعال والحروف قل لا بل هي شاملة لي الافعال الحروف لان الفعل لان الاسم ما دل على مسماه وهذا يصدق على الاسم الاصطلاحي والفعل الاصطلاحي الحرف والاصطلاح -

00:05:24

ووضعوا مراد بالوضع هنا الوضع الشخصي. وضع الشخصي وهو جعل اللفظ دليلا على المعنى. وهذا كما ذكرنا انه خير للوضع النوعي

اذ النوع هذا متعلقه قواعد العامة الكلية. التي هي متعلقة بالتراكيب. واما هذا النوع - 00:05:44

وهو متفق عليه بانه موضوع بخلاف النوع هذا متفق عليه حينئذ ننسبه الى الله عز وجل وضع لفظ السماء لتدل على الجرم المعهود

يقول الله عز وجل. واما اسناده هنا الى اهل اللغة ووضعوا اي اهل - 00:06:04

لغة نقول باعتبار كونهم هم الناطقين بلسان العرب. ووضعوا لبعض الاجناس لبعض الاجناس قوله لبعض له مفهوم وهو ان هذه

الاجناس وضع لبعضها لا لكلها لا لجميعها وبعضها وضع له وبعض لم يوضع له. اذا لا لجميع الاجناس ووضعوا لبعض الاجناس بعض

مضاف والجنات - 00:06:24

مضاف اليه. له مفهوم؟ نقول نعم له مفهوم. لان اطلاق الحكم وتعليقه هنا ببعض يدل على ان الاخر لم يوضع له على ووظعوا ماذا؟

وظعوا علما لبعض الاجناس لبعض الاجناس علم بالاسكان هذا على لغة - 00:06:54

على لغة ربيع لانه مفعول به وضعوا ماذا؟ على من؟ وضعوا علما. اذا اطلق هذا العلم انصرف الى سماه وهو الجنس هذا الاصل الذي

ينبغي ان يكون كعلم الاشخاص لفظا. هذا العلم الذي يسمى علم الجنس له جهتان له - 00:07:18

حكمان حكم من جهة المعنى وحكم من جهة اللفظ. هو تطرق اولا للفظه بعلم الشخص كزيد. كعالم الاشخاص والذي سبق معنا كله هو

عالم الاشخاص. اثم يعين المسمى الى اخر الايات التي وقفنا عليها كل الاحكام تلك متعلقة بعالم الشخص. لفظا هذا تمييز يعني من

جهة اللفظ - 00:07:38

فلا يضاف علم الجنس. كما انه لا يضاف علم الشخص. حينئذ من جهة علم الجنس كعلم الشخص. فلا يضاف فلا يضاف لانه معرفة. ولا

يدخل عليه ان لا يدخل عليه ولا ينعت بالنكرة. لان الشرط والنعت المنعوت التطابق وهذا معرفة حينئذ لا ينعت - 00:08:08

بالنكرة ويبتدأ به يعني يقع مبتدأ لانه معرفة وليس بنكرة ليس بنكرة من جهة اللفظ وتنصب النكرة بعده على الحال هذا اسامة مقبلا

مقبلا هذا حال من من اسامة والنكرة الحال - 00:08:37

يكون صاحبها الا معرفة. ويمنع من الصرف مع علة اخرى. فما الشأن في احمد ويزيد؟ يقول هذا علم شخص يمنع من من الصرف

لعله مع العالمية وهي وزن فعل وكذلك عالم الجنس اذا ولدت معه علة غير العالمية حينئذ - 00:08:57

منع من من الصرف. اذا هذه احكام تتعلق بعالم الجنس. هو علم تتعلق بعلم الجنس. هذا العالم من حيث لهم هو كعالم الاشخاص. اذا

هما متحدان من حيث الاحكام. من حيث الاحكام. كعالم الاشخاص - 00:09:17

يعني مثل وذلك نعم. ووضعوا لبعض الاجناس علم كعلم الاشخاص. يعني عالم علما عالم الاشخاص هذا دار مجرور متعلق واحد

وصفة لي لعالم. وليس حالا منه. كعالم الاشخاص يعني مثل عالم الاشخاص لفظا - 00:09:37

جهة اللفظ وهو عم وهو ظمیل يعود الى عالم الجن عما او اعم سيد الوجهان عما فعل ماضي هو مبتداه وعم فعل ماضي وفاعله

ضمير يعود على ها على عالم والجملة في محل رفع خبر المبتدأ او اعم وهو اعم خبر نعم لكن حذفت همزته - 00:09:57

كثرة الاستعمال يعني افعل توظيف مثل خير وشر. كما قال والقول عم القول هنا فالقول هنا وهو اعم وهو اعم حينئذ وهو عام عم

ماذا؟ عم معنى شائعا عم معنى؟ شائعا وهو عم يعني من جهة المعنى وهو من - 00:10:28

معنى عم وهذا ن قدره لماذا؟ لاننا ذكرنا ان له حكمين. حكمه من جهة اللون وحكمه من جهة المعنى. الحكم اللفظي عالم الجنس كعلم

الشخص. اشار اليه بقوله تعالى من اشخاصه لفظا. وهو من جهة المعنى - 00:10:48

عما معنى اي مدلوله شائع كمدلول النكرة. مدلوله شائع كمدلول النكرة. لا يخص واحد بعينه هذا واضح اذا اخراجه من قوله يعين

المسمى. لان ما عين المسمى هذا خاصة واحدا بعينه - 00:11:08

حصة واحدة بعينه. وهنا قال اسم الجنس علم الجنس عالم الجنس هذا ليس خاصا بواحد. لا يخص واحدا بعيني ولذلك قال ابن مالك في شرح التشهير انه كشم الجنسي. لا فرق - 00:11:28

بين عالم الجنس واسم الجنس من جهة المعنى. فهو عام شائع في امته. فلا يختص به واحد دون اخر. ولك ذلك علم في شخص واسامة نكرة معنى على معرفة من جهة اللغو. من جهة المعنى هو نكرة. ومن جهة اللفظ هو معرفة - 00:11:48

هو معرفة. حينئذ ما الفرق بين اسد واسامة؟ هذا الذي يقع فيه النزاع وهي مسألة مشكلة. فاسامة مسيرة معنا معرفة اللفظ وتفرقة الواضع بين اسم الجنس وعلم الجنس في الاحكام اللفظية تؤذن بالفرق بينهم - 00:12:08

هما في المعنى ايضا كونه فرق بين اسم الجن وهو نكر احكام واحكام النكرة يعني تدخل عليه الاسم الجنس يدخل عليه ان ويضاعف ولا يبتدأ به وينعت به النكرة ولا ينعت به المعرفة ولا يصح الاحكام كلها السابقة - 00:12:28

ثبتها لعالم الجنس ونفيها عن اسم الجنس. اذا فرق الواضع من جهة الاستعمال اللفظي. ليس كذلك؟ هذا يؤذن بماذا ها اذا فرق بينهما في الاحكام اللفظية علم الجنس لا يبتدأ به يقع مبتدأ لان - 00:12:48

انه معرفة او لن لا نحكم على انه معرفة اولا. نقول عالم الجنس يبتدأ به. اسم الجنس لا يبتدأ به. عالم الجنس لا يضاف ولا تدخل عليه الف. اسم الجنس يضاف وتثقل عليه الف. علم الجنس لا يصح مجيء الحال منه. اسم الجنس - 00:13:08

علم الدين في الصحة ومجيب الحال منهم. علم اسمه الجنس لا يصح. هذه فروق تدل على ماذا؟ على ان في المعنى فرقا كذلك. هذه الفروق اللفظية والاحكام الظاهرة تدل على ان الواضع قد فرق بينهما في المعنى كما فرق بينهما في اللفظ - 00:13:28

واختلفت اقاويل النحات والاصوليين ومناطقه والحكماء والفلاسفة كل صاحب فن له في بعض بالمنطق او بالاصول او باللغة الا ويتعرض لهذه المسألة اما اصالة واما فرعا. بل بعضهم الف رسالة - 00:13:48

في فرق بين عالم الجنس وشم الجنس. والشوكاني رحمه الله له رسالة مطبوعة في مجموع فتاويه. قال السيوطي رحمه الله مفرقا بين النوعين التعيين ان كان خارجيا اذا قيل اسم يعين المسمى اسم يعين مسمى اذا قيل علم الجنس - 00:14:08

واسم وعلم الشخص. وعرفنا علم الشخص بانه اسم يعين المسمى. يعين المسمى. هذا التعيين كما ذكرناه اليوم اما ان يكون خارجيا واما ان يكون ذهنيا. اما ان يكون خارجيا يعني له مسمى - 00:14:30

المسمى خارج الذهن. واما ان يكون له مسمم معين. وهذا المسمى المعين داخل؟ معي خليك معي داخل الذهن. اسمعوا حتى تفهموا. التعيين ان كان خارجيا بان كان الموضوع له معينا - 00:14:50

زيد فهو علم شخص. وان كان ذهنيا بان كان الموضوع له معينا في الذهني اي ملاحظ الوجود فيه كاسامة علم على السبع اي لماهية الحاضرة في الذهن فهو عالم علو الجنس. اذا رحمه الله تعالى بهذا التقرير يخالف ما قرره ابن مالك رحمه الله تعالى. لان ابن مالك يرى ان - 00:15:10

الجسم من حيث المعنى نثر شائع ليس بمعين. ليس بمعين لا في الذهن ولا في الخارج. هو مشاوي للنكرة. والنكرة لها حقيقة وفي الزين لكنها مع ملاحظة الافراد بخارج الدين. هذا حقيقة نكرة. ولذلك هي ماذا نقول في حد نكرة؟ ها - 00:15:40

ما شاع في جنس موجود او ما ما يعني معنى هذا المعنى شائع منتشر في جنس يعني في افراد واحد ليس بالجنس. الجنس هذا لا يتعدد. وجوده وجود ذهني وهو واحد. وانما التعدد يكون باعتبار الاحاد والافراد - 00:16:00

ساعة وداع وانتشر وفشى في جنسي يعني في افراد واحادي جنس موجود او مقدم موجود يعني في الخارج او مقدر يعني ليس له الا فرض واحد والثاني يكون مقدرا. الثاني يكون مقدرا. هذا المعنى الذي شاع في الجنس بافراد الجنس - 00:16:20

هو له حقيقة في الذهن. له حقيقة في في الذهن. هذه الحقيقة هل هي ملاحظة مع قطع النظر عن الافراد او مع ملاحظة الافراد. يعني اذا وضع الوضع لفظ ووضع له معنى من المعاني. هذا المعنى وجوده في الذهن - 00:16:40

وجوده فيه في الذهن. حينئذ نقول اسامة واثر. اسد يدل على ماذا؟ حيوان مفترس. اذا مفهوم الحيوان المفترس هذا وجوده في

الذهن. ليس عندنا في الخارج شيء تقول هذا حيوان مفترس وليس باسد. ما يمكن تقول - [00:17:00](#)

هذا حيوان مفترس وليس له وجود يعني في ضمن احادها وافرادها يوجد لا يوجد معنا اوضح من هذا يقال رجل هي نكرة لا اشكال فيها. رجل لفظ وضع لاي معنى ما المعنى المراد من - [00:17:20](#)

رجل ها؟ ما في ذات مشخصة لا نقول رجل هذا نكرة نكرة له معنى المعنى الذي وضع له في لسان العرب ما هو؟ ها ذكر بالغ من بني ادم. ذكر من بني ادم بالغ. طيب هذه اوصاف ثلاثة - [00:17:37](#)

ذكر لا انثى بالغ اخرج الصبي دونه. ومن بني ادم لا من غيره. هل يوجد عندنا ذكر بالغ من بني ادم لا زيد ولا خالد ولا عمرو تقول هذا هذا بالغ وليس بزيد ولا عمرو موجود في الخارج لا وجود له هذا اين - [00:17:57](#)

توجد المعنى الذي عبرنا عنه بهذه الالفاظ اين وجوده؟ في الذهن فحسب. هذا يسمى جنس. يسمى حقيقة حقيقة كلية قد يلاحظها الواضع يعني يطلع اللفظ بازاء هذا المعنى. يطلعه بايذاء هذا المعنى بقطع النظر عن الافراد - [00:18:17](#)

لا يستحضر الافراد وقد يطلع هذا اللفظ لهذا المعنى مع ملاحظة الافراد. ففرق بين هذا وذاك. حينئذ نقول اذا وضع الواو اضعه هذا اللفظ بازاء هذا المعنى الحقيقي الذي يكون في الذهن فحسب ولا يوجد في الخارج الا في ضمن افرادها اذا - [00:18:37](#)

تضع هذا اللفظ لهذه الحقيقة الكلية بقطع النظر عن الافراد قلنا هذا علم الجن. هذا علم الجن هو موضوع للحقيقة من حيث هي هي. بقطع النظر عن الافراد. وان لوحظ الافراد بان - [00:19:00](#)

يوجد هذا المعنى في ضمن فرد من افراده حينئذ هذا هو حقيقة اسم الدين. هذا هو حقيقة اسم الجنس تأملوا رحمه الله تعالى لم لم يسر على هذا قال وان كان ذهنيا بان كان الموضوع له معينا في الذهن - [00:19:20](#)

موضوع له اذا هو معين لكنه في في الذهن اي ملاحظ الوجود فيه كاسامة علم على السبع اين لماهيته الحاضرة في الذهن فهو عالم البنج. واما اسم الجنس فهو ما وضع للماهية من حيث هي اصاب في الاول - [00:19:40](#)

واما اسم الجنس فهو ما وضع للماهية من حيث هي. اي من غير ان تعين في الخارج او في الذهن هذا ما هو بصحيح. لا يسلم له. اسم الجنس وضع للماهية من حيث هي. لا باعتبار انها معينة لا في الخارج ولا في - [00:20:00](#)

في الذهن هذا هو مدلول اسم الصواب لا. بل المعنى الاول الذي قرره ان علم الجنس له معنى انا وهذا المعنى وجوده وجود ذهني لقطع النظر عن الافراد هذا مسلم. واما كون اسم الجيش موضوع للماهية من حيث - [00:20:20](#)

لا بالنظر الى كونها خارج الذهن او داخله يقول هذا لا لا يسلم. ولذلك قوله من حيث هي اي من غير ان تعين في الخارج او في الذهن كالاسد. اثم للسبع اي لمهيته. وهذا الكلام فيه نظر - [00:20:40](#)

الثاني قال الملوي والتحقيق ان علم الجنس موضوع للمهية واسم الجنس موضوع لفرد مبهم ارضي مبهمة هذا مختصر هذا كلام جيد ان علم الجنس هذا اكتبوها حتى تحفظون مسألة والتحقيق ان علم الجنس - [00:21:00](#)

للماهية موضوع لي للماهية. واسم الجنس موضوع لفرد مبهم. فرد مبهم. وهذا لابد ان يكون ثم ما هي؟ لكن مع ملاحظة هذا الفرد المبهم. هذا الفرض المبهم. حينئذ اذا قيل هذا اسامة - [00:21:20](#)

وهذا اسد ها فهمتم الفرق الان؟ اسامة وضع للمعنى الذهني فحسب قطع النظر عن الافوات الخالص. اسامة وضع اهل الذهن مع مراعاة الفرد في الخارج. طيب لو قلت هذا اسامة هذا اسد. اطلقت اللفظ على فرد - [00:21:42](#)

الان انتهينا من المعاني في الذهن. استعملته وتكلمت ونطقت به. قلت هذا اسامة وهذا اسد. هذا اسامة استعملته في فردي. استعملته في في فرد. هل وضع له في العصر الجواب لا. لكن دلالة على هذا اللفظ على هذا الفرض دلالة التزامية. بمعنى انه اذا وضع - [00:22:05](#)

في الذهن اللفظ لهذا المعنى الذهني هل معنى ذلك انه لا يستعمل في الخارج لانه اذا لم يستعمل ما الفائدة من وضعه؟ لا فائدة لان نقول هذا المعنى الذي في الذهن وضع له لفظ اسامة. طب اذا استعملته في - [00:22:32](#)

خالد نقول استعمالك لهذا اللفظ الذي وضع للحقيقة الذهنية مع قطع النظر عن افراده في الخارج استعماله في ارضي المعين بدلالة

التزام. لانه لا يمكن ان يوجد هذا المعنى في خارج الذهن الا في ضمن افراده - [00:22:50](#)

واما اذا قلت هذا اسد. حينئذ اسد مفهومه للمعنى الذهني مع فرد في الخارج. فاذا استعملته حينئذ ان كان دلالة اسد على هذا الفرض دلالة مطابقة. دلالة مطابقة. هذا الفرد الذي اطلقت عليه - [00:23:11](#)

عليه اسد وضع له اللفظ. حينئذ استعملته في محله فيما وضع له. وان كان الاصل هو لي المعنى الذهني. لكن مع مراعاة الفرد الخارجي المبهم. فاذا قلت هذا اسد كان استعمالا للفظ في فرض وضع له. في اصل الوضع - [00:23:31](#)

واما اسامة فهذا استعمال للفظ في فرض لم يوضع له اصلا. وانما دل عليه دلالة التزام لان هذه الحقائق لا توجد خارج الذهن الا في ضمن افرادها. والفرد الذي صدق عليه اسامة دل عليه التزاما. والفرض الذي صدق عليه - [00:23:51](#)

اسد دل عليه بدلالة المطابقة. اذا قول الملوي والتحقيق ان علم الجنس موضوع للماهية واسم الجنس خضوع لفرد مبهم لفرد مبهم. وقال الشيخ محمد الامين رحمه الله تعالى علم الجنس روعي فيه القدر المشترك. هذا كلام - [00:24:11](#)

هل تفهم المسألة زي روعي فيه القدر المشترك. ما هو القدر المشترك؟ هو الحقيقة كليا. فمفهم اشتراك هذا معنى من المعاني الكلية وجوده وجود ذهني وهو الذي يصدق عليه الكل عند مناطقه. اذا القدر المشترك بين الجميع الان كلكم انتم مثلا - [00:24:31](#)

قدر المشترك ما هو؟ رجل من بني ادم هذا قدر مشترك. مع ان التفاوت في الاسماء وفي الاشكال هل هذا تفاوت كبير ومع ذلك تم قدر مشترك هذا القدر المشترك يقول علم الجنس روعي فيه القدر المشترك بقطع - [00:24:51](#)

النظر عن الافراد يعني لا يلاحظ عند وضع هذا اللفظ لهذا المعنى الكلي مراعاة الافراد صارت نسيا منسيا لم يلتفت اليها الواضع البتة. هذا ايه؟ في علم علم الجنس. جيد - [00:25:11](#)

واسم الجيش روعي فيه القدر المشترك. اذا اشتركا علم الجنس واسم الجنس اشتركا في كون كل منهما روعي فيه القدر المشترك. الا ان اسم الجنس روعي فيه القدر المشترك لا لا انتبه لا بقطع النظر. عن وجوده في بعض الافراد. هذا تحريم - [00:25:31](#)

جيد من الشيخ رحمه الله. فلما واضح ولا الغاز قدر المشترك هو اذا قلت بيت بيت ماء ما لفظ ما ايش مسماه؟ انا ابغاكم تفهمون هذه المسألة بالقوة اذا قلت لفظ ما ما ايش مسماه؟ هذا الذي تراه ما تنطق به هذا الذي تراه هذا - [00:25:58](#)

طيب الاسم هو الذي على لساني. والذي تراه هو مسمى الماء. مسمى الماء. مسمى اللفظ قد يكون حسيا تراه بعينك. وقد يكون مسمى اللفظ امر معنوي معقول. الحس هذا امر سهل تدركه بعينك - [00:26:23](#)

ما في خلاف اما المعاني التي تكون في الذهن وضع الواضع للفظ بازاء المعنى الذي يكون في الذهن ووضع الماء بازاء المعنى الذي تراه بعينك. تراه بعينك. هذه الحقائق التي وضع الواضع اللفظ - [00:26:43](#)

نقول كما وضع ماء لهذا المسمى وضع كلمة رجل لمعنى وهذا المعنى هو رجل نعم بالغ من بني ادم. ايش؟ ذكر بالغ من بني ادم. هذا معنى او شيء محسوس؟ معنى من - [00:27:03](#)

معاني كونه بالغاً من بني ادم وذكر. نقول هذا معنى من المعاني. اين وجوده؟ في الذهن. اذا وضع كلمة رجل لهذا معنا كما وضع كلمة مال هذا المحسوس الذي تراه. اذا هذا الذي وضع له كلمة رجل هل هو شيء خاص بفرد من الافراد - [00:27:23](#)

او انه قدر مشترك عرفنا قدر مشترك ايش المراد به؟ انه كل شخص من الموجودين هنا نقول يصدق عليه انه رجل نجيب الرجل محمد رجل اي من رجل الى اخره. اذا صدق اللفظ عليها صدق اللفظ عليها. القدر المشترك هذا الذي وضع له - [00:27:43](#)

كلمة رجل قد يلاحظ الواضع اذا اراد ان يظع اللفظ على الحقيقة الكلية قد يظع اللفظ على الحقيقة الكلية ولا يلتفت الى الافراد في خارج الذهن. لان اللفظ هنا اذا اطلق انصرف الى المعنى الذي يكون في الذهن. طيب قد يضع اللفظ بازاء المعنى دون - [00:28:03](#)

اعتبار الافراد لا يلتفت اليها. وقد يضع اللفظ بازاء المعنى كله مع ملاحظة الافراد. مع ملاحظة الافراد الا ان يلاحظ الافراد فهو عالم الجنس. وان لاحظ الافراد فهو اسم الجنس والحمد لله. علم الجنس روعي فيه القدر المشترك - [00:28:23](#)

بقطع النظر عن الافراد هذه عبارة الشيخ الامين في المقدمة. واسم الجنس روعي فيه القدر المشترك لا بقطع عن وجوده في بعض الافراد وايضا انه ان معنى الاسد مثلا شيء واحد. معنى الاسد كما هو معنى الرجل - [00:28:43](#)

شيء واحد وهو مجموع الحيوانية والافتراضية. حيوانية والافتراضية مثلا. فالمعنى الذهني الذي هو القدر المشترك بين افراده شيء واحد لا تعدد فيه لا يقبل التعدد. حقيقة الكلية كل الحقائق كلية هذا - [00:29:03](#)

شيء واحد لا يقبل التعدد. وانما التعدد في الافراد الخارجية. فزيد ومحمد وخالد الى اخره يقول وجد فيه القدر خلاص؟ وحصل التعدد حصل التعدد ورجل ورجل ورجل نقول هذا وجد في الفرض الخارج تعدد الفرض الخارج نقول - [00:29:23](#) التعدد. فالمعنى الذهني الذي هو القدر المشترك بين افراده شيء واحد. لا تعدد فيه وانما التعدد في الافراد الخارجية المشتركة فيه. فوظعوا فوظعوا علم الجنس لذلك المعنى الذهني وهو شيء واحد وهو شيء واحد فشخصوا بالعلم في الذهن لا في الخارج وهذا يرد على ما ذهب - [00:29:43](#)

اليه ابن مالك رحمه الله تعالى اسم يعين المسمى صواب انه يدخل فيه عالم الجنس وعالم الشخص. لان علم الشخص فيه تعيين للمسمى لكن في خارج الذهن وهذا حكم اغلبي كما ذكرناه. وعلم الشخص فيه تعيين مشم لكن في الذهن - [00:30:13](#) الى لا في الخارج. اذا هو معرفة او لا؟ معرفة. هو علم ام لا نكن علم؟ اذا فالحد السابق يشمل النوعين من الشخص علم الجنس. فشخصوا بالعالم في الذهن لا في الخارج. شخصوا بالعلم في الذهن لا في الخارج يعني علم - [00:30:33](#) شخصوا به حددوا عينوا ميزوا في الذهن لا في الخارج لان هذه حقائق حيوانية ومعنى مثلا الايمان ومعنى الاسلام كلها موجودة في الذهن. هذي حقائق ذهنية. فحينئذ لابد من تمييز بعضها عن بعض. فاذا كان - [00:30:53](#)

ذلك ما وضع لما هو في الذهن خاصة قل هذا حصل به تشخيص وحصل به التعيين. كتشخيص الشخص بعلمه في فعلم الجنس من شخص يسماه في الذهن لا في الخارج. وعلم الشخص يشخص يسماه في - [00:31:13](#) واضح؟ علم الجنس يشخص مسماه في الذهن. وعلم الشخص ها علم الجنس يشخص اسم سماه في الذهن وعلم الشخص يشخص مسماه في الخارج. واضح وعلم الشخص يشخص سماه في الخارج. واما لفظة اسد فانهم ارادوا به المعنى الذهني المشترك بين الافراد. بدون - [00:31:33](#)

دون قطع النظر عن وجود بعض افراده الخالدية فيه التي هي محل تعدد. وهذا واضح بين. ولذلك هناك في المنطق علم وعالم الجنس قالوا هما جزئي بالاجماع واسم الجنس كلي بالاجماع ففرق بين علم الجنس واسم الجنس - [00:32:03](#) وذكر الاشموني قال اسد موضوع للواحد من احاد الجنس لا بعينه في اصل وضعه اسد كلمة اسد وهي اسم جنس وبعضهم يرى بل كثير. يرون ان اسم الجنس هذا مرادف للنكرة - [00:32:23](#)

اسد موضوع للواحد من احاد الجنس لا بعينه في اصل وضعه. يعني كلمة اسد وضع للقدر المشترك في الدين وهو الحيوانية الافتراضية. مع ملاحظة واحد فرد لابد ان يوجد في ضمن فرد. لا يشترط فيه ان يكون مئة حتى يوضع له اللغز - [00:32:43](#) مجرد واحد يكفي اذا لوحظ هذا المعنى باعتبار فردي اي فرد هذا في اي زمن في اي مكان اي واحد منها فرموها مبهم اذا قلنا لابد ان يوجد هذا المعنى في ضمن فرد حتى يظهر وتكون نكرة واسم دينك. حينئذ وجوده في فرد - [00:33:03](#)

اي فرد هذا؟ في اي زمن في اي مكان مبهر. حينئذ دل على ذلك الفضل. لكنها دلالة بالمطابقة لا من جهة تعيين الفرد فانه مبهم. لان المراد انه يوجد في ضمن فرد من افراده وكفى. اي فرد هذا قد يكون وقع في الزمن الماضي - [00:33:25](#) قد يكون في بعد الوضع قد يكون لم يأتي بعد. واسامة موضوع للحقيقة المتحدة في الذهن. الحقيقة المتحدة المتحدة فيه في الذهن. فاذا اطلقت اسدا على واحد اطلقته على اصل وضعه. اذا قلت هذا اسد - [00:33:45](#)

استعملت اللفظ فيما وضع له وهو الذهن مع مراعاة فرد في الخارج. اذا الموضوع له كم؟ شيئا الموضوع له شيئا حقيقة ذهنية مع وجوده في فرض فاذا قلت هذا اسد حينئذ استعملت اللفظ فيما وضع له في - [00:34:05](#) وضع له. واذا اطلقت اسامة على واحد قلت هذا اسامة. فانما اردت الحقيقة. اردت الحقيقة. ولزم من انه اعتبار الوجود التعدد. اذا قلت هذا اسامة استعملته في الافراد. نقول اللفظ وضع لشيء واحد او لشيء - [00:34:25](#) لشيء واحد وهي الحقيقة الذهنية وجودها في الخارج اذا اردت ان استعمل هذا اللون حينئذ دلالة هذا اللفظ على في الخارج ليس

فيما وضع له اذا قلت هذا اسامة هذا اشرت اليه حيوان يمشي امامك - 00:34:45

قلت هذا اسامة استعملت اللفظ في شيء وضع له ام لا؟ لا لم يوضع للفرد هذا بعينه وانما وضع في الحقيقة الذهنية فقط وحسب واذا استعملته في الفرض الخارجي حينئذ نقول دلالة هذا اللفظ على الفرض الخارج دلالة التزامية ليست فيما وضع له في - 00:35:05
ولذلك انتبهوا لماذا يقول الحموني؟ يقول اذا اطلقت اسدا على واحد اطلقت على اصل وضعه لانه وضع للحقيقة الذهنية مع الفرد الخارجي. فالموضوع له شيان موضوع له شيان. واذا اطلقت - 00:35:28

على واحد فانما اردت الحقيقة التي حقيقة ذهنية واستعماله في ذلك الفرد ليس استعمالا فيما وضع له في لانه وضع لشيء واحد لا لشيئين وانما لزم التعدد لا بد منه لا بد منه اذا استعملته - 00:35:48

استعملوا فيما فيما يصدق عليه تلك الحقيقة. ولزم منه يعني من ذلك الاستعمال واطلاق لفظ اسامة على فرد منه اعتبار الوجود التعدد. فجاء التعدد ضمنا لا باعتبار اصل الوضع. ووضعوا لبعض الاجناس علم كعالم - 00:36:08
الاشخاص لفظا وهو عام. اذا علم الشخص له حكمان وعلم الجنس له حكمان. علم الشخص له حكم اللفظ وله حكم معنوي. اما الحكم المعنوي هو ان يراد به واحد بعينه. واحد بعينه. وهذا الكلام الذي لا - 00:36:28

تمشي مع الكلام الذي قررناه اختلف معه لان مذهب ابن مالك رحمه الله تعالى ان علم الجنس ها قسم الجنس نكرة لا يدل على على تشخيص معين. هو نكر عنده اسد مثل رجل. ورجل مثل اسامة. هذا من حيث المعنى. هو في اللفظ معرفة. لان العرب نزلت -

00:36:48

عليه احكام المعالي ولكن من جهة المعنى لا وهذا الكلام لا يستقيم مع الذي قررناه من كلام الشيخ الامين وغيره لكن نذكر ما ذكره هنا تبعا للناظم تبعا للنظر ووضعوا لبعض الاجناس علم كعلم الاشخاص لفظا اذا من حيث اللفظ الاحكام واحدة. وهو عم يعني علم -

00:37:11

عم فهو عام مدلوله لانه شائع في جنس موجود فهو مرادف للنكرة من حيث المعنى. ونحن نقول هذا لا يسلم له لا يسلم له وللصواب انه يعين المسمى في عالم الشخص وفي عالم ها الجنس وهذه - 00:37:31

مهمة انت الان قد تظن انها خروج عن عن التأصيل هذي في المطلق هناك عند اصوليين له ارتباط كبير بمسألة اسم الجنس وعلى علم الدين. هل ثم فرق بين اسم الجنس والنكرة؟ هذا ذكرناه فيما سبق اظن في الورقات او في القواعد. اذا علم شخص نقرر ما ذكره ابن عقيل تبعا للناظم حتى - 00:37:51

نفهم مراده. علم الشخص له حكمان معنوي وهو ان يراد به واحد بعينه. واحد بعينه كزيد واحمد هذا لا اشكال فيه وينطبق عليه حد سابق اي اسم يعين مسمى مطلقة علمه. حينئذ حصل التعيين باطلاق - 00:38:11

علم عالم عالم الشخص هذا من حيث المعنى. ولفظي لفظي يعني يجري على اللفظ حسب. وهو صحة مجيء الحال اخيرة عنه جاءني زيد ضاحكا. جاءني زيد. زيد شراب فاعل. وضاحكا حال. زيد العلم - 00:38:31

علم شخص علم شخص. جاءت الحال منه متأخرة. جاءت الحال منه متأخرة. ومنعه من الصرف مع سبب اخر العالمية هذا احمد احمد خبر ممنوع من الصرف ها للعالمية ووزن فاذا ولدت علة اخرى مع مع العالمية. ومنع دخول الالف واللام عليه - 00:38:51

جاء زيد لا تقل جاء الزيد او العمر نقول هذا لحن هذا لحن في الاصل كذلك بقي ماذا بقي حكمان وهما صحة الابتداء به. ان يبتدأ به بلا احتياج الى مسوغ. كذلك الا يضاف بحسب - 00:39:18

اصلي وضعي الا ينعت بالنكر هذا احكام تتعلق اسمي بعلم الشخص. وهذه كلها مردها الى الى اللفظ الجن فيه كعالم الشخص في حكمه اللفظي. هكذا قال ابن عقيل. وهو ظاهر. فتقول هذا اسامة مقبلا. هذا - 00:39:40

اسامة مقبلا كقولك جاءني زيد ضاحكا صحيح ها ها يا محمد. هذا اسامة مقبلا كقولك جاءني زيد ضاحكا لا لا كلام في الحال اي تجيء الحال متأخرة من علم الشخص فجاءني زيد - 00:40:00

ضاحكا وتدين مع عالم الجنس لاننا نريد ان نطبق الاحكام اللفظية التي تتعلق بعالم الجنس على علم نعم. نريد ان نطبق الاحكام

اللفظية التي تجري على علم الشخص مع علم الجنس. فتقول جاءني - 00:40:34

عيد ضاحكا ضاحكا حال من الفاعل وهو زيد وهو عالم شر. هذا اسامة اسامة هذا علم دين مقبلا هذا حال جاءت منه حال متأخر
والحال لا تجيء من نكرة لا تجيء من نكرة لابد من - 00:40:54

ان اكون صاحب الحال معرفة. فتمنعه من الصرف. وتقول اسامة هذا واضح للعالمية والتأنيث للعالمية والتأنيث نعم ولا تدخل عليه
الالف اللال واللام ولا تدخلوا عليه الالف واللام. فلا تقول هذا الوشامة لا يصح كما لا تقول هذا الزيت - 00:41:14
لانه علا والعالم معرفة والمعنفة لا لا تعرض هذا من جهة ماذا؟ من جهة اللفظ وهذا هو الذي ان دلنا على ان ها على ان العرب فرق
بين اسم الجنس لانه نكرة. فرجل وبين علم الجنس - 00:41:44

الم الجنس. العرب ازرت علم الجنس كاسامة وسعالة مجرى علم الشخص. هجرة علم الجنس كاسامة وسعال مجرى علم الشرح في
امتناع دخول العلية واضافته ومنع الصرف مع علة اخرى ونعته من معرفة - 00:42:04

ومجيئه مبتدى وصاحب حال واجري اسم الجنس كاسد مجرى النكرات. اسمه الجنس كاسد اجري مجرى النكرات. حينئذ لزاما ان
يكون ثم فرق لابد من الوصول اليه. وهو ان علم الجنس مغاير من حيث المعنى لاسم الجن - 00:42:24

لان العرب في الاحكام اللفظية الحقت علم الجنس بعلم الشخص. والحقت بالاحكام ايضا اسم الجنس بالنكرة. بالنكرة. فثم فرق بين
العلم والنكرة واجري اسم الجنس كاسد مجرى النكرات. وذلك دليل على فراق مدلوليهما اذ لو اتحدا معنى لما افترا - 00:42:48
لفظا. قال ابن عقيل وحكم علم الجنس في المعنى كحكم النكرة. كحكم النكرة. من جهة كانه لا يخص واحدا بعينه. فكل اسد يصدق
عليه اسامة لكن لا ليس حكما نكرا. لان صدقا النكرة رجل - 00:43:15

على زيد مثلا نقول هذا من وضع الواضع فاستعمل اللفظ فيما وضع له لكن كل يصدق عليه الشام او شامة لم يستعمل فيما وضع له
فرق بينهما. فرق بين بين اللفظيين. اذا قلت هذا اسام - 00:43:35

يستعمل في كل في كل اسد. كل اسد تراه تقول هذا اسامة هذا اسامة هذا اسامة. نقول استعمال اسامة الذي رأيته انت الفرد يقول
ليس فيما وضع لم يوضع للفرد الخالجي - 00:43:55

لم يلاحظ في الوضع الفرد الخارجي. بخلاف النكرة قلت هذا رجل هذا رجل. استعمال اللفظ فيما وضع له. فمن لو في موضع فقول هنا
فيه نظر لانه وافق واراد ان يشرح كلام ابن مالك رحمه الله تعالى وهذه مسألة اليق بفن المنطق ترجعون اليها - 00:44:12
ومن جهة انه لا يخص واحدا بعينه. فكل فكل اسد يصدق عليه اسامة. وكل عقرب يصدق عليها ام عريا. وكل ثعلب يصدق عليه ثعالب
وعلم الجنس يكون للشخص يعني للاعيان سيأتي. فهمتم الفرق بينهما؟ اختبركم - 00:44:32

من ذاك ام عرية للعقرب. وهكذا فعالة بالثعلب. من ذاك من ذاك المشار اليه ما هو؟ عالم ولده اراد ان يمثل لعالم الجنس. لان بعضه
وضع للمألوفات وبعضه وضع لغير - 00:44:52

المألوفات من ذاك اي علم الجيش اعلام وضعت للاعيان اعلام وضعت لي للاعياد يعني اشياء محسوسة. ام عرياط ام عرياض. هذه
علم علم جيش. وضع لماذا؟ لجيش العقرب لجنس العقرب فلو حظ فيه المعنى الذي هو قدر المشترك بين افراد العقارب وضع له لفظ.
هذا اللفظ اذا اطلق - 00:45:15

صرف الى المعنى الذهني فحسب. واستعماله في العقرب ام عريا نقول هذا استعمال للفظ فيما وضع له او ولم يوضع له ثاني ثاني لم
يوضع له لانه وضع لشيء واحد فحسب فاستعماله على تلك العقرب بعينها نقول - 00:45:46

هذا استعمال للفظ في ذلك الفرض بدلالة الالتزام. وعبر الاشمون بالتظمن والالتزام احسن. لماذا لانه يدوبها لشيء واحد. حينئذ لا نقول
ذلك الفرض جزء من ذلك الموضوع له. فذلك التزام ما هي؟ وجزئه تضمننا - 00:46:06

يعني دلالة اللفظ على بعض مسمى هذا التظمن. وهنا لم يوضع له حتى نقول انه ظمنا اللفظ الفرد هذا داخل في ظمن علم اه علم
الجيش لا الصواب انه خارج عنهم. من ذاك اي من علم الجنس - 00:46:26

اعلام وضعت للاعيان نحو ام عرية فانه علم للعقرب يعني جنسها. وكذلك تعالج وهكذا اي مثل ذا من ذكر ام عريق على من

جنس سعاله للثعلب ثعاله هذا علم جنس - 00:46:46

هي علم دين قال تعالى صحيح او لا؟ تعالة بالتنوين هذا الذي اقصد. اسامة قلنا يمنع من؟ من الصف العالمي والتأنيث يمنع من
الصرف للعالمية والتأنيث وانما صرفه من باب الضرورة فحسب انتبه وهكذا - 00:47:11
مثل الذي ذكر فعالة نقول هذا ماذا؟ وضع له في لسان العرب مراد به الحقيقة الكلية حقيقة الكلية. للثعلب اي لجنسه اي لجنسه
وهذا من جنس ما لا يؤلف كالسباع. ثم ذكر ما يتعلق بالمعاني لان علم الجنس نوعان. جنس - 00:47:38
ما لا يؤلف كالسباع والعقارب التي ذكرها هنا والثاني المعاني. ثاني المعاني ومثله لذلك اتى بلفظ مثله. مثل ما او وضع لعلم من عالم
الجنس لغير المألوفات لا تألفها النفوس هذه عقرب ثعلب وذؤاب - 00:48:08
اسامة النفوس هذي لا تألفها اما برة للمبرة لاعمال الخير هذي تألفها النفوس. ومثله ضرة مثله اي مثل علي جنس موضوع للاعيان
علموا جنس موضوع للمعاني. اعيان محشوشات وهنا معاني هنا - 00:48:28
معاني مثله ضرة هذا غير منصرف للعلمية والتأنيث فبرا هذا عالم جنس علم للمضرة يعني البر اعمال الخير والطاعات
والمضرة بر وكذا فجارى علم للفجر كذا وكذا فجارى مبني على الكسل كحزامي علم علم الجنس للفجرة بسكون الجيم - 00:48:48
بعض النسخ للفجرة لا فجرة جمع للفجرة بسكون الجيم بعض بمعنى الفجور وهو الميل عن الحق. لا بمعنى المرة من الميل عن
الحق فالتاء لتأنيث الحقيقة لا للوحدة. اذا ومثله - 00:49:18
مبرة للمضرة. وكذا كذا فجارى علم للفجرة. هذان اللفظان علما جنس وضعا للمعاني. بخلاف ام عريق وفعالة وكذلك ابو الحارث للأسد
الحارث له علم كنية لأن علم الديك قد يكون - 00:49:38
كنية اذا صدر باب وام وابو الحارث للأسد كما ان ام عريض العقرب وذؤالة وابو جعدة للذين كذلك ابو حصين هذا في عالم جنس. اي
نعم صحيح ابو الحصين هذا علم جنس للذئب - 00:49:58
رسالة ومثله ضرة للمضرة وكذا فجارى علم للفجرة وعلم الجنس يكون للشخص كما تقدم يكون للمعنى كما مثل ذرة للمضرة وفجار
لي الفجرة ثم قال اسم الاشارة تقف الى بعد الصلاة ان شاء الله - 00:50:17
صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - 00:50:38