mroftalp htehaB ni knil muideM

شرح ألفية ابن مالك للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 78

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد. قال الناظم رحمه الله تعالى افعل التفضيل - 00:00:01

افعل تفضين اي هذا باب بيان ما يتعلق بافعال التفضيل. وافعل مضاف والتوضيب مضاف اليه. افعل مضاف والتوضيل مضاف اليه. من اضافة الشيء الى نوعه. يعني افعل ليس دائما يكون للتوضيح. بل هو - 00:00:28

انواع قد يكون للتفضيل وقد يكون لغيره. ولذلك مر معنا انه يأتي للتعجب ما احسن زيدا. بافعل انطق بعد هذا ما تعجب افعل. حينئذ جاء لغير لغير التوبة. فنقول افعل مضاف والتفضيل مضاف اليه. من اضافة الشيء الى نوعه - 00:00:48

اي افعل الذي يراد به التفضيل. واحترز به من افعال الذي لا الذي ليس للتفضيل كاحمر هذا ليس للتنظيم واشهر ليس للتفضيل وبعضهم يعبر باسم التفضيل بدلا من ان يقول افعل والاسم التفضيلي - 00:01:08

اي الاسم الدال على التفضيل. فافعل التفضيل معناه افعل الذي يكون موزونه دالا على التنظيم. افعل هذا وزن موزونه الذي يدل على التوضيح يعني اذا قيل اعلم ما وزنه؟ تقول افعل اذا ايهما الذي دل على التوضيب؟ الوزن ام الموزون - 00:01:28

ها ايهم الذي دل على الوزن ام الموزون؟ الموزون اذا كيف نقول افعل التوظيف؟ نقول افعل التفضيل المراد به افعل الذي يكون موزونه دالا على التفضيل. والمراد بالتفضيل مطلق نسبة الزيادة. فيشمل - 00:01:48

نحو اجهل واخبث. اجهل واخبث. ولذلك بعظهم قال الاولى ان يعبر باسم التفظيل. الاولى ان يعبر باسم التفضيل ولا يقال افعى. لما ذكرناه من اخبث واجهل ولما زاده البعض من خير وشر. خير - 00:02:08

شر افعل توظيب ليس على وزني افعل. خير ليس على وزن افعل ليس فيه همزة وكذلك شر ليس فيه همزة حينئذ كيف نقول فيهما وهما افعل تفضين؟ يقول الاصل انهما افعل توضيب. وانما حذفت منهما الهمزة تخفيف - 00:02:28

لكثرة الاستعمال. اذا افعل التفضيل قد يكون لفظا وقد يكون مقدرا. كما في خير وشر. هو قليل معدود. زيد عليه في حابة احب تحذب الهمزة منهما واحب شيء من الانسان ما منع حب شيء يعني احب شيء الى الانسان ما منع - 00:02:48

حينئذ نقول افعل التفضيل هنا مقدرة لان الهمزة محذوف كثرة الاستعمال وغالبا اغناهم خير وشر عن قولهم اخيار من واشر. ولذلك جاء انتم شر مكانة على نار على الفرع. هو خير مما يجمعون. وجاء - 00:03:08

بلال خير الناس وابن الاخيري. وابن الاخيري على الاصل على على الاصل. اذا صرح به يقول هذا على القياس لكن خير وشر هذا شاذ قياسا لا استعمالا. شهادة قياسك لا استعمالا. اما الاستعمال فهو كفيل لذلك جاء في القرآن. ولا يجوز ان يقال في القرآن ما هو شاذ استعماله. ولو عبر بالشاذ قياسا لا بأس به - 00:03:28

المراد به انه مخالف لاصول العامة التي قعدها النحاة. وانه مخالف لما اشتهر من لسان العرب ولا اشكال فيه اشكال فيه. اذا خير وشر على وزن افعل. حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ومثلهما احب. ومنه احب شيء من الانسان ما - 00:03:58

ما منع. اذا قيل الاولى ان يعبر باسم التفظيل لا بافعال. ليشمل خيرا وشر. لانهما ليس على زنة افعال ليس على زينة افعال. واولى منهما التعبير باسم الزيادة ليشمل نحو اجهل وابخل مما يدل - 00:04:18

على زيادة النقص لا على الفضل. لمن نقول افعل التفضيل. طب هذا اجهل الناس. اين التفضيل هنا؟ ليس فيه تو هذا ابخل الناس هذا

ليس به تفضيل. واجيب عن الاول بان قوله افعل اي لفظا وتقديرا. وخير وشر على وزن افعل - 00:04:38
تقديرا لان الاصل وجود الهمزة وانما حذفت لكثرة الاستعمال. وعن الثاني بان المراد بالفضل الزيادة مطلقا في كمال او نقص زيادة مطلقا ولذلك عبر ملوي بان المراد بالتفظيل مطلق نسبة الزيادة. مطلق - 00:04:58
نسبة الزيادة فيشمل نحو اجهل واخبث. اذا مطلقا المراد به الزيادة في كمال او في نقص هذا اسوأ الناس اذا في النقص فيه فيه نقص. افعل التفضيل هذا من حيث اللفظ هو اسم افعل اسم - 00:05:18
لقبول علامات الاسماء تدخل عليه ال كما سيأتي وتلو ال طبخ والداخل عليه معرفا حينئذ قبل علامة من علامات اسمع وهو غير منصرف لكونه ملازما للوصية وزن الفعل كما سيأتي في موضعه. وعرفه بعض بان - 00:05:38
انه الصفة الدالة على المشاركة والزيادة. صفة دالة على المشاركة والزيادة. وهذي تنفرد بها افعال التفظيل عن سائر لان الصفات قلنا الصفة ما دل على ذات ومعنى. ذات ومعنى. حينئذ كل ما دل على ذات ومعنى - 00:05:58
من اصل انه يعبر عنه بصفته او بانه مشتق. ثم اذا دل على مشاركة وزيادة نقول هذا مما اختص افعل التفضيل. ولذلك اكثر النحاة لا يعرفون فعل التفضيل. لماذا؟ لانها منفردة بنفسها. لا تلتبس بغيرها لا تلتبس باسم الفاعل. ولا باسم - 00:06:18
اسم المفعول ولا بصفة مشبهة ولا غيرها لانها دالة بنفسها بذاتها على مشاركة وزيادة مشاركة لانها تقتضي مفظل ومفظلة عليه. فتقول زيد اعلم الناس او اعلم من عمري. زيد اعلم من عمره. دلت على - 00:06:38
حركة وهي ان كل منهما شارك الاخر في في العلم. كل منهما عنده علم. ودلت على الزيادة وهو زيادة المفظل على المفضل عليه. زيد اعلم من عمرو. اذا دلت على المشاركة في ان كلا منهما عنده علم متصف - 00:06:58
هذا الوصف ودلت على زيادة ها علم زيد على عمرو وهذا امر واظح بين. هو الصفة الدالة على المشاركة والزيادة. نحو افضل واعلم واكثر. مال زيد اكثر من مالك. اذا كل منهما - 00:07:18
له مال علم زيد او زيد اكثر منك علما. زيد ها افضل من عمر كل منهما فيه مشاركة للاخر الى ان المفضل تفرد بزيادة في ذلك الوصف. افعل التفضيل افعل التفضيل - 00:07:38
صغم مصوغ منه للتعجب افعال للتفضيل وابى اللذء بي. من يشرح البيت ها نعم بالمعنى اي نعم واظح هذا من مصوغ منه للتعجب افعله للتفضيل وابى اللذء به. معنى البيت ان افعل التفضيل انما - 00:07:58
اهو من كل فعل صيغ منه افعل التعجب. فعل التعجب السادات. فكل ما جاز اني صاغ منه افعل التعجب جاز ان يصاغ منه افعل التفضيل. وكل ما منع هناك من صوغ افعل - 00:08:28
حج منع منه هنا في افعل التوقيع. واضح؟ البيت يدل على هذه الفائدة. وهي ان افعل التفضيل وفعل الى التعجب اشتركا في المادة التي يصاغاني منها. وهي ما اشار اليه سابقا وصغهما من ذي - 00:08:48
ثلاثة صرف قبل فضل تم غير ذي انتفة وغير ذي وصف يضاهي اشهلا وغير سالك سبيل في علاه. هل تلك الشروط الثمانية هي مشروطة في افعل التفضيل. فما وقع فيه الاتفاق هناك - 00:09:08
وقع فيه الاتفاق هنا. وما وقع فيه النزاع هناك. وقع النزاع. فالمادة واحدة. كلاهما مشتركان في التي يصاغان منها. ولذلك قال صوا هذا امر يعني خذ واشتق من مصوغ من كل فعل مصوغ منه - 00:09:28
للتعجب صيغ منه للتعجب السابق الذي ذكره في الباب السابق. ومنه الظمير هنا عائد على موصوف محذوف اي من مصدر نصوغ منه من مصدر مصوغ منه. صغ افعل للتفضيل. افعل قصد لفظه وهو مفعول به. اي - 00:09:48
موازنا لافعاله. للتفضيل احترازا عنه عن غيره. نحوه واضرب واعلم وافضل كما يقال ما اظربه وما اعلمه وما افضله. نقول هنا يجوز ان يقال زيد اضرب. وزيد اعلم وزيد افضل لان هذه المواد مما يصاغ منها فعل التعجب فعل التعجب. صوغ هذا فعل امر والفاعل ظمير مستتر تقدير - 00:10:08
هو انت واجب الاستتار. من مصوغ هذا جار مجرور متعلق بقوله سوء. منه هذا متعلق بصوغ لكن الظمير من هنا لابد على تقدير يعني

كن عائد على موصوف محذوف. يعني من مصدر مصوغ منه. للتعجب كذلك - 00:10:38
جار مجرور متعلق بقوله صوم. افعل مفعول به لقوله للتفضيل متعلق به. وبلذ بي وابى وابى هذا فعل امر. مبني على حذف حرف العلة. لانه من ابى يابى مثل عصا عصى اعصي بحذف حرف العلة ابى يأبى وابى الذي وابى الذي هذه لغة - 00:10:58
في الذي وابى يعني امنع الذي وامنع هنا اللذ ابي هناك وابا هنا يعني امنع هنا في هذا الباب. الذي ابي هناك لكونه لم من الشروط فكل ما لم يستكمل الشروط في باب فعل التعجب. فمنع منه صوغ فعل التعجب امنعه هنا. فالحكم - 00:11:28
واحدة حكمه واحد. وابا اللذء بي يعني امنع هنا اللذ ابي هناك. لكونه لم يستكمل الشروط المذكورة هناك وشذ بناؤه من وصف لا فعل له هنا. شذ بناؤه من وصف لا فعل له. نحوه واقمن - 00:11:58
به اقمن افعل. هو اقمن به اي احق به من قومنا. ومما وما زاد على الثلاثي وما زاد على على الثلاثي. كقولهم هذا الكلام اخصر من غيره. لماذا؟ لكونه مأخوذ من - 00:12:18
لكوني مأخوذ من اختصر. اختصر قلنا هذا فيه شذوذان هناك. كونه زائدا على الثلاثي وكونه مبنيا لما لم يسمى فاعله. اذا اذا قيل هذا الكلام اخصر او شاهد يحفظ يعني استعماله لا بأس به. لكنه مما حفظ يعني لا - 00:12:38
وفيه شذوذان كما سبق وفي افعال التي هي على وزن اكرمه ونحوه وفي افعل المذاهب الثلاثة السابقة المنع جواز منع مطلقا الجواز مطلقا مذهب ابن عصفور التفصيل. وسمع هو اعطاهم - 00:12:58
طيب اعطاهم للدراهم. واولاهم للمعروف. وهذا المكان اقفر من غيره. ومن ومن فعله الذي لازم الفعلية يعني البناء الايه؟ للمجهول هو ازهى من ديك. ازهى من ديك واشغل من ذات النحيين واعنى بحاجتك واعلى بحاجتك وسبق ان بعضهم استثنى ما كان ملازما لي - 00:13:18
البناء للمجهول بانه يصوغ صوغ فعل التعجب منه. وهنا نفس نفس الكلام. وهناك ابن ما لك جوز في التسهيل انه يجوز ان يصاغ من الفعل المبني للمجهول ان امن اللبس. ان امن اللبس. واما اللذء بي واما. قلنا فعل امر مبني على - 00:13:48
حذفي حرف العلة والفاعل ظميم مستتر وجوبا تقديره انت اي امنع هذا مفعول به في محل نص وهو لغة في الذي وأبى اللذ أبي أبي هذا فعل ماضي مغير الصيغة بمعنى منع ونائب الفاعل ضمير الستر يعود على - 00:14:08
على الذي على الذي وجن لا محل لها من الاعراب صلة الموصول. صلة الموصول قال الشارح يصاغ من الافعال التي يجوز التعجب منها للدلالة على التفضيل. وصف على وزن افعاله. فتقول زيد او - 00:14:28
من عمرو واكرم من خالد. كما تقول ما افضل زيدا وما اكرم خالدا؟ باب واحد ومن امتنع بناء فعل التعجب منه امتنع بناء افعل التفضيل منه. فلا يبنى من فعل زائد على ثلاثة احرف. كدحرج واستخرج - 00:14:48
واستغفر ولا من فعل غير متصرف يعني جامد كنعمة وبئس ولا من فعل لا يقبل المفاضلة يعني نقول هذه صفة دالة على المشاركة والزيادة حينئذ اذا اذا كان ملازما لوصف واحد لا لا يزيد ولا ينقص. يمتنع كمات وفني - 00:15:08
ولا من فعل ناقص فكان واخواتها وكاد واخواتها ولا من فعل منفي نحو ما عاجب الدواء وان كان النفي لازما او النفي عارضا طارئا كما ضرب ولا من فعل ياتي الوصف منه على افعاله نحو حمر وعور ولا يقال احمر واعور - 00:15:28
ولا من فعل مبني للمفعول ضرب وجن وشذ منه قولهم هو اقصر من كذا. فبنوا افعل التنظيم ان اختصر وهو زائد على ثلاثة احرف ومبني للمفعول. وقالوا اسود من حلك الغراب. اسود افعال. الاصل انه ما يأتي. لان الوصل - 00:15:48
فمنه يأتي على وزني افعى وابيض من اللبن فبنوا افعل التفضيل شذوذا من فعل الوصف منه على على افعال. اذا هذا اشار الى ان باب افعل التفضيل من حيث الاشتقاق انما يؤخذ من فعل وجدت فيه الشروط الثمانية السابقة - 00:16:08
فان انتفى بعض الشروط علم بعض الشروط حينئذ هل معنى ذلك كلاما انه لا لا يصاغ منه فيدل على التفضيل؟ الجواب لا. الجواب لا. وما به الى تعجب وصل لمانع به الى التفضيل صل. شو المراد - 00:16:28
نعم اشد او شبههما يخلفهما بعض الشروط العادم بعد ينتصر. ها ومصدر عادم بعد ينتصر. ايش بعده ها وبعد افع جره نعم اذا كل ما

لم يمكن التوصل ان يكون انصاغ منه افعل التفضيل مباشرة. حينئذ جئنا به ما ينوب عنه. وهو اشد - 00:16:48
اما اشدد فلا. لا يتأتى هنا اشدد وانما اشد وما كان مشابها له كاكثر واصغر واكبر ونحو ذلك. اذا المراد بهذا البيت ان ما لم يتوصل الى اشتقاق او صوغ افعل - 00:17:28
هل التفضيل منه مباشرة؟ حينئذ يعامل معاملة ما لا يستوفي الشروط في باب فعل التعجب. وما به الى بنوص وما وصل به الى تعجب لمانع وهو اشد به بذاك الى - 00:17:48
الى التفضيل صل. صل به الى التفضيل. صل به الى التفضيل. تقدم في باب التعجب انه الى التعجب من الافعال التي لم تستكمل الشروط باشد ونحوها. باشد ونحوها. واشار هنا الى انه يتوصل الى التفضيل - 00:18:08
من الافعال التي لم تستكمل الشروط بما يتوصل به في التعجب. انظر قال ابن عقيل اشد ولم يقل اشدد لانه لا يتصور هنا. فكما تقول ما اشد استخراجه تقول هو اشد استخراجا. يعني تأتي بالمصدر مصدر العادم - 00:18:28
هو احال ما بين لك الطريقة التي كيف تأتي التوظيف وانما حالك الى ما سبق وما به الى تعجب كيف نفعل هنا كما قال واشدد اشد او شبهها حينئذ قال ومصدر العادم بعد - 00:18:48
بعده ينتصر. اذا تأتي الى ما لم يستكمل الشروط تأتي بمصدره. ثم تأتي باشد نحوه فتنصب المصدر بعد افعل التفضيل الذي هو اشد تأتي به ماذا؟ منصوب على على التمييز. وتقول ما اشد استخراج - 00:19:08
قال جاء زيد لا هو اشد استخراجا من زيد ما اشد استخراجه في التعجب. هنا تقول هو اشد استخراجا. اذا لا يضاف الى ما بعده. وانما ينصب على على التمييز. هو اشد استخراجا ثم تأتي بالمفظل عليه - 00:19:28
كما تقول ما اشد حمرته هناك تقول هو اشد حمرة من زين جئت بالمصدر وهو حمرة ونصبت على التمييز هذا اشد ثم جئت بالمفضل عليه هو اشد حمرة من كذا. هو اشد بياضا من كذا. هو اشد اختصارا - 00:19:48
من كذا. اليس كذلك؟ هو اشد اكراما من عمرو مثلا. فكل ما تخلف او لم يستكمل الشرط حينئذ نأتي بمصدرها وننصبه بعد اشد وشبهها. ونأتي بالمفظل عليه بعده. نأتي المفضل عليه بعده. كما تقول ما اشد حمرته - 00:20:08
يقول هو اشد حمرة من زيد. لكن المصدر ينتصب بباب التعجب بعد اشد مفعولا. وها هنا ينتصب تمييسا. وهناك المصدر العادي بعده ينتصب على انه مفعول به. وهنا على انه تمييز. وهنا الاحالة فيها نوع ابهام. اولا احال على - 00:20:28
وليس الامر كذلك. كذلك احال على المصدر. ما اشد استخراجه. استخراجه لك يجب ان يضاف الى الفاعل استخراجه. وهنا لا يجب اضافته. بل يجب نصبه. ثم هناك ينصب على ماذا؟ على المفعولية. وهنا ينصب على - 00:20:48
على التمييز. ففرق بينهما من حيث هذه المسائل. وما به لا تعجب وما اسم موصول بمعنى الذي ويحتمل انه منصوب على الاشتغال يعني في محل نصب لفعل محذوف يفسره صل وما وصل به - 00:21:08
وما وصل به هذا محتمل والا في المبتدأ او لا. اذا ما مبتدأ او مفعول لفعل محذوف يفسره صل صلما وبه هذا جار مجرم متعلق بقوله وصل وجملة وصل صلة الموصول لا محل لها من الاعرابي الى - 00:21:28
حاجب جار مجروم متعلق بقوله وصل متعلق به متعلق بقوله ووصل هذا مغير مغير الصيغة. اعرب به على انه نائب فاعل لوف. اعرب به يعني الشراح اعرب به على انه نائب فاعل لوصل وهذا محل اشكال. لان نائب الفاعل يأخذ حكم - 00:21:48
والفاعل لا يجوز تقديمه على على عامله فعله. وكذلك ما ناب منابه. ما ناب مناب. حينئذ اما ان يقال بانه جرى على مذهب الكوفيين. لان الكوفيين يجوزون تقدم الفاعل على العامل فكذلك ما ناب من اب الفاعل. وهذا - 00:22:18
فاسد. لماذا؟ لاننا نحمل كلام الناظم هنا على شيء اختاره خلافه. وبعد فعل فاعل هذا الاصل حينئذ ما نحمل كلامه على شيء يخالفه على شيء يخالفه. حينئذ لابد من من التأويل فنقول ما وصل به - 00:22:38
ما به وصل به. وصل به. حينئذ على الحذف والايصال. على الحذف والايصال. يعني به بعد وصولا. ثم نقول حذف الباء توسعا. ثم اتصل الظمير بالفعل. ثم اتصل الظمير بالفعل ثم قدم ثم قدم به نائب فاعل لوصل وقدم النائب على الفاعل على مذهب الكوفيين هكذا

اعتذر بعض - 00:22:58
والبصريون يمنعونه ويمكن تخريجه على مذهب البصريين على انه من الحذف والايصال. الحذف والايصال بابه واسع. بابه واسع بان يكون في وصل ظمير مستتر كان مجرورا بالباب. في وصف ظمير مستتر كان مجرورا بالباء والاصل وما به - 00:23:28
وصل به هذا العصر وما به وصل به ثم حذف الباء وستر الظمير وستر الظمير. اذا وما به جار مجنون متعلق بقوله وصل الى تعجب متعلق بقوله وصل لمانع جار مجرور متعلق - 00:23:48
بوصل اوصل ان علقته بالاول قدرت مثله بالثاني فحذف من الثاني الدلالة الاول هذا متى؟ اذا قدرته متعلقا بموسم حينئذ لابد من تقدير تقول به التفضيل صل مانع لمانع لان لمانع هنا متعلق بما انتفى بما انتفى في حقه - 00:24:08
في شرط من شروط ها صوغ صوغ فعل التعجب. كلام الشطر الاول فيما يتعلق بالباب في السابق وما به الى تعجب وصل كيف وما به لتعجب وصل كلام ما يستقيم هنا لابد ان تقول لي مانع طيب - 00:24:38
الى التفضيل صل مطلقا ها او لمانع لمانع. اذا اما انك تقول لمانع متعلق بقوله وصل وحذف من الثاني بدلالة اول عليه واما ان تقول لمانع متعلق بقوله صل وحذف من الاول لدلالة الثاني عليه. والاول - 00:24:58
ان يكون لمانع متعلقا بقوله ثم حذف من الثاني حذف من من الثاني اعراب البيت اكثر من معناه اهلا وسهلا واضح اذا لمانع اللام هنا للتعليم يعني لاجل مانع لاجل مانع به الى - 00:25:18
صل. يعني صل الى التفضيل به. به جار مجروم متعلق بقوله صل. والى التفضيل جار مجرم متعلق بقوله صل اي صل به الى التفضيل. الى الى به نقول هذا متعلق بصل على حذف مضاف يعني بمثله - 00:25:38
بمثله به بمثله يعني مشابه له ليس عينه وانما مشابه له لماذا من يجيب له جائزة غير محددة ها نقول بمثله لا يمكن ان يكون به ها نرفع الجائزة فتاوى ها لابد - 00:25:58
نقول به بمثله والا فسد المعنى. ها احسنت ممتاز نعم هناك فعل اشد وهنا اسم لقلنا به نفسه ها كان بالفعل نفس وهنا نقول لا اشد اذا قيل ما اشد حمرته اشد في علم ماضي طيب هو اشد حمرة اشد هنا - 00:26:28
خبر اسم اسم تفضيل افعل التفضيل. افعل التوظيف. به الى التوظيل صل. عند مانع صوغه من الفعلي لكن اشد ونحوه في التعجب فعل وهنا اسم. هنا اسم. وينصب هنا مصدر - 00:26:58
الفعل متوصل اليه تمييزا. فتقول زيد اشد استخراجا من عمرو. اشد زيد مبتلى واشد خبر ومفرد اسم افعل التفضيل اشد استخراجا ها هذا تمييز من عمل جار مجرور متعلق واقوى بياضا وافجع موتا اذا يؤتى بمصدر عادم بعد افعل منصوبا عن التمييز فتقول انت اشد بياضا من - 00:27:18
زيد اكثر استخراجا من من عمرو من من عمرو. اذا معنى البيت وما وصل به الى التعجب لاجل المانع صل بمثله الى افعال التفضيل. ما وصل به الى التعجب لاجل المانع. صل بمثله ليس به هو عين - 00:27:48
انه لا صل بمثلي اذا افعل التفضيل. وما به الى تعجب وصل. لمانع به الى ايقصد ما به الى تعجب وصل تتوصل انت به اي بمثله في الوزن الى وافعل التفضيل صله ابدا تقديرا اولى الظن بمجرد. افعل التوبين عرفنا مما يشتاق وعرفنا - 00:28:08
اذا انتفى شرط من شروطه كيف نتوصل اليه؟ هو على ثلاثة احوال بعد ذلك. افعل التفضيل اكثر مسائلي المشهورة متفق عليها ولذلك ابن عقيل لم يذكر خلاف الا يسيرا. كذلك في اوضح المسائل كذلك في الاشموني. المسائل المشهورة الشهيرة التي نظمها الناظم متفق عليه - 00:28:38
في الجملة وليس فيها خلاف. وافعل التفضيل صله ابدا. تقديرا او لفظا بمن ان جرد. وافعل منصوب على انه مفعول به لفعل يفسره بعده صل افعل التنظيم. صله الظمير لو اسقط هنا - 00:28:58
لنصب افعال التوبة. اذا من باب الاشتغال ان مضمرس من سابق فعلا شغل عنه بنصب لفظه او المحل. فالسابق فانصبه بفعل اضمي راحة من؟ موافق لما قد اظهر. واضح؟ اذا وافعل التفضيل يقول هذا مفعول به لفعل محذوف - 00:29:18

وجوبا يفسره المذكور وهو صل الذي بعده. صله صله ابدا صله ابدا صل هذا فعل وفاعل انت ظمين الستر وجوبا. والظمير هنا في محل نصر مفعول به. ابدا منصوب على - 00:29:38

على الظرفية وجملة الصين هذي لا محل لها من الاعراب. تقديرا او لفظا تقديرا بدون همزة. تقديرا نو لان او والهمزة في الحرف همزة قطع الى ام او هذه كلها همزة قطع حينئذ الاصل فيها الذكر - 00:29:58

تقديرا او لفظا يعني مقدرا او ملفوظا بمن صله بمن بمن جر مجروم متعلق بقوله صل. اليس كذلك؟ ان جردا هذا اشارة الى الحال الاولى وهي ان يكون افعل التفضيل مجردا - 00:30:18

لان افعل التوظيم باستقراء كلام العرب لا يخلو عن ثلاثة احوال. اما ان يجرد عن ال والاظافة افظل اعلم زيد اعلى من عمرو مجرد يعني لا تدخل عليه ال ولا يضاف. الثاني ان يكون محلا بال زيد الافضل - 00:30:38

زيد الافضل دخلت عليه اية. ثالثا ان يضاف. واذا اضيف اما ان يضاف الى معرفة او الى نفع وكلاهما داخلان تحت قسم واحد زيد افضل الناس وزيد افضل رجل. اضف الى نكرة وظيف الى الى معرفة - 00:30:58

اذا جرد عن ال والاظافة فله حكمان. له حكمان. الحكم الاول اشار اليه بهذا البيت وهو انه يجب ان يوصل بمن جارة للمفضول عليه. فتقول زيد من عمرو هذا المراد. اذا جرد عن يقول زيد اعلم ما تسكت هكذا. وانما تقول - 00:31:18

من عمرو من عمرو هذا جار مجرور متعلق بقوله اعلم. هل هو واجب الذكر؟ نعم. واجب الذكر. واذا حذف لابد من تقدير ان يكون منويا واذا قدر المقدر كالموجود. اذا افعل المجرد له حكمان له حكمان. حكم - 00:31:48

فاول الذي ذكره هنا بقوله صله بمن ان جرد من ال والاظافة جارة للمفضول جارة للمفضول من هو المفضون الذي بعدها؟ والسابق يكون مفضلا. اذا عندنا مفظل ومفظل عليه و ها اسمه - 00:32:08

افعل تفضيل تقع بينهما. والمفضل المفضل عليه والاصل في المفضل مفظل عليه عدم اتحاده الاصل فيهما عدم الاتحاد. بمعنى ان يكون المفضل مغايرا للمفظل. زيد اكرم من عمرو ولا تقول زيد اكرم من زيد هو عين هذا الا في مسألة الكحل الاتية اي قليلة فحينئذ يشترط في المفضل مفظلة - 00:32:28

عليه ان يكون ها متغايرين. يعني ذاتين ان يكون كل منهما ذاتا منفصلا مفكعا عن الاخرى لا يتصور اتحادهما الا في المسألة الاخيرة التي ستأتي ذكرها في في هذا الباب. وافعل التفضيل صله ابدا - 00:32:58

تقديرا او لفظا بمن تقديرا او لفظا لفظا واضحا انه ينطق بها. وتقول زيد اكرم من من عمرو. واما تقديرا يعني بان تحذف مع مجرورها للعلم به. فلو لم يعلم لم يجز الحث للقاعدة السابقة. القاعدة السابقة - 00:33:18

اذا قصد به التفضيل حينئذ اذا لم توجد من مع مجرورها وجب تقديره. وجب تقديره. متى؟ اذا دل عليه دليل فنقول هي منوية هي مقدرة. وقبل ذلك كانت مذكورة. فاذا لم يدل عليه دليل بعد الحذف لا يجوز. القاعدة العامة وحذف - 00:33:38

ثم يعلم جائزة اذا تقديرا هنا مراده به بان تحذف مع مجرورها للعلم به. فلو لم يعلم لم يجز الحذف. وقد مع العلم تنكر مع العلم. اما الحث بدون علم فلا. ويجوز حذفها مع العلم وقد تذكر. اذا اذا علم لا يلزم - 00:33:58

قد تكون مذكورة ولو حذفت تكون معلومة. قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة ما هو المفضل عليه؟ الله و والتجارة. اليس كذلك؟ لو حذفت لو حذف احدهما حذفت من - 00:34:18

علم الثاني لعلم المحذوف بذكر الثاني. اذا ثم دليل موجود ومع ذلك ذكرت. قل ما عند الله ما عند الله خير خير. هذي خيرة اخي رسولها. اصلها اخير. من اللهو. هذا متعلق بخير. ومن التجارة - 00:34:38

كذلك معطوف على من من اللهو. لو حذف احدهما لدل الثاني عليه لدل الثاني عليه. تقديرا او لفظا مين؟ والنبي مين؟ هذا متعلق بقوله صله صله بم واختلف في معنى من هذه اتفقوا على انه - 00:34:58

لابد من من لابد من الحرف لابد ان يكون المفظل مجرورا بميم لكن ما ما المراد بمين؟ مين لها معاني؟ اختلفوا فيها على ثلاثة مذاهب. مذهب المبرد وسيبويه وابن مالك. والمرجح هو مذهب المبرد لانه موافق للاصل. وهو انها لابتداء - 00:35:18

الابتداء الغاية. الاول مذهب المبرد انها لابتدائي الغاية. وهذا لا يحتاج الى تعليم. لماذا؟ لانها الاصل وسيأتي الثاني مذهب سيبويه انها لابتداء الغاية ها كيف هذا؟ مذهب انها لابتداء الغاية وما لها مصيبويه ايضا انها الابتداء للغاية لكن مع الاشارة الى التبعيظ خلط بعضهم بين - 00:35:38

مذهبي فنسب الاول لسيباويه. والصواب ان سيبويه يرى انها لابتداء الغاية مع الاشارة الى معنى التبعير ومذهب المبرد انها لابتداء الغاية فقط. فرق بينهما. فرق بينهما. اذا مذهب مبرد انها لابتداء الغاية - 00:36:08

مذهب سيبويه وهو ثاني مذاهب انها الغاية ايضا لكن بزيادة. فرق بينهم. مع الاشارة الى معنى التبعيظ فقال في نحو هو افضل من زيد فظله على بعض ولم يعم. هكذا قال سيبويه. فظله على بعظ - 00:36:28

ولم يعم قالوا اذا هي لابتداء الغاية عند سيبويه مع معنى التبعير. معنى التبعير وفهم بعضهم انه لا يصح ان يقال بانها للتبعيظ الا اذا وجد فيها شرط التبعيظ السابق - 00:36:48

الذي مر معنا في حروف الجر وهو ان يؤتى ببدل من كلمة بعض وليس هذا مراسي ابويه وانما اراد انها مشربة المعنى واذا كان كذلك لا يلزم ان يصرح ببعض. فرق بين ان يقال من للتبعيد اصالة. وبين ان - 00:37:08

قال اشربت معنى التبعير. هذا مثل ماذا؟ مثل ما سبق ان نقول في الظرف هذا تظمن معنى في لكن لا يلزم منها ان هنا كذلك فهم البعض انه لما قال سيبويه مشربة معنى التبعيد انه لابد ان يوجد فيها شرط من - 00:37:28

وهو صحة حلول لفظ بعظ محلها. قل لا ليس هذا المراد. وانما اراد ان انه ان اللفظ لابتداء الغاية وهو الاصل واشرب معنى التمر. يعني يلاحظ فيه معنى التبعير. وان لم تكن من متمحضة للتمعير. وان لم يصح - 00:37:48

محل حلولا بعظ لفظ بعظ محلا منه. واللفظ عام. انها لابتداء الغاية مع الاشارة الى معنى التبعيظ فقال في نحو هو افضل من زيد ما معناه عند سيبويه؟ قال فظله على بعظ يعني بعظ الناس ولم يعم ولم - 00:38:08

والمراد بالتبعيظ هنا كون مجرورها بعظا لا التبعيظ المتقدم في حروف الجر. كما فهم ذلك ابن هشام فرد هذا القول بناء على انه لا يصلح لفظ بعظ محل من قلنا ليس هذا المراد. لانه لان التبعيظ هنا بالاشارة ليس بمعنى - 00:38:28

من لفظها لا هي لابتداء الغاية. فالمعنى المراد زيد افضل من المراد ابتداء الغاية. واشرب واشير ضمن معنى او ملاحظة التبعيض. فلا يلزم ان تكون بمعنى ماذا؟ بمعنى من التبعيضية فيحل محلها لفظ بعظ. خلافا - 00:38:48

ذهب اليه ابنه الشاب. الثالث المذهب الثالث هو المذهب الناظم انها بمعنى المجاوزة. بمعنى المجاوزة اي مجاوزة الفاضل المفضول بمعنى زيادته عليه في الوصف. والمراد انها تفيد ذلك مع بقية التركيب ليست مطلقة. وكان القائم زيد افضل من - 00:39:08

من عامر جاوز زيد عمرو في الفضل. جاوز زيد عمرو في الفضل وهذا تكلف. وان كان مذهب ابن مالك جاوز زيد العمرة في الفضل ليس هذا المراد ليس هذا المراد والاول اولى يعني مذهب المبرد انها لابتداء الغاية فقط - 00:39:28

ووجهه ان ملة تحمل على غير الابتداء الا اذا منع الا اذا منع منه. لانه اشهر معانيها وهنا لا مانع من حملها عليه فلا حاجة لاخراجها عنه لانها الاصل اذا كان كذلك حينئذ تبقى على ما هي عليه. وافعل التفضيل صله - 00:39:48

ابدا تقديرا عرفنا المرء بالتقدير او لفظا بمن ان جرد تقديرا او لفظا بملئ جرد قولك اوصله ابدا. صله ابدا. نفهم منه انه يجب ان يكون من ومجرورها متصلا بافعل التوظيف. اليس كذلك؟ قال وافعل التفضيل. صله ابدا بمن. اذا اذا - 00:40:08

قيدت من حينئذ نقول لابد ان يكون متصلا بافعل التفضيع. بافعل التفضيل. يقتضي قوله ابدا انه لا يفصل بين افعل وبين من؟ لا يفصل بين افعل وبين من وليس على اطلاقه - 00:40:38

ليس على على اطلاقي بل يجوز الفصل بينهما بلو وما اتصل بها وبمعمول افعل التفضيل وزاد بعضهم النداء. ثلاثة اشياء. ثلاثة اشياء قس على اطلاقه بل يجوز الفصل بينهما بمعمول افعال التفضيل. وقد فصل بينهما بلو وما اتصل بها كقوله - 00:40:58

اطيب لو بذلت لنا من ماء موهبة على خمر. ولفوك اطيب اطيب افعل التوضيب من ماء ها فصل بين اطيب وقوله من ماء بقوله لو بذلتي لنا جملة لو بذلت - 00:41:28

لو ما دخلت عليه فاصلة بين افعل التوظيل ومن هذا جائز في في سعة الكلام وليس ظرورة وليس ظرورتان قال بعضهم لا يجوز غير ذلك غير ذلك. واجاز بعضهم الفصل بالنداء حكاه العصفور - 00:41:48

كذلك على الصحيح يجوز الفصل بي بمعمول افعل التفضيل. النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم جاء في صحيح الكلام واذا جاء في فصيح الكلام انتهينا. اولى هذا افعل التفضيل. من انفسهم - 00:42:08

هذا المفظلة عليه اولى بالمؤمنين اذا بالمؤمنين جاره مجروم متعلق بقوله اولى اذا تعلق بي افعل التفضيل. اذا ما كان متعلقا او معمولا لافعل التفضيل جاز الفصل بينه وبين من؟ ومجرورها - 00:42:28

وافعل التفضيل صله ابدا تقديرا او لفظا بمنه ان جردا. لا يخلو افعل التوظيل عن احد ثلاثة احوال ان يكون مجردا فان كان مجردا فلا بد ان يتصل به من لفظا او تقديرا جارة للمفضل عليه زيد افضل - 00:42:48

من عمرو ومررت برجل افضل من عمر وقد تحذف منه ومجرورها للدلالة عليهما. لقوله انا اكثر منك انت هذا من والكاف هو المفضل عليه والجار مجرور متعلق بقوله اكثر مالا منصوم على التمييز واعز نفرا يعني - 00:43:08

اعز منك. اذا حذف من الثاني دلالة الاول عليه. وللاخرة خير لك من الاولى. هذا فصل بينهما وفهم من كلامه ان افعل التفضيل اذا كان بال او مضافا يمتنع وصلهما بمن لانه قال ان جردا وعرفنا انه - 00:43:28

ان الاحوال ثلاثة اما ان يحل بال او يضاف او يجرد خاصة الحكم هنا بماذا؟ بالمجرد فدل على ان ما عداه لا يجب بل يمتنع ان يوصل بمنه فلا يقال زيد الافظل من عمرو لا. ولا يقال زيد افظل رجل من عمر او - 00:43:48

الناس من عمرو لا لا يجوز. وسيأتي التعليم. وفهم من كلامه ان افعل التفضيل اذا كان بال او مضافا يمتنع وصلهما بمن لا تصحبه من فلا تقل زيد افضل من عامر ولا زيد افضل الناس من عمر هذا فاسد - 00:44:08

واكثر ما يكون ذلك اذا كان افعل التفضيل خبرا يعني الحث العقيل هنا فصل بينهما اكثر ما يكون ذلك المشار اليه يعني حذف من ومجرورها. اذا كان افعل التفضيل خبرا كالاية ونحوه وهو - 00:44:28

في القرآن وقد تحذف منه وهو غير خبر كقوله دنوت وقد خلناك كالبدر اجملا فظل فؤادي في هواك مضللة دنوت ها وقد خلناك كالبدر اجمل اجمل ممن؟ ها اجمل من البدر حذف من البدر العلم به. فاجمل افعل توظيل وهو منصوب على الحال من التاء - 00:44:48

من التائب اذا نوبتي وحذفت منه مني والتقدير دنوت اجمل من البدر. وقد خلناك كالبدر وللاخرة خير لك من الاولى والاخرة خير وابقى. خير وابقى كلاهما افعل خير من الدنيا وارقى من من الدنيا. حذف منهما العلم بهما. اذا عرفتم - 00:45:18

الحكم الاول وهو ان افعل التفضيل اذا كان مجردا من ال والاظافة وجب ان يؤتى بعده بمن جارة للمفضولين وقد يحذفان وقد يحذفان. ومن ثم اختلف النحات في مسألة هنا اذا حذف جار - 00:45:48

اذا حذف هل افعل التفضيل باق على بابه؟ ام انه خرج عن الباب؟ بمعنى انه لا على المفاضلة. اذا قيل افعل التوظيل على بابه يعني مشاركة والزيادة. دل على المشاركة والزيادة. واذا لم يكن على الباب - 00:46:08

حينئذ نقول خرج عن باب وعندنا مثال مشهور نأتي به دائما وهو ها لا لا لا هذي لا وهو اهون عليه اعلم له على بابي هذا. ومشاعر هؤلاء اصحاب ابو الجنة خير مستقرا. واحسن مقيلا. ها اصحاب الجنة خير خير من - 00:46:28

من اصحاب النار اذا قلنا على بابها معناه ان النار فيها خير. والجنة فيها خير الا ان زيادة الوصف في الجنة من زيادتها فيه في النار. نكون على بابها. اليس كذلك؟ واحسن ما قيلا احسن. اذا النار فيها مقيم - 00:46:58

وهو حسن ممدوح ولكن مقيل الجنة احسن. اكثر حسنا. قل لا ليست على بابها. سلبت المعنى. مراد الوصف فحسب دون مفاضل ليس عندنا مفظل ومفضل عليه. ليس عندنا مفظل ولا مفظل عليه. اذا حذف هل تبقى على بابها - 00:47:18

مطلقا ام انها تخرج عن الباب؟ ومن ثم اختلف النحاة عند حث من ومجرورها وهو المفضل عليه. في صيغة افعل تفضيل حينئذ هل تكون دالة على التفضيل؟ ام خلت افعل عن هذه الدلالة؟ يعني سلبت المفاضلة والتفضيل فذهب - 00:47:38

نسائي والفراء الى ان هذه الصيغة ووافقهما الرظي. الى ان هذه الصيغة لا تخلو قط من الدلال على التفضيل دائما للتفضيل. فانك اذا ذكرت افعل من افعل من يعني جئت بمن؟ ذكرتها - 00:47:58

فدلالته على التفضيل ظاهرة لا اشكال فيه. اذا قلت زيد اكرم من عمرو. بعض النحات يختصر يقول افعل مني. انتبه لا تقول خطأ في النسخة يقول اذا كانت افعل افعل من يريد بها ماذا؟ انه ذكرت ميم مع المسرور - 00:48:18

ذكرت من مع المجرون. لا تقل خطأ في النسخة كما يفعل البعض. اذا فانك اذا ذكرت افعل من فدلالته على التفضيل ظاهرة واضح بين. وان اضيفت فان المضاف اليه هو المفضل عليه. زيد افضل رجل - 00:48:38

مضاف اليه هو المفضلة المضاف اليه هو المفضل عليه. وان اقترنت بال فان ال هذه عوض من المضاف اليه. عوض امي من المضاف اليه. ماذا بقي؟ اذا ذكرت من افعال من؟ فالمفضل عليه واضح. زيد اكرم من عمرنا - 00:48:58

حملة مفضلة عليه واذا دخلت فالقائمة المقام المفضل عليه. زيد الافظل كأنه قال زيد افظل الناس مثلا واذا اضيف فالمضاف اليه هو هو المفضل عليه ماذا بقي؟ بقي ان بقي ان جرد وان لم تظف ولم تقترن بال ولم يذكر معها من جارة للمفضول كان الكلام على - 00:49:18

احد تقديرين يعني لابد من ردها الى اصلها. لابد من ردها الى اصلها. الاول تقدير من ومشرورها. اما ان نقدر من مع مجرورها. والثاني تقدير الصيغة مضافة وقد حذف المضاف اليه وهو منوي الثبوت. اذا لا بد من - 00:49:48

من ان تكون افعل دالة على التفظيل في كل حال من الاحوال. والحال التي معنا واختلفنا فيها وهي اذا حذف منه مجرورها. لا بد لابد من ردها الا لابد من ردها اما الى من ومجرورها تقديرا واما ان يكون ثم مضاف - 00:50:08

منوية ثبوت اما هذا واما ذاك. لكن هذا لا يتصور في المثال اللي ذكرناه. يتصور ان يكون هناك تفضيل ما يتصور لا يتصور الكلام هذا فيه فيه نظر. صواب انها قد تخرج لكنه يدل عليه بالقرينة. يدل عليه بالقرينة - 00:50:28

الحكم الثاني الذي يتعلق بافعال اذا كان مجردا هو ما اشار اليه بقوله وان لمنكور يوظف او شرد الزم تذكيرا وان يوحدا وهو انه يلزم الافراد والتذكير. يلزم الافراد والتذكير. يعني يكون - 00:50:48

مفردا لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث. ها يلزم هذا والتذكير. يكون مفردا فلا يثنى ولا يجمع. ويكون ويكون مذكرا لا ها كونوا مذكرا لا لا يؤنث. فتقول زيد اعلم من عمرو. والزيدان اعلم من عملي. وهند - 00:51:08

اعلم من عمل وهلم جرة تبقيه على على اصله. ان يكون مفردا مذكرا دائما نحو ليوسف واخوه احب حبوا؟ هذا مفرد. ليوسف واخوه مثنى. هذا المفظل والمفظل عليه احب الينا - 00:51:38

قل ان كان اباؤكم وابناؤكم الى ان قال احب عدد ثم قال احب فافرد لماذا؟ لكونه مجرد من ال ومن الاظافة. ومن ثم قيل ان اخر معدول عن اخر. وفي قوله كان - 00:51:58

صغرى وكبرى من فقاقعها لحن هكذا قيل. لحن ابو نواس لانه قال صغرى وكبرى والاصل يقول اصغر واكبر لانه مجرد عن ال والاظافة فلا يطابق الموصوف ولا يطابق الموصوف بل يلزم الافراد والتذكير حيث - 00:52:18

اتى بصورة وكبرى مجردا من ال والاظافة. مؤنثا وكان حقه ان يكون اصغر واكبر. واجيب بانه لم يقصد التفضيل فخرج عن عن الوصف وصار صفة مشبهة. وان لمنكور يضاف او جرد او جرد الزم تذكيرا - 00:52:38

لالزم افعل التفضيل تذكيرا فيكون مذكرا. ولا يؤنث ولو كان الموصوف مؤنثا. وان انه ما دخلت عليه بتأويل مصدر يعني توحيدا. والتوحيد المراد به الافراد فلا يثنى ولا يجمع ولو كان الموصول - 00:52:58

مثنى وجمعا. ولو كان الموصوف مثنى وجمعا. فتقول زيد افظل من عمرو افظل زيد افضل من عمرو هذا واضح وهند افضل من عمرو ما تقول هند فضلى هند افظل هند مبتدأ - 00:53:18

افضل خبر هند مبتدأ وافضل خبر. كيف انتم مبتدأ وافضل خبر وشرط وهذا مستثنى من القاعدة. مستثنى من؟ من القاعدة. وحينئذ نقول افضل ويبقى على اصله. وتقول افضل من عمرو. الزيداني افضل من عمرو. والزيدون افضل من من عمر. والهند - 00:53:38

الثاني افضل من عملك والهندات افضل من عامي. اذا يلزم الافراد والتذكير يلزم الافراد والتذكير ومثله المضاف وهذا هو الحال الثاني من احوال افعل التفضيل ان يكون مضافا فان كان مضافا - 00:54:08
اما ان يضاف الى نكرة كافضل رجل. واما ان يضاف الى الى معرفة. فان اضيف الى نكرة حينئذ حكمه حكم المجرد مين قال؟ بمعنى بمعنى انه لا يلزمك الاول حكمه ليس مطلقا. وانما من حيث الافراد والتذكير فيلزم الافراد - 00:54:28
والتذكير. واني منكور يضاف. يعني يلزم المضاف اليه ان يطابق نعم. واني من قول يوظف وان يظف لمنكور. وان يظف لمنكور. لمنكور الجار مجرور متعلق بقوله يظف. او جرد االف هذه للاطلاق. وجرد معطوف على على ماذا؟ على يوظف لانه فعل - 00:54:48
جرد هو يعني عري من ال والاضافة. الزم الزم شعره الزما جواب الشرط والزم هذا مغير الصيغة. ونائب الفاعل هو المفعول الاول. وتذكيرا مفعول ثاني وان حرف مصدر يوحد االف للاطلاق يوحد هو يعني افعل التفضيل انه ما دخلت عليه - 00:55:18
تأويل مصدر يعني الزم تذكيرا وتوحيدا الزم تذكيرا وتوحيدا. وان لمنكور يوضع او جرد الزم تذكيرا وان يوحد لان المجرد اشبه بافعل في التعجب وهو لا يتصل به علامة تثنيث - 00:55:48
ولا جمع ولا تأنيث كما سبق. والمضاف للنكرة بمنزلة المجرد في التنكير بمنزلة المجرد فيه في وان يوحد وان يوحده. قال الشارح هنا زيد فتقول وان لمنكور قبل ذلك. قال ويلزم افعل التفضيل - 00:56:08
مجرد الافراد والتذكير وكذلك المضاف الى نكرة والى هذا اشار بقوله فذكر البيت فتقول زيد افضل من عامي وزيد افضل رجل افضل رجل. وزيد وهند افضل من عمر. وهند افضل امرأة - 00:56:28
افضل امرأة والزيدان افضل من عمه والزيدان افضل رجلين رجلين والهندان افضل من وافضل امرأتين. هنا ثنى باعتبار الموصوف. وجمع باعتبار الموصوف. بمعنى ان المضاف اذا كان انا المضاف اليه اذا كان نكرة حينئذ طابق الموصوف بخلاف افعال التفضيل نفسها حينئذ الزم تذكيرا وان - 00:56:48
وحنى حكم هنا متعلق بافعل التفضيل نفسها. واما المضاف اليه اذا كان نكرة فيلزم المطابقة. فلذلك تقول الزيداني رجلين افضل رجلين الزيدان افضل رجلين. الزيدون افضل رجال اليس كذلك؟ الهندات افضل نساء فتجمع تجمع ماذا؟ افعل التفضيل او - 00:57:18
المضاف المضاف اذا المضاف اليه يطابق لا باعتبار كونه افعل التفضيل وانما باعتبار كونه مضافا اليه يطابق موصوف يطابق الموصوف. وافضل رجال والهندات افضل من عمر وافضل نساء. فيكون افعل - 00:57:48
في هاتين الحالتين مذكرا او مفردا ولا يؤنث ولا يثنى ولا يجمع ولا تجوز المطابقة باعتبار افعال تسهيلات يجوز المطابقة لا في المضاف ولا في المضاف الى النكرة ولا في المجرد من ال والاظافة. واما - 00:58:08
طاف اليه اذا كان نكرة. حينئذ طابق الموصوف. ولذلك نقول يجب في هذا النوع مطابقة المضاف اليه الموصوف ولو مبتدأ. ولو مبتدأ فهو موصوف معنا فقط واما قوله ولا تكون اول كافر به. ولا تكونوا الواو او - 00:58:28
ولا كافر هنا ما طابق. هنا قاعد ان يطابق زيدون افضل رجال الزيدان افضل رجلين هنا لم نطابق نقول هنا اول كافر كافر هذه الصفة لموصوف محذوف اول فريق كافر. وفريق - 00:58:48
معناه جمع. اذا طابق باعتبار المعنى. طابق باعتبار المعنى. طيب لماذا قال كافر ووصف لفريقه نقول فريق له جهتان من جهة اللغو هو مفرد ومن جهة المعنى فهو جمع. وعند النات - 00:59:08
اما ان تراعي اللفظ واما ان تراعي المعنى. فهنا راعى فيه فيه فيه اللفظ. اذا لا اشكال بقوله تعالى ولا تكونوا اول كافر في كونه هذا مضاف اليه اضيف اليه افعل التفضيل وهو مضاف اليه نكرة. فالاصل فيه مطابقة مع الموصوف. وهنا الموصوف ولا تكونوا - 00:59:28
لا يلزم الموصوف ان يكون دائما مبتدأ لا قد يكون مبتدأ وقد يكون خبرا وقد يكون فاعلا قد يكون نائب فاعل الى اخره. حسب موقعه من العراق واول تقانعت وتقع خبر وتقع حال الى اخره. اول كافر هنا وقع مضافا اولا - 00:59:48

طافا الى النكرة ولم يطابق ما قبله. نقول هنا على تقدير مضاف او اول فريق كافل. وافرد كافر باعتبار لفظ فريق لانه من جهة من جهة اللفظ مفرد ومن جهة المعنى جمع. وان لمنكور يضاف. اذا عرفنا اذا اذا اضيف افعل التفضيل الى النكرة - 01:00:08
فانه يطابق باعتبار المضاف اليه. واما هو فيلزم الافراد والتذكير. وتلو طبق وتلو تلو ال مضاف مضاف اليه وهو مبتدأ. طبق يعني مطابق مطابق لاي شيء ها للمجرور بمن ها للموصوف والمجرور بمن هنا ها لا تدخل من هنا قلنا ان جرد - 01:00:28
تقديرا ولفظا بيمين انجرد. يعني مفهومه ان ميم لا تدخل على افعل التوظيف اذا كان محلا بال او مضافا مطلقا. اذا هي خاصة بالمجرد فقط من اله والاظافة. وما عداها لا يمتنع دخول من على المفظل. اذا - 01:01:08
قوله وتلو ال طبق. تصريح بما فهم من قوله وان لمنكور الى اخره. اذ مفهومه ان ما عاداه وما لا يلزم تذكيرا وتوحيدا. هذا واضح بين لانه خصه بما سبق. وان لمنكور يوضع او جرد الزم تذكيره - 01:01:28
ان لم يجرد وان لم يظف لمنكور بان حلي بال حينئذ نقول لا يلزم الافراد والتذكير لا الزموا الافراد والتذكير. وصرح بالمفهوم الافادة لزوم المطابقة في تالي والجواز في المضاف لمعرفته - 01:01:48
اي مطابق. لان اقترانه بال اضعف شبهه بافعل في في التعجب. وتلو طبق اي مطابق لما قبله من مبتدأ او موصوف. فتقول زيد الافضل. والزيدان افضلان والزيدون الافضلون او الافاضل والهندات ها - 01:02:08
الفضليان الهنداني الفضليان والهندات الفضليات او الفضل يعني يجوز جمعه بهذا او ذاك سواء سمع جمع تكسير او جمع مؤنث سالم. اذا وتلو ال طبق يطابقهم. وما لمعرفة اظيف ذو وجهين - 01:02:38
عندي معرفة ومالي معرفة اظيف هذا يقابل قوله وان لمنكور يضاف ما اضيف لمعرفة والذي هذا مبتدأ. اضيف صلة الموصول لا محل لها من اعراب. لمعرفة متعلق به وما اضيف - 01:02:58
خليفة ذو وجهين ذو خبر ما ذو وجهين. مراد الوجهين هنا المطابقة وعدم المطابقة المطابقة وعدم المطابقة يعني يجوز فيه المطابقة ويجوز فيه عدم المطابقة فهما وجهان منقولان عن في معرفة مع ذي معرفة. وما لمعرفة اضيف ذو وجهين المطابقة وعدمها. عن ذي - 01:03:18
في معرفة صفة لوجهين اضيف ذو وجهين منقولين عن العرب فالمطابقة لمشابهته المحلى بال في الخلو عن لفظ من. ولا نحتاج الى تعليم. اقول هذا سمع في لسان عربي ويكفي. لكن عللوه بانه اذا طاب اذا - 01:03:48
اذا لم يطابق فالمطابقة لمشابهته المحلى به ان طابق المضاف الى المعرفة لانه اشبه اذ وان لم يطاب اشبه المجرد. فالمطابقة لمشابهته المحلى بالف الخلو عن لفظ ميم وعدم المطابقة لمشابهته - 01:04:08
المجرد بنية معنى منه كانه اشبه ما حذف منه من ما حذف منه من وهي منوية وتلو اهل طبق عرفنا وما لمعرفة اضيف ذو وجهين خمر ماء وذو مضاف وجهين مضاف اليه. والمراد بالوجهين المطابقة وعدم - 01:04:28
المطابقة عن ذي معرفة يعني عن صاحب معرفة عالم ويعرف بلسان العرب قيل عبر بذلك تعظيما لشأن هذه المسألة لماذا؟ لان مستندها حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جمع بينهما في حديث واحد مطابقة - 01:04:48
عدم عدم المطابقة وابن مالك كما سبق انه يعظم كلهم ان شاء الله يعظمون لكن في الاستدلال بالكتاب والسنة من حيث تأصيل المسائل يمثل بالكتاب والسنة اكثر. قال ذلك تعظيما لشأن هذه المسألة. اذ اخذ فيها بالحديث - 01:05:08
حيث جاء فيه الوجهان. وفيه اشارة ايضا للرد على ابن السراج القائل بوجوب المطابقة. اذا اضيف الى الى معرفة هذا اذا نويت معنى من هذا عظم. اسمي اشارة بالتعظيم. قال لانها مسألة عظيمة كما سبق. اشارة - 01:05:28
للتعظيم حيث نقل الحكم السابق عن ذي معرفة. المراد به النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث. هذا لا اشكال في واظح. هذا الحكم هذا مبتدأ والخبر محذوف يدل عليه السياق هذا الحكم اذا نويت معنام اذا نويت معنى - 01:05:48
كيف اذا نويت معنى مين؟ وان لم تنوي وهو هناك يقول اه صله ابدا تقدير لولا الظن بمن ان جرد قلنا مفهومه انه لا تدخل من على المضاف الى المعرفة. وهنا يقول يجوز الوجهان اذا نويت - 01:06:08

معنى منه وان لم تنوي يعني معنى من. فكيف نفى واثبت؟ نقول هنا فيه تجوز ليس مراده انه يضمن معنى ميم تكون لا مراد ان المجرد اذا استعمل بمن حينئذ كان دالا على - 01:06:28

دال على على كأنه يقول لك الحكم السابق فيما اضيف الى المعرفة يجوز فيه الوجهان اذا عملت افعل في بابه. واما اذا اخرجت افعل عن بابه فلا متى يجوز؟ اذا كانت افعل التفضيل على بابها يعني دالة على المشاركة والزيادة. وهذا السابق انه في المجرد - 01:06:48

اذا كان على معنى من؟ على معنى من؟ واذا لم تنوي منه حينئذ يكون خرج عن عن اصله. فهو طبق ما فهو طبق ما به قرن لا بد من من المطابقة لا بد من من المطابقة وهذا قد يكون فيه اشارة الى المذهب السابق الذي قلنا - 01:07:18

فرجحه ابن كيسان الرظي وهو انه اذا اذا جردت عن من حذفت بعظهم يرى انها عن باب يفعل التفضيل. لكن ابن مالك لم يصرح لك قد يقال هذا. هذا اذا نويت معنى من معنى من اي المعنى الحاصل - 01:07:38

لان التفضيل ليس نفس معناها وانما هو مستفاد من افعل معنى من ليس التفضيل حاصلا من من نفسه او مجروره بل من التركيب كله زيد اكرم من عمرو اكرم من عمر لابد من مفضل ومفضل عليه ومن ومجرور تركيب - 01:07:58

كله يفهم منه تفضيل ليس خاصا بمن فحسب وانما هذا كناية من اطلاق الجزء مرادا به الكل اذا نويت معنى منه وان لم تنوي بافعل معنى من؟ بان لم تنوي به المفاضلة اصلا. لم تنوي به المفاضلة - 01:08:18

او تنويها لا على المضاف اليه وحده بل عليه وعلى كل ما سواه. حينئذ خرجت عن معنى المفاضلة معنى التفضيل عن معنى التفضيل. فاذا اضيف الى المعرفة وجب فيه حالة واحدة. وهي المطابقة لما قرن به - 01:08:38

لما اتصل لما اتصل به؟ هذا اذا نويت معنى من وان لم تنوي فهو طبق ما به قرن. اي جواب المطابقة وعدمها في المضاف الى المعرفة مشروط بان تكون الاظافة فيه بمعنى من وذلك اذا كان - 01:08:58

افعل مقصودا به التفضيل. متى تكون بمعنى من اذا كان افعل مقصودا به التفضيل؟ اذا لم قوله بقول بقوله اذا نويت مع نم ان تكون من مقدرة لا ليس هذا مراده. مراده ان هذا اللفظ كناية عم - 01:09:18

ما اذا استعمل افعل التفضيل في بابه. ولذلك اذا ذكرت منه فهي قطعا انها للتفضيل. هذا اذا نويت معنى من وان لم تنوي معنى من اي التفضيل على ما اضيف اليه وحده. وان لم تنوي معنى منه فهو طبق - 01:09:38

فهو مبتدأ وطبق هذا خبر. طبق ما قرن به وجها واحدا. قرن المراد به ما هو افعل التفضيل له يعني جعلته لاي شيء وهو تابع لما؟ لما سبق. اذا كان افعل التفضيل بال لزمت مطابقته - 01:09:58

ولما قبله. بالافراد والتذكير وغيرهما. فتقول زيد الافظل. والزيدان الافظلان والزيدون الافضلون. وهند الفضلى والهندان الفضليان. والهندات الفضل او الفضليات. ومررت بزيد الافضل. وبهند الفضلى. ولا يؤتى معه بمن. ولا - 01:10:18

لا يجوز عدم مطابقته لما قبله. هذا المحلى بان. لانه قال وتلو الحكم. ولم يجوز الوجهين. فدل على انها لازم فلا تقول الزيدون الافضل. ولا الزيدان الافضل ولا هند الافضل ولا الهندان افضل ولا الهندات افضل. لا - 01:10:48

يجوز ولا يجوز ان يقترن به منه فلا تقول زيد افضل من عمر هذا نقول اذا قرنت حينئذ نحكم عليه بكونه شاذة لكونه شاذة فاما قوله ولست بالاكثر منهم حصى بالاكثر منه جاءت منهم - 01:11:08

اقترنت من ها بالمفظل عليه وافعل التفظيل هنا محلا بهذا. نقول هذا لا بد من تخريجه. لا بد من من تخريجهم ولست بالاكثر منهم حصى وانما العزة للكافر. فاما يقال بان الاكثر هل هذه زائدة؟ زائدة. حينئذ - 01:11:28

نقول منهم على الاصل اكثر منهم على الاصل. والاصل ولست باكثر منهم. او جعل منهم متعلقا باكثر اه نكرة محذوف مجرد عن الالف واللام. لا بما دخلت عليه الالف واللام والتقدير ولست بالاكثر اكثر منه - 01:11:48

منهم صار متعلقا بمحذوف يفسره المذكور وهو مجرب. يعني مستوف للشرطين. وقيل لا نسلم ان من في قوله منهم هي الجارة لي للمفضول ولكنها تبعيضية. فهي متعلقة بالمحذوب والتقدير لست بالاكثر حصى حال كونك - 01:12:08

فمنهم اي بعضهم. على كل لابد من تخريجه. واذا لم يمكن حينئذ نحكم عليه بانه ضرورة او او شاذ. لانه ضرورة او شاذ واشار بقوله

وما لمعرفة اضيف الى ان افعل التفضيل اذا اضيف الى معرفة وقصد به التفضيل انتبه وقصد به - 01:12:28
التفضيل. جاز فيه وجهان المطابقة وعدم المطابقة. وانت مخير وانت مخير. وان كان الغالب هو غير المطابقة احدهما استعماله كالمجرد فلا يطابق ما قبله. فتقول الزيداني افضل القوم زيداني هذا مبتدأ وافضل خبر وهو مضاف الى القوم. مضاف اليه معرفة. المضاف اليه هنا - 01:12:48
حينئذ لك ان تفرد يعني تعامله معاملة المجرد الزم تذكيرا وان يوحده لكن لا يلزم وانما يعامل معاملته فقط في اللفظ فتقول الزيداني افضل القوم والزيدون افضل قوم وهند افضل النساء والهندان افضل النساء - 01:13:18
افضل النساء يعني يلزم الافراد والتذكير ليس على جهة الايجاب وانما حملا له على المجرد. والثاني استعماله كالمقرون يعني يطابق ما قبله. ايضا هنا ليس واجبا كسابق محلى بانما يعامل - 01:13:38
ما المعاملة؟ فتجد مطابقته لما قبله. فتقول الزيداني افضلا القوم افضل القوم افضل والزيدون افضل بالواو. افضل القوم افضل القوم. حرف الواو وافاضل القوم وهند فضل النساء. والهندان فضلي النساء. والهندات فضلوا النساء او فضليات - 01:13:58
يعني تأتي بالجمع المسموح في لسان العرب. ان سمع التكسير جئت به. وان سمع الف وتاء جئت به. وان سمع عدة جمع للتكسير لا بأس ائت بما بما شئت. ولا يتعين الاستعمال الاول خلافا للسراء. وقد ورد الاستعمالان في - 01:14:28
قرآن والحمد لله. فمن استعماله غير مطابق قوله تعالى ولتجدنهم احرص الناس على حياته. تجد هم احرص الناس الناس احرص هذا افعل توظيق وهو مظاف الى الناس وهو على اه وهو معرفة وهو معرفة وما لمعرفة اضيف اذا اضيف الى معرفة. وهنا الموصوف الموصوف ما هو - 01:14:48
لتجدنهم الذي هو المفعول به. احرص لزم ماذا؟ حالة واحدة وهو انه مجرد وهو انه وهذا هو الغالب وهذا هو الغالب. ومن استعماله مطابقا قوله وكذلك جعلنا في كل قرية اكابرا - 01:15:18
مجرميها اكابرا ها جمع اكبر اكابر. مجرميها هذا جمع. في كل قرية كل قرية هذا معناه ولفظه الجم. اكابر اكبر طاب قولان طابق اذا هذا ورد بالقرآن. وقد اجتمع الاستعمالان هم اراذلنا. هم اراذل اراذل. هذا - 01:15:38
اذا جاء في القرآن مطامقا. وقد اجتمع الاستعمالان في قوله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم باحبكم احب الي واقربكم اقرب مني منازل يوم القيامة احاسنكم احاسن جمع احسن. اذا افرد في - 01:16:08
اقرب واحب وجمع في احاسنكم اخلاقا. حيث افرد احب واقرب وجمع احسن والذين اجازوا الوجهين قالوا لافصح المطابقة الافصح المطابقة لكن الغالب الكثير استعماله غير مطابق الكثير استعماله غير غير مطابق. والذين اجازوا الوجهين قالوا الافصح المطابقة. ولذلك عيب على صاحب الفصيح ثعلب - 01:16:28
بقوله فاخترنا افصحهن. قالوا فكان ينبغي ان يأتي بالفصحى. ويقول فصحاهن. على كل هو بشر. فان لم لم يقصد التفضيل تعينت المطابقة. اذا اذا قصد التفضيل بان كان افعل التفضيل على بابه جاز الوجهان. جاز الوجهان فان خرج - 01:16:58
عن بابه فالحكم يختلف. فان لم يقصد التفضيل تعينت المطابقة فقولهم الناقص والاشد اعدل اني مروان اي عادلة بني مروان. ونحو محمد افظل قريش. محمد صلى الله عليه وسلم افضل قريش - 01:17:18
قريش هذا نكرة ومعرفة نكرة معرفة على على القبيلة وافضل الناس نعم. محمد افضل قريش اي افضل الناس من بين قريش. والاضافة هنا لمجرد التخصيص ليس المقصود بها المفاضلة بين زيد وعمرو لا مقصود التخصيص المقصود بها التخصيص للموصوف - 01:17:38
انه من القوم الفلاني لا لبيان المفضل عليه. لا لبيان المفضل عليه. واذا ما ذكرناه من قصد التفضيل وعدم قصده شعر المصلي بقوله هذا اذا نويت معنى من اي جواز الوجهين المطابقة وعدمها مشروط بما اذا نوي بالاظافة معنى من اي - 01:18:08
اذا نويت تفضيله. واما اذا لم ينوى ذلك فيلزم ان يكون طبق ما اقترن به. طبق ما اقترن به مما مثلوا به على انه لم يقصد به التفضيل قول قائل ان الذي سمك السماء بنى لنا بيتا دعائمه - 01:18:28

اعز واطول. يعني ايه؟ عزيزة وطويلة. وهل ينقاص ذلك ام لا؟ هل يخرج وافعل التفضيل عن بابه اذا لم يقصد معنى من واضيف الى المعرفة هل انقاصه ام لا؟ فيه خلاف بين بين النحات. قال المبرد ان قاسوا - 01:18:48

قال غيره لا ينقاس وهو الصحيح. وذكر صاحب الواضح ان النحويين لا يرون ذلك وان ابا عبيدة قال في قوله تعالى هو وهو اهل اهونوا عليه انه بمعنى هين ليس كذلك. وفي بيت الفرزدق وهو الثاني ان المعنى عزيزة طويلة. وان النحويين - 01:19:08

رد على ابي عبيدة ذلك وقالوا لا حجة في ذلك لهم. اذا ليس قياسا ليس ليس قياسا. وانما هو سماعي فما سمع في لسان عربي فالاصل بقاؤه على على ما كان. اذا وتلو طبق وما لمعرفة اظيف ذو وجهين عن ذي معرفة. هذا اذا - 01:19:28

اذا نويت معنى من وان لم تنوي فهو طبق ما به قرن طبق اذا نويت معنى ان قلنا معنى من المراد به الحاصل من التركيب. وان لم تنويه يعني بافعل معنى من. لم - 01:19:48

تقصد المفاضلة اصلا او نويتها لا على المضاف اليه وحده بل عليه وعلى كل ما سواه اذا لم تكن مفاضلة اذا واحدا على كل من سواه لم تكن ثمة مفاضلة. وان لم تنوي فهو طبق ما به قرن. يعني مطابق - 01:20:08

لما قرن به وما هو الذي قرن به؟ افعل التفضيل. ما جعل افعل التفضيل وصفا له. يعني مطابقا للموصوف لسابق لانه يقع نعتا ويقع غير ذلك. اذا نقول الحال الثاني لافعل التفضيل ان يكون بال ان يكون بال - 01:20:28

اشار اليه بقوله وتلو ال طبق. الحال الثاني لافعل التفضيل ان يكون بعلم فيجب له حكمان. الاول ان يكون سابقا لموصوفه والثاني الا يؤتى معه بمن. الا يؤتى معه بمن وان يكون مطابقا لموصول - 01:20:48

وعلة ذلك انه انما وجب في المجرد عن ال والاظافة ذكر من جارة للمفضول عليه لقصد العلم به اي بالمفضول ولهذا امتنع ذكرها مع المضاف. ومع المغتنم بعلم. لان المفضول مذكور صراحة في حالة الاظافة. وفي - 01:21:08

في حال الاقتران بال في حكم المذكور لان الاشارة الى معين تقدم ذكره لفظا او حكما اذا المفضل عليه اذا جر واضح انه مصرح به كما ذكرناه. واذا اضيف فالمضاف اليه سواء كان نكر او - 01:21:28

المعرفة هو المفضل عليه. واذا كان بال حينئذ نقول هل هذه اشارة الى معين؟ الى الى معين. لان اشارة الى عين تقدم ذكره حكما او لفظا او حكما. وتعينه يشعر بالمفضول انه هو هو المفضول. وبهذا - 01:21:48

الداخلة على افعل التفضيل لا تكون الا للعهد الا للعهد. جاء زيد الافضل هل هنا نقول عهدية؟ هل مطلقا. نعم. هذا اذا نويت معنى من وفي اذا نويت معنى من وان لم تنوي فهو طبق ما به - 01:22:08

قرن ثم قال وان تكن بتلوي من مستفهما فلهما كن ابدا مقدما. والحالة الثالثة اذا اضيف الحالة الثالثة اذا اذا اضيف وله حكمان على اعتبار التفصيل ان اضيف الى نكرة قلنا له - 01:22:28

الاول الا يؤتى بمن. والثاني ان يلزم الافراد. يلزم الافراد. ولو زدت ثالثا وقلت ان يطابق المضاف اليه موصوف افعل التفضيل. هذا اذا اضيف الى الى نكرة وان لمنكور يضاف. قلنا - 01:22:48

ها ان جرد في السابق دل على ان المضاف اليه مطلقا. لا تدخل عليه منه. اليس كذلك؟ اذا وان لمنكور يضاف فيه كم الحكم لا تدخل عليه منه ثم يلزم الافراد والتذكير. ثم المضاف اليه يكون مطابقا للموصوف. واذا - 01:23:08

صفة لمعرفة ها ها له كم حكم؟ حكمان او ثلاث حكمان نقول اولا لا تدخل عليه من. وثانيا يجوز فيه الوجهان مطابقة وعدم مطابقة بشرط ان ينوى معنى من بان يراد به التفضيل. افعل التفضيل فهي على بابها. فان خرج عن خرجت افعل - 01:23:28

عن بابه حينئذ وجب المطابقة. وجبت المطابقة. قال هنا وان تكن بتلو من مستفهما فلهم ما اكن ابدا مقدما. كمثل ممن انت خير ولدا. اخبارني التقديم نزرا وردا. اذا كان المجرور بمن - 01:23:58

اسم استفهام وجب التقديم. لان اسم الاستفهام له حق حق الصدارة. مجرور من قد يكون قسم استفهام وقد لا يكون كذلك. اشار الى الاول بقوله وان تكن انت ايها المتكلم بتلوي من - 01:24:18

يعني الذي يتلو منه جارة سابقة مستفهما وان تكن مستفهما بتلوي مني فلهما من والمجرور ابدا كن ابدا مقدما. يعني يجب التقديم

على ما هذا على افعل التفضيل او على جملة الكلام كما فعل الناظم هنا. لانه قدم ممن انت خيره - 01:24:38
انتقد رحمه الله في هذا المثال ممن انت خير ممن منحرف جر وانت ومن اسم حينئذ نقول اصل التركيب انت خير ممن؟ هذا اصل التركيب لان من تكون تالية افعل التفضيل ما نقول زيد اكرم من عمرو هي نفسها. لكن دخلت هنا على اسم استفهام. فقيل انت خير ممن - 01:25:08
ممن لما دخلت على لما دخلت من على اسم استفهام وله حق الصدارة وجب ان يتقدم. وجب ان ان يتقدم هل يتقدم على الجملة كلها؟ او يتقدم على افعل التفضيل وجهان وجهان للنحات. الناظم هنا قال ممن - 01:25:38
انت خير قدمه على الجملة كلها. والاشموني انتقده. قال مقدما على افعل التفضيل لا على جملة الكلام كما فعل المصنف اذ يلزم على تمثيله الفصل بين العامل ومعموله باجنبي ولا قائل به - 01:25:58
لان المبتدأ ليس من معمولات الخبر. مبتدأ ليس من معمولات الخبر. وان تكن بتلوي من مستفهما تكن انت الذي هو اسم تكن. مسافما هذا خبر. خبر تكن. وبتلوي منه جار مجرور متعلق بقوله مستفهما. بتلو - 01:26:18
الباء هذه للاستعانة او للسببية والثانية اظهر وتلو الشيء الذي يتلوه ويتبعه اي يجب تقديم منه ومجرورها على افعل التفضيل. ان كان المجرور استفهاما مستفهما يعني اسم استفهام. نحو انت - 01:26:38
اه ممن افضل او مضاف الى استفهام او مضاف الى صفامه. نحو انت من غلام من قالوا انت من غلام من؟ هذا مثل ما سبق اول في باب ظن المعلقات هناك - 01:26:58
الاستفهام هو نفسه او ان يضاف نكرة الى اسم استفهام فيأخذ حكمه لو قيل غلام من؟ نقول هذا له صدارة له الصدارة في الكلام لانه اضيف الى الى اسم استفهامه. سواء كان اسم استفهام بعينه بنفسه او كان مضافا الى اسم استفهام فيكون له - 01:27:18
والصدارة فيه في الكلام. اذا انت خير ممن انت خير من من غلام من؟ كلاهما يجب التقديم على افعل التوضيح. كمثلي فلهما فوقع في جواب الشرط. لهما اي لمن ومجرورهم - 01:27:38
كذلك لهما لمن ومجرورها المستفهم عنه فالظمير عائد لهما ظمير لهما عائد الى من ومجروح اذا الظمير في لهم عائد على ميم ومجرورها. فاما من فقد لفظ به وان تكن بتلو من لفظ به - 01:27:58
واما مجرورها ما لفظ به لم يلفظ بمجرومها لكنه مأخوذ من مستفهما فاعل انت مستفهما رسم لك لا للمجرور. لكن عرفنا ان المجرور اسم استفهام من قوله مستفهما. لان انما يكون باسم استفهام. اذا لم يصرح المجرور وانما هو مأخوذ من قوله مستفهما. واما مجرور - 01:28:18
فمفهوم من قول مستفهمه او يرجع الظمير الى تلوي منه الى تلوي من المضاف المضاف اليه يعني يحتمل انه راجع الى هتلوي مين معا. مع الاستفهام واما انه راجع الى مستفهما من حيث المعنى. وهذا احسن. نكون راجعا الى مستفهما من حيث المعنى - 01:28:48
فهو احسن فلهما كن ابدا كن انت مقدما هذا خبر؟ كن وابدا منصوب على ظرفية واسم كن ضمير انت وجوبا لان الاستفهام له صدر كلام له صدر الكلام كمثل ممن انت خير ممن انت خير - 01:29:08
خير ممن منحرف جر ومن هذا اسمه استفهام وانت مبتدا وخير خبر. واصل تركيب انت خير ممن فقدم الجار والمجرور ان المجرور مستفهم عنه مستفهم به فهو اسم استفهام وله حق الصدارة في في الكلام - 01:29:28
وعقب عليه الاشموني بانه لا يتقدم على المبتدأ. لا يتقدم على المبتدأ وانما يتقدم على افعل التوضيل فقط لماذا لانك اذا قلت ممن انت خير ممن هذا معمول وخير عامله وانت هذا - 01:29:48
اصل بين المعمول وعامله. هل هو اجنبي ام لا؟ اجنبي لا شك انه اجنبي. ولا يجوز الفصل بين المعمول وعامله باجنبي. ولذلك قال الاصل من يقال ها انت ممن خير انت ممن خير. لكن ارد الاشكال انه لم يتقدم على الجملة - 01:30:08
لم يتقدم على على الجملة. فالمسألة محل نظر. ولدا اخبار التقديم نزرا وردا. ولدى اخبار تقديم نزرا وردا. تقديم هذا مبتدأ وورد الالف هذه للاطلاق. والجملة خبر ونزرا هذا حال من الظمير المستتر في في ورد. ولد اخبار لدى بمعنى عند. لدى بمعنى عند - 01:30:38

ولا متعلق وهو ها ما هو متعلقها عرب ولد ايش تقدير الكلام؟ وورد والتقديم ورد نزرا لدى اخباره رتب الجملة. والتقديم ورد نزرا لدى اخبار. اذا يكون حقه التأخير ورد فيكون متعلقا به. وعند اخبار ورد حينئذ يقول المتعلق بقوله ورد - 01:31:08

لان حق الكلام هكذا والتقديم ورد نزرا لدى اخباره. حينئذ صار متعلقا به. الاخبار مقابل للانشاء والاستفهام نوع من الانشاء. اذا اذا كان التقديم واجبا في الاول فاذا كان فاذا كان دخول من على غير استفهام فالاصل وجوب التأخير. وجوب التأخير. فاذا - 01:31:48

تتقدم حكمنا عليه بانه نزر كما حكم الناظم هنا او نحكم عليه بانه ظرورة وشاذ. ظرورة وشاذ اذا يجب التقديم متاع اذا دخلت من على واجب التصدير كالاستفهام. واما الخبر مثل زيد اكرم من عمرو - 01:32:18

من عام لا يجوز ان يتقدم لا يجوز ان يتقدم يقول زيد من عمرو اكرم او من عمرو زيد اكرم يقول هذا فاسد لا يصح فان جاء في الكلام حينئذ حكمنا عليه بانه ضرورة بانه ضرورة او شر. والناظم هنا قال نزرا يعني قليلا. وفي التوظيح انه ظرورة - 01:32:38

الجمهور ظرورة عند عند الجمهور. ولا دا يعني عند اخبار هذا مقابل قوله مستفهما تقديم نزرا ورد اي ان المجرور بمن المذكور اذا كان خبرا اي غير استفهام لزم تأخيره عن افعل - 01:32:58

التفضيل لانه بمنزلة الفاعل. فمحله التأخير وقد يتقدم عليه بقلة كما قال الناظم. والجمهور على ان انه ضرورة. قال الشارح تقدم ان افعل التفضيل اذا كان مجردا جيء بعده بمن جارة او جار - 01:33:18

يجوز الوجهان للمفضل عليه نحو زيد افضل من عمرو ومن ومجرورها معه بمنزلة اليه من المضاف. يعني افضل من عمر افضل من عمله كانه عندنا مضاف ومضاف اليه كأنه ليس هو مضاف مضاف اليه - 01:33:38

وسبق ان المضاف اليه لا يتقدم على على المضاف كذلك من عمر لا يتقدم على ها على فعل التفضيل لا يتقدم على اعفو عن لانه بمنزلة المضاف اليه. فلا يجوز تقديمه. فلا يجوز تقديمهما عليه. كما لا يجوز تقديم المضاف اليه على المضاف - 01:33:58

الا اذا كان المجرور بها اسم استفهام او مضاف الى اسم استفهام فانه يجب حينئذ لان الاستفهام وما اضيف ان الاستفهام له حق الصدارة في الكلام. فانه يجب حينئذ تقديمه من ومجرورها نحو ممن انت خير. ومن ايهم انت - 01:34:18

كافضل. ومن غلام ايهم انت افضل. وقد ورد تقديم شذوذا في غير استفهام. اذا نزرا لم يوافق عليه ابن عقيم الظاهر انه شاذ واليه اشار بقوله ولدى اقبال للتقديم نزرا وردا ومن ذلك قوله فقالت لنا اهلا وسهلا - 01:34:38

وزودت جنى النحل بل ما زودت منه اطيبه. منه اطيب اطيب منه. قدم منه وهو جار مجرور متعلق بقول اطيب على افعل التفضيل وهو شاذ. يحفظ ولا يقاس عليه. وانما يقاس متى؟ اذا كان استفهاما. اذا كان - 01:34:58

وقول ذي الرمة يصف نسوة بالسمن والكسل. الله المستعان. وان لا شيء منهن اكسله منهن منهن. نقول هذا مقدم عليه. اذا سايرت اسماء يوما ظعينة فاسماء من تلك الظعينة املح املح من تلك الظعيرة. قدمه ونقول هذا شاذ يحفظ ولا يقاس عليه. ونقف على هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد - 01:35:18

وعلى اله وصحبه اجمعين - 01:35:48