mroftalp htehaB ni knil muideM

شرح ألفية ابن مالك للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 09

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين اما بعد - 00:00:01

قال الناظم رحمه الله تعالى التوكيد هذا هو ثاني بعد ان انهى ما يتعلق بالنعش النبي بالتوكيد. وبعض النحات يعكس يقدم التوكيد على على النعت بناء على ان التوكيد سابع هو عين متبوع هو عين المتبوع - 00:00:27

جاء زيد نفسه نفسه نفسه هو عين زيد وزيد هو عين نفسه شيء واحد وهذا كله بتوكيد سواء كان اللفظ او او المعنوي. حينئذ اذا كان عين المتبوع هو اولى بالتقديم فهو اولى بالتقديم - 00:00:49

وابن مالك هنا قدم وقال في بعض كتبه عكس قدم التنكيد على على الناس قد يقال بانهم يراعون الترتيب اذا اجتمعت قلنا يقدم النعت النعم لكن هذا ليس بظاهر ليس ليس بظاهر قد يقال بانهم لا يراعون ترتيبا معينا بين الناس والتوكيل على كل - 00:01:08

بالتوكيل. التوكيد تفعيل مصدر يوكل توكيله وهو في الاصل مصدر ثم نقل سمي به التابع المخصوص سمي بي التابع المخصوص يعني نفسه وكلهم اجمعون هذا تابع مقصود سمي توكيدا نقل من المصدرية الى التابع المخصوص سبق ان العلم - 00:01:31

قد يكون منقولا من من المصدر كفضل ولفضل هذا منقول من مصدر لال على نية ثم جرد عن عن المعنى لكن هنا هل جرد عن معناه الاصلي جوابنا لان التوكيد بمعنى التقوية وهذي ملاحظة فيه في المؤكدات بنوعيها سواء كانت مؤكدات لفظية او معنوية او - 00:01:57

اذا نقل وجعل علما على التابع المقصوص مع ملاحظة المعنى اللغوي له يعني لم يسلب دلالة على معنى فضل اذا سميته فضل قلنا فظل يدل على الزيادة طيب اذا سميته رجلا فظل - 00:02:21

حينئذ نزعته من معناه لا يدل على معنى صالحا سميت صالح قد لا يكون صالحا ولكن حينئذ نقول لما نقل من الوصية الى العالمية جرد عن معناه الاصل سلب صار جامد - 00:02:40

صالح وفضل مثل رجل. رجل لا يدل على ذات ولا يدل على وصف باعتبار حينئذ توكيل نقل هو في الاصل مصدر يدل على التقوية. نقل فجعل علما على التابع المقصوص نفسه وكلهم الى اخره. هل شرب معناه اللغوي - 00:02:56

لم يسمع بل رعي فيه المعنى الاصلي معنى الاصلي اذا هو مصدر ثم سمي به التابع المخصوص. هكذا يقول النحات لكن لا يفهم منه انه سلب عنه معناه الاصلي اللغوي وهو التقوى - 00:03:16

بل المراد به التقوية ويقال فيه ايضا التأكيد يعني بالهم قالوا فيه تأكيد وبإبدالها على القياس في نحو فائش ورأس فأس فاس رأس هذه صحيحة قلبت الهمزة انفا. حينئذ نقول التأكيد تأكيد. اذا كم لغة - 00:03:33

ثلاث لغات توكيد وتأكيد وتأكيد وافصحها التوكيد بورودها في القرآن بعد توكيلها بعد توكيدها بدل على انها هي الافصح هي هي الاقصى. ويقال ايضا التأكيد بالهمز التأكيد تفعيل. وبابدالها الفا على القياس بنحو فأس ورأس. يقال - 00:04:05

تأكيدا اكد تأكيدا ووكد توكيلا ايهما اصل هو بالواو اكثر وهي الاصل والهمزة بدل. اذا اصل اكد يقال فيه فعلان وكذا توكيدا واكد توكيدا والواو اصل والهمزة بدل بدل عنها - 00:04:28

اذا التوكيد نقول هذا تفعيل من فعل يفعل تفعيلا وابتدأ يوكل توكيدا وهو مصدر في العاصي نقل جعل علما على التابع المخصوص ومعناه اللغوي وهو تقوية مراد كذلك لن يعرفه النحات - 00:04:53

لم يشتغلوا بتعريفه كعطف البيان والنعم. لماذا؟ لانه الفاظ محصورة هو نوعان توحيد اللفظي وهذا يكون باعادة اللفظ لا يحتاج لك عليه. اعد اللفظ مرة اخرى صار توحيد اللفظية لا نحتاج ان نتعب انفسنا ونأتي بتعريف. اعادة اللفظ الاول بعينه - 00:05:14
او بمرادفه. قام قام زيد لا لا لا يقول هذا كله توكيل. نعم نعم بلى بلى هذا توحيد اللفظ. اذا لا نحتاج الى تعريفه. والمعنوي نفسه وعينه وكلهم واجمعون. سبعة الفاظ محصورة - 00:05:35
وما كان معدودا بالعد شمعة الفاظ لا يحتاج الى الى حده. ولذلك نقول التوكيد نوعان توكيد معنوي وتوكيد اللفظي وقدم الناظم هنا التوكيد المعنوي على التوكيد اللفظي والمراد بالتوكيد المعنوي ان ثم الفاظا - 00:05:51
معدودة بالسبعة سيأتي ذكرها في النظم واحدا واحدا وهذه يؤكد بها ويقوى المتبوع ولا يستعمل غيرها في موضعها فهي توقيفية يعني لا يقال هذا يستعمل توكيدا يقول لا هذا ليس من عندك الامر موقوف على على السماع فهي سبعة الفاظ المشهور منها - 00:06:10
وزاد بعضهم ثلاثتهم وغيرها لكن نقول هذا كله نادر استعماله بالتوحيد نادرا ثم هو مختلف فيه واما الذي ذكره الناظم فكله متفق عليه والشروط المذكورة كلها في الجملة متفق عليها - 00:06:35
وباب النعش وباب التوكيد والاجماع فيه كثير وبدأ بالتوكيد المعنوي فقال بالنفس بالنفس او بالعين الاسم او كدا مع ضمير طابق المؤكدة. واجمعهما بافعول ان تبعا ما ليس واحدا تكون متبعة. النفس والعين. النفس والعين. هذان لفظان - 00:06:49
يؤكد بهما الاسم يؤكد بهما الاسم. فيقال جاء زيد نفسه وجاء عمر عينه ويجمع بينهما كما سيأتيه بالنفس او بالعين. الاسم اكد بالنفس جار مجرور متعلق بقوله اكد وبالعين معطوف عليه كذلك. او مانعة خلوه - 00:07:14
يعني لا يلزم منهما الجمع. لا يلزم منهما الجمع. الاسم هذا مبتدى واكد اكد الف للاطلاق واكد فعل ماض مغير الصيغة ونائب الفاعل يعود على الاثم وهو الرابط بين الجملة الخبرية وبين المبتدأ والجملة في محل خبر المبتدأ الاسم اكد بالنفس - 00:07:42
او بالعين وهل تقديم بالنفس او بالعين وهو متعلق بعقد يفيد الحصرة جوابنا وانما ذكر او قدم اما من اجل النظم واما من اجل الاهتمام بهذين اللفظين اذ لهما شروط ولهما استعمال قد لا - 00:08:05
في في غيره وهما اشهر اشهر استعمالا من من غيرهما حينئذ نقول تقديم ما حقه التأخير لا يفيد الاختصاص ولا القصر لانه سيذكر ان ثم ما يؤكد به غير النفس والعين. النفس في الاصل المراد بها الذات - 00:08:28
هذا الاصل استعمالها يعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك جاء زيد نفسه اي ذاته واما العين فهو نفسه استعمال حقيقي استعمال حقيقي في ارادة الذات. جاء زيد نفسه جاء زيد نفسه نفسه يعني ذاته - 00:08:48
ورفع احتمال المجال اما عينه فالاصل في اطلاق العين العين باصرة اذا جزء من من الذات فاطلق مرادا بها الكل نكون استعمالها في العصر استعمالا مجازيا. لانها في العين هي العين هذه باصرة - 00:09:09
وهي جزء من من الذات بخلاف النفس النفس الشخص كله جسده وروحه يطلق عليه انه جاء زيد نفسه ذاته واما جاء زيد عينه عينه الاصل عين هذه فنقول اطلق الجزء مرادا به به كله. وهذه - 00:09:30
سبب الانتقال او النقل من عين وهي جزء مرادا به كل هو علة عدم جواز تقديم العين على النفس مع لانه يؤكد بالنفس فقط وبالعين فقط وبهما معا وتقول جاء زيد نفسه - 00:09:51
وتقول في ترتيب اخر جاء زيد عينه. ويجوز ان تجمع بينهما. فتقول جاء زيد نفسه عينه ولا يصح لك ان تقول جاء زيد عينه نفسه بتقديم العين للعلة المذكورة العلة المذكورة لان نفسه دال على الذات هو اوجب واكد به بالتقديم من عين واما عين فالاصل فيها انها مجاز - 00:10:12
انها مجازه. بالنفس او بالعين الاسم اكد مع ضمير طابق المؤقت. ما المراد بتأكيد او الفائدة من تأكيد النفس والعين؟ قالوا لرفع احتمال المجاز هذا المشهور عند النحاة وهو ما عبر عنه ابن عقيل هنا ما يرفع توهم مضاف - 00:10:38
الى المؤكد وهو اذا قيل جاء زيد اودع الامير جاء الامير. هنا اسند المجيء الى الامير قالوا هذا يحتمل سبب في سبق في باب المضاف

انه يجوز حذف المضاف اقامة المضاف اليه مقامها - 00:11:02
حينئذ تقول جاء الامير جاء الامير امير فاعل هنا احتمالات يحتمل ان المتكلم اخطأ في الاسناد اراد ان يقول جاء زيد وقال جاء الامير ثانيا يحتمل انه على حذف مضاف - 00:11:25
جاء الامير اي رسول الامير. رسول الامير ويحتمل انه على حذفي مضاف من جهة اخرى وهو جاء الامير جاء خبر الامير. جاء خبر الامير. اذا صار الترتيب محتملا صار التركيب محتملا. اما الامير نفسه - 00:11:43
واما الامير لا بنفسه وانما بغيره اما برسوله واما بخبره واما ان يكون الترتيب من اصله سهو وغلط اخطأ فاراد ان يقول جاء زيد فقال جاء الامير. اذا صار محتملا. اذا جئت بي جاء الامير نفسه رفعت الاحتمال - 00:12:07
لا نقل رفعته بالكلية وانما اظعفت بعظ الاحتمالات الواردة الثلاث واهمها اولا رفع نسبة الخطأ والسهو والغلط في الكلام واما الباقي فهو محتمل بقاؤه. ان تقول جاء الامير نفسه اكدت هل الاحتمالات الثلاث السابقة كلها ارتفعت - 00:12:27
قال به بعض النعاة كل احتمال متعلق بالفاعل الامير قد ارتفع بقولنا نفسه وهذا فيه نظر لماذا؟ لانه بالاجماع يجوز ان يؤكد الامير في هذا التركيب بنفسه عينه والاول جيء به للتقوية التوكيد ورفع الاحتمال - 00:12:53
والثاني وظيفته كوظيفة اول لرفع الاحتمال. فلو كان الاول نفسه رفع كل الاحتمالات الثاني ما موقعه في المعنى اكد ماذا هل اكد المؤكد لا لم يؤكد نفسه عينه هل هو توكيد لنفسه؟ او توكيد للامير؟ توكيد للامير ونحن ونحن نقرر ان عينه - 00:13:18
جاءوا به من اجل رفع الاحتمال. اذا كان نفسه رفع جميع الاحتمالات. ماذا رفع عينه هذا يجعلنا نقول بان المؤكد الاول رفع بعض الاحتمالات وجاء المؤكد الثاني فاكد قوى بان - 00:13:44
لم يبق احتمال لا اسناد من جهة الغلط ولا رسول الامير ولا خبر الامير. فتعين مئة في المئة ان يكون الذي جاءه الامير عينه. واما الاول فبقي الاشكال الا ان - 00:14:05
جاء الامير جاء الامير نفسه جاء الامير نفسه عينه ايها التراكيب اقوام ما جمعنا بين النفس والعين. جاء الامير نفسه عينه هو الامير بذاته ها بجسده وروحه هو الذي جاء - 00:14:20
واما جاء الامير نفسه اذا التركيب صحيح جاء الامير قطعا ليس غلطا ولا سهوا ها وانما محتمي. جاء الامير خبره جاء الامير رسوله يحتمل هذا. ما زال الاحتمال باقين جاء الامير هذا محتمل هذا هذا محتمين - 00:14:41
بالنفس او بالعين او بالعين. الاسم اكد اذا نقول يؤتى بالنفس والعين للتوكيد ويدلان على اثبات الحقيقة. على اثبات الحقيقة. ورفع المجاز عن الذات. ورفع المجاز عن الذات. قد يقول قائل انا ما اقول مجاز آآ - 00:15:03
كيف نقول النفس والعين رافع للمجاز؟ نقول لها قل احتمال حذف مضاف اذا كنت ما ترى مجال يحتمل التركيب. جاء الامير جاء رسول الامير وحذف المضاف واقامة مضافة واقامة مضاف اليه مقام موجودة في لسان العرب. سواء سميته مجازا حقيقة لا اشكال. لكنه موجود. اذا اذا لم تقل - 00:15:23
حينئذ كيف تقول هذا لرفع المدارس لا تنكر وجود النفس والعيب. وانما قل النفس والعين يرفعان احتمال حذف مضاف في التركيب. والحمد لله سلمنا من ان نقول مجاز لان البعض اذا قيل ما ادري كانه يرتعش هكذا - 00:15:48
هذه مسألة ميسرة سهلة لذلك انتقد يعني بشدة في مسألة المجاز هذا بالنفس او بالعين الاثم او كده. اذا ما يرفع توهم مضاف الى المؤكد يدل على اثبات الحقيقة ورفع المجاز عن الذاتي. رفع المجاز عن عن الذاتي. مع ضمير طابق المؤكدة - 00:16:09
يعني من شرط صحة التأكيد بالنفس والعين ان يتلبس هذا للفظان بظمير ومن شرط هذا الظمير شرط في الشرط ان يكون مطابقا للمؤكد لان النفس والعين يؤكد بهما المفردة ويؤكد بهما المثنى. ويؤكد بهما الجمع - 00:16:33
اذا ليست من خصائص المفرد ليست من خصائص المفرد. ولذلك نقول في قوله بالنفس او بالعين الاسم كده ليس المراد عين اللفظ بل المراد المادة لماذا؟ لانه سيقول واجمعهما بافعل - 00:17:01
فدل على ان قوله الاسم اكيد بالنفس اي بمادة النفس او بالعين اي بمادة العين. لماذا؟ ليشمل المفرد والمثنى والجمع لو قلت المراد به

عين اللفظ عن اذن اخرجت المثنى - 00:17:20
والجمع فيكون مفهومه بالنفس مفردا لا بغيره وهذا المفهوم مطروح مرفوض بدليل قوله واجمعهما بافعول. اذا بالنفس او بالعين اي بهاتين المادتين. هكذا قال الصبان بهاتين بقطع النظر عن افرادهما وغيره - 00:17:37
مادة النفس ومادة العين وليس المراد بالنفس والعين مفردين حتى يفيد ان النفس والعين يبقيان على افرادهما وان اكد بهما المثنى او المجموع مع انه ليس كذلك. قد يقال بان هذا المفهوم نعم لكن ليس كل مفهوم يكون معتبرا - 00:17:59
لا نقبل نفسي او بالعين اذا لا لا بمثنى النفس والعين ولا بجمع النفس والعين. الاسم اكد. اذا لا يؤكد الاسم الا بلفظ النفس وهو مفرد ولفظ العين وهو مفرد وليس الامر كذلك هذا المفهوم مطروح مع ضمير طابق المؤكدة يعني يشترط ان يتصل النفس - 00:18:20
بضمير ثم هذا الظمير يطابق المؤكدة. يطابق المؤكدة. افرادا افرادا. تثنية تثنية جمعا جمعا وتقول جاء زيد نفسه وعينه وجاءت هند نفسها عينها تأنيث مفرد وجاء الزيدان انفسهما اعينهما وجاء الزيدون انفسهم اعينهم - 00:18:43
انظر اضيف الى ضمير عائد على الزيتون جاء الزيتون انفسهم هم جمع جاء الزيدان انفسهما مثنى جاءت الهندان انفسهما جاءت الهندات انفسهن جاءت هند نفسها عينها اذا لا بد ان يكون مشتملا على ظمير ثم هذا الظمير يشترط فيه ان يكون مطابقا للمؤكد ان كان - 00:19:16
مفرد وان كان مثنى فمثنى وان كان جمعا فجمعا نأخذ من هذا فائدة وهي ان لفظ النفس والعين معرفتان مطلقا لانه يشترط بهما يضاف الى الى الظمير نفس نكرة عين نكرة اضيف الى الظمين نفسه صار معرفة - 00:19:47
صار معرفة. اذا في التوكيد المعنوي الاصل عند جمهور النحات لا يؤكد به الا المعرفة الا المعرفة لانها معارف في انفسها حينئذ اذا كانت معرفة يشترط التطابق عند بعضه. عند الجمهور - 00:20:11
ان فيه تفصيلا مع ظمير طابق المؤكد مع مع بالنصب حال هذا متعلق بمحذوف حال من النفس وما عطف عليه. بالنفس او بالعين الاسم اكل كانه قال الاسم اكد والعين حال كونهما مع ظميره - 00:20:30
حالة كونهما مع ضميرهم طابقا هذا فعل والفاعل ظمير مستتر يعود على الظمير اي ضمير مطابق مطابق المؤكدة. مؤكد ومؤكد. المؤكد هو المتبوع والمؤكد هو نفسه اللفظ نفسه وعينه مؤكدا - 00:20:55
المؤكدة االف هذه للاطلاق. يعني في الافراد والتذكير وفروعه. واجمعهما بافعل ان تبعا ما ليس واحدا تكن متبعا واجمعهما ضمير يعود على النفس والعين واجمعهما النفس والعين بافعل بافعل يعني - 00:21:17
جمعا ملابسا او على وزن افعل من جمع القلة كما شاهدت كما تقول افلس وتقول انفس واعين انفس واعين تجمعهما واجمعهما الامر يقتضي الوجوب الامر يقتضي الوجوب. هل هو مستعمل مطلقا في وجوبه ام على الجواز - 00:21:45
اما باعتبار الجمع فهو واجب اذا كان المتبوع المؤكد جمعا فيجب الجمع لابد منه حينئذ تقول جاء الزيتون انفسهم لابد من التطابق واما اذا كان مسنن مثنى فهذا ليس بواجب. ليس ليس بواجب كما سيأتي. اذا قول واجمعهما الامر مستعمل في الوجوب بالنسبة الى الجمع - 00:22:10
الى الجمع. وفي الاولوية بالنسبة الى الى المثنى الى المثنى بافعل يعني على وزن افعول. على وزن افعل او جمعا ملابسا اما بمعنى على واما بمعنى الملابسة. هذا او لا كلاهما صحيح - 00:22:39
اما اجمعهما جمعا ملابسا واما اجمعهما جمعا على وزن على وزن وافعك افلس جمع قلة جمع قلة. ان تبع ليس مطلقا واجمعهما بافعل مطلقا لا مقيد ليس مطلقا ليس على اطلاقه بل هو مقيد ان تبعا - 00:22:59
االفون للتسمية يعني النفس والعين تبعا ان حرف شرط اذا صار قيدا وتبع هذا فعل ماض والف الاثنين يعود على النفس والعين ان تبع ما ليت ما اسم موصول بمعنى الذي مفعول به لتبعه مفعول به ما ليس واحدا - 00:23:22
ما ليس واحدا ما ليس هو يعود على ما ما ليس واحدا واحدا هذا خبر ليس. ما هو الذي ليس بواحد ونعت غير واحدة مثل هذا ما ليس واحدا الذي هو المثنى والجمع - 00:23:47

الذي هو المثنى والجامع. الى متى يجمعان؟ سواء كان على وجه الوجوب او الاولوية. اذا كان المتبوع الذي هو المؤكد مسنا او جمعا مفهومه ان المفرد يجب فيه المطابقة جاء زيد نفسه لا يقال انفسه - 00:24:04

عندما تجد المطابقة افرادا في اللفظ وفي الظمير يجب المطابقة النفس والعين مع المفرد في اللفظ فلا يثنى ولا يجمع. وفي الظمير على ما ذكره سابقا. واما في الجمع فتجب المطابقة والظمير على الاصل - 00:24:26

واما المثنى فلا تجب المطابقة كمشاكل تبعا ما ليس واحدة اما مع المفرد فيجب افرادها يجب افرادها ما ليس واحدا تكن تكن جواب الشرط جواب الطلب واجمعهما تكن اجمعهما بافعول تكن متبعا - 00:24:46

سابعا متبعا للعرب بافصح كلامه واجمعهما تكن هذا ملزوم في جواب الامر الذي هو اجمعهما متبعا تكن انت اسم تكن المستتر وجوبا تقديره انت متبعا صبرتكم خبرت اذا مراده بهذا البيت انه اذا اكد المثنى والجمع لا يؤتى بلفظ النفس والعين مفردين - 00:25:19

لا يؤتى بلفظ النفس والعين مفردين ولا يقال جاء الزيدان نفسهما هذا كلام الناظم ظاهره. ولا تقول جاء الزيدون نفسهم نفسهم عينهم هذا ليس بصواب عند الناظر. وهذا متفق عليه في الجمع. اما المثنى ففيه واجمعهما بافعول ان تبعا تبع النفس والعين - 00:25:50

ما ليس واحدا مؤكدا ليس واحدا ما هنا تصدق على ماذا على المؤكد على المؤكد ليس واحدا ليس ما الذي هو المؤكد واحدا؟ يعني ليس مفردا. مفهومه انه يجب المطابقة مع المفرد افرادا. في الظمير وفي اللفظ. تكن - 00:26:16

افهم كلامه يعني اشار بكلامه السابق من جهة الفهم افهم كلامه منع مجيء النفس والعين مؤكدا بهما غير الواحد وهو المثنى والمجموع غير مجموعين على افعل وهو كذلك افهم كلامه ماذا - 00:26:37

منع مجيء النفس والعين مؤكدا بهما غير الواحد وهو المثنى والمجموع غير مجموعين على افعل وهو كذلك في المجموع واما المثنى فيجوز فيه ايضا مع الجمع الافراد والتسنية فيه ثلاث لغات - 00:26:57

في ثلاث الوان لكن الافصح هو الجمع. ولذلك قلنا اجمعهما مستعمل في الوجوب باعتبار الجمع وفي الاولوية الافصح الاولى في المثنى ويجوز التسمية والافراد. ويجوز التثنية والافراد. واما المثنى فيجوز فيه ايضا مع الجمع الافراد - 00:27:16

فيجوز نساهما نفساهما بل كل مثنى في المعنى مضاف الى متظمنه يجوز فيه الجمع والافراد والتسمية. والمختار الجمع ومنه قوله مشهور عند وقد صغت قلوبكما قلوبكما قلب امرأتان فقط قلوبكما جمع القلوب هنا لاضافتهما الى ظمير تثنيته - 00:27:41

وهذا الافصح اذا اضيف الى ظمير تثنية فالافصح الجمع فالافصح الجمع لانه من مضاف مضاف اليه فلو كان مثنى وهذا مثنى اضيف شيء لنفسه سيأتيه فقد سقت قلوبكما ويترجح الافراد على التسمية - 00:28:10

عند ابن مالك وفي غير هذا الكتاب في غير هذا الكتاب يترجح الافراد على التثنية عند ابن مالك يعني يقال جاء الزيداني الافصح انفسهما اعينهما بالجمع على وزن افعال هذا الافصح - 00:28:28

ويجوز جاء الزيداني نفسهما عينهما مفرد مضاف الى ضمير المثنى ويجوز وبعضهم ضعفها جاء الزيدان عيناهما بالتثنية والافراد ارجح من التثنية. والارجح من الاثنين الجمع الجمع هو الافصح ويترجح الافراد على التثنية عند ابن مالك وعند غيره بالعكس - 00:28:45

وكلاهما مسموع كلاهما مسموع لكن الاكثر المضطرب قياسا الجمع على وزن افعول قلنا يترجح الافراد على التثنية فاما على التثنية الافراد فلان المتظايفين كالشيء الواحد فكرهوا الجمع بين تثنيتهما. لماذا رجحنا على نفساهما؟ مع ان الاصل المتبادل الذهن له يثنى ليطابق المؤكد - 00:29:14

قال لان المضاف المضاف اليك الشيء الواحد اذا قيل نفسا مثنى هما مثنى وهذا فيه كراهة ان يضاف الشيء الى نفسه كل منهما مثنى ولهذا فيه فكرهوا الجمع بين تثنيتهما مضاف المضاف اليه - 00:29:40

واما على الافراد فلان الاثنين جمع في المعنى. ولان الاثنين جمع في في المعنى. اذا واجمعهما بافعول ان تبع ما ليس واحدا تكن متبعا اذا اكد بالنفس والعين الجمع وجب الجمع على وزن مضافا الى ظمير يعود على المؤكد وهو جمع - 00:29:57

واذا اكد به المفرد والمفرد هذا مفهوم قوله ما ليس واحدا انه تجب المطابقة باقي المثنى قلنا واجمعهما بافعل ان تبع ما ليس واحد ما

ليس واحدا دخل فيه المثنى. اذا الارجح في المثنى ان يجمع النفس والعين على وزن افع - 00:30:22
ضمير المسنى. فيقال جاء الزيداني انفس انفسهما وجاء الزيدان اعينهما. هذا الافصح بعده لغة مسموعة كذلك لكنها ليست هي بالاشهر ان يبقى على افراده مضافا الى ظمير مثنى. جاء الزيدان نفسهما - 00:30:44
نفسه نفسه كما هي نفسهما عينهما اللغة الثالثة جاء الزيداني بالتثنية عيناهما بالتثنية واجمعهما اي النفس والعين بافعول يعني على وزن افعول ان تبع من تبع النفس والعين ما مؤكدا ليس واحدا ليس واحدا هذا له مفهوم - 00:31:03
تكن متبعا تكن متبعا ولذلك يقال جاء زيد المحسوب باعتبار المفرد وجاء زيد عينه وجاء زيد نفسه عينه فتجمع بينهما بلا عطف بخلاف النعوت كما سيأتي يجوز العطف ويجوز ترك العاطفة هذا التفصيل اذا كانه سابقا. واما النعت واما التوكيل فلا يجوز - 00:31:28
يجب فيه عدم عدم العطف يجب فيه عدم العاطفين وتقديم النفس على العين لازم اذا جمع بينهما. يجب تقديم العين النفس على العين ولا يجوز العكس هذا المشروع عند النحاس للعلة التي ذكرناها - 00:31:53
وقيل حسن ليس بواجب. لكن التعليل الاول اوفق. ويجوز جرهما بباء زائدة يعني يجوز ان تدخل الباع على نفسه وعيني تقول جاء زيد نفسه جاء زيد بنفسه وجاع زيد عينه وجاء زيد بعينه. وجاءت هند بنفسها وهذا مستعمل عند الناس بعينها صحيح هذا - 00:32:11
اذا موافق لسان العرب طيب كيف نعربه؟ جاء زيد نفسه. جاء زيد بنفسه. الباحة حرف جر زائد. ونفسه توكيد للمرفوع وهو مرفوع تقديرا مرفوع ورفع ضمة مقدرة على اخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد - 00:32:39
اذا جاء زيد بنفسه البحر هجر زائد ونفس هذا مؤكد لماذا نعربه هكذا؟ لاننا عندنا قاعدة قبل للورود في هذه الابواب قلنا التابع الاسم المشارك لما قبله لابد تستحضر هذا التعريف - 00:33:06
في جميع الابواب لان التابع جنس يدخل تحته النعت والتوفيق وعطف البيان الى اخره فاذا قلت جاء زيد لنفسه بنفسه كيف الاسم المشارك لما قبله اعرابي؟ فاذا حكمنا على الباب انها زائدة اذا الاعراب لابد ان يكون كقوله ما جاءنا من بشير وهل من خالق غير الله - 00:33:23
فيبقى على اصله وهو انه مرفوع ولذلك قلنا يتبع في الاعراب يشمل الاعراب التقديري والاعراب المحلي والاعراب الظاهري وهذا تجعله مثالا لما لما هناك ومحل المجرور اعراب المتبوع اعراب المتبوع. قال ابن عقيل هنا التوكيد قسمان احدهما التوكيد اللفظي - 00:33:45
وسيأتي في اخر الباب. والثاني التوكيد المعنوي وله سبعة الفاظ معدودة فلا يحتاج الى حده. وهو على ضربين الاول ما يرفع توهم مضاف الى المؤكد وهذه هي عين العبارة التي يعبر بها الاكثر من النحات ما يرفع توهم مجاز - 00:34:10
ما يرفع المجاز عن الذات او توهما مجاجة او يدل على اثبات الحقيقة ورفع المجاز عن الذات. كلها عبارات مؤداها واحد المراد ان اللفظ السابق يحتمل حذف مضاف سميته مجازا او سميته حقيقة لا اشكال. المراد انه يرفع احتمال حذف المضاف. ويبقى على على حقيقته. جاء زيد نفسه جاء - 00:34:31
الامير نفسه اذا لا رسول الامير ولا خبر الامير ولا احتمال الخطأ في الاسناد. كان هذا فيه فيه فيه بعد وهو المراد بهذين البيتين وهو وله لفظان النفس والعين. اذا لرفع المجاز عن الذات له لفظان فقط النفس والعين - 00:34:57
يقول جاء زيد نفسه فنفسه توكيد لزيد وهو يرفع توهما ان يكون التقدير جاء خبر زيد جاء خبر زيد او جاء رسول زيد او اخطأ اراد ان يقول جاء عمرو وقال جاء زيدان هذا محتمل - 00:35:16
هذا بعيد او رسوله وكذلك جاء زيد عينه جاء زيد عينه ولابد من اضافة النفس او العين لضمير يطابق المؤكد نحو جاء زيد نفسه او عيب نفسها او عينها. ثم ان كان المؤكد بها بهما مثنى او مجموعة جمعتهما على مثال افعول - 00:35:36
على مثال افعول جمع قلة جمع قلة. ولا يجوز ان يؤكد بهما مجموعين على نفوس وعيون. افعل واذا قيل جاء الزيدون عيونه ما

يصح لماذا لا يصلح لم يسمع لم يسمع عيونهم. وجاء الزيدون نفوسهم نقول لا يصح. لا لا يصح. ولا يجوز ان يؤكد بهما مجموعين على نفوس - 00:35:54

ولا عيون لكن النفوس لوحدها لو استعمل دون توكيد جائز ها نفوس المؤمنين محرمة صحيحة ارواح المؤمنين جائز ولكن اذا اريد به التأكيد حينئذ اختلف ولا يجوز ان يؤكد بهما مجموعين على نفوس وعيون ولا بالعين مجموعا على اعيان اعيان افعال لان افعال هذا من جموع القبلة - 00:36:23

مثل احمد اما جمع كثرة فلا فعول هذا لا يجمع النفس والعين على جمع كثرة. واما افعل فهو المسموع واما اعيان على وزن افعال فهذا جوزه البعض اخرجه البعض لكن المشتهر عندهم لا. فتقول جاء الزيداني انفسهما - 00:36:52

او اعينهما والهندان انفسهما او اعينهما. والزيدون انفسهم او اعينهم اعينهم ملهندات انفسهن او اعينهن وكل ننكر في الشمول وكلاه جميعا بالضمير موصلا. هذه اربعة الفاظ معالي ستة بقي واحد وهو عامة - 00:37:12

وهو عامة وكنا نذكر اذكر كل يعني من المؤكدات وكل ننكر كل مفعول به واذكر فعل امر والامر نعم اذكر كل فعل امر والفاعل ظمير مستتر وجوبا تقديرات. انت اذكر كلا - 00:37:36

لماذا؟ في الشمول ايش الشمول؟ وانما في في التوكيد المقصود به تأكيد الشمول تقوية الشمول وهو ماذا؟ المراد بالشمول هنا العموم والاحاطة ولذلك هذه الالفاظ من الفاظ من الفاظ العموم يعني مما يدل على ان المراد بالمؤكد الشمول والاحاطة والعموم لا الخصوص لا - 00:37:58

ولذلك يعبر عن هذا النوع وهو النوع الثاني الذي عاناه ابن عقيل هنا بانه ما يرفع توهم عدم ارادة الشمول لرفع احتمال تقدير بعض المضاف الى متبوعهن. هذا ايضا قول او احتمال ارادة الخصوص بالمؤكد - 00:38:27

يقول جاء القوم قوم قوم يطلق باستعمال العرب قد يراد به كل القوم جميعهم. وقد يراد به بعض القوم كذلك جاء القوم فاذا اريد باللفظ صار لفظ محتملا للشمول وعدم الشمول للكل وللبعظ - 00:38:46

اذا اردت توكيده تقويته بانه لم يرد به الخصوص حينئذ جئت بلفظ مؤكد دال على الشموع وهو كل جاء القوم كلهم اذا هل يحتمل التخصيص هل يحتمل ارادة الخصوص؟ الجواب لا. لماذا؟ وان كان اللفظ المتبوع الذي هو المؤكد يحتمل ان يكون من اطلاق الكل مرادا به - 00:39:08

الخصوص مرادا به الخصوص وهذا مستعمل في لسان العرب يستعمل فيه في لسان العرب وكنا نذكر في الشمول يعني في التوكيد توكيد الشمولي المقصود او المشوق لقصد الشمول والشمول المراد به العموم والاحاطة - 00:39:33

وكلا وكلتا وسبق ان كيلا وكلتا الى للمفرد مثنى المذكر وكلتا للمثنى المؤنث وهما كذلك بالشمول لانه قد يجوز اطلاق الزيدان مرادا بهما احدهما فيقال جاء الزيداني على نية حذف مضاف جاء احد الزيدين - 00:39:53

وجاءت الهنداني يجوز ان يكون على حذف مضاف جاءت احدى الهندين لهذا المظاف المتوهم وجوده وتقول جاء الزيدان كلاهما وجاءت الهندان كلتاهما اذا فيه رفع توهم ارادتي المؤكد باللفظ العام الخاص - 00:40:20

يحتمل المراد بالزيدان احد الزيدين. وبالهندان احد الهندين. حينئذ يقول كلاهما اكدته بان المراد باللفظ هو مدلوله عينه فليس ثمة مضافا محذوف وليس ثم دعوة مجال. وكذلك الهندان تلك وكلا كلتا يعني وكلتا بحذف حرف العطف جميعا اي وجميعا وجميعا قال ابن هشام في جميعا - 00:40:48

التوكيد بها غريب قاله في الاوضح التوكيد بها غريب يعني قليل وهي بمنزلة كل مثل كل. قول فيها كالقول فيه. اذا هذه اربعة الفاظ. يؤكد بها ماذا ما يرفع توهم عدم ارادة الشمول. يعني رفع احتمال تقدير بعض مضاف الى متبوعهن. كل وكلى وكلتا - 00:41:16

وجميع قال بالظمير موصلا بالظمير موصلا يعني موصلا بالظمير هذا حال من كل وما وقف عليه كلا اذكر كلا. حال كونه موصلا بالظمير. موصلا بالظمير. يعني كالشرط السابق مع ضمير طابق المؤكد اذا يشترط في هذه الاربع - 00:41:45

اذا اكد بهن ان تظاف الى ظمير ثم قوله بالظمير ان للعهد يعني الظمير الذي سبق ذكره في قوله مع ظمير طابق المواكبة وكأنه قال

موصلا بالظمير المطابق للمؤكد. فهل للعهد؟ هل للعهد؟ اذا هذه اربعة الفاظ كل وكيل وكل - 00:42:11
وجميع فلا يؤكد بهن الا ما له اجزاء يصح وقوع بعضها موقعه لرفع احتمال ارادة بخصوص بلفظ العموم فهي لرفع احتمال تقليل بعض مضاف الى متبوعهن يعبر النحات عن هذا النوع - 00:42:35
بما ذكره هنا ابن عقيم ما يرفع توهم عدم ارادة الشمول شمول العموم يعني اللفظ السابق يحتمل انه اريد به الخصوص فيؤتى بهذه الالفاظ تأكيدا بان المراد بها الشمول والاحاطة العموم. ويعبر بعظهم - 00:42:55
انهى لرفع احتمال حذف مضاف من المتبوع لانه اذا قال جاء الركب كله جاء الركب كله. جاء بعض الركب يحتمل ماذا؟ ان ثمة مضافا محذوف جاء القوم جاء بعض القوم - 00:43:13
جاء الزيداني جاء احد الزيدين جاءت الهندان جاءت احدى الهندين. اذا يحتمل ان ثم مضافا محذوفا. ثمة مضافا محذوف. اذا لرفع احتمال تقدير بعض كلمة بعض مضاف لمتبوعهن المتبوعة المؤكد - 00:43:36
المؤكد ثم اعلم ان كل يشترط في التوكيد بها شروط اولا ان يكون المؤكد بها غير مثنى قل وكنا نذكر ليس على الاطلاق يشترط فيها ان يؤكد ان يكون المؤكد بها غير مثنى غير مثنى. اما المثنى فلا يؤكد - 00:43:56
اما المثنى فلا يؤكد. الثاني ان يكون متجزأ يعني يقبل التجزئة وهو الذي عبر عنه بعضهم بانه لا يؤكد بهن الا ما له اجزاء لابد ان يكون متجزئا. اما بذاته واما بعامله - 00:44:22
بذاته بنفسي يتجزأ مثل الجمع جاء القوم قوم زيد وعمرو خالد كلهم قوم يتجزأ بذاته او لا؟ يتجزأ بذاته. فسجد الملائكة كلهم ملائكة يتجزأون ام لا نعم يتجزأون ملك ملك ملك كل منفصل عن الاخر - 00:44:41
اذا له اجزاء متجزئة بذاتها منفصلة هذا اول بذاته مثل فسجد الملائكة كلهم جاء القوم كلهم او بعامله اما هو في ذاته فلا يتجزأ ولهم مثال مشهور عند النحات اشتريت العبد كله - 00:45:01
اشتريت العبد العبد زيد مثلا واحد ما تتقسم رجل واليد الى اخره ما يتقسم ليس مثل القوم والملائكة لكن كونه عبدا وقال اشتريت العبد والعبد معلوم انه يتبعظ باعتبار الرق - 00:45:23
واما باعتبار ذاته فلا اشتريت العبد يحتمل بعضه قد يكون اثنان مشتركين فيه بعبد واحد مبعض هذا اللي يسميه المواريث المبعض حينئذ اذا اشترى بعض العبد تجزأ او لا تجزأ اذا يحتمل اذا قال اشتريت العبد يعني الثلث - 00:45:43
او النص او بعضه والثاني باقي مملوك للغير. لكن اذا قال اشتريت العبد كله ها رفع احتمال التجزئة. لكن باعتبار العامل هو قابل للتجزئة. قابل للتجزئة. فرفع قوله كل احتمال تجزئة - 00:46:09
العبد والعبد في الاصل لا يتجزأ باعتبار ذاته وانما تجزأ باعتبار عامله. والذي دلك على انه يتجزأ اشتريته والعبد يتبعض اذا ان يكون المؤكد بكل متجزأ اما بذاته بنفسه اللفظ نفسه - 00:46:31
وما يصدق عليه واما بالعام واما بالعامة. والاول مثاله كما ذكرنا والثاني مثاله المشهور صليت العبد ولا يجوز جاء زيد كله اه جاء زيد كله لا يصح لان الزيد لا يتجزأ لا بذاته ولا بعامله - 00:46:52
لان زيد اذا اذا لم يكن الا اذا كان مؤولا بانه عبد هذا شيء ثاني واما اذا كان حرا فيوقع على الاصل. اذا جاء زيد وكذلك العامل لو كان عبدا لو كان عبدا. مجيئه لا يتجزأ بخلاف الشرا هنا - 00:47:15
بخلاف الشراء. اذا لا يجوز جاء زيد كله. ثالثا من شروط الكل ان يتصل بها ضمير عائد على المؤكد. وهل ذكرناه فيما نص عليه الناظم بقوله بالظمير موصلا. اذا يشترط في التوكيد بكل ثلاثة شروط ان يؤكد بها غير مثنى ان يكون متجزأ بذاته - 00:47:30
او بعامله ان يتصل بها ضمير عائد على موكل. وشروط كلا وكلتا ان يكون المؤكد بهما دالا على اثنين على اثنين دالا على اثنين ولا يقصد به المثنى اصطلاحا لا ان يكون دالا على اثنينه - 00:47:50
جاء زيد وعمرو كلاهما يصح او لا يصح ها يصح سيدنا عمرو ليس مثنى ليس المراد هنا المثنى للصلاح وانما المراد ان يكون المؤكد دالا على اثنين اما بالعطف واما باللفظ نفسه - 00:48:10

وجاء زيد وعمرو كلاهما كلاهما توكيد والمؤكد مثنى دال على اثنين كيف مثنى؟ نقول لغته لا صلاح اذا الشرط الاول ان يكون المؤكد بهما دال على اثنين الثاني ان يصح حلول الواحد محلهما - 00:48:27

محل الاثنين هذا احترازا من الافعال التي تستلزم المشاركة اختصم زيد وعمرو كلاهما غلط هذا الصحيح لماذا؟ لان اختصم زيد لو قال اختصم زيد ما يصح التعبير لهذا اختصم يقتضي فاعلين - 00:48:47

وان كان احدهما فاعلا في الصلاح والثاني في المعنى حينئذ نقول هل يصح حلول المفرد الواحد محل فاعل اختصمه نقول لا لا يصح لا لا يصح ان يصح حلول الواحد محلهما فلا يجوز اختصم الزيداني - 00:49:12

لانه لا يحتمل ان يكون المراد احد الزيدين الاحتمال غير وارد نحن نقول كذا هذا لرفع توهم مضاف الى المتبوع وهذه قاعدة عامة في الكل في الاربعة حينئذ لا يحتمل اختصم احد الزيدين اختصم مع من؟ مع نفسه - 00:49:33

هذا لا يحتمل بعيد انما لابد من شخص اخر اذا هو يستلزم فاعلا اخر لانه لا يحتمل ان يكون المراد اختصم احد الزيدين. فلا حاجة للتأكيد. ولا حاجة للتأكيد الثالث - 00:49:52

ان يكون ما ما اسندته اليهما غير مختلف في المعنى ان يكون ما اسندته اليهما غير مختلف فيه في المعنى فلا يجوز ما مات زيد وعاش عمرو كلاهما مات زيد وعاش عمرو كلاهما لا يصح - 00:50:09

لكن جاء زيد وانطلق عمرو كلاهما يصح وكنا نذكر في الشمول وكنا تلك جميعا وجميعا جميعا جميعا هذي مثل مثل كل فيه الشروط بالظمير موصلا بالظمير موصلا جميعا بالظمير موصل يعني موصلا بالظمير - 00:50:31

فاذا جاء لفظ من هذه الالفاظ غير موصل غير موصل بالظمير لا يكون مؤكدا لا يكون مؤكدا. ولذلك قوله خلق لكم ما في الارض جميعا هذا حال لا نقل توكيد لماذا - 00:51:00

لماذا؟ لان من شرط التوكيد بجميعا وكل ما عطف عليكم مضاف للظمير فاذا جرد عن الظمير لا يكون مؤكدا لا يكون مؤكدا. خلافا لمن وهم ولا قراءة بعضهم انا كلا - 00:51:21

فيها كلا هل يستحق ان اكون توكيدا كلا لا يصح لابد من الظمير قل لهم لابد او كن له لابد ان يكون مضافا الى الى الظمير ان كلا اننا كلا لا بد ان يكون مظافا الى الظمير ولذلك - 00:51:37

اخرجه البصريون على انه بدل من اسم ان ولا يصح ان يكون تأكيدا ولا قراءة بعضهم ان كلا فيها خلافا للراء والزمخشري. بل جميع انحاء وكلا بدن. ويجوز كونه حالا - 00:52:00

من ظمير الظرف ان كلا فيها فيها كلا اذا كان الوصف تقدم على جار مجروح حينئذ اعرب حاله قال الشامحون هذا هو الضرب الثاني من التوحيد المعنوي وهو ما يرفع توهم عدم ارادة الشمول - 00:52:19

اول شيء تقول لرفع احتمال تقدير بعض. مضاف الى متبوعهم. والمستعمل لذلك اربعة الفاظ. كل وكيلا وكلتا وجميع الجميع بمنزلة في المعنى وكيلا وكلتا كذلك بمنزلة كن في المعنى. كل منها يؤكد بها الشمول. والاحاطة والعموم - 00:52:39

ويشترط فيها كلها ان تكون مشتملة على الظمير ليحصل الربط بين التابع والمتبوع ويؤكد بكل وجميع ما كان ذا اجزاء يصح وقوع بعضها موقعه. نحو جاء الركب كله بجوازه ان يقال جاء بعض الركب - 00:53:02

وهكذا او جميعه والقبيلة كلها بعض القبيلة او جميعها والرجال كلهم او جميعهم الهندات كلهن او جميعهن ولا تقول جاء زيد كل لا يصح لماذا لانه غير متجزي لابد ان يكون متجزيا اما بذاته او او بعامله - 00:53:21

ويؤكد بكلا المثنى المذكر بجواز ان يقال جاء احد الزيدين واحدى الهندين. نحن جاء الزيدان كلاهما وبتلكا المثنى المؤنث نحن جاء كالهندان كلتاهما كلتاهما ولا يجوز اختصم الزيداني كلاهما على مذهب الفراء والاخفش وابي علي الفارسي وذهب الجمهور الى الجواز - 00:53:43

ووافقهم الناظم فيه في التشهير. ولا يقال حينئذ اختصم الزيدان كلاهما. وللهندان كلتاهما لامتناع التقدير المذكور. اذا الظابط هو حذف مضاف لفظ بعظ لابد ان يكون مضطردا فلا يقال اختصم بعض الزيدين - 00:54:08

او احد الزيدين او اختصم احدى الهندين او بعض الهندين ما يصح هذا اذا كان الاحتمال هو رفع دفع مضاف في المتبوع وهو لفظ بعظ او احد او احدى نقول هذا لا يوجد في اختصما - 00:54:26

وتضارب الزيداني وتقاتل العمراني نقول هذا يستلزم ان يكون كل منهما فاعل. فحينئذ لا لا يصح ان يقال بعض ولا يقع فيه فيه مجال. ولابد من اضافتها كلها الى ظمير يطابق المؤكد كما مثل. ولا يجوز حذف الظمير استغناء بنيته - 00:54:43

يعني بنية الاظافة خلافا للفراء والزمخشري. ولذلك جوز هناك جميعا ان يكون حال ان يكون توكيدا لانه يجوز حذف الظمير والصواب لا وكذلك ان كلا جوز حتى الظمين على نيته والصواب نعم - 00:55:02

واستعملوا ايضا ككل فاعلة من عامة في التوكيد مثل النافع. هذا اللفظ السابع والاخير وهو لفظ عامة. وقل من ذكره من النحات هذا يدل على قلته استعمال الاعراب. فاذا اللفظ السابع والاخير هو لفظ عامة - 00:55:18

قال واستعملوا اي العرب ايضا اي كما استعمل غير عامة في التوكيد فاعلة على كونه من عمة ككل يعني يراد بعامة ما يراد بكل فكل ما اشترط هناك اشترط هنا واستعملوا ايضا اي العرب ايضا - 00:55:40

مفعول مطلق بفعل محذوف ايضا والرجوع هنا اي كما استعملوا غير عامة غير عامة غير لفظ عامة وقوله من عامة اي مشتقا من مصدره. واستعمل ايضا هذا مفعول به من عامة - 00:56:07

هذا حال من فاعله. حال منه ككل هذا كذلك حال مقدمة. حال مقدمة. في التوكيد متعلق بقوله استعمل. استعمل في التوكيد مثل النافلة هذا حال ثالثا ثلاثة احوال تقدير البيت هكذا استعملوا ايضا فاعلة - 00:56:30

من عامة ككل مثل النافلة واما قوله في التوكيد فلا داعي له لماذا حشو هذا ها ارفع صوتك مفهوم ماذا لا ليس من التوبة من اللفظ نفسه هنا يقول نعم احسنت ككل - 00:56:52

اعملوا فاعلة ككل حال كونه مثل كل. اذا والكل يستعمل في التوكيد لماذا قال في التوكيد؟ هذا حشو هذا يعتبر. هذا يعتبر حشوة واستعملوا ايضا اي كما استعملوا غير عامة وقولهم من عامة فاعلة حال كونه من عمة عم فعل ماضي يعني مشتقا من مصدره - 00:57:21

مشتقا من من مصدره. وقوله في التوكيد متعلق باستعمل ويغني عنه قوله ككل يغني عنه قوله ككله. اذا استعملوا ايضا حال كونه ككل في الدلالة على الشمول اسما موازنا لفاعله. وهذا فاعل ليس هو الذي سيعمل انما مشتق من عامة - 00:57:45

اذا اخذ من عامة عامة بمعنى شمل العموم لفظ العموم نفسه اذا اخذ منه وزن فاعلة تقول ماذا عامة اذا جئت بلفظ عامة تقول عامة جاء القوم عامة كما تقول جاء القوم كلهم - 00:58:10

اذا قولك فاعلة استعملوا فاعلة يعني اسما موازنا لفاعله. مشتق او مشتقا من مصدر عما حال كوني مشتقا من مصدر عامة. مثل النافلة مثل النافلة هذا اختلفوا فيه مراده مثل النافلة - 00:58:28

هل هي بمعنى ان عدها من الفاظ التوكيد يشبه النافلة يعني كأن الالفاظ ستة وليست سبعة هي الفرض وعامة نافلة متممه لها ولذلك قل من ذكرها من من النحات. اذا اشبهت النافلة بعد الفرض. اشبهت النافلة بعد بعد الفرض. والمراد بالنافلة هي الزيادة. لان اكثر النحويين لم يذكرها - 00:58:51

وقال في التوضيح الا اخرى قول ابن مالك ان مثل النافلة يقول ليس المراد بانه زائدة على ما سبق لا مراده ان نتائها مثل تاء النافلة انها تستعمل مع المؤنث والمذكر - 00:59:20

جاء القوم عامتهم جاءت الليندا عامتهن بقيت التاء كما ان النافلة تبقى ان النافلة تبقى قال في التوظيح وجاءوا فيها بمنزلة بمنزلتها في النافلة كافي عامة بمنزلة التاء في النافلة فتصلح مع المؤنث والمذكر - 00:59:37

والمقصود من التشبيه ان التاء في عامة مثل التاء في نافلة يؤتى بها مع المذكر ومع المؤنث مع المذكر ومع المؤنث وليس فذكره استدراكا على النحات. استدراكا على على النحات. على كل هذا او ذاك نقول ذكر في بويه عامة من الفاظ - 01:00:01

التوكيل من الفاظ اعتبار لفظ عامة بمعنى جميع ومجيءه توكيلا هو مذهب شيبويه مذهب في بويه قال الشارح هنا اي استعمل

العرب للدلالة على السموم ككل عامة لفظ عامة وانما لم يصرح الناظم هنا بلفظ عامة - 01:00:21
لماذا لانه ما ما يمكن ان يأتي به الا بحذف الالف عم عامة. الاول ساكن نعم الاول من المدغمين ساكن والالف ساكنا ولا يجتمع ساكنا عند العروبيين ابدا لابد حرف - 01:00:47
متحرك وساكن او متحركان. اما ساكن مساكن فلا ولذلك لم يأتي به وانما جعل وزني فاعلا على وزني فاعلا ولم يقل عامة مع انه اقصر لان فيه اجتماع ساكنين وهو غير جائز بالنظم عامة هذا الاصل - 01:01:06
اريد الادغام المثلين فسلب الحركة من الاول الميم ثم ادغمت الميم في الميم. اذا استعمل العرب وللدلالة على الشمول ككل اما مظاف النظامين المؤكد نحن جاء القوم عامتهم والقبيلة عامتها والزيدون عامتهم والهندات وعامتهن - 01:01:25
كلهن والى اخره وقل من عدها من النحويين في الفاظ التوكيد وقد عدها في بويه ويكفي وانما قال مثل النافلة مثل النافلة بالنصب لان حدها من الفاظ التوكيد يشبه النافلة اي الزيادة لان اكثر النحويين لم يذكرها. وخالف المبرد في عامة وقال انما هي بمعنى - 01:01:47
جاء القوم عامتهم اي اكثرهم فيكون من باب اه التخصيص وعلى عكس ما اراده ناظم اذا قيل جاء القوم عامتهم اذا كانت للشمول افادت نفي التخصيص لماذا التخصيص منفي فحينئذ تأكيد للشمول - 01:02:09
وعلى مذهب المبرك ها جاء القوم عامتهم يكون تخصيصا بعد تعميم. جاء القوم كلهم ثم قال عامتهم يعني اكثرهم مثل قول لله على الناس حج البيت من استطاع ولذلك يعرب عامتهم بمعنى اكثرهم بدل بعض منكن فيعد من المخصصات - 01:02:36
تعدوا مين؟ من المخصصات. عرفتم الفرق بين مذهبين مذهب في بويه والذي اختاره الناظم هنا ان عامة ترفع احتمال الخصوص جاء القوم عامتهم يعني جميعه تأكيد ورفع احتمال خصوص بعض القوم عامتهم رفع الاحتمال. رفع الاحتمال - 01:02:59
وعلى مذهب المبرد ان عامتهم بمعنى اكثرهم صار ماذا تخصيصا بعد تعمير فهو من عطف فهو من بدل البعض بدا البعض من الكل وخالف المبرد في عامة وقال انما هي بمعنى اكثره فتكون بدل بعض من كل. جاء القوم عامتهم اي اكثرهم اي اكثرهم. اذا - 01:03:23
ملؤي العرب ايضا فائدة من عامة ككل يعني في حال الدلالة على الشموع بالتوكيد هذا متعلق بقوله استعملوا ولا حاجة اليه. مثل النافلة هذا حال من من فاعلة فاعلة حال كونها مثل النافلة الزيادة على ما ذكره النحات وبعد كل اكدوا باجمع جمعاء اجمعين - 01:03:45
ثم جمعة ودون كل قد يجيء اجمعه اجمعون ثم جمعوا هذا ما يسمى بتوابع كل وبعد كل بعد كل اكدوا باجمع من يعرب بعد متعلق بماذا بعده تأكدوا متعلق ماذا - 01:04:11
اي نعم هكذا معطوفات على اجمع جمعاء معطوف على اجمع بحث واجمعين كذلك معطوف على الاول ثم جمعة هذا معطوف على المتأخر اجمعين ان ثم اذا وقف بها يعود على المتأخر الاخير - 01:04:59
اما الواو فيعود على على الاول اذا يؤتى بهذه الالفاظ مؤكدة بعد بعد كل على جهات الخصوص على بهذا الخصوص فهل هي مؤكدة لكل او انها مؤكدة لمؤكد كل ها - 01:05:28
هل هي مؤكدة لكل او مؤكدة لمؤكد كل مؤكدة لمؤكد كل مؤكدة لمؤكدكم يعني تقوي عملكم فكل منهما مؤكد بذاته فيكون التوكيد معنى التوكيد من باب ماذا؟ من باب تقوية المؤكد في النفي نفي الاحتمال بالاضافة. وبعد كل بعد كل قلنا هذا - 01:05:50
تعلق بقول اكدوا بعد كل اكدوا باجمعا. مفهومه انه يلزم ان تكون هذه الالفاظ بعد كن للا سابقة عليها واضح فيقال جاء القوم كلهم اجمعون. ولا يصح جاء القوم اجمعون كلهم - 01:06:21
لانها تابعة لكل والتابع تابع باسمي فلا يكون متبوعا بكن ولذلك قال بعد بعد كل كما قال هناك وبعد فاعل فعله ودل على ان رتبة الفاعل بعد رتبة الفعل هنا قال بعد كل اكدوا باجمع دل على ان رتبة اجمع بعد رتبة كل ولا يجوز التقديم لا يجوز التقديم - 01:06:44
ان فهم منه امران احدهما واجب وهو ان اجمع اذا ذكر مع كل لا يكون الا متأخرا عنها والاخر غالب وهو انه لا يؤكد به دون كل. وهذا

نبه عليه بالبيت الذي يليه - 01:07:09
يعني بعد كل اكدوا باجمع. الغالب انه لا يؤكد بازمة عند بعد كل لكن هذا لو نظرنا الى اصله نقول قد يفهم الوجوب لكن نقول هذا ليس ليس بواجب بل هو غالب - 01:07:27
بمجيء قوله ودون كل قد يجيء اجمع. يعني قد يؤكد باجمع دون كل اجمع دون فيقال فسجد الملائكة كلهم اجمعون جاء القوم اجمعون يصح اذا جئت بها مع كل سبقت كل وتأخرت اجمع. اذا حذفت كل وجئت باجمع فقط حينئذ قلت جاء القوم اجمعون - 01:07:44
القوم اجمعون. الاول لازم واجب والثاني اه من غير الغالب وهو كونه اجمع يؤكد بها دون دون كل. يعني تنفرد عن كل فيؤكد بها. هذا غير غير غالي وبعد كل اكدوا باجمعه - 01:08:15
يعني غالبا بدليل قوله ودون كل. اما البعدية فهي لازمة واجبة كونها بعد كل فهو واجب. واما دائما لا تكون الا بعد كل. لا ليس بدافع بل قد يؤتى باجمع دون كل - 01:08:36
هذا غالب ان يكون اجمع بعدكن. ومن غير الغالب ان يكون اجمع دون كله. وبعد كل اكدوا باجمعا اي غالبا فلهذا استغنت عن ان يتصل بها ضمير يعود على المؤكد - 01:08:53
فسجد الملائكة كلهم اه اكمل اجمعون اين الظمير لا تحتاج الى ظمير لا يشترط فيها الظمير لماذا؟ لكونها تابعة لكل واشترط الظمير في كل فاغنى على ان يتصل بها بها ضميره - 01:09:11
اشتغلت عن ان يتصل بها ضمير يعود على المؤكد فتقول اشتريت العبد قل له اجمع ارأيت العبد كله اجمع اجمع ممنوع من الصرف والامة كلها جمعاء للمؤنث مفرد والعبيد كلهم اجمعين - 01:09:33
والاماء كلهن جمعا جمع هذا توحيد جمع المؤنث السالم اذا لا يؤتى بها الا بعد كل. واما اذا اذا نجعت كل جاز وبعد كل اكدوا باجمع جمعاء اجمعين ثم جمعاء باجمع هذا للمذكر - 01:09:57
المفرد المفرد المذكر والالف هذي للاطلاق وجمعاء للمفرد المؤنث واجمعين للجمع المذكر ثم هذا بالواو بمعنى الواو ثم جمع للمجمع المؤنث والالف هذه لي للاطلاق. ولا يثنيان فلا يقال اجمعان ولا جمعوان - 01:10:23
لا يثنى يعني هذا سينص عليه الناظم لا يثنيان فلا يقال اجمعان ولا جمعاوان وهذا هو مذهب جمهور البصريين وهو الصحيح لان ذلك لم يسمع كونه لم يسمع يكفي وكذلك استغناء بكلى وكلتا عنها - 01:10:48
قال الشارح يجاء بعد كل باجمع وما بعدها لتقوية قصد الشمول اذا قصد الشمول هذا معنى في المؤكد. فدل على ان على ان اجمع وما عطف عليه توكيد للمؤكد لكل لا لكل - 01:11:08
لا توكيد للمؤكدين. فاذا اريد تقوية التوكيد يجوز ان يتبع كله باجمع وكلها بجمعاء وكلهم باجمعين وكلهن بجمع ولذلك يقال جاء الركب كله اجمع. ركب كله اجمع. وبجمعاء بعد كلها - 01:11:30
جاءت القبيلة كلها جمعاء وباجمعين بعد كلهم نحن جاء الرجال كلهم اجمعون. وبجمع بعد كلهن جاءت الهندات كلهن جمع. وسدد الملائكة كلهم اجمعون. ودون كل قد يجيء اجمع وقد للتقنين - 01:11:54
للتقنين فهم منه ان ذلك قليل بالنسبة لذكرها بعد كله واما في القرآن فموجود لاغوينه اجمعين ان موعدهم اجمعين ورد في القرآن. ودون كل اي قد يؤكد بهن وان لم يتقدم لفظ كل. يجرد - 01:12:14
دون لفظ يكون لكن الغالب هو الاول ان يؤتى بلفظكن ثم يأتي بعدها لفظ اجمع. ودون كل قد يجيء اجمع. قد يجيء وقلنا قد هذا بالتقديم فهم منه ان ذلك قليل بالنسبة لذكرها بعد كله. ودون هذا متعلق بيديه - 01:12:37
وهو مضاف كل مضاف اليه. يعني وقد يجيء اجمع وما عطف عليه دون كله. دون كل وقد يجيئه دون كل اجمع وجمعاء واجمعون ثم جمعوا ثم ثم جمعوا اي قد ورد استعمال العرب - 01:12:57
اجمع في التوكيد غير مسبوقة بكله. نحو جاء الجيش اجمع واستعمال جمعاء غير مسبوقة بكلها نحو جاء في القبيلة جمعاء هو

استعمال اجمعين غير مسبوقة بكلهم نحن جاء القوم اجمعون واستعمال الجمع - 01:13:19
غير مسبوقة بكلهن. نحوج النساء جمع. وزعم المصنف ان ذلك قليل ومنه قوله حولا نعم اذا ظللت الدهر ابكي اجمع اذا تكررت الفاظ التوكيد فهي للمتبوع وليس الثاني تأكيدا للتأكيد - 01:13:38
لما ذكرناه سابقا انه اذا قيل كله اجمع فالثاني توكيد للمتبوع الاول وكذلك اذا قيل جاء زيد نفسه عينه فعينه توكيد لزيد لا توكيد للتوكيل لان المؤكد نفس المؤكد اللفظ لا يؤكد - 01:14:01
لا لا يؤكد لماذا لان العلة اما رفع احتمال مجاز واما رفع احتمال بعض مضاف محذوف وهذي غير موجودة في الفاظه لا كل ولا نفس ولا عين التفت علة التوكيد. اذا اذا تكررت الفاظ التوكيد فهي للمتبوع وليس الثاني تأكيدا للتأكيد. ولا يجوز قطعها الى - 01:14:20
او الى الناس منعتوا بعضها مطلقا ولا يقال جاء زيد نفسه وعينه بالواو كما يجوز في النعت ولجاء الركب كلهم واجمعون بالواو كل هذا لا لا يجوز والفاظ التوحيد كلها معارف - 01:14:44
حفاظ التوكيد كلها معارف وهذا فيما اضيف الى الظمير ظاهر يقيل نفسه عينه كله كلهم انفسهم اعينهم واضح لانه مضاف الى الظمير والمضاف الى الظمير معرفة لا اشكال فيه وما خلا عن الاظافة للظمير - 01:15:02
وفي تعريفه قولان قيل بنية الاظافة اظافة منوية للظمير الى الى الظمير بنية الاظافة وقيل بالعلمية الجنسية حينئذ تكون ممنوعة من من الصرف اذا قيل بانها معرفة وهي لم تضاف الى الظمير وهذا مثلها اجمع - 01:15:20
عليه اما بانها منوية واما انها اما انها منوية واما انها عالم بالجنس علم بالجنس قال الناظم رحمه الله تعالى وان في التوكيد منكور قبلنا وعن نحاكي بصرة منعوشة منه - 01:15:38
وان يفدء حرف شرط ويفد هذا فعل مضارع مجزوم بان يفد توحيد منكور قبل توكيد وهذا فاعل وهو مضاف ومنكور المراد به النكرة المراد به النكرة قبل يعني قبل هذا جواب - 01:16:00
وعن نحاتي ببصرة من عشم وعن نحاتي جار مجنون متقوم متعلق بقوله المنع المنع عن نحاكي البصرة شمل منع مبتدأ وشمل هذا فعل مغير نعم. فعل مبني للمعلوم والفاعل ظمير مستتر - 01:16:22
يعود على ماذا؟ على المنع شمل يعني المفيد وغير المفيد لان قوله وان في التوكيد منقول مفهومه ان لم يفد فلا يقبل كذلك واي فجر توكيد منكور قبل. يعني اذا كان التوكيد للاثم - 01:16:43
المؤكد النكرة مفيدا قبل مفهومه ان لم يفد فلا يقبل وعن نحاتي البصرة المنع شمل شمل ماذا المفيد وغير المفيد يعني مطلقا ولذلك المذاهب في توكيد النكرة ثلاثة وعلة الخلاف او سبب الخلاف ما ذكرناه انفا. وهو ان الفاظ التوكيد معارف - 01:17:07
معارف اذا قيل التزم هذا حينئذ هل يشترط في المؤكد المطابقة مع المؤكد تعريفا وتنكيرا او لا؟ هذا محل نظر هنا. النعت لا شك فيه يشترط فيه ماذا التنكيل والتعليم وليعطى في التنكير والتعنيف ما لما تلا - 01:17:36
المرور بقوم كرماء يشترط فيه هل هذا الشرط موجود في التوكيد؟ هذا محل النزاع هذا محل النزاع فمن منع كالبصريين قال لابد من التطابق فالنكرة لا تفيد لان هذا معرفة وهذا نكرة - 01:17:59
وبعضهم جوز مطلقا وبعضهم فصل فصل اذا في توكيد النكرة ثلاثة اقوال المنع مطلقا وهذا مذهب البصريين وهو الذي حكاه الناظم هنا وعن نحات البصرة المنعوشة منه مطلقا شمل المفيد وغير المفيد كل توكيد لذاكرة باطل - 01:18:16
ولو افاد ولو ولو افاد فهو ممنوع. المذهب الثاني الجواز مطلقا. افاد او لم يفد. هذا بعيد في عدم الافادة لان مبنى الكلام على اذا كان لا يفيد شيء وهذا مذهب بعض الكوفيين - 01:18:37
وثالث التفصيل بين بين توكيد نكرة افاد وبين توكيد نكرة لم يفد. فان افاد قبل والا رد وهذا مذهب الكوفيين عامة وهو الذي اختاره ابن مالك هنا وقال ابن هشام في التوضيح وهو الصحيح - 01:18:56
وهو الصحيح عن التفصيل ان افاد قبل والا لا افاد قبل والا والا فلا. وان يفي التوكيد منكور قبل. يعني اذا لم يفد توكيد النكرة لم يجز هذا صار محل وفاق باعتبار الكوفيين البصريين - 01:19:20

يبارك فيه المصريين ما لم يفد حكي الاتفاق انه لا يصح توكيله. وان فقد جاز عند الكوفيين قال ابن هشام وهو وهو صحيح هنا قال ابن عقيم انها فيها واحدة واحدة - 01:19:40

مذهب البصريين انه لا يجوز توحيد النكرة سواء كانت محدودة ابو غيرة محدودة محدودة او غير محدودة. يعني لها اول واخر انه اول واخر اسبوع له اول واخر محدود وكذلك يوم له اول واخر - 01:19:54

واما زمن ووقت وساعة وبرهة وحين الفاظ ليس لها اول ولا اخر ان افيد ان اكد المحدود المؤقت وان لم وان اكد غير المحدود حينئذ لم يفد. مذهب البصريين المنع مطبقا. ولذلك قال هنا سواء كانت محدودة او لا. سواء - 01:20:15

صارت محدودة او لا؟ كيوم وليلة وشهر وحول او غير محدودة كوقت وزمن وحين ومذهب الكوفيين واختاره المصنف صحابه ابن هشام جواز توكيد النكرة المحدودة لحصول فائدة بذلك لحصول الفائدة بذا. اذا نقول النكرة نوعان - 01:20:45

نكرة محدودة ونكرة غير محدودة. النكرة المحدودة هي التي لها مدة معلومة. معلومة المقدار كاسبوع ويوم وليلة وشهر وحول. هذي محدودة لها اول واخر وغير محدودة هي التي تصلح للقليل والكثير. يعني ليس لها اول ولا اخر - 01:21:05

ليس لها اول لا ابتداء ولا انتهاء. مثل ماذا؟ زمن ووقت وحين ومدة وساعة ومهلة. والثاني متفق على منعه لعدم الفائدة. ما هو الثاني غير محدود قالوا هذا متفق بين البصريين لحكي خلافه لكن بين عموم البصريين والكوفيين متفق على انه لا لا يؤكد لعدم - 01:21:28

لانه لو قال قد انتظرتك وقتا كله ما فائدة انتظرتك وقتا وقت ساعة ساعة يوم يومين يحتمل قليل وكثير. اذا قال كله ما الفائدة ليس فيه فائدة لان وقتا ليس له اول ولا اخر ليس له اول ولا اخر فاذا اكده لا فائدة واما الاول - 01:21:51

وهو المحدود فاجازه الكوفيين واستدلوا على ذلك بدليلين الاول السماع ورد ورد السماع اذا ورد السماع صار هو المحكم هو هو الاصل. فورد السماع عن العربي المحتج بكلامه ومنه قول القائل تحملني الزلفاء حولا اكتعا - 01:22:16

من توابع اجمع حولا حول له اول وله اخر واكده بي بافجع اذا سمع يا ليت عدة حول كله رجب حول كله اكد حول قد فرت البكرة يوما اجمعا يوما اجمع - 01:22:39

اذا اكده انظر حولا ويوما هذي نكرة محدودة لها اول ولها اخر اذا ورد ثانيا حصول الفائدة مع وجود الدليل وهو السمع حينئذ نلحظ من جهة المعنى ففي توكيد النكرة المحدودة فائدة بخلافها - 01:23:02

غير المحدودة. فمثلا يوم معلوم المقدار فاذا قلت قد انتظرتك يوما جاء الاحتمال ما هو الاحتمال بعض اليوم نصفه ثلثه ها غالبه يحتمل وحينئذ اذا اكد هل حصلت فائدة ام لا؟ حصلت فائدة - 01:23:23

فاذا قلت انتظرتك يوما كله يعني اربعة وعشرين ساعة من اوله داخله لكن يوما هذا محتمل انك اطلقت العام واردت به الخاص او اطلاق الكل مرادا به الجزء هو وارده. اذا اذا قال قد انتظرتك يوما كان محتملا للمجازي. اول شيء تقول مطلاق الجزئي الكل مراد - 01:23:51

الجزء انه يقارب اليوم اما نصفه او اقل او اكثر فاذا قال قد انتظرتك يوما كله فقد ازال بلفظ كله الاحتمال منه صمت شهرا ها صمت شهرا يحتمل انه ثمانية وعشرين يوم - 01:24:14

كذلك اقل من هذا ويحتمل النصف احتمل الثلث اذا قال صمت شهرا كله رفع الاحتمال او لا؟ رفع الاحتمال. اذا حصلت الفائدة ولذلك كل من نظر في مذهب الكوفيين علم انه هو اصح. وان يفيد التوكيد منكور قبل. وعن نحاس بصرة منعوش منها - 01:24:35

مذهب الكوفيين واختاره المصنف وصحابه في التوضيح جواز توكيد النكرة المحدودة لحصول الفائدة بذلك والامثلة التي ذكرناها واضحة وعن نحاة البصرة المنع فمه قلنا المنع مبتدأ وشمل هذا جملة خبر وعن نحات متعلق به وقوله شمل اي عم - 01:24:57

شمول ومراد به العموم المفيد وغير المفيد. ولا يجوز على القولين صمت زمنا كله. وعلى قولين لا يجوز هذا. ولا شهرا ولا شهرا نفسه لماذا ما هو نتفق على منع صمت زمنا كله. واضح. صمت زمنا كله. وهذا ممنوع عند البصريين يكون فيه. لكن - 01:25:18

ولا شهرا نفسه ليس بي لا نفسه هل هل يؤكد بالنفس والعين ما يحتمل عدم الشمول كنا يوما يحتمل ماذا؟ بعضه مثل جاء القوم كلهم

جاء القوم قوم يحتمل ماذا - 01:26:00
من اطلاق العام وارادة الخاص. يوم يحتمل من اطلاق الكل مرادا به الجزء. هذا التعليم يستلزم الا يؤكد النكرة المحدودة الا بما يستعمل في الشمول وهو كل ما عطف عليه. اذا يقال من الشروط التي يصح فيها توكيد النكرة ان تكون النكرة - 01:26:24
محدودة وان يكون المؤكد مما يؤكد به الشمول. وكنا نذكر في الشمول واما نفس صمت شهرا نفسه ما يصح هذا لانه لو احتمل شهر انه دون الشهر رفع الاحتمال ما يكون بنفس. وانما يكون بماذا؟ بكل. وهو دال على على الشمولية. فلا بد ان يكون من الفاظ الاحاطة - 01:26:48
ككل وجمع وما عطف عليه واغنى بتلك في مثنى وكلا عوزني فعلاء ووزني افعلا من يشرح البيت ماذا تفهم واغنى ايش معنى اغنى قد يغنى فعل وبسوى الفاعل قد يغنى فعل - 01:27:13
يعني واغنى التغني طيب عن وزني فعلا يعني لا تثنف على تقول فعلوا لماذا؟ لوجودك انت. طيب ووزني افعال اجمع فلا يقال جمعاوى بوجود تلك لوجود كلا لوجود كلا اذا لا يثنى اجمع فيقال جمعوان - 01:27:37
ولا يثنى جمعا فيقال نعم عن وزني فعلا جمعاوان وكذلك لا يقال اجمعان. لا يقال اجمعان. ولا يقال جمعاوان. لماذا للاستغناء بكلا وتلك بدلا ان تسني جمعوان كلتاهما وبدلا من ان تسني اجمع وتقول اجمعان ائت بكذا. اذا يستغنى عن تسمية - 01:28:06
وزني فعلا ووزني افعل بكلتا وكيل هذا مراده هذا نصنا عليه فيما فيما شاء واغنى ان يستغني بتلك دار مجرم متعلق بقوله اغنى والفاعل ظميم وستر وجوبا تقديره انت. في مثنى - 01:28:37
ما المراد بالمثنى هنا المراد بالمثنى هنا صداحا او لغة لغة كان يعني ما دل على اثنين وان لم يسمى في الاصطلاح مثنى ليدخل نحو جاء زيد وعمرو كلاهما وهند ودعد كلتاهما. وكلا معطوف على قوله - 01:28:54
تلك عن وزني فعلها الوزن فعلاء او عن تثنية وزن فعلى اذا يجب تقدير مضافون على حذف مضاف على تقدير مضاف لان نفس وزني فعلها لا يصلح للمثنى حتى يستغنى فيه عنه بغيره - 01:29:13
عن وزن فعلاء ووزني افعل كما استغني بتثنية سي عن تثنية سواء ولا يقال سواء لوجود سيان سيان سي الف ونون. اذا هذا تثنية سين فيستغنى عن تسمية سواء فلا يقال سواء لوجود - 01:29:29
في يعني كذلك لا يقال جمعوان ولا اجمعان لوجود كلا وكلتا. واجاز ذلك الكوفيون والاخفش معترفين بعدم السماع والحمد لله اجازوه معترفين حالة كونهم معترفين بعدم لم يسمع اذا كان لم يسمع حينئذ نقول الاصل التوقيف لانه لفظ مسموع كما هو - 01:29:52
قال شارح قد تقدم ان المثنى يؤكد بالنفس او او العين وبكلا وكلتا. ومذهب البصريين انه لا يؤكد بغير ذلك ولا تقول جاء الجيشان اجمعان ولجاء القبيلتان جمعوان استغناء بكلا وكلتا عنهم واجاز ذلك الكوفيون. اذا المشهور ان كلا للمذكر وتلكا للمؤنث - 01:30:16
هذا هو المشهورون وقد يستغنى بكليهما عن كلتيهما قد يستغنى بكليهما كلا قد يقوم مقام تلك الى في المؤنث المذكر مثنى يقام مقام قاله في وقد يستعمل عن كليهما وكلتيهما بكلهما - 01:30:39
ويقال على هذا جاء الزيداني كلهما وجاءت الهندان كلهم ولكن هذا كله قديم. كله قليل. اذا استغناء الاستغناء عن تلكا بكلا نقول هذا قديم. هذا قديم. والاستغناء بكل عن كلا وكلس نقول هذا وكلتا. نقول هذا هذا قليل - 01:31:12
نقف على هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى اله وصحبه - 01:31:33