

شرح الأشموني على ألفية ابن مالك (67) / باب التوكيد - إبراهيم رفيق

إبراهيم رفيق الطويل

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين واصلي واسلم على المبعوث رحمة للعالمين ومحجة للسالكين نبينا وحبينا وقرة اعيننا محمد صلى الله عليه وعلى اله وصحبه - 00:00:04 وسلم تسليما كثيرا مباركا الى يوم الدين. اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علما نافعا يا ارحم الراحمين اللهم جنبنا منكرات الاخلاق والاعمال والاهواء والادواء حياكم الله احبابي الكرام الى مجلس جديد نعقده في مدارس الفية ابن مالك في النحو والصرف سائلين الله سبحانه وتعالى الاعانة دوما - 00:00:21 وصلنا احبابي الكرام الى باب التوكيد وهو التابع الثاني من التوابع المشهورة توابع هي النعت والتوكيد وعطف البيان وعطف النسق والبدل انتهينا من النعت بما فيه من المسائل اليوم ننتقل ان شاء الله الى التابع الثاني الا وهو - 00:00:42 التوكيد التوكيد فدعونا نتعرف على فلسفة التوكيد على الفاظه على احكامه مع ابن مالك عليه رحمة الله. في البداية يقول الاشموني التوكيد كلمة توكيد آآ هي في الاصل مصدر هي في الاصل مصدر - 00:01:03 تمام؟ فتقول مثلا اكد تأكيدا ووكد توكيدا. فالتوكيد هو مصدر للفعل وكده مصدر للفعل الرباعي وكدا. فتقول اكد تأكيدا يريد ان تقول هكذا ويجوز ان تقول وكدا توكيدا بالواو ويجوز ان يكون بالهمزة ويجوز ان يكون بالواو. فهو اذا - 00:01:22 في الاصل المصدر يعني كلمة توكيد هي في الاصلها مصدر فهي تدل على العملية على الحدث وهي عملية تأكيد شيء بشيء عملية تقوية شيء بشيء. ثم بعد ذلك من باب التجوز اصبح يطلق التوكيد على نفس المؤكد. اصبح يطلق - 00:01:47 توكيد على نفس المؤكد ويكون هذا من باب اطلاق المصدر وارادة اسم الفاعل. فالتوكيد اذا هو عملية التقوية. ثم على سبيل المجال اصبح يطلق على نفس المؤكد يسمى هاي اللفظة توكيد. تقول هاي اللفظة - 00:02:08 توكيد اي انها مؤكدة وهذا كما قلنا من باب اطلاق المصدر وارادة اسم الفاعل به. هذا كتحليل للفظ. الان سيأتي معنا ان ابن مالك رحمة الله عليه والنعاة عموما عندما يتكلموا عن التوكيد يتكلمون عن نوعين من التوكيد. هناك ما يسمى بالتوكيد المعنوي - 00:02:24 يكون بالفاظ مخصوصة ستأتي معنا ان شاء الله. وهناك ما يسمى بالتوكيد اللفظي وهذا ما من خلال اعادة نفس اللفظ من خلال اعادة نفس اللفظ بطرق ايضا واساليب معينة ستأتي معنا. فالتوكيد اما يكون معنوي واما يكون لفظي. التوكيد المعنوي هو توكيل باستعمال - 00:02:44 فاف مخصوصة محددة هي التي يتم بها عملية التقوية. اما التوكيد اللفظي فهذا سيأتي معنا عام في اي اسم او فعل او او حرف او جملة فانك تقويها من خلال تكرارها باساليب محددة. فهذا الفرق بين التوكيد المعنوي واللفظي وسيبدأ ابن مالك - 00:03:04 رحمة الله عليه بالتوكيد المعنوي واحكامه. فقال يقول طبعا قبل ما نأتي الى كلام ابن مالك اه انظر ايش قال ابن اه الاشموني في تعريفه للتوكيد المعنوي قال التوكيد المعنوي وهو التابع - 00:03:24 الرافع لاحتمال ارادة غير الظاهر هذه فائدة التوكيد المعنوي بسائر الفاظه. يعني هنا اتى بعبارة مجبلة ربما البعض يفصل في انواع التوكيد المعنوي من حيث مقاصده. ولكن هنا الاشموني بعبارة مجملة تفي بالغرض حقيقة. فيقول لك التوكيد المعنوي هو عبارة عن

نأتي به والغرض من الاتيان به رفع احتمال ارادة غير الظاهر بالمؤكد. عندك لفظة الان هاي اللفظة لها معنى ظاهر متبادر ولها معاني مرجوحة نقول يمكن ان تكون مقصودة لكن حاليا احنا بنتعامل مع الظاهر. اذا اعيد - 00:04:04

عندي الان لفظة هاي اللفظة لها معنى ظاهر ولها معاني مرجوحة الان المعاني المرجوحة يمكن ان تقصد في ثنايا الكلام. لكن حاليا حاليا احنا الاصل بنتعامل مع المعنى الظاهر. ولا نذهب الى - 00:04:26

المرجوحة الا اذا جاء دليل او قرينة تجعل المعنى المرجوح هو الراجح. فاذا عندنا لفظة لها معنى ظاهر ولها معاني مرجوحة. ممتاز انا حتى اؤكد المعنى الظاهر للسامع وابين له انني انما قصدت الظاهر مائة بالمائة. ولم اقصد المعاني المرجوحة ولا اريدها. يمكن اتي بلفظة - 00:04:43

من الفاظ التوكيد المعنوي التي ستأتي. الان الفاظ التوكيد المعنوي عندما تدخل على اللفظ الظاهر في الحقيقة تحوله الى نص. كما يقول الاصوليون الان في تقسيم الفاظ هناك لفظ نص لا يحتمل الا معنى واحد - 00:05:10

هناك لفظ ظاهر وهو اللفظ الذي له معنى مرجوح متبادر الى الذهن مع جواز معاني مرجوحة لا يشار اليها الا بقرينة او دليل. فالان اه اللفظ الظاهر الذي له معنى راجح متبادر الى الذهن عندما اتي اقويه. عندما اتي بتوكيد يقوي المعنى - 00:05:24

ظاهر ويؤكد انه هو المقصود ليس غيره. في هاي الحالة انا انقله من لفظ ظاهر ليصبح لفظ نص. كانه واصبح لا يحتمل الا معنى واحدا ولا يمكن في حالة توكيده ان تكون المعاني المرجوحة هي المقصودة - 00:05:44

فهذا معنى قول الاشموني هو التابع الرافع لاحتمال ارادة غير ظاهر اللفظ. فاذا جاء هذا التابع فرفع اكتمال ارادة غير الظاهر يعني رفع احتمال ارادة المعاني المرجوحة. فهنا اللفظ سيرتقي من كونه ظاهرا الى كونه نص والله تعالى - 00:06:02

اعلم طيب قال وله الفاظ قال وله الفاظ اشار اليها في قوله الان سنبداً بالفاظ التوكيد المعنوي بالنفس او بالعين الاسم اكد مع ضمير طابق المؤكد. واجمعهما بافعال ان تبع ما ليس واحدا تكن متبعا - 00:06:22

الان سنبداً باول لفظتين وهي لفظة النفس ولفظة العين. يقول ابن ما لك بالنفس او بالعين الاسم اكد مع ضمير طابق المؤكد نبداً بالبيت الاول. يقول من الفاظ التوكيد المعنوي لفظة النفس ولفظة العين. فتقول جاء - 00:06:46

زيد نفسه اه ورأيت عمرا عينه اذا اكدت بالنفس او بالعين هنا يجب ان تتصل لفظة النفس او لفظة العين بضمير يطابق المؤكد فاقول مررت بزيد نفسه مررت بهند نفسها - 00:07:11

مررت بزيد عينه مررت بهند عينها مررت بهند عينها. تمام؟ ونفس الشيء اذا كان مثنى واذا كان مجموع. بس اذا كان مثنى ان المؤكد او مجموع هل نبقي النفس والعين على حالها؟ لا اذا كان طبعا يجوز سياًتي معنا لكن المشهور دعونا نمشي حبة حبة اذا - 00:07:38

آ المؤكد مثنى او جمعا فالمشهور في هذه الحالة ان النفس والعين يتم جمعها على صيغة افعال يتم جمعها على صيغة افعال فقال واجمعهما بافعال واجمعهما بافعال ان تبع ما ليس واحدا ما ليس واحدا هذا مش من المثنى - 00:08:01

وبشمل الجمع. يعني اذا كان المؤكد ليس واحدا ليس مفردا بل مثنى او مجموعة بل مثنى او مجموعة في هذه الحالة تجمع النفس والعين على وزن افعال. قال واجمعهما اي يجمع لفظة النفس او العين على صيغة افعال - 00:08:27

هي من دموع القلة هذه الصيغة كما سياًتي معنا ان شاء الله. اجمعهما بافعال ان اردت تأكيد مثنى او جمع كانه هكذا يريد ان يقول اذا اردت تأكيد مثنى او جمع فانك تقوم بالتثنية على هذا. او بالجمع على هذا الوزن واجمعهما بافعال - 00:08:45

ان تبع ما ليس واحدا تكن متبعة اي متبعة لاسلوب العرب. فمثال ذلك تقول جاء الزيداني انفصها شف النفس ما خليتها على حالها جمعتها على النفس. جاء الزيدان انفسهما وجاء الزيدونة انفسهم - 00:09:05

طيب لاحظوا كيف انه التفريق بين المثنى والجمع فقط في الضمير. ولا الانفس هي نفسها. جاء الزيدان انفسهما الضمير هو الذي طابق المؤكد. وجاء الزيدون انفس هم. الضمير هو الذي طابق المؤكد. نفس الاشئ - 00:09:24

اه تقول اه جاء الزيداني اعينهما وجاء زيدون اعينهم فاذا في حالة ان كان المؤكد مثنى او مجموعة فاننا نجمع النفس والعين على

لفظة على وزن افعل ونأتي بعدها بضمير مطابق للمؤكد. هكذا تنطق العرب - 00:09:40

والفكرة اظنها واضحة لا تحتاج الى بسط اكثر من ذلك لكن هناك اراء واقوال سنعالجها مع الاشموني فدعونا نقرأ ماذا قال الاشموني.
قال في الافراد آآ او بالعين الاسم اكد مع ضمير طابق المؤكد اي طابقه. والان شرح هذا مباشرة. يقول ايش يعني الطابق المؤكدة؟ اي الطابق المؤكدة في - 00:10:04

والتذكير وفروعها اي فروع الافراد وهو التثنية والجمع وفروع التذكير الا وهو التأنيث وتقول جاء زيد نفسه او عينه ويجوز ان تقول جاء زيد نفسه وعينه يعني بصير اؤكد بكلا اللفظين بصير. بصير تقول جاء زيد نفسه - 00:10:24
جاء زيد عينه وبصير اجمع بينهم. جاء زيد نفسه عينه قال فتجمع بينهما. قال والمراد حقيقته يعني لما اقول جاء زيد نفسه جاء زيد عينه. ايش المراد؟ يعني جاء حقيقة زيد وليس اي احتمال اخر. مش احنا قلنا وظيفة التوكيد المعنوي - 00:10:45
اي احتمال اخر. الان اذا قلت انا جاء زيد او جاء الامير يقولون يحتمل الان الظاهر المتبادر انه هو نفس الامير جاء. صح لكن هناك احتمالات مرجوحة ان قولك جاء الامير تقصد جاء مبعوثه جاء مندوبه جاء رسوله. فانا لما قلت جاء الامير نفسه - 00:11:07
رفعت اي احتمالية اخرى واكدت المعنى الظاهر لا انه الامير حقيقته هو اللي حضرته شرف وليس اي احتمال اخر يمكن ان يأتي للذهن. فهذا معنى قول المراد حقيقته. قال وتقول جاءت هند - 00:11:28

نفسها او عينها وهكذا ومن باب الجواز قال يجوز جرهما بباء زائدة فتقول جاء زيد بنفسه هذه كثير تستعمل في حياته قل جاء محمد بنفسه هل يجوز اقول جاء زيد بنفسه؟ قالوا نعم. بس هنا بدكم تنتبهوا - 00:11:45
ان الباء حرف جر زائد ونفسه ايش اعرابها بنفسه؟ تقول النفس هنا مؤكد مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد نفس المنوال حروف الجر الزائدة لما بتدخل على الاسماء. وبيكون الاعراب مقدر. جاء - 00:12:06
زيد بنفسه الباء حرف جر زائد. والنفس احبابي الكرام ما اعرابها؟ مؤكد مرفوع وعلامة رفعه ضمة مقدرة مانع منظور اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد. فارجو انكم تنتبهوا على هاي الفائدة لانه البعض قد يظن انها لحن من العوام وهي ليست لحن بل مسموعة عن العرب جوازا - 00:12:28

قال واجمعهما اي النفس والعين بافعل ان تبع ما ليس واحدا تكن متبعة. فتقول قام الزيدان او الهندان انفسهما او ايش اعينهما وتقول قام الزيدان او الهلال انفسهما او اعينهما وقام الزيدون انفسهم او اعينهم والهندات انفسهن او - 00:12:47
اعينهن نفس الاشئ لاحظ الضمير هو الذي يطابق قال ولا يجوز ان يؤكد بهما مجموعين على نفوس وعيون. اه يعني الجمع الذي تجمع عليه النفس والعين هو افعل بالتحديد وليس اي جمع اخر - 00:13:08

في حال التأكيد بلفظة النفس والتأكيد بلفظة العين. الان اذا استعملت النفس والعين في سياق اخر فقأت عين زيد وعيون القوم هنا العيون مراد بها الجارحة. لا احنا نتكلم الان عن النفس والعين المراد بها التوكيد - 00:13:27
هذه اذا جمعت فانما تجمع على افعال بالتحديد. قال فلا يجمع على نفوس على فعول وعيون لا يقبل جمعها على ذلك قال ولا كذلك على اعيان تقول جاء القوم اعيانهم ما بينفعش لازم اعين - 00:13:43

قال فعبارته هنا اي عبارة ابن مالك في الفيته احسن من عبارة ابن مالك في كتابه التسهيل لما في كتاب التسهيل ابن مالك شو قال؟ قال النفس والعين تجمع على جمع القلة - 00:14:00
الان قول ابن مالك في التسهيل ان النفس والعين تدمع على جمع القلة هذا مش دقيق ليه؟ لانه جمع القلة يشمل وزن افعل هنا لانه النفس والعين تجمع على افعال ويشمل ايضا بالنسبة للعين آآ جمعها - 00:14:14
على ماذا؟ على اعيان فان من جموع القلة ايضا افعال ستأتي معنى جموع القلة اربعة منها افعل وافعال. افعله افعل ثم ففعل ثمة افعال. فافعال جمع قلة. وافعل جمع قلة - 00:14:31

طيب النفس والعين عندما تؤكد بهما مجموعا او مثني تجمع على افعال بالتحديد ولا تجمع على افعال وان كان افعال جمع قلة. فهم يقولون ابن مالك لما قال في التسهيل ان النفس والعين تجمع على جمع قلة - 00:14:46

قالوا هاي العبارة مش دقيقة لانه كلمة جمع القلة تقول النفس والعين تجمع جمع قلة. خاصة خلونا في العين. العين تجمع جمع قلة

على وزنين. على وزن افعل وعلى وزن افعال - [00:15:03](#)

واحنا عرفنا انه جمع هالقلة على وزن افعال لا يستعمل في التوكيد. فكان ينبغي ان يحدد بالضبط اي وزن من اوزان جمع القلة تجمع عليه فهنا في الالفية نص على ذلك وقالوا اجمعوا بقى بافعل هذا الوزن بالتحديد دون ما سواه من اوزان جموع القلة. فعبارته فعلا هنا

ادق - [00:15:15](#)

طيب قال تنبيه ما افهمه كلامه من منع مجيء النفس والعين مؤكدا بهما غير الواحد غير مجموعين على افعل هو كذلك في المجموع واما المثنى ايش يريد ان يقول؟ الان كلام ابن مالك ماذا يفهم منه؟ انه النفس والعين - [00:15:35](#)

اذا اكدت بها مجموع فلازم انه النفس والعين تجمع هذا متفقين عليه. قال ما افهم كلامه من منع مجيء النفس والعين. مؤكدا بها غير الواحد غير مجموعين على افعل هو كذلك في المجموع واما المثنى هو بده يطرح لك الان خلاف - [00:15:55](#)

في مسألة المثنى هل المثنى يعني اذا كان المؤكد مثنى هل فعلا ما في الا وجه واحد وهو ان يكون اللفظ المؤكد معه ايضا الان

احبابي الكرام اذا قلت جاء الزيدون - [00:16:14](#)

هو يقول لك الاشبواني باتفاق لازم اجمع واقول انفسهم. او اعينهم. هذا الكل متفق عليه انه اذا كان المؤكد مجموع فالمؤكد يجب ان يكون مجموعا على انفس او على اعين. لكن هناك خلاف اذا كان - [00:16:37](#)

المؤكد مثنى جاء الزيدان. الان ظاهر كلام ابن مالك هنا في الالفية ايضا ان المؤكد يأتي مجموعا لكن الضمير كون ضمير تثني انفسهما او ايش؟ اعينهما. تمام؟ لكن هل هناك وجوه اخرى في المسألة؟ هذا هو المراد. هل هناك وجوه اخرى غير هذا الوجه - [00:16:57](#)

البعض قال ما في الا هذا الوجه اذا كان المؤكد مثنى النفس والعين يجب جمعها ايضا. هكذا البعض قال لكن الشارع وهو ابن شو

قال؟ قالوا واما المثنى فقد قال الشارع وهو ابن النازم - [00:17:17](#)

ويجوز فيه ايضا الافراد والتثنية. اه ابن النازم قال لا. قال اذا كان المؤكد مثنى هناك ثلاثة في النفس والعين هناك وجه الجمع وهذا الذي ذكره ابن مالك اصلا. ويجوز ايضا الافراد فتقول جاء الزيدان نفسهما. فاقول ادع النفس مفردة واثني فقط - [00:17:32](#)

نفسهما وعينهما ولك خيار ثالث وهو ان تسمي فاقول جاء الزيدان نفسهما وعيناهما طبعاً تحذف نون التثنية بسبب الاضافة فابن النازم ذكر ثلاث خيارات في حال كون المؤكد مثنى. الخيار الاول الجمع والخيار الثاني الافراد والخيار الثالث التقني. هذا -

[00:17:55](#)

ترتيبها من حيث الاولوية فذكر ثلاث اوجه هناك ردود ابو حيان ايش يقول؟ قال ووهم في ذلك. ابو حيان ووهم ابن النازم وقال اذ

لم يقل احد من النحويين به. قال له كل كلامك غلط - [00:18:20](#)

في ابن الناظر ما حدا قال فيه الان الاشموني بده يبيلش عملية الدفاع. قالوا وفيما قاله ابو حيان نظر. كيف يا ابو حيان ما قال به

احد؟ فقد قال ابن اياس في شرح الفصول - [00:18:34](#)

ولو قلت نفسهما لجاز. فصرح اذا ابن اياس بجواز التثنية. اذا ابن اياس صرح بجواز التثنية ابن يزم ما تطرقش لموضوع الافراد لكنه

صرح بجواز التثنية. فوافق ابني النازم في هذا الوجه الثالث - [00:18:46](#)

طيب آآ بدنا من ينصر ابن النازم في جواز الافراد ايضا فالاشواني بده يجيب دليل على جواز الافراد انه كلام ابن اياس ينصر ابن

الناظم في قضية جواز التثنية. طب جواز الافراد فهنا الاشواني بده يكمل نصرته لابن النازم. فقال - [00:19:03](#)

وقد صرح النحاء بان كل مثنى كل مثنى من حيث المعنى مضاف الى متضمنه يجوز فيه الجمع والافراد والتثنية ايش معنى هذا

الكلام؟ يقولون اذا كان عندك لفظة اذا كان عندك لفظة هي من حيث المعنى مثنى. اذا كان عندك لفظة - [00:19:18](#)

تدل من حيث المعنى على تنبيه وكانت جزءها وكانت جزء من المضاف اليه عندي لفظة هذا كلام عام طبعاً هذي قاعدة عامة اذا كان

عندك مضاف وهذا المضاف يدل على مثنى من حيث المعنى - [00:19:47](#)

ما يهمناش اللفظ الان عندي مضاف هو من حيث المعنى يدل على مثنى. وكان هذا المضاف جزءا من المضاف اليه وكان المضاف

جزءاً من المضاف اليه. بحيث المضاف اليه يتضمن المضاف. هذا معنى قوله. وقد صرح النحاه بان كل مثنى - [00:20:09](#) من حيث المعنى مضاف الى متضمنه. يعني يكون المضاف اليه كل والمضاف هو جزء من هذا الكل. تمام؟ هذا معنى قوله. فاذا كان عندي مضاف هو من حيث المعنى مثنى - [00:20:29](#)

ومضاف الى والمضاف اليه عام كل يتضمن هذا المثنى بهذه الحالة يقولون يجوز في المضاف اللي هو حكينا عنه مثنى من حيث المعنى ومضاف الى كل يشمله يجوز في هذا المضاف الجمع - [00:20:48](#)

والافراد والتثنية هكذا تقود العرب. فيجوز ان تقول مثلاً كما في قوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما الكلام عن عائشة وحفصة رضي الله عنهما فهو مثنى من حيث المعنى. لكن انظروا كيف عبر القرآن فقد صغت - [00:21:08](#)

قلوبكما فقد صغت قلوبكما الالهة كلمة قلوب جمع لكنها في الحقيقة في الحقيقة من حيث المعنى المراد مثنى لان المراد القلبان قلب حفصة وقلب آآ عائشة فنقول صحيح هي قلوب لكنه من حيث المعنى المراد المثنى. السياق هو الذي اخبرنا بذلك - [00:21:31](#)

لكن لما كان المضاف اللي هو مثنى من حيث المعنى. مضافاً الى كل يشمل المضاف الان المضاف اليه ما هو المضاف اليه ما هو المضاف اليه احبابي الكرام قلوبكما الكم - [00:21:54](#)

وهو انساني الكامل. الان الانسان الكامل مش قالوا لي يكون القلب جزء منه صح ولا لا؟ فالقلوب هي جزء من حفصة وعائشة رضوان الله تعالى عليهما القلوب جزء من الانسان. فالمضاف اليه اذا هنا يتضمن المضاف. لان المضاف جزء من المضاف اليه. باختصار.

المضاف - [00:22:19](#)

جزء من المضاف اليه. المضاف اليه هو الانسان الكامل والمضاف هو القلب فالمضاف هو جزء من المضاف اليه فهنا بما ان المضاف جزء من المضاف اليه والمضاف الذي هو جزء من المضاف اليه. هو من حيث المعنى مثنى. قالوا يجوز في المضاف في هذه الحالة ان

يجمع فتقول قلوبكما وهذا هو المشهور ان يجمع - [00:22:45](#)

ولا يطابق بينهما فلا تقول قلبكما. الارجح الجمع. ليه؟ قالوا حتى ما نجمع بين تثني وتثني. العرب ترى ان الجمع بين مثنى ومثنى كمضاف ومضاف اليه ثقيل فتتحرز من ذلك فتقول خلاص انا اجمعه على قلوب ويكون المفهوم انه القلبان. تمام؟ فهو جمع لكنه من

حيث المعنى مثنى - [00:23:10](#)

وهذا هو ارجح الوجوه الجمع. لكن هل يجوز الافراد؟ وهل يجوز التثنية؟ قالوا يجوز. فيجوز ان تقول فقد صغت خارج النص القرآني فقد صغت آآ قلبكما بنفع فقد صغت قلبكما بنفعة على الافراد. وبنفع على التثني ان تقول فقد صغت - [00:23:32](#)

قلباكما وهذا ايضا جائز. فيجوز اذا نقول قلوبكما وقلباكما. كله جائز طب شو فائدة هذا؟ ايش بخدمنا هذا هون؟ بخدمنا قالوا انه كلمة النفس والعين هنا اذا كان المؤكد مثنى جاء الزيدان - [00:23:55](#)

اذا النفس والعين بالتأكيد المراد بهما ايضا المثنى من حيث المعنى صح ولا لا؟ انهم تأكيد لمثنى. فاذا سيكون المراد بالنفس بلفظ النفس ولفظ العين من حيث المعنى التثنية فاذا كان النفس والعين سيكون المراد بهما من حيث المعنى التثنية فسنطبق هذه القاعدة.

القاعدة تقول ان المضاف اذا - [00:24:13](#)

كان من حيث المعنى مثنى واضيف الى كل يشمله واضيف الى كل يشمله. فيجوز في المضاف الجمع والافراد والتثنية. اذا النفس والعين اذا كانتا من حيث المعنى تدل على مثنى واضيف الى ضمير له ضمير المثنى فيجوز - [00:24:39](#)

في هذه الحالة في النفس ان تجمع على النفس وهو المشهور ويجوز الافراد ويجوز التثنية. اذا الافراد جائز وهذه هي الخلاصة اللي بده يوصلها الاشمونى. ان الافراد الذي نص عليه - [00:25:01](#)

من الناظم جائز بناء على القاعدة الكلية فيجوز ان اقول جاء الزيدان نفسهما كما قلت فقد صغت قلبكما اذا جاء الزيدان نفسهما لكن هنا الصبان ذكر اعتراض حقيقة على هذا الاستدلال من الاشمونى. قال النفس عندما تضاف اه الى ضمير التثنية هنا. قالوا النفس -

[00:25:13](#)

ليست جزءاً من الكل بخلاف قلوبكما القلب هو جزء من الانسان الكل. لكن النفس هنا هي ليست بمعنى الروح النفس هي الذات فكأنك

اضفت ذاتا الى ذات ولم تضيف جزءا الى كل. يعني هذه فقط لمن يلقتها على السريع. انه هذا الاستدلال من الاشموني فيه اشكال.

ذكره الصبان - 00:25:33

وانا اتفق نوعا ما مع الصبا انه في اشكال وهو ان نفسيهما جاء الزيدان نفسيهما او عينهما النفس هنا ليست جزء اضيف الى كل بل هو من اضافة ذات الى ذات لان النفس المراد بها هنا الذات بالكلية - 00:25:56

وليس كذلك العين المراد ليس العين الباطن مراد العين الذات فهذا ليس من اضافة جزء الى كل حتى يقال ويستدل عليه ان النحاد قالوا اذا اضيف جزء الى كل وكان الجزء يدل على مثنى فيجوز فيه الجمع والافراد والتقنين لانه تطبيق القاعدة على هذه النقطة فيه اشكال - 00:26:13

من باب المناقشة السريعة وحتى يعني تفهموا اكثر واكثر مقاصد كلام المصنفين رضوان الله عليهم. ولذلك المهم قال وقد صرح النحاد بان ان كل مثنى اه في المعنى مضاف الى متضمنه يجوز فيه الجمع والافراد والتثنية وان كان المختار الجمع كقوله تعالى فقد سغت قلوبكما - 00:26:33

ويترجح الافراد على التثنية عند الناظم. يعني في هاي القاعدة اول اشي الجمع بعدين الافراد بعدين التثنية. في هاي القاعدة العامة. وعند غيره عكس يعني وعند غير الناظم يقولون لا الجمع اولى ثم التثنية ثم الافراد - 00:26:55

ففي خلاف يعني الجمع متفقين انه هو الاولى. قلوبكما لكن ايها بعد ذلك في الاولوية؟ هل الافراد ولا التثنية؟ هناك خلاف. قال وكيل كلاهما مسموع عموما سواء الافراد او التفنية كلاهما مزموم فمن الافراد قول الشاعر حمامة بطن الواديين - 00:27:11

بطن الوالدين لاحظ ولا الاصل هو حمامة بطني الوالدين لانه عندك واديين وكل وادي اله بطن لكن هنا لما كان البطن هو جزء من المضاف اليه. والمضاف اليه الكل وهو الوادي لانه بطن الوادي هو جزء من الوادي - 00:27:29

فلما كان المضاف من حيث المعنى يدل على مثنى وهو جزء من المضاف اليه طبقت القاعدة لكن الذي اختير في المضاف هنا الافراد. فقال حمامة بطن الوالدين ولم يقل بطني تمام - 00:27:47

اه فاختير الافراد. ومثال اختيار التثنية قال ومهما هين قذفين مرتين مرتين ظهراهما مثل ظهور الترسين. قال ضهراهما مقى

ظهورهما مثل قلوبكما. ولم يقل ظهرهما بالافراد اتي بالتثنية. وهذا يعتبرونه اردى الوجوه لانه في نوع من الصعوبة - 00:28:03

بين مثنى ومثنى على التتابع مضاف ومضاف اليه. فلذلك اخروه واعتبروا اردأ الوجوه عند ابن عند ابن مالك وان كان هناك رأي لا يقدمه عن الافراد فهذا كلام سريع. الان بعد ما خلصنا من النفس والعين احبابي الكرام ننتقل قال وكنا نذكر في الشمول وكلا -

00:28:28

كلا اذكر في الشمول وكلا كلتا جميعا تمام؟ بالضمير موصلا. ذكر اربعة اشياء كلا وكلا وكلتا وجميعا وكلها تكون موصولة بضمير وكلها تكون موصولة امير يطابق مؤكدا مثله مثل النفس والعين. كأنه في النفس والعين اوصلناها بضمير طابق مؤكدا كذلك كل وكلا -

00:28:47

وكلت وجميع. تحتاج ان ترتبط ايضا بضمير تحتاج ان ترتبط بضمير يعود على المؤكد طيب فلذلك قال آآ وكنا نذكر في التوكيد

المسوخ لقصد الشمول لاحظ هو ايش قال؟ قال وكلنا نذكر آآ وكلنا اذكر في الشمول. لما - 00:29:20

انت تريد ان تؤكد الشمول يعني لما يكون عندك لفظة هاي اللفظة التي تريد تأكيدها الان الظاهر منها منها الشمول لكن يحتمل انك يحتمل انك تريد منها البعض الان الظاهر المتبادر انك تريدها كاملة لكن يعتبر انك تريد البعض - 00:29:41

تمام؟ فحتى تؤكد الشمول الظاهر وانك لا تريد بشكل من الاشكال البعضية تأتي بهاي الالفاظ الكل وكلى وكلتا والجميع لتؤكد قصد الشموع. فمثلا عندما اقول اشتريت السيارة اه اشتريتوا السيارة المتبادرة انك اشتريتها بجميع اجزائها. الان يبقى احتمالية مرجوحة

انك اشتريت السيارة قصدك اشتريته عجلها. او اشتريتوا - 00:30:04

وفرشها فقط لكن هذا معنى مرجوح بس احنا حتى نلغي المعنى المرجوح تماما ونخليه مقطوع بانتفائه بقول اشتريت السيارة كلها مش فقط فرشها وعجالة لأ كل السيارة بكل ما فيها من اعضاء. هذا معنى الشمول. نفس الاشي مثلا عندما اقول جاء القوم -

جميعهم الان جاء القوم انت ممكن يكون قصدك جاء القوم يعني اكثرهم او جاء القوم يعني قصدك رؤساؤهم وعبرت جاء القوم لكن ان هنا اذا قلت جاء القوم جميعهم شف كلمة جميع هنا اصبحت نصف الشمول لا الكل اجابة. تمام؟ جاء الزيداني كلاهما - [00:30:48](#) لانه قال يبقى احتمال يعني جاء الزيدان قالوا يبقى احتمالية انه واحد شوف اجى بنفسه والاخر جاب مبعوثه. فلما اقول جاء الزيدان كلاهما نفات اي احتمالية ارادة ان احدهما الذي جاء. واكدت الشمول. فهاي الالفاظ الاربعة يقولون هي - [00:31:08](#)

ترفع احتمالية عدم ارادة الشمول وتؤكد انك اردت الشمول وترفع احتمالية عدم ارادة الشمول وتؤكد انك اردت جميع الاعضاء والافراد طيب قال فلا يؤكد ان اه الان اذا كانت هذه هي فكرتها - [00:31:27](#)

اذا كانت فكرتها انها تؤكد الشمول. اذا اللفظ الذي اؤكد به يجب بطبيعته يكون له اجزاء يقبل التبويض اللفظ المؤكد بكلا بكل وكيلة وبكلته وجميع. يجب ان يكون ابتداء هو يقبل التبويض حتى - [00:31:45](#)

اتي انا بكل وكيلها وكلته وجميع فارفع احتمالية التبويض. اما اذا كان هو اللفظ اصلا اصلا ليس له ابعاد. فكيف تأتي لي بكل وكيل وكلته وجميع لتنفي اه او لتؤكد الشمول. هو اصلا يعني ما في اله ابعاد حتى يمكن ان يرد على الذهن ارادة الابعاد. فهذا شرط مهم -

ارجو ان تضعوا تحت خط. قال فلا يؤكد بهن الا ما له اي لفظ له اجزاء يصح وقوع بعضها موقعه فانت لرفع احتمال تقدير بعض مضاف الى متبوعهن. شو يعني؟ الان جاء الجيش. الان الجيش لفظ اله اجزاء اله افراد - [00:32:24](#)

كمعنى اله افراد فانت تريد ان ترفع احتمال البعض المضاف الى المتبوع يعني المضاف الى المؤكد ماذا يعني؟ يعني جاء الجيش الان في احتمال في احتمال ان يكون القصد جاء بعض الجيش. ها. لما قلت جاء الجيش قالوا فيه احتمال ذهني ولو اثنين بالمية انه

قصدك جاء بعض الجيش. فهناك بعض - [00:32:46](#)

مضافة الى المتبوع اللي هو المؤكد قصده بالمتبوع اللي هو المؤكد في احتمالية انه هناك كلمة بعض مضافة. طبعا القاضي كله تقدير ذهني انه في احتمالية ان يكون هناك بعض مضاف الى المتبوع وان يكون التقدير جاء بعض الجيش. حتى انا ارفع هاي الاحتمالية

تماما والغيا ايش بقول - [00:33:09](#)

جاء الجيش كله. فلما قلت كله رفعت احتمالية البعضية المقدرة. هذا ما يقصده الاشموني ونفس ريشي جاء الجيش جميعه وجاءت القبيلة كلها او جميعها والرجال كلهم جميعهم والهندات كلهن وجميعهن. ولا حظ الضمير المطابق والزيداني - [00:33:29](#)

كلاهما والهندان كلتاهما طبعا لاحظ ان كلاهما وكلتاهما انما يكونان في حالة ان المؤكد مثنى هذا اظنه واضح قال لجوازي ان يعني لماذا احتاج الى التأكيد هنا؟ قال لجواز ان يكون الاصل جاء بعض الجيش او القبيلة او الرجال او الهندات او - [00:33:48](#)

احد الزيدان او احدي الهنديين فانت ترفع الاحتمال عدم ارادة الشمول وترفع احتمال عدم ارادة الشمول من خلال التأكيد بهذه الالفاظ قال ولا يجوز جاءني زيد كله ولا جميعه. ليه؟ لانه زيد هو فرد واحد. فالمعقول جاء ابي زيد يعني ما حداث راح يتخيل انه جاء -

اني بعض زيد. يعني كيف بعض زيد الان بصير تحكي جاء جاء زيد نفسه اه بنفع. لانه هنا في احتمالية جاء رسوله مبعوثه هذا بينفع ما عنا مشكلة فيه. لكن كل وجميع واخوانها لا هذه لما يكون المؤكد اله ابعض اجزاء - [00:34:28](#)

وانت تخشى ان يتبادر الى الذهن تخشى ان الذي جاء بعض الابعاد وليس الكل. فانا برفع الاحتمالية من خلال الكل والجميع. فلازم يكون المؤكد زي ما قلنا بطبيعته له واجزاء - [00:34:52](#)

فعندما اقول جاء زيد مش ما في حدا بتخيل في قولك جاء زيد والله انه جاءت يد زيد. يعني كبعض منه يعني او جاءت رجله ما بتجيش لحالها هذي اكيد - [00:35:07](#)

فلما كان لا يمكن هنا لما كان زيد كجسد وحدة واحدة ولا يمكن تخيل البعضية فيها تخيل البعضية فيها لم يجز ان تقول جاء زيد كله بعدم امكانية ارادة البعضية هنا. بس لما كان هنا في امكانية ان يقول لا جاء زيد قصدك مبعوثه رسوله. هنا ما بتستخدم - [00:35:19](#)

الكل وجميع لأ هنا بتستعمل النفس والعين. فالنفس والعين الها اماكنها والكل واخواتها الها اماكنها. تمام؟ لاحظ انه بدك تميز بين الاستعمارين. فتقول جاءني زيد نفسه ما في مشكلة. لنرفع احتمالية ان يكون الذي جاء رسوله مبعوثه. لكن ما بصير اقول جاءني زيد كله لانه - [00:35:41](#)

الكل واخواته بطبيعته كما قلنا انما تكون اذا كان المؤكد له ابعاد واجزاء طيب اه وكذلك لا يجوز ان تقول اختصم الزيداني كلاهما. ليه هذي ممكن تكون اصعب شوي عليكم. قالوا لان الاختصام بطبيعته يقتضي اثنين - [00:36:01](#) فصاعدا. فلما تقول اختصم الزيدان هنا ما فش احتمال ذهني ان يكون المراد اختصم احد الزيدين. هذا الاحتمال مش موجود. احتمال البعضية لا يمكن ان يوجد هنا لان الاختصار يقتضي اثنين فصاعدا. فاذا قلت اختصم الزيدان اذا عقليا ولغويا لا يقبل - [00:36:20](#)

ان يكون المراد اختصم احد الزيدين. لبش؟ لانه شو معنى اختصم احد الزيد؟ اختصم مع نفسه يعني فهذا لا لما كان لا يتطرق الى الذهن لم يحتاج الى توكيل. اذا لما فكل مثال احتمالية البعضية فيه غير - [00:36:40](#) باختصار لا يجوز ان تأتي فيه بالتوكيل كل مثال احتمالية البعضية فيه واردة وانت تريد ان تنفي احتمالية البعضية يجوز ان تؤكد فيه. طيب هذا وأشار بقوله بالضمير موصلة الى انه لابد من اتصال ضمير المتبوع اي ضمير المؤكد يعني ضمير يعود على المؤكد هذا معناه - [00:36:57](#)

ضمير المكبوي ضمير يعود على المتبوع هذا المؤكد بهذه الالفاظ. قال ليحصد الربط بين التابع ومتبوعه كما رأيت. ولا يجوز حذف الضمير استغناء بنية الاضافة هل يجوز ان نحذف هذا الضمير من الكل وكلا وكلتا وجميع. ونقول خلاص هو منوي بالنية - [00:37:19](#) فيقول لك لا يجوز ذلك خلافا لمن اجازه وهو الفراء الكوفي والزمخشري ولا حجة لهم في قوله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا. قالوا جميعا ها هي تأكيد والضمير مش موجود ما قال خلق لكم ما في الارض جميعا - [00:37:39](#) اه هنا سيأتي معنا جميعا هنا لما تكون مجردة عن الضمير لا تكون توكيدا بل تكون حالا كما سيأتي قالوا ولا قراءة بعضهم؟ ان كلا فيها على ان المعنى جميعه وكلنا. يعني حتى هم في قراءة ان كلا فيها ان الله قد حكم بين العباد - [00:37:57](#) ان كلا شو قال للفراء والزمخشري؟ كلا توكيد لانا واصلها ان كل ان كلنا فيها. فحذفها كلنا حذفناه من كلنا حذف الضمير هكذا فهم الاشمونيسي يرد قال بل جميع انحاء جميعا في الاية الاولى حال. جميعا في الاية الاولى خلق لكم ما في الارض جميعا حال وليس التأكيد. فريح - [00:38:16](#)

نفسك وكل هم في ان كلا فيها ليست ايضا تأكيد بل هي بدل من اسم ان. بدل من اسم ان. فكلا بدل ايضا وليست التوكيد فهكذا لا نكون انتهينا. قال اما بدل من اسم ان او ايضا تجعلها حال من الضمير المرفوع في فيها. ان - [00:38:40](#) كلا فيها. شو يعني الضمير المرفوع فيه فيها؟ يقصد احبابي الكرام انه اه فيها ليست جاره مجرور متعلق بمحذوف تقديره كائن التقدير ان كائنون فيها ان تائنون فيها. فعندك كائن - [00:39:00](#) والضمير معها آآ مقدر اليس كذلك؟ ان كلا فيها لانه ان هذا انا والناء اسمها واين الخبر؟ هو الكائن الذي تتعلق به فيها الجار المجور ففيها متعلق بمحذوف تقديره كائن وكائن فيها - [00:39:22](#)

او ضمير مستتر خيلنا نقول مرفوع اه مجد طبعها هو ضمير جمع هنا. وتأتي كلا حال من هذا الضمير مستتر فيه كائن او المقدر في كائن تأتي كلا يجوز يا رب حال واين صاحب الحال؟ صاحب الحال الضمير الموجود في كائن لانه كائن لما - [00:39:42](#) علق فيها فيها كائن في النهاية اسم فاعل فلا بد من ضمير موجود معها ولو تقديرا يعني تقدره. فتكون كلا حال وصاحب الحال يعني حال من الضمير يعني حال صاحبها الضمير المرفوع في فيها. فانت راح تقول وبين الضمير المرفوف فيها؟ مباشرة بدك تتذكر. انه فيها متعلقة بمحذوف تقديره - [00:40:06](#)

وهذه كائن المحذوفة فيها ضمير مستكن مرفوع وتأتي حال اه كلا حال من ذلك الضمير المستقيم المرصد. وذكر في التسهيل انه قد يستغنى عن الاضافة الى الضمير. اه هذا قضية تبديل هذه حالة استثنائية لكنها تبديل. قد يستغنى عن الاضافة الى الضمير بالاضافة

الى مثل الظاهر المؤكد بكل - 00:40:26

وجعل منه قول او قول نعم كتيب عزة قد ذكرتك لو اجزى بذكركم آآ يا اشبه الناس كل ناسي بالقمر يا اشبه الناس كل الناس بالقمير ما قال يا اشبه الناس كلهم لان المشهور ان يقول يا اشبه الناس كلهم. هيك المعروف. لكن هو بدل ما ان يأتي بالضمير في كلهم لأعاد -

00:40:51

المؤكد يا اشبه الناس كل الناس اعاد المؤكد فبدل ان يأتي بضميره اعاد نفس اللفظة. قالوا هذا يجوز لانه انت عملت تبديل بدلا من الضمير اتيت بالظاهر. اما ان يحذف الضمير وينوى كما قال الفراء والزمخشري فهذا رده الزمخشري والجمهور - 00:41:18

آآ كم قد ذكرتك لو اجزى بذكرك. والان نذهب الى لفظة اخرى. قال واستعملوا ايضا ككل فاعلة من عم في التوكيد مثل النافلة.

واستعملوا ايضا ككل فاعلة من عمة في التوكيد اي واستعملوا في باب التوكيد - 00:41:40

مثل كل لا ايش اسم فاعل على وزن فاعلة من الفعل عمة هيك ترتيب البيت واستعملوا ايضا في التوكيد مثل لفظة كل لفظة فاعلة

المشتقة من الفعل عمة فبتيجي على الفعل عمة - 00:42:03

بتشتاق منه اسم فاعل على وزن فاعلة بالتاء عما عامة فلفظة عامة باختصار وبده يشيل اللفظة الاخيرة وهي لفظة عامة لفظة

عامة وهي كما قلنا على وزن فاعلة مشتقة من الفعل عما لفظة عامة اه تعامل معاملة كل - 00:42:26

انها تأتي توكيد للشمول. تأتي توكيدا للشمول. فقال واستعملوا ايضا ككل في ارادة الشمول ونفي احتمالية البعض استعملوا فاعلة من

عمة اي اشتق وزن فاعلة من عمان. طب ايش رح يخرج؟ اذا اشتقيت فاعلة من عما يخرج عندك عامة - 00:42:49

يشق فيها عينه من عمه وهذا يكون مثل النافلة. شو يعني يقال؟ من عم في التوكيد مثل النافلة. ماذا قصد مثل النافلة؟ هاي فيها خلاف كما سيذكر الاشموني. بس دعونا نقرأ قبل ما نوصل للخلاف في ما معنى قول ابن مالك مثل النافلة؟ قال واستعملوا ايضا ككل

في الدلالة على الشمول اسما موازنا لفاعلة من - 00:43:10

اما اي من الفعل عما في التوكيد. فتقول جاء الجيش عامته وهذه كثيرة. والقبيلة عامتها والزيدون عامتهم والهندات عامة تون قال آآ

وعد هذا اللفظ مثل النافلة. اه شو يعني مثل النافلة؟ قال البعض - 00:43:30

قصد ابن مالك بقوله مثل النافلة اي انه عد هذا اللفظ عده من الفاظ التوكيد المعنوي هو نافلة هكذا قال البعض ان ابن مالك يقصد عد

لفظة عامة من الفاظ التوكيد - 00:43:48

المعنوي قال هذا نافلة اي على سبيل الزيادة. ليش اعتبروه نافلة على سبيل الزيادة؟ اه قال هو زيادة على ما ذكره النحويون في هذا الباب فان اكثرهم قد اغفله. لكن العشموني بينا نقاش قال لكن ذكره سيباوي يعني بكفي انه سيباويه ذكره. يعني ليش اعتبرته انتم

نافية للزيادة؟ بكفي - 00:44:05

امام النحاسي ذكره قال وهو من اجل النحاة فلا يكون حينئذ نافلة على ما ذكروا. الاشموني رفضت هذا التفسير لكلام ابن مالك قال مش قصد ابن مالك انه نافلة زائدة. وانه اكثر النحويين اغفلوا فاحنا بذكر الزيادة. قال بكفي انه سيباوي ذكر. فكيف يكون يعني

تحصيل حاصل - 00:44:25

او زيادة نافلة لا لا هو اساس. طب ايش اذا معنى مثل النافلة يا اشموني؟ قال قال فلعله انما اراد ان التاء فيه اي فاعلة عامة هي

مثلها في التاء في النافلة. اي تصلح مع المؤنث والمذكر. فتقول اشتريت العبد - 00:44:45

عامته كما تقول ويعقوب نافلة. اه. بده يقول لك هنا الفائدة التي اشار اليها ابن مالك في قوله مثل النافلة ان التاء في كلمة عامة هي

تشبه التاء في كلمة نافلة - 00:45:05

التاء في كلمة عامة تشبه التاء في كلمة نافلة. ما وجه الشيع؟ انه في كلمة نافلة صحيح التاء تاء تأنيث. لكن هذه الكلمة استعملت في

وصف الذكور كما استعملت في وصف الاناث. تستعمل لك لا الجنسين مع انه فيها تاء التأنيث - 00:45:20

ايش الدليل؟ قال الدليل قوله تعالى ويعقوب نافلة ما قال نافلا قال نافلة فذكر معي يعقوب وهو ذكر نافذة بتاء التأنيث. فنافلة قالوا

تستعمل بتاء التأنيث للذكور والاناث. قالوا فكذلك لفظة عامة - 00:45:36

ما تؤكد بها سواء اكدت بها مذكر ولا اكدت بها مؤنث تبقى التاء موجودة فتقول اشتريت العبد عامته. طبعاً العبد يقبل التباعد ممكن البعض يقول لك والعبد يا شيخ يعني هل يمكن ان يكون له ابعاد؟ نعم العبيد يقبلون التباعد فقد تشتري جزءاً منه او ربعه او ثلثه فهذا - [00:45:53](#)

معنى اشتريت العبد عامته. طيب فطبعاً فهنا العبد مذكر ومع ذلك قلت عامته بالتاء اتيت بالتاء معه هذا موطن الشاهد انه العبد مذكر واكدته بعامة مع بقاء التاء فهذا دل على ان عام التساوى مع الذكور ومع الاناث. طيب - [00:46:13](#)

تنبيه وهذه فائدة جميلة تنتبهوا لها. قال خالف في لفظ التعامل المبرر المبرد رحمة الله عليه ميتين وستة وثمانين من المتأخرين البصريين يرى انه عامة ليست من افراط التوكيد. ليه؟ قال لانه قال لك كلمة عامة ليس المراد بها جميع - [00:46:33](#)
قال المراد بكلمة عامة الاكثر لما نقول جاء القوم عامتهم اه المبرد يرى ان المراد بالعامة ليس الجميع. لا لا قال جاء القوم عامتهم يعني اكثرهم جاء القوم وعامتهم اكثرهم فقالوا فهي لا تؤكد الشمول. هذا رأي المبرد. طب على رأي المبرد اذا قلت جاء القوم عامتهم ماذا سيكون اعراب عامتهم؟ على رأي - [00:46:47](#)

اي الممارس سيكون عربة بدل فيكون اعرابها بدل ايش؟ بدل بعض من كل. كأنه قل جاء القوم بعضهم. نفس الفكرة جاء القوم عامتهم يعني اكثرهم فتكون بدل بعض من كل على - [00:47:12](#)

رأي المبرد وهذا رأي مهم لانه في الحقيقة كثير من استعمالات الناس اليوم قد تكون قريبة من هذا ثم قال وبعد كل اكدوا باجمع جمعاء اجمعين ثم جمعة قال وبعد كل اكدوا باجمع. الان - [00:47:24](#)

نعود هناك الفاظ احبابي الكرام كثيراً ما تأتي تبعاً للكل في التأكيد وانا ما ذكرت في الجميع هنا عفواً الكورونا جميع هاي خلوها مع الكل. الان الفاظ اخرى اربعة الفاظ بدنا نهتم بها. اجمع ومؤنثها جمعاء - [00:47:44](#)

وتجمع اجمع على اجمعين وجمعاء على جمع. هاي اربعة الفاظ اجمع وجمعها اجمعين وجمعاء للاناث وجمعها جمع. هاي الالفاظ الاربعة تمام؟ بالتحديد في العادة انما يأتون بها مؤكدة بعد كل يعني يؤكدون بكل ثم يؤكدون بهاي الالفاظ بعدها - [00:48:08](#)

فسجد الملائكة كلهم اجمعون. شف هذا هذا هو الاكثر واحياناً يمكن التأكيد بها وحدها من دون ان تسبق بكل. فهذا جائز ايضاً. لكن ابن مالك اشار الى البيتين يعني لهذين - [00:48:31](#)

الحاليتين بقوله وبعد كل اكدوا باجمعا جمعاء اجمعين ثم جمعة ودون كل قد يجيء اجمع. جمعاء اجمعون ثم جمعوا. فذكر لك كلا الحاليتين. فقال وبعد كل اكدوا باجمع وجمعاء وجمعين اللي هي جمع اجمع - [00:48:48](#)

وجمع وهي جمع جمعاء جمعاء بك تحفظوا هذا الترتيب. اجمع جمعها اجمعين. وجمعاء جمعها جمع آ فتقول جاء الجيش كله اجمع والقبيلة كلها جمعاء والزيتون كلهم اجمعون. والهندات كلهن جماع - [00:49:13](#)

طيب طبعاً هنا سقطت قلت طيب يا شيخ هذي لا تحتاج الى ضمير يطابق المؤكد انا اقول له هاي الالفاظ الاربعة يقولون هي في نية الاضافة هيئة هنا بنوافق الفراء والزمخشري. هنا نقول هاي الالفاظ نعم - [00:49:29](#)

لا تتصل بضمير مطابق للمؤكد لكنها في نية الاضافة. فلذلك هي معارف يقولون هي معارف لانها مضافة الى ضمير. طب وينه؟ يكون هي في نية في الاضافة هي في نية الاضافة - [00:49:48](#)

فلذلك لا تتصل بالضمير ظاهراً وان كانت في نية الاضافة فهي معارف بناء على هذا. وانتبهوا لانها معارف لانه راح تفيدنا هاي الجزئية. اظن في باب الممنوع من الصرف قال ودون كل قد يجيء وجمع ايضاً قد تأتي بدون كل يعني لا يشترط ان تسبق بكل وان

كان الكثير ان تسبق بكل. قال ودون كل قد يجيء وجمعوا جمعاء - [00:50:04](#)
واجمعون ثم جمعوا تقول لاغوينهم اجمعين. شف اجمعين تأكيد لهم ولموعدهم اجمعين توكيد لهم ايضاً. قال وهو قليل بالنسبة لما سبق. فالأكثر ان تأتي بعد كل لكن كما تلاحظون جاء في فصيح الكلام اتيانها بدون كل مسبقة - [00:50:24](#)

ثم قال وقد يتبع اجمع واخواته الاربعة اجمع وجمعاء وجمعين ودماء قد تتبع بماذا بلفظة اكتب واكتب نفس الفكرة عندك اكتب للمذكر وكتعاء للمؤنث وجمع اكتاعين وجمع كتع قال وقد يتبع اكتب واخواته بابضع - [00:50:46](#)

واب وابصع نفس الاشى مؤنثها بصعاء والجمع ابصاعين وبصاع. فتقول جاء الجيش كله اجمع اکتع ابصع وبتحافظ على هذا الترتيب ما بصير تقدم لفظة على لفظة. جاء الجيش كله اجمع اکتع ابصع والقبيلة كلها جمعاء كتعاء بصعاء. والقوم كلهم اجمعون. اکتعون -

00:51:10

صاعود والهندات كلهن جمع كتع بصع. طيب وزاد الكوفيون بعد ايضا ابصع رابع فقالوا ابتع وبتعاء وابتعين وبتاع طيب قال الشارع ابن الناظم ولا يجوز ان يتعدى هذا الترتيب اه اذا عندنا - 00:51:35

احبابي الكرام لفظة اجمع يجوز اذا اكدت بها ان تأتي بعدها بماذا باجدع تمام؟ كما قالت اکتع وبعد اکتع ممكن يعطوك خيار تأكيد ثالث نعم وهي كلمة ماذا ابصع وزاد الكوفيون رابعا وهو ماذا؟ ابتع - 00:52:00

فبصير اقول جاء القوم اجمعون اکتعون ابصعون ابتعون. بس لازم تحافظ على هذا الترتيب لازم تحافظ على هذا الترتيب. وتعرف انه اقطع ما بتيجي وحدها هذا هو الاصل طبعا في خلافات لكن هو الان خلينا عالمشهور. انه اذا بدك تأتي بها الاربعة بتيجي عهاد الترتيب - 00:52:25

بدك تقتصر على اثنين مش مشكلة تقتصر على ثلاث بس بدك تحافظ عهادا الترتيب اه وتعلم انه لا يجوز الاتيان باکتع دون ان تسبق باجمع ولا يجوز الاتيان بابصع دون ان تسبق باکتع. ولا يجوز الاتيان بابتع دون ان تسبق بابصى. يعني - 00:52:50

كل وحدة فيهم مشترط ان تكون مسبوقه بما قبلها. فاب اکتع ما بتيجي الا وقبلها اجمع وابصع ما بتيجي الا وقبلها اکتع هيك وابدع ما بتيجي الا وقبلها ابصع فلا يمكن مثلا تيجي اجمع وابصع وبدون اکتع بتجيش. لازم ابصع ما بتقول لأ انا بجيش الا بعد اکتع -

00:53:07

ونفس الاشى ابتع بتقول انا ما باجي الا وقبلية ابصع. فهي تأخذ بحجز بعضها بعضا. فانتبهوا لهذا المعنى. قال الشارع لا يجوز ان يتعدى هذا الترتيب قال وشذ قول بعضهم آآ اجمع ابصاع باسقاط اکتاح هذا شاهد واشد منه قول الاخر مثلا جمع - 00:53:26

جمع اللي هو جمع اه جمعاء. جمع متع يعني اتى بجمع وقفز على متع مرة واحدة. واسقط اثنين ما بزبطش ، قال وربما اكد باکتع واكتعين غير مسبوقين باجمع واجمعين. يعني البعض اتى باکتع دون - 00:53:45

ان تكون مسبوقه باجمع قال ربما يعني البعض اتى بذلك لكن ليس هذا هو المشهور من وجود الرأي يا ليتني كنت صبيا مرضعا يحملني ايه او تحميلي الزلفاء حولا اکتع هذا رجل يعشق يعشق فتاة. ويشتهي ان تقبله هذه الفتاة. وهي لا تقبله - 00:54:05

فاصبح يتمنى لو كان طفلا رضيعا تحمله هذه الفتاة التي اسمها الذلفاء هو كان يعشقها. فقال يا ليتني كنت صبيا مرضعة. يا ليتني صرت طفل رضيع تحملي هذه العشيقة قد الفاء حولا اکتع. ها شف حولا - 00:54:25

اکتع اتى باکتع اول اشى بدون اجمع. ما قال حولا اجمع قال حولا اکتع فهذا دليل على ان البعض تساهل في هذا. لكن الاصل ان تأتي باجمع ثم اکتع اذا بکيت قبلتني اربعة. يعني هي اللي هو يريد ان يبكي بين يديها الان وهو طفل رضيع حتى تقبل وجنتيه. قال

واذا قبلتني اذا - 00:54:43

الدهر ابكي يا جماعة. يعني اذا اظن طول الدهر ابكي حتى تقبلني والله المستعان. اذا ظللت الدهر ابكي اجمعا جميل قالوا في هذا الرجز مجموعة من الفوائد اولها افراد عن اجمع. وهذا هو اصلا موطن الشاهد. وفيه ايضا توكيد النكرة المحدودة. وهل سيأتي مع -

00:55:07

عن المسألة هل يجوز ان يكون المؤكد نكرة ولا لازم يكون معرفة؟ هذا الخلاف سيأتي معنا ونعرف اختيار ابن مالك فيه. قال ويجوز هذا البيت يدل على توكيد المحدودة لذلك سيعيد الاستشهاد به. قال وفيه ايضا التوكيد باجمع غير مسبوق بكل وهذا مرمى. لانه

اجمع يجوز ان يؤكد بها دون ان تكون مسبوقه بكل - 00:55:26

وفيه ايضا الفصل بين المؤكد والمؤكد في قوله ومثله في التنزيل ولا يحزن ويرضين بما اتيتهن كلهن فكلهن هو تأكيد للنون النسوة في اه يرضين ويحزنن. لا يحزن ويرضين كلهن. فكلهن تأكيد بنون النسوة. لكنه فصل بينها وبين - 00:55:46

قانون النسوة بقوله بما اتيتهن. ففصل بين المؤكد والمؤكد. وفي هذا البيت ايضا فصل بين المؤكد والمؤكد في البيت الثاني لما قال

إذا ظللت الدهر ابكي اجمع اذا ظللت الدهر ابكي اجمع فاجمع تأكيد للدهر لكن فصل بين المؤكد والمؤكد بالفعل ابكي. طيب تنبيهات -
[00:56:06](#)

وزعم الفراء ان اجمعين تفيد اتحاد الوقت. والصحيح انها ككل في افادة العموم مطلقا بدليل قوله تعالى لاغوينهم اجمعين فهي اذا تدل على الشمول تدل على الشمول وتفيد العموم وليس لقضية - [00:56:26](#)
افادة اتحاد الوقت اذا انزعم الفراء ان اجمعين تفيد اتحاد الوقت يعني لاغوينهم اجمعين يعني في نفس الوقت هيك يعني هيك فاهم المرأة لما قلت جاء القوم مثلا اجمعون. الفراء - [00:56:46](#)
قل اجمعون تدل على انهم جاءوا في نفس اللحظة هنا الاشميري يقول لا والصحيح انها ككل تفيد على مطلق الشمول انه كلهم جاؤوا بغض النظر في نفس الوقت ولا مش في نفس الوقت - [00:57:02](#)
اذا الفراء يقول اذا قل جاء القوم اجمعون فان اجمعون تدل على انهم جاؤوا في نفس الوقت على اتحاد الوقت آآ الصحيح يقول لك لأ اجمعون لا تدل على اتحاد الوقت. تدل على شمول جميع الافراد. سواء اتوا في نفس الوقت او لم يأتوا في نفس الوقت. ها هي الفكرة التي ردها الاشول - [00:57:16](#)

الثاني قال اذا تكررت الفاظ التوكيد فهي للمتبع وليس للثاني تأكيدا للتأكيد. يعني لما نقول جاء القوم اجمعون اکتعون ابصعون. كل هاي الالفاظ تكون هي تأكيد للمؤكد مش بنقول والله اکتع هي تأكيد لاجمع وابسط تأكيد لاکتع لا لا ما فيش اشي اسمه تأكيد للتأكيد لا كلها تأكيد لمؤكد واحد - [00:57:35](#)
ممتاز. الثالث لا يجوز في الفاظ التوكيد القطع اللي مر معنا في النهدي. النعت قلنا اذا علم المنعوت فيجوز في النعت القطع الى الرفع او الى النصب هذا مش وارد في التوكيد. الرابع لا يجوز عطف بعضها على بعض. هاي انتبهوا للفائدة. فلا تقل قام زيد نفسه وعينه. ولا جاء القوم - [00:58:01](#)

واجمعون واجازه بعضهم ها في البعض اجازه وهو ابن الطراوة ولكن المشهور ان هاي الالفاظ لا تعطف وانما تتبع بدون عطف جاء زيد نفسه عينه جاء زيد نفسه عينه. طب ممكن تقول لي يا شيخ طب ما معنى سابقا في الامثلة السابقة؟ جاء زيد نفسه وعينه. لا هناك لما كان يمثل بها تمثيل. لما يقول لك - [00:58:21](#)
سابقا جاء زيد نفسه وعين اي جائز نفسه ويجوز ان تقول جاء زيد عينه هذا قصده. لذلك هو كان يحترز يقول جاء زيد نفسه او عينه لانه يبصير تقول جاء زيد النفس ويجوز ان يقول جاء زيد عينه. بدك تجمعي الاثنين بدون عرض - [00:58:44](#)
بدك تجمع الاثنين بدون عطف انتبهوا لها. لا يجوز عطف بعضها على بعض. هاي الحقيقة الفوائد اللي بالاسموني برکز عليها بالنقاشه وقل ان تجدها كما قلنا التنبيهات ما بتجدها في ابن عقيل الكورة ولا في اوضح المسالك. هذي ميزة الاسموني انه يوقفك على فوائد نفيسة تحتاجها في حياتك العلمية وهي جاهزة - [00:58:59](#)

في التنبيهات الخامس قال في التسهيل واجري في التوكيد مجرى كل ما افاد معناه من قولك الضرع والزرع والسهل والجبل واليد والرجل والبطن والظهر. هاي الالفاظ الثنائيات هي ايضا تستعملها العرب لافادة الشمول - [00:59:20](#)
اه الضرع والزرع السهل والجبل اليد والرجل البطن والظهر. قالوا يشيروا الى قولهم مطرنا الضرع والزرع مطرنا السهل والجبل. فهنا مطرنا الضرع والزرع. الضرع والزرع هاي الفاظ توكيد لمطرنا مطرنا الضرع والزرع - [00:59:43](#)
ومطرنا السهل والجبل. وضربت زيدا اليد والرجوع. وضربت زيدا اليد والرجل. يعني ضربته كله. بدل ما تقول ضربت زيدا كله وضربت زيدا اليد والرجل. كلمة اليد والرجل هي توكيد نفس الشيء ضربته البطن والظهر تريد ان تقول انك ضربته من جميع الجهات فمن الالفاظ التي تدل على الشمول ضربته البطن - [01:00:04](#)

ظهره فقال وهذا اجري في التوكيد مجرى كل ما افاد معناه من الضرع والزرع فهي تفيد التوكيد تكون تدل على التوكيد ومعناها الشمول لكن زي ما قال لك هي تستعمل في سياقات معينة يعني لما تقول يعني ماء الضلع والزرع متى بتستعملها؟ بتستعملوها في سياق المطر مطرنا الضلعة والزرع ونفس - [01:00:29](#)

السهلة والجبل في سياق المطر يعني هي مش الفاظ ممكن تستعملها زي كل في اي مثال لا لا هي تستعمل في سياقات معينة لكن هو قصده ان استعملت استعمال كلفة اثاره الشمول في سياقاتها التي وردت فيها. فالضرع والزرع لما تمطر الدنيا بتقول استفاد الضرع والزرع من هذا المطر. نفس - [01:00:56](#)

اشي مطرنا الصالة والجبل انا عم هذا المطر السهل والجبل. ونفس الاشى بالنسبة للبد والرجل فهي وان كانت تفيد الشمول لكنها اكيد تستعمل في سياقات محددة اه السادس الفائدة السادسة اهتموا بها الفاظ التوكيد معارف - [01:01:16](#)
قال اما ما اضيف الى الضمير البارز فهذا ظاهر انه معرفة اكيد قال واما اجمع واخواتها ما يتبع بها من اكتع وجماعتها هذه. قال ففي تعريفه قولان كيف تكون معارف - [01:01:31](#)

قولي الاول انها معارف بنية الاضافة ونسب هذا القول الى سيباويه وهذا هو الذي اعتمدناه نحن انه قلنا انه اجمعين واخواتها اجمعوا واجمعين وجمع هي معرفة بنية الاضافة الى الضمير فكان هناك ضمير منوي - [01:01:45](#)
والقول الاخر انها معرفة العلمية علق على معنى الاحاطة. ايش يعني علق على معنى الاحاطة؟ كانه يريد ان نقول لك انه هاي يعني القول الثاني يرى انه اجمع واخواتها انه اجمع واخواته اعلام - [01:02:01](#)

وضعت لتدل على معنى الاحاطة هي عالمية على الاحاطة. كيف عدم الجنس اللي كان يمر معنا سابقا كانها اعلام اجناس وضعت لتدل على معنى الاحاطة. هي اعلام لمعنى الاحاطة والشمول تدل على هذا المعنى. لكن - [01:02:19](#)
الذي يظهر لي ان المعنى الاول او الطريقة الاولى في التعريف قد تكون ابعد عن التكلف والله تعالى اعلم. ثم بعد ان ذكر هذه الالفاظ قال وان في التوكيد منكور قبل وعن نحات البصرة المنع شمل - [01:02:38](#)

اخوانا من المصريين يقولون المؤكد لازم يكون معرفة لانهم يرون وجوب المطابقة بين المؤكد والمؤكد في التعريف قالوا المؤكدة المؤكدات شئ ما معنا في الفائدة السادسة الفاظ التوكيد معارف احنا مر معنا الفاظ التوكيد ما عارف - [01:02:54](#)
فالبصريون يقولون اذا كانت الفاظ التوكيد معارف يجب اذا المؤكد ان يكون معرفة ايضا. يجب ان يكون المؤكد معرفة ايضا.
فالبصريون يشترطون ان يكون المؤكد معرفة. قالوا لان المؤكدات معارف. يجب المطابقة - [01:03:14](#)
املك بوفيون في الحقيقة مع الاخفش قالوا لا لا يشترط ذلك فيجوز ان يكون المؤكد نكرة بشرط ان يكون نكرة محدودة وليس نكرة مفتوحة لا نكرة محدودة لها اول واخر. هذا معنى نكرة محدودة - [01:03:30](#)

يجوز تأكيد النكرة المحدودة. ولا يشترطون المطابقة في التعريف والتأكيد بين المؤكد والمؤكد. وهذا هو الذي مال اليه بن مالك في اختياره لما قال وان يفد توكيد منكور قبل كيف يكون التوكيد مفيدا في النكيرات؟ تقول اذا كانت النكرات محدودة - [01:03:49](#)
ده لها اول واخر وعن نحات البصرة وهو القول الاخر المنع شبل لكن هو واضح انه يرجح قول الكوفيين في هذه المسألة اذن قال واني في التوكيد منكور بواسطة كونه اي بسبب كونه محدودا اي له اول واخر قبل. قالوا وكون التوكيد من الفاظ - [01:04:09](#)
احاطة اذن هناك شرطان هيك بده يقول لك قال اه ان اه وان يوفي التوكيد منكورا قبل. وضعوا شرطين في الحقيقة هذا ظاهر كلام الاشموني ان الكوفيين وضعوا شرطين. الشرط الاول ان يكون - [01:04:29](#)

نعم. اه النكرة محدودة لها اول واخر. اثنين ان يكون لفظ التوكيد من الفاظ الاحاطة. والفاظ الاحاطة يقصد هاي الالفاظ يعني ليس بالنفس والعين لان النفس والعين ليست للاحاطة ليست للشمول - [01:04:43](#)
فيقول لك ان لابد تكون النكرة محدودة لها اول واخر اثنين ان يكون اللفظ التوكيد اللي يسمعا من الفاظ الشمول الاحاطة. كل جميع اجمعوا اخواتك الى كلتا عامة. اما النفس ما بتمشي. فهذاان شرطان ان يكونا اذا - [01:04:58](#)

مؤكد محدودا وكون التوكيد من الفاظ الاحاطة. قال قو به الوفاق للكوفيين والاخفش. مثاله ذا خلنا نشوف. اعتكفت شهرا. اه شهرا محدودة ايه؟ محدودة لها اول واخر. ممتاز. اين هو المؤكد؟ كله. الكل من الفاظ الشمول اذا بزبط - [01:05:18](#)
ومنه قول الشاعر لكنه شاقه ان قيل ذا رجب يا ليت عدة حول كله رجب يا ليت عدة حول كله نحاول نفس الشئ له بداية ونهاية واكد بلفظ الشمول فيجوز عند الكوفيين. ومرضى عن البيت السابق تحملني الزلفاء حولا اكتاعة. مر معنا هذا البيت. وآآ - [01:05:37](#)

فاكتى عام الالفاظ الشمول وحولا ايضا نكرة معدودة. ومنه قد اه سرت البكرة يوما اجمع قد سرت البكرة يوما. نفس اشي يوم اله بداية ونهاية. وعن نحات البصرة المنعوشة من اي عم المفيدة وغير المفيد فلا يجوز عندهم ان تؤكد ابدا - [01:05:59](#) طيب قالوا ولا يجوز ان تقول صمت زمنا كله لا يجوز ان تقول صمت زمنا كله هذا عند الجميع حتى عند الكوفي هذه الامثلة التي ذكرها في الحقيقة عامة قالوا ولا يجوز صمت زمنا كله. ليه؟ قال لانه زمنا كلمة زمن ليست محدودة نكرة لكنها مش محدودة. الزمن مبهم - [01:06:18](#)

لا يدل على بداية ونهاية محددة. فهنا انخرم الشرط الاول وهو ان النكرة ليست محدودة وفي المثال الثاني قال ولا شهرا نفسه انخرم الشرط الثاني وهو ان الصح النكرة هنا محدودة لكن المؤكد ليس من الفاظ الاحاطة بل - [01:06:38](#) هل هو بالنفس او العين وهذا لا يجوز ايضا. فلا بد من اجتماع الشرطين ثم قال واغنى بكتنا في مثنى وكىلا عن وزني فعلى ووزني افعل يريد ان يقول اه اذا كنت - [01:06:55](#)

اذا كان المؤكد مثنى فعرفنا انه لفظ الاحاطة الذي يستعمل مع المثنى هو كلا وكلتا تمام اذا كنت اذا كان المؤكد مثنى جاء الزيدان جاءت الهندان. واريد ان استعمل اللفظ من الفاظ الاحاطة. فاللفظ المناسب هو كلا وكلتا. واذا اتيت بكلا - [01:07:12](#) وكلتا فهنا لا تتبع بعد ذلك لا باجمع ولا بجمعاء تمام؟ لا تشعب لا باجمع ولا بجمعاء. فكلا وكلتا ليست مثل كل. كل اه نعم يجوز اتباعها باجمع وجمعاء واجمعين وجمع. لكن كلا وكلتا - [01:07:34](#)

عندما تؤكد بهما المثنى لا تتبعان لا باجمع ولا بجمعاء. فاجمع وجمعاء لا تستعمل في المثنى باختصار. وانما خلاص بكلاوة كلتا من دون الحاجة الى ان تأتي بعدهما باجمع ولا بجمعاء. لذلك قال واغنى اي استغني بكتنا - [01:07:52](#) في المثنى وكلاه استغني بهما عن وزن فعلاء. يقصد فعلاء جمعاء ووزني افعل افعل يقصد به اجمع يعني استغني بهما عن اجمع وجمعة فلا تأتي بعدهما باجمع ولا بجمعة. قال - [01:08:12](#)

واغنى بكتنا في مثنى وكلها عن تثنية وزن فعلاء وتثنية وزن افعال. يعني هو يقول لك استغني بهما عن وزني فعلا شو يزيد كلمة اه بيزيد كلمة عن تثنية يعني اجمع - [01:08:26](#)

يعني جاء الزيداني كلاهما اجمعان. ما في داعي تقول اجمعان. وبقول لك لا تثنيها اصلا. يعني لا تأتي باجمع وجمعاها على حالها ولا تثنيها ايضا ركز على موضوع التثنية. قال واغنى بكتنا في مثنى وكلا عن تثنيته زاد كلمة تثنية ولعل كلامه ادق من كلامه. قال - [01:08:42](#)

عن تثنيته انت تستغني عن تثنية اجمع فلا اقول جاء الزيداني آآ مثلا كلاهما اجمعان. ما فيش داعي اثنيها ولا اه جمعاوان. ما في داعي اثني جمعاوان خلص كل هذا لا تقرب في التثنية تأتي بكلاه وكيلتا. قال كما استغني بتثنية سي عن تثنية سواء. يعني خلص كانا لما قلنا كلا - [01:09:02](#)

كل خلص احنا ثنيناها على كلى وكلتا استغنينا بهذا عن تثنية اجمع وجمعاء على اجمعان وجمعاها. خلص كل هي اللي تفنيناها على كلا وكلتا. واستغنينا بذلك عن تثنيته اجمع يا جماعة - [01:09:27](#)

وقال كما انه في العربية يستغنى بتثنية سي عن تثنية سواء فتقول سيتثنى على سيات وسواء لات مثنى لها. استغني عن بتثنية شيء كذلك هنا فلا يجوز ان تقول جاء الزيداني اجمعان ولا الهنداني جمعاوان. وان كان اجاز ذلك الكوفيون والاخفى - [01:09:43](#) قياسا فقط معترفين بعدم السماء يعني الكوفيون اخفش لما قالوا يجوز ان تقول جاء الزيدان اجمعان او جاء الزيدان حمدان جمعاوان. من اين تثبتتم ايها الكوفيون؟ قالوا قياسا فقط. ولكن لا يوجد عندنا سماع في ذلك. معترفين بعدم السماع - [01:10:03](#) قال تنبيهها. الاول المشهور ان كلا للمذكر وان كلتا للمؤنث قال في التسهيل وقد يستغنى بكليهما عن كليهما يعني قد تأتي كلى مكان كلتا. طب وين هذا؟ قال اشار بذلك الى قوله - [01:10:23](#)

يمت بقربى الزينيين كليهما الزينيين مؤنث. فكان المفروض ان يقول يمت بقرب الزينيين كليهما. لكن ابن اجاب عن هذا ايش يقول؟ قال هو من تذكير المؤنث حملا على المعنى للضرورة كأنه قال آآ بقرباء يمت بقربى عفوا آآ الشخصين كليهما - [01:10:39](#)

فابن عصفور يرى ان الزينبين صحيح هي مؤنث لكن قصد بها المذكر للضرورة الشعرية. هو مضطر ان يقول كليهما هيك البيت بزبط معها بزبطش كلتي هنا هو اصحيح اطلق الزينبين وهو مؤنث لكنه قصد به المذكر. اطلق الزينبين - [01:11:03](#)

هما اناث قال لكنه في معنى الذكور تقديرا للضرورة الشعرية. قال هو من تذكير المؤنث حملا على المعنى للضرورة. هو من تذكير المؤنث الناس حملا على المال. ايش تذكير المؤنث؟ انه الزينبين مؤنث لكنها ذكرت تقديرا - [01:11:25](#)

للضرورة الشهرية شو للضرورة؟ انه هو مش قادر يأتي بكليتهما مضطر ان يقول كليهما فجعل الزينبين المؤنث في منزلة المذكر. طيب الثاني ذكر في التسهيل ايضا انه قد يستغنى عن كليهما وكليتهما بكليهما. يعني بترجع لكلمة كل وتقول جاء الزيدان - [01:11:41](#)

جاء الزيدان كليهما جاء الزيدان كليهما وجاءت الهندان كليهما. فيقال على هذا جاء الزيدان كلهم والهنداد كليهما لكن الاول هو الافصح والاشهر قال وان تؤكد الضمير المتصل هذا اخر هذان آآ اخر شيء في آآ التوكيد المعنوي بسم الله - [01:12:02](#)

الحمد لله. قال وان تؤكد الضمير المتصل بالنفس والعين فبعد المنفصل عنيت ذا الرفع واكدوا بما سواهما والقيد لن يلتزما. في حال انني اريد ان اؤكد اكيد معنوي لضمير متصل. ما هو الحل - [01:12:25](#)

قال وان تؤكد الضمير المتصل عندي ضمير متصل اريد ان اؤكد توكيدا معنويا فنقول تعال الضمير المتصل الذي تريد ان تؤكد توكيدا معنويا. تريد ان تؤكد بالمجموعة الاولى وهي مجموعة النفس والعين - [01:12:45](#)

ولا بالمجموعة الثانية وهي مجموعة الشمول والاحاطة قال لي لأ بدي اؤكد بالمجموعة الاولى مجموعة النفس والعين اه بنقول له بديك تنتبه. اذا اردت ان تؤكد ضميرا متصلا بالنفس او بالعين. المجموعة الاولى فهنا يجب ان تأتي بضمير منفصل - [01:13:00](#)

اه بعد الضمير المتصل تأتي مباشرة بضمير منفصل ثم تأتي بعد الضمير المنفصل بماذا بالنفس والعين قال وان تؤكد الضمير المتصل بالنفس والعين فبعد المنفصل. هذا بشرط اذا كان الضمير المتصل الذي تريد ان تؤكد ضمير رفع - [01:13:21](#)

ضمير رفع اما اذا كان الضمير المتصل ضمير نصب او ضمير جر ففي هذه الحالة لا تحتاج الى الضمير المنفصل. اذا كانه يريد ان يقول هكذا اذا كان عندك ضمير - [01:13:44](#)

متصل مرفوع بهذين الشرطين ضمير متصل مرفوع واردت ان اؤكد بالنفس او العين هنا احتاج الى ضمير رفع منفصل يكون توكيد لفظي يأخذ حكم التوكيد اللفظي. ثم اتي بالنفس او العين. بعد ذلك توكيل معنوي فاقول - [01:14:02](#)

اه اتيت بدي الكد انا التاء هاي اتيت بالنفس او بالعين اتيت لازم اقول انت نفسك او عينك لاحظ انه انا بدي الكد الضمير المتصل وهو ضمير متصل مرفوع يعني رابع فاعل - [01:14:37](#)

بدي اكتب النفس او بالعين فهنا انا مضطر اتي بضمير منفصل. هذا الضمير المنفصل سيكون حكمه توكيد لفظي. كما سيأتي معنا. سيكون حكمه توكيد لفظي بعد ذلك هذا بياهلني اني اقول النفس والعين. لازم امشي بهاي الطريقة. مثلا - [01:15:07](#)

اه ايش عندك كورونا امثلة؟ طيب قم انت طيب مثلا ذكر مثال فعل الامر قم انت نفسك ان قم فيها ضمير متصل. طبعا كلمة الضمير المتصل هنا بتشمل المستتر والضمير المتصل الظاهر. بديك تنتبه كلمة ضمير متصل هنا انه احد الطلاب - [01:15:24](#)

يعني اشكر كلمة المتصل انه هل تشمل المستتر ولا؟ نعم عندي كثير من النوحا كلمة متصلة بتشمل المستتر والظاهر. فهنا قم انت في ضمير متصل وهو مستتر تقديره انت. بديك تأكده بالنفس. فما بنفع تأكده حتى تأتي بضمير منفصل وهو توكيد لفظي ثم تأتي بعد ذلك - [01:16:02](#)

بالنفس توكيد معنوي فانت توكيد هيك اعرابها توكيد لفظي والنفس توكيد معنوي تمام احبابي الكرام نفس الاشوي مثلا قولوا قوموا انتم انفسكم. قوموا انتم قوموا بدي الكد واو الجماعة. واو الجماعة فاعل - [01:16:23](#)

ضمير متصل مرفوع قوموا ما بنفعش اكدها مباشرة قوموا انفسكم تمام؟ لازم اتي بضمير منفصل فاقول قوموا انتم انفسكم او اعينكم فلا يجوز ان تقول قم نفسك ولا قوموا اعينكم بخلاف قام الزيدون. اه في الظاهر عادي ما الناش مشكلة. قام الزيدون انفسهم. فاذا قلت قام الزيتون اللي هي - [01:16:43](#)

الحالة الطبيعية اذا كنت بقول قام الزيتون هنا اصلا مباشر لازم اقول قام الزيدون انفسهم ولا يجوز بحال من الاحوال ان اتي بتوكيد

لفظي ضمير. بصيرش احكي قام الزيتونة اه هم انفسهم. [01:17:04](#) بينفع -

قالك هل يجوز ان تقول قام الزيتونة هم انفسهم قالوا لا يجوز اصلا بشكل من الاشكال. ليه؟ هي فلسفتها لماذا لا يجوز ان اقام الزيتون هم فتأتي توكيد لفظي ثم انفسهم بخلاف هنا قالوا لانه اتيت بهم جاء الزيدون هم ايها اعرف؟ الضمير ام العالمية؟ قالوا الضمير - [01:17:22](#)

اعرف من العالمين زي ما مر معناه سابق. فلا يكون الاعرف مؤكدا لمن هو دونه لا يصلح هيك فلسفتهم انه جاء الزيدون هم انفسهم انت خليت الاعرف مؤكدا للعلم الذي هو دونه. وهذا لا يجوز - [01:17:42](#)

قال جاء الزيدون انفسهم لا يجوز بحال من الاحوال ان تأتي بضمير منفصل جاء الزيدون هم انفسهم. لا على الطبيعة خلص. جاء الزيتون انفسهم. اما اذا كان الضمير ضمير متصل لكنه مش ضمير رفع. ضمير متصل نصب. او ضمير متصل جر. في هاي الحالة احبابي الكرام - [01:17:59](#)

ما في داعي تأتي بالضمير المنفصل لكن لو اتيت به ما في مشكلة. لذلك قال وبخلاف قولك ضربتهم انفسهم. اكدت الضمير فيهم لو قلت احبابي الكرام ضربتهم انفسهم الان انفسهم هي تأكيد لهم - [01:18:20](#)

اليس كذلك؟ هي تأكيد لهم لكن هم صحي ضمير متصل لكنها ضمير متصل منصوب. في هاي الحالة يجوز ان اتي مباشرة بالتوكيد ضربتهم انفسهم. ويجوز ان اتي بضمير منفصل فاقول ضربتهم - [01:18:43](#)

هم انفسهم. بصير هذا وبصير هذا. ما في مشكلة لكن يعني ليس لازما للزوم انما اذا كان ضمير متصل مرفوع. اما ضمير متصل منصوب او مجرور فكما قالوا الضمير جائز. يعني لما قال وبخلاف ضربتهم انفسهم ومررت بهم. شف المجرور هنا. مررت بهم اعينهم. قال فالضمير جائز. يعني الضمير - [01:19:01](#)

المؤكد اللي هو التوكيد اللفظي اللي هو ضمير الفصل ضمير الفصل هنا يكون جائزا وليس واجبا طيب قال ما اقتضاه كلامه هنا من وجوب الفصل بالضمير المنفصل وهو ما صرح به الشرح الكافي ونص عليه غيره. واما عبارة التسهيل تقتضي عدم الوجوب - [01:19:25](#)

حتى في حالة الرفع يعني حتى لو كان ضمير متصل مرفوع ظاهر كلامه في التسهيل انه مثله مثل المنصوب والمجرور الاتيان بضمير المنفصل جائز. هذا في التسهيل لكن احنا بهمنا كلامنا هنا. طيب - [01:19:44](#)

اه واكدوا بما سواهما. اما اذا كان تأكيد الضمير المتصل احبابي الكرام. اما اذا كان تأكيد الضمير المتصل بالكل وجميع واللي هي الفاظ الاحاطة فهنا لا هنا لا تحتاج الى ضمير منفصل. اذا اكدت الضمير المتصل بالفاظ الاحاطة كل واخواتها - [01:19:57](#)

هنا لا تحتاج الى ضمير منفصل. لذلك قال واكدوا بما سواهما. هذا معنى قول ابن مالك واكدوا بما سواهما اي بغير النفس والعين والمراد بالفاظ الاحاطة والقيد الذي ذكر وهو لزوم الاتيان بالضمير المنفصل لن يلتزم. فتقول قوموا كلكم وجاؤوا كلهم من غير -

[01:20:19](#)

في فصل بالضمير المنفصل ولو قلت قوموا انتم كلكم وجاؤوا هم كلهم لكان حسنا. فالاتيان اذا بالضمير المنفصل ايضا جائز بس مش واجب فهذه مثل مثل المسألة السابقة اللي ذكرناها قبل قليل في ضربتهم اه انفسهم ومررت بهم اه اعينهم. انه هنا الاتيان بضمير الفصل - [01:20:41](#)

جائز وليس واجب هنا نفس الشيء. اذا اكدت بالكل واخواتها الضمير المتصل اذا اكدت الضمير المتصل والظاهر ان على اطلاقه يعني المتصل مرفوع ضمير متصل منصوب ضمير متصل مجرور. اذا اكدت ضمير متصل مرفوع او منصوب او مجرور. بالكل واخواتها فالاتيان بضمير الفصل - [01:21:01](#)

هذا جائز وليس واجبا. طيب الان سننتقل الى التوكيد اللفظي. قال وما من التوكيد لفظي يجيء مكررا كقولك ادرج دروجي. طيب قال وما من التوكيد لفظي يجيء مكررا كقولك ادرجي ادرجي. ماذا يريد ان يقول هنا - [01:21:21](#)

قال وما من التوكيد لفظي يجيء مكررا. اول شيء بدأ اه بالاعراب هاي العبارة حقيقة تحتاج الى اعراب حتى نفهمها. ما اسم موصول

مبتدأ ما اسم موصول مبتدأ ممتاز من التوكيد لفظي لاحظوا ايش قال لفظي خبر - 01:21:45

لمبتدأ محذوف قوى العائد يعني ما هو لفظي من التوكيد ما هو لفظي من التوكيد؟ هيك بده يقول لك. قالوا وهذا المبتدأ مع خبره هو صلة ما طب لماذا جاز حذف هذا الضمير العائد؟ مر معنا ان يسقط الوصل في بداية الالفية. قال وراز حذف صدر الصلة العائد للطول - 01:22:12

بسبب وجود الجار والمجرور وهو كلمة من التوكيد. هاي عملت شوية طول في الصلة فجوزة حذف العائد. وهذا ما معنى. وان يستطل وصل وان لم يستطل. اي كما اعربت ما لم تضاف. وصلت الوصل لها ضمير حذف بعضهم على مطلق المضي للحذف نعم. وفي ذا الحذف في اي غير اي يكتفي - 01:22:42

اذ يصطفى الوصلة فاذا قال وجاد حذف صدر الصلة وهو العائد للطول بسبب وجود الجار والمجرور. قال وهو متعلق قال وهو متعلق وهو الضمير يعود على الجار وهو متعلق وهو الضمير يعود على الجار المجرم. وهذا الجار والمجرور وهو من التوكيد كلمة من التوكيد هذا متعلق - 01:23:02

كلمة مستقر او كائن تمام واعرابه حال من الضمير المستتر في الخبر حال من الضمير المستتر في الخبر. ايش يعني قال اذ هو في تأويل المشتق. كيف الخبر في تأويل المشتق؟ خرينا نكتب لكم اياه حتى تفهموها - 01:23:26
ما من التوكيد لفظي يجي مكررة الان حكين ما اسم موصول مبتدأ صح؟ الان اين الصلة الموصولة؟ قلنا لفظي خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو التقدير ما هو لفظي ما هو لفظي - 01:23:49

تمام وجملة ما هو لفظي من التوكيد هاي الجملة. جملة ما هو لفظي من التوكيد هي جملة صلة الموصول. ممتاز وبقول لك الجار والمجرور هنا من التوكيد متعلق بمحذوف تقديره مستقر او كائن زي ما بدك - 01:24:18
وهو واعرابه هذا متعلق بما حدث في تقديره مستقر اعرابه حال طب حال من ايش يعني ما هو لفظي حالة كونه من التوكيد ما هو لفظي حالت كونه من التوكيد؟ طب لما تقول لي من التوكيد متعلق في تقدير مستقر حال اين صاحب الحال؟ قال صاحب الحال اي لانه اي حال الها - 01:24:41

صاحب. صاحب الحال هو الضمير المستتر في الخبر. في لفظي ضمير مستتر. طب هو لتضيفيها ضمير مستتر؟ قالوا اه لفظي. اسم منسوب. والاسماء المنسوبة هي في حكم المشتقات اما الضمير مستتر - 01:25:05
لفظي مش لفظي اردني شامي اسم منسوب الاسماء المنسوبة مش في حكم المشتق ما مع نهاية سابقا هي في حكم المشتق فتتحمل ضميرا مستترا فالحال هنا وهو من التوكيد صاحبه الضمير المستتر في لفظه - 01:25:23

ضمير المستتر في لفظي. ما هو لفظي حالة كونه مستقرا من التوكيد؟ طب ما خبرنا الجملة الفعلية يجي مكررا يجي مكررا جملة خبرية ما هو لفظي من التوكيد يأتي مكررة وكأنه يقول التوكيد اللفظي - 01:25:39
هو الذي يأتي مكررا فيجي مكررا يجي هو مكررا حال من الضمير في يجي. يجي هو مكرر. ما هو لفظي من التوكيد مكررة هذا هو الاعراب. طيب. ما من التوكيد لفظي يجي مكررا - 01:26:05

اي النوع الثاني من نوعية توكيد وهو بالتوكيد اللفظي. ما معنى التوكيد اللفظي؟ ركزوا فيه التوكيد اللفظي قال هو اعادة اللفظ او مرادفه باختصار ان تعيد اللفظ بنفسها بنفسها او بمرادفها فهذا هو التوكيد اللفظي. قال اعادة اللفظ او تقويته - 01:26:23
بموافقه معنى. اذا اما ان تعيد اللفظ او تقويه بما يوافقه في المعنى اي بمرادفه اما اعادة نفس اللفظ او تقويته بمرادفه قال كذا عرفه في التسهيل. قال فالاول وباعادة نفس اللفظ يكون في الاسماء وفي الافعال وفي الحروف وفي المركبات التي ليست جمل وفي المركبات التي هي - 01:26:44

الجمل في كل الانواع. فتقول جاء زيد ونكاحها باطل باطل باطل كما جاء في الحديث. ومثال الضمير. طبعاً جاء زيدا زيد مثال على اسم جامد ونكاح باطل باطل باطل مثلاً علاء مشتق. فايك فايك مثال على اسم ضمير. ونحو قام قام - 01:27:08
في حال انك اردت تأكيد فعل بالفعل قام قائمة ويكون الفعل الثاني المؤكد ليس له فاعل. وهذه من الاماكن التي يأتي فيها الفعل لا

فاعل له اذا جاء الفعل توكيدا لفعل سابق فيكون الفعل الثاني ليس له فاعل - 01:27:28

قام قام زيد ونحو. نعم نعم هذا مثال على توكيد حروف اه كقوله فتلك ولاة السوء قد طال مكثهم فحتام حتام العناء حتى ما. هذا مثال على مركب حتى ما حتى حرف جر - 01:27:43

وما استفهامية وحذفت الف المال الاستفهامي لانه سيأتي معنا ان شاء الله انه حرف الجر اذا دخل على ماء الاستفهامية حذفت الف ماء الاستفهامي فحتام حتام العناء المطول. وكذلك الجملة والجملة هو التي مثلها ابن مالك لما قال ادرجي ادرجي - 01:27:58
هذا يعني جملة طلبية ادروجي وادروجي وكقوله اه لك الله على ذاك لك الله لك الله هذا مثال النوع الاول اعادة نفس اللفظ. واما مثال التقوية بالمرادف وهذا ايضا يعتبر من التوكيد المعنوي عفوا من التوكيد اللفظي التقوية بالمرادف. كقوله انت بالخير حقيق قمن - 01:28:16

حقيق قام مترادفا من معنى قم جدير حقيق. فحقيق وقام مترادفان فهو يعتبر هذا توكيد لفظي وفي قول الشاعر وقلنا على الفردوس اول مشرب اجل جير ان كانت اباحت تعائر. جير بمعنى اجل - 01:28:37
واجل بمعنى جير فهذا توكيد لفظي للحروف من خلال الترادف وقوله فرت يهود واسلمت جيرانها صمي لما فعلت يهود صمامي. صم لما فعلت يهود صمامي. يعني اخرسي يا داهي. هذا معنى صمي. صمي يعني اخرسي اسكت - 01:28:54
اتي هكذا يقولون. طبعا صم دع الامر وصمامي اسم فعل امر فهذا هو الترادف صم هذا فعل امر واضح فعل وفاعل صمامي اسم فعل امر فهو ايضا نفس الاشئ لكن هاي جملة بفعل الامر وهاديك باسم فعل الامر فاعتبروه من قبيل المرادفات ايضا - 01:29:13
قال ومنه اي من التوكيد اللفظي الذي يعتبر من قبيل الترادف من انواع التوكيد اللفظي الذي يعتبر من قبيل الترادف قالوا منه توكيد الضمير المتصل بالمنفصل اللي مر معنا قبل شوي لما قلنا يجب وان تؤكّد - 01:29:34
الضمير المتصل بالنفس والعين فبعد المنفصل عنيه ضد الرفع. لما اقول جاؤوا هم اجمعوا اه جاءوا هم انفسهم جاؤوا هم انفسهم. مش قلت لازم آآ نقول جاءوا هم هذا اللي اختاره ابن مالك. وقلنا هم توكيد لفظي. طب توكيد لفظي من اي نوع؟ اه توكيد لفظي - 01:29:49

بالمرادف لانه هم ليست مثل الواو جاؤوا هم. الواو وهم هذا توكيد لفظي بالمرادف وليس بنفس اعادة اللفظ قال الاكثر في التوكيد اللفظي ان يكون في هاي فوائد جميلة هذا التنبيه - 01:30:09
قل الاكثر في التوكيد اللفظي ان يكون في من قبيل الجمل. هذا في العادة. قالوا وكثيرا اذا كانت في الجمل ما يقترن بالعاطف. اه احنا ما رمعنا انه التوكيد المعنوي - 01:30:23

الفاظه لا تعطف بعضها على بعض. ما بصير اقول جاء زيد نفسه وعينه. بقول جاء زيد نفسه عينه. اما في التوكيد اللفظي لاحظوا انه بصير في الجمل المؤكدة باستخدام حرف العطف - 01:30:35
فيجوز ان تقول مثلا كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون. ومنهم قوله تعالى اولى لك فاولى. وما ادراك ما يوم الدين؟ ثم اما ما ادراك ما يوم الدين ويعتبر هذا من قبيل التوكيد اللفظي لكن حصل فيه تعاطف - 01:30:49

قالوا ويأتي بدون العطف كقوله عليه الصلاة والسلام والله لاغزون قريشا لاغزون قريشا لاغزون قريشا ثلاث مرات بدون العطف قومه والله لاغزون قريشا والله لاغزون قريشا والله لاغزون قريشا اي واب القسم مش واو بالعطف - 01:31:04
اه ويجب الترك اي ترك العطف عند ايهام التعدد يعني اذا كان العطف سيوهم تعددا في الاحداث هنا لا يجوز العطف ابدأ فتقول ضربت زيدا ضربت زيدا ولا يجوز في هاي الحالة ان تقول ضربت زيدا ثم ضربت زيدا لان هنا العطف آآ سيفيد - 01:31:20
ماذا او سيوهم التكرار للحدث ولا يفهم منه التوكيد. فهنا اذا اردت التوكيد لا يجوز ان تأتي بالعطف. يعني باختصار اه اذا متى كان العطف في التوكيد اللفظي سيفيد او يوهم تكرار الحدث لا يجوز العطف - 01:31:40

لان التوكيد لن يكون واضحا هنا انت مجبر ان تترك حرف العطف حتى لا تدل اه او لا توهم تكرار الاحداث. ثم قال ولا تعد لفظ ضمير متصل الا مع اللفظ الذي به وصل هذه بعض الاحكام انه اذا كان توكيل لفظي لضمير متصل فهنا احبابي الكرام ما بقدر الكد الضمير

المتصل - 01:31:58

بإعادة نفسه مباشرة يعني قمت كيف بدي الكد التاء توكيد لفظي بنفعش اقول قمت مش رح ينفع اعيد مرتين ما بصلح قالوا اذا اردت ان تؤكد ضميرا متصلا توكيدا لفظيا - 01:32:21

بنفس اللفظ مش بالمرادف بنفس اللفظ فعليك ان تعيد هذا الضمير المتصل بما اتصل به فتقول قمت قمت على فرض انك بديك تأكد الضمير المتصل. انه هاي الجملة قمت قمت او قمت قمت هسا في احتماليين فيها حقيقة. في احتمال انك تريد اه تكرر الجملة -

01:32:37

قمت قمت في احتمال توفي الجمل وفي احتمال انك تريد توكيد الضمير فقط. هم الان خلص هو على فرض على فرض انك بدي الضمير. هذا هو فرضية المثال. على فرض اني بدي الكد الضمير في التاء في قمت او قمت هنا لازم اعيد ما اتصلت به التاء. فاقول

قمت - 01:32:57

قمت ما بصير اتي بالتاء وحدها مو نفس الاشياء عجبت منك مثلا منك. بدي الكد الكاف. بنفعش عجبته منك كا. مش راح يمشي.

التوكيد اللفظي بهاي الطريقة. فانت مجبر ان تعيد الكاف بما اتصلت به مرة - 01:33:17

اخرى عجبت منك منك لاني عادته مجردا تخرجه عن الاتصال. صح صحيحة لانه اذا قلت عجبت منك هنا اتيت الضمير المتصل مش متصل فاذا اعدت الضمير المتصل بدون ما اتصل به ما عاد متصلا - 01:33:30

المؤكد ما عايش اسمه اصلا ضمير متصل وليس متصلا بشيء. فلا بد اذا ان تحافظ على ما اتصل به. اذا ولا تعد لفظ ضمير متصل الا

مع اللفظ الذي به وصل ثم قال كذا الحروف غير ما تحصل به جواب كنعم وكبلى. نفس الفكرة - 01:33:50

تتكرر في الحروف فيعاد مع المؤكد ما اتصل به المؤكد ان كان مضمرًا مثلا ايعدكم انكم اذا متم وكنتم تراب وعظاما انكم الان شوفوا الان انكم انكم هاي الآية كررت فيها ان كررت - 01:34:10

آ ان مرتين فانا يعني لا تريد ان تؤكد ان وهي حرف الالية تريد ان تكرر ان وهي حرف ولكنها متصلة بالضمير فلما تريد ان

تؤكد ان مرة اخرى قالوا بنفعش تأتي بان وحدها يجب ان تأتي بان ومع ما اتصل بها فتقول انكم - 01:34:34

فانت عندك ان الاولى تريد ان تكررهما لتؤكداه نفس الاشياء ما بينفع تأتي بها وحدها. لازم تأتي بها مع ما اتصل بها وهذا معنى قوله كذا

الحروف انه ايضا الحروف اذا اردت ان تؤكداه حروف المعاني اذا اردت ان تؤكداه فيجب ان تأتي بها مع ما اتصل به - 01:35:01

وهذا معنى قوله قال فيعاد مع المؤكد وهي الثاني ما اتصل بالمؤكد وهو الاول ان كان مضمرًا ان كان مضمرًا تعيد الضمير نفسه.

اعدكم انكم اذا متم انكم مخرجون ويمكن ان لا تعيد نفس الضمير. قال ويعادوا هو - 01:35:21

يعني ان كان مضمرًا اي اذا كان مع الحرف الاول وهو الحرف المؤكد اذا كان المتصل به ضمير. فهنا ما في مجال الا انك تعيد حرف

مع الضمير. طب اذا كان المتصل بالحرف الاول - 01:35:41

اسم ظاهر فهنا لما اكرر الحرف يعني نفرض انه ان الاولى اتصل بها اسم ظاهر. بدي اعيدها مرة ثانية توكيدا لفظيا. فان الثانية هنا انا

مخير فيها. بين اما ان - 01:35:55

نعيد الاسم الظاهر مرة اخرى او اعيد ضمير فتقول ان زيدا اما زيدا فاضل على الحد. الطريقة الاولى او ان زيدا انه فاضل. بنفع تقول

هيك وبنفع تقول هيك. ليه؟ لانه الحرف الاول المؤكد - 01:36:07

لم يتصل بضبي اتصل باسم ظاهر. فلما اعيده اكرره بالتوكيد اللفظي فاما ان اعيد نفس الاسم الظاهر ولي خيار من باب الاختصار ان

اعيد الضمير. ثم قال ولا بد من الفصل بين الحرفين كما رأيت - 01:36:25

قال وهو الاولى. قال وهو الاولى يرى ان الاولى اعادة الضمير. ان زيدا انه فاضل. وقل هاي الثانية اولى من الاولى. لتجنب التكرار

الزائد. قال ولا بد من الفصل بين الحرفين هاي هي الفكرة. اذا ما بنفع - 01:36:43

في حروف المعاني لما تأكدها تكون متصلة مع بعضها البعض دائما حرف المعاني لما تؤكداه لازم تأتي بحرف المعنى مع ما اتصل به ثم

تعيده مع ما اتصل به. اما الاتصال المباشر - 01:36:57

في التوكيد اللفظي بين حروف المعاني ما بزبط. فمثلا بزبطش تقول ان ان زيدا قائم. بنفعش. لازم الفصل بين الثاني وبين الاول. ان زيدان انه او ان زيدا ان زيدا. فقال لابد اذا من الفصل بين حروف المعاني عند توكيدها توكيد لفظيا. ويعتبر من الشاذ - [01:37:13](#) لقولهم ان ان الكريم يحلم مالا ياه يريان من اجاره قضيما. نعم ان ان الكريم يحلم مالا يريا من اجاره قديم صحيح وكذلك هذا شاب لان هنا ان ان وراء بعضهم الاثنين هذا ليس هو الشائع في لسان العربية. قال واسهل من يعني اخف منه في الشذوذ - [01:37:33](#) قوله حتى تراها وكأن وكأن اعناقها مشددات بقرن. ومنه قول الشاعر ايضا بيت شعري هل ثم هل ها هل ثم هل اتينهم اتينا بفتح اه اه بفتح الياء. اتينهم عفوا. ليت شعري هل ثم هل اتينهم ام يحولن دون ذاك الحمام - [01:38:00](#) اه لماذا هذا اسهل؟ قال الاسهل انه في فصل لاحظوا في البيت الاول حتى تراها وكأن وكأن في فصل بين كان وكأن بالواو عاطفة. وايضا هنا في فصل بين هل وهل الثانية بثم العاطفة؟ فوجود الفصل بحرف العطف خفف شوي. قال اه لا - [01:38:30](#) الاسى تأسيا فما من حمام احد معتصما. شف ما تكررت لا ينسك الاسى تأسيا فما من حمام احد معتصما طب هنا اين الفصل؟ بينما الاولى وما الثانية فش حرف عطف بينهم. الفصل قالوا بالوقف - [01:38:50](#) انه ما الاولى اجت في نهاية الشطر الاول وما الثانية في مطلع الشطر الثاني. قال واشد منه قولك فلا والله لرجع على اعلى مراحل الشدود. فلا والله لا ينفى لمابي ولا لما بهم ابداء. ايش هذا؟ قال هذا في اعلى درجات الشذوذ. ان هنا اكدت حرفين من -

[01:39:10](#)

حروف المعاني بس وبدون فاصل والحرف على حرف هجائي واحد. يعني هي قضية ليليم. لاحظ ليليم بقول لك انت اكدت اه اللام الاولى باللام الثانية واللام الاولى على حرف هجاء واحد واللام الثاني على حرف جائي واحد. فقالوا هذا قبيل. يعني لا انت فصلت - [01:39:30](#)

والاحرف اللي اكدتها مبناها على حرف جاء واحد فهذا في شدة القبح. قال لكون الحرف المؤكد وهو اللام موضوع على حرف جاء واحد وهذا واسهل من هذا قوله فاصبحنا لا يسألنه عن عن بما به. اه هنا وين موطن الشاهد فيه؟ عن - [01:39:54](#) بما به هي اصلها عما به لكنه اكد عن بحرف الجر الباء التي بمعنى عنه. وهذا من قبيل التوكيد اللفظي بالمرادف عن لم يؤكداه بعن اخرى لا اكداه بحرف جر اخر بمعنى عن وهو الباء لان الباء تأتي بمعنى عن - [01:40:16](#) آآ فهي مرادفة لها عن بما عن بما به عن بما فهذا قال الذي سهل هو قضية انه حرف الجر الثاني ليس بنفس حرف الجر الاول بل هو مرادفه فخفف هذا من القبح - [01:40:36](#)

وان كان القبح باقي بسبب عدم وجود الفاصل. وسبب الشهور قال لان المؤكد على حرفين والاختلاف اللفظين. هذا كله وهو اعادة الحرث مع ما اتصل به اذا اردت ان اؤكد هذا في غير حروف الجواب. هذه القاعدة التي ذكرها ابن مالك وهو وجوب اعادة الحرف - [01:40:54](#)

الذي اه اريد ان اؤكد مع ما اتصل به هذا في غير حروف الجواب. اما حروف الجواب فاذا اردت ان اؤكداه توكيدا لفظيا يجوز اوصلها على التتابع بدون فاصل. نعم نعم لا لا اجل اجل لا اشكال في ذلك. قال اما الحروف الجوابية فيجوز ان تؤكد باعادة -

[01:41:17](#)

اللفظي من غير اتصالها بشيء لانها لصحة الاستغناء بها عن ذكر المجاب به. يعني هي اصلا حروف الجواب هي اختصار لاجابة كاملة. لما يقول لك هل جاء زيد يقول لك نعم نعم هي اصلا هي في قوة جاء زيد - [01:41:37](#) صح؟ نعم هي اختصار لجملته كاملة. فقالوا لما كانت حروف الجواب يستغنى بها عن ذكر الجواب اصبحت كالكلمة المستقلة في الدلالة على معناها فقويت ان تؤكد مباشرة بدون الحاجة الى آآ يعني تكرر شيء او وجود فاصل فتقول نعم نعم وبلى - [01:41:54](#) ابلى وانا لا ومنه قوله لا لا ابوح بحب بثنة انها اخذت علي موافقا وعهودا. ثم ختم هذا الباب فقال ومضمر الرفع الذي قد انفصل اكد به كل ضمير اتصل من قبيل التوكيد - [01:42:14](#) اه اللفظي وين مرت معنا فكرتها لكنه هو الان بياكدها على العموم. اه الضمير ضمير الرفع المنفصل مضمر رفع الذي قد انفصل. ضمير

الرفع المنفصل يصح ان تؤكد به توكيدا لفظيا اي ضمير متصل. سواء ضمير رفع متصل او - 01:42:33

او ضمير نصب متصل او ضمير جر متصل. وهاي مرت معنا الفكرة زي ما قلت لكم لما كان بيتكلم عن اه وان تؤكد الضمير المتصل بالنفس والعين. فهذا تأكيد للفكرة حقيقة وبيان لنبهة. وهو ان ضمير الرفع المنفصل يصلح ان يكون مؤكدا توكيدا لفظيا للضمائر

المتصلة - 01:42:53

جميعها مرفوعة او منصوبة او مجرورة كلها يأتي معها ضمير رفع منفصل فتقول قم انت ورأيتك ها راح يضم النصب انت ومررت بك

انت ويجوز ان تقول وزيد جاء هو ورأيتني انا. فركز انه هو - 01:43:13

انا وانت كلها ضمائر رفع منفصلة اكدت بها ضمائر متصلة سواء كانت مرفوعة هاي الضمائر المتصلة او منصوبة او مجرورة قال تنبيه

اذا اتبعت المتصل المنصوب بمنفصل منصوب نحو رأيتك اياك - 01:43:34

فماذا يرى البصريون في هذا؟ احنا ما معنا انه الضمائر المتصلة تؤكد بضمير الرفع المنفصل. مثل مثل يعني الضمير المتصل المنصوب

مثله مثل الضمير تصل المجرور وضمير المتصل المرفوع. كلها تؤكد بضمائر رفع منفصلة. طب لو جاء بعد الضمير المتصل المنصوب -

01:43:52

ضمير منفصل منصوب زي رأيتك اياك شو اعرابها؟ قال فمذهب البصريين انها بدل ولا يعتبر هذا من قبيل التوكيل. التوكيد بالضمير

الرفعي المنفصل فقط عندهم. واما مذهب الكوفيين فجوزا ان يكون توكيدا هذا ايضا. قال - 01:44:11

طنف وقولهم اي قول الكوفيين عندي اصح لان نسبة المنصوب المنفصل من المنصوب المتصل كنسبة المرفوع المنفصل من المرفوع

المتصل يعني في بين هنا وهنا فلماذا لا تعتبره توكيدا طيب خاتمة هذه خاتمة سريعة في مسائل منثورة قال لا يحذف المؤكد ويقام

المؤكد مقامه على الاصح بخلاف النعت. اخر بيت في النعت - 01:44:28

تنكر شو هو؟ وما من المنعوت والنعت عقل يجوز حذفه وفي النعت يقمر معنا في المحاضرة السابقة انه يجوز حذف المنعوت اذا كان

معقولا شروط ذلك ويأتي النعت فيقوم مقام المنعوت في الجملة. صحيح - 01:44:52

هل هذا يصح في باب التوكيد ان يحذف المؤكد ويأتي المؤكد فيقوم مقام المؤكد؟ قال لا يجوز لا يجوز حذف المؤكد لا يحذف

المؤكد ويقام المؤكد مقامه على الاصح. وان كان الخليل اجازه. بيكفي ان الخليل اجازه - 01:45:07

فتقول مررت بزيد نحو مررت بزيد واتاني اخوه انفسهما. انفسهما. فالخليل ايش يقول؟ يقول انفسهما هو تأكيد لمحذوف التقدير هما

صاحباي انفسهما. مررت بزيد واتاني اخوه ثم قال انفسهما على رأي - 01:45:24

قيل ان انفسه وما اشي اعرابها انفسهما توكيد لمحذوف التقدير هما صاحباي انفسهما. طيب الثاني اذا هاي الفائدة الاولى لا يحذف

المؤكد ويقام المؤكد مقامه. قال الفائدة الثانية لا يفصل بين المؤكد والمؤكد باما على الاصح - 01:45:44

واجاز الفراء الفصل فتقول مررت بالقوم اما اجمعين واما بعضهم طب الثالثة قال لا يلي العامل شيء من الفاظ التوكيد. الفائدة الثالثة

قال لا يلي العامل شيء من الفاظ التوكيد - 01:46:02

المعنوي طبعا هو الان بيتكلم وهو على حاله في التوكيد يعني مرادا به التوكيد. انه النفس والعين اذا لم يراد بها التوكيد صارت اشي

تاني كلامنا عن النفس والعين واخواتها اذا اريد بها التأكيد. قال لا يلي العامل شيء من الفاظ التوكيد وهو على حاله في التوكيد. الا

جميعا - 01:46:20

كلمة جميعا وكلمة عامة مطلقة مطلقا اي سواء جاءت بعد المبتدأ او بعد غيره. لانه كلمة مطلقا لن تفهمها حتى تفهم الحالة الاخرى.

فيقول لا يلي العامل شيء من الفاظ التوكيد - 01:46:41

وهي على حالها لافادة التوكيد الا لفظ الجميع ولفظة عامة تمام؟ مطلقا فتقول القوم قام جميعهم. بس هنا بدنا ننتبه على شغلة

حقيقة وهو هنا انه كلمة جميعهم وعامتهم ورأيت جميعهم وعامتهم. طبعا هنا ليس هذا من قبيل العطف - 01:46:57

القوم قام جميعهم او عامتهم هذا ليس من قبيل العطف انه لا يجوز مر معنا في التوكيد المعنوي ان تعطى في الالفاظ على بعضها

البعض وانما اذا ذكرت تذكر سردا. لكنها والواو هنا بمعنى او المهم القوم قام - 01:47:18

جميعهم الان ماشي هنا جميعهم جاءت بعد العامل وهو قام مباشرة واعرابها فاعل. للتوكيد لكن اعرابها الان ما عاد توكيد الان ترابها فاعل القوم قام جميعهم وجميعهم هنا فاعل واستطاعت ان تباشر العامل وهو قام مع انها هي صحيح فاعل لكن المراد بها التوحيد. ورأيت جميعهم - [01:47:33](#)

وعامتهم يعني او يعني رأيت جميعهم او رأيت عامتهم. فجميعهم يعرف المفعول به. ومررت بجميعهم او عامتهم هذا بالنسبة للجميع وعامة. فجميع وعامة يمكن تأتي بعد اي عام من العوامل فش فيها مشكل - [01:47:56](#)

قال والا كلا عفووا والا كلا وكلا وكلتا مع الابتداء بكثرة ومع غيره بقلة مع الابتدائي يعني تأتي بعد عامل الابتدائي بكثرة ومع غير عامل الابتداء مع عوامل اخرى بقلة. فمثاله الاول - [01:48:14](#)

مثال اتيان بعد عامل الابتداء قال فمثال الاول قولك القوم كلهم قائم. وبين موطن الشاهد؟ موطن الشاهد بتعرفوا كيف سيكون؟ اذا قلنا القوم اعرابه مبتدأ اول وكلهم مبتدأ ثاني مش بتعربها اه مؤكد للقوم على هذا التقدير طبعاً هي يجوز تأليفها مؤكد. لكن بقول لك على هذا التقدير على هذا - [01:48:38](#)

ان تقول للقوم مبتدأ اول وكلهم مبتدأ ثاني وقائم خبر للمبتدأ الثاني وجملة كلهم قائم كلياتها خبر للمبتدأ الاول وهو القوم فالقوم مبتدأ اول وكلهم مبتدأ ثاني وقائم خبر للمبتدأ الثاني وكلهم قائم هاي الجملة خبر للمبتدأ الاول. هنا - [01:49:01](#)
تكون كلهم كلهم جاءت بعد عامل معنوي وهو الابتداء كأنه في هناك عامل قبلها لانه ايش اعراب كلهم على ما ذكرته الان كله مبتدأ ثاني. فايش العامل فيها؟ اذا عامل ماله هو الابتداء فكأنه هناك عامل معنوي وهو - [01:49:21](#)
ابتداء جاءت كل بعده مباشرة ومراداً بها طبعاً التوكيد. ونفس الاشياء الرجلان مبتدأ اول كلاهما مبتدأ ثاني. قائم قبض المبتدأ الثاني. وكلاهما قائم كلاهما قائم هذه الجملة خبر للمبتدأ الاول وكلاهما مبتدأ - [01:49:38](#)

جاءت بعد عام معنوي وهو الابتداء. ونفس الشيء والمرأتان كلتاهما قائما وهكذا. فهنا جاءت كلا وكلا وكلتا بعد العام المباشر عامل هنا المبتدأ عفووا العامل هو الابتداء عامل معنوي قالوا هذا كثير. ولكن من القليل ان لا يكون العامل الابتداء بل عامل اخر من - [01:49:57](#)
اي العوامل الاخرى كقولك يميل اذا والت عليه دلاؤهم فيصدر عنه كلها وهو ناهل ويصدر عنه كلها وهو ناهل وقوله آآ كليهما وتمررة اي اعطني كليهما الان كلها حيث جاءت كل قال مضاف الى ضمير والتي اصلها ان تستعمل كتوكيد لما قبلها جاءت في غير التوكيد بل جاءت فاعل وهذا الاستعمار قليل. فلاحظ فيصدر عنه كل - [01:50:17](#)

جاءت كلها جاءت كلها فاعل ليصدر فباشرت العامل والعامل هنا ليس الابتداء بل عامل لفظي هذا قليل في الكل ان تقول فيصدر عنه كلها. هذا قليل لكن هذا الاقي يعني حقيقة يشكل على قوله سابقاً آآ في اول تنبيه او اول شيء في الخاتمة لا يحذف المؤكد ويقام المؤكد مقامه - [01:50:49](#)

ليس هذا من قبيل حذف المؤكد واقامة المؤكد مقام فيصدر عنه كلها. ليس كلها هنا صارت فاعل؟ لانها قامت مقام المؤكد حقيقي اظن هذا الكلام يحتاج الى مراجعة. يعني لما قال لا يحذف المؤكد ويقام المؤكد مقامه. ثم هنا نلاحظ فيصدر عنه كلها. كلها فاعل. وهي في الحقيقة - [01:51:13](#)

مقام المؤكد حلت محله واظن الامر يحتاج الى مراجعة في هذا الموضوع يعني خلص اقفز على هذه الجزئية اذهب الى الجزئية الرابعة. اه يلزم تابعة كل بمعنى كامل. و اضافته الى مثل متبوعه مطلقاً على وجه النعتية لا على وجه التوكيد. اه كل - [01:51:34](#)
احياناً في بعض السياقات اخواني تأتي معنى كامل تأتي بمعنى كامل وفي هاي الحالة كلها تكون توكيداً بل تكون نعتاً. هاي اول فائدة. ويجب اضافتها الى مثل المتبوعة يعني الى مثل المنعوت تأتي بالمنعوت فتجعله مضافاً اليه الى كل. مثال ذلك. رأيت الرجل - [01:51:55](#)

كل الرجل هنا كل بمعنى كامل الرجل. رأيت الرجل كل الرجل كامل واكلت شاة كل شاة واكلت شاة كل شاة اي كامل فاذا جاءت هنا كل بمعنى كامل لاحظوا انها ينبغي ان تضاف - [01:52:17](#)
الى مثل المنعوت هذا واحد. اثنين يكون اعرابها نعت وليس توكيداً. الفائدة الخامسة والحقيقة ارهقت اليوم. بالنسبة لهذه المحاضرة

قال يلزم اعتبار المعنى في خبر كل مضافا الى نكرة فتقول كل نفس - 01:52:35

ذائقة بل نفسنا مؤنث فلما جاء اخبر يعني كل نفس كل نفس. قال يجب اعتبار المعنى في خبر كل اذا كانت كل مضاف الى نكر هنا.

كل نفس لما كانت كل - 01:52:51

مضافة الى النفس والنفس مؤنثة. جاء الخبر مؤنثا. كل نفس ذائقة الموت. نفس الاشياء. كل حزب بما لديهم فرحون. كل مضاف فالى

اه حزب والحزب بمعنى الجماعة. فالك هنا بمعنى الجماعة. فاصبح الخبر مجموعة كل حزب ما لديه - 01:53:05

فرحون وفرحون خبر لكل. وكل هنا لما كانت مضافة لما كانت مضافة الى نكرة. والنكرة تدل على جمع اصبحت كل جماعة فاخبر عنها

بالجماعة. وفي المثال الاول كل مضافة الى نفس والنفس مفرد فاخبر عن كل بالمفرد ولانه هذا المفرد مؤنث فكل - 01:53:25

صفة التأنيث فلاحظ كالك كلما تضاف الى نكرة تأخذ كل صفات هاي النكرة التي اضيفت اليها. فاذا كانت مفردة تكون كل مفردة. اذا

كانت مثنى مثلا فرضت اذا كانت مجموع تكون مجموعة اذا كانت مذكر تكون مذكرة اذا كانت مؤنث بتكون مؤنث كل نفس ذائقة كل

حزب بما لديه فرح قال - 01:53:45

ولا يلزم مضافا الى معرفة اه اما اذا اضيفت كل الى معرفة فهنا انت مخير بين ان تقول ان كل تكتسبه من المضاف اليه الاوصاف

الافراد الجماعة التذكير التأنيث. وبين ان تعامل كل على شكلها وحدها. على انها مفرد مذكر. فيجوز ان تقول - 01:54:05

كلهم ذاهب هنا قلت كلهم مع انك اضفت الى جمع لكن قل هنا لانه اضيفت الى معرفة لم لا يشترط ان تكتسب الجمعية منها. ويجوز

ان يعاملها بظاهرها انها مفرد مذكر فقل كلهم ذاهبون. ويجوز ان اقول انها اكتسبت الجمعية من المضاف اليه. فاقول كلهم ذاهبون.

فاقول كلهم ذاهب للفيروس. ان تقول كلهم ذاهب - 01:54:27

ويجوز ان تقول كلهم ذاهبون. فاذا هذه فائدة حقيقة نفيسة يعني يستفاد منها. انه كل ينظر الى المضاف اليه. هذا المضاف اليه بعدها

نكرة او معرفة اذا كان النكرة وكل يجب ان تكتسب من المضاف اليه خصائصه تذكيرا وتأنيثا جمعا وافرادا. اذا كانت مضافة الى

معرفة قل اذا اضيفت الى - 01:54:48

معرفة فيجوز ان تكتسب خصائص هذا المضاف اليه. بالتالي لما يخبر عنها يخبر بحسب طبيعة المضاف اليه. ويجوز ان تبقى على

حالتها على حالتها الافراد والتذكير. هي حالتها الاصلية مفرد مذكر. فيجوز ان تعامل بناء على حالها فبالتالي يخبر عنها المفرد المذكر.

كلهم ذاهب. ويريد ان يقول كل - 01:55:09

ذاهبون وهذا نهاية مجلس اليوم في المحاضر القادم باذن الله نشرع في باب العطف عطف البيان ثم نشر في عطف النسق الله

سبحانه وتعالى معين صلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم - 01:55:29