

شرح الجوهر المكنون للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 8

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي. ان يقدم لكم هذه المادة الحمد لله رب العالمين والصلة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد هذا هو الباب الاول من ابواب علم المعاني - 00:00:00

الناظم حصل هذا العلم في ثمانية ابواب ثمانية امطار. الباب الاول الاسناد الخبري. وسبق انه متعلق علم المعاني مبحث او متعلق البلاغة قسمان او ما يوصف بالبلاغة قسمان او نوعان الكلام - 00:00:28

الكلام والموت الكبير. وذكرنا ان الناظم كاصله انما ذكر الكلام ولم يذكر المتكلم لأن بلاغة المتكلم تؤخذ منه اه فصاحة المتكلم وهنا ان متعلق البلاغة وحينئذ نقول لابد ان نعرف ان الكلام عند البينيين ينقسم الى قسمين - 00:00:53

على خلاف هل هو قسمان او ثلاث او اربع او سبع اقوال لكن الجمهور على انه قسمان بل حكى خيوطها ان مذهب الميامين فاطمة القول بثنائية القسمة اذا يقول الكلام اما خبر او انشاء - 00:01:23

الكلام ان خبر او انشاء محتمل للصدق والكذب الخبر وغيره الانشاء ولا ثالث قرن. اي سقر ولا ثالثة يعني ولا قول ثالث يزداد على هذين القولين. محتمل الصدق والكذب الخبر وغيره الانسان وغيره - 00:01:46

الانسان صحيء غير مع كونها لا تتعارف لماذا القسمة باثنين كما يقال السكون غير الحق. يقول هنا غير معرف. وصح الاتيان بها ان ضد السكون الحركة. اما اذا لم يكن كذلك فلا تتعارض - 00:02:06

لان غير هذه كما يقال متوضدة في الابهام لذلك لا يصح ان يقال الغير بادخال عليها لانها لا تتعارف لا تقبل التعريف. فاذا اضيفت الى معرفة ايضا لا لا تكتسب التعريف لانه لو قال جاءني غير خالد - 00:02:28

من هو انا جاءني غير خالد اضيفت غير هنا الى خالد وهو على معرفة ولم تكتسب التعريف ولم تكتسب التعريف انما تقبل التعريف كما قيل اذا وظع اذا وقعت بين ظدين او نقظين كما يقال كما ذكر السيوطي هنا رحمه - 00:02:47

وغيره الانس وغیره اي غير الخبر الانس. لماذا صح الاتيان بغير هناك؟ نقول لكون الخبر او لكون الكلام من القسمين لا ثالث لهما وادا قيل الخبر غير الانسان والانشاء غير الخبر صح التركيب. الحركة غير السكون غير الحركة. حينئذ نقول - 00:03:17

يصح الاتيان به. الكلام اما خبر او انشاء. قال في همع الهوامع السود رحمة الله وهو ما عليه اهل البيان قاصر وهو اي هذا القول تسمى ثنائية ما عليه اهل البيان قاطبة - 00:03:39

والحذاق من النحوين. والحذاق من النحوين. بل نص في شرح عقود الجمان ان من زاد الطلب القسم الثالث انما هو بعض النحاس ولا يعرف عن البينيين. ولذلك قال رددنا عليه في كتبنا النحوية. وقد رددنا عليه في كتبنا النحوية من شهر - 00:03:58

رحم الله اختار قول القسمة ثلاثة في كتابه شذور الذهب المتن. ولكن لما جاء في الشرح رجح قسمة ثنائية القسم الثلاثي اذا في المتن ذكر ان الكلام ينقسم الى خبر وانشاء وطلب - 00:04:21

ولكن لما جاء في شرحه قال الصحيح ان القسمة ثنائية. خبر وان شاء ولا ثالث لهما اذا نقول الصحيح وقول الجمهور بل قاطبة قول اهل البيان انه القسمة ثنائية اما انشاء واما واما - 00:04:42

ومنهم من يجعل الانسان او يخص الانشاء بما لا طلب فيه يجعل الانسان بما لا طلب فيه. فحينئذ يخرج الطلب من حيز الانشاء وعند الجمهور ان القسمة ثنائية الخبر والانشاء اين الطلب - 00:05:02

الذى هو الامر والنهى في داخل الانسان في ضمن الانسان. وبعدهم يفصل الطلب عن الانشاء. فيجعل حينئذ الانشاء بما لا طلب

ويجعل الطلب قسما ثالثا مستقلا بنفسه. اذا منهم من يخص الانشاء بما بما لا طلب فيه - [00:05:24](#)

ويقسم الكلام الى ثلاث خبر وطلب وانشاء وهذا ايضا مذهب كثير لكن الارجح الاول الارجح الاول والاصل في هذا ان يكون من مباحث البيانيين لا من مباحث التحويين لانه مبحث لما هو في احوال اواخر الكلمة - [00:05:43](#)

علم باصول يعرف بها احوال اواخر الكلم اعراضا وبناء حينئذ مبحث النحاة انما هو في الاعرابي والبناء. اما كون الكلام خبرا وانشاء وطلبها وتمنيا ترجيا ان اصمد من مباحث ان نحاول انما هو من مباحث البيانيين. اذا بعضهم يقسم الخبر الكلام الى خبر وطلب وانشاء فالقول - [00:06:08](#)

ما احتمل الصدق والكذب لذاته هذا هو الخبر. ما احتمل السلطة والكذب لذاته. والطلب عندهم ما تأخر معناه عن بوجوب نبذه ما تأخر معناه عن وجود لفظه معناه اي مدلوله - [00:06:35](#)

ما تأخر معناه عن في وجوب لفظه اضرب معناه الذي هو ايقاع الطلب يتاخر عنه عن اللفظ. تقول اضرب اولا فانطق به ثم بعد ذلك يوجد مدلوله والانسان ما قارن معناه لفظه - [00:06:57](#)

انت حب لو قال لعده انت حر نقول هذا انشاء قارن اللفظ المعنى او قارن المعنى اللفظ لانه منذ ان قال انت حر مدلوله وقع بانتهاء حرف الراء حصلت المقارنة بين مدلول اللفظ مع النطق - [00:07:23](#)

اذا قصد به الانشاء اشتريت اذا قصد بها الانسان ورد هذا التقسيم الثلاثي رد بماذا؟ بان الطلب معناه الابتداع اصالة مش معناه الاستدعاة وهو قسم من الانشاء. فنحو اضرب معناه اطلب الضرب. اطلب الضريبة. اذا قال اضرب - [00:07:46](#)

اطلب الظربة اتفني اخذه السقيا اليه كذلك وهو مقتربن بلفظه. الذي هو الصنف مع اللفظ. اضرب اطلب الضريبة. المعنى المدلول مقتربن بلفظه. واما وجود الضرب الذي هو متعلقه فهو المستقبل وليس هو مدلول الطلب - [00:08:16](#)

اذا قال اضرب نقول مدلول اللفظ اطلب الضرب اما الذي هو الضرب عينه نفسه فهذا يقع في المستقبل. وهذا متعلق اللفظ لا مدلول له متعلنت اللفظ لا مدلوله. اذا نقول الاصل في هذا ان الطلب معناه الاستدعاة وهو داخل في قسم الانشاء - [00:08:42](#)

او داخل في معنى لان اضرب معناه ومدلوله اطلب الضرب. وهنا حصلت المقارنة. اما عين الطلب ووقوع فهو متعلق اللفظ ويقع فيه المستقبل. يقع فيه المستقبل ما دليل الحصر في الخبر والانشاء - [00:09:08](#)

اذا قيل ما الدليل الاجماع قد دعي الاجماع نحن نفي بالصحيح الاجماع لكنه ليس ب صحيح. دليل الحصر فيهما ان الكلام اما ان يكون بحسبه خارج بالقوة او الفعل تطابقه او لا تطابقه - [00:09:29](#)

اما ان يكون بحسبه خارجة سبق معنا صديق ان الجملة الاسمية والجملة الفعلية لها نسبة لها معنى لها مفهوم لها مذموم. وهي ارتباط الموفدة بالخمر او المحمول بالموضوع هذا اصل انه موجود في الذهن له وجود في الذهن يدرك من التركيب. اذا قال زيد - [00:09:52](#)

ثبتت القيام بالبيت هذا نسبة ارتباط علاقة نقول هذا يوجد في الذهن اولا يوجد في الذهن اولا. اما في الخارج فقد يوجد وقد لا يوجد اليه كذلك؟ هذا من معنا. اذا قيل زيد قائل - [00:10:22](#)

من مجرد التركيب يدرك الذهن ان ثم ارتباطا وعلاقة بين القيام والزيت وثبتته هو النسبة او المعنى هذه تكون في الذهن في الخارج زيد وقاعد ان كان بينهما ارتباط على جهة الایقاع - [00:10:46](#)

حينئذ نقول طابت النسبة الذهنية الخارجية مطابقة النسبة الذهنية الخارجية. وسيأتي ان هذا هو الصدق. وعدم المطابقة هو الكذب. فاذا قيل زائد قائم زيد قائم ادرك العقل ثبوت القيام لزيت لكن في الخارج - [00:11:07](#)

العقل قد يكون القيام ثابتنا وقد يكون غير كامل قد يقع قيام الليل وقد لا يقع القيام من زيد. ان وقع الصيام من زيد نقول النسبة التي في الذهن. والنسبة - [00:11:30](#)

التي في الخارج تطابقتا. وهذا هو اذا ادرك العقل النسبة للثبوت قيام لزيت في الذهن ووجدنا في الفارس ان زيد لم يقم اذا هنا منفي النسبة في الخارج وفي الدين - [00:11:46](#)

هل حصل التسابق لا لم يحصل تراب. هذا يسمى كذب كما سيأتي. اذا نقول دليل الحافظ ان الكلام الكلام مطلقا انشاء وخبرا اما ان يكون لنسبته اي النسبة الذهنية. خارج بالقوة او بالفعل - [00:12:08](#)

بالفعل يعني بالايجاب. زيد قائم او ليس بقائم يعني الخمر وقع او لم يقع بالفعل اما بالقوة اما سيأتي ان المراد به سيقوم زيد للمستقبلات انها توصف بالكذب والصدق تطابقه او لا تطابقه. ان طابت - [00:12:31](#)

وان لم تطابق فهي الكذب او لا يكون له خارج كذلك. اذا اما ان يكون له خارج او لا يخرج ان كان له خارج مطلقا من قوة او بالفعل صادقت النسبة او الانبساط هذا هو القمر - [00:12:54](#)

القسم الاول باقسامه هذا هو الخبر. او لا يكون له نسبة في الخالق يقول هذا الثاني هو الانشاء. هو الانشاء لان ثم مقارنة بين المعنى واللفظي الاول باقسامه الخبر. والثاني هو الانشاء - [00:13:14](#)

لم قلنا بقوة او بالفعل ها لما قلنا من قوة او بالفعل؟ قال وقولنا بالقوة او بالفعل لان لا يرد الاخبار عن المستقبل اذا قيل الخبر محتمل الصدق والكذب لذاته - [00:13:35](#)

المستقبل نقول سيقوم زيد قام زيد قائم يحتمل الصدق والكذب لانه خبرليس كذلك؟ زيد قائم زيد زيد قد قام هذه كلها اخبار عن امور وقعت وحصلت وتسلط الكذب والصدق عليها واضح وبين وظاهر. لكن سيقوم زيد في المستقبل. هل يصح ان يوصف المعنى الذي سيقع - [00:13:56](#)

في المستقبل او الحدث الذي سيقع في المستقبل هل يصح ان يوصل بالصدق والكذب يقول الجواب نعم يصح وهو خبر والخبر ما احتمل الصدق والكذب يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين. هذا تمني - [00:14:28](#)

الله عز وجل قال ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ها وانهم لکاذبون اکذبهم؟ نعم اذا يقع الوصف بالصدق او الكذب للمستقبلات. ليه؟ المستقبلات. فيقوم زيد فانه عند النطق به ليس له خالد يطابقه او لا يطابقه. هذا لا اشكال - [00:14:56](#)

ليس له قارب يطابقه او لا يطابقه فلا يمكن وصفه حينئذ حينئذ وقت النطق لا يمكن وصفه بالصدق ولا بالكذب. ولا شك ان الاخبار عن المستقبلات يوصف بالصدق والكذب لقوله تعالى - [00:15:29](#)

لو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لکاذبون هذا في دوام حکایة قول ربنا جل وعلا عن الذين كفروا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ونكون من المؤمنين. فان تكذيب الله تعالى ايهم راجع الى ما تضمنه التمني من الوحي وهو المستقبل - [00:15:49](#)

الحاصل من هذا ان يقال ان المستقبل يعني الجمل التي تدل على حدث لم يقع الان ولم يقع في الماضي وانما سيقع في المستقبل هذا ايضا يوصف بالصدق وبالكذب للاية المذكورة - [00:16:15](#)

وانهم لکاذبون لانه تمنوا الشيء في المستقبل. يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا. الله عز وجل رد علينا ولو ردوا لعادوا لمن هو عنه. وانهم لکاذبون وانهم لکاذبون قال رحمة الله الباب الاول الاسناد الخبري. اذا الصواب ان القسمة نئية. الخبر والانشاء. بعضاها وصلها الى ستة عشر - [00:16:36](#)

كلها اقوال ظعيفة محتمل للصدق والكذب الخبر وغيره من الانشاء ولا تالت قرن. اذا قيل لان القسمة ثنائية يريد السؤال ما هو الخبر يقول الخبر كما مر معنا مارا ما احتمل الصدق والكذب - [00:17:04](#)

ونزيد لذاته ما احتمل الصدق والكذب ما جيش اسم موصول بمعنى الذي يصدق على اللفظ على اللفظ يعني لفظ احتمل الصدق. اللفظ هذا يصدق على المرتبات وعلى المفردات على المرتبات وعلى المفردات مثل زيد وعمرو خالد. وبيت وغلام زيد وزيد قائم وقام زيد - [00:17:24](#)

كلها داخلة فيه قولنا ماء لانها دين وهذا شأن احتمل الصدق والكذب احتمل بمعنى جائزة ان يوصف بهذا وان يوصف بمقابله. احتمل الصدق والكذب احتمل الصدق والكذب اخرج المفسدين زيد وعمرو فانها لا توصف بالصدق ولا توصف الكذب. وخارج المركبات التقليدية والاضافية - [00:17:54](#)

والتصوفية والعددية والتوفيقية يقول هذه لا توصف بكونها صدق او كذبا. وانما اختص بالمرتبات التامة. الذي يسمى كلاما النحاس هو الذي يتحمل الصدق والكذب بذاته هذا الصيد لابد منه للخروج والادخال - [00:18:24](#)

لاننا لو اسقطناه لورد علينا امران الامر الاول بعض الانشاءات استاذن الاخبار اذا قالت قني ماء قالوا هذا في قوة قوله اطلب ما هذا خبر ويتحمل الصدق والكذب. لكن لا لذاته وانما لما يستلزم. لما؟ يستلزم. وبعضهم يقول يستلزم - [00:18:52](#)

انا عطشان اذا قال السينما هي بسرعة السينما هذه يستلزم انا عطشان السينما. انا عطشان هذا الخبر يتحمل الصدق والكذب. لكن هل هو لذاته لا السينما هذا يتحمل السلطة لا. اسقني معا هذا يتحمل الصدق والكذب. لكن لا لذات اللفظ. اسقني وانما - [00:19:20](#)

لم يستلزم وهو الخبر انا عطشان يقول لو قلنا لو اسقطنا هذا القيد بذاته لدخل معنا فحينئذ يدخل بعض الانشاءات في حد الخبر محكمة الصدق والكذب ووقفنا هنا لدخل معنا هذا انشاء الخبر - [00:19:49](#)

انشاء لماذا هو يدخل معنا نقول لانه من جهة استلزم يستلزم خبرا. والخبر احتمل الصدق والكذب وهو في قوة قوله انا لذاته يعني لذات اللفظ فاخرجنا المنشآت يرد علينا الامر الثاني الامر المقطوع او ما قطع بذاته - [00:20:11](#)

وما قطع بي ما قطع بصدقه كلام الناس اخبار الله يقول اخبار الله. اذا قلت كلام الله دخلت الانشاءات اخبار الله مقطوع بصدقها اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم مقطوع بصدقها. المعلوم صدقه بالعقل بالضرورة - [00:20:37](#)

هذا مقطوع بصدقه المعلوم بالقرائن هذا مقطوع بصدقه اخبار الله واضحة. ومن انفق من الله خيرا. اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم ايضا لا اشكال. المعلوم صدقه بالعقل مثل ماذا؟ الكل - [00:21:06](#)

من الجنس اكبر من الجزء. الجزء اصغر من الكل هذا نقول معلومة صدقه من عقد الواحد نصف الاثنين. الواحد نصف الاثنين المعلوم بالقرائن قالوا فمن يرى شخصا فقلت انا ارى - [00:21:25](#)

او امامي الشيخ يوسف هذا خبرليس كذلك هل يتحمل الصدق والكذب لذاته لذاته يتحمل. اما مجرد نقول لا بالقرينة نشاهد الحضور هذا لا يتحمل الا الصدق. نقول بالقرينة - [00:21:49](#)

لا يتحمل الا الصدق. اما لذاته فنعم. قوله لذاته لادخال ما قطع وما قطع بذاته. وعليه الاصل نقول الاخبار ثلاثة انواع باعتبار الصدق والكذب. ما لا يتحمل الا الصدق وما لا يتحمل الا الكذب. وما يتحمل الصدق والكذب. هل كلها اخبار - [00:22:12](#)

نعم نريد حدا يجمع الجميع كله احنا قلنا ما احتمل الصدق والكذب سكتنا بنوع واحد وخرج ما لا يتحمل الا الصدق وخرج ما لا يتحمل الا الكذب. فحينئذ نريد ادخال - [00:22:39](#)

هذين النوعين في الحج. نظرنا فاذا ما لا يتحمل الا الصدق. لا لذكرين وانما باعتبار شيء اخر خارج عن مجرد اللفظ عن مجرد اللغو وهو اما ان يكون النظر الى القائم كاخبار الله واخبار الرسول صلى الله عليه وسلم واما لكون - [00:22:58](#)

العقل اقتضى ضرورة ان اللفظة او ان الخبر لا يكون الا كذلك. كذلك ما قطع بذاته نظرنا فيه فاذا به بذات اللفظ بذات الجملة تحتمل الصدق والكذب وانما قطع بالكذب لامر خالص عنه عن الله به. كاخير من؟ في خبرة مسيلمة؟ قال انا النبي - [00:23:21](#)

دعم النبوة نقول هذا لا يتحمل صدق. لكن لا يتحمل صدق لماذا لان عندهنا ادلة انه لا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم اذا هو من ذات اللفظ او من خارج من خارج اذا لابد من ادخال هذا - [00:23:46](#)

هذين النوعين في الحج ما قطع بذاته بالعقل ضرورة الجزء اكبر من الكل الجزء اكبر من من الكل. يقول العقل يقطع بذاته هذا الصبر لما للمشاهدة والادراك لو قيل الواحد ظعف الاثنين - [00:24:02](#)

يقول هذا هذا لا يتحمله الصدق فان لا يتحمل الا الكذب لا يتحمل الا الكذب. اذا نقول الخبر ما احتمل الصدق والكذب لذاته. لذات هذا قيد لا بد منه لادخال - [00:24:27](#)

قال ما لا يتحمل الا الصدق. ولادخال ما لا يتحمل الا الكذب. وهذا بالنظر الى الى قائله وما اما الانسان ما لم يتحمل الصدق ولا الكذب هل زيد قائم - [00:24:45](#)

هل يتحمل الصدق ام لا لا يوصف بكونه محتملا للصدق او الكبير لماذا؟ لانهم لا وجود لهم في الخارج اصلا الزيد القائم ليس زيدا قائما

لعل زيدا قانما ازيدا قانما لا وجود لها ليس لها معانٍ موجودة في الخارج - [00:25:04](#)

فحين اذن لا تحتمل الصدق ولا الكذب. اذا قيل الخمر محتمل الصدق والكذب. ما حد الصدق ما المراد بالصدق هنا وما المراد بالكذب؟ نقول المراد بالصدق مطابقة حكم الخبر للواقع - [00:25:26](#)

مطابقة حكم الخبر للواقع. واما الكذب فهو مطابقة عدم مطابقة حكم الخبر بالباطل مطابقة يعني موافقة موافقة حكم الخبر ولا نقول الخبر لان اللفظ ليس هو الذي يطابق وانما النسبة الذهنية التي تكون في الذهن ان وجد لها - [00:25:45](#)

نسبة تطابقها في الخارج حكمها تكون الخبر صدقا ان لم يكن لها نسبة في الخارج تطابقها حكمها تكون الخبر كذبا. يقال الكذب هنا محتمل للصدق واسكانها لفتان لكن الاولى انه اذا - [00:26:11](#)

استعمل في مقابلة الصدق ان يقال الكيل اذا اطلق يقال الكذب اذا اطلق يقال الكذب اذا استعمل في مقابلة الصدق شيطان الكذب.

لذلك قال السيوطي محتمل للصدق والكذب لانه قابلهم هكذا قالهم الشيخ محمد انه اذا قوبل الكذب بالصدق رجح اسكان الدال مع كسر الكاف - [00:26:46](#)

واذا اطلق ولم يقابل به الصدق حينئذ يقال الكذب. قالوا الكذب. اذا الصدق مطابقة حكم الواقع. قلنا ثم نسبتان نسبة ذهنية لكل جملة مبتدأ وخبر فعل فاعل لابد لها من نسبتين - [00:27:15](#)

ولابد ان يوصف اما بالثبوت او بالانتفاع فاذا وجد للفظ للترتيب نسبة ذهنية بالثبوت او بالانتفاع وسبق ان النسبة المراد بها المعنى والمذول والارتباط والمفهوم الذي عنون له البعض بحكم الجملة. وهو الثبوت مضاف الى مضمونها مضمون - [00:27:36](#)

الثبوت او مضاف اليه مضمون الجملة. مضمون الجملة. اذا قيل زيد كاتب هذه جملة لها مدلول. هناك نسبة كلامية وهي ثبوت مفهوم الخبر لمفهوم المفسدة. هنا نعبر بمفسد او خبر - [00:28:00](#)

ثبوت مفهوم الخبر او المثنى لمفهوم المسند اليه زيد فاسد ثبوت اه ثبوت كتابة زيد تموت كتابة الذكر. كتابة زيد هذا مضمون الجملة. مضمون الجملة. وقلنا مضمون الجملة نأخذه اذا كان - [00:28:25](#)

خبر مشتقا ناتي بالمصدر مضافا الى المبتدع زيد كاتب كاتب هذا خبر وهو مشتق ناتب المبصر كتابة نصيفه الى المبتدلى كتابة الزيت كتابة زيد. هذا مضمون الجملة. الحكم حكم الجملة مغایر لمضمون الجملة - [00:28:48](#)

مضائق لمضمون الجملة. الحكم هو الثبوت او السلب. السلب او الایجاب الثبوت او النفي مضاف الى مضمون الجملة. كتابة زندق ثابتة او ليست ثابتة؟ فاذا ثابتة قل ثبوت كتابة هذا حكم الجملة - [00:29:11](#)

الثبوت مضاف لمضمون عدم او نفي كتابة زيد. هذا سلب. هذا سلب. هذا سلب زيد كاتب ثبوت كتابة زيد نسبة ذهنية موجودة في العقل في الخارج عندها زيد وعندها كتابة ان ثبتت الكتاب من زيد نقول تطابق النسبتان - [00:29:32](#)

وصدق الخبر لذلك نقول مطابقة حكم الخبر وليس الخبر مطابقة حكم الخبر الواقع الذي هو النسبة الخالدية النسبة الخارجية ان وجدنا في الحار الزيدا موصوف بالكتاب نقول تطابق وان حكم الذهن النسبة الذهنية بكتابه زيد بثبوت كتابة زيد وفي الواقع وفي الخارج عدم كتابة الدين نقول الخبر - [00:29:59](#)

كذبوا لماذا؟ لعدم التسابق. النسبة الذهنية تثبت كتابة الزيت واللي موجود في الخارج ليس بينهما نسبة بل هي منفية. بل هي منفية. اذا الصدق هو مطابقة حكم. لابد من هذا القيد مطابقة حكم الخبر للواقع. الكذب عدم مطابقة حكم - [00:30:30](#)

سبب للواقع. عدم مطابقة حكم الخبر للواقع قال البعض الاول الاسناد الخبري الباب الاول الاسناد الخبري الباب هل هذه للعهد الذكر لانه ذكره اولا ثم اعاده معرفته وان التي تكون كذلك تكون للعهد - [00:30:58](#)

الذكر قال اسناد مسند اسناد قلنا هذا على حرف مضاف. اي باب اسناده اثنان ثم قال البعض اذا اعيدت النكرة معرفة لكن النكرة هناك مقدرة ليست ملفوظة الباب الاول وسبق بيان اول الاسناد الخبري - [00:31:28](#)

الاسناد الخبري الباب الاول الباب هذا مبتدأ والابن نعتمد عليهم الاسناد هذا خبر الخبرين صفتة. نعم لكن على تقدير مضاعف الباب الاول في احوال الاسلام في احوال الاسناد لانهم لا يبحثون في نفس الاسناد من حيث هو. وانما يبحثون عن الاحوال - [00:31:54](#)

والامور العارضة للاسناد وهي اربعة امور اربعة امور التوفيق هذا الاول متى يؤكد؟ متى لا يؤكد؟ متى يستحسن؟ متى يجب الى اخره. الثاني تركه الشرط التأثير الثالث الحقيقة العقلية الرابع المجاز العقلبي - 00:32:24

المجاز العقل لانه سيأتي فصل في الاسناد العقلي فصل في الاسناد العقلي فيبحث في هذا الفصل الثاني الحقيقة العقلية والمجاز العقلي. وسيبحث في هذه الابيات التي تأتي التوكيد وتركه. اذا كم؟ اربعة - 00:32:49

اثنان الخبر ما هو الاسناد؟ الاسناد هو مفهوم من باب الافعال اسند يسند اسناده. والاسناد يختلف عند النحاس عنه وعن البيانيين. فلا يفسر هذا بهذا. اذا هو مصطلح - 00:33:12

مصطلح هناك يقول بالجر والتنوين ها والنداء ومسند ومسند. قالوا المراد به الاسلام ما المراد بالاسناد له ضام ما تتم به الفائدة ما تتم به الفائدة وبعدهم يقول اثبات شيء لشيء او نفيه عنه او طلبه منه - 00:33:32

اثبات شيء للشيء زيدين قائم او نفيه عنه زيد ليس بقائم او طلبه منه يا زيد اضرب زيدا هذا طلب الاسناد عند المحاييش من الخبر والانسان. ضموا ما تتم به الفائدة. ضم ما تتم به الفائدة. ولذلك - 00:33:59

جعلوا هذا الاسناد من علامات اللاثم. من علامات اللاثم. هنا يعنون بالاسناد ما يقابل الابناء يخصوص الابناء بالكلام الخبر في الكلام الخمي. ولذلك قال الاسناد الخبري احترازا من الاسناد الانشائي - 00:34:22

وهو وان كان جاريا في الاحكام الاسناد الخبري الا انه لكثره وقوع هذه الامور الاربعة في الاسناد الخبري الصوف به وان الاصل في هذه الامور الاربعة التوكيد وتركه والحقيقة العقلية والمجاز العقلبي هذه تدخل الاسناد الخبري وتدخل - 00:34:49

الاسناد الانشائي ولكن هنا العظم كما قال الاسناد الخبري لماذا؟ لأن كثرة هذه الامور انما تعرض للاسناد الخبري. وهو الذي يكون محققا عند البلاغ في ذكر المددات وفي ذكر ما يتعلق باللطائف والمعاني الدقيقة او الاسناد الخبري. واما الانشائي فهو تابع فهو - 00:35:15 تابع اذا قيل اضرب زيدا اضرب زيدا هذا انشاء اليه كذلك؟ طلب اضرب زيد او ك اذا والخبر يؤكد الابناء يكون ايضا حقيقة عقلية وهو اسناد الشيء الى ما هو له قم يا زيد - 00:35:41

هذا اسند القيام الى زيد الى من هو له ياهما نجمل يا هامان المذنبين ليس هامان الذي يبني هذا اسناد الشيء الى غير من هو له. وهذا هو المجاز العقلبي. اذا المجاز العقلبي - 00:36:03

الحقيقة العقلية والتوكيد وترك التوكيد كما انها دخلت اه الكلام الخبري او الاسناد الخبري كذلك هي داخل الاسناد الانشائي. ولكن خص الاسناد الخبري بكثرة ما تعرض له هذه الامور. اذا تبين ذلك فنقول حد الاسناد الخبري هو ضم كلمة. ضم - 00:36:21 ضم كلمة او ما يجري مجرها الى اخرى بحيث يفيد الحكم لان مفهوم احدهما ثابت لآخرى. ظم كلمة او ما يجري مجرها الى اخرى بحيث يفيد الحكم بان مفهوم احدهما ثابت لمفهوم الآخرى لمفهوم الآخرى او منتف عنه - 00:36:47

او منتف عن ضمه الظن هو الجمع. وقبل اخص من الجمع قد يكون بين شيئاين بلا مناسبة ولا انتى واما الضم فقيل هو جمع خاص لما يكون بين اثنين الفة ومناسبة - 00:37:19

كل جمع ضروا بالعكس وقيل بينهما العموم النصوص. كل ضم جمع ولا ولا عف الظن اذا عرفنا انه جمع سواء كان بمناسبة او لا. هل المراد هنا بالاسناد عين الضم او اثره - 00:37:42

اثرها او لازمه. فحينئذ نقول ضمه هذا على حرف مظار. اي اثر الضم او لازم ضم كلمة الى او ما يجري مجرها. الى اخرى. يعني الى كلمة اخرى. ضم كلمة المراد - 00:38:00

الكلمة الاولى المسند الى اخرى المراد بها المسند اليه المسند اليه. ظم كلمة او ما يجري مجرها كلمة يعني حقيقة اسم او فعل او ما يجري مجرها هو الجملة التي اخبر بها عن المبتدأ - 00:38:20

او الجملة التي قصد لفظها دون معناها اذا جعلت مسند اليه اذا جعلت مسند اليه. قال للاخرى يعني بالكلمة الاخرى سواء كانت كلمة حقيقة او ما يجري مجرها ضم كلمة يعني حقيقة. او حقيقة او ما يجري مجرها كل هذا هو المسند. اذا المسند نوعان - 00:38:48

كلمة حقيقة وما يجري مجريها وقال للآخر يعني الى المسند اليه ايضاً كلمة حقيقة او ما يجري مجريها حينئذ اثنان في اثنين يكون بارعة اذا المسند والمسند اليه قد يكونا مفردین وقد يكونا جملتين وقد يكون الاول مفردا والثاني جملة - 00:39:15

وقد يكون بالعكس الامر كم؟ اربعة. زيد قائم مسند اليه قائم خبر مسند مفرد في مفرد والظمير هذا لا اعتبار له وان كان موجوداً زيد قائم يقول كل منهما مفرد. المسند اليه هو المسند. زيد ضرب عمران - 00:39:40

المسند اليه مفرد. والمسند جملة. اذا ليس كلمة حقيقة. وانما هو ما يجري والكلمة زيد قام ابوه. زيد ابوه قائم. اذا اخبر بالجملة عن المبتدأ وهو مفرد يكون من القسم الثاني - 00:40:05

زيد قائم يجب تنفيذه اذا القى الى منكرها زيد القائم يجب توحيدهم زيد قائم هذا مسند اليه يجب توحيد وهذا مسلم. خلاف المدللة في الاصل الاولى قصد له الدعاء - 00:40:30

والثاني ها لفظها ومعناها ها زيد قائم الثانية قصد لفظها ومعناها. وال الاولى قصد لفظها لفظها لماذا لانه لا يمكن ان يكون المحكوم عليه جملة. هذا يتذرع. لاننا لو قلنا ان المحكوم عليه قد يكون - 00:41:01

جملة قصد لفظه و معناه حينئذ جوزنا ان يكون المبتدأ ليس اسماً مفرداً والابتداء من علامة الاسماء من علامة الاسم يقول هو مبتدأ. فحينئذ لو جعلنا زيد قائم يجب توكيده زيد - 00:41:28

قائم قصد لفظه معناه لجعلنا المبتدأ جملة لا الله الا الله كلمة التوحيد الاول قصد لفظه والثاني كلمة التوحيد هذا مفرد في باب المنتدى والخبر مفرد باب المبتدأ والخبر اذا قيل لا حول ولا قوة الا بالله كنز. كنز - 00:41:55

هذا مسند خبر ولا حول ولا قوة الا بالله هذا؟ مفرد او جملة ها؟ لماذا نعبر؟ قصد لفظه و حينئذ اذا عبرنا انه مفرد نقول مفرد حكماً

كلمة حكمية وليس حقيقة. لكن عند الاعراب قد يخطئ البعض. فيأتي يقول لا حول ولا قوة الا بالله. لا. هذه لا - 00:42:26

الى اخيه ثم يقول الجملة في محل رفع مبتدأ هذا غلط هذا خطأ من تقول لا حول ولا قوة الا بالله مبتدأ قصد لفظه هو مصد مبتدأ

قصد لفظه مرفوع بالابتداء ورفعه ضمة مقدرة على اخره منع من ظهور اشتغال المحل بحركة الحكاية - 00:42:59

التي لا حول ولا قوة الا بالله. كثرة هذه هي اخر النهار ولا حول ولا قوة نقول هذه احرف مثل زيد. مثل احرف زيد و حينئذ لنا لا نعرب هذه الكلمة تفصيلاً وانما نعربها جملة - 00:43:27

كذلك لا الله الا الله كلمة التوحيد. نقول لا الله الا الله رصد لفظه. فحينئذ يكون مبتدأ لفظ كله مثل زيد الا ان العراق يكون مقدراً والممانع من ظهور الظنة حركة الحكاية استغلال المحل بحركة الحكاية - 00:43:46

اذا ضم كلمة او ما يجري مجريها الى اخرى. نقول هذا يدخل فيه اربعة اقسام. ان يكون المسند اليه مفردین. ان يكونا جملتين ان يكون الاول مفرد والثاني جملة او بالعكس - 00:44:06

او بالعكس بحيث يفيد الحكم. اذا ليس على اطلاقه مجرد الظن لابد ان يفيد هذا الظن الحكم قالوا بحيث يفيد الحكم يعني افادة الحكم بحسب الوضع بحسب الوقت. قالوا احترازا من ثلاثة انواع من الجمع - 00:44:24

الموصول مع صلته هل عندنا ظن ام لا جاء الذي قام ابوه جاء الذي قام ابوه الذي عندنا ضم ام لا الذي قام ابوه عندنا ظن هل افاد الحكم لا لا يفيد الحكم - 00:44:50

وانما يفيد تعيين الموصول يفيد تعميم الموصول كذلك اذا قلت جاء زيد جاء رجل يضحك جملة الصفة جاء رجل يضحك ورجل حصل ظن بينهما. لانه تركيب توصيفي ان يجعل الثاني قيداً او صفة الاول - 00:45:17

اذا الظن موجود هل حصل حكم؟ قالوا لا لان المراد هنا بالجملة ليس افادة الحكم وانما تخصيص الموصول تخصيص المرصوف جاء زيد يضحك يرحم ايضاً مثل الاول. يضحك هذه الجملة حالياً - 00:45:44

حصل الظم ام لا نقول حصل الضم لكن هل حصل افادة حكم الجواب لا. لان المقصود ان يكون الموصوف الذي هو صاحب حال مقيداً بمفهوم جملة الحافظ. فحينئذ هذه الثالثة الانواع وان حصل فيها ظم - 00:46:06

بين كلمتين او كلمة وجملة لا انه لم تفيد حكماً ما. لماذا؟ لان المقصود في جملة الصلة تعيين الموصول والمقصود في جملة الصفة

تخصيص الموصوف والمقصود في جملة الحال وصف الموصوف الذي يصاffect صاحب الحال بمفهوم الجملة. اذا بحث يفيد الحكم بحث يفيد - 00:46:26

الحكم قالوا خرج بهذا الاسناد من شاعر خرج بهذا الاسناد الانساني. ولذلك قلت خص الاسناد في حدي هنا بالاسناد الخبري. احتراما من نادى للنساء قول بحث يفيد الحكم. لأن الانسان ليس فيه حكم - 00:46:55

ليس فيه حكم لأن المعنى مقارن باللفظ قالوا لعدم افادته ما ذكر انما يفيد ربط المنسد بالمسند اليه على وجه طلبه منه او الاستفهام عن صدوره منه مثلا. الفائدة اما الطلب واما الاستفهام واما التردی واما التملي الى اخره. وليس في الاسناد النسائي اي - 00:47:18
قال بحث يفيد الحكم بان مفهوم احدهما ثابت لمفهوم اخري او منتف عنها. هذا الذي عبرنا عنه بانه النسبة افاده النسبة لأن مفهوم احدهما الذي هو ماذا المنسد ثابت لمفهوم الاسرى - 00:47:44

الذى هو المنسد اليه او منتف عنها. زيد قائم مفهوم قائم الذي هو القيام ثابت لمفهوم زيد الذي هو الذات زيد ليس مفهوم لقائم منتف عن زيد الذي هو اسمه ليس. وسبق ان المراد في باب - 00:48:10

المبدأ والقمر وهناك يقال الموضوع والمحمول ان مفهوم المحمول ثابت لافراد موضوع ثابت بافران واحد الموضوع لا لذات المعنى ذات المعنى. فاذا قيل الانسان حيوان. رجعنا اذا قيل الانسان حيوان. عندنا مسند ومسند اليه - 00:48:36

الانسان حيوان هذا له حقيقة وهذا له حقيقة يعني معنى حيوان يعني متصل به حيوانية الانسان ماذا متصل بي الانسانية الذي هو هنا حيوان النار حيوان ناقص هل الايات هنا - 00:49:04

مفهوم حيوان لمفهوم انسان او لافراد انسان لافراد يا اخوان انسان يعني احاد ومصدقات نبض انسان مخبر عنه بمفهوم لفظ حيوان وليس مفهوم لفظ انسان محکوم عليه بمفهوم لفظ حيوان - 00:49:30

اليس كذلك لانه يلزم على هذا اذا قيل الانسان حيوان ناطق واطرت عنه بمفهوم الحيوان ان يصدق على الانسان انه فرس وخير وصيف الى اخره لان مفهوم حيوان يطبق على الفرس وعلى - 00:49:56

الطير الى اخره. ومفهوم انسان يصدق على الحيوان الناقص لكن نقول المراد هنا الاخبار بمفهوم حيوان الذي هو المعنى على افراد انسان الذي هو المصداقات. اما المفهوم على المفهوم نقول لا زيد كاتب - 00:50:23

كاتم مفهوم الكتابة ثابتة لذات الزيت اذا زيد. زيد ليس بكاتب. نقول نسي الكتابة عن ذات الزيت اذا المفهوم المراد به في المنسد المعنى. والمراد به في المنسد اليه احاده وازاده - 00:50:45

وليس مفهومه الذي معنى اللفظي. والمحمول او الخبر او المنسد المراد به معنى اللفظ. معنى اللفظ عرفنا الان حقيقة الاسناد ضم كلمة او ما يجري مجريها الى اخرى بحث يفيد الحكم - 00:51:06

بان مفهوم احدهما ثابت لمفهوم الاخرى او منتف عنها قال الخبري هذا حقيقة الاسناد. الخبري للاحتراق على النساء نقول لا ليس للاحترام وانما لم يدخل معنا هنا لكثره هذه العوارض والاحوال التي تكون في القبر دون الانشاء كانه لقلته - 00:51:24

لم يلتفت اليه وانما قص هذه الاحكام بالكلام الخبري او الاسناد الخبري. الباب الاول في احوال الاسناد الخبرية في احوال الاسناد الخبري. قدم بحث الخبر وسيأتي في الباب السادس باب الانسان باب القبر - 00:51:58

او بحث الخبر لعظم شأنه وعموم فائدته. هكذا قال الشراح لعظم شأنه وعموم فائدته حتى قال بعضهم ان كل انسان فاصله الخبر ان بالنقل واما بالاشتقاق واما بزيادة اذاك يضرب هذا خبر - 00:52:23

اذا اردت الفعل فعل الامر الذي هو ان شاء مشتاق منه او لا؟ مشتق منه. النهي تضرب هذا خبر. اذا اردت الانسان النهي تقول لا اذا الخبر اصل بالامن والنهي والامر والنهي من قبيل الانسان - 00:52:49

والخبر اصل لهما كذلك نعمة وبئس وبعث واشتريت نقول اصلها اخبار فنقلت لغرض ما الى الانشاء كذلك في زيادة اداته الاستفهام. زيد قائم هذا خبر يقول ان زيد قائم نقلته الى الى اصل زيد القائم خبر - 00:53:11

هل زيد قائم ليس زيدا قائما نقول هذه كلها انشاءات لكنها في الاصل هي ولذلك قال بعض كل اشاء فاصله الخبر وانما

الانسان يكون شرعا عن عن الخبر. ولذلك يعنى بباب الخبر اكثر من عناية بباب الانشاء - 00:53:38

الحكم بالسلب او الايجابي اسناده مقصد بالخطاب. افاده السامع نفس الحكم او كون مقبل به عرف لنا الاثنان قال الحكم بالسلب المراد بالثلج او الايجابي الثبوت اسنادهم الظمير يعود الى - 00:54:05

البيانين اسنادهم هذا مبتدع وهو المعرض الحكم بالسلب او الايجابي الحكم هذا خبر وهو التعريف اذا قدم التعريف على المعرض وهذا قول بعضهم يرى ان التعريف يسبق المعرض لانك لو قدمت المعرف على التعريف قدمت مجهولا على على معلوم. والاصل ان يقدم المعلوم على المجموع. فاذا قيل الحكم بالسلب او - 00:54:34

ايجاد اسناد عرفت الاسناد. لكن تقول اسنادهم ما تعرف معنى الاسناد. ثم تقرأ الحكم بالسلب او الايجاب. على كل هذه المسألة فيها نزاع هل يصوم المعرف عن التعريف؟ ام التعريف على المعرف؟ الجماهير والاكثرا استعمالا تقديم المعرف - 00:55:05

الذى هو اللفظ على التعريف يعني تقول قول مفرد وهي الكلمة قول مفرد تتصوره اولا ثم تحكم بانه الكلمة هذا ايكر واثر فيه في التصور اما العكس فيحتاج الى الى بيان الحكم - 00:55:25

بالسلب او الايجاب اسنادهم. كلنا اسنادهم هذا والمراد بالاسناد من الخبر تقيدا بي الترجمة. لانه لما قيد في الترجمة قيدنا في البيت. اذا اسنادهم الخبرى. من اين قبل الخبر هذه - 00:55:47

من الترجمة لانه اذا اطلق في موضع وقيد في موضع نقول ينبغي تصميم المطلق مما قيده في المقيد مثل هذه الكتب نقول هنا قيد في الترجمة واطلق في البيت فنقيد اسنادهم بالخبر. الحكم بالسلب - 00:56:07

او الايجاب اسناده هذا التعريف للاسناد مغاير للتعريف السابق وهم ينصون على هذا. يقولون الخبر له معقول وملفوظ الخبر له معقول وملفوظ. والاسناد اصل الخبر. لانه مؤلف من مسند ومسند اليه. ولا يصح الخبر خبرا - 00:56:27

الا اذا كان اسلام. والاسناد يقطن مسندنا ومسندنا اليه. لكن قالوا باعتبار المعنى والمعقول والمفهوم نقول الاسناد والحكم بالسلب او الايجابي وباعتبار اللفظ نقول ظم كلمة الى اخرى التعريف السابق تعريف للخبر باعتبار اللفظ - 00:56:53

وهذا التعريف تعريف للاثنان عفوا تعريف للاسناد الخبرى باعتبار اللفظ وقد ظم كلمة للاخذ بالتعريف وتعريف الاسناد الخبرى بالمعنى المصدرى او من جهة المعنى والمعقول نقول هو الحكم بالسلب او الايجابي - 00:57:21

الحكم بالسلب او الايجابي. اي الحكم بان النسبة واقعة او ليست بواقعة. وهذا سبق معناه شرحه في السنة النسبة واقعة او ليست بواقعة اليه كذا؟ وهو الحكم اذا هنا التعريف يكاد ان يكون مرادف هناك للتصديق. لان التصديق هو الادراك الرابع - 00:57:39

ادراك النسبة الخارجية واقعة وليس بواقعة تصور الموضوع ثم تصور المحمول ثم تصور النسبة. دون الموضوع والمحمول ثم تصور ماذا الواقع وعدم الوقوف وادراك عدم الواقع الذي هو السلب هو التصديق وهو الحكم - 00:58:05

اذا الحكم المراد به هنا ادراك النسبة. الخارجية هل هي واقعة ام ليست بواقع؟ ان كانت واقعة فهو الاجابة. وان لم تكن وقع فهو فهو الحكم او الايجاب اسنادهم. يعني اسناد من؟ اسناد البياناتين. ثم - 00:58:29

الوقاصد بالخطاب افاده السامع نفس الحكم. يقول كل متكلم ومحب اذا اخبر غيره الاصل في خبره انه لا يخرج عن امررين لا يخرج عن امررين. اما ان يفيد السامح الحكم اذا لم يكن يعلمه - 00:58:49

انت ما تعلم قدوم زيد اقول لك زيد بن قادم استفدت من هذه النسبة وهذا الحكم ثبوت قيام الليل او قدوم زيد انت لم تكن عالما فيما سبق. هنا ماذا استفدت - 00:59:14

الصفات نفس الحكم الحكم الذي تضمنته الجملة وكون النسبة هنا واقعة او ليست بواقعة. الحكم نفسه هذا استفاد له المخاطب اما اذا كان يعلم بمدلول ومحبون الجملة ولكن المراد ان يخبر - 00:59:29

المخاطب السامع بكون المتكلم ومحب يعلم بمدلول الخبر يقول له زيد عندك انت عندما اقول لك زيد عندك امس في البيت. انت تدري او لا تدري تدري كيف ما تدري - 00:59:52

ما تدري ان زيد عندك فتحت الباب واكرمته والى اخره. اذا انت تعلم ان زيد ان زيدا عندك. وانا اعلم انك هل تعلم ذلك؟ ولكن اريد ان

لاني علمت فاقول لك زيد عندك يا عم عندك امس هذا ليس المراد افادة الحكم الذي دلت عليه الجملة لانه يعلم الحكم نفسه وانا اعلم انه يعلم. وانما المراد لازم الفائدة. وانما المراد لازم الفائدة. يعني امر خارج عن - 01:00:28

الحكم الدال عليه بهذا اللفظ. لذلك قال القصد بالخطاب يعني المخبر مراد قاصده هذا المبتدع افادة السامع هذا خبرهم. وقد اي مراد بالخطاب اي المخبر. والمراد بالخطاب اي المخاطب من الطاعة - 01:00:53

والاولى ان يقال المخبط اي من يكون بقصد الخطاب او الاخبار والاعلان من يقوم بقصد الاخبار والاعلام لغيره لا يخلو عن حالين. وليس المراد كل من تكلم بجملة خبرية لماذا؟ لانه قد يكون تم اغراض اخر غير هاتين الفائتين - 01:01:16

قد يكون ثم اغراض اخر غير هذين لفائتين. مثلوا لذلك بقوله جل وعلا ربى اني وضعتها انشى ربى اني وضعتها انشى. من القائل ها مريم ها امرأة عمران ربى اني وضعتها انشى هي تخاطب الله عز وجل - 01:01:46

هل يتصور فيه افادة السامع نفس الحكم او اللازم؟ لا وانما المراد هنا غرض اخر وهو التحسر والتحزب. هي تريد الذكر الولد ولكن جاءها الانشى تحزن متحزنة فقالت ربى اني وضعتها انشى وكانت تتمني وترجو ان تلد ذكرا - 01:02:18

ان تلد ذكرا. هذا الغرض من هذا التعبير ربى اني وضعتها انشى اني وضعتها انشى. نقول هذا التحزن هو التحزن ربى اني وهن العظم ربى اني وهن العظم مني هذا المراد به اظهار الضعف - 01:02:42

والمسكنة اظهار والمسكنة. كذلك قوله تعالى لا يستوي القاعدون غير لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر هذا المراد به عدم المساواة بين القاعدين وغيرهم. فيه حث الهمم كذلك قوله قل هل - 01:03:02

الذين يعلمون والذين لا يعلمون. ليس المراد به افادة السامع نفس الحكم ولا افادة السامع لازم الحكم الذي هو لازم الفائدة وانما المراد حث ليتعلم آباء واظهار الهمة لان لا يستوي الجاهل مع غيره. لعله يستوي - 01:03:26

مع غيرك. افادة السامع نفس الحكم او كون مخبر. افادة السامع فائدة لم تكن عندهم. افادة السامع فائدة لم تكن عنده. السامع اعم من المخاطب. ولذلك ينصحون على التعبير بان - 01:03:52

سامح اولى من ان يعبر بالمخاطبة. لان المخاطب لا بد ان يكون الكلام موجها اليه. فلو كان ثم سامع نقول لا يتوجه اليه الكلام اذا حددنا بالمخاطبة. اما اذا قلنا افادة السامع فحينئذ يدخل فيه المخاطب الموجه للكلام وغيره - 01:04:09

وغيره لان الكلام قد السامع. وانا اخاطبك انت ايكي اعني واسمعي يا جارة. من هذا القبيل وهو مسلك صحيح افادة السامعين نقولها السامع عم من المقاطعة. افادة السامع بذلك الخبر فائدة لم تكن عنده. وهي نفس - 01:04:31

نفس الخبر الحكم هذا مصدر بمعنى اسم المفعول من اطلاق اسم المفعول مرادا به من اطلاق المؤخر مرادا به اسم المفعول وهذا مجاز مرسل عندهم كما سيأتي بيانه. نفس الحكم المراد بها النسبة بين الطرفين - 01:04:52

من المحكوم بها نفس الحكم المراد بها النسبة بين الطرفين المحكوم بها. يعني وقوع النسبة او لا وقوعها رکوع النسبة او لا رکوعها الذي فسره في الاول حكمه بالسلب او الايجابي قل من ربه وقوع النسبة او عدم وقوعها. اذا - 01:05:12

كان افادة القصد النخبة افادة السامع بوقوع النسبة او عدم وقوعها نقول هنا هذه الفائدة تسمى هاء المراد بهذا الخبر وقد المخبر افادة السامح نفس الحكم. يعني ليس امرا خالدا عن - 01:05:34

مدلول له وقد يلزم منه لازم الفائدة الثانية لازم الفائدة الثانية او كون مخبر به ذا علم او كون مخبر او كون هذا معطوف على يعني وقضوا بالخطاب افادة السامع نفس الحكم. هذا هو النوع الاول. وقد بالخطاب افادة - 01:05:55

السامع كونه مخبر به اي متكلم. هذا اظهار في محل الاظمار. والاصل ان يقول او كونه او كونه اي ذي الخطاب او المقبر. هذا يسمى اظهار في موضع الادماغ. او كون مقبل به ذا علم - 01:06:22

يعني علم بالحكم او لازمه. علم بالحكم او لازمه. قال فاول فائدة اذا كان قصده الخطاب افادة السامع نفس الحكم يسمى فائدة فائد فاول فائدة الاخبار كما قال السوت القصد بالاخبار ان يفاد مخاطبا - 01:06:45

يكمل له افاد او كونه علهم الاول فائدة الاخبار سمي واجعل لازم الاول يسمى فائدة الاخبار اذا قصد المخبر افاده نفس الحكم. اي وقوع النسبة او عدم وقوعها. فاول هذا المبتدع وسough الابتداء به - 01:07:10

كونه في معرض التقسيم والفاه هذه فعل فصيحا فائدة اي فائدة الاخبار لان من شأنه ان يستفاد من الخبر وان يستفيد من غيره. والثاني الذي هو سادة كون مقبل به ذا علمي لازمها. يعني لازم - 01:07:30

الفائدة لازم فائدة الاخبار ليس المقصود الفائدة عينها وانما المقصود ان يصبر المخبر لان المخبر يعلم بمدلول هذا النهر. واما هو السامع فهو عالم بفائدة النوم فاول فائدة والثاني لازمها - 01:07:52

عند ذوي الازهان عند اي في حكمه. ذوي الازهان اي اصحاب العقول. لان هذه تحتاج الى تحريك به الاول يستوي فيها صاحب الذهن وغيره. اما الثاني اللازم الذي هو خارج عن مدلول اللفظ هذا يحتاج الى - 01:08:16

التأمل وربما اجري مجري الجاهلي مخاطب ان كان غير عاملين. هذا يحتاج الى بيان مع ما بعده نقف على هذا وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. هذا والى ان نلقاكم في اصدار اخر - 01:08:37

لكم منا اجمل تحيه من اخوانكم في مؤسسة الالف للإنتاج الاعلامي والتوزيع المملكه العربيه السعوديه مكه المكرمه مركز فقيه التجاري صندوق بريد سبعة وسبعون سبعة وعشرون خمسة وخمسون تسعه وثمانون اربعه واربعه واربعون ورقم خمسة وخمسون ثمانمائة - 01:08:57

واثنان وعشرون اربعه وثمانون خمسة وخمسون ثلاثة وسبعون ستمائه وخمسة واربعون. والسلام عليكم ورحمة الله تعالى - 01:09:28