

شرح الجوهر المكتنون -51- الشيخ محمد محمود الشنقطي

محمد محمود الشنقطي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف المرسلين خاتم النبيين وعلى الله واصحابه اجمعين. ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين. رب يسر واعين برحمتك يا ارحم الراحمين - 00:00:00

وصلنا الى الفن الثاني من علم البلاغة. وفنون هذا العلم ثلاثة الفن الاول يسمى بعلم المعاني. وهو اكبر هذه الابواب. ابسطها هو اطولها وقد فرغنا من الحديث عنه. الحمد لله. والفن الثاني هو علم البيان. والفن الثالث هو - 00:00:14

علم البديع. وقد ذكرنا في مقدمة هذه الدروس ان علم المعاني يرجع الى الاحوال التي يطابق بها الكلام مقتضى الحال والحال هو الامر الذي يدعوك الى التكلم على وجه مخصوص - 00:00:44

فالاحوال التي تطابق بها ذلك المقتضى هي علم المعاني واما علم البيان ففائدته ترجع الى تأدية المعاني بطرق مختلفة وبعد ان تأتي باللفظ فصيحا وبعد ان تراعي الوجوه التي يطابق بها الكلام مقتضى الحال - 00:01:08

ينبغي ان تعرف بعد ذلك الطرق التي يمكن ان تؤدي بها المعنى الواحد بطرق مختلفة وهذا هو موضوع فني علم البيان واما العلم الثالث فهو علم البديع. وهو علم عائد الى تحسين - 00:01:43

وسنتطرق له في محله ان شاء الله قال المؤلف هنا فن البيان علم ما به عرفت المعنى بطرق مختلف معناه فن البيان هو علم يعرف به تأدية المعنى الواحد بطرق مختلفة - 00:02:12

كيف تؤدي المعنى بطرق مختلفة من الحقيقة والمجاز بانواعه ومن الكناية مثلا فهذه الطرق التي يؤدى بها الكلام العربي لكي يؤدى الغرض الذي يراد منه بعد رعاية مطابقة الحال هي موضوع علم البيان - 00:02:45

ولذلك قدموا علم المعاني على علم البيان لأن هذه الطرق لا تراعى الا بعد ان يكون الكلام مطابقا لمقتضى الحال واذا كان الكلام فصيحا وكان مطابقا لمقتضى الحال استكملا الشروط والقوانين والضوابط المذكورة في علم المعاني - 00:03:16

فإن الإنسان حينئذ ينبغي ان يعلم الطرق المختلفة التي يمكن ان يؤدى بها تلك المعاني وهي تختلف في الوضوح في وضوح دلالتها فبعضها اصرح واوضح في الدلالة من بعض فإذا اردت ان تعبر - 00:03:45

عن كرم زيد مثلا يمكن ان تقول زيد كريم ويمكن ان تقول زيد كالبحر في الكرم ويمكن ان تقول جاءني البحر ويمكن ان تقول زيد كثير الرماد مثلا فانت هنا - 00:04:09

تؤدي معنى واحد وهو كرم زيد. بطرق مختلفة اذا تكلمت بقولك زيد الكريم هذه حقائق فانت تكلمت بالحقيقة اللغوية في اسم زيد وبالحقيقة اللغوية في وصفه بالجود والكرم كذلك ولا كانت تأتي بضرب من المجاز على وجه التشبيه فتشبيهه - 00:04:42

بالمطر او تشبيهه بالبحر. ان العرب تشبه الجواد بهؤلاء وتشبههم بالريح لأن الرياح تأتي بالمطر فلذلك كانت العرب تضرب بها المثلة بالكرم من ذلك حديث ابن عباس في الصحيح رضي الله تعالى عنهم فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:05:11

حين يأتيه جبريل اجدد بالخير من الريح المرسلة يمكن ان تعبر عن هذا المعنى الذي هو كرم زيد على وجه الاستعارة ان تقول جاءني بحر مثلا انت استعرت لفظ البحر للرجل الجواد وحذفت كل ما يدل على التشبيه حتى كأنك - 00:05:40

حالته هو نفس البحر مبالغة ويمكن ان تعبر على سبيل الكناية وهي لفظ يراد به لازمه. ولكن لا لا يمنع ايضا فيه ان يراد ظاهره. كما اذا تزيد كثير الرماد. هكذا كانوا يقولون قتيمة. انهم كانوا يطبخون على - 00:06:07

النار الموقدة بالخشب فإذا عبروا عن كرم الرجل ربما قالوا كثير الرماد وكثرة الرماد تقتضي كثرة القدور المطبوخة. التي طبخ فيها

وكثرة القدور تقتضي كثرة الضيف وكثرة الضيف تقتضي الكرم - 00:06:33

يعبرون باللازم ومن ذلك قولهم في الرجل الطويل هو طويل النجاة فالمراد به حمالة السيف وطولها يلزم منه طوله ليعبرون باللازم 00:07:00 ويريدون الملزم. الذي هو الطول فهذا درب من كلام العرب يسمى بالكتابية. فمعرفة هذه الانواع - 00:07:33

هي مقتضى اذا عرفت الوجوه التي يطابق بها الكلام مقتضى الحال التي هي موضوع علم المعاني لانك تحتاج بعد ذلك الى ان تعرف الطرق التي تؤدي بها الكلام وهي طرق مختلفة في بلاغتها - 00:07:56

وفي دلالتها على المقصود والمراد وبوضوح دلالتها قالوا بطرق مختلف وضوحاها. اي وضوحاها مختلف. بعضها اوضح من بعض 00:08:23 واحصره في ثلاثة يعني ان هذا العلم ينحصر في دلالة مباحث المبحث الاول مبحث التشبيه - 00:08:50

المبحث الثاني وهو مبحث المجاز والمجاز قسمان كما سيأتيين ما كان منه ما كان منه علاقته غير الشبه يسمى بالمجاز المرسل علاقة الكلية والجزئية والسببية والمبينة وغير ذلك مثل قول الله تعالى يجعلون اصابعهم في اذانهم - 00:09:07

المراد بالاصابع الانامل لان الرجل لا يستطيع ان لان الانسان لا يستطيع ان يضع اصبعه جميعا في اذنه وانما يستطيع ان يضع رأسه 00:09:31 فقط هذا من الاستعارة. اقصد هذا من المجاز المرسل. هذا القسم يسمى بالمجاز المرسل - 00:09:56

وما بني من المجاز على علاقة غير الشبه اما ما كانت منه علاقته وعلاقته بالشبه فهو المسمى بالاستعارة. ثم يأتي بعد ذلك 00:09:56 الكني فهذه هي الطرق التي يؤدي بها الكلام لانه كلام ما ان يكون حقيقة او غير حقيقة. وآآ غير الحقيقة هو المجاز - 00:09:56

والكتابية اذا قمنا بتغييرهما وذلك ان البلاغيين يقولون بتغيير المجاز والكتابية والاصوليون يختلفون في ذلك لان الصنعة البلاغية 00:10:01 تقتضي في تعريف المجازي ان لا يصح ان لا تصح ارادة المعنى الاصلي. فيقولون في المجاز هو كلمة استعملت في غير معناها الاصلي 00:10:01 لعلاقة مع وجود - 00:10:01

مانعة من ارادة المعنى الاصلي. اذا قلت مثلا جاءني اسد يضحك فهذا نوع من الاستعارة وهو مجاز ولا يصح لا تصح هنا ارادة المعنى 00:10:01 الاصلي. لان الاسد الذي هو الحيوان المفترس - 00:10:20

لا يبتسם كما قال ابو الطيب المتنبي فلا تظنن ان الليث يبتسם لكن الصنعة الاصولية تستبعد هذا القيد الاخير لا يمتنع عند الاصوليين 00:10:20 ارادة المعنى الاصلي وذلك ان الاصوليين يجوز عندهم اطلاق اللفظ المشترك - 00:10:45

في معناه في حقيقته ومجازه فيجوز اذا قلت مثلا لم اشتري ان ان تكون قصدت بذلك نفي الشراء ونفي الصوم معا واطلاق الشرائع 00:10:45 على السوم مجاز ليس حقيقة. في جزء عندهم اطلاق اللفظ المشترك في معانيه - 00:11:11

سواء كان حقيقتين او مجازين او كان حقيقة ومجازا. واما البلاغيون فانهم يزيدون هذا القيد نعم وهو عدم صحة ارادة المعنى 00:11:11 الاصلي. وبزيادة تكون الكتابية مغایرة للمجلس لانك اذا قلت في - 00:11:31

انه كثير الرماد لا يمتنع ارادة كثرة رماده على وجه الحقيقة انك تقصد هذا المعنى الذي هو كثرة لا شيء منعه من ذلك. ولكن آآ غالبا 00:11:31 هذه الصيغ لا يطلق بها لا لا تطلقها - 00:11:31

ويراد بها المعنى الاصلي وانما يراد بها اللازم. لازم كثرة الرماد الذي هو كثرة الضيف المقتضي وكثرة الضيف التي تقتضي الكرم. فصل 00:11:51 في الدلالة الوضعية الدلالة مثلثة الدال. وآآ تفتح وتكسر وتضم كما هو معروف - 00:12:21

وهي فهم امر من امر او كون امر بحيث يفهم قال ابن تيمية رحمة الله تعالى هذا مبحث منطقى. ولكن يتطرق له البلاغيون 00:12:21 والاصوليون ابن طيبى رحمة الله تعالى في قصيدة المسامات بالطيبة في المنطق يقول لهم لامر عندهم من امري - 00:12:51

لفظ الدلالة عليه يجري. انا الدلالة فهم امر من امر. فهم لامر عندهم من امري حفظ الدلالة عليه يجري وقيل كون الامر لتفهمه مهينا 00:12:51 فهم او لم يفهم. وقيل اي قيل في تعريف الدلالة - 00:13:13

كون الامر لتفهمه مهياً فهم او لم يفهم. فهذا ايضاً مما شرحت به الدلالة. وآآ هذه الدلالة تنقسم الى دلالة وضعية ودلالة غير وضعية 00:13:13 كما ينقسم الدال الى لفظ وغيره كما هو مكرر - 00:13:13

عند البلاغيين والاصوليين والمناطق فان غير اللفظ قد يدل عقلا وقد يدل وضعا وقد يدل طبعا وقد يدل شرعا وبذل الدلالة غير

اللفظ عقلا دلالة التغير على الحدوث. فان التغير غير له - 00:13:44

وهو دال على الحدوث فهذه دلالة عقلية دل غير اللفظ عقلا وقد يدل غير اللفظ طبعا. اي على سبيل العادة وذلك كدلالة حمرة الوجه على الخجل. ودلالة صفرته على الوجل. الخوف - 00:14:08

هذه دلالة غير اللفظ طبعا اي عادة وقد يدل غير اللفظ وضعا باي تتواضع الناس عليه كدلالة تحريك الاصبع على النفي مثلا. هذه دلالة غير اللفظ وضعا اي تتواضع الناس واصطلحوا عليها. وقد يدل شرعا كدلالة سكوت البكر على رضا - 00:14:34

طه هذه دلالة غير اللفظ وهي دلالة معتبرة في الشرع وكدلالة المعاطة في البيع عند من يعتبرها من اهل العلم فان كثيرا من اهل العلم يعتبرون المعاطة باي تعطي الثمن وتأخذ السلعة دون صيغة لفظية - 00:15:03

يعتبرون هذا دالا على رضا البائع والمشتري. ويكتفون بذلك فلا يسترطون الصيغة اللفظية منهم من يطلق ذلك كالملكية ومنهم من يقول بذلك بالمحقرات فقط. فهذه دلالة غير باللفظ شرعا هي دلالة اعتبرها الشارع وهي دلالة غير لفظية. واللفظ ايضا يدل كذلك عقا

- 00:15:25

وطبعا ووضعا وشرعا فمثلا دلالة اللفظ عقلا دلالته على لافظ فانت اذا سمعت لفظ ايقنت بعقولك انه اثر نشا عن مؤثر. البعثة تدل على باب والازهر يدل على المسأل وسامع الطرق لباب اغلق يعلم جزما انه قد طرق. عندما تسمع طرق باب تدرك لا محالة -

00:15:55

بان وراء الباب طارق فاللفظ يدل على لاذق. لكن هذه دلالة عقلية. وفوة من العقل. العقل هو الذي حكم باي هذا اثر. وان هذا الاثر قد تباعم مؤثر ويدل اللفظ كذلك طبعا - 00:16:36

كدلالة اح على الوجع مثلا على وجع الصدر ونحو ذلك فهذه دلالة طبيعية عرفت بالعادة ويدل شرعا كالحقائق الشرعية هذه دلالتها شرعية كدلالة الصلاة على عبادة مخصوصة دلالة الزكاة على العبادة المخصوصة كذلك. ويدل وضعا اي بتواضع الناس. والدلالة الوضعية تنقسم الى ثلاثة اقسام. هي التي - 00:16:58

نقلها الشيخ هنا. فكان القصد بالدلالة الوضعية على الاصح الفهم لا الحيثية الدلالة الوضعية اي دلالة اللغو المقصود دلالة لانا قلنا ان الدال تارة يكون لفظا وتارة يكون غير لفظ. فالمقصود دلالة اللفظ الوضعية - 00:17:32

احترزنا بالوضعية عن العقلية والطبيعية والشرعية هذه يختلف فيها فمنهم من قال هي فهم امر من امر ومنهم من فسرها بالحيض هي اي كون امر بحيث يفهم. وهذا هو مضمون وبياتي ابن الطيب التي انشأ ان انشدنا قبل قليل. فهم لامر عندهم - 00:18:01 انا امري لفظ الدلالة عليه يجري. وقيل كون الامر للتفهم مهينا فهم او لم يفهم منهم من فسرها بالفهم نفسه. ومنهم من فسرها بالحيثية اي تكون الامر بحيث يفهم وينبني على هذا الخلاف - 00:18:28

انك لو سمعت شخصا يتكلم وانت لا تفقه لغته. لكنه يتكلم بلغته وهي لغة المعروفة فاذا فسربنا الدلالة هل نقول كلامه دال او غير دال ؟ اذا فسربنا الدلالة بالفهم فانت لم تفهم شيئا - 00:18:54

اذا فسربنا الدلالة بالحيثية اي ان كلامه بحيث يمكن ان يفهم لو وجد من يعرف لغته لفهم فحينئذ يكون كلامه دالا. لكن وهنا رجح ان المقصود بالدلالة الوضعية الفهم لا الحيثية لا كون الشيء بحيث يفهم اقسامها ثلاثة - 00:19:16

يعني ان اقسام الدلالة الوضعية ثلاثة اقسام لا كرما فلو حدثته عن نفسه بغضيم ما صنعت لو انك كاذبا سلعا شجاعته وزره مسالما وحذاري ثم حذاري منه محاربا كالشمس في كبد السماء وضوئها يغشى البلاد مشارقا ومغاربا - 00:19:46

كالبدر من حيث التفت رعيته يهدى الى عينيك نورا ذاقبة كالبحر. كالبحر يقذف للقريب جواهرا جودا ويبعد للبعيد سحائبها. المتنبي شعره المتنبي شعره من محسن الدنيا من زنة الحياة الدنيا. نعم. جميل سبحانه الله. فهذا - 00:33:34

آآ تشبيه له بالبحر في في الجود. فاركانه اربعة. الوجه الوجه والتشبیه. والاداة التي هي الكاف او مثل او نحو ونحو ذلك. وقد تأتي بالفعل امثل نبهوا والطرفان المشبهون المشبه به فاتبع سبل - 00:34:15

اتبع السبل التي تنجيك بين يدي الله سبحانه وتعالى. وهي المحجة البيضاء التي تركنا عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي التي

تنجي بين يدي الله سبحانه وتعالى. الشيخ هنا كما - 00:34:45

اخترنا شيخ من اهل التصوف ويهتم بالسلوك وبالارشادات فتكثر في نظمه الامثلة السلوكية كما ذكرنا سابقا. ثم قال فصل وحسيان منه الطرفان ايضا وعقل الجاني او مختلفان. يعني ان طرفي التشبيه اي المشبه والمشبه به تارة يكونان حسبيين. كتشبيه -

00:35:05

الخد بالورد. الخد محسوس. مشاهد بالحس. والورد محسوس ايضا كذلك في كسر تحت الصاد. نعم؟ فصل وحسيان منه الطرفية.

وصل عندك فصيل. نعم. مم. فصل وحسيان منه الطرفان يعني ان طرفي التشبيه تارة يكونان - 00:35:35

حسبيين كتشبيه الخد بالورد فالخد محسوس والورد محسوس. وتارة ان يكونانا عقليين كتشبيه العلم بالحياة العلم امر معقول.

والحياة امر معقوله. ليستا ليس بمشاهدين العلم صفة عقلية والحياة كذلك صفة عاقلية تدرك بالله - 00:36:16

بالعقل والمشاهد انما هو اثارهم المحسوس من العلم اثره كما ان الذكاء امر معقول والمشاهد منه اثره والجمال امر ايضا كذلك

معقول والمشاهد من حيئته نعم وقد يختلفان ان يكون احدهما - 00:36:55

الاخير معقوله. كتشبيه السبوع بالموت او العكس السبع محسوس والموت امر معقول في الدنيا لا وجود له في الخارج. ولكن جاء في

ال الحديث انه في الاخرة يصوره الله تعالى كبس - 00:37:26

فحينئذ يكون الموت محسوسا الله سبحانه وتعالى فعال لما يريد والامور الراجعة والى المعجزات والى امور الاخرة. لا تقاس بعقولنا

القاهرة. فقد حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم بان الملائكة الذين جاؤوا لشق صدره جاءوا بخطست مملوء حكمة وايمانا. وعقول -

00:37:48

ما نحن الان لا تدرك تجسم المعاني وكونها يمكن ان تملأ الفراغات لكن الله سبحانه وتعالى فعال لما يريد. فنحن نؤمن بهذا. كما انتا

نؤمن بان الموت في الدنيا امر معقول - 00:38:20

انه قد يتحول الى جسم في الاخرة اذا اراد له الله تعالى ان يكون كذلك فيؤتي به ك بشما فيذبح شكل الاعراض تعتبر الحساسيات هي

اولا هي هي محسوسة لانها مشاهدة - 00:38:39

وان كانت لا تتحيز دون آدون جواهرها دون ذواتها دون اعيانها اللونية وحدها لا تتحيز انت لا يمكن ان تجد لونا بدون جسم لا يمكن

ان تجد لونا بدون جسم. اللون لا يمكن ان يوجد بياض الا بجسم فهو لا يقوم العرب - 00:38:59

لا يقوم بنفسه. لا يقوم نفسه. لكن هو ما دام مدركا بالحس تشاهده انت انت اللونية تدركها بحسك لا عقلك فادراك لكون هذا الشيء

اصفر او احمر هل هو امر بالعقل ام بالحس؟ هو بالحس - 00:39:27

عضو لا تتجسم هي نفسها لكنها تكون تابعة لاجسام وتبعيتها لها تدخلها في اطار المحسوسات وان كان متحيز للحقيقة هو ذوات

والاجسام والاعراض تابعة لها آآنعم كلها ترى ان يكونان مختلفين. بان يكون آآمثلا احد الطرفين حسيا والآخر. آآ مع - 00:39:47

وذلك لتشويه السبع بالموت او العكس. ويدخل في الحس ما يسمونه بالخيال الامر الذي لا وجود له في الواقع ولكن لو لو تصور فانه

تصوروا حينئذ جنسه موجود. جنسه موجود في الواقع لكن هو متصور - 00:40:17

في هيئة وفي تركيب لا وجود له في الواقع. بحر من زئبق مثلا هذا امر خيالي. لا وجود له في الواقع لكن البحر موجود في الواقع

والزئبق موجود في الواقع - 00:40:39

هذا جبل من ذهب يعني يمكن ان تشبه به في الدنيا الان لا نعرف جيلا من لا بالحادث يعني. لكن نعرف الرجال ونعرف الذهب فهذا

يسمي بالخيال. وليس حسيا خالصا - 00:40:56

انه لا وجود له في الواقع لا يوجد في الواقع الان بحر من لبن. لا يوجد في الجنة توجد انها من اللبن توجد انها من عسل توجد

انها من خمر. لكن وجود الخمر وجود نهر الخمر الان ونهر العسل - 00:41:16

في الدنيا بالنسبة لنا نحن هذا يسمى خيالي. معنى كونه خياليا هو لو ادرك فانه يدرك بالحزب وجنسيه معروف نحن نعرف العسل

ونعرف الانها. لكن الهيئة المترسبة من هذين من كون الشيء نهر عسل - 00:41:36

لا نشاهد هذا لا وجود لها في الواقع. ثم فهذا يلحق بالمحسوس كما يلحق بالمعقول ما يسمى بالوهم الوهمي هو الشيء الذي يتصوره الانسان ولا وجود له في الواقع لا في صورته الترکيبية ولا في اجزائه - [00:41:56](#)

ولكن لو ادركه الانسان فانه يدركه بالحس. مثال ذلك آآ قول امرؤ القيس ومسنونة زرق كانياب اغوال. الغول لا وجود لها في الواقع. لا يوجد شيء في الواقع اسمه الغل - [00:42:26](#)

وانما هو من زعامت العرب وفي الحديث انه لا غول ولا سفر ولا هامة. صفر دويبة تزعم العرب انها اذا قل الطعام في جوف ابن ادم عضت. تعضعه عند الجوع. يسمونها السفر. وفي الحديث لا صفر. علاوة ان هذه - [00:42:46](#)

زعما هاد العرب لا وجود لها في الواقع فالتشبيه بهذه الاشياء التي لا وجود لجنسها لا افرادا ولا تركيبا يسمى وهميا ويلحق بالعقل. والفرق بينه وبين الخيال. ان الخيال هي صورة مركبة من افراد موجودة. فنحن نعرف البحر ونعرف - [00:43:11](#) نعرف البحر ونعرف الزئبق نعرف الجبل ونعرف الذهب لكن لا نعرف الصورة المركبة منها بخلاف الوهم فان افراده غيره معروفة بالنسبة للغول لا يوجد ولا يعرف. وكذلك ايضا لا يعرف ولا يوجد السفر. هذا لا وجود له - [00:43:31](#)

نعم. الاول الملحق بالحسي والثاني ملحق بالعقلي. نعم. اي نعم. اه هذا ما اخر ما عرضته التعليق عليه من هذا واقول قولي استغفر الله ليكم بارك الله فيكم السلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته - [00:43:51](#)