

شرح الفاكھی للقطر (13) رافع المضارع ، والنصب بـ (لن)

علي هاني العقرباوي

البلاغية من معاني النحو ان شاء الله بعد انتهاء الباب. تفضل سيدi. بسم الله الرحمن الرحيم. يقول المؤلف رحمة الله تعالى ونفعنا بعلوته وبكم في الدارين يا رب. فصل في الكلام على الفعل المضارع باعتبار رفعه ونصبه وجزمه. لماذا قال باعتباره؟ لأن المضارع فيه اعتبارات كثيرة. اه في - 00:20:00

ان تذكره من حيث حروف المضارعة وما معاني حروف المضارعة؟ وان تذكر من حيث انه ثلاثي رباعي خماسي سداسي مثلا او تذكر تصريفه او يعني فيه اعتبارات كثيرة من اي اعتبار باعتبار رفعه ونصبه وجزمه نازل يرفع - 00:40

ال فعل المضارع اذا سلم من نونيته توكيدي والاناث. وكان مع الفعل مضارع مرفوع. اذا اتصل بنون نسوة او نون التوكيد فمعنى
النسوا يبني على السكون الحالا له بالماضي. لأن الماضية لما سكن لكراءه الامثال في مثل ضربنا حتى لا يقال - 00:01:00

النحوة سبباً بناء المضارع؟ لأن المضارع اعرّب لمشابهة الاسماء في تواردي - 00:01:20

المعاني فكما يقال ما احسن زيدا ما احسن زيد. للتعجب او النفي والاستفهام يقال لا تأكل السمك وتشرب وتشرب وتشريبي وتشريبي فتتواتر المعاني عليها. نعم. فتتواتر المعاني عليها - 00:01:40

ع الهمضار كما توارد على الاسماء. فلما تواردت المعاني على المضارع قلنا اعرضناهم. نعم. لكن لما اتصلت نون النسوة نون التوكيد وهو ما من خصائص الافعال ابعته عن شبه الاسم. هنون التوكيد تدخل على الاسماء؟ لا. لا تدخل - 00:02:00
ادخلوا على الامر وعلى المضارع فقط. ونون النسوة كذلك لا تدخل الا على الافعال. فالاصل في الاسماء الاعراب لانه لا يمكن ان نعبر ب اي معنى من المعاني لا نستطيع ان نعبر عن المعاني المختلفة الا بالاعراب في الاسماء. اما في الافعال يمكن ان نعبر بطريق مختلفة - 00:02:20

تناول السمكة وشرب اللبن لنا ان نقول لا يكن منك اكل للسمك وشرب للبن ولا شرب للبن. ولا تأكل السمك وشرب يمكن ان تقول لا تأكل السمك شاربا ولا تأكل السمك وشرب اي، ولنك شرب. فعندك طرق اخري للتعبير عن هذه المعانى، بخلاف - 00:02:40

الاسماء فجعل الاعراب اصلا في الاسماء فرعا في الافعال. هذا معنى قوله اذا سلم من نوني التوكيد والاناث. والرفع اما ان يكون لفظ مثل يجلس واما ان يكون تقديرها من يعطيني اعرابا فعلا، مضارع مرفوع تقديرها برميه - 00:03:00

يرمي جيد تقديرًا ومن التقدير يا مركم ويأمركم ويشعركم على قراءة أبي عمرو. أبو عمرو يسكن الراء واسكان بارئكم
ويأمركم له وتأمرهم أيضًا وينصرهم تلا ويشعركم أيضًا. كم جليلًا عن اغتيال سنجلا - 00:03:20

ابو عمرو له روایتان عن الرواة اما التسکین او الاختلاس يأمرکم او طبعاً يأمرکم السوسي يبدل الهمزة ثالثاً يأمرکم والدوري له الاختلاس ايضاً يأمرکم ويجوز التسکین. المهم عند ابی عمرو اما التسکین او الاختلاس - 00:03:40

فتقول بشعركم او يشعركم ثلثي حركة. يأمركم او يأمركم. هذا التسكين نقول فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه الضمة المقدرة منع من ظهورها سكون التخفيف. فهنا رفع تقديرى مثل يجلسوا. رفع تقديرى مثل يأمركم او - 00:04:00

يا مركم يشعركم او محلي على قول يس وابن قاسم. ابن قاسم يقول في مثلي يضربن النساء يضربن او يأكلن خلينا نقول يأكلن
يأكلن فعل مضارع مبني على السكون هل نقول في محل رفع؟ ليضربن مبني على - 00:04:20
فتح. هل نقول في محل رفع؟ مثلا اذا قلت لك لن يضربن لن يضربن. نقول مبني على السكون في محل نصب. نعم. لم يضرب جبنا
مبني على السكون في محل جزم. طب اذا ما دخل ناصب وجازم؟ هل نقول في محل رفع؟ الشيخ ياسين قاسم. نعم - 00:04:40
قالوا نعم قال نعم في محل رفع. كما تقول في محل جزم وفي محل نصب. القليوبي قال لا لا نقول في محله رفع فاذا الاعراب اما ان
يكون لفظه او تقديرها او ملحا ان قلنا بقول يس وقول ابن قاسم. نعم سيدى - 00:05:00
ويرفع يرفع الفعل المضارع اذا سلم من نون التوكيد والاناث وكان مع ذلك خاليها على تقديره. لا
هو ماذا عربها؟ وكان مع ذلك خاليها كان خاليها. لكن - 00:05:20
هذا تطويل كان عليه ان يعربه حالا وكان حال كونه كان يرفع المضارع حال كونه خالية فصاحب الحال هو المضارع يرفع المضارع
حال كونه خاليها لا داعي لان يقدر كان مع ذلك خاليها بان يجعله - 00:05:40
خبرا اللي كان محنوفا هذا فيه نوع تكليف. فالاولى ان يجعله حالا. نعم. وكان مع ذلك خاليها من ناصب وجازم يجزمه نحو يقوم زيد
باجماع من النحات. باجماع من النحاس النحاة اجمعوا على ان المضارع - 00:06:00
اذا تجرد من ناصب وجازم وسلم وسلم من نون التوكيد والنسوة انه مرفوع. هذا متفق عليه. نعم. لكن الخلاف الذي رفعه مفهوم
السؤال مفهوم السؤال يعني الكلام هو يقول يعني حاصل كلامه اجمع النحاة وعلى - 00:06:20
انه اذا تجرد المضارع من ناصب وجازم وسلم من نون التوكيد والنسوة انه يرفع باتفاق العلماء مثل يقوم زيد انما الخلاف في ماذا؟
في العام. في العامل ما الذي رفعه؟ ما الذي رفعه في تحقيق الرافع؟ واضح الاقوال هو قول الفراء - 00:06:40
ومحقق الكوفيين والاخفش انه لتجرده عن ناصب والجازم. لذا قال ابن مالك ارفع مضارعا اذا ايجرد من ناصب وجازم نسعد. نعم.
او تسعد. ارفع مضارعا اذا يجرد من ناصب وجازم - 00:07:00
نعم. هنا عن ناصب وجازم. لماذا احترز لاحظ انه زاد عن ناصب وجازم يجزمه. لماذا زاد هذا القيد؟ معروف انه الناصب ينصب
 العدو. والمضارع يجزم بالضبط ممكنا بس تصلحوا الميكروفون عندكم. احسنتم. الان لانه قد يدخل الناصب والجازم - 00:07:20
ولا ينصبان ولا يجزمان. فالمضارع يكون مرفوعا. اذا نحن نتكلم عن متى يرفع اذا دخل ناصب ونصبه وجازمه وجازمه فخرج ما اذا
لم يدخل ناصب ولا جاز فيرفع اذا دخل ناصب لم ينصب وجازم لم يجزم فيرفع ايضا. فيرفع في حالتين. اذا لم يدخل ناصب ولا
جازم من اصله او دخل - 00:07:50
ولم ينصب وجازم ولم يجزم. اذا قال من ناصب ينصبه وجازما يجزمه. ما مثال الناصب الذي لا ينصب بالضبط ان تقرأ على اسماء
ويحكما مني السلام والا تشعرا احدا. اقرأه السلام نقل له السلام - 00:08:20
ام ان تقرأ على اسماء ويحكما؟ مني السلامة وان لا تشعر احدا. ان لا تشعر نصب المضارع. لكن ان تقرأ ان عليه ان يقول ان تقرأ
فهنا دخل ناصب ولم ينصب. فالمضارع مرفوع مرفوع. وهذا على لغة - 00:08:40
لغات العرب يهملون ان المصدرية. او يحملونها على ما اختها. يعني كما ان ماء ما المصدرية لا تعمل فحملوا عليها ان المصدرية في
بعض الاحوال. نعم. اللغة يعني في لغة من لغات العرب - 00:09:00
بالضبط في لغة من لغات العرب تدخل ان على المضارع ولا تنصبه به. وحملها لما حملها لان على ما عملوها مش هي مصدرية ما هي
حرم مصدرية ان ان كي لو ما هي مصدرية ولم تعمل بهذه قالت انا اريد ان افعل كاختي - 00:09:20
اريد ان اكون كاختي ادخل ولا اعمل. نعم. واما تبقى عفوا اه تبقى يعني تبقى حرف نصب؟ هنا في هذا نقول حرف مصدرى فقط.
قال ناصب ينصبه. لا هو يقول متى يرفع المضارع؟ بشرط - 00:09:40
الا يدخل عليه ناصب ينصبه وجازم يجزمه. طيب ايش بقى متى يرفع اذا؟ اذا لم يدخل ناصب ولا جاز اصلا او دخل ناصب ولم
ينصب يعني ناصب لم يعمل مريض مسكين او جازم ولم يجزم. وواضحة الفكرة؟ نعم - 00:10:00

في هاتين الحالتين يرفع فهم في هذه الحال دخل ناصب ولم ينصب فرفع. واضحة الاخت؟ اه واضح نعم. وانت هذا دخل ناصب ولم ينصب. ما مثال دخول جازم ولم يجزم؟ لم يوفوا. لولا فوارس - 00:10:20

قال لولا فوارس من نعم واسرتهم او واسرتهم. وفي رواية واخوتهم يوم الصليفاء لم يوفوا بالجار لولا فوارس من نعم واسرتهم او واسرتهم وفي رواية من ذهل لولا - 00:10:40

من نعم واسرتهم واسرتهم يوم الصليفاء لم يوفونا بالجار. اذا قلنا واسرتهم نعطفها على فوارس لولا الفوارس واخوتهم او واسرتهم او اما اذا قلنا واسرتهم اي لولا فوارس من نعم ومن - 00:11:00

اسرتهم يوم الصليفة هذا يوم الصليفاء اسم يوم من ايام العرب حصل فيها قتال بين هوازنا وقيس. نعم لم يوفونا بالجار هنا لم يوفونا. هو يقول لولا هؤلاء هم لم يوفون بالجار. لولا هؤلاء لما وفوا بالجار - 00:11:20

لكن لما هؤلاء ردعوه اجبروهم على ان يوفوا. نعم. واما قول علي رضي الله عنه محمد. الان اما قول هذا جواب المقدر يعني نحن نقول اذا تجردت من تجرد الفعل المضارع من الناصب والجازم يرفع - 00:11:40

ماذا تقولون في هذين البيتين؟ محمد صلى الله عليه وسلم محمد تفدي نفسك كل نفس فالليوم اشرب غير مستحقب هذا ينقض ما قلتم انت تقولون اذا تجرد عن الناصب والجازم يرفع في هذين المثالين لم يرفع - 00:12:00

اقرأ شيء قال واما قول علي رضي الله عنه محمد تفدي نفسك كل نفس نفس اذا ما خفت من شيء تبالي اه من شيء تبالي. هذا البيت نسب لحسان ابن ثابت في يعني بعضهم نسبة لحسان ابن ثابت وبعضهم نسبة للاعشاب - 00:12:20

وفي الشذور هو لابي طالب وهنا لعلي رضي الله عنه تحقق المسألة لمن هو بالضبط. محمد صلى الله عليه وسلم كيف نعربها مونادا يا محمد مثل يوسف اعرض عن هذا في محل نصب. تفدي فعل مضارع مجزوم - 00:12:40

مقدرة اي لتفدي. هل لهذا نظيري؟ نقول نعم على قول ابن مالك قل لعبادي يقيموا الصلاة. ما اصلها قل لعبادي ليعيما الصلاة لكن الاصح انها ليست مجزومة بلام محدوفة الاصح؟ الجواب - 00:13:00

قد يقول قائل كيف هل اذا قال لهم سيعيما ممكن ان لا يقيموا؟ نقول كانه ثقة بهم لانهم مؤمنون بمجرد ان يقولوا لهم اقيموا يقيمه. قل لعبادي قل لعبادي يقيموا الصلاة وهذا فيه مبالغة كبيرة. اصل العبارة قل لعبادي ان يقيموا الصلاة يقيموا - 00:13:20

صلاه. لكن حذف ان يقيمه. بأنه مجرد ان تقول يقيم مباشرة. ولا اصلها؟ قل لعبادي ان الصلاة يقيموا الصلاة. فحلف ان يقيموا للسرعة امتنال. قل لعبادي يقيموا وجعله مجزوما في جواب الطلب مع انه ليس بالازم. ليس - 00:13:40

ادرس تنجح. انا ممكن اقول لك ممكن تفعل ولا تفعل لكن لانه مؤمنون يفعلون ذلك مباشرة. ومثلها قل للمؤمنين يغضوا. لانهم مؤمنون. اذا محمد لتفدي نفسك. نفسك مفعول به لتفديه. كل فاعل فاعل - 00:14:00

وتفدي نفسك كله فاعل نفس. اذا ما خفت من شيء تبالي. اي الوبال. تبالي اي الوبال او الفساد او الحقد والعداوة. اذا ما خفت من شيء آآ فسادا وحقدا وعداوة ووبالا. وهنا مثل - 00:14:20

جاء اصلها وراث تصير تراث. اقتت اصلها وقت. الواو كثيرا ما تحذف ما تقلب الواو همزة. هنا فكيف ان اجيب عن هذا؟ الجازم مقدر فكأننا ماذا نقول؟ الشرط - 00:14:40

ان يتجرد المضارع لفظا وتقديرها من الناصب والجازم. وهنا لم يتجرد لفظا لم يتجرد - 00:15:00

تقديرها بل هو مقدر. محمد تفدي نفسك كل نفس اذا ما خفت من شيء تبالي من فدي يفدي تفدي. محمد تفدي نفسك كل نفس. تفضل سيدى. واما قول علي رضي الله عنه محمد تفدي نفسك كل نفس فالجازم فيه محمد المندى - 00:15:20

على الضم تفدي فعل مضارع مجزوم بلام مقدرة. نعم. فالجازم فيه مقدر اي لتفدي وقول وقول وقول بعضهم فالليوم اشرب غير فالليوم اشرب غير مستحقب. مستحقب هذا لامر القيس قال فالليوم اشرب غير - 00:15:40

مستحقب اثما من الله ولا واغليه. فالليوم اشرب غير مستحقب. فهنا جاء في ظاهره مجزوما مع انه لم يدخل عليه ناصب ولا جازم.

قال ضرورة. ليس معناه انه ضرورة مجزوم بل هو في ظاهره - 00:16:00

انه مجزوم في الحقيقة مرفوع. ولكن للضرورة سكن للضرورة سكن. والاصح انه جائز في الساعة حتى جائز هذا التسكين في الساعة.

بعضهم قال بعضهم قال هو ضرورة هذا التسكين ضرورة. وبعضاه ابن مالك قال يجوز في الساعة كما - 00:16:20

اختاره ابن مالك قال مضارع يصح تسكيته في الساعة مثل يأمركم ويشعركم ونحو ذلك. الحال انهم انه سكن اما لضرورة او يصبح

او للتخفيف للتخفيف. ايش قالوا؟ قالوا يقول ابن هشام في الشذور اشرب - 00:16:40

ليس ليس قوله اشرب انا اسف ليس قوله اشرب مجزوما وانما هو مرفوع. لكن حذفت الضمة دور الله. حذفت الضمة للضرورة. وهذا

قول من ثلاثة اقوال. بعضهم يقول للضرورة وبعضاهم يقول يصح في الساعة وهو قول ابن مالك - 00:17:00

سكن اما لضرورة او يصح في الساعة للتخفيف. او على تنزيل ربوع. ايش رضوحة هذا على تنزيل ربوع منزلة عضد. شو ربوها؟ او

على تنزيل ربوعة. منزلة عضد ماشي فإذا اخذنا من كل جزءا يعني اخذنا من الاشرب رابوه. واخذنا الغين شف ربوع ربوع على وزن

عضود - 00:17:20

عضد وفعل فيها ثقل لذلك العرب في عضد خففوه بقولهم عض. مم. يصح عندهم تخفيف عض فربع مثل عض عضد

في انه ثلاثي في وسطه ضمة فيخفف فكما قلنا في عض عض كذلك في قلنا في ربوع وهم يجرون المنفصل مجرى المتصل قد

يقول - 00:18:00

يقال هذا في كلمتين نقول هذا له نظائر كثيرة وهي تشبيه المنفصل بالمتصل تشبيه المنفصل بالمتصل فإذا ماذا اجبنا هنا؟ الاجابة

بانه ليس بمحظوظ. انت تظنه مجزوما ولكنه في الحقيقة مرفوع. ولكن سكن اما - 00:18:30

للضرورة او في السعي يعني في السعي يصح تسكيته. نعم في حشية ياسين يعني يكتبون على تنزيل غروبة. لا لا ربوها خطأ. لانه

هي اشقر بوجا رضوحة. نعم. ورافعه تجرده من الناصب يعجز وقول بعضهم فالليوم اشرب غير مستحطب فضرورة يعني - 00:18:50

كانت ضرورة مش مع مجزوم للضرورة هو مرفوع وسکر للضرورة او في الساعة يصح هذا. نعم. وقول بعضهم او على تنزيل اذا ما اذا

قلنا هون يعني اذا قلنا لا يصح في الساعة نقول ضرورة. او نخرجه مثل عضد فسكناه - 00:19:20

كما سكنا عضدا فلا يكون من باب الضرورة. نعم. وقول بعضهم فالليوم اشرب غير مستحقب فضرورة اثما من الله ولا واغلي. الواغل

هو الذي يدخل على القوم وهم يشربون دون ان يدعى للشراب. الواغل الذي يدخل على القوم وهم - 00:19:40

يشربون وهم يشربون ولم يدعى للشرب. ناعسة كالطفيلة. احسنتكم كالطفيلة تجرده من الناصب والجازم ما الذي رفعه؟ عندما اقوال

في رفع المضارع. القول الاول قال تجرده من ناصبي والجازم وهذا اختياره الفراء واختاره حذاق الكوفيين والاخفش سعيد بن مسدة

خلص خلينا نمزج عالاخفش مع الكوفيين - 00:20:00

خلاص ما في داعي نقول الكوفيون والاخفش خلينا الاحسن ان نعده لواحد عامل رسالة دكتوراة في اراء الاخفش لنرى يعني ميله

بالصين اكثر ام للكوفيين يعني دائما يقولون الكوفيون هو الاخفش انا ارى ك انه يعني كوفي حقيقة صار. فعلينا ان نستقرأ - 00:20:30

رأه لنرى اي الاراء اغلى بحق الظلم. نعم. لو وضعت الموسوعة الشام الكوفيون والاخفش تخرج الاف نتائج نعم.

وكل هذا من الاحسان ادفع بالتي هي احسن. فإذا الذي بينك وبينه عداوة ك انه. تفضل سيدى - 00:20:50

وقول بعضهم فالليوم اشترب غير مستحقب فضرورة. ورافعه تجرده من الناصب والجازم عند الفراء وموافقه ومحقق الكوفيين

والاخفش ايضا ايد هذا وايده ابن مالك وابن هشام وافقوا هذا. كثير من العلماء اخذوا بهذا لذلك يجري على - 00:21:10

لتجرده على الناصب والجازم فعلى هذا عندنا عاملان معنويان اه التجرد من الناصب والجازم الابتداء يرفع المبتدأ ورافع تجرده من

الناصب والجازم. نعم سيدى. نقول من الناقص يصح من وعلو يعني يصح. يصح بس في فرق - 00:21:30

منه عم. يعني عندما نقول الذي اطعمهم من جوع واطعمهم عن جوع. ايهم اقوى؟ من لماذا من اقوى؟ الجوع متلبس فيهم.

بالضبط اذا قلنا عن جوع انت ابعدت الجوع عنهم. لكن من جوع هم في الجوع فابعدوا عنهم. فابعد الجوع عنهم. اما انهم كانوا -

00:21:50

جانعين في فترة فابعده الله عنهم. او مكة بطبيعتها بطبيعتها لو نظرنا الى طبيعته بدون الكعبة الاصل ان يكونوا في الجوع فانقذوا منه. فمن اقوام لكن وهو الذي يقبل التوبة عن عباده اقوى من من عباده - 00:22:10

يقبل التوبة عن عباده اقوى من من عباده. يقبل التوبة التجاوز عنه. بالضبط يعني لا هنا يقبل التوبة عن عباده نصاب عن عباده فهو يأخذها ويتلقاها عنهم. لكن من عباده ممكن لا يتلقاها ممكن يتلقاها. ارجعوا لمحمد الامين الخضري - 00:22:30

في مع اسراء حروف الجر. نعم. نذكر هذا السبب في اه هنا يعني تجرده من الناصب او تجرده عن الناصب. القصد اثناء العراق رغم انضم هو اصل ديار الرفض. اه نحن دائما يعني الاصل يعني ان تذكر سبب الرفع سببا الجزم وسببا اه النصب. فالطالب لا يرى - 00:22:50

يسألك طيب لماذا رفع؟ فلابد ان تذكره لانه سبب خفي. ان بقية العوامل اسبابها ظاهرة كانت تقول اسم كان ظن اسم مفعول اول لكن مبتدأ والفعل مضارع الطالب يعني يسأل دائما طب لماذا رفع هو متعدد انه هذا رفع لنا اسم كان ونصب لانه - 00:23:10

اسم هنا مجرور بحرب جر. فالعامل ظاهر امامه. لكن عامل معنوي غير ظاهر فاحتاج الى التنبيه لضعفه. نعم ورافع تجرده من الناصب او عن الناصب يصح الوجهان. نعم. وما قيل من ان ان التجرد امر عدمي والرفع وجودي والعدمي لا يكون علة للوجود - 00:23:30

نوع بل هو الاتيان بالمضارع على اول احواله جيدة. اذا عندنا عندنا اعتراض هنا. عندما نقول لتجريده عن والجازم لتجريده عن ناصب والجازم فاذا قيل طبعا هذا اولا نقول هذا القول هو الاصح - 00:23:50

عند العلماء لماذا هو الاصح عند العلماء؟ لدوران الرفع معه وجودا وعدهما. والدوران من مسالك العلة. والدوران من مسالك العلة كيف ذلك؟ يعني اذا وجد دخل اذا تجرد من الناصب والجازم يرفع اذا لم يتجرد ينصب او او - 00:24:10

يجزم. وهذا مضطرب. مم. فهذا يدل على انه علة صحيحة. اما الاقوال الاخرى يعني انا اذا قلنا بقول الكسائي ان الذي رفعه المضارعة توجد حروف المضارعة مع انه منصور. مثل لن يجلس. ومع انه مجزوم لم يجلس. واذا قلنا ايضا بقول البصريين - 00:24:30

ان الذي رفعه حلوله محل الاسماء نجد انه حل محل الافعال ومع ذلك رفع. سيدهب او هلا يذهب او جاء الذي يجلس يعني هذه اسم وصول دائما بعده جملة ومع ذلك رفع لم يحل محل الاسماء سيدهب - 00:24:50

يأتي بعدها فعل. هلا يأتي بعدها فعل فهذا غير مضطرب منعكس. اه لذلك قال لتجريده اي لدوران الرفع معه وجودا وعدهما والدوران من مسالك العلة. لكن يرد على هذا القول اعتراض. التجرد وجودي ام عدمي - 00:25:10

الظاهر انه عدنى فالتجرد عدمي. طب العدمي لا يكون علة لرفع الوجود للرفع رفع وجوده يعني الرفع اذا قلنا الاعراب لفظي فالضمة هي الرفع صح؟ واذا قلنا معنوي فهو تغيير مخصوص - 00:25:30

علامته الضمة فالرفع وجودي. والتجرد مش تجرده. التجرد عدمي. لانه في معنى النفي في عدمه والعدمي لا يكون سببا للوجود مثلا عندك عدم كما يقول الملاحدة مثلا في الكون. العدم المطلق هل يخلق شيئا - 00:25:50

لا يخلق لانه اذا خلق شيئا هذا يلزم منه الدور. يعني الف توقف وجودها على الف. فالشيء كأنه صنع نفسه وهذا دور واذا قلت انه كل واحد من هذه الحوادث اوجد شيئا فهذا يلزم منه التسلسل ويلزم منه الرجحان بدون مرجح. يعني نحن لو جينا للغرفة - 00:26:10 هل يمكن ان نجد الغرفة على خلاف ذلك بدون مرجح احد رتبها؟ لا يمكن. فيلزم منه امور محظورة. فالعدمي لا يكون سببا للوجود فكيف تقولون انه التجرد هو عدمي؟ كان سببا للوجود. اذا يرد علينا ان التجرد - 00:26:30

عدمي فلا يكون علة للرفع الوجودي. نقول اولا لا نسلم ان التجرد عدمي. لان معنى التجرد الاتيان بالمضارع على اول احواله الاتيان بالمضارع على اول احواله. ايش معنى على اول احواله؟ هذا اصلي - 00:26:50

على اول احواله. يعني الرفع. الرفع. من اي حال انتقلنا الى الرفع؟ من التجرد الى قبل التركيب يبقى الكلمة غير معرفة اما معرفة حكما عند الزمخشري او مبنية صح؟ كلمة قبل التركيب كلمات معرفة قبل التركيب اما معرفة حكما او - 00:27:10

مبنيه اول ما ننتقل من من عدم التركيب الى التركيب ننتقل الى الرفع فنحن انتقلنا الى اول احواله اذا هو الاتيان بالمضارع على اول احواله. هل هذا عدم ام وجوده؟ وجودي. فالوجودي كان سببا للوجود وهو - 00:27:30

انرفعو ثم لو سلمنا لكن لو سلمنا انه عدمي لو سلمنا انه عدمي كما فسره زمخشري والشيخ خالد الازهري. الشيخ خالد الازهري قال التجرد كونه خاليا من ناصب وجاز. كونه خاليا - 00:27:50

من ناص بن وجازم الخلو فيه معنى النفي. الخلو فيه معنى النفي اذا فسناه بقول الشيخ خالد الازهري كونه خاليا من ناصب الخلو في معنى النفي. وكذلك اذا اخذنا برأي ابن مالك في تعبير ابن مالك. قال عبارة او بدر الدين ابن مالك اذا اخذنا عبارة بدر - 00:28:10

ابن مالك وهو ابن مالك قال التجرد عبارة عن استعمال مضارع على اول احواله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره مخلصا ايضا فيه معنى النفي. على هذا نكون قد فسناه بأنه عدمي. نقول لو سلمنا انه عدمي - 00:28:30

هذا عدم مقيد. عدم مقيد كلامنا في التجرد عن الناصب والجازم. عدم الناصب والجازم قيدناه بشيء مش عدم مطلق. ليس عندما مطلقا. عدم الناصب والجازم. هو عدم المقيد والممتنع ان يكون علة للوجود هو العدم المطلق. لا العدم لا العدم المقيد. اذا كم اجابة عندنا؟ الاجابة الاولى - 00:28:50

اننا لا نسلم انه على اليمين. لا نسلم انه عدمي بل هو وجودي. لذلك فسناه ماذا فسنا التجرد بالمضارع على اول احواله. ثم لو سلمنا انه عدمي وهو الظاهر حقيقة. هذا هو الظاهر انه عدمي. او لو سلمنا نقول هذا عدم - 00:29:20
مقيد عدم الناصب والجازم. لا عدم مطلق. والذي يمنعه المنطق ان يكون العدم المطلق سببا بالوجود صحيح لكن كلامنا في العدم المقيد. هنا جواب سيذكره الشيخ آآ الفاكهي بان التجرد ليس علة مؤثرة - 00:29:40

التجرد العوامل الان هل هي علة مؤثرة عوامل النحو في الظاهر؟ هل لن هي التي احدثت النسبة؟ لا وحقيقة العرب نطق بالفعل المضارع بعده منصوب. لكن نظرية العامل قالت هي التي نصبت حتى تسهل على الطلاب بدل ان يقول العلماء - 00:30:00
اذا جاءت لم يقع بعدها منصوب. واذا جاءت كان بعدها مرفوع ثم منصوم. قالوا كان هي التي احدثت. فالشيخ اجاب بان التجرد ليس علة مؤثرة بل بل التجرد عالمة. التجرد عالمة وليس علة - 00:30:20

مؤثرة والعلامة يجوز كونها عدمية. عرفنا كيف جواب الفاكهة؟ قال هذا التجرد التجرد ليس علة مؤثرة كالعلل التي نعرفها العلل المؤثرة كمثلا خروج الشمس مثلا سبب للنهار بل هو عالمة - 00:30:40

يأتي ناصب بعده يعني تأتي لنا بعدها ينصب تأتي كان بعدها يرفع مش كان هي التي احدثت شيئا بل عالمة او والعلامة يجوز كونها عدمية. هذا الجواب قال الشيخ آآ يعني قال الخضري وغيره هذا الجواب لا يصح. لماذا - 00:31:00

لا يصح لتصريح الرضي بان عوامل النحو بمنزلة المؤثرات الحقيقة. يعني هي ليست مؤثرة لكن لكثرة الاستعانة نظرية العامل هذه التي ننصب الاشياء فيها كان ترفع وتنصب وان تنصب وترفع. جعلناها كالمؤثرة. نعم. والا سبطل كل - 00:31:20
قواعدنا التي قررناها للطلاب بان ان تعمل النصب والرفع والاركانة تعمل الرفع والنصب. فقال بان بان عوامل النحو بمنزلة المؤثرات الحقيقة. فعندنا جوابان معتبران وجواب غير معتبر. الجوابان معتبران بان التجرد وجودي - 00:31:40

ونفسه بانه الاتيان بالمضارع على اول احواله. او نقول بانه عدمي لكنه عدم مقيد والممتنع في ان يكون علة لوجوده وعدم المطلق هذا البحث الذي سيتكلم عنه ايش قال؟ تفضل. الشيخ. نعم. اه عندما قلنا الاتيان به على اول احواله ولكن العبرة - 00:32:00

تجرد من الناصب والجاذب توحى ان اول احواله هو الناصب والجاذب ولما تجرد عنهم رفع جيد يعني تضادت عن تسعين ديني العبرة. جيد خل نفك في كلامها. مرة ثانية نحن ايش فسنا التجرد؟ التجرد من الناصب والجاذب - 00:32:20

التجرد من الناصب والجاذب ما معنى التجرد؟ من الناصب والجاذب ان نأتي بالمضارع على اول احواله. ان نأتي نضارع على اول احوال الان. عندنا احوال اه خل نقيس على زيت. ايش اول احوال زيت؟ ان يأتي ان يسبق بناصر - 00:32:40
ينصبه او بجار يجره؟ لا لا مرفوض. ان يسبق ان لا يسبق بشيء. ان لا يسبق بشيء وان يأتي عامل عامل يسبب الرفعه بان تقول جاء

زيد. ثم تأتي بعامل يسبب النصب بان تقول رأيت زيدا. ثم تأتي بعامل - 00:33:00

الجر. فنقيس على هذا المضارع. المضارع اول احواله ان نأتي بنا صب ام جازم؟ اول احواله لا ناصب ولا اجازة. فنأتي به على اول احواله فمعنى التجدد هنا ليس معناه انه دخل ناصب تجردناه ودخل جاهزا - 00:33:20

بل معنى التجدد انه نأتي به على اول احواله بدون ناصب ولا جاز. يعني ان نأتي به على اول احواله في حال اذا اردنا ان نفسره لا يسبق بنا صب ولا جازم بس هو نحن قولنا الا يسبق بنا صب ولا جاز كالتفسيير - 00:33:40

لما احواله عرفتم كيف؟ ولكن لا يكون هذا سببا يعني يعني انا الفكرة ان انا يعني قلنا انه رفع لانه اذا الاصل ان يأتي يعني مسبوقة بنا صب او جاذب. ثم انت هم هذا الذي لا يريدونه. هم هذا الذي لا يريدونه. مش الاصل ان يسبق بنا صرفة - 00:34:00

ولا اجازم اول احواله الرفع اول احواله الرفع وغير مسبوق بالي عامل. يعني كيف ابتداء مثلا قستيه على الابتدائي يتضح الامر. الابتداء هل اصل ان يأتي ان تدخل كان وان - 00:34:20

على المبتدأ هل الاصل ان تدخل كان وان على المبطل انه مجرد مجرد مجرد من شيء من شيء انه في اول الكلام يعني في اول الكلام شف لنا عبارتان انه مجرد من العوامل او وقوعه في اول الكلام مسند اليه. هو مثل - 00:34:40

وقوعه في اول الكلام مسند اليه. قريب من المبتدأ. وقوعه في اول الكلام مسند اليه. وهنا وقوعه في اول الكلام. بدون عامل يعني كان نقول بدون عامل كانه هكذا قال فوق وقوعه في اول الكلام يعني انتقاله من من حالة عدم - 00:35:00

الى حالة الاعراب للرفع كأنه هكذا بدون نظر لنا صب ولا جاز. بدون نظر تماما عفوا يعني انا اه اه يعني نحن لا نقول مثلا في المبتدأ انه رفع لتجدد عن كان او ان كان وآخواته او - 00:35:20

واخواتها. اه ما معنى الابتداء في المبتدأ؟ هم اختلفوا في الابتداء في المبتدأ ما معناهم؟ هل معناه الذي رفعه هو يعني وقوعه في اول الكلام اذا رجعت من باب المنتدى ذكرنا قولين هو وقوعه في اول الكلام مسند اليه والواقع في اول الكلام مجرد عن عامل فيه تفسيرات - 00:35:40

اه مثل هذا يعني فهنا هل نقول يعني معنى التجدد الاتيان بالمضارع على اول احواله وقاله اولى من قول كذا وكذا. نعم. يعني كأننا لا نلاحظ كلمة خالية - 00:36:00

ولا نلاحظ كلمة التجدد بدللي ان الشيخ ياسين ماذا قال؟ هذا اولى من قول البدر انه عبارة عن استعمال مضارع على اول احواله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره. شف يعني لاحظ عندك استعمل عبارة - 00:36:20

البدر ابن مالك. قال على وقوع المضارع على اول احواله. هذا جيد. بس قوله مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره هذا لا يكون وجوديا على هذا. كلمة مخلصا. نعم. يلاحظ فيه معنى النفي. اذ الوجودي له معنيان. احدهما الموجود. وثانيهما ما - 00:36:40

اليس في مفهومه سلب؟ الوجود له تفسيران. احدهما ان الموجود والثاني ما ليس في مفهومه سلب. والعدد لم يقابلها فيهما من عدم المدحوم او ما في مفهومه سلب. العدمي المدحوم او ما في مفهومه سل - 00:37:00

العدني يقابلها فيهما والتجدد بالمعنى الذي ذكره ليس وجوديا بوحد من المعنيين. المعنى للذكرى والبدر الدمامي. اما الاول فظاهر لانه مدعوم. اما الثاني فلان في مفهومه سلبة. لانه ايش زاد في العبارة مخلصا عن لفظ يقتضي تغييره. والخلاص ايش - 00:37:20

النفي في معنى النفي. وايضا عبارة التصريح فيها معنى النفي. قال كون المضارع خاليا من ناصب وجازم وايش عبارة خالد الازهري؟ واجيب بان التجدد امر وجودي. هذا جيد. ثم ايش؟ قال وهو كونه خاليا من ناصب وجازى - 00:37:40

فسره في بلفظ فيه سلب قال ونحو ما في التصريح من انه كون المضارع خاليا من ناصب وجازم لان الخل في معنى النافع فاذا نحن لا نريد ان نلاحظ الخل ولا التخلص من ناصب وجازم. لاحظوا اتنا انتقلنا من عدم - 00:38:00

تركيب الى تركيب في اول احواله. بدون التفات الى ناصب والجازم لانه هنا حال اخرى ان تدخل ناصبا لازما اتضحك اظن امر؟ اه تماما مثل الابتداء ان تضع الكلمة في اول الكلام دون ان تلاحظ انه - 00:38:20

مجرد من عامل او ليس مجرد انت تضع المبتدأ في اول الكلام مسند اليه. لو عبر التعبير الابتدائي ان نضع الاسم في اول مسند اليه

هذا وجودي او عدم وجودي. لكن اذا لاحظت الابتداء هو ان يتجرد من ناصب وجازم او تجرد من عامل هنا عدن - 00:38:40

لذلك تجد اذا رجعت في باب الابتداء في تفسير الابتداء فيه خلاف. حتى بعضهم يلاحظ هذا وبعضهم يلاحظ هذا. ارجعوا لباب ابتداء معي الان طيب تراجعونها في عندها خلاف اخذناه في معنى الابتداء فهنا الوقع في اول احواله دون ملاحظة ناصب ولا جاز - 00:39:00

لذلك لما زاد هو زاد شف وقوعه في اول احواله مخلصا لا نلاحظ مخلصا. لا تلتفت اليها يعني. فلو ولو سلم فلا اسلم انه لا يعمل في الوجود. اذا اولا قلناه وجودي. طب الاعتراض؟ الاجابة الثانية لو سلمنا انه عدم نعم. ولو سلم - 00:39:20

نسلم انه لا يعمل في الوجودية بل يعمل لانه هنا عالمة لا مؤثر. عالمة لا مؤثر لانه ايش؟ لانه التجرد من الناصب والجازم عالمة هنا وليس بمؤثر كيف عالمة وليس مؤثر - 00:39:40

لان العرب يرثون بعد كانوا وينصبون. لا المكانة هي التي ترفع وتنصب. انتم النحاة اخترعتم ذلك اذا رأيت الحرف جر اعرف ان عالمة على ان الكلمة بعده مجرور. هذا الان في طريقة النحو جميلة تتبع هذا الاسلوب - 00:40:00

يعني نحن دائمًا نلتفت للعامل فتجدنا لسنا بليغين. في طريقة الان لواحد اظنه عراقي. اخترع طريق النحو رجوع للنحو على سلية العرب. فيقول لك مثلا العرب لا تأتي بشيئين متماثلين في الاغلب لابد تأتي بمنصور ثم - 00:40:20

مرفوع او مرفوع ثم منصوب ويلاحظ ثقل شوف انا فيها ثقل صحيح ايش يناسها الان؟ فتحة او ضمة بعدها فتحة فتحة يحبون المخالفة. فثم يأتي الفضلات فتحة يعني لا يعطيك قواعد نحوية انما يعطيك امورا صوتية ان شاء الله بالكتاب وواحد ارسله

لي سبحانه الله اسمها قرأته. قرأت قليلا منه فقط. يعني يحاول ان يعطيك السليق بدون قواعد. من ناحية - 00:41:00

فتلاحظ ان هذا ثقيل فيأتي بعده الخفيف وهذا الخفيف يأتي بعده ثقيل. ويعطيك قواعد عامة انه ام انهم يحبون المخالفة ولا يحبون الاشياء المتماثلة وهكذا يعني قواعد عامة فتصير بسلية قواعد الصوتية تعرف يعني. فهو هو مبني على هذا - 00:41:20

ان هذه ليست بعوامل هي علامات هي علامات وليس بعوامل لكن قلنا هذا رده الرضي قال عوامل النحو بمنزلة المؤثرات الحقيقة. خاص لانهم فرضوا هذه الفرضية الفرضيات. انه هاي حروف الجر تجر وكانت ترفع وتنصب وان تنصب وترفع - 00:41:40

فصارت كالعوامل الحقيقة. فهذا الجواب يعني اشار ياسين لتضعيه واعتمده الخضري اعتمد تضعيه هذا وايش قالوا هذا؟ شيخة. نعم. انا اخرجتها من المبدأ. اعطيها والله العبارة ايش قال في المنتدى؟ اه يعني - 00:42:00

تصريح انا اقرأ في التصريح المبتدأ اسم صريح او بمنزلته مجرد عن العوامل اللغوية او بمنزلته. آآ يقول في في في حشوة ياسين اعتراض عليه بان التجدد نافع للوجود من حيث المعنى. واللام في العوامل للاستغرار. فالمعنى المبتدأ اسم لم يوجد فيه كل عامل - 00:42:20

ونفي الكلية يوجب نفي العموم لا عموم النفي. فلا يفيد نفي الحكم عن كل فرد بل عن جملة الافراد. فيصدق عند عدم بعض عوامل وجود البعض لان التجدد عن شمول الوجود كما يقول بشمول العدم يكون بالافتراء ايضا. جيد بس نريد - 00:42:40

لاننا اخر لعلك تجدينه في الناظر الجيش على على ناظر الجيش او الدماميني. هل الابتداء تجرد او وقوع الكلمة في اول الكلام وقوع الكلمة مسندًا اليها. نريد هذين القولين لعله في اه في الصبار - 00:43:00

وقوع الكلمة في اول الكلام مسندًا اليها وقوع الاسم في اول الكلام اسند اليها او التجدد لوضعتم هنا البحث تجدونه. جيد. اذا فهمنا الفكرة بس نعيد من جديد لو صحت حتى ندقق فيها وما قيل من ان التجدد تفضلوا. وما قيل من ان التجدد امر عددي والرفع وجودي - 00:43:20

الضمة او تغير علامته الضمة. نعم. والاعدمي لا يكون علة للوجودي ممنوع. ممنوع. اذا ما قيل ممنوع هذا خبر ما قيل. نعم. بل هو الاتيان بالمضارع بل هو التجدد الاتيان بالمضارع على اول احواله فهو - 00:43:40

الاجابة الاولى هو وجودي. نعم. بل هو الاتيان بالمضارع على اول احواله وهذا ليس بعده. ولو سلم لو سلم انه فلا نسلم انه لا يعمل

في الوجود بل يعمل لانه هنا عالمة لا مؤثر. اه عالمة لا مؤثرة. يعني التجرد هنا - 00:44:00

عالمة فالجواب التجرد ليس علة مؤثرة بل عالمة والعالمة يجوز كونها عدمية كانه قال هذا الجواب. فهمنا التجرد ليس علة مؤثرة بل عالمة والعالمة يجوز ان تكون عدمية. هذا جوابه. لكن هذا الجواب لا يصح كما نقل الشيخ - 00:44:20

قال فاي لا مؤثر حقيقة فلا يريد ان الرضي صرخ بان عوامل النحو عندهم بمنزلة المؤثرات الحقيقة فهو يريد انه لا مؤثر حقيقي.

فالشيخ ياسين كيف دافع عن فاكه؟ قال اي لا مؤثر اي ليست مؤثرات - 00:44:40

فلا يريد علينا ان الرضي صرخ بان عوامل النحو عندهم بمنزلة مؤثرات الحقيقة. ولهذا منعوا من اجتماع عاملين على معمول واحد لكن الشيء الخضري قال لا هذا جواب الفاكهة لا يصح لا يصح هذا جواب الفاكهة لأن الرضي صرخ بهذا. نعم - 00:45:00

سيدي. نعم.انا وجدت النص الذي ذكرتموه في الصبار. الله يجزيكم الخير. ما اسمكم مرة ثانية انا نسيت اسمك انا اسف حاج عمر سيدي. حاج عمر. حاج جيد ما شاء الله السن جميل. نعم. سلف اه يقول ورفعوا اي العرب مبتدأ بالابتدائي وهو الاهتمام بالاسم - 00:45:20

لا يكشف نقاط وعلق عليه الصبار يقول اعلم ان الابتداء في اللغة الافتتاح. وفي الاصطلاح قيل كون الاسم معرض عن اللفظية اللفظية هذا اولا هذا فيه فيه عدم. الثاني قيل جعلوا الاسم - 00:45:40

ولن يخبر عنه. اه هذا شف هنا ليس بعدمية. جعلوا لاسمي اولا ليخبر عنه وليس بعدي. نفس الشيء نلاحظ هذا هنا. هل نلاحظ التجرد فيكون عدانيا او نلاحظ الانتقال الى اول الاحوال كما قلنا في المبتدأ جعله اولا ليسند اليه. هنا ما في اسناد فقط. نفس الشيء جميل الله يجزيكم خير - 00:46:00

هذا من الصبار عالبشمونة الله يكرمك شيخ حاج عمر ما شاء الله. بركة طيب جيد الان وقيل رافعوه. وقيل رافعه حلوله محل الاسم من اختار هذا حلول محل الاسم؟ البصريون. البصريون والاخفش. تمام؟ والزجاج في احد اقواله. طب كيف - 00:46:20

محل الاسم اي اذا كان خبرا يقع خبرا او صفة او حالا. تقول زيد يجلس يقع مكان جالس. مم جاء زيد يمشي واقع مكان ماشيا. جاء رجل يمشي واقع مكان ماش. فالاسم فالمضارع لما وقع - 00:46:40

ام موقع الاسم يرفع والاصل والاصل في الاسماء ان ترفع فاذا وقع فما الذي رفعه وقوعه موقع الاسماء؟ لانه يقع الاسماء خبرا صفة حالا قد يقول قائل طب ما هو عندما يكون خبرا خاصفة او حالا قد يكون مجرورا - 00:47:00

منصوبا نقول لا في خصوص الموضع الاعرابية لكن هو وقوعه موقعه بشكل عام لا في خصوصي هذه الموضع الاعرابية. قد يقول قائل طب الماضي يقع موقع الاسماء فلماذا لم يرفع؟ اه فلماذا؟ لم يرفع. نقول - 00:47:20

الماضي مختلف لان الاصل في الماضي البناء. فلم يؤثر فيه وقوعه موقع الاسماء. يعني اذا اعترض انتم تقولونه وقوع المضارع موقع الاسماء يسبب اعرابه. طب الماضي يقع موقع الاسماء زيد جلس مثلا او حصر - 00:47:40

صدورهم حال ويأتي صفة ولم يعرف نقول الامر الماضي مختلف عن المضارع لما كان الاصل في الماضي البناء لم يؤثر في ايه؟ وقوعه موقع الاسماء. طب ان اعترض على البصريين. اعترض على البصريين بان كلامكم غير مطرد. كيف غير - 00:48:00
مضطرب لانه منتقد بحلا هلا التحضيضية هلا تتصدقوا على الفقير لا يقع بعدها الا الفعل. حتى لو قلت هلا من تصدق به نقدر هلا تصدقت او هلا اعطيت درهما. حتى لو وقع اسم نقدر فعله - 00:48:20

طبعا ستفعلوا ماذا يقع بعد السين؟ الفعل جعلت اصلي ايش جعل هنا؟ جعلت اصلي افعال الشروع. افعال الشروع كيف يكون خبرها؟ فعلا مضارعا. رأيت الذي مثلا يجلس عندك الذي - 00:48:40

ايش يأتي بعدها؟ فعل هي في كل هذه الاحوال وقعت موقع الاسماء ام الافعال؟ الافعال لانها التحضيض لا بعده الا الفعل والسين لا يأتي بعدها الا الفعل. وخبر جعل لا يكون الا جملة فعلا. والصلة لا تكون الا - 00:49:00

فكيف تقولون وقوع موقع الفعل رفعه؟ هنا وقع كيف تقولون وقوع موقع الاسم هو سبب الرفع؟ هنا وقع موقع الفعل ولم يرفع فاذا كلام كلامكم غير مطرد. علتكم غير مطردة. فاجابها البصريون نحن نقول هو كان - 00:49:20

مرفوعا قبل حلوله في هذه الموضع. يعني قبل دخول هلا قبل دخول السين قبل كونه خبرا. ثم لما دخل العامل لم يغير الاتر الذي كان له. فهمتوا؟ يعني الرفع استقر له قبل دخوله في هذه الموضع قبل ان يعرض له دخول - 00:49:40

هذا عارض ودخول هلا عارض وقوعه صلة عارض فلم يغير اه اثر العامل لان اثر العامل لا يغير الا بعمل اخر هذا اعتراض واجابة واعتراض عليهم. اعترض عليهم بالماضي واجابوا واعتراض عليهم بهذه الامر - 00:50:00

هذا وقيل رافع حلوله محل لاسميه. تفضل سيدى. طب محل الاسم ليس في خصوص الرفع والنصب والجر لكن وقوع موقع الاسم بشكل عام نعم. وقيل غير ذلك. ايش غير ذلك؟ واخذنا قول الكسائي بان رافعه حروف مضارعة. فماذا رد على - 00:50:20
بان جزء الشيء لا يعمل فيه. جزء الشيء لا يعمل. لا يعمل فيه. وحروف المضارعة هي كالجزء من المضارع بل لا يكون مضارعا الا بحروف المضارعة. وايضا بانه لو كانت حروف المضارعة سببا لرفع مطلقا حتى لو دخل عليه ناصب وجازم. مم. مش - 00:50:40

السبب للرفع ماذا اجاب الكسائي؟ اجاب الكسائي بانه عوامل النصب والعوامل النصب والجزم اقوى من حروف المضارع. فاذا لم تدخل يرفع ترفع المضارع. اما اذا دخل ناصب او جازم فهو اقوى منها فيغلبها. وهذا القول - 00:51:00
قول كسائي حقيقة قواه الرضى على قول البصريين. يعني اضعف الاقوال هنا قول البصرية. الدرجة الاولى التجدد. الدرجة الثانية قول الكسائي الدرجة الثالثة قول البصريين. نعم. لكن ابو ابو حيان يقول لافائدة من هذا الخلاف ولا ينشأ عنه حكم - 00:51:20
تطبيقي. جيد. طيب. نعم. وانما رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل على الفعل لكونه قوي اذ هو عامل لفظي وعامل الرفع معنوي. نعم. قال وانما رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل عليه. ايش عامل الرفع الان - 00:51:40
التجدد عن ناصب بس دقيقة نكمel هذا قال وانما رجح عامل النصب على عامل الرفع. الان اذا اخذنا برأي الفراء ما اعمل ما العامل فيه انت عندما دخل ناصب عليه رجحنا الناصب والجازم نعم - 00:52:00

ايضا اذا اخذنا بقول البصريين ما العامل فيه وقوع موقع الاسماء؟ طب وقوع موقع الاسماء يسبب الرفع فاذ لماذا اذا دخل ناصب وجازم رجحته من الناصب والجازم قال رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل على الفعل لكونه قويا لماذا القوي؟ لانه لفظي - 00:52:20

العامل على القول القول الجمھور على قول الفراء وعلى قول وعلى قول البصريين معنوي طبعا هذا لا يتاتى على قول الكسائي انتبه. علمنه لفظي. لذلك قال ياسين اذا اردنا ان ندخل قول الكسائي - 00:52:40

لنقول انما رجح عامل النصب والجزم على عامل الرفع اذا دخل على الفعل كونه قويا خاص وسكت. يشمل طوال الثلاث لكن لما قال اذ هو عامل لفظي وعامل الرفع معنوي لا يدخل الكلام الكسائي لان لان الكسائي - 00:53:00
يقول بان عامله لفظي ايضا. مم. فحتى يدخل كل الاقوال نحذف اذ هو عامل اللفظ وعامل الرفع معنوي نقول لكونه قويا بهذا نكون قد اخذنا اه ما الذي رفع المضارع؟ نأخذكم باقي للصلوة؟ ما شاء الله. عشر دقائق جيد. ما اريد ابدأ درس - 00:53:20
جديد خلينا نكمel ما بدننا خلي درس ثاني عشر دقائق. نكمel باسم الله النواصب والفعل المضارع. لو اخذنا ناصبيين من هنا. تفضل. تفضل سيدى وينسب المضارع بحرف واحد من اربعة بدأ منها بлан. بملازمتها النسبة وهي حرف نفح. ملازمتها النصباني - 00:53:40
لم دائما تنصب لكن هل هي دائما تنصب حقيقة؟ ولا قد تجذب؟ تنصب دايما تنصب لا تأتى جازمة ملازمة. ما رأيكم؟ اجزم سيد احيانا. اترزם احيانا قول من؟ الكسائي هذا يعني امتاز عن الكوفيين شوف - 00:54:00

الكوفة كما اخذنا بعيدة عن جزيرة العرب لان لانه يفصل بين او بين جزيرة العرب صحراء السماوة. البصريون امتازت لهم ميزات ارضهم قريبة جدا على جزيرة العرب لذلك ما احنا قلنا عمر رضي الله عنه عندما مصر البصرة - 00:54:30
لماذا مصرها جعلها مصر تحمي المسلمين من الهجمات الارتدادية للفرس؟ فوضعها في مكان قريب جدا من جزيرة العرب حتى اذا هجموا يعني يأتين بالمدد وطلب من الذي حدد المنطقة ان لا يفصل بين جزيرة عرب وبينها فاصل لا بجسر ولا بحر - 00:54:50
وكان عندها السوق يسمى سوق المرید هذا كسوق عكاظ. فالقبائل العربية تأتي لقرب من البصرة في كل سنة او في حتى سوق شبه

دائم يتاجرون عندهم اشعار وكان للفرزدق هناك مكان يجلس فيه فامتنع عنها من جزيرة العرب - 00:55:10

وبسوق المربد وايضا هي كانت سابقة للكوفة يعني سبقت وأخذت في اوائل فترة بعد الاسلام مباشرة لغة العرب وعلماؤها طافوا ايضا في البلاد وأخذوا من الاماكن التي لم يخالطوا العجم. بخلاف الكوفة كل هذا لا لم يتتوفر لهم الا الكسائي. الكسائي - 00:55:30 يتجمش الذهاب من الكوفة للقاء العرب. مع انه اخذ اخذ عن الرؤسي لكنه ذهب الى العرب وخالفهم اخذ منهم وتجشم فخالف ذهب ولقي الاعراب وأخذ منهم فعندما ينقلوا هذه اللغات يعني هذه هذا - 00:55:50

موثوق جدا وهو من القراء السبعة الكسائي. فالكسائي اثبت لغة تجزم تجزم اثبت لغة لن تجزم المضارع ماذا ورد منها من الاحاديث؟ لن ترتعى. تراب. لم مش ترتعى. ترتعى. ترتعى - 00:56:10

احسنتم يعني عندنا حديث ابن عمر كان شابا وكان ينام في المسجد والصحابة دائما يأتون برؤى يفسرها لهم النبي فهو ان يرى رؤيا يفسرها له النبي صلى الله عليه وسلم. فرأى رؤيا ان ملائكة يأخذانه الى النار. فعندما يرى النار يستعيد - 00:56:30 اعوذ بالله من النار. وفي رواية لم تر ع باللام. هذا ما فيه اشكال. لام جازمة وترعى يعني لا ان لن يصيبك مكروره لا تخف يعني. وفي رواية لم تر اعلى بالنصب وهذه ما فيها اشكال ايضا. الاشكال في رواية لم تر ع. لم - 00:56:50

لم بالنون وترعى. فهنا قال ابن مالك تخرج على اللغة التي نقلها الكسائي آن نقلها الكسائي بانهم يجزمون بلم. فاذا لم ترى ما في اشكال ولم تر اعلى ما في اشكال. الاشكال في لم تر ع. اى - 00:57:10

لن تخف ولن يصيبك مكروره. تفضل. وينصب المضارع هنا قوله آن لماذا قدمها؟ بدأ بها ملازمتها النسبة هذا فيه اشكال. قضية كلامه ان بقية الاحرف وهي امن وكي واذا هذه غير - 00:57:30

الازمة للنصر. قال الشيخ ياسين وفيه انه قيد آن كي تكونها مصدرية وهي لا تكون الا ناصبا. نحن كي قد تكون جارة واحد يقول انا ذهبت الى هذه المنطقة تقول كلمة او كيما هذه جارة تعليلية لكن هو قيدك ما - 00:57:50

اطلق كي لو اطلق كي نقول كي تكون جارة وتكون ناصبة لكن هو قال كي المصدرية كي اذا كانت مصدرية لا تكون الا اصله فكان عليه اذا ان يقدم كي اولا ثم يأتي بلم والبقية. فالاولى بالتقديم هو كي اذا قيدناها - 00:58:10

المصدرية. اما لن حقيقة فيها لغتان لغة تنصب ولغة تجزم. لذلك ياسين يقول الاولى انه يقييد اه يقدم كي او لا تقديم كي على لام لانها هذه لا تكون الا ناصبة اذا قلنا هي - 00:58:30

مصدرية. وايضا فالاولى تقديمها لمشاركته لنفي ذلك وتمييزها بالاتفاق على بساطتها. ايضا كي متفق على ان حرف بسيط. بخلاف لم سنأخذ ثلاثة اقوال فيها اللي اصلها لا ام او اصلها لا ثم ابدل - 00:58:50

الف تنوين فالاولى بالتقديم هو كي. نعم. وينصب المضارع بحرف واحد من اربعة بدأ منها ملازمتها النسبة وهي حرف نرف ونصب واستقبال. حرف نفي ونصب واستقبال. هل معناها حرف نفي ونصب واستقبال؟ هل كل هذا داخل - 00:59:10

في معناها؟ و معناها النفي. نعم. والاستقبال. اما النصب هذا حكم من احكامها النصر ليس من معانيها وحكم من احكامها معناها النفي والاستقبال اما النصب هذا حكم من احكامه هي الفعل فيه - 00:59:30

ثلاثة اشياء حدث وزمن ولفظ. فحرف نفيا للحدث ونصب لللفظ واستقبال للزمن. حرف نفيا للحدث ونصب لللفظ واستقبال للزمان. نعم. ولا دلالة لها على تأييد النفي ولا تأكيده خلافا لزمخشي في ذلك - 00:59:50

نحن نؤيده في قول لا دلالة لها على تأييد النفي. صحيح. هي طبعا الزمخشي ما ذكر هذا في المفصل. شف نحن الان طريقتنا في النحو تختلف عن طريقة الاتراك. طريقتنا نحن نسير خلف ابن مالك وابن هشام وابي حيان. الاتراك منهجم خلف الزمخشي -

01:00:10

ومن اختصر كتب الزمخشي ابن الحاجب ثم شرحها الرضي فهم لهم منهجم الزمخشي يسيرون على طريقة الزمخشي وهذه الطريقة تمتاز بانها تلاحظ المعاني البلاعية. لكن المشكلة انهم دخلوا المنطق. وبالنسبة للاتراك ليست مشكلة عندهم لانهم يتقدون المنطق. مشكلة بالنسبة لنا - 01:00:30

فهي كتبهم تمتاز بانها تذكر الدقائق البلاغية ومرتبطة تماما بالبيانواي. ولا سيما رضي من رضي هذا عالم نحوى بلاغي يعطي الامور البلاغية وبن يعيش يعلم نحو تعليمات دقيقة. فهم يمتازون بهذا لولا انهم يدخلون - 01:00:50

والعرب لا يتقنون المنطقة كثيرا كالاتراك. لكن نحن ماذا يمتاز طريقتنا انها موسوعية اكثر؟ ابن مالك مطلع على كل لغات العرب ابو حيان على كل النحو ابن هشام وابن هشام ادخل القرآن في مغني لبيب - 01:01:10

كالخضر والصبان يعطوننا النهاية النهاية. اطلعوا على حواشم اللجامى وعلى اه الرضي وعلى هذه الكتب دائما حاصل الحاصل. وهذا لا يحصل لشرح مثلا السيوطي الذي يعتمد عليه الاتراك الا في شرح الناصية. الناصية - 01:01:30

ابو طالب لا يذكر خلافات مثل الناصية. الناصية هو يجمع من الخضر والصبان وياسين. فكل واحد له ميزات البطل الذي يجمع بين الطريقتين يعني يحوز الخير كله. وايضا اذا اردت ان تفك العبارات الصعبة من من الخضر او الصبار - 01:01:50

ارجع لحواشى مول اللجامة فيها خمسة حواشى تقريرا مطبوعة معمول لجامى. هذه تفك لك اه عبارات الخضر والصبار الصعبة فكل واحد له ميزة حقيقة. نحن نتمنى ان شاء الله ان ندرس هذا المنهج. حتى نجمع بين هذا. تفضل. وقال في المفصل هي لتأكيد - 01:02:10

اذا لتأكيد النفي هذا صحيح. لم ايتها ابلغ لا امل. لم بدليل لن يتم فهو ابدا في سورة البقرة. لا يتمونه ابدا في سورة الجمعة. لان سياق البقرة للتأكيد وسياق الجمعة ليس فيه تأكيد. ذكر اليهود جاء عرضا. ليعظ الصحابة - 01:02:30

اما في البقرة هو مقصود لن يتم فهو في تأكيد نفي المستقبل هذا صحيح. واما التأييد لا نجد الزمخشري نص على التأييد في المفصل ونص عليه في الانموذج في بعض النسخ. لذلك بعض النسخ غير موجود في المفصل. فتجد بعض المحققين يقول من اين اتيتم ان الزمخشري - 01:02:50

يقول بالتأييد. الزمن لا يقول لا في بعض نسخ الانموذج ذكر انها تكون للتأييد. فاذا هل تكون للتأييد؟ نعم تكون التأكيد اكيد هذا صحيح وحق هل تكون للتأييد؟ لا تكون للتأييد. نعم. تفضل. وفي النموذج بنفي المستقبل - 01:03:10

التأييد ومحل الخلاف في انها هل تقتضي التأييد ام لا؟ فيما اذا اكمل القراءة ومحل الخلاف فيما ومحل في الفاصل الذي قبله. نعم. ومحل الخلاف في انها هل تقتضي تأييد ام لا؟ فيما اذا اطلق النفي او ولد بالتأييد. اما اذا ولد بغير - 01:03:30

نحو بس نكمل هذا نعم. نحو اما اذا قيد بغيره نحو فلن اكلم اليوم انسيا فلا خلاف بينهم في انها لا يقول اين محل الخلاف؟ اذا اطلق النفي ما في تقييد. او قيد بالتأييد مثل لن يتم فهو ابدا. هذا فيه محل الخلاف - 01:03:50

اما اذا قيد بغيري مثل يوم وغدا لن اكلم اليوم قيد باليوم فلا خلاف بينهم في انها لا تفيد التأييد. مستحيل الزمخشري يقول في لن اكلم اليوم انسى انها للتأييد. هو يقول فيما اذا اطلق او فيما اذا اكيد لا ابدا. نقول نعم - 01:04:10

اطلق لن تراني. نعم هنا الخلاف يأتي بين اهل السنة الذين يقولون لن تراني ليس ابدا انما لن تراني في الدنيا تراني في الآخرة فليست للتأييد. وبين المعتزلة الذين يقولون لن تراني ابدا. هنا الخلاف. او لن يتم فهو ابدا. نقول كيف الزمخشري؟ يقول هي للتأييد موجودة - 01:04:30

ابدا يقول انه لم تفيد في ضمنها تدل بالتضمن على التأييد وابدا تدل بالتصريح على التأييد فهي لتأكيد ما تضمنته لن. تكون لتأكيد ما تضمنته لن. فهمنا فهذا هو الخلاف. قال فيما اذا اطلق النفي او قيد نعم سيدى. وامر فيما لن تتضمن للتأييد. يعني الان - 01:04:50

يعني الان يعني نقول محل الخلاف نقول محل الخلاف اذا اطلق النفي مثل لن تراني اطلق او قيد ان يتم فهو ابدا. نقول طب اذا اطلق نعم الخلاف واضح. لكن اذا قيد كيف يقول الزمخشري بانها للتأييد مع ان ابدا تنص على - 01:05:20

بل هذا من ادلة الجمهور على ابطال قوله بانك اذا قلت هي للتأييد يكون تكرارا. ماذا يجيب الزمخشري يريد اه يجيب الزمخشري انه ليس من تكرار باللفظ ولا بالمرادف. انما لم هي متضمنة معنى التأييد. هي جزء - 01:05:40

من معنى لن كما يقول الزمخشري شين حرف ونفي ونصب واستقبال وتأييد. فهو من اجزاء معناها التأييد لكنه غير مصريح به وابدا

صرحت بما هو مفهوم ضمنا بدلالة التضمن. فعلى هذا لا اعتراض على الزمخشري في هذا - 01:06:00

نعم لكن هذا التفصيل الذي ذكره الشيخ محل الخلاف في انها تقتضي التأييد ام لا؟ فيما اذا اطلق النفي او قيد بالتأييد اعتراض عليه الغنيمي قال يعني هل انتم تقولون لاجل آآ هي لغة تقتضي ذلك؟ ام من حيث السياق؟ لذلك قال غنيمي لم يظهر لي وجه هذا الكلام - 01:06:20

اذ الخلاف بين الزمخشري وغيره انما هو في موضوع لن. يعني هل هي موضوعة للتأييد ام غير موضوعة للتأييد؟ اذا قلت موضوع التأييد هي دائما للتأييد. اذا لم موضوع التأييد ليست دائما موضوع التأييد. فالزمخشري فهم عن اللغة ان معناها الحقيقة هو التأييد. فاذا استعملت في غيره بدون - 01:06:40

لتكون اجازة. ان هو فهمها الخلاف من جهة اخرى. ان الزمخشري يقول هي دائما للتأييد. فان استعملت في غيره فهذا من باب المجاز وغير الزمخشري فهم انها موضوعة لمطلق النفي فاستعمالها في الاية المذكورة ونحوها من استعمال الشيء في بعض ما - 01:07:00

فيرجع الخلاف بينهم في تعين معنى لم في اللغة. فلا يحسن تقييد محل الخلاف اصلا بما ذكره المصنف. اللهم الا ان عن الزمخشري
بانه يقول ان لها في حالة الاطلاق وضعا وفي حالة التقييد وضعا. فهذا يرجعنا الى علم الوضع. هل لها حالان - 01:07:20

مرة توضع للتأييد ومرة لا. او لها حال واحدة وهي موضوعة للتأييد واستعمالها في غيره مجاز. نعم. فقد ظهر ان من رد على
الزمخشري في قوله قد ظهر ان من رد على الزمخشري في قوله بتأييد النفي بهذه الاية وشبهها مما - 01:07:40

ما قيد فيه بمنفيها بغير التأييد ليس على تحقيق في هذه في المسألة. ما قيد فيه منفيها. ما قيد فيه مما قيد فيه
بمنفيها لا لا بمنفيها اه قال فقد ظهر ان من رد على الزمخشري في قوله بتأييد النفي بهذه الاية وشبهها - 01:08:00

ما قيد فيه بمنفيها بغير التأييد. منفي بمنفسها. لا لا. بمنفيها بغير التأييد فليس على تحقيق في المسألة. يعني بعضهم رد على
الزمخشري كيف تقول هي للتأييد؟ فلن اكلم اليوم انسيا هل هذا فيه تأييد؟ فيقول يعني الزمخشري - 01:08:20

تعرف انها هنا في هذا ليس محل الخلاف. محل الخلاف اذا اطلق النفي. مم. او قيد بأبدا هنا الخلاف. اما اذا قيد مثلا انا اقول لن
اكلمك اليوم لن اكلمك غدا لن اكلمك لاسبوع هذا قطعا الزمخشري لا يقول فيه بالتأكيد. طبعا - 01:08:40

ظهر ان من رد على الزمخشري في قوله بتأييد النفي بهذه الاية وشبهها مما قيد فيه بمنفيها بغير التأييد. منفي قيد بغير التأييد قيد
باليوم قيد بعدها نعم ليس على تحقيق في المسألة. نعم. وربما ذهب اليه زمخشري بأنه لا - 01:09:00

دليل عليهم. نفس الشيء قال في ياسين قال كمكين في حاشية الاوضح. وقال لو كانت لن للتأييد كان ذكر الابد في نحوه ولن من
نومه تكرار يكون ذكره تكرارا. نقول ليس بتكرار لانه صرحا به هو معنى متضمنا في - 01:09:20

لم من معاني اللام المتضمنة بها. نعم. صرحا بهم. تفضل. قال ابن مالك انهم يدافعون عن الزمخشري كثيرا. الزمخشري ليس سهلا.
يعني اذا قالت حذامي فصدقواها حتى الاشياء التي لم يثبتها احد من العلماء اذا - 01:09:40

نثبتهما مباشرة. لذلك دائما ابو حيان يقول هذا الرجل اتي بشيء لم نسمع به. يقول الانوسي يرد عليه بعبارة احفظ بعضها. قال هذا
النحو بيته فيه يمشي ويدرج. كيف الحمامه يعني؟ مم. فهذا مجتهد هذا مجتهد في النحو. لو قال مثلا ثم التراخي الرتبى -
01:10:00

هو استقاها الزمخشري من قوله قالوا قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا. ثم القفل فقد جئنا خراسانا. اذا انتم تقولون لنص الخراسان
سنرجع فقد جئنا خراساء. فلنرجع فالعرب ذكرته في كلامها لكن ما احد اصطاد هذا المعنى. معنى - 01:10:20

فالفصيحة ومعنى ثم للتراخي الرتبة كما في قول الشاعر يرى غمرات الموت ثم يخوضها هاي الاستبعاد يرى غمرات الموت ثم
يخوضها. استبعاد هذا معنى استبعاد اصطاده الزمخشري من كلام العرب. حتى لو لم يصرح به احد من العلماء هذا - 01:10:40

كلام العرب مفهوم فاذا قالوا الزمخشري انتهى. هم. لذلك العلماء يقدمون قول الزمخشري على قول اي احد اخر اذا اختلفوا يعني اذا
قالت حذامي فصدقواها. لذلك تلاحظ حتى في التأييد مع انه قد يساعد الزمخشري في الاعتزال يدافعون عنه - 01:11:00

وهذا من انصاف اهل السنة. اهل السنة منصفون ما كتب حذر منها العلماء. هذا طريقة ليست حكمة. يعني علماؤنا ابن اذا تكلم على

أهل السنة الزمخشر ينزل فيه نزلة عنيفة جدا. يكاد يكفره. في موضع آخر يقول كلامه يكتب بماء الذهب. هذا هو الانصاف -

01:11:20

ويقول ناس الجهاد جهادان في مقدمته التي حدثها معظم الكتب المطبوعة. أنا بقيت أبحث عن هذه المقدمة فترة طويلة حتى نظرت في المخطوطة مقدمة المنير مهمة جدا للزنقال. يقول جهاد جهادان في جهاد اعداء وفي جهاد من يفسد عقائد الناس. وجهاد من يفسد عقائد الناس - 01:11:40

مقدم على جهاد الكفار لأن الكافر اذا قتل مسلما ادخله الجنة و هوؤاء المعتزلة المبتعدة اصابوا احدا فقد ادخلوه النار. فمن جهاده اولى؟ بما معنى حاصل كلامهم؟ تكلم بكلام رائع يعني جميل جدا - 01:12:00

لكنه غير موجود الا في المخطوطات يعني. نعم. قال ابن مالك والحاصل له على ان لام تأييد النفي اعتقاده الباطل من ان الله تعالى لا يرى في الآخرة جعلنا الله من اهل الرؤيا. لأن الله لا يرى في الآخرة جعلنا الله من اهل الرؤيا. لكن العلماء ايضا نظروا في قول ابن مالك باهتم - 01:12:20

اعتقاده الباطل. قال اعتقاديات لا دخل لها في الاوضاع اللغوية. اذ هو ثقة في النقل. لكن هذا يعني كان ممكنا يعني اذا قال بالتأييد يكون من احد اسبابه انه قال بذلك. يعني كلام ابن مالك له وجاهة يعني. نعم. واما استفادة التأيين. طبعا اتصال الشعاع من الباصرة قدما كانوا يظنون ان - 01:12:40

البصر والشعاع يأتي من العين يطلق للشيء. الان حديثا عرروا ان النور هو الذي يأتي للعين من خارج. قدما كانوا يظنون ان البصر يطلق شعاعا فيرجي. فيقولون اتصال شعاع من الباصرة. لا هذا على على كلام اليونانيين القدماء - 01:13:00

اما المعاصرون اثبتوا ان النور يأتي للعين ليس العين هي التي تطلق النور. نعم. واما استفادة التأييد في نحو لن يخلقوا ذبابا ونحو لن لن يخلف لن يخلف الله وعده. الان جيم سين ميم جواب وسؤال مقدر. اذا قلتم هي لا تقييد التأييد. اذا نقل - 01:13:20

عليكم الردز كيف نقلب عليكم الرد؟ لن يخلقوا ذبابا هل ممكنا ان يخلقوا ام لا؟ الالى هو المعبد لا التأييد لن يخلف الله وعده تقييد التأييد ام لا؟ اذا لم به ان لم تقولوا به يلزمكم امور باطلة. نعم. نقول نعم نحن نسلم بالتأييد - 01:13:40

لكنه ليس مفهوما من لام بل هو مفهوم من السياقة. نعم. من شيء خارجي. نعم. ونحو لن يخلفنا في نحو لن يخلق ذبابا ونحوه لن يخلف الله وعده فمن خارج. كما في قوله تعالى لن يتمنهوا ابدا. من اين استفدنا - 01:14:00

التأييدة هنا من لفظة ابدا ابدا يعني اما ان تكون اه قرينة لفظية مثل ابدا او قرينة معنوية بان ان الله معروف ان الله لا يخلف الميعاد او حتى من ايات اخرى ان الله لا يخلف الميعاد مطلقا. نعم. وكونه ابدا فيه للتأكيد كما قيل خلاف - 01:14:20

يقضي الان واحد قد يجيب عن الزمخشي يقول لن يتمنهوا ابدا هنا كذا لماذا ما تقولون هي لن تقييد التأييد؟ وابدا مؤكدة. قال التأكيد خلاف الظاهر. والتأسيس اولى من التأكيد. فهذا - 01:14:40

رد على من يدافع عن الزمخشريية بان ابدا للتأكيد. لكن الاجابة الدقيقة ان ابدا ليست للتأكيد اللفظي بلفظ ولا بالمرادف هي من التصريح بما فهم تضمنا. هذه اجابة اقوى عن الزمخشري. نعم. وهل تأتي للدعاء ام لا؟ نعرف ان لا تأتي للدعاء - 01:15:00

مثلا لا زال منها بجرعائكم القطر. طب هل لن تكونوا للدعاء ام لا؟ كما ان لا تكون للدعاء ولا زال منها بجرعائكم القطر نعم. وهل تأتي في للدعاء ام لا فيه خلاف؟ اختار في المغني اختار في المغني الاول نعم اختار في المغني الاول - 01:15:20

يصح ان تأتي للدعاء. نعم. قال فيه وتأتيلها للدعاء وفافقا لجماعة. وفافقا لجماعة من العلماء بانها تأتي للدعاء والحججة في قوله لن تزالوا كذلك ثم لا زلت لكم خالدا خلود الجبال. الان ثم لا زلت لكم خالدا خلود الجبال قطع الدعاء - 01:15:40

اما لن تزال كذلك تحتمل الخبر والدعاء. فقال العلماء الاصل ان نعطف الانشاء على الانشاء والخبر على والنفي على النفي بما ان الجملة الثانية دعاء الاولى دعاء حتى يكون الانشاء معطوفا عن - 01:16:00

جملة خبرية لفظة انشائية معنا مثل غفر الله لك. هل انتم لو جعلتوها جعلتموها فقط نفيا وخبرا للزم عطف الخبر للانشاء عن خبر فاذا الاوفق ان يجعل لن للدعاء فتكون جملة خبرية لفظ انشائية معنا. والثانية قطعا هي خبرية لفظ شيء - 01:16:20

فعطيتنا الانشاء على الانشاء. لكنه صرح في الشرح وفي الاوضح بخلافه. نعم ايش في الشرح؟ في شرح القطر وفي الاوضاع بخلافه لكن مقدم حقيقة المغني هو النهاية. المقدم عند ابن هشام هو المغني. والاصح والا بصيدة على وضعها الاصل - 01:16:40

يصح انها بسيطة على وضعها بسيطة يعني غير مركبة من شيء الاصل وهذا اللي اختاره سيبويه هو الجمهور نعم ولا يفصل بينها وبين معمولها الا في ضرورة قوله ولا يفصل بينه وبين معمولها الا في ضرورة. انتبهوا بين فرقوا بين شيئاً.

يجوز تقديم معمول - 01:17:00

الفعل عليها. مم. معمول الفعل يصح ان يقدم عليها تقول زيداً لن اضره. مم. خلافاً للاخشن. قد يقول قائل بحروف النفي لها الصدارة. نقول الذي له الصدارة من حروف النفي هو ما فقط. مم. هو ما فقط الذي له الصدارة من حروف نفي وفي - 01:17:20

اذا سبقت بقسم على قول. لكن لن ليس لها صدارة فمعمول فعلها يصح ان يتقدم زيداً لن اضر. لكن الفصل بين وبين معمولها هذا الذي لا يجوز. نعم. ففرقوا بين الفصل وبينها وبين معمولها. يعني بينها وبين الفعل هذا الذي لا يجوز. مثلاً تقول - 01:17:40

في مثل هذا البيت الذي سيأتي لما رأيت ابا يزيد مقاتلنا. اذا لا يفصل بينه وبين معمولها بفاصيل الا في الضرورة. واما تقديم معمول الفعل فيصح. هذا معنى قوله ولا يفصل بينه وبين معمولها الا في ضرورة قوله. اذا ارادوا الالغاز يضعون لها - 01:18:00

بهذا الشكل فيسألون الطالب يسألون الطالب هنا ما الذي نصب ادع؟ ما الذي نصب ادعى وشاهد فهمتوا؟ اذا ارادوا الالغاز يسألون سؤالين اين جوابه لما؟ وما الذي نصب وشاهد اذا سألكم عن هذه لن وما اصلها لن وما اذا ارادوا ان - 01:18:20

للطالب يكتبونها مفصولة لما ما هنا مصدرية ظرفية مثل اوصاني بالصلة والزكاة ما دمت حيا. فهنا لم لم ما رأيت اي مدة رؤية ابا يزيد مقاتلنا انا لن ادع القتال. اصل العبارة لن ادع القتال - 01:18:50

وساشهد الهيجاء مدة رؤية ابا يزيد مقاتلنا. ما مصدرية ظرفية؟ والمصدر مؤول متعلق اي لم ادع القتال مدة رؤية ابا يزيد مقاتلنا. طب لن ماذا نصب؟ ادع. ادع. فصل بينها وبينها بهذه الجملة - 01:19:10

طب اشهد هل هي معطوفة على ادعى؟ اذا قلنا معطوفة على ادعى ويصير المعنى لن ادع ولن اشهد لكن لا هي مثل لبس عباءة وتقر عينيه. مثل لبس عباءة وتقر عينه اي لم ادع القتال وشهودا. لم ادع - 01:19:30

وشهود الهيجاء فانتبهوا يعني هذا امتحان دقيق للطلاب. اولاً تقول له اين الجواب لما؟ فلن يعرف. او تقول ما الذي نصب هذا؟ لن ثم تقول طب لا اشهد على ماذا معطوف؟ سيقول لك معطوفة على ادعى فتقول قلبت المعنى. لانه يصير لن ادع القتال ولن اشهد الهيجاء - 01:19:50

بل هو مثل لبس عباءة وتقر منصوب بان مضمر جوازاً والمصدر المؤول معطوف المصدر المتضيد. اذا قالوا الاصل انها من خالف في هذا؟ خالف في هذا عندنا آقاً قولان في مخالفتها خالف في هذا اولاً الفراء - 01:20:10

قال اصلها لا النافية ثم قلبت النون الفاء لا العكس. وايضاً في قول اخر - 01:20:30

فصارت عاملة وبيان المعهود ان نبدل النون الفاء لا العكس. وايضاً في قول اخر - 01:20:50

لاء مركبة من لا ان تصرفه المستقبل لا تصرفه المستقبل وان تعمل. ثم حذفت الهمزة والالف صارت فقال الاصل انها بسيطة على وضعها الاصل ولا يفصل بينه وبينها وبين معمولها الا في ضرورة. لكن يتقدم معمولها معمول فعلها - 01:21:10

عليها زيداً لن اضره. كقولي لما رأيت ابا يزيد مقاتلنا ادع القتال وشاهد الهيجاء. نقف هنا سبحانه الله وبحمدك نشهد ان لا لا الله الا انت استغفرك واتوب اليك - 01:21:10