mroftalp htehaB ni knil muideM

شرح الفاكهي للقطر)43(النصب بـ)حتى(

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الخلق سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. ما زلنا في شرح الفاكهة على القطر وصلنا الى من النواصب التي يضمر بعدها ان وجوبا وهي حتى. نعم. نلخص اولا قبل ان نقرأ كلام المصنف احكام - 00:00:00

حتى اه نحن نقول حتى نقول مثلا نقول حتى ثلاثة اقسام حتى جارة وحتى ابتدائي وحتى عاطفة. العاطفة يموت الناس حتى الانبياء. والجار ابتدائية التي يأتي بعدها فعل ماض مثل حتى ذاقوا بأسنا حتى عفوا او التي يأتي بعدها جملة اسمية وما زالت - 00:00:20

وما زالت موتى تمج دماءها حتى ماء دجلة اشكل. هذه الجملة الاسمية او بعدها فعل مضارع مرفوع حتى يقول الرسول نعيد حتى العاطفة التي تعطف غاية في الخسة او الشرف. يموت الناس حتى الانبياء. وصل الحجاج وحتى المشاة. هذه عاطفة - 00:00:50

حتى ابتدائية معنى ابتدائية ان ما بعدها منفصل من حيث الاعراب عما قبلها. وهذا في ثلاثة مواضع اذا كان بعدها فعل ماض او اذا مثل تعافوا حتى ذاقوا بأسنا. اذا كان بعدها فعل مضارع مرفوع. حتى وزلزلوا حتى يقول الرسول او اذا بعدها - 00:01:10

جملة اسمية حتى ماء دجلة اشكل. الان الجارة نوعان اما ان تجر اسما ظاهرا وهذه بمعنى الى فقط سلام هي حتى مطلع الفجر الى مطلع الفجر لكن قلنا ما بعدها يدخل فيما قبلها فطلوع الفجر داخل في بركة الليلة - 00:01:30

بخلاف ما اذا قلنا الى مطلع الفجر. والثاني القسم الثاني التي للجارة التي يأتي بعدها مضارع منصوب مثلا لن تنالوا البر حتى تنفقوا. فحتى تنفقوا عند البصريين حتى جارة. والفعل مضارع منصوب بان مضمر - 00:01:50

والمصدر مؤول في محل جري جرم بحتى. والكوفيون يقولون حتى هي الناصبة بنفسها. هذا تفصيل الموضوع لكن ان كانت جارة للاسم تكون بمعنى الغاية. ليسجننه حتى حين حتى مطلع الفجر. اما اذا كانت ناصبة للمضارع عند - 00:02:10

او نقول ناصبة بواسطة بواسطة ان للمضارع فلها ثلاثة معان اما ان تكون المعنى الى واما ان كون معنا الغاية والتعليل واما ان تكون بمعنى الا. حتى تكون بمعنى الغاية والتعليل - 00:02:30

وتكون بمعنى تكون معنى الغاية او التعليل وتأتي بمعنى الا ايضا. ما مثال اه الغاية مثلا؟ مثال الغاية مثلا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى اي الى ان يرجع الينا موسى. وتكون تعليلية مثل اسلم حتى تدخل - 00:02:50

الجنة. اسلم حتى تدخل الجنة. وكقول ابن مالك جد حتى تسر ذا حزن. اي لاجل ان تسره. لماذا ما بمعنى الى حتى لا يفهم لو ان فعلت هذا بالضبط يعني معناه كأنك تتوقف يعني اسلم حتى تدخل الجنة - 00:03:10

الى ان تدخل الجنة فبعد ذاك اتركه. انما معنى الغاية اسلم الى ان تدخل الجنة. ويحتمل الوجهين قوله تعالى تقاتل التي تبغي حتى تفيء الى امر الله. اي قاتل التي تبغي الى ان تفي الى امر الله او لاجل ان تفيء الى امر الله. وحقيقة - 00:03:30

حتى معناها الاصلي الى والغاية مفهومة من معنى الى تبغي الى ان تفيء الى امر الله. ولازمه انه لاجل ان تفي الى امر الله فهي تحتمل ان تكون معنا الى او اه او معنى تعليل. وتكون بمعنى الا كما اثبته ابن مالك كما سيأتينا - 00:03:50

ومثل له ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود وما لديك قليل. ليس العطاء من الفضول مما يزيد من مالك من الفاضل من مالك ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود والحال انه - 00:04:10

الذي لديك قليله. يعني متى يثبت ان يكون العطاء سماحة؟ متى يثبت ذلك؟ عندما وعندك قليل كقوله تعالى فلا اقتحم العقبة وما

ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما في يوم ذي مسغبة في يوم - 00:04:30
مجاعة. فقال هنا ليس العطاء من الفضول سماحة. ليس المعنى الى ان تجود. وليس المعنى اه ايضا على التعليل لاجل ان تجود بل المعنى ليس العطاء من الفضول سماحة الا ان تجود وما لديك قليل. فهنا استثناء - 00:04:50
قطع كأنه قال ليس العطاء من الفضول سماحة لكن متى يعتبر سماحة؟ اذا جدت والذي لديك قليل فقال هي بمعنى الا هنا. لكن حقيقة يمكن ان نجعلها بمعنى الى كما قال ابن عاشور وكما قالوا هم - 00:05:10
هم قالوا ايضا من معاني الا قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون. قالوا ليس المعنى الى ان تنفقوا مما تحبون وليس المعنى لن تنال البر للغاية ايضا لاجل ان تنالوا لن تنالوا البر لان - 00:05:30
ان تنفقوا. بل معنى ان لن تنال البر الا ان تنفقوا مما تحبون. فلكن هنا الا استثناء متصل وفي استثناء منقطع ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجودني الا ان تجود لكن لكن حقيقة ابن عاشور حقق - 00:05:50
في قوله تعالى لن تنالوا البر انه بمعنى الى بأي معنى لن تنالوا البر يعني كأن رحلة البر طويلة فأنت تسير تسير يعني تعمل الصالحات وتصلي وتصوم وتصدق وتفعل وتفعل وانت تسير لكن لن تصل الى البر - 00:06:10
الى ان تحقق هذا الشرط. حتى تنفقوا الى ان تنفقوا فهناك تحصل على البر. وبهذا المعنى بمعنى الى لن تنالوا البر الى ان تنفقوا كأني اقول رحلتك ستبقى سائرة ولن تصل الى ان تنفق مما تحب فهناك تحصل البر - 00:06:30
والبيت كذلك هنا يحتمل هذا المعنى بالضبط ليس العطاء من الفضول سماحة نحكم هذا الحكم ويستمر هذا الحكم الى ان تجود يعني فينطبق عليك هذا الحكم وانه عطاؤك ليس بسماحة الى ان تحصل هذا الشرط وهو ان تجود وما - 00:06:50
قليل فهذا يعني ليس بمتعين ان تكون بمعنى الا. فاذا ما اردنا ان نثبت المعنى الذي زاده ابن مالك وهو الا نحملها على معنى الى بهذا المعنى الذي ذكره ابن عاشور في الموضعين. لكن انا اثبتنا ما قاله ابن مالك الا اما ان تكون - 00:07:10
اثناء المنقطعة او تكون استثناء متصلا كما في قوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون. اذا عصير هل يصح حملها عن التعليمية؟ لا هذه قطعا غائية يعني لابد ان تبقى على العبادة الى اخر لحظة. ما قال الى ان يأتيك اليقين. لان اليقين ليس الموت كما قيل - 00:07:30
اليقين ان ترى ما وعدك الله حقا بالموت يعني الموت هو وسيلة ليس هو اليقين كما فسر به. هو وسيلة اليقين. اليقين ان ترى الاخرة وحقيقة الاخرة ويأتيك الملكان وترى الجنة والكفار يرون النار فانت عليك ان تعبد ربك - 00:08:00
الى ان يأتيك اليقين وهو ما اخبرك الله به بواسطة موتك. فانت عليك ان تعبد الى اخر لحظة. لذلك لما الشيطان جاء الى الامام احمد وقال له قد رفع عنك التكليف فقال اخسأ يا عدو الله. ان عند موته كما قيل. فلا بد ان - 00:08:20
وعلى العبادة الى اخر الاحظار. وهذا يبطل من يقول رفع التكليف عني من فرق الباطنية وغيرهم يعني. يرفعون التكليف يصح ان هل يصح ان نقول اذا اردت اليقين ان ياتيك لابد ان تعبد ربك؟ لا لا اهذا تفسير اشهاري؟ ليس تفسير حقيقي - 00:08:40
الاية لان اليقين نحن هنا نفسره باليقين الذي يحصل بعد الموت لا اليقين ان ان تحصل اليقين الايماني يعني اذا اردت ان تأخذ تفسيرا اشهاريا ترجع كتفسير ابن عجيبة وهو تفسير صحيح لكن لا نقول هو تفسير للآية نحمل عليه معان - 00:09:00
عليه معاني لطيفة كما ذكروا في علوم القرآن. لكن لا نقول هو تفسير الاية. نقول نعم. اذا اردت ان تحقق اليقين على عليك ان تديم العبادة. لكن هذا تفسير اشاري ليس التفسير الظاهر للاية. لان التفسير الظاهر في الاية كما قال العلماء هو اليقين الذي - 00:09:20
بالموت بل كثير من العلماء قالوا هو الموت حتى يأتيك الموت يعني فسروه بالموت. فانت يا شيخ احمد تحملها على اليقين الذي يحصل في الحياة هذا تفسير اقرب للتفسير اشاري جيد جميل لكنه تفسير اشاري فتكون بمعنى التعليل على هذا - 00:09:40
جزاك الله خيرا. سيدنا. نعم. طيب. اه قلنا اذا حتى التي ينصب بعدها المضارع تكون بمعنى الغاية والتعليم وبمعنى الا. اما حتى التي تجر الاسم الظاهر حتى مطلع الفجر. هذه فقط تكون بمعنى - 00:10:00
اذا الجارة قسمان جارة للاسم ولم تجر في القرآن الا في موضعين حتى مطلع الفجر وحتى حين وهي الغاية فقط الجارة التي ينصب

بعدها المضارع هذه لها ثلاثة معان. الان اذا قلت سرت حتى ادخلها ادخل البلد ولا ادخل البلد - 00:10:20
اذا قلت ذلك في وقت دخولي. اذا قلته في وقت دخولي ما الواجب عندنا؟ حتى ادخل يجب الرفع. اذا الناصبة ان يكون ما بعدها مستقبلا بالنسبة لما قبلها. ان يكون ما بعدها مستقبلا بالنسبة لما قبلها. فان كان حالا حقيقة - 00:10:40
او تأويلا يجب الرفع. ما مثال حقيقة اقول سرت حتى ادخل البلد. اقول ذلك وانا ادخل او انا احكي حالة ماضية انا احكي قبل سنة ذهبت الى العقبة مثلا فسرت حتى دخلتها الاصل اقول - 00:11:00
لكن متى اعبر حتى ادخلها؟ لماذا احكي الحال؟ هنا احكي حالا انا. ما فائدة حكاية الحال تصوير تصوير مشهد لتعظيمه وانه عجيب. كقوله واذ يرفع ابراهيم مش رفع فريقا كذبته وفريقا تقتلون. كانوا - 00:11:20
ويصوره تفظيعا له وتعجيبا منه. فانا اقول صرت حتى ادخلها. طب اذا قلتها قبل سنة هل حتى ادخلها ولا ادخلها. ادخلها. يصح الوجهان. اذا علينا ان نعرف عندنا حالة يتعين - 00:11:40
فيها النصر وحاله يتعين فيها الرفع وحالة يجوز فيها الوجهان الوجهان. اذا قلت لكم انا نحن الان في الصباح عند الفجر صوموا حتى المغرب حتى تغرب الشمس. صوموا نحن الان في وقت الفجر فاقول لكم صوموا حتى - 00:12:00
غروب الشمس. الان يعني صار العلاج بالصيام منتشر. الكفار ينادون به كثيرا ويقولون به صيامهم. وان كانوا يعني فرق بين صيامهم لكن يحثون جدا على العلاجات وادامة الصيام. طيب اقول صم حتى تغرب الشمس. هنا ما الواجب - 00:12:20
النصب. النصب. النصب لانه مستقبل بالنسبة لكلامي. وبالنسبة. يجب النصب لانه مستقبل بالنسبة للكلام وبالنسبة لما قبلها الان اذا انا قلت وانا ادخل المدينة اسير او سرت حتى ادخل المدينة او ادخل ما الواجب - 00:12:40
الرفع. الرفع. اذا حكيت حالة ماضية وزلزلوا حتى يقولوا الرسول او حتى يقول الرسول. الرفع على اي معنى؟ متى آآ يعني احكي الحال فانا احكي شيئا ماضيا. هل حقق ام لا؟ تحققا وانا احكيهما فحصل شيئا انه ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولا - 00:13:00
لما يأتيكم مثل الذي اخذه من قبلكم مستهم بأساء والضراء والزلزل حتى قالوا الاصل. لكن القرآن اراد تفظيع فعلهم وتعظيمهم فقال حتى يقول الرسول الرسول بنفسه يقول متى نصر الله؟ كان شيخنا صغار يقول متى نصر الله؟ ونحن - 00:13:30
نعيد الا ان نصر الله قريب. متى نصر الله؟ يمكن عشرين مرة حتى يرسخها في قلوبنا. نعم وايضا رحمه الله. نعم فاذا اه نقول وزلزلوا حتى يقولوا هنا كلاهما حاصل ولكن انا حكيت الله حكاهم - 00:13:50
تعظيما لهذا المشهد حتى يقول لكم النصر لا ينال بشيء سهل يعني. دائما النصر حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انه قد كذبوا ثم ننجي رسلنا. فالنصر يأتي بعد مشقة كبيرة حتى تصل الى درجة ان تقول ممكن نحن لسنا اهلا للنصر - 00:14:10
اوليس الوقت وقت نصر فيأتي النصر. نعم. وهذا يعني ابن القيم ابدى حقيقة في بيان اه بنزولنا الى الارض انا جمعته في ملف ممتاز يعني. يعني كلام رائع جدا واحسن ان اتكلم في موضوع الشعراوي ابن القيم في هذا الموضوع. في - 00:14:30
بسبب نزولنا الى الارض يعني الله يريد العبادة الاختيارية منا. يريد العبادة الاختيارية وهذا هذه العبادة الاختيارية هي افضل من عبادة الملائكة فلذلك الله انزلنا الى الارض لانه لا يمكن في الكثير من العبادات لا تحصل الا في الارض. يعني كيف ستدعو الله عند البلاء - 00:14:50
والشدة في الجنة كيف يعني الله ظهور مقتضيات اسمائه من الرحمة والمغفرة والتوبة والجبار الرزاق الرزاق تأتي الجنة لكن كثير من المقتضيات الصفات لا تحصل الا اللهم تصل بها ازلا وابدا لكن ظهور مقتضياتها لا يمكن - 00:15:10
يحصل الا في الارض. والعبادة الاختيارية ان تكون يعني في شدة وبلاء ومع ذلك انت تقف في جانب الدين. ان تكون امة هي اربى من امة يعني تقف مع الباطل لانه اكثر من الحق. هذا لا ينبغي. تكون مع الحق وان كان ضعيفا فتجاهد وتتعب - 00:15:30
ولذلك الله يؤخر النصر لانه يريد منا ان يحصل غاية العبادة. غاية العبادة لا تحصل مع النصر. لاحظوا في الاندلس كيف صار الترف وكذا يعني حصول الشدائد والابتلاءات يدعو كل شخص ان يبذل غاية جهده لنصرة الاسلام - 00:15:50
وهذا يحصل فيه محض العبادة الذي لا يحصل مع النصر. لذلك ابو الوفاء ابن عقيل من شيوخ الحنابلة يقول اعمال الصالحين الحين

في الارض افضل من الجنة وما فيها. لانها هي المقصود هناك حظ النفس. فلذلك يقول هنا وزلزلوا حتى يقولوا - 00:16:10
حكاه يعني تعظيما له. طيب اذا على قراءة حتى يقول ما الذي حصل او واحدا او اثنان ماما ما قبل حتى هو حصل واحد والثاني منتظر. فكأن في مشهد انهم زلزلوا - 00:16:30
وزلزلوا حتى يعني لسا ما حصل الثاني. كأننا في المشهد الاول وزلزلوا حتى يقول الرسول حتى قول الرسول ان استمر الزلزال الى ان قال الرسول فالنصر لا يقتضي الا حصول واحد فقط منهما والثاني كأنه - 00:16:50
منتظر ونحن كأنا في مشهد الزلزلة الان. هذا الفرق. ونفس الشيء صرت حتى ادخلها لي ان اقول حتى ادخلها كاني الان انا في مرحلة السير والدخول مستقبل. لكن اذا قلت صرت حتى ادخلها كلاهما حصل وانا احكيه. ثلاث حالات صم حتى - 00:17:10
آآ تغرب الشمس هذا يجب النصب. صرت حتى ادخلها اذا قلتها في لحظة الدخول يجب الرفع. او مرض زيد حتى لا يرجونه يجد رفع اه زلزلوا حتى يقول الرسول هذه يصح فيها الوجهان. نعم. يصح فيها اه الوجهان - 00:17:30
طبعا عند الكوفي عند البصريين تكلفوا غاية التكلف في تقديري امن حقيقة. وهذه مسألة مبحوثة في مسألة في كلام ابن الانباري ممكن تراجعوها وسيأتينا الكلام هنا. اه منصوب بان مضمرك لما سيأتينا. وقال الكوفي ينهي الناصب اه اه - 00:17:50
هي بنفسها هي الناصبة. الان عندنا العلماء وضعوا ثلاثة شروط لرفع حتى. حتى يعني حتى يجوز رفع ما بعدها عندما ثلاثة شروط. من يلخصها؟ يعني عندنا ثلاثة شروط لرفع اخذناها في كلام ابن هشام ان يكون الزمن مستقبلا حالا حقيقة او تأويلا - 00:18:10
حقيقة حتى ادخلها او تأويل مثل زلزلوا حتى يقول الرسول. هذا الشرط الاول. الشرط الثاني ان يكون ما بعدها مسببا عما قبله فانتبهوا هذه شروط الرفع للنصب ان يكون ما بعدها مسببا آآ عما قبلها لماذا اشترطنا هذا الشرط؟ لاحظوا صرت حتى - 00:18:40
ادخلها الدخول مسبب على السير زلزلوا حتى يقولوا القول مسبب عن الزلزال. لماذا اشترطوا هذا الشرط يا ريت تكون ابتدائية. طب هي لا اذا رفعنا هي الشروط هذه الشروط يعني شرط الرفع ان يكون ما بعد - 00:19:00
مسبب عن ما قبله هذا شرط الرفع. وتكون معه ابتدائية. قلنا لما بطل اذا رفعنا ما بعدها يبطل الاتصال اللفظي. كيف يبطل لفظ لانها تكون ابتدائية. والابتدائية ينفصل ما بعدها عما قبلها. فلما كانت الابتدائية وانفصلت لفظيا اردنا ان - 00:19:20
اشترط شيئا يبقي الاتصال المعنوي. فلذلك اشترطوا ان يكون ما بعدها مسببا عما قبله. حتى نبقي الاتصال المعنى. واذا الشرط الاول ان تكون معنا الحال حقيقة او تأويلا. الشرط الثاني ان يكون ما بعدها مسببا عما قبلها. لو قلنا ما سرت حتى ادخل القرية ولا ادخل القرية - 00:19:40
ما سرت ما سرت حتى ادخل يقول شامل ما رأيكم؟ ادخله لماذا ادخله يجب في نفي في نفي هنا ما في. وضحها شيخ رأفت اكثر. سببية. هل في لا يوجد سببية؟ لا يوجد سببية - 00:20:00
لان انتفاء السير انتفاء السير لا يكون سببا للدخول. انتفاء السير لا يكون سببا للدخول. فهنا يجب النصب صرت حتى تطلع الشمس ولا تطلع الشمس. تتلوعان. تتطلعان. تطلع يجب النص لان طلوع الشمس ليس مسببا عن - 00:20:20
السير اه كذلك السرت حتى تدخلها او لا تدخلها. انا اسألك اسرت حتى او تدخلها. النصب بالنصب. يجب النصب لانه لم يتحقق وجود الاول هو السير. انت السير تستفهم عنه - 00:20:40
وتسأل عنه تسأل عن السير وتستفهم عنه. ففي هذه الحالة يجب النصب هنا في هذه الحالة. اذا اذا ما كان هناك تسبب يجب يجب النص. لان الشروط الرافعة ان يكون معنا الحال اه حقيقة او تأويلا ان يكون ما بعدها مسببا عما قبله. لانه لما - 00:21:00
لما بطل الاتصال اللفظي اشترطنا اتصالا معنويا. وايضا ان الشرط الثالث ان يكون ما قبلها كلاما وان يكون ما قبلها تاما ان يكون ما قبلها تاما يعني مستغنيا عما بعدها. اه مثلا سيري حتى ادخلها ولا حتى ادخلها - 00:21:20
ادخلها. ادخلها لماذا؟ عللوا. لان الكلام ليس تامر. طب ما المشكلة؟ ما تم الدخول. اذا لم يكن تاما. ماذا عليه ماذا ما المشكلة التي تنبني اننا اذا نجعلها اذا رفعنا لو قلنا السير حتى يدخلها؟ ما المشكلة؟ المشكلة انه - 00:21:40
غير مبتدأ تحتاج الى خبر؟ خبر نعم. وحتى ابتدائية تفصل ما بعدها عما قبله من حيث الاعراب للمعنى. فلا يمكن ان نجعلها خبرا

ونحن نحتاج الى خبر فكيف نحل المشكلة؟ نقول حتى حرف جر وادخل فعل مضارع منصوب والمصدر ما هو في محل جربي حتى والجر ونشوف في محل رفع - 00:22:00

فهنا يعني اعطتنا ما نريد. فهمنا كيف لماذا؟ نعم. نانسي حتى تستوفي الجملة اركانها لانك لو رفعت لا نستطيع ان نجعل حتى الابتدائية حتى الابتدائية خبرا. فلابد ان ننصب. اذا نعيد - 00:22:20

الشروط نعيد الشروط حالا حقيقة او تأويلا. الشرط الثاني يكون المسألة الثانية المسببة عما قبلها لماذا؟ حتى يحصل الربط المعنوي بعد فقد الربط اللفظي. والشرط تأمل مستغني عما بعدها حتى يتأتى ان نعربها جارة والمصدر المؤول كذا وفي الجار مشهور في محل - 00:22:40

الذي نريد خبر للمبتدأ خبر اه كان. نعم. لولانا ذكر بعضهم اه شرطا اخر. ايش هو القصيدة؟ ان يحل ان يحل محل الفاء هذا ليس شرطا هذا ضابط ضابط كيف ضابط؟ يعني كيف نعرف - 00:23:10

نرفع المضارع بعدها تستطيع ان تضع مكانها الفاء مثلا مرض زيد حتى لا يرجونه. يعني مرض زيد فلا يرجونه ان تقول مرض زيد فلا يرجونه وزلزلوا فيقول الرسول وزلزلوا فيقول الرسول - 00:23:30

ان تستطيع ان تضع مكانها الفاء. هذا ضابط لها. نظم بعضهما هاد الشروط اه تفضلوا. ترفع حتى الحاكم اولا. به وفضلة مسببة على ما قبله كحتى لا يرجونه يخبرهم بجعلي فاء دونه وما سواه فانصبنه ابدا واخبر بكيك ذا الا لتلهدى. جميل مرة ثانية - 00:23:50

ترفع حتى الحالة او مؤولة به وفضلة مسببة على ما قبله حتى لا يرجو له يخبرنا بجعل دونه وما سواه فانصبا ابدا. واخبر بكيكة الهدى. الله يجزيك خير. هذا من اه الشناقطة - 00:24:20

عن ذكره ابن عجيبة رضي الله عنه في في شرحه على الاجرومية. الله يجزيك خير. الروح القدسية. نراجعها ان شاء الله نأخذ هذه الابيات. الله يجزيكم الخير الله يكرمك شيخ لا تحرمنا هذه الفوائد شيخ احمد الله يبارك فيكم. نقرأ اذا الان تفضل هذا ملخص الموضوع. تفضل سيدي بسم الله - 00:24:40

الرحمن الرحيم. يقول المؤلف رحمه الله تعالى اكتبوا الملاحظة. شرح ابن عجيبة الاجرمية. هذا شرح ابن عجيب على حاول ان يأتي بامثلة كلها بامثلة كلها تزكية. ابن عجيب مشهور وكان اذا جاءه شخص يريد ان - 00:25:00

يسلك عنده يقول هل تزوجت؟ يقول لا. قال اذهب فتزوجا واكثر تربية الزوجة والاولاد مش مربية تربيه الزوجة الاولاد لكثرة ما يحتاج للصبر معهم يعني انها تصبر بسم الله الرحمن الرحيم واما ادمار ان وجوبا ففي - 00:25:20

في خمسة مواضع احدها هذا والثاني اشار اليه بقوله كاضمارها اي ان وجوبا ان وجوبا بعد حتى الجارة نضمن ونثرا ومجرورها ان كان اسما صريحا فهي فيه بمعنى الى نحو حتى مطلع اي حتى الجارة هي حتى عندنا حتى التي تجر الاسم - 00:25:40

هذه لا نقدر شيئا تكون بنفسها جارة. اما حتى التي يقع بعدها المضارع هذا الذي نحن اه فيه هي تنصب المضارع مضمرة وجوبا سواء كان في النثر او في النظم. نعم. ومجرور ان كان اسما صريحا هذا لا هذا استطراد. استطراد - 00:26:00

لانه ليس مما نحن فيه من نواصب الفعل المضارع لكن ذكرها حتى تميز الاقسام. نعم. سلام هي حتى مطلع الفجر فيها مبالغات سلامن وتقديم الخبر عن مبتدأ اي ليس فيها الا السلام والتعبير بحتى دون اله ثم التعبير بمطلع دون الطلوع ثم - 00:26:20

ايضا يعني حتى مطلع الفجر فهذا كله مبالغات في هذا. نعم. وان كان مؤولا من انول الفعل فتارة تكون بمعنى اله وذلك اذا كان ما بعدها غاية لما قبلها نحو لاسيرن ايش الحاصل يقول له ايش معنى كلامي؟ اذا جرت الاسم الظاهر هي تكون معنى - 00:26:40

واذا نصب الفعل بعدها نصب الفعل بعدها تارة تكون بمعنى الى وتارة تكون للتعليل وتارة بمعنى الا هذا حاصل وكلامي. ممكن ان نعيد القراءة مرة ثانية. ومجرور وان كان اسما صريحا في بمعنى الى فقط. واما ان - 00:27:00

كانوا هذا ليس ما نحن فيه لانه الاسم باب النواصب. وان كان مؤولا من انوى الفعل وذلك بان ينصب المضارع بعدها. فتكون بمعنى الى يكون للتعليل وتكون بمعنى الا. نعم سيدي. وان كان مؤولا من ان والفعل فتارة تكون بمعنى اله وذلك اذا كان ما بعدها غاية - 00:27:20

لما قبلها نحول اسيرن حتى تطلع الشمس. هنا لاسيرن حتى تطلع الشمس. ما المتعين هنا؟ الرفع من نصل؟ النصب. النصب. لانه مستقبل بالنسبة للقول وبالنسبة لما قبلها. فعند الكوفية نقول حتى غاية وجر غاية ونصب وتطلع في رمضان المنصوب وعند البصريين نقول - 00:27:40

غاية وجر وتطلع منصوب بان مضمر وجوبا والمصدر مؤول في محل جربي حتى والجار مجرور متعلقان باسيرا. ونعم تكون بمعنى كي وذلك اذا كان ما قبلها علة لما بعدها نحو اسلم حتى تدخل الجنة. وليس معناه ان اسلم الى ان تدخل الجنة. معناها - 00:28:00

اترك الاسلام بعد ذلك. بل اسلم لاجل ان تدخل الجنة. لكن حقيقة معنى التعليل هو حاصل من معنى الغاية. يعني هو معنى ان بعض قال كلاهما هي حقيقة فيهما لكن لو دققنا هي حقيقة في معنى الغاية مجاز في معنى التعليل لانه من لوازم الغاية التعليم - 00:28:20

نعم. وتحتملهما في نحو حتى تفيء الى امر الله. هذا مذهب حتى تفيء الاحظ التعبير بتفيء. كأن الناس بمخالفتهم لاوامر الله في حر في الحر الشديد. فاذا رجعوا لامر الله تفي. وهذا ما عبر عنه في سورة - 00:28:40

في سورة النصر نعم قال ورأيت الناس يدخلون في دين الله فدين الله كأنه الحصن الحصين والذين خارج هذا الدين هم في عراء والشدة وهلكة هكذا. هذا الواقع نعم. واثبت ابن مالك لها معنى ثالثا وهو ان تكون - 00:29:00

بمعنى الا والا ان ناسي بمعنى الا بمعنى الا ان بمعنى الا لكن حقيقة بمعنى الا ان فيها اشكال. لانه حتى هل هي بمعنى الا ان او هي بمعنى الا؟ الا - 00:29:20

معنى الا وتقدر ان بعدها. ما هي بمعنى الا اما ان تكون معنى اله او معنى الا او تكون معنى الغاية. اما ان هذه مقدرة بعدها فقول المعنى الا في نوع تسامح ان الصواب حذف ان طبعا الا سواء كانت استثناءا منقطعا كالبيت الذي سنأخذه او المتصل - 00:29:40

مثل لن تنال البر حتى تنفقوا الا ان تنفقوا. وذكرنا كلام ابن عاشور فيها. نعم. واثبت ابن لكن لها معنى ثالثا وهو ان تكون بمعنى الا انت. واستظهره المصنف في قوله ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود وما لديك قليل - 00:30:00

هالعطاء اسم للمعطى او المعنى الاعطاء. يعطى. الاعطاء. اذا قلنا بمعنى الاعطاء ماذا تكون تكون اسما مصدر. يعني في اعطى اعطاء في ثلاثة امور. اعطى اعطاء المصدر. واعطى عطاء المعنى معطى هذا لا مصدر ولا اسم مصدر. وفيه اعطى عطاء بمعنى اعطاء هذا اسم مصدر. لما جعلناه اسم مصدر لانه نقصت - 00:30:20

منه بعض الحروف. لكن التحقيق ان اسم المصدر يدل على المصدر واثر المصدر. كما قلنا يريد الشيطان ان يضلهم ضلالا. كما قالوا يضلهم اضلال فيضلوا ضلال. انبتها نباتا كانه قال انبتها نباتا فنبتت نباتا - 00:30:50

فالاسم مصدر حقيقة يدل على المصدر واثر المصدر ليس العطاء والاعطاء من الفضول سماحة والفضول والزيادة ما زاد من المال وما لا يحتاج له سماحة السماحة نوع من الكرم ولكنه اعطاء نفس يعني نفس رضية حتى - 00:31:10

لاحظ كلمة حتى ما قال الى ان تجود. ان لم يتحقق لك ذلك الا ولكن عبر بحتى لما فيها من المبالغة. وما وحال ما موصولة لديك صلة قليل خبر. والجملة حال. نعم. فهنا قال الا ان تجود واستثناء منقطع - 00:31:30

ولكن قلنا لنا ان نجعلها معنى الى ليس العطاء من فضول سماحة ويحكم بذلك ويستمر الى ان تجوده. فيحكم ان عطاؤك ليس سماحة الى ان تحصل هذا. نعم. مع ان احتمال الغاية متأت وكذا تعليله. لذلك الشيخ ايش قال؟ احتمال غاية - 00:31:50

متأتم ايضا ولكن هذا لا ينافي لا ينافي استدلال ابن مالك قال هذا اظهر في المعنى ويعني يكفينا ولو احتمالا ان نستدل به. قال غاية ايش يعني يكون الغاية؟ يعني ان انتفاء كون اعطائك معدودا من السماحة ممتدة - 00:32:10

هذا يبقى ممتدا الى الى زمن اعطائك. فكأنه قال نحكم عليك بان عطاءك من الفضول ليس بسماح الى ان تحصل هذه هذا الشرط وهو ان تجود وما لديك قليل. وهذا عين ما ذكره ابن عاشور في لن تنال البر حتى تنفق - 00:32:30

قال هنا والمعنى على الغاية ان انتفاء كون اعطائك معدودا من السماحة ممتدا الى زمن اعطائك في حالة قلة مالك فاذا اعطيت في تلك الحالة ثبتت سماحتك. وعلى المعنى على التعليل اني احكم بان اعطائك من من فضول المال ليس سماحة - 00:32:50

لاجل ان ابعثك على الاعطاء حالة الاقلال من المال وهذا بعيد حقيقة. يعني الغاية جميل جدا وفي معنى لطيف. وبمعنى الا نعم. والاصح ان النصب بعدها بان مضمرة لا بها. هذا مذهب البصرين لكن حقيقة في غاية التكلف. لماذا لا تجعلونها - 00:33:10
ناصبة بنفسها هم سيردون علينا ماذا يقولون لكن فيه تكلف حقيقة. نعم. لانه قد ثبت. لانه نعم. لانه قد ثبت جر الاسماء قالوا يعني عندنا الحروف اما مختصة بالاسماء وتعمل عمل الاسماء الجر. واما مختصة بالافعال تعمل العمل الخاص بالفعل هو - 00:33:30
جزم واما مشترك لا يعمل. وحتى حرف مشترك يدخل على الاسماء ويدخل على الافعال. قال لانه قد ثبت جرها للاسماء مثل ماذا نقول؟ نقول مثل حتى مطلع الفجر وحتى حينا فوجب نسبة العمل هنا - 00:33:50
نقول يعني عندما هناك كانت جارة واتت بالمعنى نفسه اتى بعدها بعدها فعل مضارع منصوب فاذا قلنا ايضا هي ناصبة فيحصل عندنا هنا انه عندنا حرف جر اه حرف عمل يعني حرف - 00:34:10
بمعنى واحد عمل في الاسم والفعل يعني حرف عمل في الاسم والفعل من جهة واحدة مع اتحاد المعنى وهذا غير موجود عندنا. لا نظير له ليلزم ان يكون لنا عامل واحد يعمل تارة في الاسماء - 00:34:30
ويعمل تارة في الافعال وبنفس من جهة واحدة ومع اتحاد المعنى وهذا لا نظير له في العربية فماذا نفعل حتى نتخلص من هذا؟ نقول هنا تكون جارة وهنا تكون جارة بنفس المعنى يعني جارة هنا وجارة هنا - 00:34:50
وعند النصب هذا بشيء اخر وهو ان مضمرة. نقول ما المشكلة؟ ان تستثنوا هذا ان استثنوه. ما المشكلة؟ يعني هي ان تكون ناصبة وان تكون جرا حتى لا نظير له لكل قاعدة استثناء مثلا. وكي هي نظيرة لها. هم سيدفعون هذا. ماذا يقول؟ تفضل. لانه - 00:35:10
وقد ثبت جرها للاسماء فوجب نسبة العمل هنا لان لما تقرر من ان عوامل الاسماء لا تكون عوامل الافعال. اي من جهة واحدة ومع مع اتحاد المعنى لابد من شرطين. لا تكون عوامل في الافعال من جهة واحدة. الشرط الاول ومع اتحاد المعنى. لماذا اشترطنا هذا - 00:35:30
لاننا اذا قلنا اي رجل تضرب اضرب. ايش اعراب اي هنا؟ به. مفعول؟ به. اي جرة رجل وجزمت تضرب واضرب. فعملت الجرة وعملت في الاسماء الجر وعملت في الافعال نقول لكن من جهة مختلفة. من جهة مختلفة لانها جزمت الفعل لانها تضمنت معناه ان - 00:35:50
وجرة الذي بعدها لانها اسم والاسم يجر ما بعده. فهنا من جهتين مختلفتين. والشرط الثاني ان يكون مع اتحاد المعنى مع اتحاد المعنى. فاذا اختلف المعنى ممكن فلا ترد اللام لان مثلا - 00:36:20
الجازمة يعني مثلا لو اخذنا لام الامر مثلا تجزب ولام الجر تجر لكن معنى مختلف. لا بالتعليل مثلا لا مثلا لزيدان ولام الامر تجزم لكن معناها مختلف ما عندنا اذا عامل - 00:36:40
الواحد يعمل تارة في الاسماء وتارة في الافعال ومن جهة واحدة وبمعنى واحد. فلذلك ذهبوا الى تقدير ام مضمرة. نعم. لان ذلك ينفي الاختصاص وانما في الاختصاص لانه الاصل في الذي يعمل ان يكون مختصا اما بالاسماء - 00:37:00
او بالافعال. اما الاشتراك يؤدي الى عدم العمل. اصف الحرف المشترك ان لا يعمل. مثل هل مثلا. نعم. وانما لم تكن مثلكي جارة الان هذا جواب سؤال مقدر. هذا السؤال اورده السيوطي في الاشباه والنظائر. هذه الاشباه والنظائر ممتع جدا - 00:37:20
ولا يستغني عنه الطالب حقيقة وفي دقائق خاصة لمن اتقن النحو يجمع له الامور ويعللها ويذكر اه الغازا جميلا تنبيهات رائعة لاشباه النظائر في النحو السيوطي. يقول هناك سؤال سمع بعد كي وحتى الجر - 00:37:40
في الاسماء والنصب في الافعال. يقول كي ننصب الافعال بها ونجر ما بعدها جاء في الافعال منصوبة وفي الاسماء مجرور وحتى كذلك فلماذا انتم عندما قلتم جئت لكي اتعلم جعلتم كي ناصبة - 00:38:00
وجئت كي اتعلم بدون تقدير الله جعلتم كي جارة. ولن تفعلوا هذا في حتى حتى مطلع الفجر قلتم جارة وحتى يرجع الينا موسى ما قلتم ناصبا. لماذا فرقتم بينهما؟ يعني يوجد شبه بينهما هذه جاء بعدها فعل مضارع منصوب - 00:38:20
وهذي الجاي بعدها اسم وجاء بعدها اسم مجرور. وهذه كذلك. لكن من حيث الحكم طبعا فيها ثلاثة اقوال. قول جعلها في الموضع

عين يعني ناصبة في الافعال الافعال كالكفير قالوا هي ناصبة ناصبة. هناك جارة جارة - 00:38:40
جعل كي مرة جارة ومرة ناصبة وجعل حتى وجعل حتى جارة فيهما. فلماذا طرقتم بينهما. قال الصحيح مذهب سيبويه في كي انها حرف مشترك. تكون حرف جر بمعنى اللام اذا - 00:39:00
اذا قلنا من يعطيني مثالا لكونها حرف جر بمعنى اللام؟ كي اتعلم بدون تقدير فنقول هنا كي حرف جر قليل واتعلم منصوب بان مضمرا. طب جئت لكي اتعلم ايش اللام؟ جراء. جارة وكي ناصبة. لكن - 00:39:20
لا يقولون للتعليل معناها للتعليل بس لا يقولون للتعليل ويجعلونها مصدرية. هل معنى متحد ام مختلف؟ مقفلة مختلف عندهم يعني يقولون في كي اتعلم كي حرف جر وتعليل. هي بمعنى اللام وليست مصدرية - 00:39:40
واذا قلنا لكي يقولون مصدرية ناصبة ولا يجعلونها للتعليم مع اننا نخالفهم في هذا يجعلهم مصدرية وليست للتعليم. فنلاحظ الفرق اولا هذه سلكت مصدر. الاولى لم تسبق مصدر هذه السويقة مصدر. الاولى حرف اه - 00:40:00
غير مصدري الثاني حرف مصدري. الاولى تعليلية الثانية غير تعليلية. فالمعنى مختلف وهناك سبق وفي الاولى لا يوجد سبق. ففرقوا بينها اما في حتى حتى مطلع الفجر معنى الغاية وحتى تفيء بمعنى الغاية المعنى متحد. ولا يوجد - 00:40:20
هذه السبق وهذه ليست سبق نفس الحرف ونفس المعنى. وما في اي فرق فلذلك هذا الذي جعل سيبويه يفرق قبيلة قال في حتى حصل اختلاف في اللفظ والمعنى. وفي سبب اخر يدعونا لذلك انه حرف الجر يعني لا - 00:40:40
يضمر حرف الجر لا يضمر يعني ما عندنا حرف جر مضمر الا في مواضع طبعا يذكرونها. فلما اذا قلنا جئتك كي اتعلم لا نستطيع ان نضمئض لكن هو حقيقة حرف الجر يعني عندما نقول جئتك كي اتعلم جئتك كي اتعلم اذا ما قدرنا اللغو - 00:41:00
ما قدرنا الا ان نقول كي حرف وجر وتعلم منصوب بان مضمرة. فلا يمكننا الا هذا يعني ما ان تكلف تقدير لا او لا نتكلف اذا ما تكلفنا تقدير اللام ما عندنا حل اخر اذا ما تكلفنا تقديرا لا ما عندنا حل - 00:41:20
اخر الا ان نجعل كي حرف جر ان مضمرة. هذا الذي دعا سيبويه ان يفرق بينهما وهو الذي اشار له هنا ايش قال يجيب عن هذا السؤال. جوابه سؤال مقدر كي وحتى متحدتان في الدخول في نصب الافعال وجر الاسماء. لماذا فرقتم؟ بينهم - 00:41:40
ايش قال؟ قال ابو حيان لان النصر وانما لم تكن. وانما لم تكن مثلك جارة وناصبة بنفسها. ولا لان النصب بكي اكثر من الجر ولن يكن تأويله يمكن تأويل الجر. اه هي تكملة كلامه بحيان ولم يمكن تأويل الجر لان - 00:42:00
حرفه لا يضمر لان حرفه لا يضمر. يبدو انه تعمد الشيخ اسقاطه هنا لانه من المواضع التي يضمر فيها حرف الجر. وابو حيان ذكر هذا. نحن قلنا حرف الجر لا يصح حذفه مع بقاء عمله. لكن هذا من المواضع التي - 00:42:20
يصح حذف الجر مع بقاء عمله حقيقة. بتقدير لام هنا. على كل حال يقول ولم يمكن تأويل الجر لان حرفه لا يضمر. هذه تكملة العبارة ابي حيان. نعم. ولم يمكن تأويل الجر فحكم به. وحتى ثبت جر الاسماء بها. وامكن حمل ما انتصب بعد ان انتصب - 00:42:40
كنا نحمل ما انتصب بعدها على ذلك بما قدمنا من الاطمار. من الاضمار. يعني حتى اذا جئنا بحتى لن تنال البر حتى تنفقوا نقول مضمرة والمصدر المؤول في محل جربي حتى. والاشتراك خلاف الاصل. الاشتراك هذا خلاف الاصل نحن اذا قلنا حتى بنفس - 00:43:00
بنفس اللفظ ونفس المعنى الاصل في اذا امكننا حمل على معنى اخر لا نحمله على الاشتراك. لا نحمله على الاشتراك نعم. ولانها بمعنى واحد في الفعل. يعني قد يقول قائل هو جواب سؤال مقدر قال اه ان الاصل عدم الاضمار يعني - 00:43:20
يعترض معترض انتم تقولون حتى يرجع الينا موسى. اضمرتم ان والاصل عدم الاضمار. فاجاب بان نعم الاصل عدم الاضمار قد يعترض علينا يقال الاصل عدم الاضمار وهلا كانت ناصبة بنفسها فتكون على هذا مشتركة بين الاسماء - 00:43:40
والافعال فاجاب بان الاشتراك خلاف الاصل فهو جواب عن هذا اه السؤال. يعني تكون اذا قلنا حتى تطلع الفجر تكون جارة وحتى يرجع تكون اه ناصبا. فلما قدر البصريون انه المضمرة هنا فاعترض علينا الاصل - 00:44:00
الاضمار وهلا كانت ناصبة بنفسها كما قال الكوفيون فتكون مشتركة بين الاسماء والافعال فاجاب بين الاشتراك الاصل نعم. ولانها

بمعنى واحد بمعنى؟ ولانها بمعنى واحد في الفعل والاسم. يعني حتى معنى الغاية حتى مطلع الفجر - 00:44:20
الغاية وحتى يرجع الينا موسى بمعنى الغاية. بخلاف كي اذا كانت معنى اللام تكون للتعليل. واذا كانت مصدرية تكون ناصبة تصرف مضارعة الى المستقبل فمعناها مختلف. نعم. بخلاف كيف انها شبكت الفعل وخلصته للاستقبال. بالضبط اذا كاين مصدرية - 00:44:40
شبكة الفعل وخلصته الاستقبال وهي ناصبة بخلاف كيلتي بمعنى اللام هي تعليلية. فالمعنى مختلف. فتحصل عندنا انهم ان اتحدت حتى وكيف نصب ما بعدها وجر الاسم لكن فرقوا بين فرق سيبويه بالذات بينهما - 00:45:00
قال لان المعنى هنا مختلف عن المعنى. حتى بنفس المعنى فيهما وما عندنا حرف اتحد فيه اللفظ والمعنى عمل يعني عمل في الاسماء والافعال. فلذلك اضطر الى تقديري ان. نقول حتى كذلك يقول لا حتى ليست بنفس المعنى. حتى اذا كان - 00:45:20
معنى اللام تعليلية واذا كانت ناصبة تكون ليست معنى التعليل وتكون مصدرية ناصبة المضارع صارفة له يعني هذا حاصل فرق. نعم. ولا ينصب المضارع في ان بعدها الا ان كان مستقبلا بالنظر الى ما قبله. بالنظر الى ما قبله - 00:45:40
شروط النصب المضارع ان يكون ما بعدها مستقبلا. بالنسبة اما للقول او بالنسبة لما قبلها اما اذا كان حالا بالنسبة للقول وبالنسبة لما قبلها يتعين الرفع. صرت حتى ادخلها اقول ذلك في حال الدخول - 00:46:00
مرض زيد حتى لا يرجونه. هذا حال بالنسبة لما بعد قبلها وبالنسبة للقول. هذا يتعين. عندنا وحالات حالة هو مستقبل بالنسبة للقول بالنسبة لما قبلها صم حتى تغرب الشمس تعين نصب اي - 00:46:20
حال بالنسبة للقول وبالنسبة لما قبلها يتعين الرفع مرض زيد حتى لا يرجونه. ماض بالنسبة للقول وما ضمن يعني ماض بالنسبة للقول لكنه مستقبل بالنسبة لما قبله يجوز الوجهان على التفصيل زلزلوا حتى يقولوا. اذا اعتبرتهما قد - 00:46:40
الصلاة وانا احكي فحتى يقولوا. اذا نحن صرنا في الجو وهم الان يزلزلون. قول الرسول المستقبل ننصب. نعم. ولا ينصب المضارع بان بعدها الا ان كان مستقبلا بالنظر الى ما قبلها سواء كان مستقبلا ايضا - 00:47:00
الى زمن التكالمي نحو لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى. قد يقول قائل هذا اه بالنسبة لنزول الاية ماض لماذا لم يكن مثل زلزلوا حتى يقول الرسول. نقول العلماء نظروا هنا ليس الى وقت نزول الاية - 00:47:20
لكن انت عش في القصة الان في القصة يعني عندما في حكاية هذه القصة في ذلك الوقت فهناك في قول قالوا لن نبرح عليه فانت انظر الى كلامهم. قالوا في قول لا تنظر الان الى ان الاية نزلت على سيدنا محمد وهو يحكي قصة - 00:47:40
الماضي لا تنظر الى هذا. نحن الان ما في حكاية حال انما يعني هو يحكي القصة من اولها. الان حصل كذا وحصل كذا وقالوا لن نبرح عاكفين حتى يرجع. فانت انظر الى وقت القول هنا. هم. فهو قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى. فهو مستقبل بالنسبة لقولهم قالوا - 00:48:00
المستقبل بالنسبة لما قبله لاحظوا لن نبرأ عليه عاكفين حتى يرجع. رجوع موسى والعكوف رجوع موسى مستقبل بالنسبة للعكوف ومستقبل بالنسبة للقول. لو مثل بمثال لا احتمال فيه مثلا اقاتله التي تبغي حتى تفيء لكان احسن. حتى لا - 00:48:20
شوش الطلاب ويقول لك هذا نفس الاول. نقول لا ليس مثله. في زلزل ما في حكاية قول ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتيكم مثل الذي خلقه من قبلكم مستهم بأساء الضراء والزلزل حتى يقول ما في قال يقول فهو يحكي لنا شيئا ماضيا. اما هنا قالوا - 00:48:40
ان نبرح قالوا هم لا ننظر للقول هو نزول القرآن. ننظر لقولهم هم قالوا لن نبرح على العاكفين حتى. فعندنا قول وعندنا ما بعد حتى وما قبل حتى. فهنا مستقبل بالنسبة لما قبلها ومستقبل بالنسبة للقضاء. لكن لو مثل بمثال ما في احتمال - 00:49:00
مثلا قاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله. صم حتى تغرب الشمس هذا يتعين نصب بدون احتمال يعني. هذا فيه يعني نوع الاحتمال الكلام. نعم. سواء كان مستقبلا ايضا بالنظر الى زمن التكلم نحن لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى ام لا نحو وزلز - 00:49:20
حتى يقول الرسول زلزلوا حتى يقول الرسول اذا نظرنا انه مستقبل بالنسبة لما قبلها وانه لم يحصل امران بل حصل واحد وهو الزلزلة

وقول الرسول منتظر هذا منصب. اما اذا نظرنا الى ان كليهما قد حصل والقرآن يحكيه - 00:49:40
نرفع يجوز فيه الوجهان. اذا حتى تفيء يجب النصب. والزلزل حتى يقول يصح الوجهان. وسرت حتى ادخلها الى ما ما حصل قبل سنة يجوز وجهان ومرض زيد حتى لا يرجونه يجب الرفع. نعم. بالنسبة في قراءة غير نافع فان قول - 00:50:00
صلى الله عليه وسلم وان كان ماضيا بالنظر الى زمن التكلم مستقبل بالنظر الى زلزالهم. وقد تظهر ان ان الان اه يريد ان يستدل لمذهب البصريين ان ان هذه قد تظهر في المعطوف على منصوب - 00:50:20
منصوب بعد حتى وهذا قالوا فيه دليل للبصريين. ما ما هذا المثال ايش قالوا؟ قد تظهر وتظهر ان او تظهر يصح. وقد تظهر ان مع المعطوف على منصبها كقوله حتى يكون البسيط قال ومن تكرمهم في المحل انهم - 00:50:40
لا يعلم الجار فيهم فيهم انه جار حتى يكون عزيزا من نفوسهم. او ان يبين جميعا وهو مختار. يقول من تكرمهم في المحل هذا تطبيق لقوله تعالى في يوم ذي مسغبة. المسغبة هي المجاعة الجماعية - 00:51:00
فانت لن تدخل الجنة اذا الا اذا اقتحمت لاقتحام الدخول كيف اقتحام الجيوش؟ بسرعة. فهذا الشرط لدخول الجنة. لا. قال فلا اقتحم العقل وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة في يوم مجاعة يتيما ذا مقربة ومسكينا ذا متربة ثم كان - 00:51:20
اعظم من ذلك واهم تراخي رتبة ان يكون كونا راسخا كان من الذين امنوا ان يؤمن ايمانا راسخا. فهنا من تكرمهم في المحل والقحط انهم لا يعلم الجار فيهم انهم انه جار. الذي يدخلونه في جوارهم هذا لا - 00:51:40
اعلم انه جاري يظن انه من اهل البلد لكثرة كرمهم. حتى يكون عزيزا من نفوسهم. هذا علة علة لما دل عليه المعنى في لا يعلم الجار كأنه قال يعاملونه هذه المعاملة حتى يكون عزيزا من نفوسهم. او ان يبين - 00:52:00
ان يفارقهم مجتمع الحال غير منتشرها تعرف الانسان اذا كان في جوع او او سفر او تعب حاله يكون منتشر ان حتى يبينا جميعا يفارقهم ومجتمع الحال غير وهو مجتمع الحال وغير منتشر الحال ومختار - 00:52:20
غير مضطر او ان يبين جميعا وهو مختار. فهنا اين موضع الشاهد؟ قال او ان يبين. فظهرت انف المعطوف دل على وجود ام بعد حتى ان يكون وحتى ان يبين. لكن حقيقة هذا ما في دليل قوي لان - 00:52:40
كوفيين لا ينكرون وقوع مثل هذا في كلامهم. يقول يجوز ان يكون النصب بحد ويكون بعدها فعل مضارع منصوب بان يعطف عليه. فهذا المصدر او المعطوف ليس على انوى الفعل. كما يقول البصيري يقولون حتى ان - 00:53:00
كن عزيز او ان يبين فان يبين معطوف على ان يكون. هم يقولوا معي للمشكلة ان يكون النيابين معطوف على حتى يكون. ويجوز اظهاره ان فعلى هذا يعني ما في دليل قوي يعني. نعم. قال ابو حيان وفي هذا دليل على دعوى البصريين من ان ان مضمرة بعد - 00:53:20
ولذلك ظهرت في المعطوف لان الثواني تحتمل ما لا تحتمله الاوائل. شنو الثواني؟ مثل معطوف هذا الثواني والاوائل هو المعطوف عليه يتسامح في في التابع ماذا يتسامح في المتبوع. فلذلك ظهرت يعني كأنه يريد ان يعتذر. طب كيف - 00:53:40
ظهرت ان وانتم توجبون اضمارها. يقول يتسامح في في التوابع ما لا يتسامح في الاصول. يغتفر في ما لا يغتفر في الاصول. نعم سيدي. والتقييد بالجارة مخرج للعاطفة وهي التي نحن قلنا حتى ثلاثة اقسام - 00:54:00
حتى العاطفة يموت الناس حتى الانبياء انفقتم الالاف انفقتم المال حتى حتى الالاف وآآ مثلا ان وصلوا الحجاج حتى المشاة هذه عاطفة تعطف الغاية في الخسة والشرف. والثانية الابتدائية وهي التي يأتي بعدها فعل ماض حتى عفوا حتى - 00:54:20
اذا ذاقوا باسنا او جملة اسمية حتى ماء دجلة اشكال. او فعل مضارع مرفوع حتى يقوله. ومعنى ابتدائية ليس معناها انها منفصلة حيث المعنى. بديل معنى الغاية انما معنى الابتدائية ان ما بعدها منفصل عما قبلها من حيث الاعراب. لذلك اه - 00:54:40
حتى ذاقوا بأسنا بمعنى الى ان ذاقوا بأسنا. وكأنهم استمروا الى اخر لحظة. يعني يستمرون على كفر الى اخر لحظة مش الى ان ذاقوا بأسنا حتى ذاقوا بأسنا. حتى عفوا. فمعنى الغاية موجود حتى في الابتدائية. لكن - 00:55:00

معنا ابتدائي ان ما بعده منفصل عن ما قبله من حيث الاعراب يعني. نعم. والتقيل بالجارة مخرج للعاطفة وهي التي تعطف بعضا على كل كما سيأتي والابتدائية هي الداخلة على جملة مضمونها غاية غاية لشيء للعاطفة والابتدائية يعني مخرج للعاطفة - 00:55:20
والابتدائية والابتدائية وهي الداخلة على جملة مضمونها غاية لشيء قبلها. هي غاية لاحظ لكن ما هذا منفصل عما قبل في الاعراب. وهنا في مذهب مهم جدا لا بد ان تنتبهوا له. في مثل حتى عفوا حتى ذاقوا. تجد محمد اه محمد - 00:55:40
محيي الدين عبد الحميد ماذا يفعل؟ قل حتى ذاقه يقول المضمرة والمصدر مؤول ان ذاقوا في محل جربي حتى يحولها الى جارة. حتى عفوي يقول حتى حرف جر تجدون هذا في كثير من اعراباته - 00:56:00
حتى عفوا يقول عفوا فالمضارع المنصوب حتى حرف جر وعفو يعني هنا ان مضمرة والمصدر المؤول في محل بحتى هذا حقيقة مقتدم في هذا بابن مالك. وابن هشام يقول ما رأيت هذا لا اعرف هذا لا - 00:56:20
تعرف له في ذلك سلفا وفيه تكلف. الجمهور يجعلونها ابتدائية وحولها الى جارة وهناك ان المصدر مقاول في محل جربي حتى. قال ابن هشام لا اعرف له في ذلك سلفا. وفي تكلف. محمد محي الدين دائما او في الاغلب - 00:56:40
يسير على هذا الاعراب. واما الزجاج وابن دروستويه فيجعلان جملة كلها في محل جر. نعم. يلا كقوله حتى ما ادجلة ماء دجلة اشكل فما زالت القتلى تمج دماءها حتى ماء دجلة اشكال. لاحظ ماء مبتدأ - 00:57:00
اجهزة مضاف اليه مجرور بالفتحة انه ممنوع من الصرف اشكل خبر. والاشكل الذي فيه بياض وحمر. يعني اختلط البياض والحمرة. الماء صار لونه احمر لكثرة الموتى. فهنا حتى ابتدائية اذا ابتدائية التي يأتي بعدها الماضي حتى ذاقوا بأسنا حتى عفوا. اه يأتي بعدها جملة اسمية حتى - 00:57:20
ماء دجلة اشكال يأتي بعد فعل مضارع مرفوع حتى يقول الرسول. نعم. وقولهم شربت الابل حتى يجيء البعير. يجيء حتى يجيء البعيد يجر بطنه. وهنا لاحظ الضابط الذي ذكره الشيخ احمد. تستطيع ان تضع مكانها الفاء. شربت البعير شربت الابل - 00:57:40
البعير يجر بطنه. فهنا معنى الحال ان شربت الابل مش في المستقبل يجيء البعير. فيجيء البعير اه الحال في الحال يعني وكانه يصور المشهد شربت الابل فيجيء البعير يجر بطنه. فهنا نرفع الفعل المضاد - 00:58:00
طالع وحتى ابتدائية. ولا يكون ومن امثلته ايضا. نعم. سألت عنه حتى لا احتاج الى سؤال سألت عن هذا الامر حتى لا احتاج يعني وصلت الى درجة اني لا احتاج الان الى سؤال. سألت عنه حتى لا - 00:58:20
احتاج الان الان الى سؤال حتى لا احتاج الان الى سؤال. مرض زيد حتى لا يرجونه. او حتى انهم لا يرجونه. نعم. ولا يكون الفعل الذي بعدها الا حالا او الان نريد يريد ان يذكر شروط الابتدائية - 00:58:40
ما شروط الابتدائية؟ ان تكون معنى الحال حقيقة او تأويل. ان يكون ما بعدها مسببا عما؟ قبل قبلها الشرط الثالث ان يكون ما قبله مكتفيا. جملة تامة. ولا يكون الفعل الذي بعدها بعد ماذا؟ ركزوا. بعد حتى الابتدائي - 00:59:00
التي يرفع المضارع بعدها يعني هذه الشروط لرفع حتى لا لنصبها. فاذا اختل شرط وجب النصب. نعم ولا يكون الفعل الذي بعدها الا حالا او مؤولا به حالا حقيقة او تحقيقا صرت حتى ادخلها اقول ذلك وانا في - 00:59:20
الدخول مرض زيد حتى لا يرجونه. حتى يجيء البعير هذا حال حقيقة. وحال تأويله زلزلوا حتى يقول الرسول حكاية لحال ماضية. بخلاف الجارة فانه يتعين ان يكون الفعل مستقبلا كما تقدم. ايش الجارة الان - 00:59:40
اي جارة اللي هي ينصب بعدها المضارع كأنه الاصل ان يقول بخلاف الناصبة لكن هو اراد ان يمشي على مذهب البصية يعني بخلاف التي ينصب المضارع بعدها لا بد ان يكون مستقبلا بالنسبة للقول وبالنسبة لما قبلها او بالنسبة لما قبلها. فاذا قلت - 01:00:00
صم حتى تغرب الشمس يجب النص لانه مستقبل بالنسبة لاثنين. وزلزلوا حتى يقول اذا نظرنا اننا في وقت ايضا هنا ينصب المضارع. لكن هنا جوازا وفي الحالة الاولى وجوبا. تمام. المهم انه متى ننصب هو مستقبل - 01:00:20
بالنسبة لما قبلها او بالنسبة للقول او لهما. نعم. بخلاف الجارة فانه يتعين ان يكون الفعل مستقبلا كما تقدم وقد علم من كلامه ان الاستقبال وقد علم؟ وقد علم من كلامه ان الاستقبال شرط في وجوب النصب. شرط في وجوب النصب. اما - 01:00:40

استقبال بالنسبة للقول وما قبلها او بالنسبة لما قبلها. فان انتفى وجب الرفع. بس هذا يحتاج يعني فيه اشكال شوي الموهم هذا الكلام وقد علم من كلامي ان الاستقبال شرط في وجوب النصب. فان انتفى وجب الرفع هذا يعني كلام عام يحتاج الى تفصيل - 01:01:00
وجب الرفع متى يجب النصب؟ وعلم استقبال الشرط وفي وجوب النصب. اذا كان بالنسبة للقول وبالنسبة لما قبلها وجوبا وان كان بالنسبة لما قبلها فقط دون القول جوازا. يعني هكذا نفهم وقد علم من كلامي ان الاستقبال شرط في وجوب - 01:01:20
النصب فان انتفى وجب الرفع. بس وجب الرفع يعني ايضا احتاج في اشكال شوي. عرفت يعني وجب الرفع صم حتى تغرب الشمس هنا يجب النصب. صحيح؟ نعم. يجب النصب. وفي مرض زيد حتى لا يرجونه وجب - 01:01:40
لكن مثلا زلزلوا حتى يقول يقول الرسول هنا انتفى انتفى الاستقبال بالنسبة للقول ولم ينتفي بالنسبة لما قبلها فهل هذا واجب ام جائز؟ جائز جائز. جائز. لكن هو جائز بشكل عام. لكن دققنا - 01:02:00
الكلام اذا نظرنا انه لم يحدث كانه نوجب النصب. واذا نظرنا انه حكاية حال نوجب الرفع. بهذا المعنى نفهم كلام الشيخ هنا وقد علم كلامي ان الاستقبال شرط في وجوب النص فان انتفى وجب الرفع. يعني تفهمه على هذا التقدير والا يكون فيه نوع من الخلل - 01:02:20
نعم. انت لو تقرأ ما في ياسين تحت شذي؟ نعم سيدي. وهذا حاصل ما ذكره الشيخ ياسين يريد ان يعترض على كلام المصنف انا يعني اجبت عن اعتراض الشيخ ياسين. الشيخ ياسين يعني يقول هذا مشكل. لانه ان اراد ان الاستقبال بقسمين - 01:02:40
الذي قدمه في شرح قوله مستقبلا شرط في وجوب النصب فيخالفه كلامه المغني او اراد ان الاستقبال الذي هو شرط للوجوب انما هو الاستقبال بالنظر الى زمن التكلم فخصوص هذا لم يعلم من كلامه ما علم من كلام من كلامه السابق - 01:03:00
ويشكل عليه ايضا قوله فان انتفى وجب الرفع اذ وجوب الرفع مخصوص بسورة واحدة. فنحن كيف نجيب حقيقة؟ نقول كلام الشيخ صحيح ايه كلام الشيخ صحيح فعلا هو انت اذا نظرت حال يجب الرفع اذا نظرت لاستقبال يجب النصب لكن انتبهوا - 01:03:20
الوجوب اذا نظرنا ودققنا في المعنى. ان نظرنا ودققنا في المعنى فمثلا الان صم حتى تغرب والشمس موجود الاستقبال ام لا؟ موجود لهما يجب النصب. وهو شرط للنصب فعلا مرض زيد حتى لا - 01:03:40
لا يرجونه انتفى الاستقبال يجب الرفع. هذا ما فيه اشكال. كلامه ماشي تماما وقد علم من كلامي ان الاستقبال شرط في وجوب نصب صم حتى تغرب الشمس فعلا شرط. طب فان انتفى وجب الرفع مرض زيدا حتى لا يرجونه الصحيح. هو الاشكال الاين - 01:04:00
في زلزل حتى يقول الرسول حتى يقول الرسول هنا انتفى انتفى الاستقبال ومع ذلك لم انتبه الاستقبال ولم يجب الرفع. هنا هذا الاعتراض عرفتم؟ لكن نحن نقول انت لو دققت في المعنى كلام صحيح مئة بالمئة - 01:04:20
ويجوز الوجهان يعني بشكل عام يجوز الوجهان. يجوز الرفع ويجوز النصب. لكن اذا نظرت للاستقبال اذا ابقيت الاستقبال هو حقيقة يجب ان انصب وان لرعيت انه حكاية حال يجب ان ارفع يعني كما قلنا في واو المعية تذكرون في واو المعية - 01:04:40
العلماء في واو معية وضعوا لها خمسة خمسة حالات. يجب الرفع ويجب النصب يجب فالدمامين يدقق. قال هذا كلام مش دقيق انا عندما اقول جاء زيد وعمرو هل يجوز الوجهان؟ قال لا ما يجوز الوجهان. اذا قصدت اذا قصدت المعية يجب ان تقول - 01:05:00
زيد وعمرة وان لم تقصد المعية واردت الابهام يجب ان تقول جاء زيد وعمرو. فاذا اخذنا بما قاله الدمامين هناك كلام الشيخ يصح ان نظرت للاستقبال يجب النصب في زلزلوا. وان نظرت للماضي والحال يجب الرفع. فكلام الشيخ لا اعتراض - 01:05:20
عليه. فهمنا؟ لهذا ندافع عن الشيخ في قوله وقد علم من كلامه ان الاستقبال شرط في وجوب النصب. فان انتفى وجب الرفع بالنظر لا تنظر للحالات العامة انظر لي في التدقيق. فان دققت وقلت اراد حكاية الحال فاوجب الرفع. اراد - 01:05:40
النظر الى انه مستقبل يجب النصب. كلامه صحيح. اخذا من كلام الدمامين في واو المعية. انتبهوا احد ان شاء الله. ناصي. لكن يجب ومع ذلك ان يكون الفعل بعدها مسببة. مسببا عما قبلها. لاحظ ان حكى الشروط بطريقة لا تحفظ - 01:06:00
يعني كان لو قال بالبداية يعني بسهولة قالوا يشترط في الرفع كما قال ابن هشام. شف عبارة ابن هشام اسهل بكثير. اشترطوا في الرفع ثلاثة شروط الشرط الاول ان يكون ما بعدها اه يكون معنى الحال حقيقة وتأويله. وان يكون ما قبل ان يكون ما قبل -

01:06:20
كلاما تاما وان يكون ما بعده مسببا عما قبله. لكنه حكاها يعني صعب ان تضبط هكذا الشروط بهذه الطريقة. نعم لكن يجب مع ذلك ان يكون فعل بعدها مسببا عما قبلها. لاحظوا مسببا عما قبله. ما سرت ايش اقول حتى ادخل - 01:06:40
لهؤلاء ادخلها نصف يجب النصب لانه عدم السير لا يكون سببا للسير. لا يكون سببا للدخول صرت حتى تطلع الشمس يجب النصب لماذا؟ لانه ليس سببا. السرت اسرت حتى تدخلها ولا تدخلها؟ تدخلها لماذا؟ لانه لم يتم لم يتحقق. لان السير لم يتحقق وجوده لانه يسأل عنه - 01:07:00
اه لم لانه يسأل عنه لانه نحن قلنا اذا رفعنا الاثنان قد تحققا. واذا نصبنا والاول قد يتحقق الاول وقد لا يتحققان. مثل صم مثلا صم حتى تغرب ما تحقق شيء. نعم. وزلزلوا حتى يقول حصل - 01:07:30
لكن اذا رفعنا تحقق الامران فانا عندما اقول اسرت بس انا اسألك اسرت حتى تدخلا اه هذا غير انا اسأل اسأل عنه فهذا غير متحقق. طب ايهم سار؟ حتى يدخلها ولا يدخلها - 01:07:50
ايهم سارة؟ السير متحقق ام لا؟ متحقق انها السؤال عن ماذا نعم؟ لكن انا اسأل عن السائق في هذا لك ان ترفع. تقول ايهم سار حتى يدخلها لانه متحقق. او متى سرت متى سرت حتى تدخلها متحقق - 01:08:10
ارفع واضحة الفكرة فعندنا فرق بين ما سرته انه الفرق بين عدة جمل ما سرت حتى حتى ادخل يجب النصر لانهم عدم عدم السير لا يكون سببا للدخول. اه سرت حتى ادخل اه حتى تغرب تطلع الشمس - 01:08:40
اسرت حتى تدخلها يجب النصب يجب النصب هاي شروط الرفع انتبهوا طيب ايهم سار حتى يدخلها لماذا؟ لان السير متحقق لكن نسأل عن السائر. متى سرت؟ حتى تدخلها تدخلها الرفع لان انا اسأل عن زمن آآ السير. اما قلما سرت او سرت حتى قل ما سرت حتى - 01:09:00
ادخلها او ادخلها هذا فيها خلاف انه قلما تأتي بمعنى النفي معنى تأتي بمعنى النفي ان اردت نفي السير وهو اغلب في كلام استعمال قلما يجب ماذا؟ يجب النصب لانه نفي فالنفي لا يكون سببا للسير. اما اذا اردت اني - 01:09:30
السير قليلة. رفض. اسير قليلا. جاز الرفع على ضعف. جاز الرفع على ضعف. نعم. هذا كله شرحناه. تفضل نحو مرض زيد حتى انهم لا يرجونه. اذا لكن يجب مع ذلك ان يكون الفعل مسببا عما آآ قبلها. فاذا لم يكن مسبب - 01:09:50
يجب النصب نعم فضلة نعم فضلة استقرافات ايش قلتم؟ فضلة سيدي شو يعني؟ اه يشترط في الكلام السابق ان يكون كلاما تاما. يشترط فيما قبلها ان يكون كلاما تاما. اما اذا لم يكن تاما - 01:10:10
لابد ان ننصب. قلنا لماذا؟ لانه الجملة تحتاج الى خبر مثلا. يحصل الرعب. فاذا رفعنا الجملة لن تأخذ ما تستحي حق فمثلا السير حتى ادخلها لو قلت. اذا قلت حتى ادخلها طب سيري مبتدأ. اين الخبر؟ حتى من الابتدائية تفصل ما بعدها عما قبلها - 01:10:30
فيتعين عندي النصب حيتعين عند ان نجعل حتى جارة ادخل في علم مضارع منصوب بان مضمن والمصدر المؤول في محل جربي حتى والجر مجرور اه خبر. طب اذا قلنا كان سيري امسي حتى ادخلها ولا ادخلها؟ وجهان كيف؟ لانها كانت - 01:10:50
نعم يجوز كانت النصب ورفض كيف؟ اذا اتى الحال حكى الحال كله ما وقع لا انسى الحال راح نتكلم على التمام وعدم التمام. جيد. اذا جعلناها تامة اذا جعلناها تامة كان سيدي اي وجد - 01:11:10
اه سيري ماذا يكون اعرابه؟ فاعلة. فاعلة. الان اخذت ما تستحق؟ نعم نعم. اخذت فماذا تقول هنا؟ حتى ادخلها ما عندنا مشكلة. اه. لكن اذا اعتبرناها ناقصة كان سيري اسمها اين خبرها؟ في حتى ادخلها الجار في محل نصب خبر. يجب نصب. يجب هنا - 01:11:30
يجب النصب لان الجملة محتاجة. لكن في امس ماذا تكون متعلقة؟ بماذا؟ اذا جعلنا اسمها وجعلنا حتى ادخلها الجار خبرها. يا شيخ اه امس بماذا تكون متعلقة؟ كان سيري امس حتى ادخلها. اذا قلنا سيري اسمها - 01:12:00
حتى حرف جر ادخلها في رمضان منصوب بان والمصدر المؤول في محل جربي حتى والجار موجود في محل متعلقان محذوف خبر كان امس ماذا تعلقونها؟ في خلق معطف؟ لا. بسير. كان سيري. دائما. طب في احتمال اخر اذا جعلناها ناقصة ايضا - 01:12:20

يمكن ان نرفع يمكن في هذا المثال ان نجعلها ناقصة ونرفع كيف قبل ما تجيبوا نحن قلنا اذا كانت تامة يجوز الرفع ما عندنا مشكلة. واذا كانت ناقصة وحتى ادخلها خبر يجب اه يجب النصب. يجب النصب. اذا كانت تامة ارفع. اذا كانت - 01:12:40
تم ارفع. اذا كانت ناقصة والخبر حتى ادخلها هنا ننصب. لكن في احتمال اخر ان تكون ناقص وارفع كيف؟ كل امسي خبر. احسنت. احسنت شيخ احمد؟ اه كان سيري الشيخ احمد دخل عالخط ديروا بالكم هذا مش - 01:13:10
في المواريث ما شاء الله. هسا دخل عالنحوة يعني. ديروا بالكم. طيب فالسيرة اسمها وامس خبر يمكن ان اجعل امسي خبرا كان سيري كائنا امس. هل يعترض بان امس زمان ولا يخرب الزمان؟ هل يعترض هنا - 01:13:30
ولا يكون اسمه زمان خبر عن جثته. ليس خبرا عن جثة هذا مصدر. هذا مصدر. ولا يكون اسمه زمان خبر عن جثة. ما قلنا زيد امسي هذا السير ليس بجثة. فالسيري اسم وكائنا امس خبر وحتى ادخلها لي ان ارفع ما عندنا اشكال. يعني هو - 01:13:50
اشكال انه الجملة تحتاج الى شيء ونجعل حتى ابتدائية هذا اشكال انه ما لا نعطي الجملة حقها فالحاصل اذا جعلناها تامة ارفع. واذا جعلناها ناقصة واسمها سيري وامسي خبرها ارفع. اما اذا جعلت - 01:14:10
شعلتها ناقصة والسير اسمها جعلت السير اسمها وحتى ادخلها هو الخبر هنا يجب النصب يجب النصب. نعم والموضع الثالث مما يجب مرض زيد حتى انهم لا يرجون ولا انهم لا يرجون وفصلوا لي هذا. من يفصل - 01:14:30
همزة ان وفتحها هنا اخذناها. كسر. اخذناها عند قول ابن ما لك فاكسر في الابتداء وفي بدء الصلة وحيث ان. يلا من يفصل يعني حتى الجارة نريد بعد حتى يجب الكسر. واذا كانت عاطفة او - 01:14:50
يجب الفتح اذا حتى الابتدائية يجب الكسر لماذا؟ لانها ابتدائية مش بكسر في الابتداء وحتى تفصلوا ما قبل عما بعدها لا تعطف ولا تجر. فلا يجب ان نكسر لانها في اول جملة مرض زيد حتى انهم لا يرجونه. اما اذا كانت جارة او عاطفة - 01:15:10
فمثلا مثلا عرفت امورك حتى انك فاضل لي ان اجعل حتى عاطفة عرفت امورك حتى انك فاضل او جارة حتى انك فاضل. يجب الفتح. فهنا مرض زيد حتى لا يرجونه او حتى - 01:15:30
انهم لا يرجونه. والموضع الثالث مما اذا انتهينا من احكام حتى انتهينا من احكام حتى ناخذ الان او اه نقف هنا سبحانك اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفرك ونتوب اليك - 01:15:50