

## شرح الفتوى الحموية الكبرى (31) لمعالي الشيخ صالح آل الشيخ

### ـ عقيدة - كبار العلماء

صالح آل الشيخ

المكتبة الصوتية لمعالي الشيخ صالح بن عبدالعزيز بن محمد بن ابراهيم بن عبداللطيف آل الشيخ. شروحات كتب شيخ الاسلام ابن تيمية رحمة الله شرح الفتوى الحموية الدرس الثالث عشر. نعم. نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. وسلط عليه رحمة الله تعالى -

00:00:00

وهذا القول على الاطلاق سبب صريح على السلف. لا الله يحظظ. وقد رأيت هذا المعنى ينتشره بعض في مسألة فيقولون ان طريقة اهل التأويل هي في الحقيقة هي في الحقيقة بطريقة السلف. بمعنى ان الفريقين اتفقوا على ان هذه الايات والاحاديث - 00:00:24 على صفات الله سبحانه لم تدل على صفات الله سبحانه وتعالى جاءت فعل مشددة الاخر ودخل عليه كازن فيفتح ها؟ افصل عليها لم لم تخر اعين الادم. دل - 00:00:44

لم تدل الادلة عل لن تعل. ايش نص لم ينص احد من اهل العلم على ذلك وهكذا. فعل سدد الاخر اذا ادخلت عليه لازما او من انواع الجوازة النائية لم الى اخره كل هذا يفتح - 00:01:10

طبعا هو يفتح للارتفاع الساخنين. لانه لن يضم فانا لو ظن نافي دخول ولم يكسر لان الفعل لا يدخله ايش؟ لا يدخله الكسر. كسرها يجلب الفعل. والسكنون ممتنع لجاؤوا الى الحج. ولانها اخف الحركة. نعم - 00:01:39

لتدل على صفات الله سبحانه وتعالى. ولكن السلف امسكوا عن تحويلهم. نعم. المتأخرون رأوا المصلحة في تحويلها بما فيه في حاجة الى ذلك ويقولون الفرق بين ان هؤلاء قد قد يعينون المراد بالتأويل واولئك لا يعينون - 00:02:04

بجواز اي وهذا القول على الاطلاق كذب صريح عن السلف. اما في اما في كثير من الصفات مثل ان الله تعالى فوق حرف فان من تأمل كلام السلف المنقول عنه المنقول عنهم الذي لم - 00:02:24

علم من الصراط ان القوم كانوا مصريين بان الله فوق العرش حقيقة وانهم ما اعتنقو خلاف هذا قط كثير منهم قد وكثير منهم قد فرح بكثير من الصفات بمثل ذلك. والله يعلم ان بعد البحث التام قال - 00:02:47

امثل ما امكن من كلام السلف ما رأيت كلام احد منهم يدل يدل ما رأيت كلام احد منهم يدل لا نصه ولا ظاهرة ولا بالفرائض على نشر الصفات الخبرية في نفس الامر بل الذي - 00:03:07

ان كثيرا من كلامهم يدل اما نصا واما ظاهرا على تقريرهم في هذه الصفات. ولا انقل عن كل واحد منهم لا تكون منصفة بل الذي رأيته انهم يثبتون جنسها بالجملة - 00:03:25

وما رأيت احدا منهم نسها. نعم. وانما وانما ينشون التكبير. وينكرون عن سبها الذين يشبهون الله بخلقه مع انكارهم على من يمسك صفاتي ايضا كقولنا شيخ البخاري من شبه الله بخلقه فقد كفر - 00:03:43

من جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر وليس وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبهها. وكانوا اذا رأوا الرجل قد اغرق في نفي التشبيه من غير اثبات الصفات. قالوا هذا جهني معطل وهذا كثير جدا في - 00:04:03

كلام ان الجهلية والمعتزلة الى اليوم يسمون من اثبت شيئا من الثبات وحبا تجدها منهم افتراء حتى فان منهم حتى ان منهم غالا ورمى الانبياء صلوات الله وسلامه عليه بذلك. حتى ان منهم - 00:04:23

ورغم من غلا من غلا حتى ان منهم من غلى ورمي الانبياء صلوات الله وسلامه عليه بذلك. الله اكبر قال تماما للاشرف من رؤساء الجاهلية ثلاثة من الانبياء موسى ان هي الا فتنه - [00:04:43](#)

وعيسى حيث قال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ومحمد صلى الله عليه وسلم حيث قال ينزل ربنا وحتى ان وحتى ان [00:05:07](#)

حتى ان الذل المعتزلة يدخل عامة الائمة مثل ما لك واصحابه الشوري واصحاب - [00:05:27](#)

والاوزاعي واصحابه الشافعى واصحابه واحد واصحابه واتفاق ابن الهوية وابي عبيد وغيرهم من اسم وقد صنف ابو اسحاق

ابراهيم بن عثمان بن عفان الشافعى جزءا سماح تنزيه ائمة الشريعة عن الالقاب - [00:05:27](#)

لك فيه كلام السلف وغيرهم في معاني هذا الباب. وذكر ان اهل البدع كل صنف منهم يلقب اهل السنة بلقب اشتراكه يزعم انه صحيح [00:05:47](#)

على رأي الفاسد. كما ان المشركين كانوا يلقبون النبي بالفاظ - [00:06:07](#)

الروافض سميهم سميهم نواصب والقدريه يسمونهم نعم وجدها نعم والمرجئات تسميمهم كاكا والجهمية تسميمهم مشبهة واهل الكلام [00:06:47](#)

يسمونهم حشوية حشوية. نعم. ايه. يعني حسب الوجود لا يعني حسب الوجود ما لهم قيمة حسب وذولا ما لهم قيمة. تسوية [00:07:13](#)

ونوابط وغثاء وغثراء الى امثال - [00:07:35](#)

فلذلك هذه نوابت اللي ينabit اشياء اللي تنبت هذى ما لها قيمة وغثاء كل هذه الاشياء الفاظ يعني انهم ليسوا بشيء الفاظ اخترعها [00:07:35](#)

اداء السنة في وصف اهل الحق لتنفير الناس منهم. يعني لأنهم ليسوا بشيء سموهم حشوية ونوابغ ايه - [00:08:45](#)

لا نعم كما كانت قريش النبي صلى الله عليه وسلم سارة مجونة وسارة شاعرة وسارة شاهنة وتارة قالوا فهذه العلامة الالف الصحيح [00:09:15](#)

والمتابعة التامة فان السنة هي ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:09:35](#)

اقتصادا واقتاصادا وقولا وعملا. فكما ان الله عجزوا والذين وافقوا الذين رزقهم ظاهرا وباطنا حق الانسان فلا بد منحرفين عن [00:10:45](#)

يسمونهم باسماء رسوله وان اعتقدوا من هي لله يسمونه باسماء من لم ينزل ابا بكر رضي الله عنه عمر فقد ابغض علي لانه لا - [00:10:45](#)

ولالية العلي الا بالقراءة من في النار. ولا ولالية لعلى الولاية الامارة والولاية لفتح المحبة. نعم. لا ولالية لعلي الا بالقراءة منها مما يجعل [00:12:05](#)

من ثم يجعل من احب ابا بكر وعمر ناصبية بناء على هذه ملازمة الباطلة التي اتخذها - [00:12:45](#)

صحيحة او عالج فيها وهو الغالب. من اعتقاد ان الله اراد الكائنات خلق افعال قد سلف من العباد قدرة وانهيار. وجعلهم مجبورين في [00:13:30](#)

الجنازات التي لا اراده لها ولا قدرة - [00:13:30](#)

بالاستفهام. سواء كان التأويل الى معنى كقول المؤولة لان - 00:14:04

مثلا الرحمة اراده النعمة حاولنا الغضب اراده الانتقام وابه ذلك. او ان التأويل الى غير معنى كقول من يقول ثبت رحمة ولا ندري معناها الذي هو قول مفوضة المعنى ولهذا جعل الاشاعرة القولين - 00:14:46

حقا فجعلوا المفوض للمعنى او المؤول الى غير معنى ان هذا منهج صحيح هو قول السلف وقول الخلف او المؤول الى معنى دل عليه العقل ان هذا ايضا قول صحيح ونظموه في عقائدهم كقول قائلهم - 00:15:10

وكل نص اوهم التشبيه اوله او فوض ورم تنزيه. يعني اوله الى معنى معروف او فوض المعنى الى الله يعني لا تؤمن بظاهر ما دل عليه الله. ولهذا يزعمون ان مذهب السلف - 00:15:34

هو اثبات الصفات لا على معنى واثبات الاسماء لا على معنى كما قال ابن العربي مثلا في موضع من كلامه في العارضة على فان قلت فما معناه الاستواء قلنا لك الاستواء يرد في لغة العرب على خمسة عشر معنى - 00:16:00

وذكرها ولا نعلم المراد من هذه المعاني في قوله الرحمن على العرش استوى وكذب فان الاستواء في لغة العرب معروف في المعنى واحد معناه واحد وهو العلو والارتفاع هذا هو معنى الاستواء فاذا استويت - 00:16:30

انت ومن معك على الخلد. فلما بلغ اشده واستوى. كل مواردها على ذلك هذا الاصل الذي اثقلوه وهو ان التأويل متفق عليه بين السلف والخلف جعلهم يذمون كل مخالف لهم - 00:16:57

الذين يثبتون الصفات عندهم مشبهة سواء كان اثبات الصفات اثبات بعض الصفات او اثبات كل الصفات. فعند الاشاعرة فعند المعتزلة الاشاعرة مشبهة وعند الاساعرة اهل السنة مشبهة وعند الجميع اهل الحديث والاثرة اهل السنة - 00:17:30

مشبهة مجسمة حشوية نوابل الى غير ذلك من الالفاظ التي يشنعون بها ومسألة الالفاظ والتشنيع على اهل الحق بالالفاظ البذيئة هذه كانت من العلامات الفارغة ولذلك من صنف من اهل السنة في التوحيد او في السنة يذكر مسألة الالفاظ عند ذكر الافتراء. يقول عالمة اهل البدع - 00:17:57

تسميتهم وعلامة اهل البدع تسميتهم اهل السنة والاثر بالخشوية او النوابت فاذا رأيت من يطعن على اهل الحديث والاثر بشيء من هذه الالفاظ او بامثالها فاعلم انه على تأسيس ضلاله لان المسألة قديمة - 00:18:28

بالتشنع عن السالف بالتشنع وللصد عن ذكر الله وعن السنة المقصود ان العبرة باتباع الكتاب والسنة - 00:18:54

وان السلف متفقون على امرار هذه الایات والاحاديث على ظاهرها ومعنى ذلك اثباتها على ما دلت عليه من اللغة وانهم مانعون للتأويل وليسوا قائلين به وان الخلف الذين زعموا ان السلف اولوا - 00:19:21

الى غير معنى اي فوظوا ان هذا باطل اما طريقة الخلف مخالفة لطريقة السلف جملة وتفصيلا. فشيخ الاسلام يدور حول هذا المبحث لان طائفه من المبتدة حسنو بدعتهم بالتأويل بحكايتهم اتفاق السلف على التفويض - 00:19:42

والتفويض عندهم درب منه التأويل هناك كلمات مرت في كلام المعتزل يعني ان احبيتم ان نذكر معناها فلا بأس تعيدها الاخرة سلام على لما قال له في العلم والقدرة منها اعراض - 00:20:10

ايه قول جاهلية المعتزلة من قال ان الله ان لله علما وقدرا. هم. فقد زعم انه جزء. جسم مركب لانه مشدد بان هذه الصفات اعراض والعرب لا يحكم الا بجواهر المتحف وكل متحيز ذكر مركب ايه او جوهرا فرد هنا - 00:20:36

نعم هذا اصل لا معنى المهم اوضح لك هذا الكلام لانه يتعدد كثيرا في كتب القوم وفي كلام شيخ الاسلام ايضا مقالاتي آآ هذا مبني على اهم ثلاثة اشياء آآ الشيء الاول - 00:21:04

الاجسام نوع الاجساد الثاني معنى العرب وانواع الاعراض والثالث معنى التركيب. معنى التركيب ثم نخلص من الثلاثة هذه بنتيجة. هذه المقدمات الثلاث مهم ان تفهمها حتى تفهم مثل هذا الكلام - 00:21:31

واشباهه مما يريد شرح الطحاوية او في كتب شيخ الاسلام الاول الجسم نظروا اليه نظرا فلسفيا كنظر اليونانيين وابن ابيه

فقالوا الاجسام مركبة من اجزاء صغيرة متناهية في الصغر هي الجوهر الفرد - 00:22:01

بيسمى الجزيئات التي لا تقبل الانتساب. فكل جسم عندهم مركب من جواهر فرد جواهر يعني من جوهر يعني لا يقبل الانقسام اللي تسمونه الان مثلا الذرة او تسمونه خلية او الى اخره يعني جزء صغير - 00:22:32

لا يقبل القسمة يعني لنفرض عندك مئة جزء اذا قسمتها شيء واحد الى مئة وهذا الواحد من المئة لا يمكن قسمته هذا اللي يسمى جواهرا اربعة جواهر باعتبار انه هو الاصل الذي لا يقبل القسمة - 00:22:53

وفرض يعني انه ليس بقابل للانقسام مكونة من هذه الاجزاء الصغيرة الى اخر واهل السنة فيما حکى عنهم شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه الصدقة وفي النبوات وفي غير ذلك - 00:23:10

يقولون ان الاجسام قد تتربك من جواهر الطردة وقد تترتب من جواهر مركبة. يعني ان الجسم قد يقول الى جزيء واحد لا يقبل الانفصال وقد يقول بتقسيمه الى جزيء الى اكتر من جزيء اثنين ثلاثة مرتبطة منفصلة نظريا لكنها من جهة الواقع - 00:23:36

غير قابلة للانفصال فاذا قول من قال ان الاجسام مبنية على ذرات من قسمة وان كل جسم كل جسم يقول الى خلية واحدة يتصور ان تكون موجودة دون غيرها هذا ليس من اقوال اهل السنة - 00:24:10

بل يقولون قد يكون ذلك في بعض الاجسام وفي بعض الاجسام لا يمكن ان تكون ثم جواهر فردة بل لا بد ان تكون جواهر مركبة يعني يقول التقسيم الى حقيقة - 00:24:35

تقبل الانقسام نظريا لكنها واقعيا لا تقبل الانتساب وهذا العلم الحديث ايد قول اهل السنة في ذلك لان البحوث المعاصرة الفيزيائية وغيرها تؤيد ذلك حتى في جسم الانسان وفي آآ الخلايا والمواد المختلفة مما لا محل لبيان - 00:24:55

عندهم الاجسام هذه لها صفة جسمية وهي تركبها من جواهر الفردة ولها صفة معنوية عربية وهي حلول الاعراض بها. او قبولها للعرب والاعراض وهي المسألة الثانية في بحثنا او المقدمة الثانية - 00:25:18

الاعراض هي ما يعرض ويذوب. وصف يعرض للجسم ويذوب. مثل ان يكون مرتفعا ان يكون له طول له عرض له عمق له ارتفاع له حرارة له رطوبة له بروادة له صفة - 00:25:56

لون له صفة اخرى من الصفات المعنوية عنده قدرة تهتم الى اخره هذه كلها اعراض تعرض للجسم وتذوب عنه فهو يعرض له ان طويلا ثم يذوب ذلك عنه يعرض له ان يكون - 00:26:21

اه حارا ثم يذوب ذلك عنه. يعرض له ان يكون ساما ثم يقول ذلك عنه وهذه الصفات العربية راجعة بالجسم الى الاجزاء التي ترتكب منها الجسم ولذلك صار عندهم اثبات الصفات - 00:26:46

اثبات للاعراض في الاجسام ومعنى ذلك اثبات للجوهر الفرد ومعنى ذلك اثبات بالتركيب تعالى بهم القول الى المسألة الثالثة وهي ان القول باثبات الصفات هو اثبات للاعراض بالاجسام ومعنى ذلك اثبات - 00:27:11

لان الله جل وعلا جسم هو مركب لان العرب لا يحل الا بجسمه. يعني ما يمكن ان تجد ارتفاعا بلا مرتفع بلا جسم لا يمكن ان تجد عمق طول عرض - 00:27:38

بغير جسم يعني في شيء اه يقال طوله كذا وهم غير ما هنا شيء هذا عرف طول عندهم صفة لابد لها من موصول كذلك الصفات المعنوية لمثل العلم والقدرة والى اخره - 00:27:57

كلها لابد لها من موصول المقصود من ذلك ان تنتبه الى ان هذا البحث آآ يعني بحث كلامي سيء ولكن لابد من فهمه لفهم كلام شيخ الاسلام وكلام القوم. المسألة الثالثة - 00:28:13

مسألة التركيب والتركيب عندهم وترقب الجسم من جواهره الفردة او تركب الجسم من اعراض حللت فيه ومعنى كونه مرتب اه توجد الاشياء الصفات فيه او الجواهر الصفات او الخصائص الجسمية - 00:28:32

على وجه الانفصال توجد على وجه الانفصال بهذا منعوا كل الصفات على هذا الاثاث. ولماذا قدموا بهذه المقدمات الثلاث؟ لقرص لكم فيما سلف اصل هذا الكلام وهو انهم لم يثبتوا وجود الله جل وعلا - 00:29:05

اا عن طريق اثبات الاجسام والجواهر الفردة وحلول العرب في الجسم فانهم اثبتو وجود الله جل وعلا عن طريق حلول الاعراض والاجسام. وقالوا وجود العرسط الذي لا يقوم بنفسه بالشيء يدل على ان هذا الشيء - [00:29:26](#)

مفعول به وهذا من خصائص الاجسام ومعنى ان هناك فاعلا الى اخر السلسلة اللي تكلمنا معكم بتفصيل فيها في اول الكلام اظنها الحموية او في موضع اخر اذا حصل هذا - [00:29:49](#)

اه نرجع الى نتيجة هذا كله ان اثبات صفة العلم والقدرة عندهم معناه اثبات لصفات في الله جل وعلا اثبات للصفات لله جل وعلا. وهذه الصفات تعرض وتزول يعني العلم والقدرة - [00:30:13](#)

باعتبار المعين علم هذا الشيء فلما انقضى المعلوم لم انتهى تعلق العلم به فصار من جهة الاجزاء عارضا ثم زاله فصار عرضه فاذا العرض لا يمكن ان يقوم بنفسه انما يقوم - [00:30:38](#)

ايه بجسم والجسم لا يقوم الا بجواهر فردا فرجع الامر الى ان اثبات الصفات يستلزم التعدد يستلزم عندهم التركيب يستلزم الجسمية لهذا قالوا عن كل مثبت للصفات انه مجسد على حسب - [00:31:02](#)

لانه وان لم يثبت التجسيم والا فالتجسيم عن نفسه فهم كل معتزلي وجعلهم يقول المثبت للصفات مجسم ان لم يقل انه مجحف لان حقيقة امره يهول الى التجفيف. وهذا كله راجع - [00:31:22](#)

الى انهم قدموا بمقديمة باطلة النظر في الجسم والعرق والتركيب اصل هذه المقدمة بحثها بهذا الشكل غلط و ما نتج عنه جعلوه صوابا ولا شك ان المبني على غلط يكون - [00:31:40](#)

غلط وفي الحقيقة هم مثلوا وشبهوا الله جل وعلا في خلقه لانهم لم يتتصوروا وصفا الا على النحو الذي رأوه فجعلوا الصفات فجعلوا الصفات تشبيها. وهذه مسائل يعني ضغطها او - [00:32:01](#)

تحليل الكلام فيها يحتاج الى اطول من ذلك لكن هذه خلاصتها بما تفهم معه المراد. نعم ايه ارفع صوتي ايمان تقول كذا تقول آا اثبات وجود الله جل وعلا عندهم كان عن طريق - [00:32:22](#)

اثبات حلول الاعراض هم انت هذا الاصل انت الان تجيب باللازم ها حلول الاعراض بالاجسام دلهم على ان الجسم محتاج مفعول به دلهم على ان ثم قائمة فاذا اثبنا الصفات - [00:33:04](#)

صار عندهم الرب جل وعلا مفعولوا به يحتاج الى فاء لانه ما اثبتو الوجود الا عن طريق حلول الحرام واضح آا انت تأخذ باللازم مثل ما ذكرت ها؟ ان دليل ما فيه الصفات - [00:33:35](#)

هو امتناع حلول الاعراض والاحسان هذا اللي اصله جهل صفوان عليه من الله ما يستحق وتبعد معتزلة على هذا العصر العقلي تبعه عليه الاشاعرة كلهم يثبتون وجود النخلة هذه الطريقة. لكن المعتزلة اثبتو بعض الصفات للدلالة العقلية الازمة. والمعتزلة اثبتو - [00:33:56](#)

اه على المعتزلة اثبتو بعض الصلاة ولا شاعرة كذلك للدلالة العقلية الازمة قالوا ان هذى ما تنافي القرآن ما سبق ان اوضحته لكم بالتفصيل هي تحتاج الى حقيقة درس خاص - [00:34:20](#)

انها اذا فهمت هذه المسألة كل مسائل ارتفاع في كلام اهل الكلام او المعتزلة او الاشارة كلها مفهوم في هذا الباب ففهمت هذه المسألة انتهى كلها الباقي سيفهم. سواء - [00:34:37](#)

اه الكلام العقلي لهم او الالفاظ التي يستعملونها كلها دائرة على هذه المقدمات الثلاث واجسام الاعراض التركية نعم قليل الحدود. نعم ودليل يعني دليل حدوث العزة هو حلول الاعراض في الاجزاء وكل هذى - [00:34:53](#) نعم وكل هذى واحد في ايات الكتاب واحاديثها نقف عند هذا - [00:35:20](#)