

- شرح الفروق والتقسيم البديعي النافعة لابن سعدي (4) (درس)

الشيخ عبد المحسن الزامل

عبدالمحسن الزامل

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. اللهم صلي وسلم وبارك على سيدنا فهذا هو المجلس الرابع من مجالس شرح الخروق والتقايسim البديعة النافعة - 00:00:00

الشيخ رحمة الله واسعة فضيلة شيخنا عبد المحسن بن عبد الله الزامل حفظه الله ورعاه ينعقد هذا المجلس عشاء يوم السبت الخامس عشر من شهر محرم من عام ست وثلاثين واربع مئة والـ [00:01:10](#) فاللهجة بجامع عثمان بن عفان رضي الله عنه - بالرياض. قال المصنف رحمة الله تعالى ومن الفروق الضعيفة الكراهة السواك للصائم بعد الزوال الصحيح استحباب السواك للصائم قبل الزوال وبعده. كما هو ظاهر الأحاديث ولم يصح حديث في الفرق ولم يصح [00:01:30](#)

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وعلى الله واصحابه ومن تبعهم وسار على اجر باحسان الى اما بعد رحمة الله في كتابه قال ومن الفرق الضعيفة الصحيحة بيدكم ايضا مروقا - 00:01:50

ان كان لا دليل عليه. وهذه الاحكام قامت على الادلة قال رحمة الله انها كراهة السواك الصائم بعد الزوال لا قبله. وهذا هو المشهور  
بان يذهب وقول الشافعي في السواك في السعي مطلقا - [00:02:20](#)  
هذا صريح لكنه ليس بصحيح سقط الفرق بينهما. قوله والصحيح استحباب السواك الصائم قبل الزوال كما هو ظاهر الاحاديث  
رحمة الله بعد الزوال لا قبله. تقدم الحديث في هذا الباب - [00:03:10](#)

ايضا هم استدلوا دلالة من خبر لكن هذه الدلالة ليست واظحة ولا بينة بل هي ظعيفة وهو ما ورد في الخبر في هذا الباب قوله عليه الصلاة والسلام لخلوة بالصائم اطيب عند الله من - 00:04:40

الرايحة من الحوف من الحوف صحيح. نقول، حتى، له قبلاً، إن هذه الرايحة يشرع - 00:05:45

تركتها وعدم ازالتها فالخلوف وهو ما يخلفه الجوف او ما يكون في الفم ليس منبعه الاسنان من اذى؟ من المعدة اذا خلت من الطعام. ومعلوم انه اذا كان منبع الرائحة المعدة فالسواء - 15:06:00

فإن مما يوضع أيضاً أنه يشرع للصائم ماذا؟ أمر آخر. ها؟ المضمضة أحسن المضمضة. والمضمضة السواك ولهذا ثبت في الحديث الصحيح: كان يشوه، فما كان، إذا استيقظ من الليل، بشهر - 00:06:45

فتش معنى يشغوز يدلك يشوشه مثل ما صهوا يموسه يعني يدلك اسنانه بالسواك والمعنى انه يغسلها به ولا شرك ان ذلك الاسنان: بالماء المظلمة اذا كان: معها الاصابع باللغ - 00:07:09

ولهذا والمضمرة ولهذا كان هذا الفرق ضعيفاً المصنف رحمة الله قال كما هو ظاهر الأحاديث يعني ظاهر اطلاق الأحاديث. ظاهر اطلاق الأحاديث يعني هنا يعني قد يفهم عبارته الظاهر الأحاديث يعني أنها جاءت بالنص على السواك. هذا ليس مراداً لأن إذا قيل هذا هو الظاهر - 00:07:40

يعني كان هذا الظاهر جاء بالنص على السواك قبل الزوال وبعده وما جاءنا دليلاً يعني ظاهر أننا نشترى قبل لكن نقول المراد المصنف يعني ظاهر الأطلاق أو ظاهر العموم ظاهر الأطلاق أو ظاهر لأن جاءت الأخبار - 00:08:15

عن النبي عليه الصلاة والسلام في الأمر بالسوال ومشروعية السواك مطلقاً وهي أخبار كثيرة منها نعم نعم حديث عائشة رضي الله عنها السواك للرب. السواك مطهرة يعني يشرع أن تطهر الفم - 00:08:38

السواك وهذا أمراً مطلقاً أو عاماً وطريقة المتقدمين رحمة الله عليهم أنه لا يفرقون بين المطلق والعام البخاري رحمة الله لا يفرق بين اطلاق النصوص وعمومها ويطلق العموم يطلق أو يبوب على النصوص المطلقة تبويها يفهم منه العموم - 00:09:13

والاطلاق والعموم هو العمدة في الأدلة خاصة العمومات المحفوظة وإن كان العموم أقوى لكن العمدة في الأدلة العموم العموم وكذلك الأطلاق إذا جاء إنسان قال هذا الدليل هذه المسألة لا تدخل - 00:09:38

في هذا المستثناء تقول ما هو الدليل على التخصيص ما هو الدليل على التقييد إذا كان مطلقاً ولهذا لما قال كما هو ظاهر الأحاديث التي جاءت بمشروعية السواك. حديث عائشة صحيح رواه النسائي. رواه البخاري معلقاً سواك مطهرة للفم - 00:09:59

ثم قال مرؤثرات يعني في الحقيقة هذا هو عكس التعليل اللي ذكروه وعكس التعليل الذي ذكروه ينقال مرضاه رب اللي هو تطهير الفم يرضي رب سبحانه وتعالى وهذا هو غاية مراد المؤمن - 00:10:19

فليلاحظ سبحانه وتعالى ثم اطلق ولم يقيد يعني في حال دون حال لا في الأحوال المشتركة عموماً ولا في العبادة الخاصة كالصوم خاصة إذا علمنا أن السواك هل هو عبادة خاصة - 00:10:35

أو هو عبادة يعني هل هو سنة خاصة؟ أو من سنن الدين نعم من سنن الدين السواك من سنن إيش يعني من سنن الدين؟ يعني أنه يشرع في كل وقت - 00:10:58

هذا هو الأصل إلا في أحوال خاصة. ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في حديث أنس البخاري اكثروا عليكم في السواك جاءت الأخبار اللي يشترى إذا دخل بيته في صحيح مسلم يستراك إذا خرج بيته كما عند الطبراني واستراك عند الموت عليه الصلاة والسلام وكان - 00:11:10

وتحت على السواك عند الوضوء وتحت على السينات عند الصلاة. إلى غير ذلك أخبار كثيرة فهو من سنن الدين إلا في أحوال خاصة لا يشرع فيها الاستواء سمع الخطبة والانسان كذلك في حال الصلاة ونحو ذلك من الأحوال التي يكون الاشتغال بالسواك اشتغال عن سنة - 00:11:28

إذا دام أنه لا يمكن الجمع بين المصلحتين كذلك أيضاً حديث أبي هريرة لولا أن أشق على أمتي قال لامرتهم سواك عند عندي كل صلاة في الصحيحين جاء عنده وجمع أحدهما في البخاري وأحدهما الآخر في مسلم - 00:11:49

وعند أحمد والنسائي والبخاري معلقاً مجزوماً به وهو صحيح لولا نشق على أمتي لامرتك بالسواك عند كل وضوء كل يوم وهذا يشمل ماذا؟ الوضوء لصلاة نعم لكن بعد الزوال يدخل فيه ماذا - 00:12:07

الظهر والعصر الظهر والعصر. كل ما تأملت الأدلة في هذا الماء الباب وجدتها واضحة وبينة ما دامت الأدلة بهذه القوة وهذا الظهور والاطلاق أو العموم والاطلاق لا يمكن ان تخص - 00:12:29

بعلة ليست من الشارع. ثم هي مستنبطة اه جاء ما يدل على خلافها ثم قول الأخوة اطيب عند الله من ريح المسك اطيب عند الله من ريح المسك. جاء عند مسلم يوم القيمة يوم القيمة - 00:12:48

استدل بهم العزم عند السلام حصل آآ يعني مناظرة وخلاف بين العز بن عبد السلام وأبو بين العز بن عبد السلام وأبي ابن الصلاح في هذه المسألة وكل منهم أورد على الآخر فاستدل العز بحديث اه برواية مسلم - 00:13:15

برواية احمد لخروف للصالحين يخلف. حين يخالف ايه يعني حين يخالف وذلك يعني في الدنيا في الدنيا. وأيضاً برواية أخرى عند الحسن بن سفيان حين يوصوا لخروفًا حين يمسون اطيب عند الله من وهذه رواية ضعيفة ولو ثبتت فليس - 00:13:34

فيها دلالة على أن هذا الخروف يشرع بقاعة. لانه بيان أن هذا الخروف الذي يتكرره الناس عادة هو عند الله اطيب من رائحة المسك

وليس في دلالة على انه يشرع ابقاءه. لكن في الحث على ان هذه الرائحة التي قد تصدر التي قد تصدر - 00:14:07 لها مقامها ومحمود صاحبها فلا يترك الصوم لاجل هذه العلة لكن مع ليس فيه ان يشرع ان لان العبد مأمور ان يكون طيب الرائحة. خاصة حينما يقرأ القرآن وحينما يقف بين يدي الرحمن سبحانه وتعالى - 00:14:30 فتكون رائحة فمه طيبة وكذلك يتطيب ظاهرا وباطنا وبعضهم ايضا قال انه كمن يشرع البقاء دم الشهيد في شرع يبقى هذه الرائحة وهذا في الحقيقة نوع من التكليف في الالحاق - 00:14:52

لو قيل بطلانه لكان وجها وجيها لانه كيف يقاس ويلحق شيء ورد النص بمشروعيته والسواء على كل حق بحال الشهيد الذي ورد الثناء عليه وهو ميت ومت بان الذي يكون شاهدا عليه. وانه يشرع ابقاءه وليس فيه آآ يعني ادنى شبه بالحي الذي - 00:15:10 ويناجي ربه وهذا ميت ليس فيه ليس فيه مناجاة. بقي هذا الدم شاهدا له عند الله يوم القيمة قال رحمة الله من الفروق الضعيفة تدريب الفقهاء بين البيع والايجار ومن وجد - 00:15:37

والصواب وشريك بين الوصية بيته ونحوه بعد موته. وبين من وقفه بعد موته. وانه ليس له ان يرجع الا وقفه فعل منكر. لكنه يكون من الذل وله ان يرجع اذا ابصار - 00:15:57

في الامرين. لانه لا فرق بينهما الا نعم ومن الفروق الضعيفة تفريقهم بين البيع والاجارة في مسألة شراء السلعة المعيبة. فلو ان انسان اشتري سلعة ثم وجد بها عينا قدما يعني عند الباري تبين انه موجود عند البائع. هم يقولون بخير - 00:16:27 اشترى بين امساكها ويعطى ارش العين. اي شمعنى الارش؟ هو قدر ما بين معى معيبة وصحيبة. معيبة وصحيبة. فیأخذ الارض ويمسك. يعطيه البائع وهذا واجب على البائع عندهم ان يعطيه الفرق - 00:17:00

او الرد له ان يرد ويسترجع ماذا هذا هو قوله. وفي الاجارة قالوا لا قالوا الاجارة ليس له لو ان انسان استأجر سيارة او دار ثم وجد بها عين يقولون - 00:17:24

انت الان مخير اما ان تمسك الدار بعيتها بلا عرش. ما انك طالب دار السلام ليس لك ان او الرد اذا امسكت بخلاف البيع اي ش قالوا؟ لك يا رسول الله قال والصواب استواء البيع والاجارة - 00:17:49

ليس بينهما فرق هذا بيعين وهذا بيع منفعة هذا وبين كان عوضا يعني العوظ مالي اخذه وقبظه فهذا منفعة. ومثل هذا الفرق لا يجعل الفرج الذي ذكروه بينهما آآ صحيحا لان هذا بيع وهذا اما ان يكون الجميع امساك بلا عرش - 00:18:07 امساك بلا عرش او الرد. او الامساك والعرش ام الرد ولها قال وليس بيته فرق في اخذ عرش او عدمه في اخذ العرش او عدمه. وعلى هذا يقولون لو انك ما اشتريت سلعة مثلا بخمسة عشر ريال - 00:18:35

او بمئة وخمسين ريال مثلا. اشتريتها ثم وجدت بها عيما في هذه الحال يقولون آآ ينظر في العيب الان كيف نقدر العيب وجد به عيما في العيب - 00:18:59

كيف؟ طيب هو اشتراها مثلا مئة وخمسين ريال يقول انا بعرف الان الذي لي والذي عليه نعم؟ اقول يعني انسان استرى سلعة بمئة وخمسين ريال او باقل واكثر ثم وجد بها عيما - 00:19:21

وجد بها عيما وهو الان يريد الارش على المذهب يريد غرش نعم او ان ينظر الفرق بينهما اي طيب كيف يستخرج الفرق؟ كيف تستخرج الفرق بين مفتاح الفرق بينهما. نعم. كيف تقدر؟ تقدير يعني. تقدر سليمة - 00:19:47

وتقدير معيبة. طيب مئة وخمسين الان اشتراه مئة وخمسين كيف نعرف الفرق بينهما؟ هذا صحيح لكن نريد ان نعرف عرفناه طيب اي ش يقولون؟ نفرض انت الان صاحب الخبرة وش تقول؟ انت الان ماذا تصنع؟ ايه - 00:20:17

نعم طيب الان عندك البيع والمشتري يقول يقول المشتري كم تعطيني الان؟ كم مأخذ انا اعطيته مئة وخمسين الان كم اخذ مئة وخمسين؟ مئة ريال تقدر طيب صحيحة كم قيمتها؟ مئة وخمسين صحيحة - 00:20:41

كيف نعرف مئة وخمسين؟ انت اذا جاتك السلعة بتاخذها تقول السلعة هذي كم اشتريتها؟ تسؤاله ولا لا شيك يقول شريتها لكم لكن تقول انت لا السلعة ذي ما تسوى مئة وخمسين - 00:21:11

هذه السلعة انت تساوي مئة ريال طيب اذا صار الان العيب الان كم مقدار العيب انت رأيت في العيب الان كم قدرت العيب لا نسبة العين هم يعني الثالث مثلا - 00:21:30

الثالث او الرابع او الخامس مثلا او العشر هل تقدرها من القيمة التي اشتري بهاها من الثمن اللي اشتراه به او من قيمتها عندنا ثمن وعندها القيمة عندنا الثمن وعندها القيمة لان الانسان ربما يشتري الشيء بثمن وله قيمة - 00:21:57

اخري لانك لو قدرتها يعني بقيمتها معيبة قلنا مئة وخمسين مئة وخمسين واحد خمسين ريال وبقي عند المبائع كمئة ريال. وقدرنا قيمتها مئة ريال وش يكون اخذ اخذ قيمتها في الحقيقة ما نقص شي - 00:22:19  
اخذ قيمتها لو قدرت العيب ثلاثين ريال اعطيته مئة وعشرين ريال يكون اخذ اجود من القيمة بعشرين ريال لابد من العدل فانت في هذه الحال عليك ان تنظر الى قيمتها - 00:22:47

لا الى الثمن اللي اشتريت به. لان ربما انسان يشتري يرغب في السلعة ويبالغ في ثمنها او ربما لا يماكس فيشتري بزيادة في الثمن لكن لا يكون على سبيل الغش - 00:23:05

هو لا يريد ان يشدد انت هنا ما عرض عليك السلعة تقول السلعة قيمتها مئة وخمسين لا بأس ثم تنظر نظرا اخر تقول العيب الذي فيها يعادل عشر القيمة. يعادل العشر يعادل العشر - 00:23:17

يعني لو لو باعها معيبة بقيمتها المعتادة ان اشتراها بتسعين. اشتراها بتسعين لكن اشتري بمنة وخمسين ونقص ونقصها العيب العشر ونقصها العيب ماذا العiper في هذه الحال نقول للمشتري ماذا؟ نقول لك عشر الثمن الذي دفعته - 00:23:36  
عشر السمن دفعته. يعني خمسة عشر ريال. هذا عند اه حينما يكون بينه خلاف والا اذا تراظوا عليه شيء نأمر اليهم. اذا تراضوا على شيء الامر لهم. الشأن ان تقدير العيب يكون بقيمتها - 00:24:01

فينظر الى قيمتها مئة ريال وهي تساوي خمسين شارها مثلا بمئتين تساوي مثلا مئة مئة وخمسين تساوي مئة مثل ما مثل مثل يتقدم فيقول العيب مقدار العشر العiper ثم تنظر نسبة العشر الى مئة وخمسين ريال التي اشتري بها. وكم نسبة العشر هذا - 00:24:17

خمسة عشر ريال تقول لك ان ترجع بخمسة عشر ريال بخمسة عشر ريال وقت شرائك هذا فيه خلاف بما يظهر لكن اللي يظهر والله اعلم انه وقت الشراء لانه هو الوقت الذي ثبت فيه العقد - 00:24:41

القيمة وقت الشراء هو الوقت الذي ثبت فيه الثمن في ذمة المشتري. هذا هم هو الذي اعتمد المصنف وهم يقولون ان البائع ان المشتري مخير ماذا هذا اذا اراد المشتري اخذ الارش لكن لو اراد ان يرد السلعة - 00:25:04  
ويأخذ ثمن له ذلك لكن الصحيح في هذه المسألة ومذهب ابي حنيفة ومالك رحمة الله اختيار شيخ الاسلام انه ليس للبائع. ليس للمشتري الا الامساك او الرد. ما له ارش - 00:25:25

ليس له ارش واضح هذا ايض معناه نعم مالك اللي دفعته او ترضى بها معيبة؟ انت الان لا ظلم عليك ان تعيد وهذا هو الصحيح لكن ايضا وراء هذا القول قول اخر - 00:25:44

وكالتفصيل الا ان يكون البائع دلس وغش في هذه الحالة للمشتري الارش يخier للمشتري آآ ان يأخذ عرشه ليرد. لكن اذا كان البائع لا يعلم بالعيوب ولم يدلس ثم اطلع انت على العيب - 00:26:07

فنقول لك ان تمسك بنا عرش او ماذا او ترد وتأخذ ثمن. اما اذا دلس فلك اه ان تأخذ الارش في هذه الحالة اه حينما يكتم العيب اذا كتم العيب. والدليل على - 00:26:33

ان البائع لا يأخذ مسألة المصارفات مسألة المصارفات وهذه المسألة كما تقدموا هي مسألة الامساك بلا بلا ارش بلا بلا ارش يعني حينما يقول المشتري انا اريد الارش نقول انت الان لك ان ترد - 00:26:50  
لان البائع لم يرظى الا بهذا. وباعك السلعة فكوننا نجبره على ان يدفع زيادة هذا اجبار له بشيء لا يرظى به. او الزام له بشيء لم يلتزم به سيأتينا ان الشروط نوعان - 00:27:16

شروط للعقود وشروط في العقود وهذا هو الذي يضبط لك الامر والشروط الالزمة هي الشروط الشرعية هي الشروط وهي التي اشترطها الشارع مثل شروط البيع شروط السلم عقد النكاح اشترط الشارع الشروط هذى لا يجوز - 00:27:37

لماحد ان يتتجاوز بل يجب توفير الشروط الشرعية طيب هناك شروط اخري يشترطها المكلف هذه المسلمين على شروطهم هي مباده انت اشترطت شرطا لك شرط ما دام الشرط لا يخالف كتاب الله. المسلمين على شروطهم المسلمين عند شروطهم - 00:27:58

يا ايها الذين امنوه بالعقود بالعهد ما عدا كان مسؤولا الاصل في العقود والشروط السلام والصحة فلا ان زام الا بالزام الشارع او ان يتلزم المكلف العاقد وهو صحيح يتلزم شرط - 00:28:22

يجب عليه ذلك. لكن حينما نلزمه بشرط لم يتزمه هذا لا يلزمته. اذا قلنا يجب عليك انك تدفع العرش يقول بماذا تلزمونني ؟ انا بعت السلعة ولم اخدع ولم يكن مني خيانة ولا غش - 00:28:40

ان كان لا يوجد السلعة انا ارد له مال. وهذا هو العدل هذا هو اذا لا الزام الا بالزام الشارع او بالتزام المكلف اذا التزم لزمه ذلك ولا شك ان هذه قاعدة نافعة - 00:29:01

الشروط عموما وهذا شيء يأتي الاشارة اليه. ولهذا المصنف رحمة الله اشار الى استواء البيع والايغاره. لكنه بما يظهر احتمال انه قرر المذهب واحتمال انه لم يرد تقرير المذهب لكن اراد ان يبين ان الاجارة والبيع لا فرق - 00:29:20

بينهما بين اخذ العرش او عدمه وكأنه ما اشار الى مسألة رجحان ان السلعة اذا كان فيه عيب لا يلزم البائع دفع العرش لكنه اراد ان يقول ان الاجارة ان الاجر كالبيع - 00:29:40

يؤخذ العرش او لا يؤخذ العرش وعلى هذا اذا استأجر الانسان شيئا ثم وجد به عيبا فنقول انت الان مخير اما ان تمسك بنا عرش او ان ترد وتأخذ آآ - 00:29:59

ثمن الاجارة الا اذا اصطلاح على شيء فالامر لا يدهما لكن المراد هذا عند المخاصمة وكذلك شيء لهذا الوصية يعني في التفريقي الوصية يعني ذكر الشبه من هنا من جهة ان الوصية والوقف بعد الموت - 00:30:16

متتشابهان متتشابه لكن هذه وصية وهذه وقف. كما ان هذا بيع هذا تجارة هذا بيع هذا اجارة اذا نعلم ان الوصية لو ان انسان اوصى في ثلث ماله لغير وارث - 00:30:37

له ان يرجع له ان يرجع. باتفاق اهل العلم له ان يرجع سواء فيها كلها او في بعضها يزيد او ينقص له ذلك آآ هم قالوا لكن لو قال هذا البيت وقف بعد موتي. وهو يخرج من الثلث - 00:30:53

او قال اذا مت فاقوفوا ثلث مالي اجعلوه وقفها يظهر ان الصورة واحدة يعني سواء اوصى بوقفه لانه معلق بالموت حتى الان ما صار وقف لكنه علقه بميته سواء جعله وقف او اوصى بوقفه قالوا انه ليس له الرجوع - 00:31:17

اذا اوصى بالوقف واوضح هذا وله الرجوع اذا كانت الوصية مطلقة غير آآ غير مقيدة بالوقف والمصنف يقول لا فرق بينهما. يجوز الرجوع في الوقف الموصى به ويجوز كما يجوز الرجوع في الوصية اذا لا فرق بينهما - 00:31:41

هم في الحقيقة قد يقال ان الوصية بالوقف ينظر هل تشرع ولا ما تشرع؟ لأن لهذا نقول مثل كما قال المصنف رحمة الله ان لها الرجوع له الرجوع وعلى يسار له الرجوع لا يكون له حكم الوقف - 00:32:05

هذا يبين عدم صحة الوقف بعد الموت عدم صحة الوقف بعد الموت ما دام انه آآ له الرجوع فيه فهو ليس بوقف لكن الفائدة انه اذا مات يكون وهادي مسألة اخرى يكون وقفها - 00:32:19

آآاما يعني مجرد موت او لو اوصى بوقفه من كان وصيا على هذا المال يجعله وقفها بناء على اه الوصية به وهذا في الحقيقة لو قيل انه يثبت وقفها لخالف مقتضى الوصية. لأن الوصية من رحمة الله سبحانه وتعالى - 00:32:39

المقصود بها السعة على الانسان في حال حياته الانسان في حال حياته يغفل في الدنيا كان الثلث يستدرأك لما يفوته فيوصي في الثلث او اقل من الثلث وله الرجوع في هذا الثلث. فلم يجعله لازما. لأن الانسان ضعيف - 00:33:03

ربما يصيب الثلث فيبدو له شيء فيندم او يريده يرجع في هذا الثلث او في هذه الوصية يحتاج له اذا لم يكن شيئا لازما. يجعله لازما

يخالف مقتضى الوصية. يخالف مقتضى عقد الوصية. ثم هي كما في الحديث - 00:33:28

وغيره ان الله تصدق عليكم عند وفاتكم بثلث اموالكم زيادة في اعمالكم يعني المعنى انه ينفر عند الموت ان يبین انه قبل ذلك لا ينفث. وله الرجوع في والزيادة والنقص - 00:33:50

فلو قيل لازم لا اشبه الوقف في الحقيقة لو قيل انه لازم كانه مثل وقف الحياة ما له الرجوع فيه ويخالف مقتضى الوصية وهذا لا شاهد له ولهذا كان كما ذكر المصنف رحمة الله ان له الرجوع ولا فرق بينهما الا فرق سوري من جهة ان هذا يعني جعله - 00:34:12 وجعل وقف وعلى القول الصحيح لا فرق بينهما الا اذا قيل انه بعد وفاته يكون وقفًا يكون وقفًا يعني آآ فيأخذ وصفا اخر يأخذ وصفا اخر لانه ربما يكون الوصية وصي بها انسان لانسان. ثلث مالي لفلان - 00:34:38

يعني لا يكون وقفًا هذا فرق حقيقي آآ يعني اذا قلنا اذا قيل يعني انه ينفذ يكون وقفًا لكن له الرجوع قبل ذلك. له ان يرجع قبل ذلك ما تقدم. نعم - 00:35:03

او قف. نعم. ايه. اه لكن استفيد من وقت حياتي. ايه. بعده هذى مسألة اخرى هذى مسألة الوقف على النفس. مسألة الوقف على النفس. المذهب اه احدى الروايتين لا يثبت ومنهم من اثبت وقال انه من محاسن المذهب - 00:35:21 وهذا هو الصحيح. الصحيح ان الوقف على النفس لا بأس به وقف اه يعني فيه مصلحة والانسان وهذا قد يكون افضل هو افضل من وصية على هذا الوجه. لأن الوصية - 00:35:50

اه مال معلق بالوفاة ويستفيد منه يرجع وربما رجع لكن الوقف خلاص خرج اه من ملكه لكن له الولاية وتحرر هذا المال من ماله فله الويل لكن اذا كونه يتولاه ويقوم عليه ويندفع به هذا امر حسن - 00:36:05

وربما يعينه على عمل الخير اذا قيل له لك ان تقف هذا المال وتنتفع بهذا المال في حياتك وتنجزه في حال حياتك وتستفيد من غلة ومن ربعته من غلته وريعه ثم هو بعد ذلك في الوجه التي آآ - 00:36:25

نصحت عليها فلا بأس بذلك على الصحيح نعم من الفروق الضعيفة في التعاليق ان الخسوف يصح تعليقها واما الوقود فلا يصح تعليقها والولايات والصواب جواز تعليق الجميع بظاهر الادلة - 00:36:42

نعم ومن الفروق في فروق ضعيفة رحمة الله وهي مهمة في التعاليق يعني تعليق شيء على شيء منه ما يعلق به والتعليق والمعلق يأتي في عدة فنون مثل معلق في المصطلح - 00:37:05

كذلك هنا ما ذكر مصنف رحمة في تعاليق او في تعليق العقود والتعليق في الحقيقة من السعة والتيسير ولهذا التصرف فيه في التصحح البعض وابطال البعض نوع تضييق لهذا مصنف رحمة الله لم يلتفت الى مثل هذا وقال والصواب كما قال في اخره جواز تعليق الجميع لظاهر الادلة - 00:37:28

يعني هذا التفريق لا دليل عليه تعليق يقول ان ان الفسوق يصح تعليقها. واما العقود فلا يصح تعليقها. الا عقود وكالة الولايات يقول يعني فلان وكيلي ثم فلان او ان قدم فلان فهو وكيلي. وكذلك الولاية - 00:37:57

الامير فلان ثم اذا مات الامير بعده فلان مثل ما جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام في الولاية لزيد ابن حارثة وجعفر نعم والثالث من هو عبد الله بن رواحة - 00:38:28

نعم تعليقها. وهذا التفريق يدل على ضعف الاصل هم يقولون الفسوق يصح تعليقها يعني مثلا يقول اذا في اشتري شيئا اشتري شيئا قال اذا مضت آآ او مثلا لو قال - 00:38:48

لزوجته ان اعطيتني المهر فانت مخلوقة او خلعتك ها او اذا جاء رأس الشهر فانت طالق علق فسخ النكاح او مثلا قال ان جنتني بالثمن والا فلا بيع بیننا - 00:39:18

يعني في وقت كذا وكذا الولاء هو في ايه مثلا هذا تعليق الفسخ. يقولون تعليق الفسوق والشيء المنعقد. فيفسخ. اما العقود فلا يصح تعليقه يقول ابيعك اراد يشتري سلعة فتقول ابيعك ان رظي فلان ان رظي اخي ان رظي ابي ان رظي شريكي - 00:39:49 مثلا ابيعك على رأس الشهر. قالوا هذا تعليق للعقد ولا يصح. هذا عند الجمهور ومن يحكي اتفاق وهذا التفريق لا دليل عليه. وانا اقول

فيما يظهر والله اعلم لو قيل بالعكس لو قيل ان تعليق العقود - 00:40:16

يصح تعليق الفسخ لا يشخ لا يصح ربما كان اولى في الحقيقة. يعني لو نظر الى المعنى لكان القول بان العقود يجوز تعليقها دون الفسوق لكان في المعنى احسن في الحقيقة - 00:40:36

الا يظهر هذا بالتأمل واضح هذا؟ هم هم يقولون ان تعليق العقود نعم تعليق العقود لا يصح وتعليق الوسخ يصح لكن يعني من تأمل ونظر الى معنى اليه العكس ربما يكون اولى؟ يعني عند من قال يعني مخالف في هذا يعني خالف في هذا هو المصنف رحمة الله وبين ضعف هذا لكن مع - 00:40:54

يمكن يقال لو عكست القضية وقيل ان تعليق العقود اولى بالصحة من تعليق الفسخ نعم يعني وش وجهه يعني وش وجهه قد يقابلك بالفسخ مثلاً نعم طيب حسن ممتاز وش وجهه طيب؟ وش وجهه من يشرح - 00:41:21

يعني يعني ما يتعلق لو قلنا ان العقود في الحقيقة لو قيل تعليقها آآا يصح لكان اولى من قول ان الفسوق يصح تعليقها دون العقود وهذا بعد ما تتعقد. نعم، لكن الان قبل ان تتعقد نريد ان - 00:41:49

قبل ان تتعقد الان. وهذا صحيح اذا انعقدت صعيد. فبأيتها الفسخ لكن الانسان حينما يريد ان يعقد شيء ما وقع فيه حتى الان ولا لا ما وقع فيه فهو يريد ماذا - 00:42:15

يريد ان ها ينظر يتأمل يشاور تبصراً ربما ايضاً ما يصير ربما يكون عنده احد يعني ربما الانسان يريد ان يشتري سلعة الان حاضرة لكن يتزدّد ما يدرى المشتري والبائع - 00:42:29

يقول البائع لا يريد ان يفوت هذا المشتري وكذلك المفتى لا يفوت هذه السلعة هو لا يريد ان يقدم بشيء لها يلزمته يقول البائع اذا ابيعلك ان رضي يا فلان - 00:42:50

بibi يشاور وفلان موجود الان ان رضي فلان ذاك التزم ذاك التزم ويذهب اليه ويقول انا عرضت هذه السلعة بكذا وكذا. هل يناسب بيعها؟ هل كذا او ربما فلان - 00:43:10

قد سأله ايها قد يعني سأله عنها وهو له رغبة ان يبيع عليه لكن ما يدرى هل يشتري ولا ما يشتري ولا يريد ان يفوت هذا ما اراد ان يربط هذا بالتعليق واراد ايضاً ان يسأل هذا هل له رغبة - 00:43:26

هل له رغبة؟ يعني في هذا في هذه الحالة ما دام آآا نعلقه نقول اذا اراد ان يفسخ له ان يفسخ مثل قوله ابيعلك اذا جاء رئيس الشهر وللهذا في عقود النكاح - 00:43:48

شددوا في باب العقود في باب الفسخ جعلوه ايسراً مع ان العكس اولى عقد النكاح النبي عليه الصلاة والسلام يقول ان احق الشروط ان توفوا به ما استحللتكم بالهروب. حديث عقبة - 00:44:08

في عامر في الصحيحين حق يعني الشروط والشروط هذى ما يشتكون يعني عندي ارادة العقد المرأة تشترط والرجل يشترط كذلك عقد البيع يشترط البيع والمشرك له ما يشترط لكي يحتاط والحمد ما دامت الشروط مباحة ليست محمرة والعقد مستوفي - 00:44:26

الشروط الشرعية فلا مانع ولهذا كان السعة فيها بجواز تعليقها هو الاولى والايسر. بل ما هو اعظم العبادات يجوز تعليقها وهي ابلغ في الانعقاد النذر النذر عبادة يقول الانسان ان حصل لهذا الشيء فللله علي ان اصوم يوماً فللله علي ان احج. عبادة ومع ذلك صح تعليقها - 00:44:49

والعقد من ابلغ العقود فإذا كان هذا في العبادات وهي ادخل في التعبد من المعاملات فالمعاملات اوسع ثم المعاملات الحاجة اليها اكثر اه يعرض امور للانسان خلاف العباد هو على بصيرة والامر بين ما يحتاج الامر بين وواضح لكن في البيع والشراء الامر لا يظهر يحتاج الى نظر يحتاج الى مشاورة فتخفي - 00:45:20

امور كثيرة فكان التوسيعة فيها اكثراً. كذلك في الحج لو ان انسان قال احرمت ان احرم فلان والان يريد ان يحج لكنه ما يعرف المشاعر ويشق عليه ان يحج وحده ما يدرى. ولا يواجه فلان الا في مكة. وليس بينه اتصال - 00:45:50

قال ان احرم فلان علق احرام باحرامه او قال احرمت بما احرم بما احرم به فلان. حتى يكون عملهما واحد عملهما واحد يعني في بعض الناس تفترق مثل التمتع والقرآن - [00:46:09](#)

والافراد مثلا اذا لقي فلان فوجده قد احرم فإنه يكون احراما ولهذا يصح تعليقه بالفسخ اذا دخل فيه ولم يعلق فسخ فانه يلزم الحج ما في فسخ لكن له - [00:46:29](#)

ان يعلقه بالفسخ وان يعلق نفس الحج عند ابتداء دخوله ويعلق الفسخ عند ابتداء دخوله كلاهما يعني يقول احرمت بما احرم فان حبسني حبس فمحلي حيث حبسستني. فهو علق النسك عقدا - [00:46:48](#)

وعلق ايضا فسخه اذا عرظ له شيء ولهذا اذا وجد فلان محرم انعقد حجه. اذا عرض له امر فسخ كل باب التيسير وهي عبادة يعني في عقدها وفي فسخها ويدخل باب التعبد. فالعقود اللي هو المعاملات - [00:47:10](#)

ايسر واوسع ومعلوم ان الشروط في باب العبادات آآقوى والزم فهذا يبين ان معاملات اوسع في هذا الباب والولاية تصح تعليقها هذا المشهور المذهب وهذا واضح وكما تقدم اميركم زيف قتله جعفر كما تقدم ولهذا قال المصنف انه - [00:47:32](#)

اه الصواب جواز الجميع لعدم الفرق الصحيح يعني هناك فروق لكنها فروق سوريا وفروق ليست بصحيحة عند التأمل. نعم لا له ان يصرفه الى ما شاء في هذه الحال اي نعم ما دام اذا وجد فلان احرم لزمه ان لم يكن محrama - [00:47:57](#)

في هذه الحال لا يلزم الاحرام لانه مشروع. والمشروع ي عدم عنده كما يقول العلماء نعم. قال رحمة الله ومن الفروق الصحيحة الفرق بين الاب وان له التملك من مال ولده ما شاء بنظر - [00:48:29](#)

الام وغيرها فليس لها ان تتمنى. واما قولهم انه ليس له ان يضيئ غريبيتي ولا ان يبرئ نفسه من دين ولده وليس له مخادعة زوج ابنته بشيء من ما لها فهذا ضعيف وهذه الاشياء الحق من تملكه الكتاب - [00:48:49](#)

رحمه الله قال ومن الفروق الصحيحة التي ذكروها في المذهب الفرق بين الاب والام وان الاب له ان يتملك من مال ولده ما شاء لكن كما قال بلا ظرر وهذا الضر اما ان يعود الى الابن - [00:49:09](#)

او ايضا يعود الى عدم العدل بان يأخذ هذا المال من ولده من احد اولاده فيعطيه ولدا اخر سواء ابن او بنت الاول وهو الظرر على الابن لا يجوز الظرر يزال لا ظرر ولا ظرار - [00:49:32](#)

ابدا بنفسك كما قال عندي درهم قال ابدا بنفسك اذا كان عنده مال وهذا المال يحتاج في نفقة ونحو ذلك فهو احق به. فلا يجوز لوالده ان يأخذ منه كذلك لو اخذه وكان مستغنا عنه لكن اعطاه ولد اخر - [00:49:53](#)

فانه لا يجوز لانه اذا كان الوالد لا يجوز ان يعطي من ماله احد اولاده عن ماله حر ماله دون الاخر بدون سبب شرعي فاخذه من مال ولده وصرفه لآخر ابلغ في باب ماذا - [00:50:16](#)

تحريم وعودة وهذا واضح لا اشكال فيه انقووا الله واعدولوا بين اولادكم بل هذا الحديث فيه ظاهر الحي فيه ظاهر لكن حينما يكون احد اولاده مثلا محتاج حاجة شديدة محتاج. والآخر مستغنى - [00:50:34](#)

فاخذ من مال هذا وتملكه ثم اعطى الامر من باب اعانته ليس من باب الحي هو الميت هذا لا بأس به على القول بان للاب ان يتملك من مال ابنه - [00:50:52](#)

ما شاء في هذا الشرط يعني ولو لم يحتاج. انسان ما يحتاج ليس محتاج للمال والده والاب لا ظرر عليه او البنت احد اولاده ما عليه ظرر فاخذ من هذا المال يقولون لا بأس والجمهور على انه لا يأخذ الا برضاه - [00:51:11](#)

لا يأخذ الا برضاه والمذهب استدلوا بحديث عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلاة والسلام قال ان اطيب ما اكلتم من كشبكم وان اولادكم مين كاش بكم؟ والحديث الصحيح رواه الاربعة. كذلك حديث - [00:51:29](#)

عبد الله بن عمر بن العاص عند احمد وابي داود مثل حديث عائشة ان اطيب معك الرجل من كسبه وان ولده من كسبه جاء عند ابن ماجة بسند صحيح من حديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنهم ان النبي عليه الصلاة والسلام قال انت ومالك - [00:51:46](#)

لابيك انت ومالك لابيك. هذا نص في الان وهذي مسألة مسألة خلافية يعني مسألة هل له ان يأخذ مع عدم الحاجة؟ تقدم قول

الجمهور. لكن المصنف رحمة الله ساقها او ساق هذا للبيان ضعف - [00:52:06](#)  
او صحة الفرق بين الاب والام. المذهب يقولون الاب له ان يأخذ من ماله ما شاء والام ليس لها ان تأخذ قالوا لان الولاية للاب  
على اولاده بل ويزيد هذا صحة وقوه ان الاب - [00:52:28](#)

وال على اهل البيت الرجال قوامون على النساء الرجال قواموا خاصة اذا يعني كانت في حباه. كانت في حباه يعني معنى كان  
زوجه في ذمته فهو ابلغ لانه آلان الولاية له - [00:52:51](#)

هكذا قالوا والمصنف رحمة الله يقول ان هذا الفرق هو صحيح ومن اهل العلم من قال لا فرق بينهما لانه عليه السلام قال ان اطيب  
اكلتم من كشبك وان اولادكم من كسبكم - [00:53:15](#)

والحديث الاخر انت ومالك لابيك هذا نص في الاب والمصنف يعتمد هذا والمسألة تحتاج تحرير ما عندي والله فيها شيء واضح بين  
و خاصة ايضا حتى المسألة الاولى ومسألة هل للاب هل - [00:53:29](#)

للوالد او لاحد الوالدين يأخذ من مال ولده ما شاء. مع دالة الخبر انت ومالك لابيك ليست صريحة ليست صريحة في ذلك لان اه قوله  
ذلك انت ومالك لا يمكن لانه لو اخذ بالظاهر معناه - [00:53:48](#)

انت ومالك لابيك يعني لا يمكن يقال انه يملك ابنته لكن المعنى ان للوالد بسطة في مال ولده والاظهر والله اعلم انه يكون عند الحاجة.  
مع ان ورد في الحديث قصة تبين هذا وانه يحتاج هذا لاشكال عند الحاجة. لكن عند عدم الحاجة - [00:54:07](#)

هذا موضع نظر عند عدم مع استغفاء الوالد عن مال ولده هذا موضع نظر ويحتاج الى تحرير قال واما قولهم انه ليس له ان يبرئ  
غريم ابنته. الغريم صيغة فعيل يطلق على الدين على المدين والدائن. يطلق للغريق - [00:54:30](#)

سؤال غريب بمعنى دائم يعني له دين على شخص. ويقال غريم على البديل. من عليه الدين فهي من باب المشترك والمشترك في  
الالفاظ قد يكون احيانا في الالفاظ المتتظادة ويكون في الالفاظ المختلفة الالفاظ مختلفة وهذا يقع كثير في لغة العرب مثل قولهم  
السليم يطلقون على اللديغ - [00:54:49](#)

وعلى الصحيح وعبارات لهم معروفة في هذا. ومثل المفازة يلقونها على المهلكة وعلى اه الفوز والظفر والسلامة. يقول واما قولهم انه  
ليس له ان يبرئ غريم ابنته الى قوله اه فهذا ضعيف وهذه الاشياء حق من تملك ابتداء من مال الولد. المصنف رحمة الله يقول ان هم  
يقولون لا - [00:55:18](#)

ليس للاب ان يبرئ غريم الابن. ايش معنى هذا يا نعم يقول لصاحب الدين انا اسقطت عنك الدين الذي عليك لابني هم يقولون ليس له  
ذلك ليس له والمصنف يقول - [00:55:47](#)

له ذلك لانه يقول علل قال فهذا ضعيف وهذه الاشياء اللي سبقت ومنها اسقاط الدين الذي على غريم الابن احق من تملكه ابتداء من  
مال ولده لانه يقول اذا كان له ان يتملك ابتداء من مال ولده - [00:56:05](#)

فهذا اسقاط من باب اولى لكن هذا التعليل فيما يظهر والله اعلم فيه نظر يعني فيه نظر والقول بان للاب ان يسقط غريم الدين الغريم  
غريم الابل هذا موضع نظر - [00:56:28](#)

يعني على الاطلاق لان هذا قوله لا يتملك ابتداء كونه يتملك ابتداء هذا مصلحة ظاهرة حين مثلا يريد الوالد ان يأخذ من ما لي وقد  
يكون انتفاع للولد والده وهو يفرح بذلك ويأنس ان ينتفع ابوه بهذا المال. الدين - [00:56:45](#)

الذى على الاجنبي ولا استفاد صاحب الدين هذا ليس فيه نصيحة تعود على الاب وليس في مصلحة يعني من جهة الاسقاط. ولا على  
الابن. ليس فيه مصلحة. هو ايضا من ذلك ايضا لو انه مثلا اخذ ابتداء من ماله - [00:57:22](#)

يعني حتى القول بانه يأخذ له ان يأخذ ابتداء ما لو انه اخذ من ماله كان الابن غني وعنه ما زال عن حاجته واخذ مالا اخذ منه ارضا  
واخذ منه مالا - [00:57:49](#)

وجعلها مثلا بستانا او مزرعة او استراحة ثم اعطتها لغيره لاجنبي قد لا تطيب نفس الابن بهذا. يقول لم تنتفع انت ولم انتفع عنها.  
وانتفع الاجنبي ونحن احق بهذا المال. ولا تطيبوا انفسنا - [00:58:05](#)

بهذا ولهذا اذا قيل ان للاب ان يأخذ من ابنته لكن على وجه لا يكون فيه تنكيد في هذا المال انما يكون على وجه المصلحة. على وجه 00:58:25

يد الاب في مال الابن لاجل ان ينتفع بهذا المال وان يحصلوا المصلحة وهذا ربما يسر الولد كما تقدم. اما على هذا الوجلة يمكن اذا كان هذا الغريم معسر والابن يعني الح عليه وضائقه. وكان يجب عليه ان ينظره او يضع بعض الشيء او يضع هذا المال 00:58:47 والده لانه رأى هذا يعني ان اسقاط المال هذا فيه مصلحة شرعية وفيه تخفيف عن هذا الانسان الظعنف فكان دالا على الخير وامر بالمعروف هذا ربما يقال بهذا المقصود لا بأس بذلك 00:59:14

اما ان يطلق مطلقا او يقال يجوز له مطلقا هذا موضع نظر. لأن مبني المعاملات على وجوه المصالح كان هناك مصلحة شرعية قصدها الوالد ليكونوا في هذا اراد الخير للبنه حيث اسقط الدين عن هذا الانسان المعسر 00:59:34

ويريد الخير ايضا لهذا الانسان المعسر وهذا يبين لنا في الحقيقة المسائل التي بعدها وانها تبني على هذا الاصل ولا ان يبرئ نفسه من ديني ولده. من ديني ولده هذى يعني هم يقولون لو كان للاب 00:59:55

او لو كان للولد ليل على ابيه يقول لا يبرئ نفسه لو قال انا ابرأت اسقطت الدين الذي علي ايش يقولون ليس لك ذلك نقول هذه المسألة متوجهة يعني علاء كان مصنف وان الصحيح له ان يسقط الدين 01:00:17

لكن ما يسقط الدين الاجنبي. لكن يسقط الدين هذا لا بأس وانا في الحقيقة يعني اه اختيار وصلنا فيها هو المتوجه يعني وهذا واضح حينما يسقط الوالد الدين الذي عليه لابنه 01:00:40

نقول له ذلك وهو اولى من تملكه ابتداء اليه اولى يعني انا قاعدة المذهب فيما يظهر على قاعدة المذهب اذا كان للوالد ان يتملك ابتداء لان له بسطة ولان النبي عليه قال انت ومالك لابيك 01:00:56

نتمسك بمفرد الالفاظ. هم تمسكوا انت ومالك لابيك ويعني انه آآ يتملك لكن قالوا ان هذا الدين يسقطه آآ الدين الذي عليه والوالد والولد ما امتلكه هذا التعليل يعني فيما انا ما ادرى ايش التعليل لكن يظهر والله اعلم ان هذا هو التعليل. يعني يسقط الدين الذي عليه - 01:01:15

وهو لم يتملكه الابن فلا يصح التملك الا في شيء مملوك وهذا اسقاط الشارع ورد في التملك لم يرد في الاسقاط مع انهم اه مثل ما تقدم ولهذا قال ليس له ان يبرئ غريم ابنه 01:01:39

نعم. هو الصحيح لا بأس الصحيح هو هو يعني الصحيح لا بأس من التعامل بين الوالد لا بأس لا بأس من ذلك حتى الخصومة بين الولد والابن اذا كانت على وجه لا عقوق فيه 01:01:58

لا بأس يعني لو حصل خصوم مثلا لكن يريد ان يفصل بينهما انسان. ما في مانع لا بأس. لكن الشأن ان يكون خصومه على وجه العقوق اما مثلا لو اختلفوا ايمانه قالوا الانسان ان تحكم بينه وبين ما في شي 01:02:20

يعني لاجل ابراء الذمة لكن اذا كان في شيء من العقوق والوالد ما اراد ان يسقط الدين. يقول انا اريد الحق مثل ما يقول انا اريد المفاصلة لكنه اسقط له ذلك. ولهذا نقول 01:02:38

اه يعني لا نتمسك بمفرد علوم اللفظ عموم المعنى ابلغ يعني دائما ما يذكر كثير من اهل العلم وخاصة التقىدين رحمه الله في كلماته العظيمة يقول عموم المعنى ابلغ من عمر الفاضل بل العموم للمعاني الالفاظ في الغالب 01:02:52

انها محدودة لكن العموم للمعاني الشرعية جاءت بالمعاني نتمسك بمفرد لفظ والمعنى اوسع ولهذا كثيرا ما يكون اللفظ اطيب من من المعنى ولو اقتصرت على اللفظ لضاعت عليك معاني عظيمة. وهي جاء عندنا فحوى الخطاب والقياس الاولوي وتتبني الخطاب كلها معاني - 01:03:10

وبعدهم متفق عليه ولهذا الكون لا يبرئ دين ولده لا يتفق مع المعنى المدرك او المدرك الذي ندركه من معنى الحديث الوارد ان ان اطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم كسب انت ومالك لابيك 01:03:34

هذا معنى عظيم. يعني هو بسطة يد الوالد في مال ولده فاذا كان هذا في المال الذي يتملكه الولد له يد عليه على قولهم فكونه يبرئ

نفسه من الدين حتى لا يطالبه ابنه - 01:03:57

به من باب اولى امبابي اولى ان له ولادة الاسقاط في هذا من جهة المعنى كذلك قولهم وليس له مخالفة زوج ابنته بشيء من مالها هو يصدقها ضعيف لو ان رجل مثلا - 01:04:18

قال لزوج ابنته اخلعها منك بشيء من مالها. هي مال هي يقولون ليس له ذلك ليس له ذلك وليس لها زوج ابنته بشيء من مالها. وش مفهومه اذا كان من ما له - 01:04:40

ماذا جاهز لكن بشيء ما لها؟ لا وهذي مسألة اللي يظهر والله اعلم انه لا يطلق فيها حكم خاص بل ينظر فيها الى مقصود الزواج المقصود المقصود المخالعة سواء من مالها - 01:05:08

او من ما له او حتى اجنبي اجنبي انسان اجنبي اراد ان يخلع زوجة انسان بشيء من ماله هو قال اخلع زوجتك وانا اعطيك المهر فاذا كان الذي اراد آآ تحصيل الخلع - 01:05:32

او خلع الزوجة من زوجها قصد بذلك مصلحة الزوج او مصلحة الزوج والزوجة مصلحته قصد مصلحتهما جميعا ها فنقول في هذه الحالة له ذلك له ذلك. سواء كان والدها او حتى اجنبي - 01:05:59

اذا مثلا يعني كان قصده تحريرها من الرق الذي فيه هذا زوج يؤذيها هذا يعني ربما آآ يكون هذا انسان مؤذي او آآ يعني وقعت المرأة في الشباك وكان شارب خمر - 01:06:22

مثلا او مضيق للصلة الواقع في امور موبقة من المحرمات وربما تكون يعني زوجته ليس اه ليست حريصة في التخلص منه لكن هو ادرك ان مصلحتها في خلعها منه. لأن عليها ظرر - 01:06:44

لا بأس ان يخلعها بشيء من مالها او من مال لانه ينظر الى مقصود الخلع هنا واحكامكم كثيرة ولذا حتى الاجنبي لو ان انسان مع ان بين رجلين وبين رجل وزوجة الشقاق - 01:07:07

وهي لا ت يريد ان تعطيه المهر او ليس عندها وهو لا يريد ان يتركها حتى يأخذ ما له وكل منهم متادي من الآخر وهي تريد الخلاص ويريد الخلاص قال اخلعها وانا اعطيك ما المهر - 01:07:28

لا بأس بذلك. ما دام قصده الاصلاح وهذا هو المقصود والصلاح خير. والاصلاح كله خير. وما دام سواء كان اصلاح على هذا الوجه للجمع او بالافتراء بما يكون مصلحة لهم - 01:07:45

ولهذا هذه المسائل ينبغي ان تنزل على على المعنى المقصود من النكاح. فاذا فات المعنى المقصود بالنكاح في كونه مثلا من ماله من مالها من مال اجنبي هذا امر لا ينظر اليه الشارع - 01:08:06

ولا يعلق بالحكم للمقصود اكبر واهم ولهذا ربما يتصرف في مالها وان لم ترضى ولذا لو ارادت ان تتزوج مثلا بوليته ولا يجوز ان يمنعها ولا يجوز ان يجبرها لكن لا يجوز ان يوافقها على امر محرم - 01:08:25

فلو انه احب ان تتزوج من فلان وهي رفضت لا يجوز ان يجبرها ولو كان من من خير الناس دين وخلقها ولو ارادت ان تتزوج شارب خمر ونحو ذلك من - 01:08:46

التي هي في الحقيقة اه قد ظرر على المرأة لا يجوز له ان يزوجها. اذا اتاكم من ترضون دينه وخلقها فزوجوه. فهذا هو الاصل في هذا لان المقصود هو حصول الوئام بينهما - 01:09:07

والانسان وكلاهما لباس اخر. فات هذا المعنى خير لهم الافتراء على اي وجه يكون سواء من ولديها او من غيره نعم نعم وسداد دينكم ان كان تحتاج محتاج يعني سبق المسألة الله اعلم انا ما عندي والله فيها تحرير تحتاج مسألة تحرير لكن في بعض السور فيه بعض الصور لا - 01:09:29

لا يحصل تردد في الجزم بها لكن قصدي اطلاق الحكم العام لكن هناك بعض الصور مثل اذا كان ابوه اسيردين وهو غني لا يتردد في انه يجب عليه يجب عليه ذلك الا اذا كان علم من مثل هذا الدين في امور محرمة ووالده مصر مثل دين عليه في مخدرات -

01:10:16

مثلا او في شرب خمر او في بيع او معاملات محمرة. ولو سدد هذا الدين سوف يقع في معادلة محرمة اه اما اذا كان لا هو ركبته  
ديون في نفقة او غيره - 01:10:39

فكونه يتركه اسير الدين. هذا ايضا لا يجوز له. فاما ان يبادر بل هو الواجب المبادرة. والا له ان يأخذ لكن الشأن كونه يأخذ من ماله  
بدون حاجة اما هذا اشبه ما يكون ضرورة - 01:10:54

نعم ولو كانوا ولو كان قصد ويتولى امرهم يعني من بنى القاصر اولى. يعني الكبير له الان اهلية تامة له تصرف اما القاصر يعني  
ولايته عليه اتم نعم نعم قال رحمه الله - 01:11:11

من الفروق الصحيحة التفصيـل بين شروط الواقعـين والموصـين ونحوـهم. فـما وافق منها الشرـع فهو صـحـيق وما خـالـفـه فهو نـعـم اـذـا  
اوـجـبـناـهـ ايـهـ هوـ مـثـلـ ماـ تـقـدـمـ آـمـبـنيـ عـلـىـ هـذـاـ الاـصـلـ وـالـخـلـافـ بـيـنـ الجـمـهـورـ - 01:11:31

عنـ المـشـهـورـ مـذـهـبـ.ـ المـذـهـبـ اـنـهـ لـاـ نـوـجـبـهـ هـمـ لـاـ يـقـولـونـ اـنـهـ وـاجـبـ.ـ مـاـ اـحـدـ يـقـولـ اـنـهـ يـجـبـ عـلـيـهـ  
ذـلـكـ.ـ لـكـ لـلـوـالـدـ اـنـ يـأـخـذـ مـاـ لـوـلـهـ مـاـ شـاءـ.ـ مـعـ الحـاجـةـ وـمـعـ دـعـمـ - 01:12:06

الـحـاجـةـ وـمـنـهـ مـنـ قـيـدـهاـ بـالـحـاجـةـ كـمـاـ تـقـدـمـ نـعـمـ اـبـوـ تـقـدـمـ الاـشـارـةـ إـلـىـ مـسـأـلـةـ غـرـيمـ الـابـنـ نـحـنـ نـقـولـ اـنـ اـنـ تـقـدـمـ اـنـهـ لـيـسـ لـهـ ذـلـكـ يـعـنـيـ  
هـوـ يـقـولـ اـنـهـ هـمـ قـالـوـاـ اـنـهـ لـيـسـ لـهـ اـنـ بـيـرـىـ غـرـيمـ اـبـنـهـ.ـ وـالـمـذـهـبـ هـوـ الـاظـهـرـ - 01:12:26

اـنـ اـقـولـ يـعـنـيـ اـنـهـ يـقـولـ اـنـيـ يـتـمـلـكـ اـبـتـدـاءـ وـكـوـنـهـ يـسـقطـ مـاـ يـقـولـ لـكـ اـنـ هـذـاـ فـيـهـ نـظـرـ قـلـنـاـ اـنـهـ لـيـسـ لـهـ اـنـ  
بـيـرـىـ غـرـيمـ اـبـنـهـ وـهـذـاـ هـوـ الـامـرـ كـمـاـ هـوـ الـمـذـهـبـ.ـ خـلـافـ مـاـ ذـكـرـ رـحـمـهـ اللـهـ - 01:13:07

لـيـسـ لـهـ ذـلـكـ يـعـنـيـ مـطـلـقاـ.ـ لـكـ اـذـاـ ذـكـرـ الصـورـةـ تـبـيـنـ مـاـ غـيـرـهـ مـنـ الصـورـةـ.ـ اـذـاـ كـانـ اـنـ الـابـنـ اـنـ الـغـرـيمـ الغـرـيمـ مـثـلـ مـتـضـرـ وـمـحـتـاجـ  
وـمـعـسـرـ اوـ مـعـسـرـ وـالـابـنـ مـسـتـغـنـيـ بـذـلـكـ وـارـادـ الـاحـسـانـ إـلـىـ اـبـنـهـ - 01:13:26

تـحـقـيقـ اـمـرـ مـسـتـحـبـ اـنـ لـمـ يـكـنـ وـاجـبـ وـاـنـ كـانـ ذـوـ عـسـرـةـ فـنـظـرـ مـيـسـرـهـ هـذـاـ لـهـ ذـلـكـ يـعـنـيـ يـكـونـ وـسـطـ لـانـ مـثـلـ الـامـورـ هـذـهـ التـيـ لـيـسـ  
فـيـهـ دـلـيلـ لـابـدـ مـنـ التـفـصـيـلـ فـيـهـ مـاـ يـطـلـقـ قـوـلـهـ مـاـ عـنـدـنـاـ دـلـيلـ مـثـلـاـ بـيـنـ يـعـنـيـ فـيـ الـاسـقـاطـ مـنـ عـدـمـهـ - 01:13:46

مـبـنـيـةـ عـلـىـ الـمعـانـيـ وـالـمـصالـحـ الـشـرـعـيـةـ.ـ نـقـولـ تـارـةـ لـهـ اـنـ يـسـقطـ الـدـيـنـ وـتـارـةـ لـيـسـ لـهـ دـيـنـ.ـ مـثـلـ مـاـ قـلـنـاـ مـسـأـلـةـ الـمـخـالـعـةـ هـلـ لـهـنـ  
نـقـولـ اـذـاـ رـأـيـ الـمـصـلـحـ يـخـالـفـ لـكـ لـوـ اـرـادـ اـنـ يـخـالـعـهـ - 01:14:06

اـنـ يـخـلـعـهـ بـدـوـنـ مـصـلـحةـ مـثـلـاـ لـيـسـ لـهـ ذـلـكـ لـاـ يـجـوزـ يـخـالـعـهـ مـنـ مـالـهـ بـلـ وـلـاـ مـنـ مـالـهـ حـتـىـ وـلـاـ مـنـ مـالـهـ بـلـ اـنـ الـمـخـالـعـ مـعـ اـسـتـوـاءـ الـحـالـ  
فـيـ صـحـتـهـ نـظـرـ وـلـاـ تـصـحـ - 01:14:22

يـعـنـيـ اـنـهـ لـاـ تـصـحـ اـلـاـ حـيـنـمـاـ يـكـونـ وـيـخـتـمـ شـقـاقـ بـيـنـهـمـاـ عـنـدـ الشـقـاقـ اـمـاـ مـعـ اـسـتـوـاءـ الـحـالـ وـاـنـ كـانـ قـالـ بـعـضـهـمـ قدـ يـجـوزـ اـنـ يـخـالـعـهـ  
مـعـ اـسـتـوـاءـ الـحـالـ وـالـصـوابـ اـنـهـ مـعـ سـوـىـ الـحـالـ لـاـ يـكـونـ خـلـعـ اـمـاـ مـعـ الشـقـاقـ فـاـنـهـ يـجـبـ لـاـ نـقـولـ يـشـرـعـ نـقـولـ يـجـبـ بـلـ - 01:14:39

ذـكـرـ شـيـخـ الـاسـلـامـ رـحـمـهـ اللـهـ اـنـ الـمـقـدـسـةـ رـحـمـةـ اللـهـ عـلـيـهـمـ عـلـمـاءـ الشـامـ الـمـقـالـ الـمـقـدـسـيـنـ حـكـمـواـ بـذـلـكـ وـاـوـجـبـهـ يـعـنـيـ اوـجـبـهـ عـلـىـ  
الـزـوـجـ حـيـنـمـاـ يـمـتـنـعـ فـاـنـهـمـ يـلـزـمـونـهـ بـهـ وـيـجـبـرـونـهـ عـلـيـهـمـ.ـ قـوـلـهـ رـحـمـهـ اللـهـ - 01:15:03

وـمـنـ الفـروـقـ الصـحـيـحةـ التـفـصـيـلـ بـيـنـ شـرـوـطـ الـوـاقـعـيـنـ وـالـمـوـصـيـنـ وـنـحـوـهـمـ فـمـاـ وـافـقـ مـنـهـ الشـرـعـ فهوـ صـحـيـقـ وـمـاـ خـالـفـهـ فهوـ فـاسـدـ وـهـذـاـ  
وـاقـعـ وـهـذـاـ وـاقـعـ اوـ مـنـ جـهـةـ يـعـنـيـ بـلـ هوـ قـصـدـيـ الصـحـيـحـ كـمـاـ ذـكـرـ مـصـنـفـ رـحـمـهـ اللـهـ - 01:15:26

اـنـ هـنـاكـ فـرـقـ بـيـنـ شـرـوـطـ الـوـاقـعـيـنـ اوـ الـمـوـقـعـيـنـ وـالـمـوـصـيـنـ ماـ كـانـ مـنـهـ مـوـافـقـاـ لـلـشـرـعـ فهوـ صـحـيـقـ وـمـاـ خـالـفـهـ فهوـ  
فـاسـدـ هـذـاـ هوـ الصـوابـ فـيـ هـذـاـ وـمـنـ قـالـ - 01:15:53

فـيـ شـرـوـطـ الـوـاقـعـ اـنـهـ تـنـفـذـ مـطـلـقاـ وـانـ شـرـوـطـ الـوـاقـعـ وـشـرـوـطـ الشـارـعـ هـذـاـ كـثـيرـ مـنـ اـهـلـ الـعـلـمـ مـنـ بـابـ حـسـنـ الـظـنـ بـعـارـتـهـمـ قـالـ  
الـمـعـنـيـ يـعـنـيـ فـيـ الدـالـلـةـ لـاـ فـيـ وجـوبـ التـنـفـيـذـ يـعـنـيـ مـنـ جـهـةـ عـمـومـ لـفـظـ الـوـاقـعـ - 01:16:15

تـقـيـيـدـ اـطـلـاقـ لـفـظـ الـوـاقـعـ.ـ الـوـاقـعـ يـنـظـرـ فـيـ عـبـارـاتـهـ الـعـامـ يـجـرـىـ عـلـىـ عـمـومـهـ الـخـاصـ يـجـرـىـ عـلـىـ خـصـوصـهـ الـاـطـلـاقـ يـجـرـىـ عـلـىـ اـطـلـاقـهـ  
مـثـلـ مـاـ نـقـولـ فـيـ نـصـوصـ الشـارـعـ تـجـرـىـ نـصـوصـهـ وـوـصـيـتـهـ وـوـقـفـهـ - 01:16:37

عـلـىـ عـمـومـ اـذـاـ قـالـ هـذـاـ وـقـفـ لـطـلـابـ الـعـلـمـ نـقـولـ تـمـسـكـ بـلـفـظـ الـوـاقـعـ عـلـىـ طـلـابـ الـعـلـمـ.ـ مـاـ يـصـرـفـ لـغـيرـهـمـ وـلـوـ كـانـوـاـ اـهـ فـيـهـمـ وـصـفـ

الحاجة لو قال هذا للمجاهدين لو قال هذا - [01:16:52](#)

يوقف علىبني فلان تخصيص او على فلان ثم الفقراء كذلك يكون ينتفع بفلان ثم فلان انتقلنا من عين الى وصف.  
من شخص الى وصف نتمسك - [01:17:13](#)

بقيده حيث قال على فلان ثم فلان انتقل من الشخص الى الوصف ثم الفقراء فقالوا ان معنى نصوص الواقي نصف الشارع قول المراد  
 بذلك يعني في النص في الدلالة في دلالة نصوص الواقف والموصي - [01:17:33](#)

في التخصيص والتعميم والاطلاق والتقييد ونحو ذلك. مع ان عبارته رحمة الله عليهم مراد فيها كما فسروا في وجوب التنفيذ  
 بوجوب التمهيد حتى ولو كانت مخالفة لمقاصد الشرع لو قال - [01:17:53](#)

يعني مثلا اه وقفت هذا لمن صلى في هذا المكان لا يصلني فيه احد ولا فيه جماعة في مكان اخر تصلى فيه الجماعة هل  
 يقال انه يصرف لهؤلاء في هذا المكان ويترك مكان احب الى الله سبحانه وتعالى وتحسين الجماعة هم يقولون نعم تنفذ - [01:18:12](#)

وذكروا اشياء كثيرة المصنف رحمة الله وهذا هو الصحيح ان شروط الواقفين والموصين ما وافق منها الشرع قال عليه الصلاة  
 والسلام كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان وان شرط مئة شرط - [01:18:39](#)

وقال عليه عليه الصلاة والسلام من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد وقال ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله هذه  
 الآية يستدل بها - [01:19:00](#)

في مثل هذه المسائل بل ان تقييد دين رحمة الله يستدل بهذه الآية احيانا في رد بعض اقوال العلماء الظعنفة مع انها وردت في  
 التشريع المبتدأ الباطل فيقول رحمة الله عليه في بعض كلامه في بعض مصنفات ما معناه ان من قال قولا - [01:19:17](#)

اعتقده صحيح ومخالف للشرع فهو داخل في هذه الآية لكنه معذور ومحجور معذور ومحجور في هذا ومجتهد كونه مجتهد هذا لا  
 تتبعه ويستدل بهذا المعنى ومثل من عمل عملا ليس عليه رد. يشمل البدع ويشمل كل قول - [01:19:40](#)

مهما ارتفع قائله لان العصمة لم تضمن لاحد اذا النبي عليه الصلاة والسلام في بلاغة صلوات الله وسلم عليه فيما وافق من الشرف فهو  
 صحيح وما خالقه باطل بل نبه ابن القيم رحمة الله في بعض كلامه - [01:20:03](#)

يقول اذا كان حكم الحاكم المخالف للنص يرد الموقف والموصي من باب اولى بل الوصية التي فيها جنف من خاف موسى جانفا له  
 اثم فاصلح بينهم فلا اثم عليه لو اصلاح بالوصية وغير فيها ما دام فيها جنة وبين - [01:20:23](#)

فهو محسن ليس باثم فلا اثم عليه باحسانه للميت حيث اصلاح هذه الوصية وكذلك لمن تجرى له هذه الوصية على الوجه الشرعي  
 اذا كان هذه الوصية مع انها اوسع من الوقف فالوقف من باب اولى - [01:20:47](#)

وهذا آيا يجري في كل شرط يشترطه قد يشترط شروط احيانا ربما يظنها صحيحة اه تعمل يعلم بها على وفق شرع الله. وايضا مما  
 يدل عليها وقائع كثيرة يعني ما عمل به الله ان ورد وقائع النبي عليه الصلاة والسلام جاء رجل فقال - [01:21:15](#)

يا رسول الله كما عند احمد عن جابر اني نذرت ان فتح الله عليك مكة ان اصلی بيت المقدس نذر يصلی بيت المقدس. قال صلي لها  
 هنا قال يا رسول قال صلي هنا - [01:21:35](#)

فلما قاله في الثانية قال لو صليت هنا ادركت كل صلاة هناك يعني او كما قال عليه الصلاة والسلام. يعني حصل مقصودك وزيادة  
 الفضل كذلك حديث صحيح حديث ام سلمة صحيح مسلم تلك المرأة نذرت ان تصلي - [01:21:51](#)

في بيت المقدس او ذلك الرجل وكان قد شد رحله فقالت نصلي هنا وقالت اني سمعت رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول آا ان  
 صلاة فيه آا في بالف صلاة الا مسجد الكعبة يعني في مسجد - [01:22:09](#)

النبي عليه الصلاة والسلام الا مسجد الكعبة وفهمت من هذا ان هذا هو الاولى والاكمel ولهذا ينقل الوقف الى ما هو احب. الى ما هو  
 احب واولى. نعم بين الجد والاخوة لغيرهم في تقديم الجد عليهم وفي جميع ما يأتون - [01:22:27](#)

فيشاركونكم على تفصيل لهم كثير. لا يدل عليه دين ولا يقتضيه تعليم. والصواب انه يعجبهم تدل على هذا القول. نعم. ومن الفروق  
 الضعيفة تفريقهم بين الجد والاخوة لغير ام. الاخوة الاشقاء والاخوة لاب لان الاخوة لام محظيون بالاجماع - [01:22:50](#)

بالاجماع انما الخلاف في الاخوة لاب الاخوة الاشقا والاخوة لاب فالجمهور انهم تشاركونه مذهب ابي حنيفة رحمة الله وهو الصحيح  
وهو قول ابي بكر رضي الله عنه وقول ابن عباس - 01:23:14

وقول اربعة عشر صحابيا ذكر اشار اليه البخاري رحمة الله انه يحجبهم والمسألة معروفة وفيها كلام كثير لاهل العلم لكن ماذا كمحض  
رحمة الله لان التفريقي اه على هذا الوجه انه ضعيف بين الجد والاخوة لغيرهم في تقديم الجد عليه في جميع الولايات. يعني يقول  
انهم جعلوا الجد اب في جميع الولايات - 01:23:33

دون الميراث الميراث فيشاركونه على تفصيل لهم كثير. لا دليل عليه جعلوا له اقسام كثيرة ومتشعبه ليس عليها اثارة من علم طويلة  
يعني لو كانت من عند الله كيف تهمل وكيف ترك - 01:24:00

هذه التقاسيم والتفرعات الكثيرة واحواله اذا كان اذا لم يكن مع الصاحب فرض واذا كان مع الصاحب فرض لتكون المقاسمة لاحد  
وتارة تستوي له المقاسمة وتلت المال وتارة يكون معه صاحب فرض وجعلوه - 01:24:24

اذا لم يكن معه صاحب فرض له خمسة اقسام اذا كانوا معه يعني وان المقاسمة حظنا في خمس سور يعني حينما يكون مثلا جد  
واخت جد واختان جد وثلاث اخوات - 01:24:47

وجد واخ وج واخ واخت هذى خمس صور يقولون المقاسمة له احد. لماذا؟ لأنهم ماذا اقل من ها اقل من مثلية اقل من مثلية لأنهم  
اقل من مثلية في هذه الصور انى اذا كان جد واخت - 01:25:03

يعني يأخذ به الايام جد واختان لها النصف وله النصف. جد ثلاث اخوات له خمسان وله ثلاثة اخماس جد واخ مثل جد اختين  
يغتسلان جد واخ واخت مثل جد وثلاث اخوات يعني له خمسان وله له خمسان وله خمسان والاخت خمس - 01:25:23

يعني في هذه الصور تكون مسألة من خمسة من خمسة فقالوا هذه خمس سور. ويستوي له الثالث والمقاسمة في ثلاثة سور جد واربع  
اخوات جد و الاخوات جد واخ واختان لأنهم ماذا - 01:25:48

بقدر ماذا؟ مثلية بقدر مثلية. لأن جده اربع خوات يعادل ماذا؟ للجد عن اختين يعامله معاملة الاخ والاخت والذكر عن ثنتين فقالوا  
يساويه الثالث والمقاسم. تارة يكون اه معهم صاحب فرض وله تقسيم كثيرة وصور كثيرة. هذه التقاسيم الكثيرة ذكروها ومع  
الخلاف فيها ومسألة الاكدرية وغيرها. كلها - 01:26:08

اما يدل على انه ليس عليه اثار ولها جزم الكثير من العلم ان قول الصواب هو ما قال ابو بكر رحمة الله ذكره البخاري رحمة الله هو  
ذكره عن ابي بكر وقال البخاري رحمة الله ولا يعلم ان احدا خالف ابا بكر واصحاب النبي وسلم متواافقون - 01:26:37  
او كما قال رحمة الله. وقول ابن عباس وقول ابن عباس المشهورة الا يتقصى الله زيد يجعل ابن الابن ابنه ولا يجعل ابا الاب ابا لان ابن  
الاب يحجبهم بالاجماع - 01:27:00

فإذا كان ابن الابن يحجبه بالاجماع فالقياس والمعنى يقتضي كذلك ان ابا الاب يحجب يحجب وهو اب ملة ابيكم ابراهيم واتبع  
ملة ابائي ابراهيم واسحاق ويعقوب. والابن ابن يا بنى ادم يا بنى اسرائيل - 01:27:13  
تناسلو فكما ان الابن وان نزا الابن والابه ما علا وهو اب وهو اب وهي العلا وكذلك في مسألة الكلالة يستفتى الكلية ليس له ولد وله  
اخت فلها نصف ما ترك - 01:27:33

ذكر ابن كثير نحن كلاما عظيما في هذا مختصرا لان الكلالة هي على قول ابو بكر من لا والد له ولا ولد اما الوالد هذا واضح نص الآية  
ليس له ولد - 01:27:49

وله اخت فلها نصف ما ترك. يقول ابن كثير رحمة الله هو نص على ان الكلالة هو بالنص على انه ليس فيها ولد ليس له فيها ولد. ليس  
له ولد بالنص عند التأمل - 01:28:07

ليس فيها اب. لانه قال وله اخت فلها نصف ما ترك يعني اذا كانت الاخت موجودة الاخ مع مات عن اخته والاب موجود فلا يرث لها  
بكلية بالاجماع واثبت لها ارث - 01:28:24

ذو الكلالة وان لها النصف من اخيها اذا مات ونصل على انه ليس له ولد وله اخت والله سبحانه وتعالى نبه كثير من اهل العلم الى انه

قد تأتي الآيات أحياناً - 01:28:43

فيها إشارة حتى تكون آآ يعني بابا للنظر والتأمل. فلا تكون الامور منصوصاً عليها لكنها أشبه المنصوص بباب النظر والتأمل والتفكير والتبرير حتى ينظر المتأمل والناظر في كتاب الله وهذا يعطي الإنسان انس وحينما يبدو هذا المعنى سواء ظهر له هو او اخذه من كلام اهل - 01:29:02

العلم فيأخذ ببابه ويقبل على كتاب الله سبحانه وتعالى. ويقول صحيح هذا صحيح. نعم الاخت حينما ترث من أخيها لا شك انه ليس الاب موجود. لو كان الاب موجود ما ورثت - 01:29:33

ولهذا قال ابن كثير هو بالنص عند التأمل هو بالنص عند التأمل هم يريدون تعليلاً ضعيفاً يقولون الجد والاب كلاهما واستطنه مع المتوفى هو الاب حينما يموت انسان عن اخوته الاشقاء - 01:29:48

او اخوتي لغير ام وعن جده عن جده لابيه جده يلتقون في الاب فجده جد الميت ابو الاب واخوته ابناء الاب وهم يلتقون وقالوا الابن اقوى تعصي من الجد - 01:30:09

هذا لا يمكن ان يرد هذا الابن نفسه لكن هذا اخ هذا اخ قالوا على هذا فانهم اه يتصلون بواسطة وطريق واحد وهو الاب لكن هذا التعليل الضعيف مع عموم الدالة والمعنى - 01:30:35

وظاهر القرآن صباح الرؤبة او قصده كما نبه ابن كثير رحمة الله اه تنبية القرآن الذي هو كالنص صريح في هذا المعنى ولنصنف لم يتردد في هذا ثم قوله لهم تفصيل كثير لا يدل عليه دليل ولا يقتضيه تعليل - 01:30:57

لانه لو لم يطردوه يقتضيه الاقتراح والطلب هذى التعاليم التي ذكروها تعامل فيها اضطراب ومنتقضة مع اختلافها وكثرتها التي لو كانت التفاصيل من الدين كان بيانها من اهم الاشياء - 01:31:15

الزم الاشياء انه يحجبهم لادلة كثيرة تدل على هذا القول فهل نقف على هذا؟ والله اعلم وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد. نعم، بالنسبة للسؤال. تفضل ايه نعم ما شاء الله. هل السؤال يقول نقل شيخنا عن سماحة شيخه بن باز رحمة الله.رأيه مثل الرجل اذا دخل - 01:31:39

سماحة الشيخ بن باز رحمة الله ما شاء الله مجموعه كتب هي ثلاثة اجزاء. آآ تعليقات سماحة الشيخ عبد العزيز - 01:32:10