

شرح القويسي الدرس الرابع للشيخ أحمد بن عمر الحازمي

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد - 00:00:01

الفصل السابق فصل في انواع الدلالة الوضعية. باقي التنبيه على ان قوله الوضعية هذا صريح بان الانواع الثلاثة كلها وضعية كلها وضعية مناطق وغيرهم على ان المطابقة وضعية. يعني دلالة المطابقة لا خلاف فيها في انها وضعية - 00:00:28

التضمن ودلالة اتزان هذه فيها خلاف بين النحات بين الاصوليين والبيانيين والمناطق وقيل وضعياتان وعليه عامة المنطقين وهو الذي اشار اليه المصنفون وضعية الذي حكم على الانواع الثلاثة بانها وضعية - 00:00:55

نقيل عقليتان في دلالة التضمن عقلية دلالة اتزان عقلية وعليه عامة البيانيين يرجحون هناك انها عقلية وقيل التضمن وضعية والالتزام عقلية. وعليه جمهور الاصوليين وهو المرجح والصحيح نزلات التضمن وضعية وليس بعقلية. لأن اول ما يفهم من اللفظ هو الكل. ثم ينتقل منه الى الى الجزء. وهذا انما - 00:01:15

ما فهم من جهات من جهة الوضع الصحيح ان التضمنية وضعية والتزامية عقلية. التزام واضح انه من جهة العقل القول بانها وضعية فيه شيء من من النظر. ثم قال الناظم رحمة الله تعالى فاصل في مباحث - 00:01:45

الالفاظ. اعلم ان المنطقي يعني العالم المنسوب الى المنطق منطقي كالنحو والصرف والبياني. لا بحث له الا على المعاني. لأن البحث في المقولات والمعقولات معاني اذا العصر في بحثه انما هو المعقول. المعنى الذي يكون في الذهن. حينئذ اذا كانت ذلك فيكون البحث في الالفاظ - 00:02:03

تبعا لا اصلا. لأن الاصل في الفن انما يبحث عنه عن المعاني يعني عن المقولات. فبحثه عن الالفاظ يكون تبعا. يكون تبعا ولذلك ثم قدر مشترك بين المباحث اللغوية بين النحات والمناطق والمصوريين وغيره. اما ابحاث مشتركة بحث - 00:02:29

يكون هنا ويكون في علم البيان ويكون في الوصول. لا بحث له الا على المعاني. لكن لما كانت المعاني المقولات التي تكون في النفس مفتقرة محتاجة اشد الاحتياج في فهمها الى الالفاظ لأن من يدرك - 00:02:49

كما ذكرنا اليوم ان من ادرك الشيء ان لم يحتج الى الاخبار حينئذ لا شك انه لا يحتاج الى اللفظ انما ادركه في نفسه وكانت الفائدة له هو. واما اذا اراد ان يخبر غيره فلا بد ان ان يعبر بلفظ اذا صار تعبير للغير او صار ايصال - 00:03:09

قالوا المعاني او المقولات للغيب مفتقرة الى الى الالفاظ لانه لا يمكن ان يصل بذلك لله الا بلفظه. لكن لما كانت المعاني مفتقرة في فهمها الى الالفاظ عقد المنطقيون لها بابا - 00:03:29

او فصلا كما قال الناظم هنا فاصل في مباحث الالفاظ. فصل في مباحث الالفاظ وقسم المستعمل منها الى المركب المفرد كما قاله المصنف. اذا بحثهم هنا انما هو من جهة التبع. من جهة تبع. مباحث - 00:03:47

جمع مبحث جمع مبحث والمراد به المسائل مسائل التي يذكرها المنطقيون في هذا الموضع وان كان المبحث مفعلا الاصل استعمال اللغوي هو اسم مكان البحث ثم استعمل عرفا في بيان الشيء والكشف عنه. فقولهم مبحث كذا بمعنى مكان بيانه والكشف عنه - 00:04:05

ابحث كذا حينئذ مكان البحث عنه يعني الكشف او البيان. مباحث الالفاظ اي هذا محل ومكان للبحث والكشف ايظاع عن الالفاظ والمراد به المسائل التي سيدرها مصنف رحمة الله تعالى. مستعمل الالفاظ حيث - 00:04:32

يوجد اما مركب واما مفرد مستعمل الالفاظ احترز به عن مهمل الالفاظ الفاظ جمع لفظ واللفظ عند النحات للغة صوت مشتمل على بعض الحروف الجائمة التي اولها الالف واخرها الياء. مهملا كان او مستعملا. فاللفظ ينقسم عند النحاس - [00:04:52](#)
الى لفظ مستعمل ولفظ مهمل. ما حقيقة اللفظ المستعمل؟ هو ما وضعيته العرب. يعني اللي جعلوا اللفظ دليلا على معنى او المعنى.
الثاني المهمل مهمل مفعول مأخوذ من الاصناف وهو الترك وهو الذي لم - [00:05:14](#)

يضعه العرب لم تضعه العرب اذا مستعمل الالفاظ احترز به عن المهمل حينئذ يكون من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف الالفاظ
المستعملة. مستعمل الالفاظ مستعمل الالفاظ يعني المستعمل من الالفاظ يستعمل مبين - [00:05:34](#)
من الالفاظ اي المستعمل منها فخرج منها المهمل كديس فلا معنى له. حينئذ لا ينقسمين لا ينقسم الى المركب والمفرد. وانما الذي
ينقسم الى المركب من المفرد هو هو المستعمل كديس هذا مهمل مطلوب زيت ورفع مقلوب جعفر - [00:05:54](#)
هذا لا ينقسم الى الى مفرد مركب لانه لا معنى له. وانما الذي ينقسم هو الذي له معنى. مستعمل الالفاظ حيث يوجد حيث هذه للاطلاق
اي اطلاقية لان حيث تأتي بالتقيد وتأتي بالتحليل وتأتي للاطلاق ولها ثلاث معانٍ. حيث - [00:06:13](#)
يوجد اي في اي مكان يوجد للفظ المستعمل. فهو حينئذ اما مركب واما مفرد اما لفظ مركب واما لفظ مفرد. فانحصر اللفظ
المستعمل في هذين القسمين. والدليل هو الاستقراء والتتبع - [00:06:33](#)

اما مركب كزيد قائم او اما مفرد كزيد مركب زيد قائم واما مفرد كزيد ثم اراد ان يعرف ان كان الشارحون ذكر مثالين مثلا للمركب
ومثلا للمفرد والناظم ذكر التعريف فقال فاول - [00:06:53](#)

ما دل جزؤه على جزء معناه بعكس ما تلام. فاول الفهذة فاول فصيحة الفصيحة اي المركب. اراد ان يعرف المركب. ما حقيقة المركب؟
قال ما دل جزؤه على جزء معناه ما اي لفظ مستعمل له جزء وجزؤه دل على جزء المعنى. هذا حقيقة اول هذا - [00:07:15](#)
مبتدئ وسبيغ الابتداء بالنكرة هنا وقوعها في مقام التفصيل اول بعكس ما تلى. اذا عندنا تفصيل. اذا وقعت النكرة في مقام التفصيل
حينئذ صار مسوغة لها لانها مفيدة. فائدة ما وجاز الابتداء - [00:07:44](#)

على المشهور عند النحى ما دل جزؤه ما اي هو الذي يعني لفظ مستعمل لو فسره بي بلفظ مستعمل تناوله او اللفظ المستعمل لو
جعلها بمعنى الذي لانه قوله هو الذي ما هو الذي - [00:08:00](#)

اي اللفظ المستعمل للفظ المستعمل دل جزؤه اذا له جزء له جزء المركب ما له جزء له جزء. وهذا الجزء دل على جزء معناه. يعني
على بعض المعنى. على بعض المعنى. خرج ما لا جزء له - [00:08:19](#)
ولامه هذا ليس له جزء. ليس كذلك؟ زيد مؤلف من ثلاثة اجزاء زه يهدئ لكن لام الجر هي جزء واحد ولا يعبر بان له جزء كذلك؟
فخرج ما لا جزء له ليس له جزء بل هو شيء واحد - [00:08:39](#)

وما له جزء لا يدل كزيد وعبد الله وتأبطة شرا والحيوان الناطق. اعلاما يعني في الثلاثة المتأخرة عبد الله وتأبطة شرا والحيوان الناطق.
هذا لها جزء. لكن الجزء لا يدل على جزء من المعنى الذي استعمل - [00:09:02](#)
اللفظ له وزيد علم زيد علم. ما معناه الذات له اجزاء والا من ثلاثة اجزاء يهدئ هل الجزء يدل على شيء مما دل عليه لفظ زيد؟ لا لا يدل
اذا زيد له جزء وهو - [00:09:29](#)

لا يدل هذا الجزء على جزء المعنى الذي وضع له لفظ زيد. لان لفظ زيد مدلوله ما هو ذاته المشخصة هل زهق يدل على الذات
المشخصة؟ لو قال جاء زه - [00:09:53](#)

جاء جاء ده دل على شيء لم يدل على شيء. هذا يسمى ماذا؟ يسمى مفردا وليس مركبا. اذا خرج ما له جزء لكن هذا الجزء لا يدل على
جزء المعنى كزيد. عبد الله - [00:10:09](#)

على من؟ عبد الله قبل جعله علما له جزء ويدل على جزء المعنى. له جزء ويدل على جزء المعنى لكن بعد جعله علما صار عبد الله مثل
زيد لانه في الاصل عبد الله. عبد دل على العبودية الله لفظ الجلالة دل على المعنى المراد له. ذات متصفه بصفة الالوهية - [00:10:27](#)
لكن بعد جعله على من صار المعنى السابق نسيانا. فعبد الله تسمى شخصا عبد الله. هل يدل على لغو عبد الله على انه عبد

متتحقق بال العبودية وصف العبودية لله عز وجل جوابه لا. لماذا؟ لأن هذا المعنى العبودية لله كان قبل جعله علما - 00:10:53

من حيث كونه مركبا تركيبا اضافيا لكن لما جعل علمه حينئذ سلب المعنى الذي دل عليه اللفظ قبل التركيب. اذا عبد جزء الله جزء هل يدل عبد على ما دل عليه لفظ عبد الله؟ الجواب لا. لماذا؟ لأن عبد الله يدل على الذات - 00:11:16

لا يدل على وصف معه. لماذا؟ لأن هذا شأن الاعلام. اسم يعين المسمى مطلقا. علمه. فالعالم الم يدل على الذات فقط دون وصفه؟

وهذا معنى قول النحات الاعلام جامدة في الاصل. يعني اعلام البشر ما عدا النبي صلى الله عليه وسلم. فالاعلام - 00:11:36

جامدة بمعنى انها لا تدل الا على الذات فقط. ولا تدل على وصف يتعلق بي بالذات. فزياد مدلوله الذات فقط. وعبد الله مدلوله الذات فقط. ولا يدل على وصف العبودية البتة. كذلك تأبطة شرا تأبطة شرا - 00:11:56

نجعله في ابطة. تأبطة فعل ماضي والفاعل هو وشرا مفعول به. تدل على معنى اولى تدل على معنى مركب. لكن لم ما جعل عالما سلب منه المعنى تأبطة شرا مثل زيد. يدل على الذات فقط ولا يدل على الشر ولا على التأبطة ولا على - 00:12:16

وانما دل على ذلك قبل جعله علما. حيوان ناطق لو سمي زيد او سمي شخص بحيوان ناطق. اي اذ نقول حيوان كونه متصف بالحيوانية. وناطق كونه متصلا به بالناطقيه تعريف الانسان حيوان ناطر. فلسمي بهذا حينئذ نقول سلب عنه المعنى السابق فصار -

00:12:36

المعنى السابق نسيبا منسيا. اذا هذه الالفاظ الثلاثة عبد الله وتأبطة شرا والحيوان الناطق لها اجزاء فعبد الله مؤلف من جزئين عبد ولفظ

الجلالة. الجزء عبد لا يدل على ما دل عليه لفظ عبد الله علم - 00:13:00

لانه لا يدل الا على الذات. كذلك تأبطة شرا جملة فعلية. ولم تدل الا على ذات زيد لانه صار علما واما قبل جعله عالما فله معنى اخر. والكلام في كونه علما. والحيوان الناطق مركبا تركيبا توصيفيا. لا يدل - 00:13:20

بعد جعله علما على ما دل عليه قبل العالمية. اذا له جزء؟ نعم له جزء. وهو حيوان هذا جزء وناطق هذا جزء. لا يدل لفظ الحيوان على

00:13:40 مسمى الحيوان الناطق. لماذا؟ لأن هذه الالفاظ -

عبد والحيوان وتأبطة مثل زاي زيد. زه لا تدل على شيء البتة. واضح من هذا؟ اذا ما لا ما له جزء لا له جزء. لكن هذا الجزء لا يدل يعني على جزء المعنى الذي دل عليه اللفظ. فالعرب وضعت اللفظ - 00:13:59

لمدلول هو الذات. لو جيء بلفظ فقط لا يدل على شيء مما دل عليه زيد وهو الذات. وكذلك فيما تلاه مين؟ من اسمع لا يدلك زيد

وعبد الله وتأبطة شرا والحيوان الناطق اعلاما اعلاما يعني حال كونها الثلاثة - 00:14:19

اخرا علما. واما الزيت فهو علم. وما يتواهم من دلالة اجزاء الاعلام الاخيرة عبد الله وتأبطة شرا والحيوان الناطق هذا يتواهم الناظر انها

تدل على معنى نقول هذا المعنى متى؟ قبل جعله علما. واما بعد جعله علما فلا فرق بين الاربعة البتة. فعبد مثل زه - 00:14:40

من زيد وتأبطة تأبطة جزء مثل زه من زيد. والحيوان الناطق حيوان جزء لكنه مثل زه من زين. فلا يدل على شيء مما دل عليه اللفظ

كله. قال وما يتواهم من دلالة اجزاء الاعلام الاخيرة - 00:15:05

فاما كان يعني الدلالة قبل جعلها اعلاما. فهي او صاف لان المركب الاضافي والجملة الفعلية كذلك الاسمية والمركب التوصي لها دلالات. لها دلالات. اما قبل جعلها اعلاما. اما بعده يعني بعد - 00:15:23

نقله وجعلها اعلاما فصارت اجزاءها كزاي زيت. لا تدل على شيء المتنة لا تدل على شيء ودلالتها السابقة قبل جعلها علما صارت نسيبا

منسيا. حينئذ تكون هذه الدلالة غير مقصودة. تكون هذه دلالة - 00:15:43

غير مقصودة واما كانت قبل جعلها اعلاما اذا ما حقيقة المركبة؟ قال ما دل جزءه على جزء معناه. اذا له جزء ويدل الجزء على جزء المعنى. هذا يسمى مركبا. ما - 00:16:01

اذاه فهو المفرد فهو المفرد. قال هنا على جزء معناه بضم الزي اوزن هنا ولغة متعلق بدلة فهو تكملة له فلا يخرج به فلا يخرج به شيء. يعني ليس للاحتراز - 00:16:22

ليس للاحتراز. وقد جعله بعضهم للاحتراز. وآآ اخرج به نحو قال ابكم هذا مؤلف من جزئين ابكم؟ يعني لا يتكلم اخراش كذلك؟ اذا

ابكم يعني اخرس هو مؤلف من جزئين. اب كم؟ اب دل على الابوة. كم اما استفهامية او خبرية - 00:16:41

سؤال عن عدد او اخبار عن عدد كثير. اذا له جزء لكنه لا يدل على جزء من معنى واضح؟ ابكم مدلوله اخرس هو مؤلف من كلمتين جزئين اذا له جزء لكنه وله معنى ليس كعبد الله - 00:17:13

تأبطة شرا له جزء ولا ليس له معنى هذا له يجوز وهو اب ومدلوله الابوة وكم ومدلول عدد اذا كانت اخبارية خبرية او عدا سؤال عدد ان كان استفهامية لكن هل الاستفهام او الاخبار عن عدد - 00:17:31

من مدلول ابكم؟ الجواب لا. هل اب الابوة من مدلول ابكم؟ الجواب لا. لماذا؟ لانه وان تألف من جزئين وكل جزء له معنى لكن هذا المعنى ليس جزء المعنى الذي دل عليه المركب ابكي. حينئذ هذا يكون مفردا ولا - 00:17:51

اذا على جزء معناه بعض جعله تكملة. يعني لم يحترز به عن شيء وبعضهم اخرج به ما له جزء وله معنى له دلالة لكن لا على جزء معناه ومثل له به بابكم - 00:18:11

هذا الذي جرى عليه الشيخ الامين فيه مقدمة المنطقية. وقوله بعكس ما تلى. يعني بعكس مات ما هو الذي تلاه اه فاول يعني مركب ما ذل جزءه على جزء معناه. بعكس العكس هنا المراد به الخلاف مخالف. يعني بخلاف ما اي الذي - 00:18:29

اي تلى المركب. ما الذي تلا المركب؟ المفرم. اذا تعريف المفرد ما لا يدل جزءه على جزء معناه. تعريف المركب ما دل جزؤه على جزء معناه ما دل جزءه على جزء معناه. اذا له جزء ويبدل على جزء المعنى. المركب الاضافي كفلام - 00:18:56

وليس علما. يدخل تحت المفردة او تحت المركب غلام زيد يعني غلام منسوب لزيد هذا معناه هذا مدلوله غلام منسوب لزيد. غلام لوحدها جزء ودلت على معنى وهذا المعنى جزء من مفهوم غلام زيد. كذلك؟ لان الغلام داخل في مفهوم غلام زيد. اذا الغلام - 00:19:23

له معنى وهو جزء ودل على جزء معناه. معنى غلام زيد. زيد هذا جزءه الثاني وله معنى ودل على على جزء المعنى الموضوعي له اللفظ وهو غلام زين. اذا غلام زيد هذا مركب. وليس بمفرد - 00:19:53

والتقييد كحيوان ناطق مثلا حيوان ناطق له جزئان. الجزء الاول حيوان والجزء الثاني ناطقا حيوان حيوان موصوف بالناطقية. اذا حيوان فقط له معنى ودل على جزء معنى حيوان ناطق ذلك الناطق. اذا له جزء وله دلالة. وهذه الدلالة هي جزء المعنى. اذا المركب التقديدي داخل في في المركب - 00:20:12

اسنادي قام زيد زيد قائم على واضح من باب اولى ولذلك مثل به الشارع اما مركب كزيد قائما فاول ما يدخل في هو الاسناد. ويلحق به المركب الاضافي والمركب التقديدي. وهذه دالة في مفهوم المركب. والمفرد يختص بالاسم والفعل - 00:20:42

حرف الاسم والفعل والحرف المفرد والفعل مفرد والحرف المفرد ويدخل في الاسم العلم الاضافي كعبد الله. لاننا جعلناها من ماما عبد الله غلام زيد حيوان ناض قبل جعلها اعلاما هي مركبات - 00:21:10

بعد جعلها اعلاما هي مفردات واضح؟ مركب الظافري. مركب التقديدي. توصيفي. بل الاسناد قبل جعلها اعلاما هي مركبات بعد جعلها اعلاما هي مفردة هي هي مفردة يرد السؤال هنا ادراك مفرد - 00:21:35

تصورا علم ودرك نسبة بتصديق. قلنا ادراك النسبة اي الخارجية وقوع لا وقوع المراد به المركبات يعني المركبات الاسنادية. فادراك مركب الظافري هل هو تصديق لا اذا خرج عن المركب دخل في ماما؟ في ادراك المفرد. وهنا المركب الاضافي دخل في في المركب - 00:21:58

وليس بمفرد. واضح هذا؟ ادراك مفرد تصورا علم ادراك المفرد يعني ما ليس وقوع نسبة حكمية او لا وقوعها كما ذكر الشارح. حينئذ ادراك المفرد الذي هو غلام زيد ليس بتصديق. واما هو - 00:22:30

هو تصور غلام زيد عرفت معنى غلام زيد مدلوله غلام منسوب لزين هل التصديق ليس بالتصديق لماذا؟ لانه ليس ادراك وقوع نسبة في الخارج. حينئذ تكون من قبيل المفرد. وهنا جعلناه من قبيل المركب. هل هذا - 00:22:52

ام لا؟ نقول المفرد في باب التصور والتصديق يختلف عن المفرد في هذا المقام. كالمفرد عند النحاس في باب الاعراب له معنى وفي

باب المنادي واسم لا له معنى اخر. فاللفظ واحد والمعنى مختلف. المفرد عند المناطق - 00:23:08

في باب التصور والتصديق تقسيم العلم يتصور تصديق يدخل المركب الاضافي والتقييدي في قسم المفرد. لانه ادراك مفرد يعني ما ليس وقوع نسبة خارجية او لا وقوعها وهنا في هذا المقام المفرد - 00:23:28

يدخل فيه ما لا يدل جزءه على جزء المعنى. فخرج حينئذ المركب الاضافي والمركب التوصي في قبل جعلها علما. اذا المركب الاضافي يكون مفردا في باب التصور ويكون مركبا في باب مباحث الالف - 00:23:49

وكذلك المركب التقييدي او التوصيف يكون مفردا في باب التصور ومعنى هنا يكون مركبا حينئذ لا تعارض بين الصالحين والاصطلاح يختلف. فالمفرد في التصور والتصديق كل ما ليس باسناد خبri تام - 00:24:09

وفي مبحث المركب المفرد هنا فله سلاح اخر على ما ذكرناه. اذا مستعمل الالفاظ حيث يوجد اما مركب اما مركب واما مفرد فاول اي مركب ماء اي لفظ مستعمل دل جزؤه اذا له جزء - 00:24:27

وهذا الجزء له دلالة. خرج ما لا جزء له اصلا كماء الجر وخرج ما له جزء لكن ليس له دلالة. وهذا الذي على جزء معناه يرى الشالح كفريه بعض الشرح انه من باب التكميلة يعني ليس له محترم - 00:24:47

والصحيح ان له محترف وهو نحو ابكم. بعكس ما تلا يعني بعكس ما اي المفرد الذي تلا المركب. بعكس العكس المراد به المعنى اللغوي. اي حال كون المركب وقال ملتبسا والاولى ان ان يقول ملتبسا بعكس ما اي المفرد الذي تلا المركب في الذكر اي تبعه - 00:25:07

اي بعكس المفرد الذي او بعكس مفرد تلاه الضمير المستتر في تلاته يرجع الامام. والضمير المقدر المنصوب يرجع تلاته تلا فيه ظمير مستتر يعود الى ماء بعكس ما - 00:25:34

والضمير المنصوب المحذوف حد فضله اجز ان لم يضر تلاته والضمير. تلاته الهاء هذا في محل نص مفعوم تعود على على المركب. عود على المركب فالمفرد هو ما لا يدل جزءه على جزء معناه. والمركب ما دل جزءه على جزء معناه. اذا نعلم من هذا التقصير - 00:25:56

ومن هذين الحدين ان المفرد هو ما لا يدل جزء على جزء معناه ان هذا اصطلاح خاص بالمناطق ففعل كثير من النحات المتأخرین في تعريف المفرد بقولهم الكلمة قول مفرد والمفرد هو ما لا يدل جزءه - 00:26:20

على جزء معناه هذا غلط. لماذا؟ لانه اصطلاح المناطق. فالمفرد عند المناطق مخالف المفرد عند النحال فلا يعرف مثل ما عرف به النحات. وان شاء عند ابن هشام وغيره على جلالته الا ان هذا غلط يعتبر لانه من تداخل من - 00:26:40

تداخل الاصطلاحات. والنص على ذلك غير واحد. كم من لحام فيه مختصرة؟ اصول الفقه وكذلك الفتوح في شرح الكوكب المنير ياسين الحمصي بحاجة على مجتب الندى في شرح العمريطي كلهم نصوا على ان هذا من تداخل الحدود التعاريف وللصلاحات - 00:27:00

حينئذ المفرد عند النحات هو الكلمة الواحدة. او الملفوظ لفظا واحدا عرفا. يعني مرة واحدة. واما تعريفه بانه ما لا يدل دل على جزء معناه قل هذا غلط. ولذلك لما جاءوا عند عبدالله على من قالوا هو كلمة واحدة. كلمة واحدة. قد التزم ذلك السيوطي في هم الهوامع - 00:27:20

كذلك اشموني في شرحنا فيه وهو غلط كذلك. نقول غلط لانه من تداخل حدود كما كما علمنا. اذا نقول هنا المفرد ما لا يدل جزء على جزء معناه. والمركب ما دل جزءه على جزء معناه. ما اي المفرد الذي تلى المركب في الذكر اي تبعه. فالمفرد - 00:27:40

ما لا يدل جزءه على جزء معناه. بان لم يكن له جزء اصلا كماء الجر. او له جزء لا يدل على معنى. مقصود وانما معناه قبل جعله عالما كالاعلام المتقدمة. سواء كان جعل علما ابتداء كزيد او بعد النقل كعبد الله وما عطف عليه. وهو - 00:28:00

وعلى قسمين اعني المفردة كلي او جزئي حيث وجد. ثم قسم لك المفرد الى قسمين. والبحث والنظم هنا يريد ان يصل الى تقرير مبادئ التصورات. لان العلم ينقسم الى قسمين. تصور - 00:28:20

تصور وتصديق. كل من التصور والتصديق له مبادئ وله مقاصد. ولذلك حصر الفن في مبادئ التصورات ومقاصده فيها وفي مبادئ التصديق ومقاصدها. مبادئ التصورات والكليات الخمس. جنس وفاصل عرض نوعه خاص. هذا - 00:28:40

لان هي التي تجعل في الحدود ومقاصدها هو المعرف. معرفات. وهذا سيأتي بحثه ان شاء الله تعالى. قوله وهو اي على قسمين لما كان قوله وهو قد يوهم ان الظمير يعود الى الكل الى الى المركب قال اعني المفرد - 00:29:00

كلي او جزئي ينقسم المفرد الى نوعين كلي للتنوين او باسقاط همزة القطع جزئي بترك التنوين للضرورة حيث وجد هذى اطلاقيا هذه اطلاقية. وهو على قسمين اعني بمصدق الظمير. يعني الظمير يقع على ماذا؟ المفردة الالف للاطلاق. كلي - 00:29:26
بوصل الهمزة جزئي. متروك التنوين للضرورة حيث وجد حيث وجد. يعني ايه؟ المفرد. اينما وجد المفرد ولا يخرج عن قسمين. ضمير للمفرد يعني نائب الفاعل حيث وجد هو اي المفرد. الظمير المراد به هنا نائب - 00:29:49

والالف اطلاقيا تعبر عنها للاشباع. اذا ينقسم المفرد الى قسمين كلي وجزئي. ما المراد بالكلي فمو في مشترك الكلي كاسد الجزئي. فمفهوم اشتراك الفاء هذه فاء الفصيحة او مو في مشترك هذا خبر مقدم والكلي هذا مبتدأ مؤخر اذا فالكلي - 00:30:09
هو ما افهم اشتراكا. ما افهم اشتراك يعني ما دل على اشتراك في المعنى بين افراده. على السواء يسمى ماذا؟ لا يشترط السوء قد يكون بينهما تفاوت بينها تفاوت. ما افهم اشتراكا بين افراده يسمى كليا. فاللفظ الذي - 00:30:37

اذا تعقل مدلوله يعني فهم معناه ولا يختص بفرد دون فرد يسمى كليا. فمو في مشترك قال بين افراده بمجرد تعقله يعني تصوره او فهم معناه منذ ان تفهم المعنى العقل لا يمنع - 00:30:57

ان يشترك في هذا المعنى اثنان فاكثر. ان يشترك في هذا المعنى كرجل. رجل ما مدلول رجل؟ رجل ها؟ انسان بالغ منبني ادم هذا معناه منذ ان يتصور الذهن معنى رجل كلمة رجل هل يمنع العقل ان يشترك في هذا - 00:31:17

معنى اثنين فاكثر؟ الجواب لا. لانه بالفعل يشترك فيه زيد وعمرو خالد الى خيله. فنقول هذا القدر المشترك بين الافراد يسمى كليا. لاما لان بمجرد تعقل مدلول اللفظ لا يمنع تعقله من وقوع الشركة فيه. من وقوع الشركتين - 00:31:37

عكسه الجزئي بمعنى انه بمجرد تعاقل معناه يمنع الشركة فيه. فحينئذ يختص كالعالم زيد منذ ان تتصور معنا زيد وهو علم حينئذ يختص بمدلوله وهو الذات فلا يدخل تحت ذات زيد ذات عمرو. لاما؟ لان عمرو مختص - 00:31:59

بمدولوه وزيد مختص بمدلوله. بمجرد تعقل المعنى امتنعته الشركة. واما الكلي فلا لفظ امرأة ولفظ واسد ولفظ رجل ولفظ انسان بمجرد تعقل معاني هذه الالفاظ الذي هو النكرة المعنى الشائع في جنسه نقول هذا لا يمنع - 00:32:19

بل يشترك فيه افراد قد تنحصر قبل لا تنحصر. فمفهوم اشتراك بين افراده يعني افراد الكل بسبب مجرد تعقله او الباء تكون للتصوير بمجرد تعقله الكلي والمعنى فالكلي هو ما افهم اشتراكا بين افراده بمجرد تعقله. هذا الذي عنده الناظر. واعلم ان الاشتراك نوعان - 00:32:39

معنوي واشتراك لفظي. الاشتراك معنوي واشتراك لفظي. الاشتراك المعنوي ان يتحدد اللفظ والوضع والمعنى. ان يتحدد اللفظ والوضع والمعنى. الاشتراك اللفظي ان يتحدد اللفظ ويتعدد الوضع والمعنى. ان يتحدد اللفظ. اذا كل منهما المعنوي واللفظي - 00:33:10

في اللفظ. واما المعنوي اتحد في اللفظ والوضع والمعنى. واما اللفظ فاتحد في اللفظ وتعدد الوضع والمعنى. لفظ رجل قلنا هذا افهم اشتراكا. والمراد هنا في تعريف الكل بالاشتراك اشتراك المعنوي. ليس عندنا تعدد في الوضع. ليس عندنا تعدد في الوضع بل الوضع واحد. فوضع الوضع لا - 00:33:40

اجر وفهم المعنى منه. حينئذ هذا المعنى مشترك بين زيد وعمرو وخالد وفؤاد الى اخره. فنقول هنا اشتراك معنوي. اولا اتحد اللفظ زيد رجل عمرو رجل بكر رجل. اتحد اللفظ او لا؟ اتحد اللفظ - 00:34:10

المعنوي واحد المعنوي واحد. هل الوضع واحد او متعدد؟ الوضع واحد. وضعه الوضع مرة واحدة فحمل على افراده حمل مواطئته. فقيل رجل آآآ زيد رجل اخبرت عن زيد بكونه رجلا ونفس اللفظ بوظعه السابق - 00:34:30

قلت بكر رجل وعمرو رجل وخالد رجل. هنا نقول هذا اشتراك معنوي. بمعنى ان اللفظ واحد لم يتعدد والمعنى واحد والوضع واحد

ووضعا معنويا واحدا. والاشراك اللفظي هذا سيأتي معنا. فمفهوم اشتراكا للكل - 00:34:50

ليو فالكل هو ما افهم اشتراكا بين افراده بمجرد تعقله. اشتراكا للاشراك المعنوي كاسد هذا ليس خاصا بحيوان مفترس دون دون اخر. وانسان وحيوان حيوان. تقول الانسان حيوان والفرس حيوان والحمار حيوان. اذا هذه مشتركة فهي افراد صدقة عليها لفظ حيوان. حينئذ نقول - 00:35:10

فظ واحد والمعنى واحد وهو منتصف بالحيواني يعني فيه حياء فيه حركة والثالث المعنى واحد المعنى واحد والوضع واحد لم يتعدى. اذا اتحد الاشتراك المعنوي في ثلاثة اشياء. في اللفظ وفي الوضع وفي المعنى. وهذه الالفاظ كلها سائفة هنا. وهنا - 00:35:41 ما يكون بي ان الكلي مرادف في الجملة للنكرة نكرة حينئذ يكون المعنى واحد النكرة ما هي ما شاع في جنس موجود او مقدر. ما شاع في جنس. اذا شاع وذاع في جنس قلنا لا بد من التقدير. يعني في افراد - 00:36:01

لان الجنس لا يتعدد. اذا قلت مفهوم رجل. ما هو المفهوم؟ انسان بالغ منبني ادم او بالغ ذكر منبني ادم. هذا المعنى موجود في الذيل. هو شيء واحد لا يقبل التعدد. وانما التعدد يكون في ماذا؟ في الافراد والافراد تكون في الخارج - 00:36:23

في الذهن وانما الحقيقة التي تكون في الذهن هي التي توصف بكونها معقولا وهي التي يعبر عنها بالجنس. حينئذ ما شاع في جنس يعني معنى. شاع وذاع وانتشر في جنس يعني في افراد الجنس. وهذا هو الاشتراك الذي عاناه المناطق. وفهمها متقاربان - 00:36:43

كاسد وانسان وحيوان. الكلي عرفنا انه نوع من انواع المفرد قال هنا سواء لم يوجد منه فرض اراد ان يبين لنا ان الكل اقسام يعني لكل باعتبار افراده في الخارج - 00:37:03

هل هي موجودة او لا؟ وهل هي متناهية او لا؟ اقسام. فالكل ينقسم الى ثلاثة اقسام من حيث الجملة. والى ستة اقسام من حيث التفصيل. لانه اما الا يوجد منه فرد في الخارج - 00:37:26

كلي افهم اشتراكا بين افراده. هذا في الذهن. طيب في الخارج قد لا يكون له فرض قد لا يكون له فرض اصلا. قالوا بحر من زئبق مثلا. بحر زئبق. بحر من لبن عسل. ها؟ تصور ما شئت - 00:37:43

حينئذ بحر من زئبق هذا لا يمنع تصوره لا يمنع الاشتراك. عندك بحر هناك وبحر الى اخره. اذا قد يتصور الذهن ان هذا مشترك بين افراد. هذا بالذهن خرجنا في الخارج اين هو؟ لا وجود له. اذا - 00:38:00

كلي لا فرض له في الخارج اصلا. او يوجد منه فرد واحد فرد واحد او توجد منه افراد كثيرة هذه ثلاثة اقسام من حيث الجملة اما انه لا فرد له في الخارج اصلا او - 00:38:20

له فرض واحد ونحن نقول ماذا؟ ما افهم اشتراكا اشتراكا بين ماذا؟ بين افراده. اذا له افراد لكن وجدنا في الخارج ليس له الا فرد واحد اذا هذا كلي باعتبار الذهن. واما باعتبار الافراد فهذا شيء اخر. هل له افراد ام لا؟ هل له متعدد ام لا؟ او - 00:38:36

يوجد منه افراد كثيرة هذه ثلاثة اقسام على جهة الجملة وكل واحد من هذه الاقسام ينقسم الى قسمين ذكرها المشارح هنا. اذا قال سواء اراد التعميم. اراد التعميم في مفهوم الكلي - 00:38:56

لم يوجد منه فرد. اذا كلي لم يوجد منه فرض البتة. وهذا نوعان. اما مع استحالة وجود فرد او مع الامكان لكنه لم يوجد. معنى؟ كلي لم يوجد منه فرض - 00:39:11

لماذا لم يوجد منه فرد؟ اما الاستحالة واما مع الامكان لكنه لم يوجد. طيب. فرض مع استحالة ان يوجد شيء كالجمع بين الظدين الجمع بين الظدين هذا له مفهوم ومفهومه لا يمنع الاشتراك. يعني بمجرد تعقله في الذهن لا يمنع الاشتراك. لكن في الخارج ليس له فرض البتة. لماذا؟ لاستحالته - 00:39:31

لأنه يستحيل ان يجمع بين الظدين او النقيطيين ليل ونهار في وقت واحد. العقل لا يمنع. لا يمنع ان يجمع يكون الشيء ليل ونهار في وقت واحد وان يكون الانسان حيوان فرس حمار في وقت واحد. العقل لا يمنع - 00:39:58

لكن وجوده في الخارج هذا شيء اخر. العقل يجوز ما لا يوجد له اصلا. يعني تصور انسان السن بب يوم ثلاث رؤوس عشرة ايدي تصور ممكن. لكن وجوده في الخارج شيء اخر. اذا لم يوجد منه فرض مع السحر - 00:40:15

حالة ان يوجد منه شيء كالجمع بين الظدين. كالجمع بين اذا تقول الجمع بين الظدين كلي لانه افهم اشتراكا بين افراده. لكن باعتباره في الخارج لا وجود له. لماذا؟ لاستحالة وجود فرض يصدق عليه بانه - [00:40:35](#)

بين الظدين او مع امكانه ان يوجد منه لكنه ما وجد لا مانع لكنه ما وجد ما خلقه الله عز وجل ما تعلقت به اراده مثل ماذا؟ بحر من زبق. هذا نقول كلي افهم اشتراكه - [00:40:54](#)

بين افراده لكن بالذهن هل له فرد في الخارج؟ لاماذا؟ لاستحالتة؟ لا ما يستحبن على الله عز وجل. ان يخلق بحرا من الزبق من لبن من عاص الى اخره. لكن ما وجد - [00:41:10](#)

مع امكانه بعدم تعلق الارادة به. هكذا نعلم. تحاليل شرعيا. اذا النوع الاول انقسم الى اثنين كلي لا يوجد منه في الخارج فرض اصلا. هذا تحته نوعان. اما لاستحالتة كالجمع بين ظدين. النوع الثاني مع - [00:41:23](#)

كان لكنه لم يوجد. مثال الاول الجمع بين الظدين والثاني مثال البحر مين؟ من زبطة او وجد منه فرد هذا النوع الثاني القسم الثاني او وجد منه يعني من الكل فرض في الخارج فرض واحد فقط مع السحر - [00:41:42](#)

حالة غيره مع استحالة غيره. يعني لم يوجد له في الخارج الا فرض واحد. الا فرد واحد لم يوجد له فرد ثانى لماذا؟ قال لانه مستحيل لانه مزدحم. مثلوا لهذا النوع بالله - [00:42:02](#)

قالوا الله لم يوجد في الخارج الا فرد واحد. وهو الله عز وجل. هل يوجد فرض الثاني؟ العاقل لا يمنع قانون. لماذا؟ لانه افهم اشتراكا مجرد تعاقل مدلوله. حينئذ نقول كونه في العقل افهم اشتراكا. نظر في الخارج - [00:42:22](#)

ليس الا فرض لم يوجد فرد اخر لماذا؟ لكونه يستحيل ان يوجد مع الله تعالى الله اخر. الله اخر. وانا اقول هذا مثال غلط. لماذا؟ لان هو فعال بمعنى مفعول من الهيبة له الدهة والوهة يعني ما عبد. فكل ما عبد سمي - [00:42:42](#)

يا الله كل ما توجه له بعبادة ما قلت ام كثرت سمي الها. سواء كان معبود بحق او لا اذا الله له له افراد. لماذا؟ لان الالهة التي عبدها المشركون سماها الله عز وجل من سابع - [00:43:10](#)

انها الالهة ولذلك هم اعترف جعل الالله الها واحدا حينئذ تسمى الالهة فكل ما جعل معبودا وتوسل اليه العبادات ايا كانت قلة كثرت. هذا يسمى الها. يسمى الها. منزلة اخرى الله الحق - [00:43:33](#)

هذه مختصة بالله عز وجل. ولذلك نقول لا الله ها حق الا الله. فنفي الالوهية الحق عما سوى الله تعالى. واثباتها خالصة لله تعالى. لو كانت هذه لا تسمى الالهة لما صح ان يقال لا الله. لماذا؟ لان لا النافية للجنس انما تدخله - [00:43:54](#)

على اسم جنس هو الذي يفهم اشتراكا بين انواع. وهذه الاشتراك بين الافراد منها ما عبد بحق وهذا هو الله عز ومنها ما عبد بباطل وهو من صرفت اليه العبادة سوى الله تعالى. اذا المراد بهذا التمثيل - [00:44:19](#)

المناطق بكلی ها له فرض في الخارج مع استحالة غيره بالله. قالوا لانه خاص بالله. نحن نرد عليهم امررين. الامر الاول ان الله ليس خاصا بالله عز وجل فقط لله ليس لله حق. يعني بوصف الاحقية هذا خاص بالله عز وجل لكن مطلق لفظ - [00:44:37](#)

هذا يصدق على الاصنام كما انه يصدق على من عبد الشمس بانها الله ومن يصدق من عبد القمر او غيرها بانه الله هذا اول ثانيا قلتم بان الله الحق في الخارج - [00:45:05](#)

لا يصدق الا على فرد واحد على فرد واحد. حينئذ يقال كيف تصور اللفظ اوقع بين افراد متعددة لو جوز العقل تعدد الالله في الذهن لكان ماذا؟ لكان شركا - [00:45:20](#)

لماذا؟ لان تصور فرد وفرد وفرد كل منها يوصف بكونه الها مأله ولا يوجد مأله الا الله عز وجل نقول العقل يدل على ما جاء به الشرع. ولذلك ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى دلالة الدلالة على التوحيد من جهة الشرع ومن جهة العقل. فلا يدل الشرع على - [00:45:43](#)

سألنا ما اعد الله لا يسمى الله ويحيى العقل. لا هذا باطل. وعلى هذا الكلام الذي قرره المناطق حينئذ يكون دلالة الشرك او عدم الدلالة على التوحيد مأخوذ بالعقل هذا باطل - [00:46:03](#)

فهمتم هذا الله ما افهم اشتراكا بين افراده بين افراده الله هذا كلي لأن له افراد اذا لا يمتنع ان يكون عندها متعددة كل منها يوصف بكونه مأولاها طيب هذه كونها مأولاها بحق او باطل. ها ان قلنا بحق فجوز العقل التعدد الشرك وهذا باطل - 00:46:18 العقل لا لا يدل على الشرك. ان كانت بعدم احقيه وحينئذ نقول تخالف الفرد الخارج مع المدلول الذهني. حاصل ان هذا مثال فيه نظر فيه فيه نظر يحتاج الى مثال اخر ولم يقف على مثال الا من ذكره. اذا او ولد منه فرد مع استحالة غيره كالالياء - 00:46:44 او مع امكان غيرك شمس لم توجد في الدنيا الا شمس واحدة. ولا مانع ان يكون ثم شمس ثانية وثالثة ورابعة لكن لم تتعلق بها الارادة. لم توجد الا شمس واحد - 00:47:04 00:47:19 والشمس هي كوكب النهار مضيء لها ينسرخ وجوده او ظهوره وجود الليل وهذا يصدق بواحد او باثنين او بثلاث الى ما لا نهاية. اذا هذا النوع الثاني كلي لا يوجد منه في الخارج الا فرد واحد. اما مع الاستحالة كالله على مثال المصنف. او مع الامكان وهو كالشمس -

او وجد منه افراد وهذه الافراد اما متناهية تنتهي او غير غير متناهية. افراد متناهية قالوا كالانسان والحيوان ينتهي يعني في الدنيا كلها تزول تنتهي. اذا مدلول انسان افما اشتراكا حيوان ناقل. لكن هذه - 00:47:44 افراد موجودة بكثرة لكنها متناهية يعني تنتهي لا نهاية. او غير متناهية كنعيم الجنة. نعيم الجنة هذا افراد وهو غير متناهي غير متناهي. قال هناك صفتني كصفة صفة له مدلول - 00:48:06 00:48:24 هو معنى قائم في النفس لا يمنع الاشتراك له افراد ولكنه غير متناهية لانها تصدق على الله عز وجل وصفات الله تعالى غير غير كذلك موجود يطلق على الله عز وجل وهو صفة وهو غير متناهي كذلك شيء الى اخر الماء فانها تصدق بصفات الله تعالى القائمة بذاته -

التي لا نهاية لافرادها هذه الصفات كما دلت عليه السنة واستحالة وجود ما لا نهاية له انما تثبت في حق الحوائج الحوادث هو الذي يوصى بكون الله بأنه يستحيل ان يكون له ان يستحيل ان يكون ما لا نهاية له من الحوادث. هذا كلام كلام الشارع. اذا الكل - 00:48:44

لي ستة اقسام من حيث التفصيل وثلاثة من حيث الاجمال. وعكسه الجزئي عكس وهي عكس الكل الجزئي. فهو ما لا يفهم الاشتراك بين افراده بحسب وضعه كزيد وهو علم فانه موضوع لمعنى مشخص لا يتناول غيره ولا يضر عروض - 00:49:08 00:49:48 اللفظي عند تعدد وضعه لاشخاص لانه باعتبار كل وضع لا يدل الا على معين مشخص يعني زيد وزيد وزيد هذا زيد وهذا زيد. نقول هنا الاشتراك لفظي. وليس هو باشتراك معنوي. وتعدد اللفظ هنا - 00:49:28 في تعدد الوضع والذي معنى الاشتراك يكون الوضع متعدد. يكون الوضع متعدد. حينئذ نقول الوضع هنا متعدد. اذا ما لا يفهم اشتراك بين افراده بحسب وضعه كزيد فان زيد موضوع لمعنى مشخص معين لا يتناول غيره يعني مدلول زيد ذاته. اذ لا يدخل ذات -

امر تحت مدلول الزيت ولا يتناول غيره. ولا يضر عروض الاشتراك اللفظي عند تعدد وضعه. يعني لا يضر بكونه جزئيا عند تعدد الوضع ولا يضر يعني وصف زيد بكونه جزئيا عروض الاشتراك اللوظي لان الاشتراك المراد به هنا المعنى - 00:50:12 وما اتحد معناه لفظه ووظعه. واما الاشتراك اللفظي فهو تعدد فيه في الوضع نعم عند تعدد وضع الاشخاص لانه باعتبار كل وضع لا يدل الا على معين مشخص فهذا زيت وهذا - 00:50:35 زيد وهذا زيد هذا وضعه له معناه المشخص. وهذا وضعه له معناه المشخص وهكذا الثالث. وهو على قسمين اعني المفردة كلي او جزئي وهو في مشترك الكلي كاسد وعكسه الجزئي عكسه الجزئي واولا للذات - 00:50:53 منسوبه او لعارض اذا خرج. اولا ما هو الكلي اراد ان يقسم الكل الى قسمين. هذا تدرج قسم اللفظ المستعمل الى مركب ومفرد ثم قسم المفرد الى كل وجزء. ثم اراد ان يقسم لنا الكلي الى ذاتي وعارضي - 00:51:13 ذاتي وعارضي. فما كان داخلا في الذات فهو كلي ذاتي. وما كان خارجا عن الذات فهو كلي عربي. واولا هذا مفعول لفعل محذف

يفسره قوله فانسيه الاتي. اي انسب اولا وهو الكلي. حينئذ تكون من باب الاشتغال - 00:51:39

من سابق فعلا شغل عنه بنصب لفظه او المحل. فسابقا صبه بفعل اضمر حتما. يعني واجب واجب الاوضمان. اذا اولا وهو الكلي للذات اي المهمية فقل كلي ذاتي. سبه يعني اضفه اليه. واتي بي ياء النسبة. وقل كلي ذاتي - 00:52:05

ان فيها ادرج ان ادرج فيها. يعني بان كان جزءا لها. وهذا يصدق على شيئين اثنين الكليات وهو الجنس والفصل. الجنس والفاصل. ولذلك قال اي ان ادرج فيها يعني في الذات. بان كان جزءا لها جزءا - 00:52:27

من الذات داخلا في الذات. وهذا اما ان يكون جنسا كالحيوان للانسان لان الانسان تعريفه حيوان ناطق. يعني مفهوم الانسان ذاته حيوان النار. فالحيوان جزء من الماهية وهو جنس. والناطق جزء من - 00:52:47

وهو فصل اذا الكل الذاتي محصور فيه شيئين الجنس والفصل بان كان جزءا له كالحيوان للانسان او فصل كالناطق او فانسيه اي 00:53:07

ينسب الاول وقد ذكر المصنف في شرحه ان اولا مفعول لفعل محدود كما قدرناه. يعني وافق الشالح هنا صاحب الاصل - 00:53:07

وان فانسيه مفسر لذلك المحدود. لذلك المحدود. واعرظه على ما اعرضه الشارع نفسه يعني الاخظري رحمه الله تعالى حين نجد فيه اعتراض فيه فيه اعراض وهو ان قوله اولا فانسيه. هذا جاء عن متى؟ او اولا للذات - 00:53:34

ان ان ما بعد الشرط او الفاء الواقعة في جواب الشرط لا يفسر ما قبله والاصل انه يتبع الرافعون على القاعدة النحوية القاعدة النحوية ان اول هنا واجب الرفع او اول - 00:53:54

هذا الاصل لكن الناظر نصبه. واراد به ان يكون من باب الاشتغال. لكن يرد عليه ماذا؟ انه يجوز ان يتسلط العاملة المتأخر على السابق متقدم فينصبه بشرط الا يوجد مانع - 00:54:14

وعدوا من المواقع ان يكون الفاصل بين الاسم والمتأخر ان الشرطية او في الجزاء. وهنا وجد فيها ذات شرط وهو ان ووجد في كذلك الجزاء. وما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله فلا يفسره. فكيف يقول هذا؟ قال واعتراض هنا عليه بان - 00:54:30

واقع بعد فاء الجواب وما بعد فاعل جواب لا يعمل فيما قبلها فلا يفسر عامل فيه. حينئذ يجب رفعه على انه مبتدأ والمساواة والتفصيل. واجيب بجواب متكرر فيه بجواب يعني فيه نظر لا يسلم لان قوله انسبه مؤخر من تقديم مؤخر من من - 00:54:50

يعني الكلام فيه تقديم وتأخير. واصل الترتيب هكذا. او اولا انسبه للذات ان في هندرج اين جواب الشرط؟ ليس قوله فانسيه المتأخر لا. هذا متأخر اصله بعد قوله او اولا. او اولا انسبه - 00:55:15

للذات اذا عمل لا اشكال فيه واضح. ان في هندرج فصلها. فانسيه قدرنا جملة ثانية. قل هذا فيه تكلم. فيه فيه واجيب بان نسبه مؤخر من تقديم. والتقدير او اولا او اسايه للذات ان ادرج فيها. فانسيه - 00:55:35

الذاتي هذا الجملة محدودة. وعلى هذا التقديم فيكون جواب الشرط محدودا. بدلالة سبه المذكور عليه قاله الملوى يعني في شرحه. ولا يخفى بعد الجواب لما فيه من التكفلات حينئذ الاعتراض باق على على المصنف. كيف نصبت والاصل انك ترفع - 00:55:55

وقوله او لعارض او للتنويع يعني انسب الكلي لعارض يعني انسب الاول لعارض فقل عربي كما السبب الاول الكلي للذات وقمت ذاتي. اذا خرج عن الذات فلم يكن جزءا لها بل كان خاصا كالضاحك للانسان - 00:56:18

الانسان حيوان ناطق. الضاحك يعني قابل الضحك. قابل الضحك. يعني قابل للضحك. لا يشترط فيه ان يكون بالفعل. انسان يقبل ان يضحك. لكن ليس المراد به انه المراد انه لو وجد سببه لضحك. وعنه قابلية. فالصفة موجودة فيه. عن ادنى الضاحك يكون - 00:56:38

على مرتبتين. ضاحك بالفعل وضاحك بالقوه. ضاحك بالفعل يعني وقت الضحك اضحك. وضاحك بالقوه يعني لم يكن كان بالفعل ولكن عنه قابلية. وهذا في جميع اوصاف الناس. يعني يكون نائم بالفعل. انت نائم الان. لكن بالقوه لا لا بالفعل. اذا - 00:57:04

ان انت بالفعل حينئذ تنعم وكذلك الاكل والشرب انت الان اكل لكن بالقوه فكل صفة فيك قابلة للايجاد والعدم حينئذ اذا بالفعل فتقول هذا صفة بالفعل اكل بالفعل. شارب بالفعل جالس بالفعل. اذا لم تكن حينئذ انت قابل لها - 00:57:24

فمثلا قيام انت الان قائم اليك كذلك انت الان جالس او قائم؟ انت الان جالس وقائم في وقت واحد لكنك جالس بالفعل وقائم بالقوه

لأنك لو اردت ان تكون قمت - 00:57:46

ذلك انت الان جالس مستيقظ ونائم مستيقظ بالفعل ونائم بالقوة اذا كل وصف للانسان يجوز فيه هنا قال اذا خرج عن الذات فلم يكن جزءا لها بل كان خاصا كالضاحك للانسان هذا عرض او كان عرضا عاما خاصة هو العرض لكنه عرض - 00:58:00

خاص يعني اوصاف متعلقة به بالانسان خارجة عن عن الذات لكنه متعلقة به لان الذي يضحك هو الانسان. قيل مختص الضحك بالانسان او كان عرضا عاما يعني للانسان وغيره لا يختص به الخلاف الاول الضاحك هذا عرض لكنه عرض خاص خاص - 00:58:22

بالانسان الماشي هذا عرض كذلك لكنه عام لانه لا يختص به بلسانه التحرك الحركة هذا عرض لكنه عرض عام لانه ليس خاصا بي بالانسان. او عرضا عاما كالماشي له. يعني الانسان فانسيه لعارض بان تقول كليا بان تقول كلي عرضي - 00:58:43

والنسبة على غير قياس نعارض عارضيون سابق وفيه نظر. فعلم ان ما كان جزء الماهر ايا جنسا او فصلا فهو كلي ذاتي. فهو كلي ذاتي. ان ما كان جزء الماهية. يعني بعزم الماهي داخل - 00:59:04

في الماهية والركن جزء الذاتي والشرط خرج. هنا نقول الفصل والجنس جزء الذاتي. والعرض العام والخاص يكون خارجا عن عن الذات. جنسا او فصلا فهو كلي ذاتي. وما كان خارجا عنها خاصة يعني عرضا خاصة او - 00:59:24

وعرضا عاما فهو كلي على الله. والكليات خمسة دون انتقاد جنس وفصل عرض نوعان وخاص اذا اربعة اقسام بين حكمها. الجنس والفصل ذاتيان كلها كلية. الجنس والفصل ذاتيان - 00:59:44

والخاصة والعارض العام عرضية. ماذا بقي؟ بقي النوع. هل هو ذاتي ام عرضي؟ فيه ثلاثة اقوال في ثلاثة اقوى. الجنس والفصل باتفاق ذاتيان. الخاصة والعرب العام باتفاق النوع في خناق. ولذلك قال هنا قضية ذلك يعني التقسيم من الناظم على ما سبق خروج النوع - 01:00:07

خروج النوع كالانسان عن الذات والعرض فيكون واسطة بينهما. حينئذ الذات توعي ليس هو كلي قطعا لكنه ليس بذاتي ولا بعرضه. حينئذ الكلي يكون ثلاثة اقسام. كلي ذاتي كلي عرضي كلي الا ذات ولا عرض - 01:00:37

وهو وهو النوع. والقول الثاني ان النوع ذاتي لانه اذا قيل لك النوع لا عرضي ولا كلي. والاقوال ثلاثة اذا قيل النوع ذاتي. وقيل النوع عرضا اذا النوع لا ذات ولا عرض. وهذا هو المشهور انه لا ذات ولا ولا عرض. والقول الثاني ان النوع ذاتي يعني داخل في جزء ما هي منسوب اليها - 01:01:02

وفسر الذات حينئذ ليس بما اشتهر بانه جزء الماهية بما ليس خارجا عن الماهية. وفسر ذلك وصور بان كان جزءها او تمامها. لان تمام الماهية هو النوع. نحن نقول ماذا الانسان حيوان نار - 01:01:30

حيوان جزء مهية جنس ناطق الجزء المهيء فاصل تمامها هذا النوع يعني جمع الحيوان مع الناطق يسمى نوعا لان هو المراد للفظ انسان. فصار نوعا حينئذ فسر الذاتي بما ليس - 01:01:53

خارجها عن الماهية. بان كان جزءها كالحيوان والناطق او كان تمامها. والقول الثالث ان النوع عرضي وفسر عربي بما ليس داخلا فيها بان كان تمامها او خارجا عنها غسل العرض بماذا؟ بما ليس داخلا فيها. يعني ليس داخلا في الماهية - 01:02:12

ثم تفسير ما ليس داخلا في الماهية بان كان تمامها وهو النوع او خارج عنها وهو الخاصة العرض العام. اذا ثلاثة اقوال في النوم لكن المشهور هو انه ليس بذاتي ولا بعرضي. هذا يقول كلي وجد منه فرض مع السعادة غيره لا يمكن ان نمثل بواجب الوجود كلي - 01:02:34

في ارض مع سحرة غيره. اذا قلت ذلك معناه ان العقل لا يمنع تعدد واجب الوجود. صحيح لان اذا كان كلي ما معنى كلي؟ ما افهم اشتراك يعني له افراد في الذهن له افراد. فالعقل لا يمنع تعدد واجب الوجود. هذا - 01:02:54

فاطمة لانه صار مجوزا للشرك وهذا باطل. فالعقل يمنع الشرك. والعقل يدل على وجوب التوحيد. وهذا متطابق مع الشرع اذا قلنا الله المراد به الله الحق في الخارج. وجوزنا التعدد في الذهن جوزنا الشرك. تعدد الاله. وكل واحد الاله بحق. وهذا لا يمكن. كذلك - 01:03:14

واجب الوجود اذا قلنا انه كلي حينئذ له افراد ما لا نهاية في الذهن هذا واجب الوجود وهذا واجب الوجود وهذا باطل
هذا. اذا لو جوز ذلك لدل على ان العقل - 01:03:34

الشرك. وهذا باطل باجماع اهل السنة والجماعة. اذا عرفنا الان ان الكلي اما ذاتي واما عرضي والذاتي هو ما كان داخلا في الذات.
ويدخل تحته نوعان من من انواع الكليات وهو - 01:03:50

هو الجنس والفصل. والثاني الكلي العربي. وهو مكان خالد عن الذات. ويدخل تحته نوعان الخاصة ويسميه البعض بالعرض الخاص
والثاني العرض العام. باقي النوع فيه ثلاثة اقوال ذات عرض لا ذات ولاء ولا عربي. والمراد بالتنوع تمام الماهية. يعني عندنا جزء
الماهية. يعني بعض الماهية. وجاء الجزء - 01:04:10

كملا نقول الانسان ما هو حيوان ناطق؟ هل الحيوان هو عين ما هي؟ ماهية الانسان؟ لا هو جزء منها هل هو عين الانسان له جزء
منها؟ اذا الماهية او الكل الذاتي جزء من الماهية. تماما - 01:04:40

والحيوان ناطق نقول هذا هو هو النوع. اذا ما كان جزء الماهية او تماما التمام هنا يكون هو النوع. وهو خارج عن الذات وخارج عن
عن العرض. ثم اراد ان يفصل لنا - 01:05:00

كليات الخمس الكليات الخمس هي مبادئ التصورات. لان المقاصد هي المعرفات. تعرف بماذا؟ تترك التعريف من ماذ؟ اما
جنس وفصل اما جنس بعيد فصل قريب ونحو ذلك. هذه هي المادة التي تترك منها التعريف - 01:05:19

ولذلك يقال مبادئ التصورات وهي الكليات الخمس. وما سبق كل مقدمة. ثانيا المقاصد مقاصد التصورات هي المعرفات يعني التي
تكون هيئة لي المادة السابقة وهي الكليات الخمس قال والكليات بتبخيف الياء للضرورة كلي اصلها بالتجديد بتخفيض الياء للضرورة
- 01:05:39

جمع كل خمسة يعني بالاستقراء والتتبع لا تخرج عنها دون انتقاد اي من غير نقص اي ولا زيادة اي اولها الجنس. وهو اي
تعريف الجنس الكلي. لا بد ان نأخذ - 01:06:05

ها الاسم المقسم نأخذ جنسا في حد القسم وهذا من معنا مرارا الكلي ينقسم الى جنس اذا اردنا ان نعرف الجنس نقول هو الكلي.
اذا كلي بمعنى انه اشتراكا بين افراد. الكل - 01:06:25

المقول المقول والقول والحمل هنا بمعنى واحد. يعني الذي يحمل على غيره. هذا المراد بالمقول فالقول هنا والصدق بمعنى الحمل.
بمعنى الحمل. قل لي مقول المقول على كثيرين. على متعددين. هذا الاصل - 01:06:45

لماذا؟ لان مفهوم الكلي ما اوقع الاشتراك. واقع اشتراكا لا بد ان يكون بين متعدد. اليك كذلك؟ واقل تعدد اثنان اقل التعدد اثنان. اذا
قوله على كثيرين اثنان فاكثر. وليس المراد به ثلاثة فاكثر انما المراد به اثنين - 01:07:05

اثنان فاكثر مختلفين في الحقيقة. اذا حقائقها مختلفة ليست متحدة. في جواب ما هو يقع الجنس من حيث الظابط في جواب ما هو
في جواب ما هو كالحيوان حيوان جنس لان كلي - 01:07:25

ها مقول على كثيرين يعني محمول يصدق يخبر به عن كثيرين مختلفين في الحقيقة. ويقع في دوام ما هو قد يقال ما هو الانسان
والفرس والبغل والحمار اعطي جواب هذه الافراد كلها يكون قدرها مشتركا بينها حيوان. اذا - 01:07:45

هذا يسمى جنسه. فرض انسان وفرض بغل وفرد فرس فرس. هل هذه متفقة في الحقيقة او مختلفة ها مختلفة بالحقيقة. اذا هذا
يسمى يسمى جنسا. كل لفظ يصدق يعني يخبر به على كثيرين. اثنين فاكثر - 01:08:11

وكان هذه الكثرة او التعدد بين حقائق مختلفة يعني هذا له ماهية وهذا له ماء الانسان مختلف عن البغاء اذا هذا له حقيقة وهذا له
اختلفت الحقائق وصدق عليهم لفظ واحد وهو حيوان وهو وهو حيوان. ومن ضوابطه ان يصح الاخبار - 01:08:31

عن كل فرد على حدة. فيقال الانسان عوم يسمعون حيوان والفرس حيوان. والبغل حيوان صح او لا؟ صحة. اذا هذا يسمى جنسا.
يسمى جنسا. هنا قال في جواب ما هو؟ كالحيوان - 01:08:51

يقال يعني يحمل ويخبر به على الانسان. والفرس والحمار هذى حقائق كثيرة مختلفة ويصدق عليها في جواب قول القائل السائل ما

الانسان والفرس والحمار؟ فقال في الجواب حيوان. اذا واضح هذا الجنس - [01:09:14](#)

حقائق مختلفة متعددة افراد كل فرد له حقيقته. القدر المشترك بينها هو الذي يسمى جنسا هو الذي يسمى جنسا فقال في الجواب
حياة وان شئت قلت في تعريف الجنس هو جزء الماهية الصادق عليها وعلى غيرها - [01:09:33](#)

جزء الماهية من الانسان الصادق عليها على الانسان وعلى غيرها. فاذا قلت الانسان حيوان ناطر. حيوان هذا جنس يصدق على
الانسان وعلى غير الانسان كالفرس والبطن. واضح هذا؟ جزء الماهية. يعني ماهية الانسان مثلا - [01:09:53](#)

الصادق عليها ما هي الانسان وعلى غيرها. فلا يمنع الاشتراك على الاصل. هذا الجنس. وثانيها فصل وهو جزء ماهية الصادق عليها
فقط دون غيرها. الذي يحصل به التمييز. لانك اذا قلت الانسان حيوان - [01:10:11](#)
دخل فيه الفرس الاخير. فاذا قلت الناطق حيوان ناطق كونهم ما معنى ناطق؟ ليس المراد منه لو يلفظ لا. المراد به العاقلة العقل الذي
يتميز به بين البهيمة وو الانسان هذا المراد بالناطق - [01:10:31](#)

حينئذ قولك الناطق حصل تمييز لغير الانسان عن الانسان. جزء الماهية وهو جزء من الماهية لأن القوة العاقلة في مفهوم الانسان
الصادق عليها فقط دون غيرها. ولذلك حصل بها التمييز. في جواب اي شيء هو - [01:10:48](#)

اي شيء هو يعني في ذاته؟ المميز لها عن غيرها. مميز لها عن كالناطق بالنسبة للانسان. اذا الفصل جزء الماهية الصادق عليها فقط
يعني الذي يميز الانسان عن غيره. فاذا قلت الانسان - [01:11:08](#)

في تعريفه وجئت بالجنس فقط انه حيوان. حيوان يصدق على الانسان وعلى غيره. هذا لم يكن مانعا. حينئذ لابد من الكلمة تخرج ما
عدا الانسان وتقول الناطق. اذا الناطق لو كان مشتركا بين الانسان وغيره ما حصل به التمييز - [01:11:29](#)

كذلك لو كان لفظ ناطق مشتركا بين معرف والانسان وبين غيره ما حصل به التمييز وانما يحصل التمييز من الحقائق المختلفة بالفصل
وهو داخل في في الماهية. وثالث عرض عام وهو الكلي الخارج عن الماهية - [01:11:47](#)

انه خرج منه بما سبق الصادق عليها وعلى غيرها. هذا اشبه ما يكون قريبا من من الجنس. لكن الجنس داخل في الماهية. ويصدق
عليها وعلى غيرها. العرض العام خارج عن الماهية ويصدق عليه وعلى غيرها - [01:12:07](#)

كذلك كالماشي والمحرك بالنسبة للانسان ولا يقع العرض العام في الجواب لا يقع العرض العام في الجواب. اذا الماشي لو قيل الانسان
هو الماشي. ما حصل به التمييز. لماذا؟ لان الماشي يطلق على الانسان وعلى غيره. اذا لا يحصل به التعريف - [01:12:24](#)

نوع النوع الذي قلنا ليس بذاتي ولا بكل وهو الكلي المقول على كثيرين متعددين في الحقيقة بدواب ما هو؟ الجواب ما هو هنا اتحد
النوع مع الجنس لانه في جواب ما هو هذا اولا ثم كلي مقوله - [01:12:46](#)

على كثيرين تحدث مع الجنس الا ان الفرق ان الجنس لها مختلفة الحقائق والنوع الحقائق زيد وبكر وعمرو وحال. حقائقهم واحدة. لو
قلت ما زيد وبكر وعمرو؟ قلت انسان. اذا - [01:13:11](#)

انسان وبكر انسان وعمرو انسان. كما قلت هناك في الحيوان كذا الى اخره. حينئذ نقول هذا يسمى يسمى نوعا. اذا مقول على كثيرين
متعددين في الحقيقة. يعني حقائقهم متعددة ليست مختلفة كما هو الشأن في في الجنس. في جواب - [01:13:31](#)

ما هو كلفظ انسان فانه نوع فانه يصدق على زيد وعمرو وبكر وزيد انسان وعمرو انسان وبكر وحقيقة زيد هي عين وحقيقة عمرو
بخلاف اذا قلت الحيوان فرس وبغل وعقرب وحية حقائق مختلفة - [01:13:51](#)

كذلك هنا الحقيقة متعددة مع ان الجنس يصدق على متعددين ولكن حقيقة متعددة. فيقع جوابا عنها في مثل قولك ما زيد وعمرو وبكر فيقال في الجواب انسان. الجواب انسان. واضح - [01:14:11](#)

نعم. وخامسها خاص خاص جنس وفاسد عارض نوع وخاص بالتحفيف معاه ترخيم حذف التاء يعني وقع فيه ظرورة من
جهتين اي خاصة وعلمت التاء للضرورة. وبالتشديد كذلك. وهو الكلي الخارج عن الماهية الخاص بها - [01:14:32](#)

اذا قل لي لانه قسم من اقسام الكل. الخارج عن الماهية لانه من معنا ان الكلي العرضي يشمل نوعين. عرض عام معرض خاص وهو
الخاص اذا هو خالد عن الماهية. الخاص بها يعني الذي يميزها هذا يقابل ماذا؟ يقابل الفصل احسن - [01:14:57](#)

فالفصل يميز. والخاص كذلك يميز. فيختص بالماهية. الا ان الفصل داخل في الماهية. والخاصة هنا خارج عن عن الماهية الفرق بينهما من هذه الحيثية نعم. وهو الكلي الخارج عن الماهية الخاص بها كالضاحك للانسان. هذا خاص به. يعني الذي لا قيل - [01:15:17](#) لا يضحك الا الانسان. ومع ذا فلا يتصل به بهذا. واول ثلاثة بلا شططات جنس قريب او بعيد او وسط. اول ما هو اراد ان يقسم لنا الجنس الى ثلاثة انواع. جنس قريب - [01:15:37](#)

جنس بعيد جنس متوسط جنس اعلى شططات اول التنوين اي الجنس ثلاثة بلا شططات اي بلا زيادة. شطط بلا شطط. هذا مثل لا بلا بلا زاد. فالباء داخلة على على شطط. اي بلا زيادة - [01:15:53](#) الجنس قريب. جنس قريب وحده وتعريف ما لا جنس تحته. ما لا جنس الاجناس عرفنا حد الجنس. بعضها متداخل اعلى الاجناس ثم بعيد الا بعد هل له وجود ام لا؟ هذا فيه خلاف. ادنى الاجناس - [01:16:15](#)

هذا القريب بعضهم متوسط. اذا ما لا جنس تحته يسمى قريبا مال جنس فوقه يسمى بعيدا ما تحته انواع وفوقه جنس يسمى متوسطا يسمى يعني يجعله مراتب ثلاثة جنس و الجنس هنا الجنس القريب لا جنس - [01:16:36](#)

ولذلك قال ما لا جنس تحته بل تحته الانواع. ثم قد يكون فوقه جنس ثم قد يكون فوقه جنس وقد لا يكون فوقه شيء البتة. البعيد ذاك انتهى وقف. مثل ما يقول منتهي الجموع صيغة منتهي الجموع. الذي لا يجمع بعد الجمع - [01:16:58](#) كلب اكله باكالب. قريب وهو ما لا جنس تحته الانواع كالحيوان. فإنه لا جنس تحته وانما تحته الانواع كالانسان والفرس ونحوهما او جنس بعيد وهو ما لا جنس فوقه. وتحته الاجناس كالجوهر. هذا شيخ الاسلام رحمة الله - [01:17:15](#)

عالم اعترض عليه. او جنس وسط اي متوسط. وهو ما فوقه جنس وتحته جنس كالجسم. فان فوقه الجوهر وتحته الحيوان. وهذا فائدته ان الذي يؤخذ في الحج انما هو الجنس القريب فقط. الحد التام انما هو - [01:17:35](#) فيميز الناظر بين الجنس القريم من المتوسط من البعيد من اجل الا يخل بالتعاريف. ويأتي بحثه بعد الصلاة في فصل الذي يليه والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - [01:17:55](#)