

شرح تقريب التدمريَّة (٧) _ الشيخ عبد القادر البكور

عبد القادر البكور

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على عبده ورسوله محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد هذه القاعدة القاعدة السادسة والأخيرة وهي قاعدة مهمة جدا ونافعة ويوجد فيها ما هو جديدا مما لم يمر عليكم - [00:00:00](#)

هذه القاعدة يا اخوة تتكلم عن ضوابط اهل السنة في النفي والاثبات يعني اهل السنة والجماعة عندهم ضابط في نفي الصفات عن الله وضابط في اثبات الصفات يناقش شيخ الاسلام رحمة الله - [00:00:19](#)

يناقش ضابطين غير صحيحين يعتمد عليهما اهل الاهواء المفارقون لاهل السنة في نفي الصفات وفي التدميرية ذكر ضوابطهم ثم ذكر الضابط الصحيح اما الشيخ هنا التقريب سيذكر الضابط الصحيح ثم يناقش - [00:00:39](#)

السلام عليكم الضابط الصحيح ان اهل السنة والجماعة ينفون عن الله تبارك وتعالى كل صفة نقص لا تليق به العمى والمرض والعجز ونحو ذلك وكذلك ينفون عن الله تعالى كل نقص في صفات كماله - [00:01:05](#)

صفات الكمال التي يثبتونها لله من حياة وقدرة وحكمة واستواء وسمع وبصر ينفون ان يطرأ عليها نقص والامر الثالث ينفون عنه مماثلة المخلوقين فهذه ثلاثة اشياء لابد من اعتبارها في النفي - [00:01:29](#)

ان ينفي عن الله كل نقص وعيوب ان ينفي عن الله تبارك وتعالى كل نقص قد يطرأ على صفاته الثابتة ان ينفي عن الله تبارك وتعالى مماثلة المخلوقين اما اهل البدع - [00:01:51](#)

يعتمدون في اه ضابط النفي على احد امررين يعتمدون اما على نفي التشبيه او على نفي الجسمية والتحيز والجوهر والجهة ونحو ذلك من الالفاظ المجملة اذا يعتمدون اما على نفي التشبيه - [00:02:13](#)

او على نفي الالفاظ المجملة كالتحيز والجهة وما الى ذلك هذا بالنسبة لضوابط النفي بشكل عام اما اعتمادهم في النفي على نفي التشبيه لا يصح وذلك لامررين الاول يا اخوة - [00:02:37](#)

نقول لهم ما مرادكم بالتشبيه هل مرادكم بالتشبيه الذي نسيتموه ان الخالق والمخلوق يتشارباه من كل وجه بحيث يجوز ويجب ويمتنع على احدهما ما يجوز ويجب ويمتنع عن الاخر ان كنتم اردتم بالتشبيه هذا - [00:03:04](#)

فهو امر لا يقول به احد من الخلق حتى الممثلة الممثلة يمثلون صفات الله بصفات خلقه لكن لا يجعلون التشابه من كل وجه بحيث يجوزون ويجبون يمنعون عن الله مثل ما يفعلون مع الخلق - [00:03:35](#)

بل عندهم الله واجب الوجود تمام؟ لا يمثلون الله تبارك وتعالى بخلقه من جهة وجوب الوجود لا يمثلون الله بخلقه من حيث الذات تمام فنقول لمن اعتمد في ضابط النفي على نفي التشبيه - [00:04:02](#)

نقول اولا هل مرادكم التشوه المطلق او مطلق التشابه هل مرادكم تشابه مطلق يعني من كل وجه ام مطلق التشابه يعني الاشتراك في بعض الوجوه ان قالوا الاول مطلقة اه التشابه المطلق نقول هذا له من القول - [00:04:23](#)

لا يوجد عاقل على وجه الارض حتى الممثلة يقولون بتشابه الخالق والمخلوق من كل وجه. واضح وان اردتم مطلق التشابه فهذا يؤدي الى التعطيل العام هذا يؤدي الى التعطيل العام لانه ما من موجودين - [00:04:46](#)

الا وبينهما قدر مشترك وقدرون مختص تمام ما من موجودين الا وبينهما قدر مشترك وقدر مختص ومن نسي القدر المشترك لزمه ان يقع في التعطيل العام يعني ان ينفي وجود الصانع - [00:05:10](#)

الآن يا اخوي الحجر والبشر هل بينهما قدر مشترك هل بينهما قدر مشترك بلا شك بينهما قدر مشترك وهو الوجود وهو الوجود تمام

بينهما قدر مشترك فلو جئت ان تنفي القدر المشترك بينهما - 00:05:38

يلزمك اما ان تنفي وجود البشر او ان تنفي وجود الحجر اليس كذلك؟ هذا موجود وهذا موجود بينهما قدر مشترك الذي هو الوجود ان قلت لا يوجد بينهما تشابه نقول هل مراد التشابه المطلق من كل وجه؟ لا يقول عاقل بان الحجر يشبه البشر من كل وجه -

00:06:01

هل مرادك آما مطلق التشابه يعني الاشتراك ولو من بعض الوجوه ان قلت هذا لزمك تعطيل احدهما تمام لسلب الوجود لاحدهما ولابد فانتم يا اخوة طيب الان هذا القدر المشترك بين الخالق والمخلوق - 00:06:29

هل يضر الاشتراك في انتبهوا الى مسألة يعني قال فيها المؤلف بقول بناقش فيه كثيرا القدر المشترك كما ذكرنا مرارا هو معنى كل اليس كذلك والمعاني الكلية اين مكانها في الازهان هل وجود هل لها وجود في الخارج - 00:06:54

هل لها وجود في الخارج ان وجدت في الخارج تعينت تمام؟ نرجع الحجر والبشر المعنى المشترك بينهما او اه المعنى الكلي بينهما القدر المشترك او المعنى الكلي هذا وجود اين - 00:07:25

تمام؟ هل وجود هل هناك وجود للقدر المشترك في الخارج لا وجود له خارج الذهن تمام وانما امر يقدر الذهن ويفرضه. لماذا؟ لأن الوجود انتقل الى خارج الذهن فهو في الاعيان - 00:07:45

تمام فصارا مختصة بكل موجود واضح يا اخوان؟ اذا هذا القدر المشترك هل الاشتراك فيه يستوجب نقصا في حق الخالق لا يستوجب. فهمتم؟ والان سنقرأ الكلام للشيخ ويحتاج الى مناقشة - 00:08:06

اذا هذا الامر الاول لنقضي صحة الاعتماد على نفي التشويه قلنا ان اردت بالتشابه مطلق التشابه المطلق فهذا لا يقول به احد. وان اردت مطلق التشابه فهذا يستلزم التعطيل العام. اذ ما من - 00:08:28

موجودين الا وبينهما قدر مشترك وقدر مختص هذا القدر المشترك ان قلت بنفيه فقد وقعت للتعطيل لاحدهما تمام ثم اثبات هذا القدر المشترك لا يستلزم نقصان في حق الله. وذلك انه معنى ذهني لا وجود له في الخارج - 00:08:49

فلا يقع فيه اشتراك في الاعيان وانما الاشتراك فيه هو في الازهان. الامر الثاني نقول في نقض صحة الاعتماد على نفيه التشابه نقول لا يوجد اتفاق على معنى التشابه لذلك رأى المعتزلة - 00:09:14

ان اثبات الصفات يستلزم تركيبا وتشابها تمام؟ ورأى غيرهم ان اثبات الاسماء يستلزم تشابهه فما دام ان هناك عدم اتفاق على آما معنى التشابه وقد ولم يأتي به الناس فلا يصح الاعتماد عليه - 00:09:36

يوم قيل ان هذا يقال في التمثيل اليس كذلك تمثيل هل حصل اتفاق على معناه المعتزلة يرون اثبات الصفات تمثيلا والجهمية يرون اثبات الاسماء والصفات تمثيلا اليس كذلك؟ ان قيل اذا انفي الاعتماد على التمثيل نقول فرق بين التمثيل والتشبيه من وجوه اظهرها وجهان - 00:10:02

الوجه الاول ان التمثيل جاء به النص والتشويه لم يأتي به النص الوجه الثاني ان التمثيل معنى غير محتمل تمثيل يعني المماثلة. وانما تكلف اهل البدع في جعله محتملا لمراداتهم - 00:10:28

تمام؟ اما التشبيه احتمل انا اذا نسيت التشبيه يحتمل ان آما المشابهة في الاصل هي الاشتراك في بعض الوجوه فهمتم يا اخوة؟ طيب اقرأ يا ابا مسلم القاعدة السادسة في ضابط ما يجوز لله ويمنع عنه نفيها واثباتها - 00:10:48

صفات الله تعالى دائرة بين النفي والاثبات كما سبق. فالابد من ضابط لهذا وذاك والضابط في النفي ان ينفي عن الله تعالى. اولا كل صفة عيب كالعمى والصمم والخرس والنوم والموت - 00:11:13

ونحن ونحو ذلك. ثانيا كل كل نقص في كماله كنقص حياته او علمه او قدرته او عزته او حكمته او نحو ذلك ثالثا مماثلته للمخلوقين لأن يجعل علمه كعلم مخلوق او وجهه كوجه مخلوق او استواوه على عرشه - 00:11:32

استواء المخلوق ونحو ذلك فمن ادلة انتفاء الاول عنه قوله تعالى والله المثل الاعلى. فان ثبوت المثل الاعلى له وهو الوصف الا يستلزم انتفاء كل يستلزم انتفاء كل صفة عين. وانتبهوا الى هذا الامر - 00:11:55

كل صفة نقص وعيوب تنفي عن الله ولو لم يأت بها النفي الخاص قلنا لكم نفي خاص لابد ان يكون له سبب فلم ينفي الله تبارك وتعالى في الكتاب عن نفسه ولم ينفي عنه الرسول عليه الصلاة والسلام كل نقص بدليل خاص - [00:12:16](#)
بل جاء نفي النقص عن الله مجملًا نحو قوله ليس كمثله شيء وقوله لم يكن له كفواً أحد وقوله هل تعلم له سم يا؟ فجاء النفي العام للنفائض اه مجملًا - [00:12:38](#)

هل نفيت كل النفائض عن الله نفيصة؟ عيباً عيباً لم تنفي. اذا كان كذلك فهنا اصل وهو ان العيب والنقص ممتنع عن الله.
فحديث ما ورد ينفي عنه ولو لم يرد به النص الخاص - [00:12:55](#)
ويستدل بالنفي بان الله تبارك وتعالى له المثل الاعلى اي الوصف الاكمل. وبالتالي صفات النفائض لا تليق به. حتى لذلك اهل السنة لا يعتمدون في النفائض على مجرد ورود الدليل الشرعي - [00:13:15](#)
الخاص فليعتمدون على على الادلة العامة في نفي النفائض تمام؟ وهم في الاثبات كما سيبيين المؤلف لا يعتمدون على مجرد الاثبات
بلا تمثيل يعتمدون على اثبات الكمالات حتى لا يقول معتبرض حتى لا يقول قائل - [00:13:33](#)
اثبت لله تبارك وتعالى بكاء بلا تمثيل واثبت لله تبارك وتعالى آآ غيظا بلا تمثيل وهكذا تمام وثبتت جوعاً ومرضاً بلا تمثيل كما مر في
في عبدي جعت ولم تطعني. تمام؟ فنقول لا يصح الاعتماد فقط على مجرد الاثبات معنا في التمثيل. بل لا بد من اثبات الكمالات. ولا - [00:13:59](#)

تصح الاعتماد في النفي على مجرد ورود النص ببني نفائض خاصة. بل ينفع عن الله كل نقص استدالاً بالادلة العامة طيب اكمل ومن
ادلة انتفاء الثاني قوله تعالى ولقد خلقنا السماوات والارض وما بينهما في ستة ايام وما وما مسنا من لغوب - [00:14:32](#)
وذلك ان التعب هو نقص في القوة. من ادلة انتفاء الثاني مراده بالثاني قوله كل نقص في كمان فالتعب يعرض للقوة فهو نقص في
القوة ومن ادلة انتفاء الثالث قوله الذي هو مماثلة المخلوقين - [00:14:54](#)
قوله تعالى ليس كمثله شيء وبهذا علم انه لا يصح الاعتماد في ضابط النفي على مجرد نفي التشبیه وذلك لوجهين. الاول انه ان اريد
النفي نفي التشابه المطلق اي نفي التساوي من كل وجه بين الخالق والمخلوق فان هذا لغو من القول. اذ لم - [00:15:15](#)
يقل احد بالتساوي الخالق والمخلوق من كل وجه بحيث يثبت لاحدهما من الجائز والممتنع والواجب ما يثبت للآخر. ولا
يمكن ان يقوله عاقل يتصور ما فانه مما يعلم بضرورة العقل وبدهة الحس انتفاء - [00:15:39](#)
واذا كان كذلك لم يكن لنفيه فائدة. لا يمكن ان يقول عاقل لانه من قال بتشابه المطلق يلزمها ان يجعل المخلوق خارقاً او ان يجعل
الخالق مخلوقاً تمام فهمتم وجه هذا - [00:15:58](#)

طيب اكمل. وان اريد بالنفي مطلق التشابه اي نفي التشابه من بعض الوجوه فهذا النفي لا يصح. اذ ما من شيئين الا انهما قدر مشترك
يشتركان فيه. وقدر مختص يتميز به كل واحد عن الآخر - [00:16:18](#)
فيشتبهان من كل وجه ويفترقان من وجه الحياة مثلاً. فيشتبهان من وجه مو من كل وجه يشتبهان من وجه ويفترقان من وجه
فالحياة مثلاً وصف مشترك بين الخالق مشترك بين الخالق والمخلوق. قال الله تعالى وتوكل على الحي الذي - [00:16:35](#)
لا يموت وقال يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي لكن حياة الخالق تختص به. فهي حياة كاملة من جميع
الوجوه. لم تسبق بعده ولا يلتحقها فناء. بخلاف - [00:16:58](#)

حياة المخلوق فانها حياة ناقصة مسبوقة بعدم متلازمة بناء. قال الله تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام
فالقدر المشترك وهو مطلق الحياة كلي لا يختص بادهها دون الآخر. قدر المشترك كلي ما ما مراده بكل - [00:17:14](#)
يعني كلي يعني معنى كلي مما يكون في الذهان لكن ما يختص به كل واحد ويتميز به لم يقع فيه اشتراك. وحين وحينئذ لا
محذور من الاشتراك في هذا المعنى الكلي - [00:17:39](#)
وانما المحظوظ ان يجعل اداته مشاركاً للآخر فيما يختص به ثم ثمان طيب اكمل. ثمان اراده ذلك اعني نفي مطلق التشابه. تستلزم
التعطيل المحسض. لانه اذا نفي عن الله تعالى صفة الوجود - [00:17:55](#)

في مثل بحجة ان للمخلوق صفة وجود. فاثباتها للخالق يستلزم التشبيه على هذا التقدير. لزم على نفيه ان يكون الخالق معدوما
اليس كذلك وذلك اننا لا نرى الخالق ولكن نرى وجود المخلوق - 00:18:14

فلو نفينا القدر المشترك لكأن وجود الخالق معدوما تماما؟ اذا ما بقي وجود. وهنا مسألة ذكرها شيخ الاسلام في التدميرية الفرق في
وجود الله وجود المخلوق انقسمت منهم من قال - 00:18:33

وهم المعتزلة والجهمية وغيرهم. منهم من قال ان وجود الله وجود المخلوقين من قبيل المشترك اللغظي يعني مثل العين مثله
مثل العين العين تطلق على الجارحة والجارحة والجاسوس وغيرها. وكذلك وجود الله وجود المخلوق فقط لفظ مشترك - 00:18:57
تمام والا وجود الله لا علاقة له ابدا بوجود المخلوقين وهذا باطل وذلك ان سئلوا اذا ما معنى وجود الله لن يجدوا الى لن يجدوا
جوابا لانهم ان اجابوا فاما ان يأتوا بشيء - 00:19:24

يدل على الوجود المعروف وبالتالي يرجعون الى قول اهل السنة في القول بالقدر المشترك. تمام؟ او ان يأتوا بشيء لا علاقة له
بالوجود وبالتالي فالصانع معدوم فهمتم يا اخوان - 00:19:49

يعني العلاقة بين وجود الله وجود البشر عندهم العلاقة بين العين الجارحة وبين الجاسوس لا يوجد بينهما اي اشتراك بشيء تمام
وانما هو اشتراك لفظي فقط. وهذا باطل لانك ان سألكم عن وجود الله فاما ان يقولوا بشيء - 00:20:12

يثبت للصانع وجوده وبالتالي يثبتون قدرها مشتركا او ان يقولوا بشيء يعطّلون به وجود الصالح تمام؟ اذا هذا قول المعتزلة والجهمية.
وقول طوائفنا الاشاعرة آآ القول الثاني الاتحادية اهل وحدة الوجود. هؤلاء جعلوا وجود المخلوق وجود الخالقين - 00:20:36
واحدا لذلك اهل وحدة وجود جعلوا وجود المخلوقات وجود الخالق شيئا واحدا لا خلاف فيه فحكموا على الكل بأنه بانه خالق تمام؟
القول الثالث قول الغلاة الفلاسفة هؤلاء الذين كنا نقولون بنفي النقيضين - 00:21:05

ويقولون عن الروح هي معنى كما مر معنا. يقولون الروح من المعاني الكلية وقلنا هذا باطل لان المعاني الكلية لا وجود لها في الخارج.
هم يقولون ايضا الوجود معنى كلي ويقولون هو موجود في الخارج - 00:21:32

تمام يا اخوة اما اهل السنة عندهم وجود الخالق وجود المخلوق من قبيل المتساوٍ المتساوٍ المتساوٍ من يقول - 00:21:53
شيئين يشتركان في بعض الوجوه ويفترقان في بعض الوجوه. من اهل العلم من يقول - 00:21:53
التوافق ما اتحدا لفظا ومعنى. التوافق هو الاتحاد لفظا ومعنى وان كان المعنى متفاوتا الافراد وان كان المعنى متفاوتان في الافراد
كضوء الشمس وضوء المصباح ضوء ومعنا الانارة تمام وان كان يوجد تفاوت بينهما. لكن هذا قد لا يكون مطريا. لكن بالنسبة لوجود
الله وجود الخالق تحدي لفظ - 00:22:13

ومعنى ومعنا من جهة الاصل من جهة اصل الوجود واضح يا اخوان؟ اذا في وجود الله قول للاتحادية يقولون وجود المخلوقات هو
وجود الله. وقول للجهمية والمعزلة يقولون وجود الله وجود المخلوق من قبيل الاشتراك اللغظي - 00:22:50
وقول للفلاسفة لولاد الفلاسفة يقولون الوجود معنى كلي لكن يوجد في الخارج وهذا من افضل ما يكون. اين الوجود الذي هو في
الوجود الكلي قول اهل السنة ان وجود الخالق وجود المخلوق من قبيل المتساوٍ - 00:23:14

اقرأ ثم يلزمك على هذا اللازم الفاسد ان يقع في تشبيه اخر ثم ان اراده ذلك ثم ان اراده ذلك اعني نفي مطلق التشابه
تستلزم التعطيل المحسض. لانه اذا اذا نفي عن الله تعالى صفة الوجود مثلا - 00:23:33

بحجة ان للمخلوق صفة وجود. فاثباتها للخالق يستلزم التشبيه على هذا القدر لزم على نفيه ان يكون الخالق معدوما. ثم يلزمك على
فهمتم وجه اللازم انه كما قلنا مثلا بالحجر والانسان. هذا موجود وهذا موجود. اذا نفيت القدر المشترك لازمك ان تقول -
00:23:53

هذا معدوم او هذا معدوم طيب ثم يلزمك على هذا اللازم الفاسد ان يقع في تشبيه اخر وهو تشبيه الخالق بالمعدوم. لاشتراكهما في
صفة العدم فيلزمك على قاعدته تشبيهه بالمعدوم. فان نفي عنده الوجود والعدم وقع في تشبيهه ثالث - 00:24:18
ثالث اشد وهو تشبيهه بالممتنعات. لان الوجود والعدم نقىضان يمتنع انتفاوهما كما يمتنع اجتماعهما فان قال قائل انتبهوا ان الشيء اذا

شارك غيره من وجه جاز عليه من ذلك الوجه ما يجوز على الآخر وامتنع عليه ما - [00:24:41](#)

تمتنع ووجب له ما يجب. فهمتوا؟ نعم. يعني انتم يا اهل السنة يقولون باثبات قدر مشترك بين الخالق والمخلوق اشتراك الخالق والمخلوق في شيء تمام وهذا الاشتراك مشابه شبهتم المخلوق بالمخالق - [00:25:00](#)

فهمتم طيب سيدنا الشيخ من وجهين اقرأهما ونتكلم. فالجواب من وجهين احدهما المنع فيقال لا يلزم من اشتراك الخالق والمخلوق في اصل الصفة ان فيما يجوز وامتنع ويجب لان مطلق المشاركة لا يستلزم المماطلة. فهمتم - [00:25:24](#)

يوجد في اشكال يا معتصم طيب اكمل. الثاني التسليم. فيقال هب ان الامر كذلك. ولكن اذا كان ذلك القدر المشترك لا يستلزم اثبات ما يمتنع على الرب سبحانه ولا نفي ما يستحقه لم يكن ممتنعا. فان اذا اشتراكا في صفة الوجود والحياة والعلم والقدرة - [00:25:49](#)

اختص كل موصوف بما يستحقه ويليق به. كان اشتراكهما في ذلك امرا ممكنا. لا محظوظ فيه اصلا بل اثبات هذا من لوازم الوجود. فان كل فان كل موجودين لابد بينهما من مثل هذا. ومن نفاه لزمه تعطيل وجود - [00:26:12](#)

موجود لان نفي القدر لان نفي القدر المشترك يلزم منه التعطيل العام. وهذا الموضع من فهمه فهما جيدا وتدبره زالت عنه عامة الشبهات وانكشف له غلط كثير من الاذكياء في هذا المقام. يا اخوان الشيخ لما اورد - [00:26:32](#)

هذا الاشكال وهو ان الاشكال اشتراك في القدر المشترك يلزم منه المشابهة تمام في هذا القدر فاجاب بالمنع والتسليم. اما المنع فواضح يقول لا لمجرد المشاركة لا تعني المماطلة فيما يجوز ويجب وامتنع في القدر المشترك - [00:26:52](#)

لكن الاشكال في الجواب الذي هو من قبيل التسنين نحن نقول كما قال الشيخ نفي القدر المشترك يستلزم التعطيل العام ولا بد من وجود قدر مشترك لكن الشيخ قال لا ضير - [00:27:22](#)

في هذا التشابه بالقدر المشترك يقول هب ان هناك تشابه فلا ضير فيه نقول وهذا غلط يا اخوة الصفة كل صفة هل هي مركبة من جزئين قدر مشترك وقدر مختص - [00:27:41](#)

يعني حياتك انت هل هي مركبة من جزئين قدر مشترك وقدر مختص؟ القدر المشترك التي هي مركبة من اشرك فيه المخلوقات والقدر المختص فيه هل الامر كذلك ليس الامر كذلك - [00:28:06](#)

وانما صفة كل مخلوق تخصه لكن القدر المشترك اين يقع؟ القدر المشترك في الذهن تمام فاذا وصف الموصوف بالصفة لم يعد ثم قدر مشترك لم يعد ثم قدر مشترك فيه - [00:28:30](#)

تمام؟ وانما صارت صفة تخصه فهمتم؟ الان سمعك وسمع النملة سمعك وسمع النملة بينهما قدر مشترك ام ليس بينهما لا شك بينهما قدر مشترك. ويلزم على نفي القدر المشترك اما انت اصم او ان النملة - [00:28:53](#)

والنمل يسمع ام لا يسمع؟ سمعوا كلام سليمان وجشه وكذا اه بينهما قدر مشترك هل هذا القدر المشترك موجود في الخارج ام هو في الذهن بمعنى هل النملة سمعها مركب من جزئين - [00:29:16](#)

سمعها الذي هو قائم فيها. الذي هي موصوفة به. مركب من جزئين جزء مشترك معك وجزء مختص بها وسمعك كذلك الذي هو قائم بك مركب من جزء مشترك خاص بك وجزء مختص. جزء مشترك عفوا بينكمما وجزء خاص بك. هل القضية كذلك؟ ام القضية - [00:29:39](#)

ان القدر المشترك لا وجود له. لا عندك ولا عندها وانما وجوده وجوده ذهني. لا لما خرج لما صار وصفا لعين مختصا بك ومختصا بالنملة. فالسمع الذي فيه كله خاص بك. والسمع الذي فيها كله خاص بها والقدر - [00:30:06](#)

المشتراك بينهما في الذات هذه هي القضية. تمام اذا على هذا لا يقال كما قال الشيخ لا يقال ان الاشتراك في هذا القدر المشترك لا طير في او تشابه في القدر المشترك لا ضير فيه. لانه ما ثم في الاصل تشابه. وانما هو في الذهن - [00:30:31](#)

فهمتم يا اخوان ام تحتاج الى اعادة؟ واضحة يا معتصم؟ هذا ادراك الاصوات هل هو شيء معين ام هو معنى كلي معنى ذهني هل يوجد في الخارج شيء اسمه ادراك الاصوات - [00:30:55](#)

يعني هل في الخارج القدر المشترك للسمع او لا ي يوجد في الخارج يعني يوجد في الخارج شيء اسمه وجود هو قدر

مشترك يوجد في الخارج شيء اسمه حياة هو قدر مشترك - 00:31:26

لا هذا ذهني تمام اذا وصف به الموصوف صار معينا كذلك السمع لا يوجد شيء في الخارج اسمه سمع هاك يا زا. نقول عن هذا السمع تمام وانما هو صفة لموصوف. بمجرد تصف الموصوف بها صارت صارت وصفا خاصا. وبقي القدر المشترك اين - 00:31:47

في ذهن فهمت؟ طيب فصل الوجه الثاني مما يدل على انه لا يصح الاعتماد في ضابط النفي على مجرد نفي التشبيه ان الناس اختلفوا في في تفسير التشبيه فقد يفسره بعضهم بما لا يراه الاخرون تشبيها - 00:32:14

مثال ذلك مع المعتزلة ومن سلك طريقهم من النفاۃ انهم جعلوا من اثبت لله تعالى علما علما قديما او قدرة قديمة قديمة مشبها ممثلا لان القدر اخص وصف اخص وصف الله عند جمهورهم. فمن اثبت له - 00:32:35

وعلما قديما او قدرة قديمة فقد اثبت له مثيلا والمثبتون يجيبونهم تارة بالمنع وبالتسليم تارة اما الممنع فيقولون ليس القدر اخص وصف الله. وانما اخص وصف الله ما لا يتصف به غيره. مثل كون - 00:32:55

رب العالمين وانه وانه بكل شيء علی كل شيء قدیر وانه الله ونحو ذلك والصفات وان وصفت بالقدر كما توصف به الذات لا يقتضي ذلك ان تكون الها او ربا او الها او ربا او نحو ذلك - 00:33:16

ان النبي مسلا يوصي بالحوث. وتوصف صفاتة بالحوث. ولا يقتضي ذلك ان تكون صفاتة نبيا. وهذا واضح الشيء ان تعدد صفاتة لم يتعدد هو طيب اكمل. وعلى هذا فلما يكون اثبات الصفات القديمة لله تعالى تمثيلا. ولا تشبيها - 00:33:35

واما التسلیم فيقولون نحن وان سلمنا ان هذا المعنى قد يسمى في اصطلاح بعض الناس تشبيها او تمثيلا فانه لم ينفع عقل ولا سمع و حينئذ فلما مانع من اثباته القرآن انما نفي مسمى المثل والكافه والنون ونحو ذلك - 00:34:01

والصفة في لغة العرب التي نزل بها القرآن ليست مثل الموصوف. ولا ولا كفوا له ولا ندا فلما تدخل فيما القرآن فالواجب نفي ما نفته الدلة الشرعية والعقلية فقط - 00:34:19

مثال اخر مع الاشاعرة ونحوها فيقول ان هذه الصفات قد تقوم بما ليس بجسم بخلاف العلو فانه لا يقوم - 00:34:36

الا بجسم فلو اثبتنا فلو اثبتناه لزم ان يكون جسما. والاجسام متماثلة فيلزم التشبيه والمثبتون يجيبونهم تارة بمنع بمنع المقدمة الاولى وهي قولهم ان العلو لا يقوم الا بجسم وتارة بمنع - 00:35:01

في مقدمة الثانية وهي قولهم ان الاجسام متماثلة. وتارة بمنع المقدمتين وتارة بالاستفال. فيقولون اردم بالجسم جسما مؤلفا من لحم وعظم واجزاء يفتقر بعضها الى بعض او يحتاج او يحتاج الى مقومات خارجية - 00:35:20

فهذا ممتنع بالنسبة الى الله الغني الحميد. وليس وليس بلازم من اثبات الصفات. وليس بلازم من الصفات وان اردم بالجسم ما كان قائما بنفسه موصوفا بالصفات اللائقة به فهذا حق ثابت لله عز وجل. ولا يلزم - 00:35:40

شيء من اللوازم الباطلة واذا تبين اختلاف الناس في تفسير التشبيه صار الاعتماد على مجرد نفيه باطل. لانه يلزم منه نفي صفات الكمال عن الله تعالى عند من يرى ان اثباتها يستلزم التشبيه. وعلى هذا فالضابط الصحيح فيما ينفي عن الله تعالى ما سبق في اول - 00:36:00

قاعدة يا اخوان قال المفلتون يجيبونهم تارة بمنع المقدمة الاولى. في نفس الصفحة لما ذكر الاشكال الاشاعرة ان هذه الصفات قد تكون طيب مثبتون يجيبونهم تارة بمنع المقدمة الاولى ويقولون ان العلو لا يقوم الا بجسم - 00:36:22

فيقال بل العلو يقوم بغير الجسم الروح تعلو وتصعد وهي ليست هذه السماء عالية وهي ليست بتساؤل طيب وتارة بمنع المقدمة الثانية وهي قولهم الاجسام متماثلة. وهذا واضح ان الاجسام ليست - 00:36:49

متماثلة. وتارة بمنع المقدمتين وتارة بالاستفال. منع المقدمتين ان تذكر لهما ان المقدمتين باطلة ليست الاجسام متماثلة وليس العلو مستلزم للجسمية وتارة بالتفصيل نقول لهم ما مرادكم بالجسم؟ واضح فصل فاذا تبين انه لا يصح الاعتماد يا اخوه سيحدث عن الضابط الثاني الذي يعتمد عليه اهل البدع في نفي - 00:37:12

وهو انهم يعتمدون على نفي الجسم والحيز والجهة والجوهري ونحو ذلك من الالفاظ المجملة يقول لي المغطى ما دليلك على نفي البكاء يقول لو كان الله يبكي لكان جسما والجسم من في - [00:37:40](#)

اذا فهو لا يبكي تمام؟ تقول له ما دليلك على نفي ان الله مولود؟ يقول الولادة تستلزم الجسمية وتستلزم الحيز. والحيز والجسم منفيان عن الله. تمام؟ فاذا كان كذلك وتستلزم الجوهر ايضا لان انه اجزاء - [00:38:05](#)

اذا نفينا الولادة عن الله. فاعتمدوا فيما ينفي على الالفاظ المجملة من جهة وحيز وجوهر وجسم واضح يا اخوان؟ واجبهم شيخ جوابا نفيسا قال لهم اول امر هذه الفاظ مجملة. لا تتحقق حقا ولا تبطل باطل - [00:38:28](#)

ولم تذكر لم يذكر نفيها لا في كتاب ولا في سنة ولا وردت على لسان السلف يعني قال قلت له ما دليلك على ان الله لا يبكي ويقول يلزم من البكاء الجسمية - [00:38:55](#)

تمام تقول له ايه واذا لزم من البكاء اين جاء نفي الجسمية في النصوص؟ فهمتم اذا هم استذلوا على الدعوة بدعة يلزم من العلو ان الله متحيز. اذا الله ليس متصف بالعلو. وکأن الناس قد اتفقوا معه - [00:39:12](#)

في نفي الحيز انتم تستذلون على دعوة بدعة اذا يا اخوة اول شيء نقول هذا هذه الفاظ مجملة لا تتحقق حقا ولا تبطل باطل. ولن تأتي لا في كتاب ولا في سنة ولا عن السلف. الامر الثاني نقول هذه النقاط - [00:39:37](#)

التي لا جلها اعتمدت على الجسم والحيز والجهة هي اشد فسادا واظهر نفيا عن الله من الجسم والحيز يعني العجز والتعب والمرض والعمى والبكاء هذه نفيها عن الله اظهر ام نفي الجسمية عن - [00:39:57](#)

لا شك نفيها اظهر من نفي الجسمية تمام ايها الله يبكي اوضح ام ليس الله جسم لا يبكي البكاء تمام فكيف تستذلون على الاشد بما دونه تمام؟ يعني انا جاعني رجل فقال لي فلان يبكي - [00:40:20](#)

فاقول له لا فلان لا يبكي وانا اعلم ان فلان هذا رجل صلب ذو عزيمة وشکيمة وبأس وقوة قلب وبدن. فاعلم انه لا يبكي. لكمال قوته ولكمال عزته فجاعني اقول يقول لا لا يبكي. اقول له والله لا لا يبكي. مستحيل انه يبكي - [00:40:46](#)

يقول لي ما دليلك؟ لا اقول له لانه قوي عزيز لا يغافل. لا اقول والله لان فلان جسم فهمتم يا اخوان؟ يعني هم يستذلون على نفي الاشد بنفي ما دون يستذلون على نفي العجز والمرض والعمى بنفي الجسمية. تمام - [00:41:12](#)

والمفروض ان يستدل على الشيء على وصف على نفي الصفة بما هو اشد منها. يقال يلزم اذا بكت ان انه عاجز وليس بعاجز. لا يقال يلزم اذا بكت انه جسم وليس بجسم - [00:41:38](#)

فهمتم؟ هذا الوجه الثاني. الوجه الثالث ان من يثبت النقائص لله تبارك وتعالى يمكن ان يثبتها مع نفي الجسمية والحيز وغيرها من الالفاظ المجملة. كما ان اهل الحق يثبتون صفات الكمال - [00:41:55](#)

وينفون الفاظ الجسمي والحيز والجهة وغيرها يقول لك اه الله عيادا بالله اه يوصف في البكاء يوصف في المرض يوصف في العمى واه ولا نقول بانه جسم تمام؟ الامر الرابع ان من يستخدم هذه الالفاظ - [00:42:16](#)

لا يستخدمها فقط في دفع النقائص عن الله بل يستخدمها في دفع صفات الكمال التي يثبتها اهل السنة لربهم. تمام فهو يعامل اهل الحق واهل الباطل معاملة واحدة ويستدل بالفاظ مجملة على رد - [00:42:41](#)

على رد الحق والباطل اخر امر يا اخوة يقال لهم كما في كل مرة انتم متناقضون فكل من اثبت شيئا ونفي اخر احتاج عليه من شابهه في الطريق على نفي ما اثبته او اثبات ما نفيه. ما نفاه - [00:43:05](#)

اه الاشاعرة الذين ينفون عن الله ما عدا الصفات السبع بحجة ان اثباته يلزم منه الجهة او الجسم او الحيز يحتاج عليهم المعتزلة في نفي الصفات السبع بنفس الحجة والجاهمية يحتاجون على المعتزلة لنفي الاسماء بنفس الحجة. واضح؟ طيب. فصل فاذا تبين انه لا - [00:43:31](#)

يصح الاعتماد في ضابط النفي على مجرد نفي التشبيه. وانه طريق فاسد. فان افسد منه ما يسلكه بعض الناس. حيث يعتمدون فيما ينفي عن الله تعالى على نفي التجزيم والتحيز ونحو ذلك - [00:43:57](#)

ستجدهم فتجدهم اذا ارادوا ان يحتجوا على على من وصف الله تعالى بالنقائص من الحزن والبكاء والمرض والولادة ونحوها يقولون له لو اتصف الله بذلك لكان جسما او متحيزا. وهذا ممتنع هذه حجتهم - [00:44:14](#)
وهذه طريقة فاسدة. لا يحصل بها المقصود لوجوه. الاول ان لفظ الجسم والجواهر والتحيز ونحو عبارات مجملة مشتبهه لا تحقق حقا ولا تبطل باطل. ولذلك لم تذكر فيما وصف الله وسمى به نفسه لا نفيا ولا اثم - [00:44:34](#)
لا في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم. ولم يسلكه احد من سلف الامة وائتها. وان ما هي عبارات مبتدعة انكرها السلف والائمة الثاني ان وصف الله تعالى بهذه النقائص اظهرها فسادا في العقل والدين. من وصفه بالتحيز والتجسيم - [00:44:55](#)

ان كفر من وصفه بهذه النقائص معلوم بالضرورة من الدين. اين قائص البكاء والمرض والحزن والعمى نعم بخلاف التحيز والتجسيم لما فيه من الاشتباه والخفاء وان كان وصف الله تعالى بهذه النقائص اظهر فسادا من وصفه بالحبيز والجسم فانه لا يصح الاستدلال بالاخفي على الظاهر - [00:45:20](#)

لان الدليل مبين للمدلول ومثبت له. فلا بد ان يكون ابين واظهر منه. واضح السادس ان من وصفوه بهذه النقائص يمكنهم ان يقولوا نحن نصفه بذلك. ولا نقول بالتجزيم والتحيز كما يقوله - [00:45:46](#)

تحيز كما يقوله من يثبت لله صفات الكمال مع مع نفي القول بالتجزيم والتحيز سيكون كلام من يصف من يصف الله بصفات الكمال ومن يصفه بصفات النقص واحدا ويبيّن الرد عليهم بطريق واحد وهو ان - [00:46:04](#)
اثبات مستلزم للتجسيم والتحيز. وهذا في غاية الفساد والبطلان الرابع ان الذين اعتمدوا في ضابط ما ينفي عن الله عن الله على نفي التجسيم والتحيز نفوا عن الله تعالى صفات الكمال بهذه الطريقة. واتصاف الله تعالى بصفات - [00:46:23](#)

الكمال واجب ثابت بالسمع والعقل. فيكون فيكون كل ما اقتضى نفيه باطلا بالسمع والعقل. وبه يتبيّن كل مقطوّبة نفيه سيكون فهمتم العبرة يا اخوان اتصاف الله بصفات الكمال ثابت بالسمع والعقل - [00:46:44](#)

وكل ما عارض ثابتنا بذلك الدليل كل ما عارض شيء ثابت بدليل يكون باطلا بالدليل الذي ثبت به ذلك الشيء هذه الالفاظ والجسم والحبيز ونحوها استخدمت لابطال ما ثبت بدليل وهو صفات الكمال - [00:47:06](#)

فتكون الدليل الدالة على صفات الكمال دالة على فساد الاعتماد على هذه الالفاظ المجملة. فهمتم اذا قال فيكون كل او قال واتصاف الله تعالى بصفات الكمال واجب ثابت بالسمع والعقل. فيكون كل ما اقتضى - [00:47:30](#)

ونفيه باطلا بالسمع والعقل اكتبوا عندها لان كل معارضا لما ثبت بدليل يكون باطلا بذلك الدليل وهذه الالفاظ استخدمت لنفي صفات الكمال فتكون سيكون استخدامها باطلا بادلة الصفات يعني العلو - [00:47:50](#)

ثبت بادلة السمع والعقل الكثيرة جدا تمام فجاءك رجل فقال يلزم من اثبات العلو التحيز اذا اللائي يستخدمون في العلو والتحيز اكثر من الجسم. التحيز والجهاد تمام؟ فتنفي العلو لاجلي - [00:48:50](#)

لاجل هذه الالفاظ المجملة. نقول له استخدامك الالفاظ المجملة غير صحيح. نورد له الدليل على ذلك ومن بينها نقول انت توصلت باستخدام هذه الالفاظ المجملة الى نفي العلو. والعلو ثابت بالسمع والعقل. فيكون - [00:49:10](#)

استخدامك لها معارضا لامر ثبت بدليل وهو العلو فيكون هذا الدليل الذي ثبت به هذا المعارض بكلامك دليلا على افطار كلامك. فهمت طيب اكمل الخامس ان سالكي هذه الطريقة متناقضون فكل من اثبت شيئا ونفي غيره الزمه الاخر بما يوافقه فيه من - [00:49:31](#)
اسbag وكل من نفي شيئا وثبتت غيره الزمه الاخر بما بما يوافقه فيه من النفي. مثال ذلك ان من اثبتوها لله تعالى الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام دون غيرها من الصفات. قال قال لهم نفاث قال - [00:49:57](#)

قال لهم نفاث ذلك كالمعتزلة اثبات هذه التجسيم. لان هذه الصفات اعراض. والعرض لا يقوم الا بجسم فيرد عليهم اولئك بانكم انت اثبتم انه حي عليم قدير. وقلتم ليس بجسم مع انكم لا تعرفون حيا عالما - [00:50:17](#)

قادرا ولا جسما فاثبتموه على خلاف ما عرفتم. حيا عالما قادرا الا جسما الا جسما تفهمون يا اخوان طيب فاثبتموه على خلاف ما

عرفتم. فكذلك نحن ثبّت هذه الصفات ولا نقول انه جسم. فهذا تناقض المعتزلة - [00:50:38](#)

اما تناقض خصومهم الذين اثبّتوا الصفات السبع السابقة دون غيرها. فقد قالوا لمن اثبّت صفة الرضا والغضب ونحوها اثبات الرضا والغضب والاسْتُواء والنَّزُول والوجه واليدين ونحوها تجسيم. لاننا لا نعرف ما يوصف بذلك الا ما هو جسم - [00:50:58](#)

فيُرد عليهم المُثبّت بأنكم انتم وصفتموه بالحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام. ولا يعرف ما يوصف بذلك الا ما كان الا الا ما هو جسم فان لازم التّجسيم فيما اثبّتموه. وان لم يلزمكم فيما اثبّتموه لم يلزمكم فيما اثبّتموه. لم يلزمنا فيما - [00:51:20](#)

ما اثبّتاه وان وان الزّمّتّمونا به لانه لا فرق بين الامرین وتفريّقكم بينهما تناقض منكم طيب الان سيتكلّم عن الضابط في باب الاثبات واما الضابط في باب الاثبات فان ثبّت ان شاء الله. فان ثبّت لله تعالى ما اثبّته لنفسه من صفات الكمال - [00:51:43](#)

على وجه لا نقص فيه باي حال من الاحوال لقوله تعالى والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم. والمثل الاعلى هو قل اكمل الذي لا يماثله شيء. صفات الله تعالى كلها صفات كمال. سواء كانت صفات ثبوت ام صفات نفي - [00:52:10](#)

وقد سبق ان النفي الممحض لا يوجد في صفات الله تعالى. وان المقصود بصفات النفي نفي تلك الصفة لاتصافه بكمال ضده ولهذا لا

لهذا لا يصح اكمل. ولهذا لا يصح في ضابط الاثبات ان نعتمد على مجرد الاثبات بلا تشبّيه - [00:52:30](#)

لانه لو صح ذلك لجاز ان يثبت المفتر لله سبحانه قل كل صفة كل صفة نقص مع نفي التشبّيه فيصفه بالحذر فيصفه بالحزن والبكاء والبكاء والجوع والعطش ونحوها مما ينزع الله عنه مع نفي التشبّيه - [00:52:50](#)

اقول ان الله يحزن كحزن العباد لا يحزن ويبكي لا كبكائهم ويحتج لا كجوعهم ويعطش لا كعطشهم ويأكل لا كأكلهم. كما انه يفرح لا

كفرحهم ويضحك لا كضحكهم. ويتكلّم لا ككلامهم - [00:53:10](#)

ولا جاز ايضا ان يثبت. فهمتوا؟ فهمتم؟ لو اعتمد لـ اعتمد كما ذكرنا على مجرد فقط الاسباب الاثبات بلا تشبّيه لـ اثبت المفترون كل صفة نقص مع نفي التشبّيه. لكن نضيف نحن الى ذلك قيد ما هو - [00:53:28](#)

انا لا ثبّت لله الا صفات الكمال. صفات الكمال. هذا القيد احتراز من قول المفترين باثبات صفات النقص مع نفي التّشمّير فهمتم؟

وطبعاً هذا القيد ادلته كثيرة والله الاسماء الحسني - [00:53:51](#)

ولله المثل الاعلى ونحو ذلك من الایات التي تدل على انتفاء النّقائص عن الله ولا جاز ايضا ان يثبت المفتر لله سبحانه اعضاء كثيرة مع نفي التشبّيه. فيقول ان الله تعالى كبدا لا كأكباد العباد - [00:54:12](#)

كبدا. كبدا لا كأكباد العباد. وامعاء لا كامعائهم ونحو ذلك. مما يتنزعه الله تعالى عنه. كما ان له وجهها لا وجوههم ويدين لا كايديهم ثم

يقول المفتر لم نفي ذلك واثبّت الفرح والضحك والكلام والوجه واليدين. اي فرق بينما نفيت وما اثبّت. اذ جعلت - [00:54:33](#)

مجرد نفي التشبّيه كافيا في الاثبات فانا لم اقرّي فانا لم اخرج عن هذا الضابط فاني اثبّت ذلك بدون تشبّيه. واضح فان قال النافي

الفرق هو السمع. يعني قال من ينفي عن الله الكبد الحزن والبكاء قال - [00:54:56](#)

الفرق انه السمع ما اثبّت فيقول النافي هاد الانتفاء الدليل المعين لا يستأذن الانتفاء المدود. واضح؟ ولا سبيل للرد على هذا النافي الا ان نقىد الاثبات بالكمالات طيب اكمل. فان قال النافي الفرق هو السمع اي الدليل من الكتاب والسنة. فما جاء به الدليل اثبّته وما لم

يجي به لم اثبّته - [00:55:18](#)

لم اثبّت. قال المفتر السمع خبر. والخبر دليل على المخبر عنه. والدليل لا ينعكس. فلا يلزم من عدمه عدم المدلول عليه لـ انه قد يثبت بدليل اخر. فما لم يرد به السمع يجوز ان يكون ثابتا في نفس الامر. وان لم يرد به السمع. ومن المعلوم ان - [00:55:45](#)

لم يرد بنفي كل هذه الامور باسمها الخاصة. فلم يرد بنفي الحزن. والبكاء. الحزن الحزن ولم يرد بنفي الحزن والبكاء والجوع والعطش ونفي الكبد والمعدة والامعاء وادا لم يرد بنفيها جاز ان تكون ثابتة في نفس الامر - [00:56:05](#)

فلا يجوز نفيها بلا دليل. وبهذا ينقطع وبهذا ينقطع الناـفـل لهـذـه الصـفـاتـ. حيث اعتمد فيما ينفيه على مجرد وادي نفي التشبّيه ويعلم انه لا يصح الاعتماد عليها. وانما الاعتماد على ما دل عليه السمع والعقل - [00:56:25](#)

من وصف الله تعالى بصفات الكمال على وجه لا نقص فيه. وعلى هذا فكل ما ينافي صفات الكمال الثابتة لله الله منزه عنه. لأن: لأن: ثبوت أحد الضد: نفي ، لآخر - 00:56:44

عنده. لأن لأن ثبوت أحد الضدين نفي للآخر - 00:56:44

ولما يستلزمها. وبهذا يمكن دفع ما اثبته هذا المفتري لله تعالى من صفات النقص فيقال الحزن والبكاء والجوع والعطش صفات نقص منافية لكلام الحزن وتكون هاي مزح كمل حزن. فتكون منتفية فتكون منتفية عن الله. وبقال ايضا الاكل والشرب مستلزم -

00:57:01

الحاجة وال الحاجة نقص وما استلزم النقص فهو نقص. ويقال ايضا الكبد والمعدة والامعاء الات الاكل والشرب. والمنزه عن الاكل والشرب منزه عن الات ذلك. واما الفرح والضحك والغضب ونحوها فهو صفات كما لا نقص فيها. فلا - 00:57:24

والشرب منه عن عن الآت ذلك. وأما الفرح والضحك والغضب ونحوها فهو ، صفاتكمال، لا نقص فيها. فلا - 00:57:24

فلا تنتفي عنها لكنها لا فلما تنتفي عنه لكنها لا تماثل ما يتصف به المخلوق. المخلوق منها فان سبحانه لا كفء له ولا سمي ولا مثل. فلا يجوز ان تكون حقيقة ذاته كحقيقة شيء من ذات المخلوقين - 00:57:44

يجوز ان تكون حقيقة ذاته كحقيقة شيء من ذات المخلوقين -

ولا حقيقة شيء من صفات المخلوقين. لانه ليس من جنس المخلوقات لا المائكة ولا الادميين ولا السماوات
ولا الكواكب ولا الهواء ولا الارض ولا غير ذلك. بل يعلم ان حقيقته عن مماثلة شيء من الموجودات ابعد عن ابعد من - 04:58:00

الحقائق لأن العصيّفين إذا تهافتوا جار على الواحدة مما يجتاز على الآخر. ووجب ما يجتاز على ما يهتّ

على الآخر فيلزم أن يجوز على الخالق الواجب بنفسه ما يجوز على المخلوق المحدث. وإن

وهذا جمع بين القبيض نقبيضين طيب بس الفقرة الاخيرة يريد لك ان التمثيل - 00:58:44

السمين العالق بالمحظوظ هي أي وصف يسيطر على جماع المعيشين

تمام من تماثل مع انسان في وصف لزمه في هذا الوصف ان يكون لزيمه في هذا الوصف ان يكون مماثلا له في الواجب والجائز

00:59:33 - المحتوى في إنشائنا - معاشراتنا الحالية

أو المخلوق للخالق اما المماهلة الخالق للمخلوق فيلزم منه ان يصير الخالق عدما او ان نقع في التناقض كييف نقع في التناقض؟ نقول

الخالق واجب الوجود والمخلوق ممكن الوجود هو واجب الوجود والمخلوق ممكن الوجود - 01:00:18

طيب هما متماثلان فاما ان نعطي وصف احدهما او ان نثبت له النقيضينليس كذلك؟ عندئذ اما ان نقول عن الخالق هو واجب

الوجود ممك: الوجود واحد واحب الوجود [١]: هذه صفتة وممك: وجود - 43:00:01

بانه مماثل للمخلوق او ان نعطيه عن الوجود الواجب له تمام فلا يكون خالقا عندئذ هذا معنى الفقرة الاخيرة. قال بل يعلم ان بل يعلم

ان حقيقته عن مماثلة شيء من الموجودات ابعد من مائر - 02:01:01

حقائق لأن الحقيقتين اذا تماهتا جاز على الواحدة ما يجوز على الاخرى. ووجب لها ما يجبر الاخرى وامتنع عليها ما يمتنع عن الاخرى.

فیلزام ان بحوز علی، الحاله الواحه بنفسه ما بحوز علی، المخلوقة المحدث - 01:01:22

واضح طيب وان يثبت لهذا المخلوق ما يثبت للخالق او العكس يثبت للخالق ما يثبت المخلوق فيكون الشيء واحد الواحد واجب المحدود بنفسه غب واحد ينفسه وهو محددا معدوما وهذا جمع بـ النقض: اما ان - 01:01:42

الوجود بنفسه غير واجب بنفسه. موجوداً معدوماً وهذا جمع بين النقيضين. أما إن -

يجعل المخلوق الممكن وجود واجب الوجود لمماثلته لربه. او ان يجعل الوجود لمماثلته للمخلوق واضح يا اخوان؟ طيب وبهذا ينتهي الكلام عن الاصل الاول وهو التوحيد والصفات اثبات التوحيد والصفات وهو يستغرق كما ذكرنا -

01:02:04

ثلا، التدمرية والاصل، الثاني، القدر والشرع نبدأ به في الدرس القادم وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وعلى الله وصحبه -

01:02:31