

شرح جمع الجواجم للشيخ حسن بخاري الدرس 41 - المعرف والكانية ومعاني الحروف - 7341-4-71 هـ

حسن بخاري

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء المرسلين سيدنا ونبينا محمد بن عبد الله وعلى اله وصحابته والتابعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين اما بعد فهذا بعون الله وتوفيقه هو مجلسنا الخامس عشر في سلسلة شرح متن -

00:00:00

الجواجم للامام تاج الدين السبكي رحمة الله عليه. وهذا المجلس الخامس عشر ما يزال موصولا ساقه المصنف رحمة الله تعالى في الكتاب الاول في قسم دلالات الالفاظ. ودرستنا الليلة نتناول فيه المعرف والكانية والتعریض والحديث عن معاني الحروف. وهو خاتمة لما سيشرع فيه -

00:00:30

المصنف رحمة الله بعد من الحديث عن الدلالات التي تتعلق بالتكليف الامر والنهي وما يلحق بها باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين. نبينا محمد وعلى الله واصحبه اجمعين -

00:01:00

اجمعين. يقول المصنف رحمة الله وغفر له ولشیخنا وللسامعين. مسألة المعرف لفظ غير علم استعملته العرب في معنى وضع له في غير لغتهم. وليس في القرآن وفاما للشافعی وابن حریر والاکثر. المعرض المقصود به -

00:01:25

العربیة التي دخلت الى نساء العرب. بل هي الفاظ اعجمیۃ الاصل استعملتها العرب في لغتها تسمی المعجمة يعني الذي اجرت عليه العرب اسلوب اهل الكلام فاصبح ليس عربیا بل معجمة يعني منتقلة للغة غير العربیة الى العربیة. وجرى على لسان العرب. ولا يقال

فيه -

00:01:45

اعجمیۃ لأن العرض لما نقلته الى لسانها اجرت عليه بعض قوانینها في الالفاظ في الحروف في الاصوات وبالتالي فليس اعجمیا صنفا كما هو في لسان الاعاجم من ارباب اللغة التي جاءت في هذه الالفاظ. وليس هو عربیة نشأة -

00:02:15

هذا تعريف استعملته العرب في معنى وضع له في غير لغتهم. استعملت العرب في معنى وضع في غير لغة العرب اثقلته العرب من تلك اللغة الى لغتهم واتت به. واستثنى المصنف من هذا التعريف الاعلام. کابراهیم -

00:02:35

واسحاق ويعقوب وموسى وامثالها. فإنها باتفاق الفاظ الفاظ اعجمیۃ معربة وقعت في القرآن او الفاظ عربیة اعجمیۃ معربة وقعت في القرآن. فاستثناء المصنف قوله لفظ غير علم. يفهم من ان استثناءه يشعر بان الاسماء الاعجمیۃ ليست من قبيل المعرف لانه اخرجها من التعريف. فقال -

00:03:05

هو لو قال لفظ استعملته العرب في معنى وضع له في غير لغتهم. سيشمل الاسماء الاعجمیۃ او لا يشملها؟ يشملها ولهذا قال بعض الشرح كان الاولى به ان يولد الاستثناء بعد قوله وليس في القرآن. كان ينبغي ان يقول هناك الا العلم -

00:03:45

او غير العلم فانه واقع في القرآن. والمحصلة من هذا ان هذا المذهب الذي نصره المصنف ونسبة الى الشافعی وابن حریر والاکثر كما قال هنا ان ما في القرآن من الفاظ ليس الا عربیا. وبالتالي فلا يصح ان يوصف في -

00:04:05

لفظ بأنه معرف الا ما كان من قبيل الاعلام. في اسماء الانبياء عليهم السلام وغيرهم. فإنها الفاظ معربة واسماؤهم التي كانوا يعرفون بها وكانت اعلاما لهم جاءت في القرآن كما هي في لغتهم. وهذا هو المعرف لا غير في كتاب -

00:04:25

من الالفاظ الاعجمیۃ وهذا المذهب الذي نصره المصنف رحمة الله يأتي استنادا الى عدد من الآيات التي فيها التصريح بأن عربي انا

جعلناه قرآنًا عربياً لعلكم تعقلون. وأنه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين - 00:04:45

على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين. وهكذا في جملة من النصوص الشرعية الدالة على أن القرآن عربي والمذهب الآخر يقول أن في القرآن الفاظاً معربة وبعظامهم يوصلها إلى نحو ثالثين لفظة واكثر - 00:05:05

ويضريون أمثلة لهذا بمشكاة وسندس واستبرق وناشئة وامثالها. وهذه الالفاظ الواردة التي يعزى بعض الى الحبشية وبعضها الى الفارسية وغيرها هي من الالفاظ الواردة في القرآن واصحاب المذهب الاول يقولون ليست اعجمية - 00:05:25

بل هي من الالفاظ المشتركة بين اللغة العربية وغيرها ونسبتها الى اللغة الاعجمية ليس باولى من نسبتها الى العربية بل هي مما اشتراك بين اللغات في استعماله ولا يصح نسبته اتساقاً مع دلالات النصوص في ان القرآن عربي - 00:05:45

واصحاب المذهب الثاني يقولون لا حرج فيه وورود هذه الالفاظ بعد تعريبها على لسان العرب يجعل لها حكم العرب فلم نخرج عن قوله سبحانه وتعالى انا جعلناه قرآنًا عربياً. والمقصود قرآنًا عربياً بلسان العرب او ما اجرته العرب على - 00:06:05

فانه في حكم لغتهم. وبالتالي يذهب يظهر لك ان الخلاف ليس بالشيء الكبير. والاهم من هذا انه ليس بالخلاف خلافاً فروعياً فقهياً واراده ها هنا ليس من ورائه كبير فائدة في هذا الفن على وجه الخصوص. الشافعي - 00:06:25

رحمه الله يعد في اوائل من اكد على مسألة عربية الوحي قرآنًا وسنة. وفي الرسالة اوسع رحم الله تعالى مساحة كبيرة للتنصيص على اهمية العناية بلغة العرب باعتبارها مفتاح الفهم لنصوص القرآن والسنة - 00:06:45

وانه لا يروم احد ادراكاً وفهمها واستدلالاً واستنطاقاً للحكم من النصوص الشرعية على نحو صحيح محكم الا باحكام اللسان وهذا تأسيس قديم سبق اليه الشافعي رحمه الله واورد فيه عدداً كبيراً من الحجج والاستدلاليات ولا - 00:07:05

الحقيقة الى اليوم في اقوى ما كتب عن هذه القضية هي كتابات الامام الشافعي رحمه الله في الرسالة على وجه الخصوص وفي غيرها من مصنفاته ومن هنا فانه ينتصر لمذهبة رحمه الله بن القرآن عربي كله وليس فيه شيء مما سوى العربية - 00:07:25
وذلك كثير في كلامه نحو قوله رحمه الله ومن جماع علم كتاب الله العلم بن جميع كتاب الله ان جميع كتاب الله نزل بلسان العرب.
في عبارات له كثيرة تفهم هذا المعنى. نعم. مسألة - 00:07:45

واما حقيقة او مجاز او حقيقة ومجاز باعتبارين. والامران منتفيان قبل الاستعمال. ثم هو محمول على عرف المخالفة ابداً. المخاطب ثم هو حر. نعم. ثم هو محمول على عرف المخاطب ابداً. وفي الشرع الشرعي - 00:08:05

لأنه عرفه ثم العرف العام ثم اللغوي. وقال الغزالى والامری في الاثبات الشرعي وفي النفي الغزالى اي مجلمل والامرلي اللغوي هذه مسألة فيها شيء من المنهج الذي يسلكه الفقيه هو الاصول - 00:08:25

قولي في التعامل بين الحقائق اذا اعتبرها تعارض. تقدم بك في مجلس الليلة الماضية تفصيل كبير لمسألة التعارض بين هذه الدلالات وكيف يقدم بعضها على بعض. هنا اورد مسألة هي طرف من ذلك الباب - 00:08:45

الذي فيه منهجة التعامل عند تعارض هذه الدلالات. فانظر كيف قسمها؟ قال رحمه الله اللفظ اما حقيقة يعني فقط او مجاز فقط.
فإذا جاءت لفظة اسد واريد بها من خلال السياق الحيوان - 00:09:05

المفترس فهو لفظ في حقيقته فقط. ولا يراد به المجاز. وإذا اريد به الرجل الشجاع وجاء في سياق ما يعرف به هذا القصد فانه في هذا السياق مجاز فقط. فاللفظ اما حقيقة فقط واما - 00:09:25

فقط والاحتمال الثالث قال ان يكون حقيقة مجازاً باعتبارين. يعني ان يكون حقيقة باعتبار مجازاً باعتبار قليل لك مثلاً الالفاظ الشرعية الصلاة فتقول في اللغة لها دلالة وفي الشرع لها دلالة فهذا اللفظ حقيقة مجاز باعتبار. هذا اذا اعتبرنا الحقيقة الشرعية مجازاً لغوياً. لمن لا - 00:09:45

بقسم الحقيقة الشرعية كما مر بكم في مجلس الليلة الماضية. وقل مثل ذلك في سائر النصوص الشرعية. مثلها ايضاً لفظة دابة اذا اطلقت فان لها ايضاً اطلاقاً. فاذا اردت اللفظ الحقيقي فانها كل ما يدب ويستخدم حتى في الانسان - 00:10:15
لأنه مما يدب على الأرض وصرف هذا المعنى في العرف الدارج إلى الحيوانات والبهائم خاصة فان هذا نوع ايضاً من الدلالات فيمكن

ان يكون اللفظ واحدا وله دلالتان حقيقة ومجاز لكن ليس - 00:10:35

ليس باعتبار واحد بل باعتبارين مختلفين. هذا التقسيم معلوم لكنه ساقه تقدمة لما سيقول. اذا قال اللفظ اما حقيقة او مجاز او حقيقة ومجاز باعتبارين. هذه مقدمة. الثانية يقول الامر منتفيان قبل الاستعمال. يعني قبل ان يستعمل اللفظ لا يوصف بحقيقة ولا - 00:10:55

مجاز. فمتى يوصف اللفظ؟ قال بعد الاستعمال. وليس لفظ في اللغة مما تتكلم به العرب اليوم تقول انه لم يستعمل ولا يعرف الحقيقة هو او مجاز. لكن ماذا لو حدثت لفظة لن تستطيع وصفها بحقيقة او مجاز الا بعد - 00:11:25

لم؟ لأن تعريف الحقيقة والمجاز مبني على الاستعمال تقول لفظ مستعمل فيما وضع له اولا او ابتداء. اللفظ المستعمل في فوضع له ثانيا فعود التصنيف والتقطي بين حقيقة ومجاز ومرده الى اي شيء الى الاستعمار. ايضا هذه مقدمة معلومة - 00:11:45
اذا فهمت المقدمتين ان اللفظ لا يوصف بحقيقة ولا مجاز قبل الاستعمال. وفهمت ايضا انه اما ان يكون حقيقة واما ان يكون مجازا
واما ان يكون حقيقة مجازا باعتبارين مختلفين قال رحمة الله فيما هو مهم في - 00:12:05

مسألة الآتية قال ثم هو اي اللفظ محمول على عرف المخاطب ابدا. اللفظ محمول على عرف المخاطب ابدا. فان كان المخاطب الشارع فعل اي عرف ستحمل اللفظة؟ على عرف الشارع في الحقيقة الشرعية وان كان المخاطب من اهل اللغة فتكون الدالة والمعنى المقصود به لغوية. وان كان المخاطب - 00:12:25

ومن اهل العرف يعني يتحدث بمصطلح هو من اربابه فالمعنى على ما يقصد المتكلّم فمرد ذلك الى العرف عفوا فمرد رد ذلك الى مصطلح المخاطب يعني المتكلّم. وضرب لهذا مثال مر بكم غير ما مر في قوله عليه الصلاة والسلام - 00:12:55

اذا دعي احدكم الى طعام فليجب فان كان مفطرا فليطعم وان كان صائما فليصلّي. فليصلّي الامر بالصلاه فهل هي الصلاة المعلومة العبادة المشروعة؟ فيقوم وينصرف للصلاه اذا ما قدم له طعام في ضيافته وهو صائم؟ او المقصود - 00:13:15

المعنى اللغوي وهو الدعاء يعني فلينصرف عن الطعام ببذل دعاء لصاحب الضيافة يكون تورية وتعرضا شعارا بأنه ليس مفطرا حتى يأكل. بارك الله لك جزاك الله خيرا. آآ ونحو هذا - 00:13:35

هذا اذا طبقت عليه القاعدة فتقول تحمل الحقيقة او يحمل اللفظ على ما على عرف المخاطب. فاذا وجدت في النصوص الشرعية الصلاة فاذا هي الصلاة العبادة المشروعة. ويكون هذا هو الاصل. واذا اجريته على هذا الظاهر قلت ان السنة في - 00:13:55

الصائم اذا كان في ضيافة احد بذل له طعاما او شرابا ولا يحتاج ان يقول له اني صائم ان يقوم فيركع او يصلّي صلاة ويكون بهذه ممثلا. وقال الاخرون بل هو الدعاء فانت بين حقيقة شرعية ولغوية على مقتضى القاعدة - 00:14:15

اي الامرين سيكون مقدما؟ شرعا. وكان هذا هو الراجح. لولا انه جاء في الفاظ الاحاديث الاخرى في السنن وغيرها قال وان كان مفطرا وان كان صائما فليدعوا. ففهمنا ان لفظة الصلاة التي جاءت في بعض الطرق المراد بها - 00:14:35

المعنى اللغوي يعني لو لم ترد الرواية الاخرى بقوله فليدعوا لكان القول بان فليصلّي بمعنى الصلاة الشرعية لك كان قوله وجيهها على مقتضى هذه القاعدة. وقس عليها امثالها فيما تأتي به النصوص فان النصوص الشرعية يحمل عليها - 00:14:55

الروح تحمل على المعنى الشرعي. ومن ذلك اختلفوا في قوله مثلا سبحانه وتعالي المسجد الحرام. ما المراد به هو المسجدمسجد الكعبة او حدود الحرم او مكة هذا كله جاء مستعملا في عدة مواضع وفي كل موضع له دلالة مختلفة. انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد - 00:15:15

الحرام. ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام. وبناء عليه فبای شيء سيفسر قوله صلاة في المسجد الحرام بمئة الف في صلاة فيما سواه هل هو مسجد الكعبة؟ المحيط بها؟ ام هو مساجد الحرم؟ في حدود مكة ام مكة - 00:15:35

حرما وحلا كل هذا مبني لانك تتصرف الى المسجد الحرام. له حقيقة شرعية. فتجد احيانا في مثل مسألة المسجد حرام انه جاء في في النصوص الشرعية بمعانٍ مختلفة. فيحمل على اولى المعاني بها او اقربها اليه - 00:15:55

او اكثراها استعملا وهكذا تجري القاعدة في تفسير الحقائق والالفاظ وفق السياق التي جاءت فيه. قال رحمة الله ثم هو يعني اللفظ

محمول على عرف المخاطب ابدا. ففي الشرع الشرعي يحمل على العرف الشرعي يعني - 00:16:15
الحقيقة الشرع قال لانه عرفه. ثم العرفي العام. يعني متى لم يتيسر؟ او كان في غير النصوص الشرعية وجاء لفظ فلو وجدنا كلاما
لشخص كتب وصية او كتب اقرارا او كتب كتابا وذكر فيه لفظا ما - 00:16:35

ذكر لفظة صيام وجدنا كتابا للديب وكتب فيها مقطوعة او مقامة او قصيدة او كتب فيها شيئا من نثر الكلام وبليغ وضمنه شيئا من
فنون البلاغة استعارة وجناسا وتشبيها ونحو هذا. ثم جاءت الفاظ لها دلالات شرعية - 00:16:55

اورد لفظة صلاة لكن ما اراد بها يعني السامع والقارئ يفهم انه لا يريد العبادة المعروفة. اورد لفظة صيام واراد بها مطلق الامساك اورد
لفظة حج واراد بها القصد والتوجه. فعندئذ لم يضطرر الامر ونقول كيف قال كذا وصنع كذا - 00:17:15

وكيف استعمل اللفظ؟ انت لست امام نص شرعي حتى تحمل فيه اللفظ على الحقيقة الشرعية. فقال رحمة الله ثم العرفي العام ثم
اللغوي قال الغزالى والامدى في اللفظ اذا كان له معنى لغويا ومعنى شرعيا. وتعددت في حمله - 00:17:35

على اي المعنيين؟ قال الغزالى والامدى في اثباتات يعني اذا كان النص اثباتا حملناه على المعنى الشرعي على القاعدة التي ساقها
المصنف قبل قليل. هذا مذهب بالغزالى والامدى يخالف ما قوله المصنف. المصنف ماذا قال؟ قال طالما جاء اللفظ في - 00:17:55
نص شرعى فيحمل على الحقيقة الشرعية. الغزالى فصل. والامدى كذلك. اتفقا على ان النساء على ان اللفظ اذ جاء في نص شرعى
في اثباتات فيحمل على المعنى الشرعى. وان كان في نفي قال الغزالى - 00:18:15

اي مجمل وقال الامدى يحمل على الحقيقة اللغوية. مثال كان عليه الصلاة والسلام ربما من بعض نسائه فسأل هل عندكم من طعام؟
فاما قالوا لا قال فاني اذا صائم. ماذا يقصد بقوله صائم - 00:18:35

اللغوى او الشرعى الصيام الشرعى. على القاعدة الاولى هذا لفظ شرعى. فيحمل على عرف المخاطب. وعلى مذهب ايضا هذا لفظ له
معنيان شرعى ولغوى. والسياق اثبات. اذا فالمعنى المقصود شرعى. وكذلك الامدى. اذا اللفظ - 00:18:55

ان جاء في سياق اثبات فلا اشكال بين الجميع انه يحمل على المعنى الشرعى. الخلاف وقع في النفي. قال وان كان في النفي فالغزالى
مجمل والامدى اللغوى يعني يحمل على المعنى اللغوى. لما ينهى عليه الصلاة والسلام عن صوم - 00:19:15

يوم النحر ويوم الفطر. هذا النهي او النفي عن صيام لا صلاة لا احا هذه حقائق دخلت في سياق نفي على مذهب الغزالى هذا
مجمل ما المجمل الذي لا يفهم معناه من لفظه ويحتاج الى بيان. لما؟ قال لانه تردد بين ان - 00:19:35

احمله على المعنى اللغوى وبين ان يحمل على المعنى الشرعى. فوقعنا في اجمال. والامدى يقول يحمل على المعنى اللغوى وليس
على المعنى الشرعى. السؤال لماذا صار كل منهما الى ان النفي اذا دخل على الاسماء الشرعية لا - 00:20:05

على معناه الشرعى قالوا لانه متعدر. كيف الشريعة تنفي اسماء شرعا؟ لا صلاة لا صيام هذه عبادات شرعية فكيف ينفيها الشرع اذا
اردت المعنى الشرعى؟ هذا منشأ الاشكال عندهم ان هذا - 00:20:25

مصطلح شرعى فلا يتوجه ان يصرف فيه المعنى في النفي الى الشريعة. والا صار هذا تناقضا فتأمر الشريعة وتنهى انا اعرف انك
ستقول لكن الذي نهت عنه الشريعة هنا ليس هو الذي امرت به في الصلاة وفي الصيام قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب -
00:20:45

صيام لمن لم يبيت النية من الليل لكن هم يتكلمون على اصل المسألة وكيف انك تحمل في سياق ما لفظا شرعيا دلالة النفي فتنفي
المعنى الشرعى ونفيه في سياق المصطلح الشرعى والحقيقة الشرعية. فصار - 00:21:05

والى حمله على المعنى اللغوى وصار الغزالى للقول بالاجمال. وهذا باب واسع وله تفصيل كبير بين الاصوليين في الموقف من التعامل
مع ما يسمونه الاسماء الشرعية المنافية. لا صلاة لا صيام لا نكاح. ما العمل في هذا - 00:21:25

دولهم فيها مذاهب وهي من دقائق المسائل في علم الاصول كيف السبيل الى تسليط هذا النفي على تلك الاسماء. ثم على حملها عليها
تحتاج الى تقدير لا صلاة ومتعلق النفي في تتمة الجملة هنا يحتاج الى تقدير. فهل المنفي الوجود - 00:21:45
وهو المعنى الحقيقي او المنفي الصحة والإجزاء وهو معنى مجازي او المنفي الكمال وهو ايضا معنى المجازي بناء عليه رتبت

المسائل. فكيف يفهم هذا النفي الذي توجه على الاسماء الشرعية؟ فهذا باب ما اراد المصنف الان الاتي - 00:22:05
هنا لكنه لما كان يتكلم على حقيقة ومصطلح شرعي اذا جاء في السياق يحمل ناسب ان يذكرها هنا ان تنتبه الى ان بعض طوليين
يرى ان المصطلحات الشرعية وان جاءت في سياق شرعي لا تحمل على الحقيقة الشرعية. متى؟ في النفي. ما مذهب - 00:22:25
ما تفصيلهم؟ هذا ليس موضعه لكنه من الجيد ان تفهم هنا ان حملها لا يتأتى عند هؤلاء على المعنى الشرعي ولهم في هذا تفصيل
ومذهب سياطي بيانه من قال انها مجملة قال لا صلاة لا صيام مثل هذا. النفي او النهي في الاسماء الشرعية يحمل على اجمال - 00:22:45

يأتي بيانه ويحتاج الى نصوص اخر. نحن لما نقرر مثل هذا من باب ان تكون ربط المسائل بعضهم مستوعبا في موضعه ثم يأتي
بيانه في موضع اخر على وجه التفصيل. مع ان الجواب في الاجمال في مذهب الامدي او في مذهب - 00:23:05
ان تعذر المعنى الشرعي هنا ليس كما قرراه. بل المعنى الشرعي هنا متأثر. وان لا صلاة او لا صيام المقصود به نوع من الصيام
ويوصف بأنه غير شرعي. فهل هذا تناقض؟ اقول صيام غير شرعي؟ صلاة غير شرعية - 00:23:25
هم يفسرون هذا تناقضا. لأن الصلاة مصطلح شرعي فكأنك تقول شرعي غير شرعي. والجمهور يقولون بل صلاة غير شرعية وصوم
غير شرعي. كما يقولون صوم صحيح وصوم فاسد وصلاة صحيحة وصلاة فاسدة - 00:23:45
او باطلة على كل هذا هو مسلك الجمهور وهو الصواب وقد قدم به المصنف لما قال ابتداء ثم هو محمول على عرف مخاطب ابدا
ايش يعني يقصد ابدا؟ اثباتا ونفيما. وفي الشرع وفي الشرع الشرعي لانه عرفه ثم ختم - 00:24:05
بمذهب الغزالى والامدى في هذا الباب. لما قال المصنف هنا وهو يعرض مذهب الامامين قال في الاثبات الشرعي وفي النفي. عبارة
الغزال والامرد يقولون النهي. آآ يقول آآ وعدل عنه المصنف - 00:24:25

رحمه الله من اجل ان يكون النفي مقابلا للاثبات الذي ذكره. هو من باب استبدال لفظ بما يكون سياقه اظهر في بيان التقصير نعم
وفي تعارض المجاز الراجح والحقيقة المرجوة وفي تعارض المجاز الراجح والحقيقة المرجوة اقوال - 00:24:45
ثالثها المختار محمل وسبوت حكم وثبتت هذه مسألة اخرى في تعارض المجاز الراجح والحقيقة المرجوة اقوى قال تقدم بك في
المجلس الماظي في التعارض ايها المقدم؟ الحقيقة ام المجاز؟ باتفاق ان اولى المراتب - 00:25:10
واقوها الحقيقة لانها الاصل. وما عداها خلاف الاصل. هنا سيعرض لجزء من تفاصيل هذا الترتيب وفيه ان المجاز قد يكون اقوى من
الحقيقة. قال في تعارض المجاز الراجح والحقيقة المرجوة - 00:25:30
نزيد ان نفهم كيف هي حقيقة ثم نصفها بانها مرجوحة؟ اذا كان الاصل هو الحقيقة فلها الرجحان. فكيف اتصور ان حقيقة والاصل ان
تكون راجحة اصفها الان في صورة من الصور بانها مرجوحة. قال نعم اذا غالب المجاز وشاع استعماله فهجرت الحقيقة وماتت او - 00:25:50

وضفت وقل استعمالها وهذا ممكن. خذ مثلا لو قال قائل يحلف قال والله لا اشرب من هذا حقيقة الشرب حقيقة الشرب هو تناول
المشروب بالفم. فإذا قال لا اشرب ومن هذا النهر فحقيقة سيحدث في صورة واحدة اذا نزل برأسه فتجرع الماء بفمه مباشرة كما
يفعل الرعاة - 00:26:20

اذا وردوا السقي هذا هو المعنى الحقيقي ولن يحيث الا اذا فعل هكذا بينما لو اخذ الماء في كأس واناء او اغتراب فشرب يقول
ما شربت من النهر بل شربت من الكوب. شربت من الكأس شربت من كфи. هذا المعنى مجازي. لكن ما - 00:26:50
تلحظ ان الحقيقة هنا التي هي تناول الماء بالفم مباشرة وشربه به هي حقيقة مرجوحة هنا. مرجوحة ليس المرجوة لانه يمكن
فعلها ليست متعددة. لكن مرجوحة يعني اصبح استعمالها وتواردها الى الذهن ايضا قليلا - 00:27:10

ومع ذلك فهذه صورة لمجاز يعتبر راجحا. فانا لو قالها قائل انت فقيه درست تعارض الحقيقة والمجاز وقال لا اشرب حلف لا من الماء
فسشرب من كأس فقال واحد عليك كفاراة حنثت وقال الآخر لا. ففهمت هذا التقسيم عرفت ان هذا - 00:27:30
الذي فعله وان كان مجازا لكن قدمناه هنا في الصورة لانه راجح على حقيقة مرجوحة. قالوا وقد تكون الحقيقة متعددة مثل ما قال لو

قال والله لا اكل من هذه النخلة. وليس المقصود ابدا اكل خشبها - 00:27:50
هؤلاء سفروا نخدتها ما ما المقصود؟ تمرها. فلن يحيث الا اذا اكل التمر. وعندئذ هنا متغيرة واصبح المجاز هنا هو المقصود والمتبادر من هذا اللفظ فاصبح هو المقصود في في الكلام - 00:28:10

اذا اذا هجرت الحقيقة تماما وتعذر استعمالها فالمجاز هو المعمول به وحکى بعضه في مثل هذا الاجماع ولا تظن ان هذا يناقض القاعدة ان قلنا الحقيقة دائمها هي الاصل. فإذا تعذر او هجرت وماتت فلا يمكن استعمالها. كلفة - 00:28:30

حقيقةها في لفظ هجر واصبح الاستعمال المجازي هو الشائع المستعمل واصبح الغائب الذي يقصد به الفضة الخارجة من الانسان النجاسة هي المقصودة مع انها معنى مجازي. والمعنى الحقيقي الذي هو الموضع المنخفض المطمئن من الارض هجر - 00:28:50
وهكذا بهذه قاعدة تبين ما الموقف اذا تعارض في لفظ واحد او تنازعه وتجاذبه معنياه احدهما حقيقة مرجوحة والآخر مجاز راجح.

قال اقوال ثالثها المختار انه مجمل. هذا الذي رجح السبكي. لما قال ثالثها اذا فالقول الاول حمله على - 00:29:10
على الحقيقة وهي مرجوحة لاما؟ لانها هي الاصل. وان كانت ضعيفة مهجورة. هي الاصل. ما عدا الصورة التي حكينا فيها يا جماعة اذا هجرت الحقيقة وماتت. طيب والمذهب الثاني المجاز لاما؟ قال لانه راجح لغبة استعماله فقدم - 00:29:40

ولا يعارض هذا اصل القاعدة. الذي رجحه السبكي قال وهو المختار انه مجمل. لم الاجمال؟ قال لان كل من الطرفين قد نال وجهها من الرجحان يتعذر به تقديمها على صاحبه. فما وجه رجحان الحقيقة؟ انها الاصل. وما وجه رجحان - 00:30:00

غليته وترجيحه في هذا الموضوع. فتجاذب اللفظ امران فيبقى الاجمال. اذا يحتاج الى بيان ويتوقف فهمه على غيره هذه المذاهب التي ساق المصلي فيما فهمت هكذا ابتداء يتكلمون على راجح ومرجوحة ويصفون المجاز بانه - 00:30:20

الراجح والحقيقة بانها مرجوحة ما عدا ذلك فالاصل دوما مع الحقيقة. طيب فإذا تساوت الحقيقة والمجاز في الاطلاق الغلبة للحقيقة. يعني نحن نتكلم على حقيقة ضعيفة مرجوحة مع مجاز وووجدت في الاقوال من يقويها على ضعفها - 00:30:40

يرجحها فمن باب اولى اذا تساوت الحقيقة والمجاز يعني في الاستعمال ودورانها على الالسنة فان الغلبة لها لانها الاصل الحقيقة مقدمة واذا كانت اقوى فهي من باب اولى كذلك. يقول القرافي رحمه الله هذه المسألة مرجعها الى الحنفية - 00:31:00

يعني هم اول من فصل مثل هذا النوع في التقسيم قال وقد سأله عندها ورأيتها مستورۃ في كتبهم ثم ساق رحمه الله تقسيمها عند فكان مما قال قالوا ان كان المجاز مرجوحا لا يفهم الا بقرينة. ماذا يقدم؟ الحقيقة. اجماعا. اذا كان - 00:31:20

مرجوحا ولا يفهم الا بقرينا. فالاصل انه يحمل على الحقيقة. قال فان غالب استعماله يعني المجاز حتى ساوي الحقيقة فما المقدم؟ الحنفية يقولون الحقيقة مقدمة عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف. وان رجح المجاز فله حالتان - 00:31:40

احداهما ان تuntas الحقيقة بالكلية فيرجح ابو حنيفة الحقيقة ويقدمها على المجاز كابي يوسف وان كانت الحقيقة تتعاون في بعض الاوقات فهي مسألة الخلاف. فهم يحررون محل الخلاف في المسألة وقد - 00:32:00

علمت المقصود بها. نعم. وثبتت حكم يمكن كونه مرادا من خطاب لكن مجازا لا يدل على انه المراد منه بل يبقى بل يبقى الخطاب على حقيقته خلافا للكرخي والبصري. قول الله سبحانه وتعالى وان كنت - 00:32:20

ثم ارضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائب او لامست النساء. لامست ما معناه شافعي لكم. الملامسة الجس باليد هذا هو المعنى الحقيقي. من اللمس وهو المس باليد او مس البشرة باليد هذا هو الحقيقة. وتفسيره بالجماع كنائية. فهو مجاز - 00:32:40

اذا الحقيقة هو الملامسة او الجس او الحس باليد مباشرة. والمعنى المجازي هو الجماع. رکز معی. الان باجماع باجماع الجنب اذا ما وجد الماء يتيم صح؟ وحديث عمار الصحيحين وغيره شاهد لذلك. جنب وليس عندهما. الله يقول وان كنتم - 00:33:10

او على سفر او جاء احد منكم من الغائب او لامست النساء. السياق كله على حد اصغر. اذا حملت لا على المعنى الحقيقي لن يشمل الجماع صح؟ قال فلم تجدوا ماء فتيمموا. اذا هل الاية في المعنى الحقيقي - 00:33:40

اولوا الجنب في المعنى الحقيقي لا. لكن اذا فسرت اللفظ بالمعنى المجازي سيدل عليه. واضح هيا رکز معی انا عندي حكم اجماعي. حكم اجماعي ان الجنب اذا ما وجد الماء يتيم. فهل يصح - 00:34:00

لي منهجية ان اقول والدليل على ذلك المعنى المجازي في قوله او لامستم النساء هذه المسألة. عندي فهل يستقيم لي يا اصولي؟ هل يستقيم لك ان تقول الدليل على المسألة هو المعنى - [00:34:20](#)

في الاية هل يصح هذا؟ قال رحمة الله وثبت حكم يعني حكم ثابت عندك كيف ثبت؟ بالدليل اخر كالاجماع عندك حكم ثابت. يمكن كونه مرادا من خطاب لكن مجازا. قال السبكي لا - [00:34:40](#)

على انه المراد منه. بل يبقى الخطاب على حقيقته. يعني ابحث لك عن دليل اخر. او لامستم النساء هو اللمس الحقيقي ولا تستخدم النص الشرعي على المعنى المجازي لتثبت به حكما. قال خلافا للكرخي والبصري. ابو الحسن الكرخي - [00:35:00](#)

وابو عبد الله البصري الملقب يجعل يقولون يصح ذلك凡ه يمكن ان تستدل بالآية فإذا قيل لك ليس هذا هو المعنى المقصود من آية ستقول لا المعنى المجازي. هذا كله على مذهب من لا يجوز الجمع بين دلالي - [00:35:20](#)

الحقيقة والمجاز في لفظ واحد وقد مر بكم قبل مجلسين. في الحديث عن اشتمال اللفظ على حقيقة ومجاز. ومر بكم في درس مشترك هل يصح حمل اللفظ في ان على دلاليه حقيقته ومجازه او مجازيه ان كان وتقديم عندك ان من مذهب الشافعی - [00:35:40](#) جواز ذلك. وعندي فعلى طريقة الشافعی لا اشكال لانه يقرر جواز الجمع بين دلالي حقيقة ومجاز في لفظ واحد فالآية عنده يستدل بها على الحدث الاصغر وعلى الحدث الاقبر. نعم. مسألة الكناية لفظ استعمل في معناه - [00:36:00](#)

مراد منه لازم المعنى فهي حقيقة. فان لم يرد المعنى فان لم يرد. فان لم يرد المعنى وانما عبر بالملزوم عن اللازم فهو مجاز. هذه مسألة ايضا من آآ لطائف اللغة وليس لها ايضا - [00:36:20](#)

آآ اثر في الاصول او في الفقه الكناية. لفظ استعمل في معناه مرادا منه لازم المعنى تقول زيد كثير الرماد لا تقصد حقيقة ان الرماد في بيته كثير. لكن ماذا تقصد؟ الكرم. اذا انت تريد لازم المعنى. وان من - [00:36:40](#)

كثرة الرماد كثرة اشعال النار. وكثرة اشعال النار لكثرتها ما يطبخ عليها. وكثرة ما يطبخ عليه دليل على شدة الضيافة وكثرة الكرام وما يبذل للاضياف هذا هي الكناية. يقول الكناية لفظ استعمل في معناه مرادا منه لازم لمعنى. طيب المسألة هنا فقط لبيان - [00:37:04](#) ان الكناية هل هي حقيقة او مجال؟ فقط هذه المسألة قال فهي حقيقة اذا اريد منه لازم المعنى قال فهي حقيقة. المصنف يرى ان الكناية حقيقة. قال فان لم يورد المعنى. وانما عبر بالملزوم عن الله - [00:37:32](#)

فهو ما جاز. يقول انت اذا قلت زيد كثير الرماد. اذا اردت فقط الالتفات الى معنى الكرم خصوصا مثل زماننا لا رماد ولا فحم لكن نار تشتعل واجهزة كهربائية. اذا قلت فلان كثير الرماد انت ابدا لا تزيد الحقيقة. تزيد المعنى المجازي. يقول اذا - [00:37:51](#)

اذا اردت المعنى اللازم دون التفات للحقيقة فهو مجاز. لكن اذا اردت الامررين معا في بادية وعنه حطب ويشعل فحاما ونار والرماد حقيقة موجود وانت ايضا تقصد كرمه فقلت فلان كثير الرماد قال فان اردت المعنى الحقيقي - [00:38:11](#)

ملتفتا الى المعنى المجازي ايضا فهذا حقيقة. لكن متى يقول هو مجاز فقط؟ قال اذا عزلت المعنى الحقيقي ولم تزيده. هذا معنى قوله فان لم يورد المعنى او فان لم يرد المعنى وانما عبر بالملزوم عن اللازم فهو مجاز. والمسألة محل خلاف. اه - [00:38:31](#)

اه بعضهم يرجح ان الكناية حقيقة وبعضهم يرى انها مجاز وبعضهم يقول لا هي حقيقة ولا مجاز كما ذهب بعض البلاغيين. نعم والتعريف لفظ استعمل في معناه ليلوح بغيره. فهو حقيقة ابدا. التعريف قول ابراهيم الخليل عليه السلام - [00:38:51](#)

قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون. هذا تعريف. والتعريف في خطبة النكاح الذي جعله الله تعالى جائزة للمرأة حال عدتها دون التتصريح. ان اني في مثلك لراغب. ومثلك لا يرحب عنه. هذا تعريف وليس - [00:39:13](#)

فهل التعريف يدخل في باب الحقيقة او المجاز؟ قال السبكي رحمة الله هنا فهو حقيقة ابدا السكاكيين من البلاغيين يقول بل هو مجاز. فدخل خلاف لغوي دقيق بين البلاغيين. ليس له كبير في في مسائلنا فيما يتعلق بالاصول - [00:39:33](#)

نعم الحروف احدها اذا قال سببويه للجواب والجزاء. هذا فصل يا اخوة انا سامر به سريعا لان ليس ما فيه الا معان وامثلة تأتي مصاحبة لها لبيان الحروف. الحروف يفرد لها الاصوليون بابا مستقلا يوسع فيه بعضهم ويختصر فيه بعضهم. لكنه من الذ وامتع - [00:39:53](#)

وبالدلالات وهم يتحدثون عن معاني الحروف. معاني الحروف بباب مشترك بين اهل اللغة واهل الاصول. فاللغة يفردون معاني الحروف بمصنفات مستقلة. ويجعلون لها آآ ابوابا واسعة فسيبويه مثلا حتى في كتابه يجعل لمعاني الحروف ابوابا يأتي فيها بمعانيها. وكذلك بعض من افردها - [00:40:23](#)

صنفات مستقلة يتحدثون فيها عن معاني هذه الحروف ويوردون لذلك الشواهد من شعر العرب ونثرها. وبعضهم يضيف الى النصوص الشرعية التي حملت فيها تلك الحروف على تلك المعاني. اما الاصوليون فيعتبرون بها باعتباره جزءاً منها من دلالة - [00:40:53](#) الالفاظ الاصولي يفهمه ان يفسر النص الشرعي. ولهذا يقول حقيقة ومجاز ويقول مشترك ويقول مؤول ويقول عام وخاصة اذا الدقة عند الاصولي تقتضي منه ان يكون له حس دقيق في التعامل مع نصوص الشرعية في - [00:41:13](#) الكتاب والسنة وان اللفظ اسماً كان او فعلاً او حرفاً له معناه ودلالته التي تتوجب على الفقيه ان يكون لمن بها؟ ايراد هذه المعاني في كتب الاصول ان معاني في كذا وكذا والى تحمل على كذا وحتى معانيها كذا - [00:41:33](#) او تحمل على كذا. هذه لها اثارها الفقهية. اما اختلفوا في قوله وامسحوا برأوسكم وارجلكم الى الكعبين. ان كانت الباء للتبعيض يجزئ في مسح الرأس بعضاً ولا يجب استيعابه في المسح في الموضوع. وان كانت للالصاق فلا يصح في الرأس في الموضوع الا مسحه - [00:41:53](#)

ومن غيره لا يصح الموضوع. وقس على هذا الامثلة التي يأتي فيها الخلاف بناء على معنى الحرف. ومذهب فيها فيرون ان ايراد هذا الباب في كتب الاصول ولو على سبيل سرد المعاني المناسبة للحرف تعطيك افقاً ولك ان تنتقل - [00:42:13](#) بعدو الى كتب هذه اللغة المتخصصة في معاني الحروف ويكون لك فيها مدار نظر اوسع وتأمل. ثم مرد ذلك عند التطبيق الى النصوص الشرعية وامعان النظر فيها وما دلالة الحرف هنا في هذا السياق؟ وما المعنى اللائب له؟ بناء على قاعدة تقرر عند اهل اللغة - [00:42:33](#)

ان الحرف الواحد من الحروف التي تذكر في هذا الباب تختلف دلالاته. فهم اصلاً يقررون قاعدتين كبيرتين القاعدة الاولى تقول ان لكل حرف معانيه المتعلقة به. وبالتالي فعليك ان تهتم - [00:42:53](#) به وتنظر الى معناه حتى تفسره في السياق الذي جاء به. والقاعدة الاخرى تقول ان هذه الحروف وان اختص بعضها بمعنى مقدم على غيره من المعاني الا انه قد يحمل بعض الحروف معاني غيره. ولهذا يقولون حروف الجر - [00:43:13](#) ينوب بعضها عن بعض في المعنى. فربما جاء هذا الحرف بمعنى ذاك وينوب عنه في المعنى ويعبر به عنه. ولكن ذلك كشواهد وهذا مهم وان الحرف الواحد تختلف دلالته فاللاؤ اذا جاءت في سياق تقتضي عطفاً تقتضي تسوية - [00:43:33](#) معية مطلقة وكذلك الى وكذلك عن وفي ومع فهذا القدر يأتون به الحقيقة جزءاً شاهداً على دقة هذه الدلالات في الفاظ الكتاب والسنّة عند الاصوليين وعلى عمق عنايتهم بها وعلى انهم يشعرون بالتفقّه وهو يتعامل مع - [00:43:53](#)

الكتاب والسنة بمزيد الحاجة الى تدقيق النظر وامعان التأمل في معاني هذه الحروف. فكلام الله جل وعلا وكلام عليه الصلاة والسلام من الاحكام والدقة وقصد المعاني في غاية ما ينتهي اليه كلام المتكلم - [00:44:13](#) ابداً. وعندئذ فمن تقديس النص الشرعي ومن تعظيمه اعمال الفاظه. والعنایة بها حرفاً حرفاً فما بالك بالكلمة؟ ما بالك بالجملة؟ فكيف بالسياق اذا اكتمل؟ كل هذا يكتفى النص الشرعي فيجعل المتأمل فيه والمستنبط - [00:44:33](#)

الحكم منه على دراية واسعة على تعظيم عظيم للنصوص الشرعية. وكيف يستقي منها تلك الاحكام. هذا باب قلت لك يفسر في يفصل فيه بعضهم ويوجز فيه بعضهم السبكي رحمه الله هنا توسط فاورد اكثر من عشرين حرفاً جاء بمعانيه - [00:44:53](#) على النسق وصد متابيع سنمر بها بامثلتها وبين ايديكم الكتاب وفي هامشه كثير منها فلن نقف الا ما الى ايضاح ذاتي للحرف ومعناه ومثال له. اذا وجدت كل حرف وله اكثر من معنى. واخذت مثلاً ومتالين فانك بعد - [00:45:13](#) في النصوص الشرعية اذا مرت بك تحتاج ان تنظر اي هذا المعاني هو انساب لهذا الحرف وبالتالي ستفسر النص به. نعم الحروف احدها اذا قال سيبويه للجواب والجزاء. الحروف يعني لانها في قسم الحروف من اقسام الكلمة - [00:45:33](#)

يعني هي حرف وبالتالي ليست أسماء ولا فعلا ليس كلها كذلك بعضها أسماء كما سيأتي بعد قليل لكن مثل اي اي ومثل اذا هذه اسماء.
لكن التغلب للحروف باعتبار اكثر ما سيأتي - [00:45:53](#)

ها هنا في هذا القسم هو من قبيل الحروف فغلبت الحروف. قال المحلي في شرحه وجد في بعض نسخ جمع الجوامع بخط المصنف الحروف عدها بدل احدها - [00:46:12](#)

وكانه يقول اليك عدها او الحروف وعدها كذا وكذا كما سيأتي في سردها واحدا تلو الآخر. وفي بعض النسخ احدها ورجحه المحلي باعتباره الانسب لفهم والانسب ايضا لما سيأتي من التقسيم المتواالي في العد الثاني - [00:46:31](#)

الثالثة الرابع الى اخره بدأ باذن نعم. قال سيبويه للجواب والجزاء. قال الشلوبين دائمًا وقال الفارسي غالبا اذا تحمل معنيين جواب وجاء. اقول لك سازورك غدا تقول اذا اكرمك فانت قلتها جوابا وهي تحمل معنى الجزاء بمعنى ان زرتني اكرمتك - [00:46:51](#)

فالجمع في لفظة اذا بين الجواب والجزاء يأتي مشتركا بين هذين المعنيين قال الشلوبى دائمًا وقال الفارسي غالبا. يعني اقتران الجواب بالجزاء في لفظة اذا هل هي دائمًا؟ هكذا قال الشلوبى - [00:47:22](#)

بينما قال الفارسي لا يشترط يمكن ان ينفرد الجواب دون الجزاء. لو تقول لي مثلا يقول الرجل لأخيه احبك فقال صاحبه اذا اصدقك هذه لا جزاء فيها هي جواب فقط. فعلى كل هو خلاف ايضا دقيق لغوي لكن من حيث - [00:47:43](#)

المعنى تحمل الجواب وتحمل الجزاء مقتربنا به اما دائمًا كما يقول الشلوبى واما غالبا كما يقول الفارسي ابو علي تقدم ذكره في مجلس سابق الشلوبى هنا احد نحات الاندلس واسمها عمر بن محمد الازدي الاشبيلي - [00:48:03](#)

يوصي ويكتفى بابي عمر يلقب بشلوبين قيل نسبة الى قرية او حصن على الساحل في احد آشواط الاندلس يسمى شلوبين. وقيل بل شلوبين بلسان اهل الاندلس معناه الابيض الاشقر - [00:48:23](#)

فغلب لقبا عليه ولهذا يخطئ بعضهم النسبة فلا تقول الشلوبيني. وبعض كتب التراجم تورده هكذا نسبة الشلوبيني فتكون نسبة الى مكان فيرجع المعنى الاول ان يكون اسم موضع الذهبي رحمه الله لما ترجم له في السير قال امام في العربية لا يشق - [00:48:43](#)

ولا يجارى. تصدر لقراء العربية ستين سنة. وله ذكر واسع في بلاد الاندلس والمغرب. يقول خاتمة ائمة المغرب القى الله بهما بايدي اهل المغرب من العربية الى اليوم. كانه يقول هو سيبويه الغرب. وان ما بين اهل الاندلس من - [00:49:03](#)

فانما هو من تدریس الرجل وعلمه وتصديه لهذا العلم على كل في الرجل يعني لما تأتي لمصنف مختصر الجوامع ويصرح باسمه فليس لانه نكرة. وليس لانه من المغموريين الذين لا يعرفون. فالتصريح باسمه كالتصريح بسيبويه - [00:49:23](#)

تصريح بابي علي الفارسي بل بعضهم يقارن بينه وبين ابي علي الفارسي وكلاهما ابو علي. وبعض من لقى الشلوبين واستفاد منه يقول انه اجل قدرا من ابي علي الفارسي الا انه ليس له من المصنفات سيران الذكر مثل ابي علي الفارسي - [00:49:43](#)

رحم الله الجميع. نعم. الثاني ان للشرط والنفي والزيادة ان تأتي للشرط قل للذين ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف. ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما اخذ منكم ويفغر لكم. وهذا كثير - [00:50:03](#)

وتأتي للنفي ان انت الا ان الكافرون الا في غرور. ان اردنا الا الحسنة وتأتي ما ان زيد قائم نعم الثالث او للشك والابهام والتخيير ومطلق الجمع والتقسيم وبمعنى الى والاضراب قبل. قال الحريري والتقريب نحو ما ادري - [00:50:23](#)

ما ادري اسلم او ودع ما ادري اسلم او ودع. نحو ما ادري اسلم او ودع. نعم. قال الحرف الثالث او يأتي للشك. قالوا لبثنا يوما او بعض يوم. قال الراوي لا ادري قال كذا او كذا - [00:50:53](#)

لان يقف احدهم بين يدي المصلي اربعين خير له من ان يمر بين يديه. قال الراوي لا ادري. قال اربعين يوما او شهرها او سنة. فاو تأتي للشك. قال وتأتي للابهام ومعنى الابهام الا يراد به تحديد والابهام مقصود اثارها امرنا ليلا او نهارا. فليس شكا - [00:51:13](#)

ولا تخبرا اتي في احدهما والابهام مقصود. قال وتأتي للتخيير كما في الكفارات فكفارات اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون عليكم او كسوتهم او تحرير رقبة فدية من صيام او صدقة او نسك قال ومطلق الجمع والتقسيم مطلق الجمع - [00:51:33](#)

فلا تطع منهم اثما او كفورا. يعني هذا وهذا والمنهي طاعتها معا. التقسيم تقول الكلمة اسم او فعل او حرف وآ او تأتي هنا بمعنى

التقسيم كما سمعت وتأتي بمعنى الى تأتي بمعنى الى 00:51:53 -
الاتيان في او بمعنى الى والاضراب قبل. ومثل له ايضا بقوله هنا قال الحرقة والاظراب قبل وارسلناه الى مئة الف او يزيدون اي بل
00:52:13 - قال والتقريب نحو ما ادري اسلم او ودع. ما ادري -
اذن او اقام نعم الرابع اي بالفتح والسكون للتفسير ولنداء القريب او البعيد او المتوسط اقوال طيب اه بقي في معاني اول لما قالوا
بمعنى الى تقول للزمنك او تقضي حقي - 00:52:34 -

يعني للزمنك حتى او الى ان تقضي لي حقي. قال الرابع اي بالفتح والسكون يعني من غير تشديد الياء. اي قال تأتي للتفسير
والتفسير لما تقول هذا اي كذا. عندي اسجد اي ذهب. قال وترميوني بالطرف اي - 00:52:58 -
انت مذنب وتقلينا لكن اياكي لا اقلبي. فاي تأتي للتفسير وهذا مستعمل ودارج كثيرا. وتأتي لنداء القريب او البعيد او المتوسط. في
 الحديث الصحيحين في اخر اهل الجنة دخولا الجنة. لما ينادي ربه يقول اي رب اي رب - 00:53:22 -
فاي هنا في النداء هل هي لنداء القريب او البعيد؟ قال اقوال انما هي تستعمل للنداء. نعم وبالتشديد للشرط ايش؟
وبالتشديد؟ اي اذا هذا هو الخامس وفي نسختكم سقط منها العد - 00:53:42 -
وفي الشرح يقولون الخامس اي بالتشديد. نعم وبالتشديد للشرط والاستفهام وموصولة ودالة على معنى الكمال ووصلة لنداء ما فيه
الف بالتشديد اي للشرط ايام الاجلين قضيت فلا عداون علي. وتأتي للاستفهام اي الامرین کذا؟ ایکم زادته هذه ایمانا؟ ای الرجلین
حضر او - 00:54:02 -

اولا تأتي موصولة ايضا بمعنى الاسم الموصول لنزع ثم لنزع من كل شيعة ايه اشد على الرحمن وتأتي ايضا كما قال دالة على
معنى الكمال. تقول لقيت منك كرما واي كرم. ما معنى اي هنا؟ قال - 00:54:32 -
الا تأتي دالة على معنى الكمال وجدته رجلا واي رجل. قال ووصلة لنداء ما فيه كل ما فيه ال. اذا دخلت عليه النداء المؤمنون الناس
تقول يا ايها الناس يا ايها المؤمنون فتأتي وصلة كما قال للمنادي اذا دخلت عليه ال. نعم - 00:54:52 -
ال السادس اذ اسم للماضي ظرفا ومفعولا به وبدها من المفعول. ومضافا اليها اسم زمان مستقبلي في الاصل وترتدى للتعديل حرفا او ظرفا.
وللمفاجأة وفاقا لسيبوبيه. اذ قال اسم وهذا احد الاسماء التي جاءت وهي مدرجة في الحروف - 00:55:18 -
جعل التغريب كما قلت قبل قليل اذ اسم للماضي ظرفا جئتكم اذ طلعت الشمس فتحدد ظرفا اذا دخلت على الزمان الماضي قال
ومفعولا به واذكروا اذ كنتم قليلا. يعني اذكروا كونكم قليلا. فهذا الذي وقع مفعول - 00:55:40 -
الفعل اذكروا قال وبدها من المفعول اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل. فجاءت بدها من قوله نعمة الله ونعمة الله التي امر بذكرها هنا
كونهم جعلهم ملوكا وجعل فيهم انبياء وجعلهم ملوكا. قال ومضافا اليها اسم زمان - 00:56:00 -
ربنا لا تزع قلوبنا بعد اذ هديتنا. قال وللمستقبل في الاصل فسوف يعلمون المستقبل اذ الاغلال وترتدى للتعديل حرفا او ظرفا ضربت
العبد اذ اساء واكرمتكم اذ اتيتني وللمفاجأة تأتي للمفاجأة اذا وقعت بين جملتين - 00:56:20 -
بعد بين او بينما تقول مثلا بينما انا واقف اذ جاء فاصبح في المدينة خائفا يتربض فاذا الذي استنصره وبالامس يستصرخه فتأتي
معنى المفاجأة قال وفاقا لسيبوبيه نعم. السابع اذا للمفاجأة - 00:56:40 -

حرفا وفاقا للاخفش وابن ما لك وقال المقال المبرد وابن عصفور ظرف مكان. والزجاج والزمخشري ظرف زمان وترتدى ظرفا للمستقبل
مضمنة معنى الشرط غالبا. وندر مجيئها للماضي والحال. للمفاجأة مثل ما جاءت في بينما وبينما - 00:57:00 -
اذا واد تأتي بمعنى المفاجأة كما تقدم وتلحظ تسمية اسماء اللغويين والنحات الاخفش بن مالك والمبرد الزمخشري لأن الباب با بهم
والعلم ايضا وارد عندهم في مصنفاتهم تبعا واستقلالا فهل تحمل على هذا المعنى او تعمل - 00:57:21 -
ظرف مكان كل ذلك ممكن. فتكون بين جملتين ثانية جملة ابتدائية. خرجت فاذا زيد قائم. اذا هنا هل هي لظرف مكان ام هي
باعتبارها كما قال للمفاجأة كل ذلك على توجيه اللغويين المذكور ها هنا مذاهب. قال وترتدى - 00:57:41 -
للمستقبل مضمنة معنى الشرط غالبا. اذا جاء نصر الله والفتح. الحديث عن مستقبل لكن يتضمن معنى الشرط وجاء الجواب فسبح.

فإذا هي للمستقبل مضمنة معنى الشرط غالباً. قال وندر مجئها للماضي والحال - 00:58:01

يغشى فهو ايضا يأتى لك كما قال نادرا ليس كالحالات التي ذكرها قبل. نعم. الثامن الباء لللصاق - 00:58:21

مررت بك اي بمكان انت فيه ولم تلتقص به لكته - 00:58:41

الصاق مجازي كما يقولون تأتي للتعدية ذهب الله بنورهم اي اذهبه. تأتي للاستعانة كتبت بالقلم وبه فسرت الباء في قوله تعالى بالاستعانة ايضا. قال، تأتي، للسببية فكلا اخذنا بذنبه تأتي، للمصاححة قد جاءكم الرسول بالحق يعني - 00:59:10

اصحاباً تأتي للظرف نصركم الله ببدر نجيناهم بسحر ظرف مكان او ظرف زمان تأتي للبدليلية الباء ما يسر ان لي بها الدنيا يعني بدلها عنها. تأتي للمقابلة اشتريت الفرس بالف. فالالف مقابل الفرس وجاءت الباب بهذا المعنى - 00:59:30

للمجاوزة تحمل فيها معنى عن. ويوم تشقق السماء بالغمam يعني تشقق عن الغمام. فتحمل معنى عن وتأتي للمجاوزة الى ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار يعني على قنطرة فتأخذ معنى على. اذا اخذت معنى عن وتأخذ معنا على القسم - 00:59:50

ليحلفنا بالله ان اردنا الا الحسنة. اربع شهادات بالله. قال الغاية قد احسن بي يعني الي. الغاية يعني تحمل التوكيد كفى بالله شهيدا وهزى، اليك يحذى النخلة. والمعنى كفى الله شهيدا وهزى - 01:00:10

جدة فتاتي الباء توكيدا هنا وليس لها معنى مستقل. قال وكذا التبعيض وفاقا للاصمعي الفارسي وابن مالك ومر بك الذي ضربت به مثالاً وأمسحوا برأوسكم ها هي للتبعيض، ام للاصحة، وفه الخلاف الفقهي، المعروف؟ نعم. التاسع با، للخطف - 01:00:30

اضرابي اما للابطال او للانتقال من غرض الى اخر بل تأتي للعطاف اذا جاء بعدها مفرد. جاء زيد بل عمرو وليس دوما يحمل معنا بل هنا على معنـ الاضراب جاء زيد - 01:00:50

جنة بل جاءهم بالحق فابتلوا مقولتهم وثبتت معنى آخر والانتقام ولدينا كتاب ينطق بالحق وهو لا يظلمون بل قلوبهم في غمرة
فانتقام الله من الكاذب اكذب ما قالوا بخافه ومن الاخرين نعم - 01:01:27

العاشر بيد بمعنى غير وبمعنى من أجل وعليه بيد اني من قريش. نعم. بيت اسم للنصب والاضافة بيد اسم يلازم النصب ولابد ان

انه كثير المال بيد انه بخييل. اه عندي كثير من الاشغال بيد اني ساتفرغ لذلك. يقول وتأتي بمعنى من اجلی وعليه فسر بيد اني من انه بخييل. سون ييسن

يشار في الحديث الذي لفظه انا سيد ادم بيد اني من قريش وفي لفظ انا افصح العرب بيد اني من قريش ونشأت فيبني سعد ما

معنى بيده هنـا لا من اجل يعيـي اذا الفـصل العـرب بـيد الـي من قـرـيس يـعيـي من اـجـل اـن -
من قـرـيس الـحـدـيـث مـدـرـج فـي الـاحـادـيـث الـتـي لـا اـصـل لـهـا وـدـورـانـها وـشـيـوـعـهـا لـيـس فـيـهـ شـيـء مـن الـاسـانـيد الـتـي يـعـزـى لـهـ صـحة او ظـعـفـا

و لهذا ادرجها بعدهم في الموصوعات المنتشرة و اشارتها على الاسئلة. فمعنى من اجل قال المصطف و عليه يعني على هذا المعنى فـ

تفسيره؟ انا افصح العرب غير اني من قريش - 01:03:07

يقول اذا افصح العرب غير اني من قريش فقال اذا فسرتها بمعنى غيره يكون من تاكيد المدح بما يشبه الذم. يعني اذا افصح العرب
غير اني من قريش، يعني، يفسر - 01:03:25

يعني يشبه الذنب لكنك مستدرك وتقول ومع ذلك فانا افصحهم. فغيرها هنا تشبه الذنب لكن يراد بها تأكيد المدح كما قال قاتلهم ولا عيب فيهم غير ان سيفهم بها بهن فلول من قراء الكتاب. لما يقول لا عيب غير ان - [01:03:39](#)

سيوفهم هل هذا عيب؟ هذا هو الذي يقولون فيه المدح بما يشبه الذنب. نعم. الحادي عشر ثم حرف عطف للتشريك والمهلة على الصحيح. للتشريك في ماذا في الاعراب والحكم ولذلك هي من الحروف التي تثبت التبعية في الاعراب. والمهلة يعني الترتيب يقصد الترتيب مع التراخي - [01:03:59](#)

على الصحيح للتترتيب نعم. وللتترتيب خلافا للعادي طيب بعضهم يقول ان ثم لا يلزم منها ان تفيق الترتيب. قالوا لانه قد جاء في بعض النصوص ما يشعر بهذا هو الذي خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها. يقولون والجعل سابق على الخلق - [01:04:25](#) مقدم عليه. يعني جعل الله الامر ثم خلقه. وقال في الاية خلقكم من نفس واحدة ثم جعل فجعلوا هذا مستندا وليس بقوى لان ثم جعل يجعل هنا بمعنى الخلق. وهو احد معانيه وبه استدل بعض - [01:04:52](#)

على ان القرآن مخلوق. من قوله انا جعلناه قرآنا يعني خلقناه. ولا يستقيم ذلك باضطراب. على كل فمن رأى ان ثم لا تفيق الترتيب لمثل هذا النصوص فلها اجابات منها ان ثم ربما ارادت معنى الواو هنا من تناوب الحروف او ان جعل هنا - [01:05:12](#) بمعنى خلق وليس فيه شيء ايضا من التعارف. قال خلافا للعابد فقيه الشافعية لانه يقول في قول القائل في الوصايا لو قال وقف هذه الضيغة على اولادي ثم على اولادي اولادي بطننا بعد بطن يشعر الان او على قول جمهور الفقهاء ان هذا - [01:05:32](#)

ترتيب وانه لا ينتقل في هذا الوقف من الاولاد الى اولاد الاولاد الا بعد انتهاء طبقة الاولاد المباشرين. قال عابدي لا هي للجمع وان الاولاد واولاد الاولاد في الجيل الثاني يلحقون بهم ويشاركون في الوقف وقوله بطننا بعد بطن يراد به التأكيد - [01:05:52](#) قال الجمع ان الجميع داخل فهي مسألة في الفقه منها ساق السبكي رحمه الله مذهب العابدي وانه لا يرى ثم تفيق الترتيب مع التراخي نعم الثاني عشر حتى الانتهاء الغاية غالبا وللتعليق ونذرا للاستثناء. سلام هي حتى - [01:06:12](#)

فالطلع الفجر قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع علينا موسى على اي معنى؟ للغاية. قال وتأتي للتعليم اسلم حتى تدخل الجنة اجتهد حتى تنجح. قال وندر ان يكون للاستثناء. هذا قليل. اه اذا دخل - [01:06:32](#)

احدكم المسجد فلا يجلس حتى للاستثناء يعني بمعنى الا وليس الاستثناء اخراج بعض الكلام. كل ما يقال هناك تأتي بمعنى الاستعلاء بمعنى الغاية بمعنى الاستثناء المراد تأتي بمعنى هذه الحروف اذا قال تراد الاستثناء يعني بمعنى على. واذا قال المجاوزة بمعنى عن واذا قال الغاية - [01:06:52](#)

بمعنى حتى واذا قال الاستثناء بمعنى الا. اذا لك ان تضع مكانها لا يجلس احدكم حتى يعني الا ان يصلی ركعتين ومنه قولهم ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود وما لديك قليل. يعني الا ان تجود - [01:07:12](#)

نعم الثالث عشر رب للتکثير والتقليل وللتقليل ولا تختص باحدهما خلافا لزاعمي ذلك. نعم يعني بعضهم يرى ان اوروبا تأتي للتقليل على الاصل وخلافه التکفير او العكس يقول السبكي هنا هي تأتي مشتركة بين المعنيين ربما يود الذين كفروا - [01:07:30](#) سواء خفت او ثقلت فالمعنى فيها واحد وهي كثيرة في امثلة العرب ولسانها رب رمية من غير رام رب اخ لك لم تلده امك رب كلمة قالت لصاحبها دعني نعم. الرابع عشر على الاصح انها قد تكون اسماء بمعنى فوق. وتكون حرف للاستعلاء - [01:07:50](#)

من عليها فان وهذى بمعنى الاستعلاء كما قال تكون اسماء تقول غدوت من على السطح يعني من فوقه. اما تكون حرف الاستعلاء اذا يفرقون في على وهي للاستعلاء ان تكون اسماء اذا ارادت معنا فوقه. اذا انت بمعنى فوقه. فان ارادت او او اريد بها معنى - [01:08:10](#) استعلاء فقط فتبقى على حرفيتها. كل من عليها يعني على الارض. ومثله قوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض. فيراد به والمصاحبة مصاحبة يعني يقابل اي حرف معه نعم واتي المال - [01:08:30](#)

حبه يعني مع كونه يحبه. والمجاوزة المجاوزة قلنا عنه. الله عليك ورضي عن نعم والمجاوزتك عن والتعليق ولتكبروا الله على ما هداكم. يعني بسبب ما هداكم ودخل المدينة على حين غفلة. والاستدراك والاستدراك فلان لا يدخل الجنة لسوء صنيعه على انه - [01:08:50](#)

لا يبأس من رحمة الله على انه فتائي للاستدراك في الكلام. والزيادة قوله عليه الصلاة والسلام والله اني لاحلف على يمين فاري غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني. الحديث لا احلف على يمين يعني لا احلف يمينا فتائي على زائدة - 01:09:20

اما على يعلو فعل. نعم. اذا كانت بالالف الممدودة فهو حرف فعل وليس من الحروف المذكورة هنا الخامسة عشر الفاء العاطفة للتترتب المعنوي والذكرى وللتعمق في كل شيء بحسبه والسببية. الفاء - 01:09:40

للتسبيب للتترتب قال المعنوي والذكرى. الاصل ان يقول ترتيب وينتهي لكن حتى لا يتوهם انسان ان الترتيب دوما من هو الترتيب المعنوي ؟ الترتيب المعنوي دخل زيد فعمرو جئت انا فصاحب هذا للتترتب المعنوي لكن الترتيب الذكرى ان يؤتى بالكلام - 01:10:00

وفيه الفاء وليس فيه الا الترتيب في الذكر على خلاف ما قد يتوههم السامع ان المقصود به الترتيب معنوي. انا انشأناهن شاء فجعلناهن ابكارا. هل جعلوهن ابكارا؟ بالضرورة ان يكون بعد انشائهن لا يلزم. هذا ترتيب ذكرى. واوضح منه - 01:10:20

اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى هل سأله بعد ان سألوا النبي عليه الصلاة والسلام؟ لا. فقد سألوا موسى اكبر من ذلك قالوا هل هي للتترتب؟ ارنا الله جهرا لا يلزم. لكن فاخذتهم الصاعقة هذا واقع ترتيبها معنوي بعد سؤالهم. فاذا اجتمعت بالالية الترتيب - 01:10:40

طيب الذكر والمعنى. قال والسببية فوكسه موسى فقضى عليه. فتلقي ادم من ربه كلمات فتاب عليه. هذه سببية. نعم. السادسة عشر في للظرفين اي ظرفين؟ زمانا ومكانا واذكروا الله في ايام معدودات هذا ظرف زمان ومنه قوله تعالى وانتم عاكفون في المساجد مكان - 01:11:00

والمحاسبة قال ادخلوا في امم قد خلت بمعنى مع والتعليق التعلييل يعني اي حرف؟ اللام او سببية لمسكم فيما افضتم يعني بسببي او لاجلي. والاستعلاء والاصلينكم في جذوع النخل يعني عليها. والتوكيل - 01:11:29

قال اركبوا فيها يعني اركبوها والتعويض زهدت فيما رغبت يعني زهدت تعويضا عمما رغبت. نعم. وبمعنى الباء جعل لكم من انفسكم ازواجا ومن الانعام ازواجا يذرؤكم فيه. بمعنى الباء يعني يكفركم بسببه - 01:11:49

الى فردو ايديهم في افواههم. ومن تقول هذا ذراع في التوب يعني منه. هذا صاع في التمر يعني منه السابع عشر كي للتعليق. وهذا الاصل فيها كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم. نعم - 01:12:09

بمعنى ان المصدرية جئت لكي كذا او حضرنا لكي نستفيد يعني للاستفادة. الثامن عشر كل اسم كل كل اسم لاستغرار افراد المنكر كل اسم استغرار افراد المنكر والمعرف المجموع واجزاء المعرف المفرد. يعني كل تدخل على نكرة. كل نفس ذاتفة - 01:12:29

الموت فماذا يفيد؟ قال استغرار افراد المنكر. كل مولود يولد على الفطرة. كل غلام مرتهن بعقيقته اذا دخلت على النكرة. قال واذا دخلت على المعرف المجموع فكذلك المعرف المجموع تقول كل الناس كل المؤمنين فهانا اذا دخلت قال ايضا افادت افراد المعرف المجموع فماذا لو - 01:12:59

او دخلت على معرف مفرد كل الرجل جميل فهذا اذا دخلت على المعرف المفرد فادت جميع اجزائه. فاذا هي تسري بمعنى الاستغرار في كل الاحوال. نعم التاسع عشر اللام للتعليق والاستحقاق والاختصاص والملك. والصيغة اي العاقبة للتعليم - 01:13:29
وانزلنا اليك الذكر لتبيان للناس اي لاجلي. انما جعل الاستئذان من اجلني فجاءت بنفس المعنى. الاستحقاق النار للكافرين الاختصاص فالجنة للمتقين يفرقون بين الاستحقاق والاختصاص انه يستحقه وان لم يكن مختصا به. فالنار للكافرين وليس خاصه بهم ويدخلها عصاة - 01:13:56

موحدين والجنة للمؤمنين لاهل اليمان خاصة فهو مختص بهم لا يدخلها اهل الكفر اطلاقا. هذا الفرق بين الاستحقاق والاختصاص ملك التمليك لله ما في السماوات وما في الارض. والله ملك السماوات والارض. نعم. والتمليك وشبهه - 01:14:16
والصيغة اي العاقبة فالتحققه ال فرعون ليكون لهم. يعني حتى صار الامر الى ذلك وال اليه. التمليك وشبهه التمليك واضح وهبت لك كذا. اعطيت هذا لك. قول الله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا. شبهه التمليك لما - 01:14:36

قل والله جعل لكم من انفسكم ازواجا. اليه تمليكا لكنه شبه يعني ليس بمعنى التمليل الحسي الذي يراد في المعنى السابق. نعم وتوكيل النفي وما كان الله ليغذبهم وانت فيهم. ان في ذلك لعبرة لمن يخشى تأتي التوكيد حتى في القسم. نعم - [01:14:56](#)
تعديه والتأكيد نعم ما اضرب زيدا لعمرو يعني ما اظربه تعدى الضرب باللام للتأكيد في الاثبات ان ربك فعال لما يريد ان في ذلك لعبرة لمن يخشى. وبمعنى الى فسقناه لمدد يعني الى بلد - [01:15:16](#)

وعلى يخرون للاذكان وفي نطع الموازين القسط ليوم القيمة يعني في يوم القيمة. وعند بل كذب بالحق لما جاءهم يعني عندما جاءهم. وبعد اقم الصلاة لدلوك الشمس يعني عند اي بعد دلوکها. ومن سمعت له اي - [01:15:36](#)
منه وعن قال الذين كفروا للذين امنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه. قال الذين كفروا للذين امنوا لو كان خيرا يعني قالوا عنهم العشرون ليس المقصود قالوا لهم يعني وجهوا لهم القول بل قالوا عنهم هذا الكلام - [01:15:56](#)

العشرون لولا حرف معناه في الجملة الاسمية امتناع جوابه لوجود شرطه وفي المضارعة التحضيض والماظية التوبيخ. قيل وترد للنفي. فإذا جاءت لولا في المضارع جاءت على الحظ لولا تستغفرون الله لعلكم - [01:16:16](#)
ترجمون. وإذا جاءت في الماضي افادت التوبيخ لولا جاؤوا عليه باريعة شهداء. وقد ترد للنفي فلولا كانت قرية امنت فنفعها ايمانها فترد بمعنى النفي عن ان هذا ما حصل. نعم. الحادي والعشرون لو شرط للماضي ويقين - [01:16:37](#)

للمستقبل قال شرط للماضي لو حصل كذا لكان كذا. ولو انهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم اشد تثبيتا. فإذا جاءت للماضي فهي شرط. قال ويقل للمستقبل تقول آآ افعل كذا ولو تعبت - [01:16:57](#)

اجتهد ولو ضاق الوقت فانت تخبر بالمستقبل وترید به ايضا في معنى الشرطية لكنه قليل في المستقبل. نعم. قال سيبويه حرف لاما كان سيقع لوقوع غيره. وقال غيره حرف امتناع الامتناع - [01:17:17](#)

وقال الشلوبين لمجرد الربط وال الصحيح وفاقا للشيخ الامام امتناع ما يليه واستلزماته لتاليه ثم ينتفي التالي ان ناسب ولم يخلف ولم يخلف المقدم غيره كلو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا - [01:17:35](#)

لا ان خلفه كقولك لو كان انسانا لكان حيوانا ويثبت التالي ان لم ينافي وناسب بالاولى كلو لم يخف لم يعصي. او المساواة كلو لم تكن ريبة كلو لم تكن ريبة لما حلت للرباع او الادون. كقوى الادون كقولك. او الادون كقولك لو انتفت اخوة النسب لما - [01:17:55](#)
قلت للرباع وتلد للتمني والعرض والتحضير والتقليل نحو لو نحن ولو بظلف محرق نحو ولو بظلف محرق طيب ما سبق في الكلام على لولا وتفسيرها وتوجيهها لغة وذكر فيه مذاهب ثلاثة ثم اختاره - [01:18:20](#)

الله وفاقا لوالده رحمة الله عليهما التفصيل في تفسيرها نرجى هذا لمجلس لاحق حتى ننتهي من الحروف في مجلسنا هذا لكن قال في معانيها اخيرا ترد للتمني تقول لو وانت تريدها تمني حصول شيء وهذا كثير تقول لو تأتي - [01:18:40](#)

لو حصل كذا والعرض تقول لو تنزل عندي لو استضيفك لو تجعلني افعل هذا عنك تأتي للتحظيط عن الحث على الشيء لو تأمر فتطيع قال رحمه الله والتقليل نحو ولو بظلف محرق. ويشير بهذا الى الحديث رد السائل - [01:19:00](#)

ولو بظلف محرق اشارة الى التقليل شيء تصدقا ولو بشق تمرة. نعم. الثاني والعشرون الحرف نفي ونصب واستقبال ولا تفيد توكل النفي ولا تأبىده خلافا لمن زعمه. لن اذهب لن افعل لن يجعل - [01:19:20](#)

الله للكافرين على المؤمنين سبيلا. حرف نفي ونصب واستقبال. يفيد النفي وينصب الفعل ويكون للمستقبل فلن لا تدخلوا على الماضي ودورها النصب وتفيد النفي. قال لا تفيد توكل النفي ولا تأبىده - [01:19:40](#)

له خلافا لمن زعمه يقصد الزمخشري رحمة الله. نعم الثالث والعشرون ما ترد اسماء ترد اسمية ما ترد اسمية وحرفية لا تقل ما ترد اتبعوا السهم عليه موصولة ومنفية. ما هنا مبتدأ. ما يعني هي من الحروف التي يريد تفسيرا. الثاني الثالث والعشرون ما - [01:20:00](#)
ترد سمية وحرفية موصولة. ما عندكم ينفذ وما عند الله باق. الذي عندكم ينفذ هو الذي عند الله باق ونكرة موصوفة مررت بما معجب لك يعني بشيء معجب لك او معجب لك. نعم. وللتعجب - [01:20:27](#)

ما احسن فلان ما اجمل كذا! نعم واستفهامية وهذا كثير جدا قال فما خطبكم؟ نعم. وشرطية زمانية. شرطية زمانية فما استقاموا لكم

فاستقيموا لهم وغير زمانية ما تفعلوا من خير يعلمه الله ومصدرية فانقوا الله ما استطعتم من استطاعتكم وقدر استطاعتكم

01:20:47

مصدرية كذلك ونافية. مصدرية يعني زمانية ومكانية. زمانية وغير زمانية. قال ونافية مثل قوله كما هذا بشر قلنا حاشا لله ما هذا
بشر ان هذا الا ملك كريم. وزائدة كافة. زائدة اذا دخلت على بعض الحروف مثل انما وعم - 01:21:17

ما وبما كافية يعني تكفي ان واخواتي عن العمل انما كلما وغير كافة. اذا دخلت الحروف تقول ربما وتبقى ويبقى حرف الجر على على
جره في غير ربة وان ونحوها. نعم. الرابع والعشرون من لابتداء الغاية - 01:21:37

من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى. غالبا وللتغيير حتى تنفقوا مما تحبون يعني بعضه من اية او ننسها؟ التعلييل يجعلون
اصابعهم في اذانهم من الصواعق. والبدل رضيتم في الحياة الدنيا من الاخرة والغاية تقول قربت منه يعني اليه جاءت بمعنى الى
وتتصحص العموم هذا في النفي - 01:21:57

ما تأتيهم من اية من ايات ربهم ما من الله الا الله فتأتي منه اذا دخلت على التكرا في سياق النفل تفيد النص على العموم والفصل
والله يعلم مفسدا من المصلحة. ومرادفة الباء ينظرون من طرف خفي يعني به - 01:22:27

وعن وعن وفي وعلا هذا كله من التناوب كما ترى تقول لقد كنا في غفلة من هذا يعني عن هذا اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة
في يوم الجمعة. لن تغفي عنهم اموالهم ولا ان تغفي عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا - 01:22:47

بمعنى عند الله وكذلك قال على في مثل قوله ونصرناه من القوم يعني عليهم. الخامس والعشرون من شرطية واستفهامية من شرقية
واستفهامية وموصولة ونكرة موصوفة طيب والله يسجد من في السماوات ومن في الارض ما معناها هنا؟ موصولة يعني الذي في
السماءات قال من يعمل - 01:23:07

سوءا يجزى به فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره شرطيا. قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا من استفهامية. نعم قال ابو علي ونكرة تامة.
يعني ونعم من هو في سر واعلان. هذا تأتي نكرة تامة - 01:23:37

يعني في مقابل النكرة الموصوفة. السادس والعشرون. السادس والعشرون هل لطلب التصديق الايجابي لا التصوري ولا للتصديق
السلبي. يعني هل اداة استفهام؟ لكن هل يراد بها استفهام نفي؟ مثل ما تقول في بعض ادوات الاستفهام - 01:23:57

تقول الهمزة هل تدخل على النفي؟ احضر انت؟ الياس كذلك؟ فالسؤال هنا ان لفظة هل يصح ان تدخل على الاستفهام السلبي تقول
هل ليس هل يصح هذا؟ قال هل لطلب التصديق الايجابي للتصور ولا للتصديق السلبي - 01:24:17

نزيد انها تدخل على الجملة المثبتة لا منفيه ليست مثل الهمزة. نعم. السابع والعشرون. الواو لمطلق جمع وقيل للترتيب وقيل للمعية.
نعم هذا اخر الحروف وختم به مع انه اكثراها دورانا في النصوص الشرعية الواو. قال - 01:24:37

بمطلق الجمع والمقصود بمطلق الجمع يعني انها لا تحمل معنى يفيد ترتيبا ولا تقديمها ولا تأخيرا. بل هي لمطلق الجمع. ولذلك اية
الوضوء على الصحيح فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق - 01:24:57

وامسحوا برؤوسكم وارجلكم لا تفيدوا الترتيب. وهي لمطلق الجمع قال وقيل للترتيب هذا قول وفي كثير من كتب الاصول. الاشارة
الى خلاف في دالة الواو بين اللغويين والنحاة. من جهة الفقهاء ايضا من جهة - 01:25:17

والصواب ان الاجماع منعقد من ارباب النحو واللغة على انها لا تفيد ذلك يعني الترتيب. وهو قول مستبعد جدا وشاذ وكذلك الشأن
عند الفقهاء والصواب ان من صار من الفقهاء الى القول بان الواو للترتيب - 01:25:37

هو نظرا الى ما عزي الى بعض النحاة. فان لم يثبت ذلك فلا عبرة به. وال الصحيح اذا على ان الواو لمطلق الجمع وكل كل نص جاءت فيه
واو فهد منه بعضهم انها للترتيب فليس صوابا. ودلالة الترتيب تؤخذ من نصوص اخرى. ان الصفا - 01:25:57

ثروة من شعائر الله ثم يصعد عليه الصلاة والسلام قائلا ابدأ بما بدأ الله به الياس هذا نص؟ على ان الواو للترتيب لا ليس نصا لانه لو لم
يفعل عليه الصلاة والسلام لما فهمنا وجوب البدء بالصفا في السعي هذا واحد. انا اريد ان - 01:26:17

افهم قوله لما قال عليه الصلاة والسلام ابدأ بما بدأ الله به. فهو اراد ان يجعل في ترتيب ذكر الصفا في النص مناسبة للبدء بفعله هو

عليه الصلاة والسلام والا فانها لا تفيق الترتيب. وهذا كثير ايضا في النصوص فان الواو وحدها - 01:26:37
لا تقتضي الترتيب على الصحيح وقيل للمعيبة. يعني هل الواو اذا تقول جاء زيد او دخل زيد وعمرو؟ هل تفيق دخولهما معا او تفيق دخول المعطوف قبل المعطوف عليه او العكس. او تقييد الاستواء ومطلق الجمع بذلك من غير نظر. هي اربعة معانٍ - 01:26:57
محتملة في ذكر المعطوف والمعطوف عليه. الصواب الذي يترجح من اقوال النواحات والفقهاء ما ذكر المصنف بقوله لمطلق الجمع هكذا انتهى حديث المصنف رحمة الله عن معاني الحروف ليكون بدء مجلسنا المقابل باذن الله تعالى في اول مسائل الدلالات المتعلقة

- 01:27:17 -

وهي الامر وما بعده اسأل الله لي ولكم علما نافعا وعملا صالحا والله اعلم وصلى الله وسلم - 01:27:37