

# شرح سنن الترمذى كتاب الصلاة للشيخ المحدث: عبدالله السعد ١

عبدالله السعد

بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله يسر تسجيلات الرأية الاسلامية بالرياض ان تقدم لكم شرح كتاب الصلاة من جمع الامام ابي عيسى الترمذى رحمه الله تعالى والذي قام بشرحه فضيلة الشيخ - 00:00:03

عبد الله بن عبد الرحمن السعد ونعتذر للاخوة الافاضل من طلبة العلم عن ضعف مستوى التسجيل والان نترككم مع الشرط الاول.

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله. اما بعد فقال ابو عيسى - 00:00:25

حدثنا عن نادر الشوی الناذل التمیمی الكوفی. وهو صفة المکس من الحديث. من الطبقه وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئتين. وقد تقدم لنا سابقاً وكثیراً حناد بن الشبی وابو عيسى قد افقر عنه في - 00:00:45

في اقصى عنه في رواية الحديث في هذا الكتاب. قال حدثنا عبد الرحمن ابن ابي الجناد هو عبد الرحمن بن عبد الله القوة في مولاكه وعبد الرحمن من الطبقه السابعة وتوفي في عام اربعة وسبعين ومئة وكانت - 00:01:05

في عام مئة هو عبد الرحمن ايضاً تقدم لنا سابقاً. وذكرنا الخلاف في عبد الرحمن. وذكرنا ان قد اختلفوا فيه على ثلاثة اقوال بين مضاعف لهم مطلقاً وبين موسق له مطلقاً وبين مفصل في حاله - 00:01:25

وذكرنا ان التوجيه هو التفصیل في حال عبد الرحمن هذا. وقلنا ان حديثه على ثلاثة اقسام اذا كان شیخه هشام ابن هو او ابوه عبد الله بن الاکوان وكان راوی عنه مدینا اذا كان شیخه اما ابیه عبد الله بن زکوان - 00:01:45

او هشام ابن عوة وكان راوی عنه مدینا. فحديثه هنا يكون جيداً. حديثه هنا يكون جيداً قال يحيى ابن معین ان اثب الناس في هشام ابن عورة وعبد الرحمن ابن ابي الزناد مع ان آآ - 00:02:05

مالك وغيره ممن روی عن هشام ابن عوض ومع ذلك يقول يحيى ابن معین ان اثب الناس في هشام هو عبد الرحمن ابن ابي الزناد كذلك ايضاً يقول في روايته عن ابیه انه لو روی عن ابیه عن الاعرج عن ابی هريرة فهذا حجة. روی عن ابیه عن - 00:02:25

خرج عن ابی هريرة فهذا حجة. فعبد الرحمن ضابط لحديث هذین الشیخین. ابوه عبدالله بن عفوان وكذلك ايضاً هشام بن عوض واما قولنا اذا كان راضي عنه مدینا فأهل العلم آآ اثروا على حديثه بالمدینة واما - 00:02:45

بالعراق كما سوف يأتينا وقع فيه خلل ووقع فيه اضطراب ووقدت عنده اخطاء. وآآ اخذ يلقن يقبل التلقين فلذلك وقع في حديث بعض الاطباء وبعض المناکير فلعل هذا السبب هو الذي جعل بعض الحفاظ يضعف - 00:03:05

عبد الرحمن ابن ابي الزناد اهل العلم اثروا على حديثه في المدینة كما قال علي ابن المديني ان حديثه بالمدینة صحيح ان حديثه في المدینة صحيح وكذلك ايضاً الامام قد وثق عندما سئل آآ عنه فقال ثقة وكذلك - 00:03:25

ايضاً اه عموماً علي الفلاس والشادی ذكروا ان حديثه في المدینة اصح من حديثه الذي كان في العراق فاذا كان راوی عنه مدینا وهنا يكون حديثه في الدرجة العليا من الصحة ويحكم على هذا القسم بأنه جيد او قد يقال عنه بـ - 00:03:45

انه صحيح والقسم الثاني من اقسام حديثه اذا كان شیخه ليس هشام بن عوضة ولا ايضاً ابوه عبدالله الملك وكان الراوی عنه مدینا فهذا هو القسم الثاني من اقسام حديثه ويكون حسناً ويكون هذا القسم حسن واما القسم الثالث - 00:04:05

وهو ما حدث به في العراق ما حدث به في العراق فهذا كثیر من الائمه ذهبوا الى تضعیف هذا القسم. ومن هؤلاء علي ابن المدینة وعلى بن المدینة ضعف حديثة العراق. واما حديثه في المدینة كما ذكرت فقال صحيح. وكذلك ايضاً مثله اجرساد - 00:04:25

وكذلك ايضاً ابو حفص الفلاس وكما ذكرت ان بعض الائمه ذهب الى تضعیفه مطلقاً او في بعض الروایات عنه كما نقل عن الامام احمد

لأنه قال عن عبد الرحمن بن أبي زنان ضعيف. فهذا التضعيف ينصب على حديثه الذي حدث به في العراق. لأن رحمة الله أخذ -

00:04:45

يلطم بالعراق ويتلقن قبل التلقين. فذلك وقع في حديثه بعض الأخطاء وبعض المنكرات. فهذا جعل بعض الحفاظ يضعف حديث عبد الرحمن هذا وكما ذكرنا سابقاً أنه ينبغي الجمع بين اقوال اهل الجهر والتعديل مهما امكن - 00:05:05

وذكرنا في ذلك قاعدة مهمة في علم الجرح والتعديل أنه ينبغي جمع الأموال مهما امكن. كذلك ايضاً اذا وجدنا تفصيلاً في الراوي فينبغي ان نقول بهذا التفصيل اذا قلنا بهذا التفصيل لعبد الرحمن ابن أبي الجناد تكون الاقوال قد اجتمعت - 00:05:25

فيحمل آآ قوله من وصفه على ما حدث به في المدينة. ويحمل قوله من ضعفه على ما حدث به في بغداد في العراق وآآ من فصل في حاله فهو المصيب جمع بين القولين. فإذا حديثه على هذه الاقسام الثلاثة. القسم الاول يعتبر - 00:05:45

وحيث حيث جيداً والقسم الثاني اذا كان شيخه ليس هشام وليس عبد الله بن الأكوان وكان عنه مدانياً فهذا القسم حسن واما القسم الثالث كما ذكرت بعض الحفاظ وكثير من ذهب الى تضعيف ما حدث به في العراق لكن والله اعلم ان ايضاً ما حدث به في العراق الاصل فيه - 00:06:05

انه حسن الاصل فيه بأنه حسن. حتى يدل الدليل على انه قد اخطأ. او قد خالف لكن الاصل ايضاً فيما حدث فيه في العراق وهو حسن لأنه كما ذكرت يعني كان يقبل التلقين وهذا التلقين لا يسقط جميع حديثه هذا التلقين الذي كان يقبله لا يسقط جميع حديثه - 00:06:25

فما تبين انه ليس من حديثه وانه قد اخطأ فيه فيعتبر هذا الحديث موجوداً. اذا لم يتبيّن انه قد اخطأ وانه قد قبل التلقين هنا فالاصل فيه انه حسن. وقد استثنى علي بن مديني من اه تلاميذه العراقيين اه سليمان ابن داود - 00:06:45

فاستثناء استثنى علم المدينة هذا الرجل وقال ان احاديثه عن آآ عبد الرحمن بن أبي زنان مقاربة فعله نعم فيقال لعله كتب من كتابه.

فهذا الرجل ملحق بالقسم الثاني وهم اذا كان راوي عنه مدانياً. نعم - 00:07:05

فهذه اقسام حديث عبد الرحمن بن أبي الجناد. نعم. عن عبد الرحمن بن الحارث عبد الرحمن بن الحارث وابن عياش عبد الرحمن بن الحاويس بن عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة المخزوم بن أبي ربيعة المخزومي ابو الحابل المدني - 00:07:25

الرحمن كذلك ايضاً ابن الحارث وقع ايضاً فيه خلاف. فبعضهم ذهب الى توفيقه فما نقل عن العجلي وابن وبعضهم ذهب الى آآ انه لا يأس به كما نقل عن يحيى ابن معين وكما اختار هذا القول الحافظ الذهبي - 00:07:45

وبعضهم ذهب الى تضييفه تضييفاً قليلاً او تضييفاً ليناً. وهذا هو قول النسائي فقال ليس بالقوم فقال عنه النسائي ليس بالقول وقال عنه ابو حاتم غازى شيخ. نعم. وهناك من ضعفه نعم وهناك من ضعفه وجزم بتضييفه. بل - 00:08:05

ان الامام احمد قال عنه مذبوك وقال عنه ابن المدين ضعيف اختلف اهل العلم على هذه الاقوال الاربعة بين له وبين مصدق له وبين مظاعف له تضييفاً يسيراً وبين من ظعفه تضييفاً آآ مطلقاً - 00:08:25

وبعضهم قال متباوخ وقول الامام احمد مذبوك هذا تفوت بنقله الى الجوزي رحمة الله ولم يعزو آآ هذا الى مصدر ولم يعجب للجوزي رحمة الله هذا القول لا مصدر. ومعلوم ان ابن الجوزي ما في شك انه من اتباع الكفار رحمة الله. لكن - 00:08:45

فاهل العلم تكلموا في بعض نقل ابن الجوزي اهل العلم ما في شك ان ابن الجوزي رحمة الله الكفار هو من كبار علماء الامة لا بعض اهل العلم تكلم في بعض نقده. فابن الجوزي رحمة الله المعروف بأنه آآ يستعجل في التعليم. يستعجل في التعليم - 00:09:05

نتقن المؤذن تقع في بعض الأخطاء. واهل العلم نصوا على ذلك وقد ذكر المعلم رحمة الله عدة اخطاء وقعت ابن الجوزي في نقله لهذا القول الذي نقله ابن الجوزي عن الامام احمد انه مذبوك فيه غواية واضحة. لأن هذا القول - 00:09:25

فيه مبالغة في وضعها عبد الرحمن وعبد الرحمن ما في ما في شك لا يصل الى درجة انه مكتوب. ومن نقل هذا القول اعتمد على ابن الجوزي يعني في هذا النقل فيه نضج وفي ثبوته عن الامام احمد شك. لكن الاقرب الراجح من هذه الاقوال انه لا يأس - 00:09:45

الاوجح من هذه الاقوال انه لا يأس به وهذا تقريراً هو القول الوسط فيه. تقريراً هذا هو القول الوسط في عبد الرحمن ابن الحاويس

هذا لانه ما ذكرت له احاديث منكرة. وكذلك ايضا من ضعفه لم يبين تضعيقه - 00:10:05

تضعيقه من ضعفه لم يفسر تضعيقه. كذلك ايضا من حيث التطبيق العملي آآ ما وجدت له احاديث من كثرة ابن عدي رحمة الله ما توجه لعبد الرحمن هذا ابدا ولا العقید ايضا وعندما ترجم له الحافظ الذهبي في كتابه الميزان ساق له حديث - 00:10:25

وهذا الحديث هو آآ ان الحال واوص ان الحال واوس. وهذا المتن معروف جاء من غير طريق نعم جاء من غير دقيق عبدالرحمن ابن الحارت او جاء من غير حديث عبدالرحمن بن الحارت فهذا المتن معروف وقد رواه اكثر من واحد من الصحابة رواه - 00:10:45

المقداد ولا بأس برواية المقداد لا بأس بحديث المقداد وحديث المقداد في السنن وقد صححه ابن حبان وصححه ايضا غير ابن حبان وايضا جاء من حديث عائشة فهذا المتن معروف فهذا الحديث يعني من جهة المتن ليس فيه نكارة وهناك حديث - 00:11:05

اه رواه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عمر رضي الله عنه انه اخذ زكاة العسل لا من في هذا الحديث انه مرسلا انه انعموا ابن شعيب عن عمر ابن الخطاب مرسلا. وليس متصلا بابن يحيى ابن سعيد الانصاري قد رواه هكذا - 00:11:25

هكذا ويقدم على رواية من وصل وان كان عبدالرحمن لم يتفاوت بهذا الوصل بل قد تابعه غيره تابعه اسامة آآ ابن زيد الليثي تابعه سامي بن زيد الليثي وكذلك ايضا لكن الواجب هو - 00:11:45

نعم هوایة يعني انه سعيد الانصاري هذا هو رابع في هذا الحديث فكل هؤلاء الثلاثة باجتماعهم لا يصلون الى دورية يحيى ابن سعيد الانصاري فهذا الحديث نعم تبين بالدليل انه قد اخطأ فيه. واما هذه الاحاديث فما وجدت له حديثا منكرا. حاولت ان يتبع - 00:12:05

حديث ما وجد له حديثا منكرا كما ذكرت هذا الحديث والحديث السابق. فالحديث الثاني نعم تبين بالدليل انه قد اخطأ. فاذا تبين ان عبدالرحمن قد اخطأ في حديث وهنا نعم يرد هذا الحديث الذي اخطأ فيه. واما الاصل في حديث عبدالرحمن انه لا بأس به - 00:12:25

وكما ذكرت هذا هو القول الوسط هو ان من جرح لمفسر جرجى مع الشك في ثبوت النقل عن بعض الائمة في جرح عبدالرحمن بن الحاويظ كما اشرت الى هذا سابقا. نعم وعبد الرحمن ابن الحارت من الطبقة السابعة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئة - 00:12:45

وطبعا يضاف الى توثيق من وثق عبدالرحمن بن الحارت يضاف ايضا الى هذا التوثيق من صح حديث عبدالرحمن بن الحاج وبالذات هذا الحديث فهذا الحديث كما يأتينا فصححه الترمذى وكذلك ايضا ابن عبد الله آآ ابن العربي المالكى كل من صححه هذا الحديث

يعتبر - 00:13:05

ولا توثيق ضمني لعبد الرحمن ابن الحارس عن حكيم بن حكيم حكيم بن حكيم هو ابن سهل ابن حنيف نعم ابن حكيم وابن عباد ابن حنيف الانصاري المدنى حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف الانصاري المدنى. وحكيم هذا ايضا قد اختلف فيه - 00:13:25

فبعض الذهب الى توثيقه كما وسهى العجلي وذكره ابن حبان في الصفات. وبعضهم ذهب الى انه لا يحتاج به وهذا هو قول ابن سعد قال كان قليل الحديث لا يحتاج به. وبعضهم ذهب الى تجهيله وهذا هو قول آآ ابن - 00:13:45

ال fasid وقال غير معروف وقال ان حكيم ابن حكيم غير معروف. والاقرب والله اعلم انه ليس هناك تعاون بين هذه الاقوال ليس هناك تآزم بين هذه الاقوال. في حكيمنا حكيم هذا انه فيه جهالة انه فيه جهالة - 00:14:05

فابن حبان فابن حبان عندما ذكره في الصفات مشى على قاعدته ومعروف ان ابن حبان رحمة الله ان الثقة عنده والذي لم يدرى كل شخص لم يدرى فهذا يذكر او فهذا يتلوه في كتابه السقات. واما توثيق العجلي فتوثيق العجل كما في كونه - 00:14:25

ان موسى المجاهيم وبالذات الذين هم من الصدر الاول يعني بالذات الذين هم من التابعين. فالعجلي رحمة الله مأمور بتوثيقه جاهزين وعندما يستقطع الشخص توثيقات العجل يجد هذا واضحا يجد هذا الشيء واضحا - 00:14:45

طبعا تمازحون سابقا ان كثير من الحفاظ قد يوفقون المجاهيل وذكرنا ان الجهة ليست لكن العجل زيادة هذا خوض الحكام العجل زيادة على هؤلاء الكفار. وقد نص المعلم رحمة الله في كتابه الانوار الكاشفة على ان العجل يفعل هذا الشيء - 00:15:05

لا يوفق النجاح وكما ذكرت هذا واضح ومظى تجد ان الحافظ الذهبي لا يلتفت الى توظيف العجل وكذلك ايضا مثله الحافظ ابن

حجر فقولهما بتوثيق هذا الرجل لا يخالف عند التحقيق قول آآ ابن القطان الفاسي انه يرفع فهذا التواص فيه جهالة - 00:15:25  
ويidel على هذا قول ابن سعد انه قليل الحديث وبالفعل حكيمنا حكيم قليل الحديث ويؤيد هذا ان ابن ابي حاتم الرازي رحمه الله عندما ترجم له عليه وقد ذكر في مقدمة كتابه الجوهر والتعديل ان كل رجل يسكت عليه فهذا الرجل ما وجد فيه لا جرحا ولا تعديلا ففيه جهالة عند ابن ابي - 00:15:45

موازي فتبين لنا ان هذه الاقوال غير متعارضة. اه توثيق من وسق هذا منصب على حديثه فقط واما حاله فيها جهالة. فوجد العجي 00:16:05  
وابن حبان ان هذا الحديث لا بأس به وظاهره الاستقامة. فقالوا عنه ثقة -

وابن القطان مشى على يعني على المشروع عند كثير من المتأخرين ان هذا الشخص لا يعرض. وابنه سأل عندما قال لا يرتد به اه ايضا اه يعني لعل معنى عبارة انه غير معروف فاذا هو لا يحتاج به. فالاخ في حكيمنا حكيم هذا ان فيه - 00:16:25  
هذا وكما ذكرت سابقا ان الجهة ليست في علة. بحيث انها تضعف الحديث بل الامر على حسب القضاء. فاذا وجد ان المتن والاسناد مستقيم ايضا فهنا قد يصح وقد يحسن الحديث. وكما ذكرت هذا كما ذكرت ان هذا هو مذهب جمهوري المتقدمين - 00:16:45  
وانما الذي خالف في هذه القاعدة هم المعاصرین. وذكرنا هذا سابقا كثيرا ومضاوا وذكرنا بعض الادلة على هذه المسألة. نعم قال اخبرني نافع ابن جبير حكيم للطبقة الخامسة. قال احظوني نافع بن جبير نافع بن الزبير ومطعم القوة النوفلي المبكي - 00:17:05

ابو محمد نافع ابن دبی بالاتفاق انه ثقة بالاتفاق انه ثقة فقد وسقه الائمة وهو ان الطبقة الثالثة وتوقف في عام تسعة وتسعين قال اخبرني ابن عباس ان النبي صلی الله عليه وسلم قال اما لجبريل عليه السلام عند البيت مرتين الى اخر الحديث - 00:17:25  
نذكر من خرج هذا الحديث نعم هذا الحديث اخرجه ابو داود والامام الشافعي كما في المجموع له هو عبد الرزاق المصنف واحمد وعبد ابن حميد وابن ابي شيبة وابو يعلى وابن ملزم في كتابه - 00:17:45  
والطحاوي في كتاب شر معاني الاثار والدار والقطني والبيهقي. وصححه ابن خزيم ابن داود والحاكم. وعزى الحافظ الزيدي على هذا حديث ابن حبان في كتابه الصحيح لكن ما وقفت على هواية ابن حبان في كتابه الصحيح اما الزيدية فقد اساء هذا الحديث الى ابن حبان - 00:18:05

نعم فهذا من اخرج هذا الحديث. واما ما يتعلق بالكلام على هذا الحديث من جهة التصحيح والتضعيف فكما ذكرت ان من ان ابن خزيمة والحاكم قد صححاه. وكذلك ايضا ابن الجابود وذكرنا سابقا ان ابن الجابود - 00:18:25  
ان ابن داود ان ما يروي حديث في كتاب المنتقى في هذا الحديث اما ان يكون صحيحا واما ان يكون حسنا وقد نص الحافظ الذهبي على هذا وهذا - 00:18:43

من استقبال احاديث هذا الكتاب وكذلك ايضا من تسمية هذا الكتاب بالمنتقى. فهنا ابن داود قد اخرج هذا الحديث في كتابه موظفة كذلك ايضا بالإضافة الى هؤلاء ايضا صححهم العربي المالكي. كما في كتابه العارضة عارضة الاحوج كذلك ايضا ابن عبد - 00:18:53  
التمهيد فقال وقد تكلم بعض الناس في حديث ابن عباس هذا بكلام الله وجه له ورواته كلهم مكفولون في العلم. فنعم وكذلك ايضا في المتن قال عن هذا الحديث قد ثبت فهؤلاء كلهم قد صححوا هذا الحديث والاقرب في هذا الحديث كما - 00:19:13  
سابقا انه لا بأس باسناده. وهذا المتن كما سوف يأتينا صحيح الا في اخر الكلمة وهي وقت الانبياء من قبلك. هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. فهذا ليس لها اه - 00:19:33

شاهد من احاديث الصحابة وانما جاءت في هذا الحديث فقط. اما باقي الحديث فقد جاء عن غير حديث ابن عباس جاء من حديث من حديث جابر ومن حديث ابي هريرة في نهاية الباب. نعم طبعا آآ هناك متابعات لعبد الرحمن - 00:19:53  
وكذلك ايضا للحكيم فقد توبع عبد الرحمن ومتابعات يطول الكلام في ذكرها لكن يعني من اشهر هذه المتابعات هو المتابعة التي روتها عبد الرزاق في كتابه المصنف وقال عن عبد الله بن عمر - 00:20:13

عن عمر بن نافع بن المطعم عن ابيه عن ابن عباس. فهنا اه قد توفي عبد الرحمن بن الحارث وكذلك ايضا ابن حكيم لكن هذه

المتابعة فيها ضعف فعبدالله بن عمر وابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وعبدالله بن عمر لا يحتاج به - 00:20:33

فيه ضعف وعمر ابن نافع انما قلت له على ترجمة نمط له على ترجمة. وكما ذكرت هناك متابعتان لكن ايضا لا تخلو من كلام نعم هذا ما يتعلق بالكلام على هذا الحديث تصحيحا وتضعيفا. اما ما يتعلق في الكلام على فقه هذا الحديث كالمواقير - 00:20:53

الاوقيات التي جعلها الله عز وجل لاداء العبادة. المواقير هي الاوقات التي جعلها الله عز وجل لاداء العبادات والمواقير تنقسم الى قسمين اما مواقير الجمالية واما مواقير مكانية. فالمواقير المكانية مثلا من مواقير الحج - 00:21:13

معلومات الناشص لا يدخل الى مكة الا بعد ان يحكم بالمواقير التي وفتها الشارع فهذه مواقير مكانية. اما المواقير الزمانية فمثلا مواقير الصلاة وهذه مواقير زمانية فالمواقير تنقسم الى هذين القسمين اما مواقير مكانية واما مواقير زمانية - 00:21:33

نعم واما ما يتعلق بمواقير الصلاة الزمانية فالصلاحة من حيث المواقير الزمانية تنقسم الى قسمين اما صلاة مؤقتة في ميقات زمني واما صلاة غير مؤقتة بميقات زمني. فالصلاحة من حيث - 00:21:53

والزمن والتوكيد على هذين القسمين اما صلات مؤقتة بمواقير زمانية. واما صلات غير مؤقتة في مواقير زمانية الصلوات المؤقتة بالمواقير الزمانية مثل الصلوات الخمس. صلاة الوتر وسنة الصبح وهذه مؤقتة. بمواقير زمان - 00:22:13

محددة واما القسم الآخر وهي الصلوات التي غير مؤقتة بمواقير زمانية وهذه تنقسم ايضا الى قسمين اما صلات بأسباب اما صلات مقيدة بأسباب واما صلات غير مقيدة بأسباب بل تفعل مطلقا ودائما بل تفعل مطلقا ودائما - 00:22:33

فالصلوات المؤقتة بأسباب مثل صلاة الكسوف والخسوف وهذه مؤقتة في الكسوف والخشوم. فإذا وقع الكسوف او الخسوف هذه الصلوات كذلك ايضا صلاة الاستسقاء فإذا وجد سبب سبب الاستسقاء وهو القهوة تصلى هذه الصلاة - 00:22:53

واما القسم الثاني وهي صلات الغير مؤقتة بمواقير زمانية وليس ايضا مؤقتة بأسباب. فكان التنقل المطلق كالتنقل المطلق وهذه الصلوات ليس لها اسباب وليس مؤقتة بميقات معين ومحدد بل متى مع بعض الشخص ان يصلى فليصلى طبعا ما عدا الاوقات التي

- 00:23:13

نهي عن الصراط فيها. نعم هذا ما يتعلق بالصلوات من حيث المواقير الزمانية. نعم نأتي الى الصلوات الخمس فالصلوات الخمس من حيس المواقير ايضا تنقسم الى عدة اقسام. القسم الاول الصلوات التي - 00:23:33

يسن دائما آتقديمها في اول وقتها الصلوات التي يسن دائما تقديرها في اول وقتها فمثلا صلاة الفجر وهذه دائما السنة فيها انها تؤدي في اول الوقت. دائما السنة فيها ان تؤدي في اول الوقت - 00:23:53

كما في حديث ابي الاسلامي ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان يصلى الفجر بغلس وكذلك ايضا كما في حديث عائشة وهمما في صحيح وبالذات في صلاة الفجر من يوم عرفة. اقصد من فجر يوم العيد يوم الحج الاكبر - 00:24:13

فهذه السنة مبادرة بها في اول وقتها. حتى انه في حديث ابن مسعود الذي في البخاري ان الرسول صلى الله عليه وسلم في فجر هذا اليوم لم يؤدي سنة الفجر. الظاهر من حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي في صحيح البخاري ان الرسول صلى الله عليه -

00:24:33

نؤدي سنة الفجر في اه هذا اليوم لأن في حديث ابن مسعود ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى الفجوة حين انشق الفجوة وفي وهي في اول وقتها حين انشق الفجر وقال يقول قد طلع الفجر وقال يقول لم يطلع الفجر. فواه هذا الحديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى - 00:24:53

من حين تبين الفجر صلى صلاة الفجر ولم يذكر انه صلى سنة الفجر فيبدو انه في هذا اليوم لم يصلى سنة الفجر طبعا معروفا ان في حديث عائشة ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يدع سنة الفجر لا حظرا ولا سهوا. لكن يبدو انه في هذا اليوم والله اعلم آيسن - 00:25:13

سنة الفجر يعني هذا والله حديث ابن مسعود. وان كان في النفس شيء من هذا لان اهل العلم ما نبهوا على هذا الشيء. لان اهل العلم ما نبهوا على هذا الشيء. ولعل - 00:25:33

ايضا يعني يقال في هذا كما يقال ايضا في صلاة الوتر من ليلة العيد في يوم آآ عرفة. فايضا ظهر الاحاديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم ترك البتر في اه ليلة عرفة ليلة العيد. ضعه الاحاديث انه فيها صلاة الوتر. وفي حديث - 00:25:43

ابن عبدالله ان الرسول صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء ثم اضطجع حتى طلع الفجر ثم اضطجع حتى طلع الفجر حدث في صحيح مسلم وفي حديث وهو في البخاري وفي صحيح مسلم ايضا ان الرسول صلى الله عليه وسلم جمع بين الماء والعشاء ولم يصلی على اثر كل صلاة آآ شيء - 00:26:03

ولم يصلی على اثر كل صلاة شيئا. فهذين الحديدين يفيدان آآ انه لا صلاة وتر في ليلة آآ عرفة فلعل ايضا سنة الفجر في يوم العيد انه ايضا يقال فيها كما يقال في الوتر والله اعلم. نعم. فالفجر - 00:26:23

والسنة فيها انها تولى دائمها في اول وقتها. كذلك ايضا اه صلاة العصر. السنة فيها انها دائمها تؤدي في اول وقتها كذلك ايضا آآ صلاة فايضا السنة فيها ان تتوضأ دائمها في اول وقتها. نعم هذا هو القسم الاول القسم الثاني - 00:26:43

الصلوات التي يسن تأخيرها في اخر وقتها. وهي صلاة العشاء. صلاة العشاء مطلقا يسن تأخيرها في اخر وقتها. كما في الصحيح ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما اخر الصلاة الى قبيل منتصف الليل قال ان هذا لوقتها لولا نشق على امتى قال ان هذا لوقتها لولا نشق على - 00:27:03

فيستحب اداء صلاة العشاء في اخر وقتها مطلقا. هذا هو القسم الثاني والقسم السادس الصلوات التي تختلف باختلاف الاحوال والصلوات التي تخرج الاختلاف الاقوال. فاصلاة الظهر تختلف باختلاف الاحوال. فإذا كان الجو ليس بحاض - 00:27:23

ان تؤدي في اول وقتها كما في حديث ابي موسى الذي في صحيح البخاري انه كان يصلی صلاة الظهر عندما تزول الشمس وفي وهي عندما تضبط الشمس يعني ايضا تزول. وكذلك ايضا حديث جاد وايضا وهو في البخاري بمعنى هذا الحديث. فاصلاة الظهر انما لا - 00:27:43

الجو حاضرا يسن ان تؤدي في اول وقتها. اما اذا كان الجو حرا وشديد الحرارة فيسن تأخيرها حتى يبرد الجو قليلا كما في حديث ابي هريرة الذي في الصحيحين ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال من شدة جهنم فابردوا بالصلاحة فابردوا بالصلاحة وهذا الحديث - 00:28:03

متواتر وهو الامر بالمواد بالصلوات. نعم يعني هذا فيما سبق لنا الان فليس هناك حاجة الى الاموال فالان لا يسن الداغل الان لا يسن الداغل لأن ليس هناك داعي لهذا فالحمد لله المساجد مكيفة فإذا العلة التي - 00:28:23

اخرى فيها الصلاة منتفية. العلة التي يخرج من اجلها الصلاة منتفية. فالعلة هي شدة حرارة الجو. والان هذا الشيء منتهي اذا وجد في مكان وليس هناك مكيفات فاليسن ايضا تأخير الصلوات صلاة الظهر في اخر وقتها حتى يموت الجو قليلا. نعم كذلك اهل العلم - 00:28:43

ايضا قسموا الصلاة من حيث وقت الاختيار ووقت الضرورة ايضا الى قسمين فهناك صلوات ليس لها الا وقت اختيار. واحد هناك صلوات ليس لها الا وقت اختيار واحد وهناك صلاتها وقتان وقت اختيار ووقت الضرورة. فالصلوات التي ليس لها الا وقت واحد - 00:29:03

كصلاة الفجر مسلا فالجميع وقتها وقت اختيار من حين تبين الفجر وتبيين الخطيب الابيض من الخطيب الاسود الى قبيل خروج حادب الشمس كذلك ايضا آآ صلاة الظهر ليس لها الا وقت واحد وجميع هذا الوقت وقت اختيار. كذلك ايضا المهر - 00:29:23

ليس لها الا وقت واحد وهذا ايضا وقت اختيار. اما العصر والعشاء ففيهما وقتان. وقت اختيار ووقت ضرورة. وقت الاختيار للمسرات الاصل من حين يبلغ ضمن الشيء مثله الى ان تصحوه الشمس. او الى ان يبلغ ضمن الشيء مثله. كما في بعض الاحاديث وسوف - 00:29:43

يأتينا هذا مفصلا والذى دعاانا الى ان نقسم هذا التقسيم طبعا ما في شك ان اهل العلم قد ذكروا هذا التقسيم والذى دعاهم الى هذا الشيء هو جمعا من الاحاديث فورد ان وقت صلاة العصر الى ان تصطف الشمس او الى ان يبلغ ظل الشيء مثلين وكذلك - 00:30:03

ايضا الرسول صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيح انه دم الشخص الذي يوفر صلاة العصر الى ان تصفه الشمس وقال تلك صلاة المنافق تلك صلاة وثبت في حديث ابي هريرة وهو في صحيح البخاري انه من ادرك وقوعه قبل مغيب الشمس فقد ادرك الصلاة فقد ادرك الصلاة - 00:30:23

فجعله ملكا لصلاة العصر. وطبعا هذا الارراك كما ذكرنا سابقا ادوات لوقت وادوار ايضا للحكم وادوات للفضل اما ادرك ل الوقت اي ادرك وقت العصر. وكذلك ايضا في حديث ابي هريرة قبل طلوع الشمس فقد ادرك - 00:30:43

الصلاه فهذا لوقت صلاة الفجر فمن صلی وقتها قبل طلوع الشمس يكون قد ادرك وقت الفجر. واما ادرك للحكم فالشخص سئل اتى مثلا في يوم الجمعة وما ادرك اه شيئا من الصلاة يعني ادرك الامام وقد رفع من الركوع من الركعة الثانية فهنا ما ادرك حكم - 00:31:03

الجمعة ويصلی اربعاء اما اذا ادرك الامام واقعا فيكون قد ادرك صلاة الجمعة اي يكون قد ادرك حكم صلاة الجمعة فيأتي في ركعة اخرى كنت قد ادرك حكم صلاة الجمعة وبهذا طبعا اخى الصحابة فهذا ادرك للحكم اما ادرك للفضل آآ اذا اتى - 00:31:23  
تواصى الجماعة وادرك الرکوع الاخير يكون قد ادرك فضل الجماعة يكون قد ادرك فضل الجماعة اما اذا رفع الامام من الرکوع الاخير قد فاتو فضل الجماعة فالادراك على هذه الاقسام السلسلة اما ادرك بالوقت واما ادرك للحكم واما اه ادرك - 00:31:43  
للفضل وكذلك بالنسبة اه ادوار للحكم ايضا الحائض اذا ظهرت قبل انتهاء وقت الصلاة في آآ زمن بحيث تستطيع فيه ان تؤدي ركعة تكون قد ادركت هذه الصلاة فلو طهوت الحائض قبل المغيب - 00:32:03

اه الشمس في واقعه تكون قد ادركت صلاة العصر فيجب عليها ان تؤدي صلاة العصر. اما اذا ما ادركت من الوقت الا يعني شيئا قليلا بحيث ما تستطيع ان تؤدي به ان تؤدي في هذا الوقت ركعة تكون هذه الصلاة قد فات حكمها. فاذا لا يجب عليها قضاء هذه الصلاة - 00:32:23

وكما ذكرت الدليل على ذلك حديث ابي هريرة وهو في الصحيحين. فجعل الروافق يكون بادوات ركعة. اذا الذي لا يوجد ركعة يكون قد ما ادرك الصلاة. لا فضل ولا حكمها ولا ايضا وقتها. نعم فالاصل اهل العلم قسموها الى وقت اختيار ووقت ضرورة وكذلك ايضا العشاء - 00:32:43

قسموه الى وقت احتياط ووقت طويلة. لكن اهل العلم ايضا اختلفوا في وقت الاختيار بالنسبة لصلاة العشاء ووقت الضرورة بعضهم قال ان وقت الاختيار الى ثلث الليل بعضهم قال ان وقت الاختيار الى ثلث الليل واستدل بحديث ابي موسى وغيره في صحيح مسلم وغيره من الاحاديث وحديث ابو هريرة - 00:33:03

ايضا وحديث ابن عباس ان صلاة العشاء الى ثلث الليل. وبعضهم قال الى منتصف الليل واستدل بحديث عبد الله بن عمرو بن العاص وهو في صحيح مسلم ان صلاة العشاء الى نصف الليل وبعضهم قال ان صلاة العشاء الى الفجر. هذا هو القول الثالث واستدلوا في حديث ابي قتادة في صحيح - 00:33:23

مسلم انه ليس في النوم تفويض وانما التفويض على من لم يصلی حتى يأتي وقت الصلاة الاخرى. فوقت الصلاة الاخرى بالنسبة للعشاء وقت الفجر لكن اه الاوجه من هذه الاقوال والله اعلم هو القول الثاني ان وقت صلاة العشاء الى منتصف الليل ويحمل حديث - 00:33:43

آآ ابي قتادة على وقت الضرورة يكمل حديث ابي قتادة على وقت الضرورة فيقول العشاء وقطان ووقت الطيارة ووقته ووقت الاختيار الى منتصف الليل ووقت الضرورة الى اه طلوع الفجر. فيكون هنا وقتها قد انتهى. نعم اه وسوف يأتينا باذن الله - 00:34:03

على هذه المسائل مفصلا فيما بعد. نعم طبعا عفوا هذا احد الاخوان يقول ان نافع من دبي في التفويض المدني. نعم انا عندما كنت مبكي اخطأت عندما قلت مرتي. نعم فهو مدنی. نعم فليس مكيا هو مدنی. نعم. قال ابو عيسى - 00:34:23  
اخبرني محمد بن موسى قال اخبرنا عبدالله بن المبارك. وابشرنا حسين بن علي بن حسين. قد اخبرنا الله عن جابر بن

عبدالله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم يذكر فيه وقت العصر بالامس. قال ابو عيسى هذا حديث حسن - 00:34:43  
ابن عباس حديث حسن وال الصحيح فقال محمد اصحابي في المواقف حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال وحديث جابر في المواقف الثواب عطاء ابن ابي رباح وعمله دينار وابو الزبير عن جابر جابر عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث وهب بن كيسان الجابر عن النبي صلى الله - 00:35:03

عليه وسلم نعم قال ابو عيسى اخبرني احمد ابن محمد ابن موسى هو ابو العباس السمسار احمد ابن محمد ابن موسى ابو العباس السمعي وهو من الطبقة العاشرة وتوفي في عام خمسة وثلاثين ومئتين. وبالاضافة الى اخرج الترمذى له قد اخذ له البخاري والنمسائي - 00:35:23

وهو ثقة وهو ثقة بل قال ابن وظاح عن احمد ابن موسى هذا انه صفة ثبت. لكن فيه انه ثقة تم ذهب الى هذا جمهور اهل العلم. قال اخبرنا عبد الله بن المبارك عبد الله بن مبارك هو ابو عبد الرحمن - 00:35:43

وهو امام مشهور من الطبقة الثامنة وتوفي في عام واحد وثمانين ومئة. وكما ذكرت هو من كبار الائمة ومن كبار العلماء ومتصل بعده صفات من صفات الخير حتى ان الحافظ ابن حجر رحمه الله قال قد جمع حساب الخير فهو موصوف بالعلم - 00:36:03  
وبالفقه وبالرواية للحديث وبالزهد وبالعبادة وبالجهاد. نعم قال اخبرنا حسين بن علي بن حسين هو ابن ابي طالب القرشي الهاشمي وحسين بن علي هذا قد وثقه النمسائي وابن حيان قد وصفه النشأي وابن حيان - 00:36:23

وحسين بن علي هذا ليس له من الحديث في الكتب الشدة الا هذا الحديث فقط كما نص على ذلك الحافظ ابن حجر وغيره فهو مقل جدا من الحديث. في حسين علي هذا انه صدوق لا بأس به. هذا هو الاقرب في - 00:36:43  
حسين بن علي اه لان حفظه وضبطه غير معروف فهو لم يرو من الحديث الا احاديث قليلة جدا فليس له في الكتب الستة الا هذا الحديث واحد فقط وبهذا حكم عليه الحافظ بن حجر فقال عنه صدوق متكلم. قال اخبرني وهم ابن كيشان وهو ابن كيشان - 00:37:03

وفي مولاهم ابو نعيم المكي وابن قيسان القوة مولاه وابو نعيم المكي. رواه ابن كيسان هذا قد اتفق الائمة على توثيقه ممن وثقه الامام احمد ويحيى بن معين فهو ثقة بالاتفاق وهو بانتظار الطبقة الرابعة وتوفي في عام سبعة وعشرين ومئة - 00:37:23  
في عام تسعه وعشرين ومئة اما عام سبعة وعشرين واما عام تسعة وعشرين ومئة. عن جابر ابن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما لجبريل فذكر - 00:37:43

ونحو حديث ابن عباس بمعنى ولم يذكر فيه وقت الاصل بالامس. نعم. فكما قال ابو عيسى الترمذى ان حديث جابر من هذا هو في معنى حديث ابن عباس هو بمعنى حديث ابن عباس من حيث الاوقات الا ما استثناه ابو عيسى وهو انه لم يذكر فيه لوقت العصر بالامس. وكذلك ايضا - 00:37:53

ليس فيه يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت ما في ما بين هذين الوقتين ليس فيه ان هذا هو وقت الانبياء من قبر الرسول صلى الله عليه وسلم. نعم. اما تخويف اه حديث جابر هذا نعم فاخوجه النمسائي والامام احمد - 00:38:13  
وابن منذر في كتابه الاوسط والحاكم. وقال صحيح البهقي. وعزاه الزيل اي بنصب اذا اذا ساقوا فقال اخرجوا في مسنه. نعم وهذا الحديث طبعا كما ذكرنا قد صححه ابو عيسى - 00:38:33

الترمذى رحمه الله تعالى ونقل عن شيخه المطاوى ان هذا الحديث يعتبر من اصح الاحاديث في المواقف يعتبر من اصح الاحاديث في وما فيه الاسلام ابن تيمية فيقول ان اصح حديث المواقف هو حديث عبدالله بن عمرو بن العاص. وحديث عبدالله بن عمرو بن العاص قد اخرجه الامام مسلم في صحيحه - 00:38:53

نعم المصايبى رحمه الله يروى ان حديث آآ هذا اصح حديث في المواقف. وكذلك ايضا حديث ابي هويرة انهم اصح - 00:39:13  
في كتابه العلل انه قال عن حديث جابر وحديث ابي هويرة انهم اصح حدث جاء في المواقف. وحدث جاد من هذا آآ رواه غيره. وهو ابن كيسان رواه عن جابر بن عبد الله رواه اكثر من نووي عن جابر

بن عبدالله كما اشار الى ذلك فقال قد رواه عطاء بن ابي رياح وعمرو بن ابي نار وابو - 33

وكذلك ايضاً غيره رواه ايضاً محمد ابن عمرو وابوية محمد ابن عمرو في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم. رواه كذلك ايضاً الله -  
بمحمد عظيم كما هو عند ابي يعلى وعند ابي شيبة. فهذا الحديث مشهور عن جابر ابن عبد الله. وقلنا هذا هو واجب في هذه العبارة -

00:39:53

وفي الحديث الثابت عنده سواء كان صحيحاً أم حسناً يقول عنه هذا حديث حسن صحيح. وذكرنا الخلاف في معنى هذه العبارة سابقاً وعدة مرات وكنا أن هذه العبارة قد اشكت على بعض أهل العلم وأنه قيل فيها أكثر من ثمانية أقوال وان الراجح في -

00:40:13

تفسير هذا العبارة ان معنى حسن صحيح اي هذا حديث ثابت سواء كان صحيحا ام حسنا. واما الحديث الحسن عند الترمذى فكما ذكرنا عندما يقول الترمذى عن حديث ما هذا حديث حسن فهذا الحديث يكون فيه ضعف عند الترمذى يكون فيه ضعف عند الترمذى او معلم

او على الاقل في نفس الترمذى شيء فيقول هذا حديث حسن. فليست معنى حسن عند الترمذى ما اصطلح عليه اهل العلم. من المتن ان الحسن هو وارد الثقة الذي خف ضبطه فالحسن عند الترمذى هو الحديث المعلوم او الضعيف او على الاقل في نفس الترمذى شيء

نعم في - 00:41:13 من هذا الحديث فقال هذا حديث حسن اما اذا ثبت الحديث عند الترمذى فيقول حسن صحيح. نعم وكما ذكرت مرات يستعمل آى مصطلح هذا حديث صحيح. وحديث صحيح مساو لحديث حسن صحيح. ما ليس بينهما فوق بين حسن وصحيح وبين الصحيح.

بعض المرات قد يفرق بينهما في بعض المواد قد يفوق بين حديث صحيح وبين حديث حسن صحيح. فيجعل الحديث الصحيح اصح من الحديث الحسن يجعل الحديث الصحيح اصح من الحديث الحسن الصحيح وهذا مر عليه في موضوعين من تلاوة الترمذى.  
لكن في الغالب ان معنى حسن صحيح معناه صحيح - 00:41:33

ومعنى صحيح معناه حسن صحيح. نعم قال وكذلك حديث ابن عباس حديث حسن صحيح. فتقدمت خالد اه الكلام على هذا الحديث حديث ابن عباس في حديث جابر في هذا الاسناد حديث جيد حسن الاسناد. وبمجموع طرقه يكون حديث صحيح. وللهذا - 00:41:53

الحادي عشر لحديث جابر اسانيد صحيحه. وقد اخرج اهـ بعض حديث جابر كما ذكرت البخاري ومسلم في صحيحيهما فـين يعني ؟ طبعاً  
الغليظ الغريب عند اهل العلم ينقسم الى قسمين. في المتن وروي في الاسناد. الراوى اسنادا - 00:42:13

مكة والغريب جهة الاسناد ينقسم الى اقسام ايضا.اما هويف من حيث الاطلاق.يعني ليس لهذا الحديث الا مسند واحد فقط الا سند واحد فقط وهذا هو المفهوم في كتب المصطلح ان الغريب ليس له الا اسناد واحد فقط. هذا - 33:42:00

القسم الاول والقسم الثاني ان الغريب يطلق عند اهل العلم بالحديث على آآ الاسناد الغويم يعني الذي ليس له واحد لا وانما اه هو الاسناد الذي اه لا يعرف انه فلان اه يروي عن فلان. يعني هذا الاسناد - 00:42:53

في توكيد الاسناد الغصب في توكيده يعني فلان عن فلان عن فلان ما معروف ان فلان يروي عن فلان ولا فلان معروف انه يروي عن فلان. فايضاً هذا عند اهل العلم يطلق آما مسمى الغريب على هذا وكثير ما يطلقه مسمى الغريب على آما هذا الشيء اذا كان -

00.15.15

الثالث لهذا المصطلح وهو مصطلح الغضب. وهناك ايضاً طبعاً ما يسمى بالغرابة النسبية. والغرابة النسبية -  
عن هذا الشخص او يكون مشهوراً بالرواية عن هذا الشخص لكن تفوت به عن هذا الشخص فقط. فايضاً هذا هو الاطلاق الثالث على  
شخص ويكون هذا الشخص مشهور. ويكون هذا الشيخ مشهور وهذا الراوي يكون غير مشهور -  
لأنه يعرف أن قلائل يروي عن قلائل وقلائل غير مسبوق روایة عن قلائل. والقسم السادس من اقسام العيطة هو ان يتبوا بواو بحديث عن

هو ان يكون المتن عدة اساليب معروفة ثم يأتي الاسناد ويكون غير معروف في هذا المتن فيسمى هذا قرابة نسبيا او يكون البلد يتفردون بحديث ما فيقال تخرج به اهل المدينة او اهل مكة او اهل البصرة فهذا يسمى ايضا خريب نسيبي فهذه - 00:44:13

عند اهل العلم. هذا من حيث الاسناد اما من حيث المتن ايضا ينقسم الى اقسام. اما اما ان يكون هذا الحديث في لفظه ولي في لفظه.

يعني الفاظ تستغرب ان الرسول صلى الله عليه وسلم قالها. او - 00:44:33

او يطلب او تطلق الغراب على المتن الذي يكون يعني مخالف لنصوص من الكتاب او من السنة طبعا الفرق بين الحالة الاولى الثانية ان الحالة الاولى اه الالفاظ تستغرب ليس هناك دليل على ان هذا المتن مخالف لمتن جاء في الكتاب - 00:44:53

والسنة وانما الفاظ تستغرب وهذا لا يكون الا اهل العلم العالمين في يعني والذين قضوا كثيرا قرأوا كثيرا في احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم واصبحت عندهم واصبحت حاسة في تمييز - 00:45:13

الرسول صلى الله عليه وسلم من كلام غيره. والقسم الثالث هو هو الغريب الذي يكون آآ في بعض الفاظ الحديث يعني هناك لفظة يأتي بها احد هواوي مثل هذه اللفظة تستغرب مثلا آآ انك لا تخرج بميعاد هذه عيادة رهيبة بها رجل واحد - 00:45:33

وليس معروفة انها موجودة في هذا الحديث. فهذه الطاقات اما معنى هذا المصلح عند الترمذى آآ الترمذى نعم طبعا الغريب عند الترمذى آآ يعني ما تبين لي آآ تفسير صحيح للغريب ان التوحيد ما تبين لي تفسير صحيح الغريب عند الحديث الذي ليس له الا شهاد واحد والمرافق على الحديث الذي له عدة - 00:45:53

فمثلا الحديث جابر هذا له عدة اساليب. وكذلك ايضا مبني جامع عن غيره من الصحابة ومع ذلك قال لا عفوا نعم ولا هذا نعم قال هذا حديث حسن صحيح مع ان هذا الحديث جاء عن غير جابر وكذلك ايضا اسناده جاما وغير - 00:46:23

ثم بعد ذلك قال عنه فما تبين لي آآ معنى الغرابة عند ابي عيسى ابني نعم قال ابو عيسى حدثنا كنا هندعوا بسبب التميم. قال حدثنا محمد ابن قبيل وابن غزوان الضبئي محمد بن خضيم غزوان الضبئي ابو عبدالرحمن الكوفي - 00:46:43

وهو ثقة سبت وقلنا انه من الطبقة التاسعة والذكر في عام خمسة وتسعين مئة وقد اخرج له الجماعة وتقدم لنا سابقا محمد بن فضيل هذا عن الاعمش وسلیمان بن مهران الاسدي ابو محمد الكامل وهو من كبار الكفار من كبار الائمة - 00:47:03

سابقا ان تدریسهم ليس بظالم. وقلنا انه من الطبقة الخامسة وتكتب في عام ثمانية واربعين ومئة. عن ابي صالح ابو صالح والاخوان الشمام وابو صالح آآ ثقة ثابتة موصوف بالعبادة وبالفضل وهو - 00:47:23

من الطبقة الثالثة وتوفي في عام واحد ومئة. عن ابن نويره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا واخرا الى اخره سم قال ابو عيسى وسمعت محمد يقول حديث عن مجاهد في المواقف اصح من حديث محمد بن فضيل عن - 00:47:43

حديث محمد ابن الفضيل خطأ اخطأ فيه محمد ابن قبيل. نعم طبعا هذا الحديث معلوم اه البخاري كما نقل عنه من هنا ان مضاعف هذا الحديث ويرى ان هذا الحديث من قول مجاهد وليس موقعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. وكذلك ايضا - 00:48:03

وافق المخاوي على هذا التعليل يحيى ابن معين شيخ البخاري. وايضا قد عل هذا الحديث كما في كتابه التاريخ. ايضا رجح ان هذا الحديث قول آآ مجاهد وليس من قول الرسول صلى الله عليه وسلم. كذلك ايضا ابو الحسن كما في كتابه السنن فقال - 00:48:23

محمد ابن الفضيل قد وهم في هذا الحديث. وكذلك ايضا ابن ابي حاتم. كذلك ايضا ابو حاتم الغازى كما نقل عنه ابن اه اه ابي حاتم عبدالرحمن فكل هؤلاء الحفاظ اتفقوا على تعليم هذا الحديث وتضعيفه. وذهب ابو محمد - 00:48:43

من اجل رحمه الله وكذلك ابن الجوزي وابن الخطاب الى ان هذا الحديث صحيح. موصولا صحيح موصولا فنعم قالوا ان دعمش في هذا الحديث طريقان الطريق الاول الذي رواه عنه محمد بن فضيل عن ابي صالح عن ابي هريرة والطريق - 00:49:03

الثاني الذي رواه عنه ابو اسحاق الفزاوى عن الاعمش عن مجاهد. وطبعا الراجح ما في شك هو ما قاله وما ذهب اليه ما ذهب اليه يحيى ابن معين والبخاري وابو حاتم الرازى والدارقطنى. ووجه الخلاف بين هؤلاء - 00:49:23

وبين من ذهبوا الى تصحيح هذا الحديث ان هؤلاء المتأخرین رحمهم الله تعالى يرون ان زيادة الثقة مقبولة مطلقا وكل ان هذا ليس ب الصحيح بل الصحيح هو على حسب القوائم. اذا كان هذا الشخص الذي ارسل الحديث احفظ من الذي وصل - 00:49:43

ويقدم الموسم اذا كان الذي ارسل احفظ من الذي وصل وقدم من ارسل فيقدم من هو احفظ كذلك اذا كان هؤلاء الذين ارسلوا واكثر يقدمون هؤلاء الذين هم اكثر عددا. فهذا هو مذهب الائمة في التعليل بهذه المسألة - [00:50:03](#)

فالعقد هو انه ان الاعمش عن مجاهدة ليس موضوعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. فابو الفضيل كما ذكر اهل العلم قد في هذا الحديث هو يعتبر من كبار القضاة ومحمد ابن الفضيل تفوض في وفد هذا الحديث عن الاعمش فain اصحاب - [00:50:23](#)

عن هذا الحديث اين اصحاب الاعمى الملازمين له اه صفوا وحضرها عن هذا الحديث فلا قد هو رواية اسحاق جاري ان لا اعرف ان نجاهد من قومه. كذلك ايضا يؤيد آآ رواية آآ ابى اسحاق الفجاوى ان محمد بن قبيل - [00:50:43](#)

على الجادة والجادة في حديث اعنف ان الغالب عليه عن ابى صالح سلمان عن ابى هريرة واهل العلم يقولون ان من خالف الجادة آآ يقدم على من صلة الجادة. فكثير من حديث الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة. فيعتبر محمد - [00:51:03](#)

ابن قبيل مشى على المشهور من حديث الاعمش بالإضافة الى القوائم الاخرى التي ذكرناها سابقا والتي تفيد ان ابن الفضيل قد اخطأ في وصف هذا الحديث وكما ذكرت الدليل الاول ان ابن قبيل تصوف في وصف هذا الحديث والدليل الثاني هو مخالفة ابو اسحاق الفزاوى لمحمد ابن فضيل - [00:51:23](#)

في اه وصل هذا الحديث فلقد هو رواية من ارسل وهي رواية اسحاق الفجالي وانه من كلام المجاهد وليس عند الرسول صلی الله عليه وسلم وطبعا آآ الرواية التي نعم ورواية من وصل الحديث قد اخرجها ابن - [00:51:43](#)

منذ ابى شيبة والصحاوي احمد ابى شيبة في كتابه المصنف وابن منزل في كتابه الاوسط وكذلك ايضا آآ الطحاوى في كتاب شرح معانى الاثار. وكذلك ايضا ابو عيسى الترمذى اعاد ابو عيسى الترمذى عاد - [00:52:03](#)

رواية ابى اسحاق التجارى في كتابه العلل الكبير ونقل عن المخاوى ما نقله هنا في كتابه السنن. نعم هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد نعم ماذ؟ التلقين مثل الايمان في الصلاة عندما يتوضأ عندما يفطر في القراءة - [00:52:23](#)

او يتوقف فيرد عليه احد المأمومين الذين خلفه. فهذا يسمى يعتبر هذا المأمون قد لقن هذا الايمان. فهكذا التلقين اما وقت المحدث يكون غير حافظ لحديثه. فيلقنه احد الجالسين. فقد يدخل عليه احاديث ليست من حديثه. لأن هذا الشخص - [00:52:43](#)

واذا كان سابقا التلقين على قسمين قسم ضار وقسم ليس بظاد القسم الذي ليس بالظاء اذا كان هذا التلقين من كتابه اذا كان يلقن احاديثا من كتابه فهذا ليس بظالم اما اذا كان ليست هذه الاحاديث من كتابه بل من حفظ هؤلاء الموجودين عنده فهذا يعتبر ضار - [00:53:03](#)

اي نعم حين يحدث عدم الكفار يعني مع اسامه ابن زيد الليشي مع ايضا عبد الرحمن ابن الحاج لا يقاومون. الحزن مقدس. يعني بن سعيد احفظ من هؤلاء الثلاثة في اجتماعهم. ما في شك - [00:53:23](#)

ثم ايضا ان هؤلاء لزموا ايضا الجادة. فهو خالف الجادة. فيقدم غيره. فيقدم غيره سيقدم ايضا - [00:53:43](#)