

شرح سنن الترمذي كتاب الصلاة للشيخ المحدث: عبدالله السعد ١

عبدالله السعد

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله يسر تسجيلات الراية الاسلامية بالرياض ان تقدم لكم شرح كتاب الصلاة من جمع الامام ابي عيسى الترمذي رحمه الله تعالى والذي قام بشرحه فضيلة الشيخ - [00:00:03](#)

عبد الله بن عبد الرحمن السعد ونعتذر للاخوة الافاضل من طلبة العلم عن ضعف مستوى التسجيل والان نترككم مع الشريط الاول.

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. اما بعد فقال ابو عيسى - [00:00:25](#)

حدثنا عن نادر الشوي النادل التميمي الكوفي. وهو صفة المكس من الحديث. من الطبقة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئتين. وقد

تقدم لنا سابقا وكثيرا حناد بن الشبي وابو عيسى قد افقر عنه في - [00:00:45](#)

في اقصى عنه في رواية الحديث في هذا الكتاب. قال حدثنا عبدالرحمن ابن ابي الجناد هو عبدالرحمن بن عبد الله القوة في مولاكم

وعبد الرحمن من الطبقة السابعة وتوفي في عام اربعة وسبعين ومئة وكانت - [00:01:05](#)

في عام مئة هو عبد الرحمن ايضا تقدم لنا سابقا. وذكرنا الخلاف في عبد الرحمن. وذكرنا ان قد اختلفوا فيه على ثلاثة اقوال بين

مضاعف لهم مطلقا وبين موسق له مطلقا وبين مفصل في حاله - [00:01:25](#)

وذكرنا ان التوجيه هو التفصيل في حال عبدالرحمن هذا. وقلنا ان حديثه على ثلاثة اقسام اذا كان شيخه هشام ابن هو او ابوه عبد

الله بن الاكوان وكان راوي عنه مدنيا اذا كان شيخه اما ابيه عبد الله بن زكوان - [00:01:45](#)

او هشام ابن عوة وكان راوي عنه مدنيا. فحديثه هنا يكون جيدا. حديثه هنا يكون جيدا قال يحيى ابن معين ان اثبت الناس في

هشام ابن عورة وعبد الرحمن ابن ابي الزناد مع ان آ - [00:02:05](#)

مالك وغيره ممن روى عن هشام ابن عوض ومع ذلك يقول يحيى ابن معين ان اثبت الناس في هشام هو عبد الرحمن ابن ابي الزناد

كذلك ايضا يقول في روايته عن ابيه انه لو روى عن ابيه عن الاعرج عن ابي هريرة فهذا حجة. روى عن ابيه عن - [00:02:25](#)

خرج عن ابي هريرة فهذا حجة. فعبد الرحمن ضابط لحديث هذين الشيخين. ابوه عبدالله بن عفوان وكذلك ايضا هشام بن عوض

واما قولنا اذا كان راضي عنه مدنيا فاهل العلم آ اثنوا على حديثه بالمدينة واما - [00:02:45](#)

بالعراق كما سوف يأتينا وقع فيه خلل ووقع فيه اضطراب ووقعت عنده اخطاء. وآ اخذ يلقي يقبل التلقين فلذلك وقع في حديث

بعض الاخطاء وبعض المناكير فلعل هذا السبب هو الذي جعل بعض الحفاظ يضعف - [00:03:05](#)

عبد الرحمن ابن ابي الزناد اهل العلم اثنوا على حديثه في المدينة كما قال علي ابن المديني ان حديثه بالمدينة صحيح ان حديثه في

المدينة صحيح وكذلك ايضا الامام قد وثق عندما سئل آ عنه فقال ثقة وكذلك - [00:03:25](#)

ايضا اه عمو ابن علي الفلاس والشادي ذكروا ان حديثه في المدينة اصح من حديثه الذي كان في العراق فاذا كان راوي عنه مدنيا

وهنا يكون حديثه في الدرجة العليا من الصحة ويحكم على هذا القسم بانه جيد او قد يقال عنه بان - [00:03:45](#)

انه صحيح والقسم الثاني من اقسام حديثه اذا كان شيخه ليس هشام بن عضوة ولا ايضا ابوه عبدالله الملك وكان الراوي عنه مدنيا

فهذا هو القسم الثاني من اقسام حديثه ويكون حسنا ويكون هذا القسم حسن واما القسم الثالث - [00:04:05](#)

وهو ما حدث به في العراق ما حدث به في العراق فهذا كثير من الائمة ذهبوا الى تضعيف هذا القسم. ومن هؤلاء علي ابن المدينة

وعلي بن المدينة ضعف حديثه العراق. واما حديثه في المدينة كما ذكرت فقال صحيح. وكذلك ايضا مثله اجساد - [00:04:25](#)

وكذلك ايضا ابو حفص الفلاس وكما ذكرت ان بعض الائمة ذهب الى تضعيفه مطلقا او في بعض الروايات عنه كما نقل عن الامام احمد

لانه قال عن عبد الرحمن بن ابي زنان ضعيف. فهذا التضعيف ينصب على حديثه الذي حدث به في العراق. لانه رحمه الله اخذ -

[00:04:45](#)

يلطم بالعراق ويتلقن يقبل التلقين. فلذلك وقع في حديثه بعض الاخطاء وبعض المنكرات. فهذا جعل بعض الحفاظ يضعف حديث

عبد الرحمن هذا وكما ذكرنا سابقا انه ينبغي الجمع بين اقوال اهل الجهر والتعديل مهما امكن - [00:05:05](#)

وذكرنا في ذلك قاعدة قاعدة مهمة في علم الجرح والتعذيب انه ينبغي جمع الاموال مهما امكن. كذلك ايضا اذا وجدنا تفصيلا في

الراوي فينبغي ان نقول بهذا التفصيل واذا قلنا بهذا التفصيل لعبد الرحمن ابن ابي الجناد تكون الاقوال قد اجتمعت - [00:05:25](#)

فيحمل آآ قول من وصفه على ما حدث به في المدينة. ويحمل قول من ضعفه على ما حدث به في بغداد في العراق وآآ من فصل في

حاله فهو المصيب جمع بين القولين. فاذا حديثه على هذه الاقسام الثلاثة. القسم الاول يعتبر - [00:05:45](#)

وحديث جيدا والقسم الثاني اذا كان شيخه ليس هشام وليس عبد الله بن الاكوان وكان عنه مدنيا فهذا القسم حسن واما القسم

الثالث كما ذكرت بعض الحفاظ وكثير من ذهب الى تظعيف ما حدث به في العراق لكن والله اعلم ان ايضا ما حدث به في العراق

الاصل فيه - [00:06:05](#)

انه حسن الاصل فيه بانه حسن. حتى يدل الدليل على انه قد اخطأ. او قد خالف لكن الاصل ايضا فيما حدث فيه في العراق وهو

حسن لانه كما ذكرت يعني كان يقبل التلقين وهذا التلقين لا يسقط جميع حديثه هذا التلقين الذي كان يقبله لا يسقط جميع حديثه -

[00:06:25](#)

فما تبين انه ليس من حديثه وانه قد اخطأ فيه فيعتبر هذا الحديث موجودا. واذا لم يتبين انه قد اخطأ وانه قد قبل التلقين هنا

فالاصل فيه انه حسن. وقد استثنى علي بن مديني من اه تلاميذه العراقيين اه سليمان ابن داوود - [00:06:45](#)

فاستثناء استثنى علم المدينة هذا الرجل وقال ان احاديثه عن آآ عبد الرحمن بن ابي زناد مقاربة فلعله نعم فيقال لعله كتب من كتابه.

فهذا الرجل ملحق بالقسم الثاني وهم اذا كان راوي عنه مدنيا. نعم - [00:07:05](#)

فهذه اقسام حديث عبد الرحمن بن ابي الجناد. نعم. عن عبد الرحمن بن الحارث عبد الرحمن بن الحارث وابن عياش عبد الرحمن بن

الحاويس بن عبدالله بن عياش بن ابي ربيعة المخزوم بن ابي ربيع المخزومي ابو الحابل المدني - [00:07:25](#)

الرحمن كذلك ايضا ابن الحارث وقع ايضا فيه خلاف. فبعضهم ذهب الى توفيقه فما نقل عن العجلي وابن وبعضهم ذهب الى آآ انه لا

بأس به كما نقل عن يحيى ابن معين وكما اختار هذا القول الحافظ الذهبي - [00:07:45](#)

وبعضهم ذهب الى تضعيفه تضعيفا قليلا او تضعيفا لينا. وهذا هو قول النسائي فقال ليس بالقوم فقال عنه النسائي ليس بالقول وقال

عنه ابو حاتم غازي شيخ. نعم. وهناك من ضعفه نعم وهناك من ضعفه وجزم بتضعيفه. بل - [00:08:05](#)

ان الامام احمد قال عنه مدبوك وقال عنه ابن المدين ضعيف اختلف اهل العلم على هذه الاقوال الاربعة بين له وبين مصدق له وبين

مضاعف له تظعيفا يسيرا وبين من ظعفه تضعيفا آآ مطلقا - [00:08:25](#)

وبعضهم قال متبوخ وقول الامام احمد متبوك هذا تفوت بنقله الى الجوزي رحمه الله ولم يعزو آآ هذا الى مصدر ولم يعجب للجوزي

رحمه الله هذا القول لا مصدر. ومعلوم ان ابن الجوزي ما في شك انه من اتباع الكفار رحمه الله. لكن - [00:08:45](#)

فاهل العلم تكلموا في بعض نقل ابن الجوزي اهل العلم ما في شك ان ابن الجوزي رحمه الله الكفار هو من كبار علماء الامة لا بعض

اهل العلم تكلم في بعض نقده. فابن الجوزي رحمه الله المعروف بانه آآ يستعجل في التعليم. يستعجل في التعليم - [00:09:05](#)

نتقن المؤذن تقع في بعض الاخطاء. واهل العلم نصوا على ذلك وقد ذكر المعلم رحمه الله عدة اخطاء وقعت ابن الجوزي في نقله فهذا

القول الذي نقله ابن الجوزي عن الامام احمد انه مدبوك فيه غوابة واضحة. لان هذا القول - [00:09:25](#)

فيه مبالغة في وضعها عبد الرحمن وعبد الرحمن ما في ما في شك لا يصل الى درجة انه مكبوغ. ومن نقل هذا القول اعتمد على ابن

الجوزي يعني في هذا النقل فيه نضج وفي ثبوته عن الامام احمد شك. لكن الاقرب الارجح من هذه الاقوال انه لا بأس - [00:09:45](#)

الالوجه من هذه الاقوال انه لا بأس به وهذا تقريبا هو القول الوسط فيه. تقريبا هذا هو القول الوسط في عبد الرحمن ابن الحاويس

هذا لانه ما ذكرت له احاديث منكورة. وكذلك ايضا من ضعفه لم يبين تضعيفه - [00:10:05](#)

تضعيفه من ضعفه لم يفسر تضعيفه. كذلك ايضا من حيث التطبيق العملي آآ ما وجدت له احاديث من كرة ابن عدي رحمه الله ما توجه لعبد الرحمن هذا ابدا ولا العقيد ايضا وعندما ترجم له الحافظ الذهبي في كتابه الميزان ساق له حديث - [00:10:25](#) وهذا الحديث هو آآ ان الخال واوص ان الخال واوس. وهذا المتن معروف جاء من غير طريق نعم جاء من غير دقيق عبد الرحمن ابن الحارث او جاء من غير حديث عبد الرحمن بن الحارث فهذا المتن معروف وقد رواه اكثر من واحد من الصحابة رواه - [00:10:45](#) المقداد ولا بأس برواية المقداد لا بأس بحديث المقداد وحديث المقداد في السنن وقد صححه ابن حبان وصححه ايضا غير ابن حبان وايضا جاء من حديث عائشة فهذا المتن معروف فهذا الحديث يعني من جهة المتن ليس فيه نكارة وهناك حديث - [00:11:05](#) اه رواه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن عمر رضي الله عنه انه اخذ زكاة العسل انه اخذ زكاة العسل لا من في هذا الحديث انه مرسل انه انعموا ابن شعيب عن عمر ابن الخطاب مرسل. وليس متصلا بان يحيى ابن سعيد الانصاري قد رواه هكذا - [00:11:25](#) هكذا ويقدم على رواية من وصل وان كان عبد الرحمن لم يتفاوت بهذا الوصل بل قد تابعه غيره تابعه اسامة آآ ابن زيد الليثي تابعه سامي بن زيد الليثي وكذلك ايضا لكن الواجب هو - [00:11:45](#)

نعم هواية يعني انه سعيد الانصاري هذا هو رابع في هذا الحديث فكل هؤلاء الثلاثة باجتماعهم لا يصلون الى دورية يحيى ابن سعيد الانصاري فهذا الحديث نعم تبين بالدليل انه قد اخطأ فيه. واما هذه الاحاديث فما وجدت له حديثا منكرا. حاولت ان يتتبع -

[00:12:05](#)

حديث ما وجد له حديثا منكرا كما ذكرت هذا الحديث والحديث السابق. فالحديث الثاني نعم تبين بالدليل انه قد اخطأ. فاذا تبين ان عبد الرحمن قد اخطأ في حديث وهنا نعم يرد هذا الحديث الذي اخطأ فيه. واما الاصل في حديث عبد الرحمن انه لا بأس به -

[00:12:25](#)

وكما ذكرت هذا هو القول الوسط هو ان من جرح لمفسر جرحى مع الشك في ثبوت النقل عن بعض الائمة في جرح عبد الرحمن بن الحاويظ كما اشرت الى هذا سابقا. نعم وعبد الرحمن ابن الحارث من الطبقة السابعة وتوفي في عام ثلاثة واربعين ومئة - [00:12:45](#) وطبعا يضاف الى توثيق من وثق عبد الرحمن بن الحارث يضاف ايضا الى هذا التوثيق من صح حديث عبد الرحمن بن الحاج وبالذات هذا الحديث فهذا الحديث كما يأتينا فصححه الترمذي وكذلك ايضا ابن عبدلو آآ ابن العربي المالكي كل من صححه هذا الحديث

يعتبر - [00:13:05](#)

ولا توثيق ضمنى لعبد الرحمن ابن الحارس عن حكيم بن حكيم بن حكيم هو ابن سهل ابن حنين نعم ابن حكيم وابن عباد ابن حنيف الانصاري المدني حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف الانصاري المدني. وحكيم هذا ايضا قد اختلف فيه - [00:13:25](#) فبعض الذهب الى توثيقه كما وسقه العجلي وذكره ابن حبان في الصفات. وبعضهم ذهب الى انه لا يحتج به وهذا هو قول ابن سعد قال كان قليل الحديث لا يحتج به. وبعضهم ذهب الى تجهيله وهذا هو قول آآ ابن - [00:13:45](#)

الفاقد وقال غير معروف وقال ان حكيم ابن حكيم غير معروف. والاقرب والله اعلم انه ليس هناك تعاون بين هذه الاقوال ليس هناك تأظم بين هذه الاقوال. في حكيمنا حكيم هذا انه فيه جهالة انه فيه جهالة - [00:14:05](#)

فابن حبان فابن حبان عندما ذكره في الصفات مشى على قاعدته ومعروف ان ابن حبان رحمه الله ان الثقة عنده والذي لم يدري كل شخص لم يدري فهذا يذكر او فهذا يتلوه في كتابه السقات. واما توثيق العجلي فتوثيق العجل كما في كونه - [00:14:25](#)

ان موسق المجاهيم وبالذات الذين هم من الصدر الاول يعني بالذات الذين هم من التابعين. فالعجلي رحمه الله مأموم بتوثيقه جاهزين وعندما يستقطع الشخص توثيقات العجل يجد هذا واضحا يجد هذا الشيء واضحا - [00:14:45](#)

طبعا تمازحون سابقا ان كثير من الحفاظ قد يوفقون المجاهيل وذكرنا ان الجهالة ليست لكن العجل زيادة هذا خوض الحكام العجل زيادة على هؤلاء الكفار. وقد نص المعلم رحمه الله في كتابه الانوار الكاشفة على ان العجل يفعل هذا الشيء - [00:15:05](#)

لا يوفق النجاح وكما ذكرت هذا واضحا ومظى تجد ان الحافظ الذهبي لا يلتفت الى توظيف العجل وكذلك ايضا مثله الحافظ ابن

حجر فقولهما بتوثيق هذا الرجل لا يخالف عند التحقيق قول آابن القطان الفاسي انه يرفع فهذا التواصل فيه جهالة - 00:15:25
ويدل على هذا قول ابن سعد انه قليل الحديث وبالفعل حكيمنا حكيم قليل الحديث ويؤيد هذا ان ابن ابي حاتم الرازي رحمه الله
عندما ترجم له عليه وقد ذكر في مقدمة كتابه الجوهر والتعديل ان كل رجل يسكت عليه فهذا الرجل ما وجد فيه لا جرحا ولا تعديلا
ففيه جهالة عند ابن ابي - 00:15:45

موازي فتبين لنا ان هذه الاقوال غير متعارضة. اه توثيق من وسق هذا منصب على حديثه فقط واما حاله ففيها جهالة. فوجد العجلي
وابن حبان ان هذا الحديث لا بأس به وظاهره الاستقامة. فقالوا عنه ثقة - 00:16:05
وابن القطان مشى على يعني على المشروع عند كثير من المتأخرين ان هذا الشخص لا يعرض. وابنه سأل عندما قال لا يرتد به اه
ايضا اه يعني لعل معنى عبارة انه غير معروف فاذا هو لا يحتج به. فالاخ في حكيمنا حكيم هذا ان فيه - 00:16:25
هذا وكما ذكرت سابقا ان الجهالة ليست في علة. بحيث انها تظلف الحديث بل الامر على حسب القضاء. فاذا وجد ان المتن والاسناد
مستقيم ايضا فهنا قد يصح وقد يحسن الحديث. وكما ذكرت هذا كما ذكرت ان هذا هو مذهب جمهوري المتقدمين - 00:16:45
وانما الذي خالف في هذه القاعدة هم المعاصرين. وذكرنا هذا سابقا كثيرا ومضوا وذكرنا بعض الادلة على هذه المسألة. نعم قال
اخبرني نافع ابن جبير حكيمنا حكيم للطبقة الخامسة. قال اخطوني نافع بن جبير نافع بن الزبير ومطعم القوة النوفلي المبكي -
00:17:05

ابو محمد نافع ابن دبي بالاتفاق انه ثقة بالاتفاق انه ثقة فقد وسقه الائمة وهو ان الطبقة الثالثة وتوفق في عام تسعة وتسعين قال
اخبرني ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اما لجبريل عليه السلام عند البيت مرتين الى اخر الحديث - 00:17:25
نذكر من خرج هذا الحديث نعم هذا الحديث اخرجه ابو داود والامام الشافعي كما في المجموع له هو عبد الرزاق المصنف واحمد
وعبد ابن حميد وابن ابي شيبة وابو يعلى وابن ملزم في كتابه - 00:17:45
والطحاوي في كتاب شر معاني الآثار والدار والقطني والبيهقي. وصححه ابن خزيم ابن داود والحاكم. وعزى الحافظ الزيدعي هذا
حديث ابن حبان في كتابه الصحيح لكن ما وقفت على هوية ابن حبان في كتابه الصحيح اما الزيديين فقد اساء هذا الحديث الى ابن
حبان - 00:18:05

نعم فهذا من اخرج هذا الحديث. واما ما يتعلق بالكلام على هذا الحديث من جهة التصحيح والتضعيف فكما ذكرت ان من ان ابن
خزيمة والحاكم قد صحاه. وكذلك ايضا ابن الجابود وذكرنا سابقا ان ابن الجابود - 00:18:25
ان ابن داود ان ما يروي حديث في كتاب المنتقى في هذا الحديث هذا الحديث اما ان يكون صحيحا واما ان يكون حسنا وقد نص
الحافظ الذهبي على هذا وهذا - 00:18:43

من استقبال احاديث هذا الكتاب وكذلك ايضا من تسمية هذا الكتاب بالملتقى. فهنا ابن داود قد اخرج هذا الحديث في كتابه موظفة
كذلك ايضا بالاضافة الى هؤلاء ايضا صححهم العربي المالكي. كما في كتابه العارضة عارضة الاحوج كذلك ايضا ابن عبد - 00:18:53
التمهيد فقال وقد تكلم بعض الناس في حديث ابن عباس هذا بكلام الله وجه له ورواته كلهم مكفولون في العلم. فنعم وكذلك ايضا
في المنذر قال عن هذا الحديث قد ثبت فهؤلاء كلهم قد صححوا هذا الحديث والاقرب في هذا الحديث كما - 00:19:13
سابقا انه لا بأس باسناده انه لا بأس باسناده. وهذا المتن كما سوف يأتينا صحيح. هذا المتن كما سوف يأتينا صحيح الا في اخر الكلمة
وهي وقت الانبياء من قبلك. هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين. فهذه ليس لها اه - 00:19:33
شاهد من احاديث الصحابة وانما جاءت في هذا الحديث فقط. اما باقي الحديث فقد جاء عن غير حديث ابن عباس جاء من حديث
من حديث جابر ومن حديث ابي هريرة في نهاية الباب. نعم طبعا آاهناك متابعات لعبد الرحمن - 00:19:53

وكذلك ايضا للحكيم فقد توبع عبد الرحمن ومتابعات يطول الكلام في ذكرها لكن يعني من اشهر هذه المتابعات هو المتابعة التي
رواها عبد الرزاق في كتابه المصنف وقال عن عبد الله بن عمر - 00:20:13
عن عمر بن نافع بن الزبير بن المطعم عن ابيه عن ابن عباس. فهنا اه قد توفي عبد الرحمن بن الحارث وكذلك ايضا ابن حكيم لكن هذه

المتابعة فيها ضعف فعبالله بن عمر وابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وعبالله بن عمر لا يحتج به - [00:20:33](#)

فيه ضعف وعمر ابن نافع انما قلت له على ترجمة نمط له على ترجمة. وكما ذكرت هناك متابعات لكن ايضا لا تخلو من كلام نعم هذا ما يتعلق بالكلام على هذا الحديث تصحيحا وتضعيفا. اما ما يتعلق في الكلام على فقه هذا الحديث كالمواقيت - [00:20:53](#)

الاوراق التي جعلها الله عز وجل لاداء العبادة. المواقيت هي الاوقات التي جعلها الله عز وجل لاداء العبادات والمواقيت تنقسم الى قسمين اما مواقيت الجمالية واما مواقيت مكانية. فالمواقيت المكانية مثلا من مواقيت الحج - [00:21:13](#)

معلوم النشاط لا يدخل الى مكة الا بعد ان يحكم بالمواقيت التي وفتها الشارع فهذه مواقيت مكانية. اما المواقيت الزمانية فمثلا مواقيت الصلاة فهذه مواقيت زمانية فالمواقيت تنقسم الى هذين القسمين اما مواقيت مكانية واما مواقيت زمانية - [00:21:33](#)

نعم واما ما يتعلق بمواقيت الصلاة الزمنية فالصلاة من حيث المواقيت الزمانية تنقسم الى قسمين اما صلاة مؤقتة في ميقات زمني واما صلاة غير مؤقتة بميقات زمني. فالصلاة من حيث - [00:21:53](#)

والزمن والتوقيت على هذين القسمين اما صلوات مؤقتة بمواقيت زمنية. واما صلوات غير مؤقتة في مواقيت زمنية الصلوات المؤقتة بالمواقيت الزمانية مثل الصلوات الخمس. وصلاة الوتر وسنة الضحى فهذه مؤقتة. بمواقيت زمان - [00:22:13](#)

محددة واما القسم الاخر وهي الصلوات التي غير مؤقتة بمواقيت زمانية فهذه تنقسم ايضا الى قسمين اما صلوات باسباب اما صلوات مقيدة باسباب واما صلوات غير مقيدة باسباب بل تفعل مطلقا ودائما بل تفعل مطلقا ودائما - [00:22:33](#)

فالصلوات المؤقتة بالاسباب مثلا صلاة الكسوف والخسوف فهذه مؤقتة في الكسوف والخسوف. فاذا وقع الكسوف او الخسوف هذه الصلوات كذلك ايضا صلاة الاستسقاء فاذا وجد سبب سبب الاستسقاء وهو القهو تصلى هذه الصلاة - [00:22:53](#)

واما القسم الثاني وهي صلوات الغير مؤقتة بمواقيت زمانية وليست ايضا مؤقتة باسباب. فكان التنقل المطلق كالتنقل المطلق فهذه الصلوات ليس لها اسباب وليست مؤقتة بميقات معين ومحدد بل متى مع بعض الشخص ان يصلي فليصلي طبعاً ما عدا الاوقات التي - [00:23:13](#)

نهى عن الصراط فيها. نعم هذا ما يتعلق بالصلوات من حيث المواقيت الزمانية. نعم تأتي الى الصلوات الخمس فالصلوات الخمس من حيس المواقيت ايضا تنقسم الى عدة اقسام. القسم الاول الصلوات التي - [00:23:33](#)

يسن دائما آآ تقديمها في اول وقتها الصلوات التي يسن دائما تقييمها في اول وقتها فمثلا صلاة الفجر فهذه دائما السنة فيها انها تؤدي في اول الوقت. دائما السنة فيها ان تؤدي في اول الوقت - [00:23:53](#)

كما في حديث ابي الاسلمي ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان يصلي الفجر بغلس وكذلك ايضا كما في حديث عائشة وهما في صحيح وبالذات وبالذات في صلاة الفجر من يوم عرفة. اقصد من فجر يوم العيد يوم الحج الاكبر - [00:24:13](#)

فهذه السنة مبادرة بها في اول وقتها. حتى انه في حديث ابن مسعود الذي في البخاري ان الرسول صلى الله عليه وسلم في فجر هذا اليوم لم يؤدي سنة الفجر. الظاهر من حديث ابن مسعود رضي الله عنه الذي في صحيح البخاري ان الرسول صلى الله عليه - [00:24:33](#)

نؤدي سنة الفجر في اه هذا اليوم لان في حديث ابن مسعود ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى الفجوة حين انشق الفجوة وفي وهي في اول وقتها حين انشق الفجر وقال يقول قد طلع الفجر وقال يقول لم يطلع الفجر. فزاهر هذا الحديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى - [00:24:53](#)

من حين تبين الفجر صلى صلاة الفجر ولم يذكر انه صلى سنة الفجر فيبدو انه في هذا اليوم لم يصلي سنة الفجر طبعاً معروف ان في حديث عائشة ان الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يدع سنة الفجر لا حظرا ولا سهوا. لكن يبدو انه في هذا اليوم والله اعلم آآ - [00:25:13](#)

سنة الفجر يعني هذا والله حديث ابن مسعود. وان كان في النفس شيء من هذا لان اهل العلم ما نبهوا على هذا الشيء. لان اهل العلم ما نبهوا على هذا الشيء. ولعل - [00:25:33](#)

ايضا يعني يقال في هذا كما يقال ايضا في صلاة الوتر من ليلة العيد في يوم آآ عرفة. فايضا ظهر الاحاديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم ترك البتر في اه ليلة عرفة ليلة مزدلفة ليلة العيد. ضعه الاحاديث انه فيها صلاة الوتر. ففي حديث - [00:25:43](#)

ابن عبدالله ان الرسول صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشاء ثم اضطجع حتى طلع الفجر ثم اضطجع حتى طلع الفجر حديث في صحيح مسلم وفي حديث وهو في البخاري وفي صحيح مسلم ايضا ان الرسول صلى الله عليه وسلم جمع بين الماء والعشاء ولم يصلي على اثر كل صلاة آآ شيء - [00:26:03](#)

ولم يصلي على اثر كل صلاة شيئا. فهذين الحديثين يفيدان آآ انه لا صلاة وتر في ليلة آآ عرفة فلعل ايضا سنة الفجر في يوم العيد انه ايضا يقال فيها كما يقال في الوتر والله اعلم. نعم. فالفجر - [00:26:23](#)

والسنة فيها انها تولى دائما في اول وقتها. كذلك ايضا اه صلاة العصر. السنة فيها انها دائما تؤدي في اول وقتها كذلك ايضا آآ صلاة فايضا السنة فيها ان نتوضأ دائما في اول وقتها. نعم هذا هو القسم الاول القسم الثاني - [00:26:43](#)

الصلوات التي يسن تأخيرها في اخر وقتها. وهي صلاة العشاء. صلاة العشاء مطلقا يسن تأخيرها في اخر وقتها. كما في الصحيح ان الرسول صلى الله عليه وسلم عندما اخر الصلاة الى قبيل منتصف الليل قال ان هذا لوقتها لولا نشق على امتي قال ان هذا لوقتها لولا نشق على - [00:27:03](#)

فيستحب اداء صلاة العشاء في اخر وقتها مطلقا. هذا هو القسم الثاني والقسم السادس الصلوات التي تختلف باختلاف الاحوال والصلوات التي تخرج الاختلاف الاقوال. فاصلاة الظهر تختلف باختلاف الاحوال. فاذا كان الجو ليس بحاض - [00:27:23](#)

ان تؤدي في اول وقتها كما في حديث ابي موسى الذي في صحيح البخاري انه كان يصلي صلاة الظهر عندما تزول الشمس وفي وهي عندما تضبط الشمس يعني ايضا تزول. وكذلك ايضا حديث جاد وايضا وهو في البخاري بمعنى هذا الحديث. فصلاة الظهر انما لا - [00:27:43](#)

الجو حاضا يسن ان تؤدي في اول وقتها. اما اذا كان الجو حرا وشديد الحرارة فيسن تأخيرها حتى يبرد الجو قليلا كما في حديث ابي هريرة الذي في الصحيحين ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال من شدة جهنم فابردوا بالصلاة فابردوا بالصلاة وهذا الحديث - [00:28:03](#)

متواتر وهو الامر بالمواد بالصلوات. نعم يعني هذا فيما سبق لنا الان فليس هناك حاجة الى الاموال فالان لا يسن الادغال الان لا يسن الادغال لان ليس هناك داعي لهذا فالحمد لله المساجد كيفية فاذا العلة التي - [00:28:23](#)

اخرت فيها الصلاة منتفية. العلة التي يخرج من اجلها الصلاة منتفية. فالعلة هي شدة حرارة الجو. والان هذا الشيء منتهي اذا وجد في مكان وليس هناك مكيفات فليسن ايضا تأخير الصلوات صلاة الظهر في اخر وقتها حتى يموت الجو قليلا. نعم كذلك اهل العلم - [00:28:43](#)

ايضا قسموا الصلاة من حيث وقت الاختيار ووقت الضرورة ايضا الى قسمين فهناك صلوات ليس لها الا وقت اختيار. واحد هناك صلوات ليس لها الا وقت اغتيال واحد وهناك صلاتها وقتان وقت اختيار ووقت الضرورة. فالصلوات التي ليس لها الا وقت واحد - [00:29:03](#)

كصلاة الفجر مثلا فالجميع وقتها وقت اختيار من حين تبين الفجر وتبين الخيط الابيض من الخيط الاسود الى قبيل خروج حادب الشمس كذلك ايضا آآ صلاة الظهر ليس لها الا وقت واحد وجميع هذا الوقت وقت اختيار. كذلك ايضا المهر - [00:29:23](#)

ليس لها الا وقت واحد وهذا ايضا وقت اختيار. اما العصر والعشاء ففيهما وقتان. وقت اختيار ووقت ضرورة. وقت الاختيار للمسرات الاصل من حين يبلغ ضمن الشيء مثله الى ان تصحوه الشمس. او الى ان يبلغ ضمن الشيء مثليه. كما في بعض الاحاديث وسوف - [00:29:43](#)

يأتينا هذا مفصلا والذي دعانا الى ان نقسم هذا التقسيم طبعا ما في شك ان اهل العلم قد ذكروا هذا التقسيم والذي دعاهم الى هذا الشيء هو جمعا من الاحاديث فورد ان وقت صلاة العصر الى ان تصفط الشمس او الى ان يبلغ ظل الشيء مثلين وكذلك - [00:30:03](#)

ايضا الرسول صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيح انه دم الشخص الذي يوفر صلاة العصر الى ان تصفاه الشمس وقال تلك صلاة المنافق تلك صلاة وثبت في حديث ابي هريرة وهو في صحيح البخاري انه من ادرك وقعه قبل مغيب الشمس فقد ادرك الصلاة فقد ادرك الصلاة - [00:30:23](#)

فجعله ملكا لصلاة العصر. وطبعا هذا الادراك كما ذكرنا سابقا ادوات للوقت وادوار ايضا للحكم وادواق للفضل اما ادراك للوقت اي ادراك وقت العصر. وكذلك ايضا في حديث ابي هريرة قبل طلوع الشمس فقد ادبر - [00:30:43](#)

الصلاة فهذا لوقت صلاة الفجر فمن صلى وقتها قبل طلوع الشمس يكون قد ادرك وقت الفجر. واما ادراك للحكم فالشخص سئل اتي مثلا في يوم الجمعة وما ادرك اه شيئا من الصلاة يعني ادرك الامام وقد رفع من الركوع من الركعة الثانية فهنا ما ادراك حكم - [00:31:03](#)

الجمعة ويصلي اربعا اما اذا ادرك الامام واقعا فيكون قد ادرك صلاة الجمعة اي يكون قد ادرك حكم صلاة الجمعة فيأتي في ركعة اخرى كنت قد ادرك حكم صلاة الجمعة وبهذا طبعا اخى الصحابة فهذا ادراك للحكم اما ادراك للفضل آ اذا اتي - [00:31:23](#)

تواصل الجماعة وادرك الركوع الاخير يكون قد ادرك فضل الجماعة يكون قد ادرك فضل الجماعة اما اذا رفع الامام من الركوع الاخير قد فاتو فضل الجماعة فالادراك على هذه الاقسام السلاسة اما ادراك بالوقت واما ادراك للحكم واما اه ادراك - [00:31:43](#)

للفضل وكذلك بالنسبة اه ادوار للحكم ايضا الحائض الحائض اذا طهرت قبل انتهاء وقت الصلاة في آ زمن بحيث تستطيع فيه ان تؤدي ركعة تكون قد ادركت هذه الصلاة فلو طهوت الحائض قبل المغيب - [00:32:03](#)

اه الشمس في واقعة تكون قد ادركت صلاة العصر فيجب عليها ان تؤدي صلاة العصر. اما اذا ما ادركت من الوقت الا يعني شيئا قليلا بحيث ما تستطيع ان تؤدي به ان تؤدي في هذا الوقت ركعة تكون هذه الصلاة قد فات حكمها. فاذا لا يجب عليها قضاء هذه الصلاة - [00:32:23](#)

وكما ذكرت الدليل على ذلك حديث ابي هريرة وهو في الصحيحين. فجعل الروافق يكون بادواق ركعة. اذا الذي لا يوجد ركعة يكون قد ما ادرك الصلاة. لا فضل ولا حكمها ولا ايضا وقتها. نعم فالاصل اهل العلم قسموها الى وقت اختيار ووقت ضرورة وكذلك ايضا العشاء - [00:32:43](#)

قسموه الى وقت احتياط ووقت طويلة. لكن اهل العلم ايضا اختلفوا في وقت الاختيار بالنسبة لصلاة العشاء ووقت الضرورة بعضهم قال ان وقت الاختيار الى ثلث الليل بعضهم قال ان وقت الاختيار الى ثلث الليل واستدل بحديث ابي موسى وغيره في صحيح مسلم وغيره من الاحاديث وحديث ابو هريرة - [00:33:03](#)

ايضا وحديث ابن عباس ان صلاة العشاء الى ثلث الليل. وبعضهم قال الى منتصف الليل واستدل بحديث عبد الله بن عمرو بن العاص وهو في صحيح مسلم ان صلاة العشاء الى نصف الليل وبعضهم قال ان صلاة العشاء الى الفجر. هذا هو القول الثالث واستدلوا في حديث ابي قتادة في صحيح - [00:33:23](#)

مسلم انه ليس في النوم تفويض وانما التفويض على من لم يصلي حتى يأتي وقت الصلاة الاخرى. فوقت الصلاة الاخرى بالنسبة العشاء وقت الفجر لكن اه الواجهة من هذه الاقوال والله اعلم هو القول الثاني ان وقت صلاة العشاء الى منتصف الليل ويحمل حديث - [00:33:43](#)

آ ابي قتادة على وقت الضرورة يكمل حديث ابي قتادة على وقت الضرورة فيقول العشاء وقتان ووقت الطيارة ووقته ووقت الاختيار الى منتصف الليل ووقت الضرورة الى اه طلوع الفجر. فيكون هنا وقتها قد انتهى. نعم اه وسوف يأتي بنا بادن الله - [00:34:03](#)

على هذه المسائل مفصلا فيما بعد. نعم طبعا عفوا هذا احد الاخوان يقول ان نافع من دبي في التفويض المدني. نعم انا عندما كنت مبكي اخطأت عندما قلت مرتي. نعم فهو مدني. نعم فليس مكيا هو مدني. نعم. قال ابو عيسى - [00:34:23](#)

اخبرني محمد بن محمد بن موسى قال اخبرنا عبدالله بن المبارك. واخبرنا حسين بن علي بن حسين. قد اخبرنا الله عن جابر بن

عبدالله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم يذكر فيه وقت العصر بالامس. قال ابو عيسى هذا حديث حسن - [00:34:43](#)
ابن عباس حديث حسن والصحيح فقال محمد اصحسي في المواقيت حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال وحديث جابر
في المواقيت الثواب عطاء ابن ابي رباح وعمله دينار وابو الزبير عن جابر جابر عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث
وهب بن كيسان الجابر عن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:35:03](#)

عليه وسلم نعم قال ابو عيسى اخبرني احمد ابن محمد ابن موسى هو ابو العباس السمسار احمد ابن محمد ابن موسى ابو العباس
السمسي وهو من الطبقة العاشرة وتوفي في عام خمسة وثلاثين ومئتين. وبالإضافة الى اخرج الترمذي له قد اخذ له البخاري
والنسائي - [00:35:23](#)

وهو ثقة وهو ثقة بل قال ابن ولاح عن احمد ابن موسى هذا انه ثقة ثبت. لكن فيه انه ثقة انه ثقة تم ذهب الى هذا جمهور اهل
العلم. قال اخبرنا عبد الله بن المبارك عبد الله بن مبارك هو ابو عبد الرحمن - [00:35:43](#)
وهو امام مشهور من الطبقة الثامنة وتوفي في عام واحد وثمانين ومئة. وكما ذكرت هو من كبار الائمة ومن كبار العلماء ومتصل بعدة
صفات من صفات الخير حتى ان الحافظ ابن حجر رحمه الله قال قد جمع حساب الخير فهو موصوف بالعلم - [00:36:03](#)
وبالفقه وبالرواية للحديث وبالزهد وبالعبادة وبالجهاد. نعم قال اخبرنا حسين بن علي بن حسين هو ابن علي ابن ابي طالب القرشي
الهاشمي وحسين بن علي هذا قد وثقه النسائي وابن حبان قد وصفه النشائي وابن حبان - [00:36:23](#)
وحسين بن علي هذا ليس له من الحديث في الكتب الشدة الا هذا الحديث فقط كما نص على ذلك الحافظ ابن حجر وغيره فهو مقل
جدا من الحديث. في حسين علي هذا انه صدوق لا بأس به. هذا هو الاقرب في - [00:36:43](#)
حسين بن علي اه لان حفظه وضبطه غير معروف فهو لم يرو من الحديث الا احاديث قليلة جدا فليس له في الكتب الستة الا هذا
الحديث واحد فقط وبهذا حكم عليه الحافظ بن حجر فقال عنه صدوق مكلم. قال اخبرني وهم ابن كيشان وهو ابن كيشان -

[00:37:03](#)

وفي مولاهم ابو نعيم المكي وابن قيسان القوة مولاة وابو نعيم المكي. رواه ابن كيسان هذا قد اتفق الائمة على توثيقه ممن وثقه
الامام احمد ويحيى بن معين فهو ثقة بالاتفاق وهو بانتظار الطبقة الرابعة وتوفي في عام سبعة وعشرين ومئة - [00:37:23](#)
في عام تسعة وعشرين ومئة اما عام سبعة وعشرين واما عام تسعة وعشرين ومئة. عن جابر ابن عبد الله عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اما لجبريل فذكر - [00:37:43](#)
ونحو حديث ابن عباس بمعنى ولم يذكر فيه وقت الاصل بالامس. نعم. فكما قال ابو عيسى الترمذي ان حديث جابر من هذا هو في
معنى حديث ابن عباس هو بمعنى حديث ابن عباس من حيث الاوقات الا ما استثناه ابو عيسى وهو انه لم يذكر فيه لوقت العصر
بالامس. وكذلك ايضا - [00:37:53](#)

ليس فيه يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت ما في ما بين هذين الوقتين ليس فيه ان هذا هو وقت الانبياء من قبر الرسول
صلى الله عليه وسلم. نعم. اما تخويف اه حديث جابر هذا نعم فاخرجه النسائي والامام احمد - [00:38:13](#)
وابن منذر في كتابه الاوسط والحاكم. وقال صحيح والبيهقي. وعزاه الزيل اي بنصب اذا اذا ساقوا فقال اخرجوا في مسنده. نعم
وهذا الحديث طبعاً كما ذكرنا قد صححه ابو عيسى - [00:38:33](#)

الترمذي رحمه الله تعالى ونقل عن شيخه المطاوي ان هذا الحديث يعتبر من اصح الاحاديث في المواقيت يعتبر من اصح الاحاديث
في وما فيه الاسلام ابن تيمية فيقول ان اصح حديث المواقيت هو حديث عبدالله بن عمرو بن العاص. وحديث عبدالله بن عمرو بن
العاص قد اخرجه الامام مسلم في صحيحه - [00:38:53](#)

نعم المصابي رحمه الله يروى ان حديث آآ هذا اصح حديث في المواقيت. وكذلك ايضا حديث ابي هويبري نقل عن شيخه المخاوي
في كتابه العلل انه قال عن حديث جابر وحديث ابي هريرة انهما اصح - [00:39:13](#)
حديث جاء في المواقيت. وحديث جاد من هذا آآ رواه غيره. وهو ابن كيسان رواه عن جابر بن عبدالله رواه اكثر من نووي عن جابر

بن عبدالله كما اشار الى ذلك فقال قد رواه عطاء بن ابي رباح وعمرو بن ابي نار وابو - 00:39:33

وكذلك ايضا غيره رواه ايضا محمد ابن عمرو وابوية محمد ابن عمرو في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم. رواه كذلك ايضا الله بمحمد عظيم كما هو عند ابي يعلى وعند ابي شيبة. فهذا الحديث مشهور عن جابر ابن عبد الله. وقلنا هذا هو واجب في هذه العبارة -

00:39:53

وفي الحديث الثابت عنده سواء كان صحيحا ام حسنا يقول عنه هذا حديث حسن صحيح. وذكرنا الخلاف في معنى هذه العبارة سابقا وعدة مرات وكنا ان هذه العبارة قد اشكلت على بعض اهل العلم وانه قيل فيها اكثر من ثمانية اقوال وان الراجح في -

00:40:13

تفسير هذا العبارة ان معنى حسن صحيح اي هذا حديث ثابت سواء كان صحيحا ام حسنا. واما الحديث الحسن عند الترمذي فكما ذكرنا عندما يقول الترمذي عن حديث ما هذا حديث حسن فهذا الحديث يكون فيه ضعف عند الترمذي يكون فيه ضعف عند الترمذي

او معلوم - 00:40:33

او على الاقل في نفس الترمذي شيء فيقول هذا حديث حسن. فليس معنى حسن عند الترمذي ما اصطلح عليه اهل العلم. من المت ان الحسن هو وارد الثقة الذي خف ضبطه فالحسن عند الترمذي هو الحديث المعلوم او الضعيف او على الاقل في نفس الترمذي شيء

- 00:40:53

من هذا الحديث فقال هذا حديث حسن اما اذا ثبت الحديث عند الترمذي فيقول حسن صحيح. نعم وكما ذكرت مرات يستعمل آ مصطلح هذا حديث صحيح. وحديث صحيح مساو لحديث حسن صحيح. ما ليس بينهما فوق بين حسن وصحيح وبين الصحيح.

نعم في - 00:41:13

بعض المرات قد يفرق بينهما في بعض المواد قد يفوق بين حديث صحيح وبين حديث حسن صحيح. فيجعل الحديث الصحيح اصح من الحديث الحسن يجعل الحديث الصحيح اصح من الحديث الحسن الصحيح وهذا مر عليه في موضعين من تلاوة الترمذي.

لكن في الغالب ان معنى حسن صحيح معناه صحيح - 00:41:33

ومعنى صحيح معناه حسن صحيح. نعم قال وكذلك حديث ابن عباس حديث حسن صحيح. فتقدمت خلال اه الكلام على هذا الحديث حديث ابن عباس في حديث جابر في هذا الاسناد حديث جيد حسن الاسناد. وبمجموع طرقه يكون حديث صحيح. ولهذا -

00:41:53

الحديث لحديث جابر اسانيد صحيحة. وقد اخرج اه بعض حديث جابر كما ذكرت البخاري ومسلم في صحيحيهما فين يعني؟ طبعا

الغليظ الغريب عند اهل العلم ينقسم الى قسمين. في المتن وروي في الاسناد. الراوي اسنادا - 00:42:13

مكة والغريب جهة الاسناد ينقسم الى اقسام ايضا. اما هويف من حيث الاطلاق. يعني ليس لهذا الحديث الا مسند واحد فقط الا سند

واحد فقط وهذا هو المفهوم في كتب المصطلح ان الغريب ليس له الا اسناد واحد فقط. هذا - 00:42:33

القسم الاول والقسم الثاني ان الغريب يطلق عند اهل العلم بالحديث على آ الاسناد الغويم يعني الذي ليس له واحد لا وانما اه هو

الاسناد الذي اه لا يعرف انه فلان اه يروي عن فلان. يعني هذا الاسناد - 00:42:53

في تأكيد الاسناد الغضب في تأكيد يعني فلان عن فلان عن فلان ما معروف ان فلان يروي عن فلان ولا فلان معروف انه يروي عن

فلان. فايضا هذا عند اهل العلم يطلق آ مسمى الغضب على هذا وكثير ما يطلقه مسمى الغريب على آ هذا الشيء اذا كان -

00:43:13

لا يعرف ان فلان يروي عن فلان وفلان غير مسبوق رواية عن فلان. والقسم السادس من اقسام الغليظ هو ان يتبوا بواو بحديث عن

شخص ويكون هذا الشخص مشهور. ويكون هذا الشيخ مشهور وهذا الراوي يكون غير مشهور - 00:43:33

عن هذا الشخص او يكون مشهورا بالرواية عن هذا الشخص لكن تفوت به عن هذا الشخص فقط. فايضا هذا هو الاطلاق الثالث على

الثالث لهذا المصطلح وهو مصطلح الغضب. وهناك ايضا طبعا ما يسمى بالغرابة النسبية. والغرابة النسبية - 00:43:53

هو ان يكون المتن عدة اساليب معروفة ثم يأتي الاسناد ويكون غير معروف في هذا المتن فيسمى هذا قرابة نسبيا او يكون البلد يتفردون بحديث ما فيقال تخرج به اهل المدينة او اهل مكة او اهل البصرة فهذا يسمى ايضا خريب نسبي فهذه - 00:44:13 عند اهل العلم. هذا من حيث الاسناد اما من حيث المتن ايضا ينقسم الى اقسام. اما ان يكون هذا الحديث في لفظه ولي في لفظه. يعني الفاظ تستغرب ان الرسول صلى الله عليه وسلم قالها. او - 00:44:33 او يطلب او تطلق الغراب على المتن الذي يكون يعني مخالف لنصوص من الكتاب او من السنة طبعا الفرق بين الحالة الاولى الثانية ان الحالة الاولى اه الالفاظ تستغرب ليس هناك دليل على ان هذا المتن مخالف لمتن جاء في الكتاب - 00:44:53 والسنة وانما الفاظ تستغرب وهذا لا يكون الا اهل العلم العالمين في يعني والذين قضوا كثيرا قرأوا كثيرا في احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم واصبحت عندهم واصبحت عندهم حاسة في تمييز - 00:45:13 الرسول صلى الله عليه وسلم من كلام غيره. والقسم الثالث هو هو الغريب الذي يكون آ في بعض الفاظ الحديث يعني هناك لفظة يأتي بها احد هو اوي مثل هذه اللفظة تستغرب مثلا آ انك لا تخرج بميعاد هذه عيادة رهيبة بها رجل واحد - 00:45:33 وليست معروفة انها موجودة في هذا الحديث. فهذه الطاقات اما معنى هذا المصلح عند الترمذي آ الترمذي نعم طبعا الغريب عند الترمذي آ يعني ما تبين لي آ تفسير صحيح للغريب ان التوحيد ما تبين لي تفسير صحيح الغريب عند الحديث الذي ليس له الا شاهد واحد والمرافق على الحديث الذي له عدة - 00:45:53 فمثلا الحديث جابر هذا له عدة اساليب. وكذلك ايضا مبنى جامع عن غيره من الصحابة ومع ذلك قال لا عفو نعم ولا هذا نعم قال هذا حديث حسن صحيح مع ان هذا الحديث جاء عن غير جابر وكذلك ايضا اسناده جاء عن غير - 00:46:23 ثم بعد ذلك قال عنه فما تبين لي آ معنى الغرابة عند ابي عيسى ابني نعم قال ابو عيسى حدثنا كنا هندعو بسبب التميم. قال حدثنا محمد ابن قبييل وابن غزوان الضبني محمد بن خزيمة غزوان الضبي ابو عبدالرحمن الكوفي - 00:46:43 وهو ثقة سبت وقلنا انه من الطبقة التاسعة والذكر في عام خمسة وتسعين مئة وقد اخرج له الجماعة وتقدم لنا سابقا محمد بن فضيل هذا عن الاعمش وسليمان بن مهران الاسدي ابو محمد الكامل وهو من كبار الكفار من كبار الائمة - 00:47:03 سابقا ان تدريسهم ليس بظالم. وقلنا انه من الطبقة الخامسة وتكتب في عام ثمانية واربعين ومئة. عن ابي صالح ابو صالح والاخوان الشامم وابو صالح آ ثقة ثابتة موصوف بالعبادة وبالفضل وهو - 00:47:23 من الطبقة الثالثة وتوفي في عام واحد ومئة. عن ابن نويرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلاة اولها واخرها الى اخره سم قال ابو عيسى وسمعت محمد يقول حديث عن مجاهد في المواقيت اصح من حديث محمد بن فضيل عن - 00:47:43 حديث محمد ابن الفضيل خطأ خطأ فيه محمد ابن قبييل. نعم طبعا هذا الحديث معلوم اه البخاري كما نقل عنه من هنا ان مضاعف هذا الحديث ويرى ان هذا الحديث من قول مجاهد وليس موقوعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. وكذلك ايضا - 00:48:03 وافق المخاوي على هذا التعليل يحيى ابن معين شيخ البخاري. وايضا قد عل هذا الحديث كما في كتابه التاريخ. ايضا رجح ان هذا الحديث قول آ مجاهد وليس من قول الرسول صلى الله عليه وسلم. كذلك ايضا ابو الحسن كما في كتابه السنن فقال - 00:48:23 محمد ابن الفضيل قد وهم في هذا الحديث. وكذلك ايضا ابن ابي حاتم. كذلك ايضا ابو حاتم الغازي كما نقل عنه ابنه اه ابن ابي حاتم عبدالرحمن فكل هؤلاء الحفاظ اتفقوا على تعليم هذا الحديث وتضعيفه. وذهب ابو محمد - 00:48:43 من اجل رحمه الله وكذلك ابن الجوزي وابن الخطاب الى ان هذا الحديث صحيح. موصولا صحيح موصولا فنعم قالوا ان دعمش في هذا الحديث طريقان الطريق الاول الذي رواه عنه محمد بن فضيل عن ابي صالح عن ابي هريرة والطريق - 00:49:03 الثاني الذي رواه عنه ابو اسحاق الفزاري عن الاعمش عن مجاهد. وطبعا الراجح ما في شك هو ما قاله وما ذهب اليه ما ذهب اليه يحيى ابن معين والبخاري وابو حاتم الرازي والدارقطني. ووجه الخلاف بين هؤلاء - 00:49:23 وبين من ذهبوا الى تصحيح هذا الحديث ان هؤلاء المتأخرين رحمهم الله تعالى يرون ان زيادة الثقة مقبولة مطلقا وكل ان هذا ليس بصحيح بل الصحيح هو على حسب القوائم. اذا كان هذا الشخص الذي ارسل الحديث احفظ من الذي وصل - 00:49:43

ويقدم الموسم اذا كان الذي ارسل احفظ من الذي وصل وقدم من ارسل فيقدم من هو احفظ كذلك اذا كان هؤلاء الذين ارسلوا واكثر يقدمون هؤلاء الذين هم اكثر عددا. فهذا هو مذهب الائمة في التعليل بهذه المسألة - [00:50:03](#)

فالعقد هو انه ان الاعمش عن مجاهدة ليس موضوعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. فابو الفضيل كما ذكر اهل العلم قد في هذا الحديث هو يعتبر من كبار القضاة ومحمد ابن الفضيل تفوض في وفد هذا الحديث عن الاعمش فاين اصحاب - [00:50:23](#)

عن هذا الحديث اين اصحاب الاعمى الملازمين له اه صفوا وحضرا عن هذا الحديث فلا قد هو رواية اسحاق جاري ان لا اعرف ان نجاهد من قومه. كذلك ايضا يؤيد آآ رواية آآ ابي اسحاق الفجاوي ان محمد بن قبيل - [00:50:43](#)

على الجادة والجادة في حديث اعنف ان الغالب عليه عن ابي صالح سلمان عن ابي هريرة واهل العلم يقولون ان من خالف الجادة آآ يقدم على من صلة الجادة. فكثير من حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة. فيعتبر محمد - [00:51:03](#)

ابن قبيل مشى على المشهور من حديث الاعمش بالاضافة الى القوائم الاخرى التي ذكرناها سابقا والتي تفيد ان ابن الفضيل قد اخطأ في وصف هذا الحديث وكما ذكرت الدليل الاول ان ابن قبيل تصوف في وصف هذا الحديث والدليل الثاني هو مخالفة ابو اسحاق الفزاوي لمحمد ابن فضيل - [00:51:23](#)

في اه وصل هذا الحديث فلقد هو رواية من ارسل وهي رواية اسحاق الفجالي وانه من كلام المجاهد وليس عند الرسول صلى الله عليه وسلم وطبعا آآ الرواية التي نعم ورواية من وصل الحديث قد اخرجها ابن - [00:51:43](#)

منذ ابي شيبه والصحاوي احمده ابن ابي شيبه في كتابه المصنف وابن منزل في كتابه الاوسط وكذلك ايضا آآ الطحاوي في كتاب شرح معاني الآثار. وكذلك ايضا ابو عيسى الترمذي اعاد ابو عيسى الترمذي عاد - [00:52:03](#)

رواية ابي اسحاق التجاري في كتابه العلل الكبير ونقل عن المخاوي ما نقله هنا في كتابه السنن. نعم هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد نعم ماذا؟ التلقين مثاله مثل الايمان في الصلاة عندما يتوضأ عندما يفطر في القراءة - [00:52:23](#)

او يتوقف فيرد عليه احد المأمومين الذين خلفه. فهذا يسمى يعتبر هذا المأمون قد لقن هذا الايمان. فهكذا التلقين اما وقت المحدث يكون غير حافظ لحديثه. فيلقنه احد الجالسين. فقد يدخل عليه احاديث ليست من حديثه. لان هذا الشخص - [00:52:43](#)

واذا كان سابقا التلقين على قسمين قسم ضار وقسم ليس بظاد القسم الذي ليس بالظاء اذا كان هذا التلقين من كتابه اذا كان يلقي احاديثا من كتابه فهذا ليس بظالم اما اذا كان ليست هذه الاحاديث من كتابه بل من حفظ هؤلاء الموجودين عنده فهذا يعتبر ضار - [00:53:03](#)

اي نعم حين يحدث عدم الكفار يعني مع اسامة ابن زيد الليثي مع ايضا عبد الرحمن ابن الحاج لا يقاومون. الحزن مقدس. يعني بن سعيد احفظ من هؤلاء الثلاثة في اجتماعهم. ما في شك - [00:53:23](#)

ثم ايضا ان هؤلاء لزموا ايضا الجادة. فهو خالف الجادة. فيقدم غيره. فيقدم غيره سيقدم ايضا - [00:53:43](#)