

شرح صحيح البخاري - كتاب بدء الولي-110 | فضيلة الشيخ د. عبدالكريم الخضير .

عبدالكريم الخضير

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله. نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين. اما بعد ففي الدرس السابق عرفنا الخلاف بين الجمهور والحنفية في مسائل من العلم - [00:00:07](#)

تعلق بالوسائل كالوضعه مثلا فالحنفية لا يشترطون لها النية وهي شرط عند الجمهور المناقشات التي عرضت في الدرس السابق ومبناها عند كل فريق على اصوله وقواعد مذهبها بحيث لا يمكن ان يقتنع - [00:00:30](#)

فريق بقول الاخر لانهم يبنون اقوالهم على قواعد مذاهبهم لا على قواعد متفق عليها والذي يهمنا في هذه المسألة القول الراجح لھا الوسائل يشترط لها او لصحتها النية كما يشترط للغايات - [00:00:55](#)

من حيث العموم وعلى سبيل الخصوص الوضعه في الصلاة لاننا اذا نظرنا الى قول الحنفية لا نجد مطربا فلا يشترطون النية في الوضعه ويشترطونها في التيمم يعني هل التيمم غاية والوضعه وسيلة او العكس - [00:01:21](#)

او من باب واحد والتفريق بينهما تفريق بين المتماثلات واو هما من باب او من ابواب مختلفة ومتفرقة الجمع بينهما كما يقول الجمهور جمع بين المختلفات لا يختلفون في كونهما من الوسائل - [00:01:46](#)

وضوء والتيمم بدله والبدل عند عامة اهل العلم له حكم المبدل فاما ان تشترط النية لهما او لا تشترط لهما وسيأتي قول من يقول ان النية لا تشترط حتى للتيمم - [00:02:10](#)

ولعل الملاحظ عند الحنفية في التفريق بين الوضوء وبين التيمم ما في الوضوء من قوة والتيمم فيه ضعف فلا بد ان يرفع هذا الضعف بتحديد القصد والنية بينما الوضوء لهذه العبادات برفع الحديث المانع منها - [00:02:30](#)

وان كان هذا الكلام لا يقنع الجمهور ولا من يقول بقولهم وقال جمهوره المرجح لان الوضوء وان كان وسيلة من جهة الا انه غاية ومقصد شرعي تحط به الذنوب والخطايا وينترب به الى الله جل وعلا - [00:02:57](#)

وبذاته غاية ومكث الانسان على طهارة مطلوب شرعا تجديد الوضوء ولو لم يحدث مطلوب شرعا. النوم على وضوء مطلوب. الاكل بوضوء بالنسبة للجنب مطلوب فهو غاية من هذه الحيثية رتبت عليه الاجور - [00:03:21](#)

وهو غاية ولابد من التفريق بين الوسائل لابد من التفريق بين الوسائل لينفع هذا التفريق في هذا الباب في باب النبات وفي باب دخول المحدثات يعني هل نقول ان الوسائل توقيفية باطلاق - [00:03:49](#)

او نقول ليست توقيفية باطلاق يدخلها الاجتهاد ويدخلها التجديد الان وجد الات توظأ المسلم الان يعرض تجارب لها ان المسلم بس يجلس ثم لا يشعر الا وقد انتهى من الوضوء - [00:04:12](#)

وايضا يبحث مسائل تتعلق العبادات المحسنة ودخول المحدثات فيها يعني قراءة القرآن من شاشة الجوال مثلا في الصلاة او الخطبة من الشاشة او ما يبحث مما هو اوسع من ذلك - [00:04:34](#)

بان يجعل المحراب كله شاشة تضغط الزر يطلع لك المقطع الذي تريده تقرأه على الناس دخول هذه المحدثات في العبادات في الغايات لا شك انه ممنوع ممنوع في الغايات لكن دخوله في الوسائل يعني هل الوسائل توقيفية - [00:04:55](#)

او اجتهادية ويدور ودار كثيرا الكلام في وسائل الدعوة منهم من يطلق انها توقيفية وهذا القول يلزم عليه لوازم ومنهم من يقول

اجتهادية والتتوسيع في هذا الباب ايضا عليه لوازم - 00:05:17

وهذه الوسائل لا يجزم بانها اجتهادية او توقيفية بحسب قربها وبعدها من الغايات فاحيانا تكون الوسيلة قريبة جدا من الغاية هي وسيلة لعبادة ولها وسائل قبلها - 00:05:41

فكما قربت الوسيلة من الغاية قربت من التوقيف اخذت حكم الغاية وكلما بعد بعدها من الغاية دخلها الاجتهاد اكثر ونرى الامور الاجتهادية في عصرنا كثرت من وسائل تحقيق الغايات - 00:06:06

سواء كانت في العبادات الممحضة او ما يدعوا الى هذه العبادات الممحضة على كل حال القول بالاطلاق ان الوسائل اجتهادية او القول باطلاق انها توقيفية يحتاج الى اعادة نظر وكل مسألة يحكم عليها بذاته - 00:06:30

لو قيل ان وسائل الدعوة توقيفية وش معنى توقيفية؟ اذنا لا نستعمل الا ما استعمله الشارع وامر به او حث عليه ينبغي على هذا اذنا لا نستعمل شيئا من المحدثات في هذه الوسائل - 00:06:53

لا ندعوا عبر وسائل الاعلام المختلفة ولا ندعوا عبر وسائل الاتصال المختلفة ولا نركب ما يحتاج اليه في الدعوة من الوسائل المحدثة ولا لا يمكن ان يقال حتى من من قال ومن كتب - 00:07:10

بان وسائل الدعوة توقيفية لا يمكن ان يقول مثل هذا الكلام يعني ما يركب سيارة يركب بغير ولا يركب حمار هذا ما يقوله احد لكن هناك وسائل لا شك انها تقرب من الغاية فتأخذ حكمها - 00:07:28

مكبر الصوت هذا احيانا يستعملون وسائل للدعوة يتنازع في حلها النزاع في اباحتها بذاتها فظلا عن كونها تحقق غاية شرعية فمكبر الصوت معروض ان العلماء في اول الامر اختلفوا فيه ومات منهم من مات وهو لا يستعمله وتوقف من توقف مدة طويلة -

00:07:47

ثم استعمله نظرا للمصلحة الراجحة لا سيما مع كثرة الجموع لكن هل يقول قائل ان النظارة محدثة فلا تستعمل في قراءة القرآن وما الفرق بين استعمال مكبر الصوت ومكبر الحرف - 00:08:16

هناك دقائق لابد من الانتباه لها لان من العلماء من منع المكبر واجاز النظارة نعم النظارة قد لا تكون مباشرتها للغاية مثل مباشرة هذا المكبر يعني هذا المكبر يستعمل في عبادة ممحضة في الصلاة - 00:08:40

بالصلاه مثلا وفي الخطبة خطبة الجمعة وغيرها لكن النظارة ما تستعمل في عبادة يدخل بها ادنى شيء للمراعاة الصلاة ما هي مثل مراعاة غير الصلاة يعني الصلاة حرم فيها اشياء لم يحرم - 00:09:06

بالنسبة لقارئ القرآن المصلي يختلف عن قارئ القرآن يختلف لقارئ القرآن ان يتحرك لقارئ القرآن يقرأ ويمشي وهو مضطجع كورونا وقیاما وقعودا وعلى جنوبهم لكن بالنسبة للمصلي هل له ان يتصرف كيفما شاء - 00:09:31

ليس له ذلك فهي فمثل هذه الامور تخل بها اكثرا من مجرد تلاوة القرآن او غيره من العبادات وش فيها انه ولو رأيت مثلا يقرأ على الجماعة كتاب ما اقصر ولا متبعي - 00:09:53

ما يشوف الا بالنظارة مثل مكبر سواء لكن استعمال المكبر في العبادة الممحضة التي يؤثر فيها ما لا يؤثر في القراءة هذا يجعل هناك فرقا بين المكبر - 00:10:17

وعلى كل حال مثل هذا الكلام اظنه انتهى اظن ولا قائل به الا نوادر يعني ليسوا من الكبار الذين يعتد باقوالهم في الاجماع والخلاف يعني كان المسألة اطبقت على استعمال هذه المكبرات توقفنا فيها مدة ثم - 00:10:34

بعد ذلك رأينا ان الامر لا يحتمل المخالفة حاجة داعية يعني بلا شك. فاقول هذه الوسائل لا يطلق القول بانها توقيفية كما انه لا يطاق بانها اجتهادية. وما مسألتنا التي معنا التي هي الوضوء جاء ما يدل على انها غاية من جهة ووسيلة - 00:10:52

من جهة اخرى فالنية مطلوبة لها فالقول المرجح في هذه المسألة وقول الجمهور هو قول الجمهور وقول اختيار الامام البخاري فدخل فيه الایمان والوضوء والصلاه والزكاة والاحكام الى اخر كلامه رحمة الله على ما تقدم. ثم قال يقول العين - 00:11:15

بعد المناقشات والمداولات التي سبقت في الدرس الماضي ثم التحقيق في هذا المقام هو ان هذا الكلام لما دل عقلا على عدم اراده

حقيقة هو ان هذا الكلام لما دل عقلا - 00:11:39

على ان على عدم ارادة حقيقته يعني اذا قلنا انما الاعمال بالنيات وجودها العقل يقطع بانها موجودة بدون النيات صحتها من الاعمال ما يصح بدون نية على رأيه هو نعم - 00:11:58

فهناك صور دل العقل على عدم دخولها في حديث الاعمال بالنيات اذا قدرنا الصحة اذا قدرنا التواب على حد زعمه كما الدرس السابق دخل كل الاعمال حتى العادات تدخل لانها عند - 00:12:23

اوه قصد وجه الله جل وعلا بها والدار الاخرة يتاب عليها الانسان فتطلب حينئذ يقول هو ان هذا الكلام لما دل عقلا على عدم ارادة حقيقته اذ قد يحصل العمل من غير نية - 00:12:43

بل المراد بالاعمال حكمها لا صورتها مراد بالاعمال حكمها لا صورته وذكرنا في حديث المسيح صلي فانك لم تصل. النفي اليهني وجود الحركات من رکوع وسجود يعني هل المسيح جاء وصلى - 00:12:59

صلوة غير صحيحة او جاء وجلس قالوا صلي فانك لم تصلي على اذا النفي حقيقة الفعل ليس بمقصود اصلا بل المراد بالاعمال حكمها باعتبار اطلاق الشيء على اثره ومحجه والحكم نوعان - 00:13:23

نوع يتعلق بالاخرة وهو التواب في الاعمال المفتقرة الى النية نوع يتعلق بالاخرة وهو التواب في الاعمال المفتقرة الى النية والاثم في الاعمال المحرمة ونوع يتعلق بالدنيا وهو الجواز والفساد والكرابة والاساءة ونحو ذلك - 00:13:45

والنوعان مختلفان بدليل ان مبني الاول على صدق العزيمة وخلوص النية فان وجد وجد التواب والا فلا ومبني الثاني على وجود الاركان والشروط المعتبرة في الشرع حتى لو وجدت صحة والا فلا سواء اشتمل على صدق العزيمة - 00:14:09

او لا؟ يعني هذا قريب من كلام ابن رجب السابق الذي قسم النية والقصد والصحة والفساد الى ما يتعلق به الحكم الظاهر وما يتعلق به الحكم الباطن وذكر ان الثاني ما يتعلق بالصحة والفساد والاجزاء وسقوط الطلب هو ما يبحثه الفقهاء - 00:14:29

والنوع الثاني ما يتعلق بالاخلاص وترتبط التواب ومن هذه الحيثية هو مبحث علماء السلوك الذين يسمونهم علماء الباطن الذين يبحثون في اعمال القلوب ومبني الثاني على وجود الاركان والشروط المعتبرة في الشرع حتى لو وجدت صحة والا فلا. سواء اجتمع على صدق العزيمة او لا - 00:15:00

مثل ما ذكرنا بقصة من حج ثلاث مرات ماشيا من بغداد وبعد رجوعهم للحجۃ الثالثة دخل البيت فاذا بامه نائمة فنام بجوارها لم يحب ان يوقظها والامر بمقاصدها ان كان عدم ايقاظه ايقاظه ايها شفقة عليها - 00:15:31

هذا له حكم وان كان عدم ايقاظها شفقة على نفسه لئلا تشغله ومحاج الى النوم هذا ايضا له وزن والامر بمقاصدها يعني شوف ان النية تدخل في كل شيء والمدار والمعول عليها - 00:16:03

انتبهت الام فقالت يا فلان اسقني ماء كانه لم يسمع ومن جاء ثلاث الاف كيلو ماشي او اكثر كانه لم يسمع ثم قالت يا فلان اسقني ماء وهذه قصة كرناها مرارا - 00:16:26

لكن لا مانع لان مناسبة لهذا الكلام الذي نتكلم فيه الان ظاهرة ثم قالت الثالثة يا فلان اسقني ماء فراجع نفسه وافق قال حج ماشي ثلاث مرات من بغداد الى مكة - 00:16:44

وتجد به نفسي ويسهل علي والام خطوات تزيد الماء خطوات من داخل البيت ويصعب لابد ان في النية خللا فلما اصبح استفتي وقع اول ما وقع على الفقهاء من النوع الثاني فقهاء الباطن اللي ينظرون الى المقاصد والقلوب - 00:17:04

فقال له اعد حجۃ الاسلام لكن لو اه سأل فقيه من ارباب الحال والحرام قال حجك صحيح الاركان موجودة والشروط موجودة والواجبات كلها مؤدات ما عندك مشكلة ولا يساق هذا الكلام على ترجيح ما قاله بين حجۃ الاسلام لا - 00:17:38

ناس ما لهم الا الظاهر ويحكمون بموجب الظاهر وما وضعت الاركان والشروط عند اهل العلم والواجبات والسنن الا لتطبق عليها الاحكام العامة لكن هو من تلقاء نفسه لو انه - 00:18:04

راجع نفسه وقال هذا قصدي وهذا صنيعي يدل على سوء قصدي واعاد الحج لا يلام ما نفتى بان حجه لا يجزي ولا يسقط الطلب

ويؤمر بالحج من جديد هذا يليق بفئة من الناس - 00:18:20

يعني ارتباطهم باعمال القلوب ارتباط باعمال القلوب يمكن ان يقولون مثل هذا الكلام. على كل حال يقول العين واذا صار اللفظ مجازا عن النوعين المختلفين اللفظ مجاز عن النوع الاول - 00:18:37

يعني يراد به النوع الاول ويراد به النوع الثاني على حد سواء يعني ليس النظر اليه من الجهة التي تدخل في النوع الاول اولى من النظر اليه من الزاوية الاخرى - 00:18:56

يقول واذا صار اللفظ مجازا عن النوعين المختلفين كان مشتركا بينهما. لماذا؟ مجاز لأن الحقيقة غير مراده لو سبق ان قال دل عقلا على عدم اراده حقيقته. والذي يبقى بعد انتفاء الحقيقة عندهم المجاز - 00:19:12

والاحتمال الاول مجاز والثاني مجاز ايضا واذا صار اللفظ مجازا عن النوعين المختلفين كان مشتركا بينهما بحسب الوضع النوعي فلا يجوز ارادتهما جميعا لماذا؟ لا نريد النوع الاول والثاني ننظر اليها من حيث - 00:19:33

اا الصحة والفساد من من حيث الحكم الدنيوي واياضا من حيث الحكم الاخروي هو ترتب الثواب على ذلك. لماذا لا نجمع بينهما لماذا يعني لو ان هذا الحاج لو ان هذا الحاج - 00:19:55

حصل له ما حصل ومع ذلك تبين انه اخل بركن يجتمع فيه النوعان ولا ما يجتمع يعني اخله بالنوعين فهل وجود النوعين مثل انتفاء النوعين اه هل وجود النوعين مثل انتفاء النوعين - 00:20:16

الان قصة الرجل هذا النوع الثاني المرتبط باعمال القلوب والذي يترتب عليه الثواب على حسب فتوى من افتاه منتفي. لكن لو اجتمع مع ذلك اخلاله بركن انتفاء النوع الثاني فانتفاء النوعين ممكن - 00:20:42

لكن هل تتحقق النوعين ممكن ولا لا يقول واذا صار اللفظ مجازا عن النوعين المختلفين كان مشتركا بينهما بحسب الوضع النوعي. فلا يجوز ارادتهما جميعا اما عندنا يعني الحنفية فلان المشترك لا عموم له - 00:21:01

المشترك لا عموم له واما عند الشافعى فلان المجاز لا عموم له بل يجذب حمله على احد نوعين فحمله الشافعى على النوع الثاني بناء على ان المقصود الاهم من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بيان الحل والحرمة والصحة والفساد ونحو ذلك. فهو اقرب الى الفهم فيكون المعنى ان - 00:21:22

صحة الاعمال لا تكون الا بالنية. فلا يجوز الوضوء بدونها ظاهر ولا مو بظاهر طيب لماذا لا يراد الاثنين معا هو يقول اما عندنا الحنفية فلان المشترك لا عموم له. الان - 00:21:50

المقدر ان قدرناه مشترك بين الامرین فالمشترك لا عموما له لابد ان ينص ان يدل على احد النوعين لان المشترك لا عموم له واذا قلنا انه بعد انتفاء الحقيقة التي انتفت عقلا لم يبق سوى المجاز بشقيه. الذي قول الجمهور - 00:22:12

نوع من هو مجاز هذا الاستعمال واياضا قول الحنفية مجاز من جهة اخرى الذي هو تقدير الثواب والمجاز لا عموم له عند الشافعية فلا يمكن ان يراد هذا ولا ان يراد هذا - 00:22:34

هذا قول العين اما عندنا فلان المشترك لا عموم له واما عند الشافعى فلان المجاز لا عموم له بل يجب حمله على احد النوعين فحمله الشافعى على النوع الثاني لماذا - 00:22:54

لان اللفظة شرعية جاءت بنص شرعى فلابد ان تحمل على ما يقتضيه الحكم الشرعى قال فحمله الشافعى النوع الثاني بناء على ان المقصود الاهم من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بيان الحل والحرمة - 00:23:09

الصحة والفساد ونحو ذلك فهو اقرب الى الفهم فيكون المعنى ان صحة الاعمال لا تكون الا بالنية فلا يجوز الوضوء بدونها يعني اذا قلنا ان صحة الاعمال يكون الحديث من من احاديث الاحكام - 00:23:27

الموغلة في القوة في هذا الباب واذا قلنا ثواب الاعمال صار الحديث من باب الفضائل لا يكون من من باب الاحكام والشرع انما جاء لتقرير الاحكام وهذا الذي يرجح قول الشافعية - 00:23:48

وحمله ابو حنيفة على النوع الاول اي ثواب الاعمال لا يكون الا بالنية وذلك لوجهين وذلك لوجهين ان الثواب ثابت اتفاقا الجواب ثابت

اتفاقا يعني حتى عند الشافعية عند الحنابلة عند المالكية الثواب ثابت عند الجمع متفق عليه - [00:24:07](#)

اذ لا ثواب بدون النية فلو اريد الصحة ايضا لزم عموم المشترك او المجاز. فلا نستطيع ان نجمع بين الثواب والصحة واذا قدرنا الصحة لزم الثواب لزم الثواب فلا نستطيع ان نقر هذا كما على حد زعمه - [00:24:29](#)

على حد زعم العيني. الثاني انه لو حمل على الثواب لكان باقيا على عمومه. يعني يتتفقون في كون كون النية تحصل الثواب اذ لا ثواب بدون النية اصلا بخلاف الصحة فانها قد تكون بدون نية كالبيع والنكاح - [00:24:49](#)

بدون نيتكم البيع والنكاح استعمال اللفظ الواحد في اكثر من معنى واكثر ما يبحث في حقيقته ومجازه في حقيقته ومجازه معروف ان الشافعية يجيزون استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه - [00:25:07](#)

لكن هل يستعمل في اكثر من مجاز اه المجاز لا عموما له عند الشافعية يعني لو قل رأيت عينا هل ينصرف الى واحد من اطلاقات العين او الى جميع الاطلاقات - [00:25:33](#)

واذا خرجت من المسجد واماكم مجموعة من الناس خرجوا من المسجد وصوتت يا محمد يا محمد هل تريد كل من كان اسمه محمد من هذه المجموعة او تريد شخص واحد بعينه - [00:25:51](#)

تريد شخص واحد بعينه الشافعية يجيزون استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه. والجمهور يمنعون من ذلك طيب عندها لو استطردنا قليلا مسألة الغسل والممسح بالنسبة للرجل بناء على قراءة الخفظ وارجلكم الى الكعبين - [00:26:07](#)

المعروف ان عامة اهل العلم على ان الرجل مفسولة يجب غسلها واستعيابها بالماء يجب غسلها على قراءة النصب واضح وارجو لكم تكون معطوفة على الوجه واليدين المفسولات على قراءة الخفظ ماذا يقول الجمهور - [00:26:34](#)

نعم منهم من يقول مسح على الخفين ومنهم من يقول مجرور بمجاورة ومنهم من يقول ان حتى على قراءة الجر تدل على الغسل وابن جرير الطبرى الذى ينسب اليه القول بالممسح او بالتخمير - [00:27:01](#)

محمد ابن جرير الذى في تفسيره خلاف ذلك وقوله اشد من قول غيره في الباب لأن قول غيره من لزوم الغسل انه لو ادخل رجله في الماء كفى ويقول لا بد من الغسل والممسح معا - [00:27:20](#)

اشمعنى الممسح؟ هل الممسح انك تأتي بماء ايدك مبلولة وتمسح رجلك؟ لا ها يعني بالماء تمر الماء الماء الغسل مع الممسح باليد فقوله اشد من قول غيره كون العلماء يتداولون ابن جرير الطبرى ممن ممن - [00:27:39](#)

اه يجيز الممسح او يخير بينهما هذا سببه عدم فهم كلامه ولذلك جاء بحديث ويل للعقاب من النار اه بجميع طرقه من طرق كثيرة جدا وش الذي جرنا الى هذا الكلام - [00:28:00](#)

ان ابي الطبرى استعمل اللفظ في معنييه في الممسح والغسل معا في الممسح والغسل معا والشنباطي يقول هذا هو ما قرره شيخ الاسلام ابن تيمية في مقدمته التفسير يرى انه لا مانع من استعمال اللفظ في اكثر من معنى - [00:28:20](#)

استدل بالحديث او استدل بالحديث عامة اهل العلم على ان النية شرط لصحة التيمم وهو لقول الائمة الاربعة يعني بما فيهم الحنفية بما فيهم الحنفية. قال ابن قدامة في المغني لا نعلم خلافا - [00:28:47](#)

في ان التيمم لا يصح الا بنية غير ما حكى عن الاوزاعي والحسن بن صالح انه يصح بغير نية يعني قول الاوزاعي مضطرب ولا غير مطرد؟ مطرد بينما قول الحنفية مضطرب ولا لا غير مطرد - [00:29:05](#)

لان حكم التيمم هو حكم الغسل استدل بالحديث على انه لا يصح وضوء الكافر ولا غسله لانه غير اهل للنية يعني اجنب الكافر اغتسل من الجنابة ثم اسلم غسله حال كفره - [00:29:24](#)

يسقط او يرفع الحدث الذي تلبس به او لا يرفعه هو اغتسل لكن غسل بدون نية لانه ليس من اهل النية لا يصح وضوء الكافر ولا غسله لانه غير اهل النية وهو قول الشافعى. يقول النووي واما الكافر الاصل اذا تطهر ثم اسلم - [00:29:53](#)

ففيه اربعة اوجه الصحيح المنصوص لا يصح منه وضوء ولا غسل لانه ليس اهل للنية صيام باعتبار انه لا يحتاج الى نية. احنا باعتبار ان الغسل والوضوء لا يحتاج الى نية يصح - [00:30:15](#)

ايضاً مما يدل عليه الحديث ان المتصوّر اذا لم ينوي الا عند غسل وجهه اول فرائض الوظوه غسل الوجه قبله غسل اليدين مثلاً والمضمضة والاستنشاق قبل غسل الوجه اذا لم ينوي الا عند غسل الوجه - [00:30:34](#)

قالوا لا يحصل له ثواب ما يفعله من السنن قبله لا يحصل له ثواب ما فعله من السنن قبل غسل الوجه قال انه في المجموع وقول المصنف نوى عند غسل الوجه يعني عند اوله واذا صح الوضوء بنية - [00:30:57](#)

بنية غسل الوجه فيليثاب على السنن. يصح الوضوء عند غسل الوجه باعتبار ان ما تقدم من السنن لا تؤثر في الوضوء عند من يقول بأن المضمضة والاستنشاق سنة وعند من يقول بالوجوب - [00:31:15](#)

يؤثر في الوضوء ولا ما يؤثر اه يعني هل وحجب المضمضة والاستنشاق مثل وحجب غسل الوجه واليدين او نقول فرق بين ان يكون هذا ركن او فرض من فرائض الوضوء التي لا يصح الا بها وبين الوجوب الذي يلزم - [00:31:31](#)

عليه الاثم لو تركه يعني حتى على وحجب غسل الجمعة عند من يقول به هل يقول ان الجملة الجمعة باطلة ما يقول باطل لكن يأثم فرق بين وحجب وبين الفرض نعم - [00:31:52](#)

كيف فرق بين الوجوب الذي يأثم الانسان بتركه وبين الفرض الذي لا يصح الا به يعني فرق بين ستر المنكب وستر العورة في الصلاة ستر المنكب واجب يأثم بتركه لكن الصلاة صحيحة. ليس ليس بشرط ستر المنكب - [00:32:07](#)

الغسل لا شك انه لو كان عليه غسل من جنابة ما صحت الجمعة وعليه يغتسل للجمعة لم يغتسل تصح الجمعة لكن مع الاثم عند من يقول بوجوبه يقول في المجموع قول المصنف نوى عند غسل الوجه يعني عند اوله واذا صح الوضوء بنية غسل الوجه فهل يثاب على السنن السابقة للوجه التي - [00:32:31](#)

ان تصادف نية وهي التسمية والسوال وغسل الكفين والمضمضة والاستنشاق يقول فيه طريقان احدهما وبه قطع الجمهور لا يثاب عليها ولا تحسب من طهارته لانه عمل بلا نية فلم يصح كفирه. والثاني يثاب ويعتبر به من طهارته لانه من جملة - [00:32:58](#)

طهارة منوية من جملة الطهارة آآ المنوية وذكر وذكر امام الحرمين هذا احتمالا لنفسه يعني هل النية تنعطف الى ما تقدم كما في نية الصائم نفلا من اثناء النهار يعني جاء الى البيت الساعة تسع او عشر - [00:33:20](#)

وقال اعطوني اكل قالوا ما عندنا شي لكن ما هو بجاهز قال انه صائم كما كان يفعل النبي عليه الصلاة والسلام نوى من اثناء النهار فهل يقال انه يثاب من اول من طلوع الصبح من اول الصيام من اول الوقت الذي يستوعب بالصيام يثاب عليه كله او لا يثاب - [00:33:45](#)
الا من نيته وانما لكل امرئ ما نوى يعني من اهل العلم من يقول ان النية تنعطف وفضل الله واسع وما دام هذا صوم والصوم لا يصح الا شرعاً والصوم الشرعي من طلوع الصبح - [00:34:10](#)

الى غروب الشمس اذ لو قلنا انه صوم من اثناء النهار لم يصح يعني هل هو صوم شرعي ولا غير شرعي طيب شرعي هل في صوم شرعي يبدأ من اثناء النهار؟ ما في. اذا هو صوم شرعي يثاب عليه من - [00:34:28](#)

بدايته الى نهايته شرعاً وهذا قول من يقول ان النية تنعطف. ومن قال ليس له من عمله الا ما نوى وانما لكل امرئ ما نوى يكون يحسب اجره من نيته - [00:34:49](#)

من نيته يقابل هذا في باب الزكاة ها تنعطف وترجع يعني على اول الوقت الذي لم ينوه هو صيام شرعي ثبت عن النبي عليه الصلاة والسلام. وما دام صيام شرعي - [00:35:05](#)

لو قيل بان النية انما تحسب من اثناء النهار لقلنا له ان يجوز يجوز له ان يصوم من اثناء النهار ولا قائل بذلك هذى مسألة يعني لا تقبل التجزئة ونظيره في الصلاة - [00:35:23](#)

اذا ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس ثم طلعت هل تكن صلاة قظا ولا اداء اداء كلها ولا بعضها كلها مع ان نصفها وقع بعد خروج الوقت - [00:35:40](#)

وقل مثل هذا لو ادرك ركعة من صلاة العصر قبل غروب الشمس ثم صلى ثلاث ركعات بعد غروبها الصلاة اداء وكلها اداء. ولا يقال ان ما وقع في الوقت اداء وما وقع بعده - [00:35:56](#)

وقضاء كما قال بعضهم في الزكاة كل هذه تدخل في الحديث هذه المسائل في الزكاة اشتري ارض للسكن فجلست مدة فعدل عن هذا الرأي فنواها للبيع يحتسب الحول من النية او من البيع - 00:36:11

الجمهور على انه من البيع اذا اشتراها بغير نية البيع لم تصر له ولو نواه الجمهور على هذا الائمة قاطبة على هذا يعني قيل بأنه يحتسب الحول من نيته لكن الجمهور على أنها لا تصير للتجارة اذا - 00:36:41

تراها بغير نية التجارة حتى يبيع نعم ما يتعلق بالعمراء الرمضانية هذا شخص قبل اعلان الشهر بخمس دقائق عقد النية للعمراء وادى العمرة كاملة في رمضان ويقابلها شخص نوى الدخول في نسك العمرة قبل اعلان خروج رمضان بخمس دقائق - 00:37:00
وادى العمرة كاملة ليلة العيد او يوم العيد ايهمما العمرة الرمضانية ثانية الاول والثاني هذا يرجع الى قاعدة عند اهل العلم مختلف فيها وهي هل العبرة بالحال او بالمال - 00:37:32

الاكثر على ان العبرة بالحال وانه اذا احرم بها قبل دخول الشهر فعمرته شعبانية ولو اداتها كلها بعد دخول الشهر. ولو احرم بها قبل طلوع رمضان خروج رمضان ولو بشيء يسير ثم اداتها بعد خروجه تكون في في عمرة رمضان باعتبار الحال - 00:37:58
لا باعتبار المال يقول اهل العلم غسل النجاسة لا تجب النية له لانه من باب الترور فصار كترك المعاishi فصار كترك المعاishi وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى وقال بعض المتأخرین من اصحاب الشافعی واحمد تشرط النية لازالة النجاسة - 00:38:22
وهذا القول شاذ فان ازالة النجاسة لا يشترط فيها عمل العبد بل تزول بالمطر النازل والنهر الجاري ونحو ذلك فكيف تشرط لها النية وقد اعترض على التعليل بكونها من باب الصوم من باب الترور وقد اجمعوا على وجوب النية فيه - 00:38:49
وقد اجمعوا على وجوب النية فيه من جلس في المسجد بين صلاتين هل نقول انه يؤجر على جلوسه في المسجد وعلى ما يؤدبه او ما يقوم به من نوافل من صلاة وذكر وتلاوة - 00:39:14

ويقوم ايضاً ويحتسب له ما يتركه هو في جلوسه للمسجد ان لم يسرق ولم يزني ولم يغتب ولم يقذف ولا فعل ولا فعل الى اخره هل يحتسب له اجر ترك كل هذه المحرمات بمجرد بقائه في المسجد - 00:39:33
وغسل النجاسة لا تجب له النية لانها من باب الترور فصار كترك المعاishi يعني هذا ما بالترك يعني ما يقال والله فلان تعرظ لفتنة وجاهد نفسه تعرضت له امرأة ذات منصب وجمال وجاهد نفسه - 00:39:56

مثل احد الثلاثة الذين اصحاب الغار نعم وشخ جالس في المسجد ما خطر على باله الزنا اجرهم واحد ولا لا وهل يؤجر هذا على ترك الزنا ولا ما يؤجر ما خطر على باله لانه من باب الترور لكن لو قال انا اجلس في المسجد - 00:40:18
بدلا من ان اخرج الى البيت او اذهب الى فلان وعلان بدلا من اشغل وقتی بالقيل والقال والغيبة واعرف هذه المجالس ترددت عليها مراراً ولا تسلم من محرم وجلوسي في المسجد يحميني من هذا لا شك انه يؤجر - 00:40:39

يؤجر على هذه النية وان كانت ترور وذكر العين في عمدة القارئ ضابطاً للطريق التي تجب فيها النية والتي لا تجب فيها ذكر العين طابطاً للترور التي تجب فيها النية والتي لا تجب فيها فقال الترور اذا كان المقصود منها - 00:40:58

امتنال امر الشارع اذا كان المقصود منها امتنال امر الشارع وتحصيل الثواب فلا بد من النية فيها وان كان وان كانت الاسقاط العذاب فلا تحتاج اليها. فالترور للمعاishi محتاج فيها لتحصيل الثواب - 00:41:21

ابي الى النية يعني مثل ما قلنا شخص ما خطر على باله معصية وجالس في المسجد او جالس في بيته او نائم مثل هذا لا يؤجر كاجر من ترك المعاishi من تعرض لها - 00:41:40

وبالمقابل اذا جاهد نفسه لتركها فانه يؤجر عليها ولو كانت من باب الترور لانه يؤجر على المجاهدة شخص لان هنا فرق بين اسقاط العذاب وتحصيل الثواب قال تحصيل الثواب يحتاج الى نية واسقاط العذاب لا يحتاج الى نية - 00:41:56

فرق بينهما شخص ما لاحظ في مسألة اه مثلاً السرقة الا قطع اليد ما لاحظ الا قطع اليد لماذا تسرق؟ والله اخشى ان تقطع يد بس لا اكثرا ولا اقل - 00:42:23

واخر لم يسرق لان الله جل وعلا حرم السرقة وامتنال هذا هذا التكليف فيها اجر وثواب عند الله جل وعلا فمثل الاول لا يحتاج الى

نية لان العقاب يسقط عنه. يسقط عنه في الدنيا والآخرة - 00:42:41

لا عقاب عليه عقاب من يسرق والثاني لا يحصل له الثواب الا بالنسبة يقول شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله فيه اطلاق العام وان كان سببه خاصا فيه اطلاق العام وان كان سببه خاصا - 00:43:01

فيستنبط منه الاشارة الى ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهي اطلاق العام وان كان سببه خاصا. معروف انه كيف يؤخذ من هذا الحديث اذا قلنا ان سبب وروده هو قصة مهاجر ام قيس - 00:43:18

مم لا ما هو بعدها عذاب الدنيا مثلا خايف من الجلد وغايف هذا اللي يظهر على كل حال آآ اذا المتوجه لها ايه ايه يعني مسألة الظفر عموما يعني اذا اخذت الزوجة من مال زوجها من غير علمه - 00:43:36

ما يكفيها ويكتفي ولدها ما يكفيها ويكتفي ولدها بالمعروف كما جاء في الحديث الصحيح بقصة امرأة ابى سفيان فاذا وجد له نظير رجل شحيح وعنه اموال ويمكن الاخذ منها من غير علمه - 00:43:59

وهي فرد وفرع من ما يسمى اهل العلم مسألة الظفر والمسألة خلافية كما تعلمون اذا كان السبب ظاهرا كالنفقة مثلا هذا جائز بلا شك والدليل نصوا فيه اذا اخذت من مالها من غير علمه - 00:44:19

هل يؤجر على ذلك او لا يؤجر نعم لا اذا وجدت النية العامة التي تشمل مثل هذا نعم النية العامة من غير تفصيلية يعني كمن يزرع مثلا يزرع زرع ليؤكل منه - 00:44:42

يأكل منه المحتاج تأكل الطيور يأكل الحيوانات بهذه النية العامة ثم نسي هذا زرعوا نسي هذا الكلام نسي هذه النية يؤجر ولا ما يؤجر النية العامة يؤجر عليها اما تفاصيلها وافرادها - 00:45:02

فكل عمل يحتاج الى نية انسان يتدين بان النفقة نفقة من تلزمها نفقة لكون افراد هذه النفقات هل يستوي فيها من يستحضر النية في كل فرد فرد من هذه النفقات وعنه نية عامة انه سوف يبذل ما اوجب الله عليه - 00:45:48

اهي طائعة بها نفس مختارا لذلك يؤجر الى ذي النية وقت ويختلف اجره عن اجر من نوى عند كل فرد من الافراد وين لا الامتناع عن البذل لا يعني انه لن ينفق - 00:46:10

لا ويختلف معهم في تقدير الكفاية بعض الناس يقول يكفي يعني يدفع لزوجته واولاده شهريا الف ريال يقول يكفي وش الالفون بيودونه وفي الواقع لا يكفيهم الا ثلاثة الاف مثلا - 00:46:28

هل نقول ان هذا ممتنع من النفقة يعني اختلاف معهم في تقدير الكفاية لكن لو قال والله ابدا ما عندي استعداد ادفع منه شيء هذا ممتنع نعود الى مسألة لان فيها كلام طويل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب - 00:46:46

هاه نعم بایش عند اراده الثواب عند ترك العقاب عند هذه الجزئية ولا في اصل الجملة ايه الهم مقصود لكن لماذا كتبت له حسنة لان هؤلاء الذين هموا بالسيئات يتفاوتون. منهم من تكتب عليه سيئة - 00:47:05

هم وتابع وحرص وبذل الاسباب وعجز هل تكتب له حسنة؟ لا ارتكب له حسنة اتفاقا هذا. بل يأثم على العزم يأثم على العزم هم ثم تذكر الخالق جل وعلا فترك من اجله - 00:47:29

هذا اجر عظيم هم وسلا ونسى ما عجز ولا تذكر آآ عظمة من يريد ان يعصيه هذا ايضا حكمه يختلف فهي تتفاوت بحسب الاباعث على الترك فالذى ترك عجز يختلف عن الذى - 00:47:49

ترك مع القدرة ويختلف عن الذى ترك من باب عدم الاتفاق على اجرة مثلا ذهب الى باغيه فقالت اريد مبلغ ف قال هذا مبلغ كبير خفضي لا تخفضين وانصرفوا على هذا هل هذا تكتب له حسنة؟ لا - 00:48:10

بلا شك وانما لكل امرى ما نوى انما تركها من جرائي جاء في بعض الروايات المقصود انه اذا تركها لله تكتب الحسنة اذا تركها لله كتبت له حسنة انما تركها من جراء اذا تركها عجزا بعد المحاولة وبعد بعد الاسباب او تركها سلا عنها ام لا هذا كل له -

طبيه من الثواب والعقاب انت تبي تطبع باقي الوقت لان هذى بالفعل مهمة مهمة يعني ان في سورة في اخر سورة الفرقان الذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزnon ومن يفعل ذلك يلقى اثاما يضاعف له العذاب يوم القيمة شف الان يضاعف له العذاب - 00:48:58

ويخلد فيه مهانة الا من تاب وامن وعمل عملا صالحًا فاوئك يبدل الله سيناته حسنات يعني هل هذه الحسنات التي كانت سينات اذا كانت سينهه ونفترض المسألة في في شخصين - 00:49:22

شقيقين بلغ السبعين احدهما في الطاعة منذ ان نشأ الى ان بلغ السبعين والثاني في المعصية ولا يعرف الطاعة ثم بعد ذلك تاب لما بلغ السبعين هذا له حسنات اصلية - 00:49:41

وهذا له حسنات منقلة عن سينات فهل هما في الحكم سواء واجرهما سواء قد تكون سينات العاصي هذا الذي انقلبت حسنات عظامه وكثيرة متعددة شغل وقته ليلة ونهاره الفسق والفجور - 00:50:01

ثم تاب توبة نصوحا وبدل حاله عمل عملا صالحًا وبدل سيناته حسنات. هل نقول ان هذا مثل هذا هل يستويان حتى لو قلنا ان سينات التي كانت عند هذا بعد الحسنات التي كانت عند هذا. لما بدل حسنات صارت الحسنات بعد الحسنات التي - 00:50:23

هذا هل نقول ان هذا مثل هذا اولا الاتفاق جار على ان حسنات المطبع مضاعفة الحسنة بعشرة امثالها الى سبع مئة ظرف الى اطعاف كثيرة واما بالنسبة للسينة الحسنات المبدل عن سينات - 00:50:47

السينة واحدة والاصل ان البدن له حكم المبدل فيكون له في مقابل كل سيء حسنة واحدة وهذا هو الجاري على قواعد الشرع وهو وهو المقتضي للحكمة الالهية ان لا يعامل هذا مثل هذا - 00:51:05

وشيخ الاسلام رحمة الله تعالى يقول فضل الله واسع والحسنات المبدل عن سينات مضاعفة كالحسنات ومع ذلك المترجم سمعنا كلام شيخ الاسلام واحنا نبي نناظر شيخ الاسلام او آنقارن شيخ الاسلام بغيره لكن مع ذلك لا شك ان النظر - 00:51:24

في قواعد الشرع العامة والمصالح والمفاسد المترتبة على اعمال هذا وذاك ان العدل الالهي والحكمة الالهية تجعل هذا افضل الذي نشأ في عبادة الله الاسباب موجودة مذكورة في الآية لا التبديل مرتب على ما ذكر في الآية - 00:51:48

نعم وجاء التوبة المقبولة بشروطه لمن تاب وامن وعمل عملا صالحًا انت لو نظرت الى شخصين هذان اللاثان الاخوان الشقيقان التوأمان نعم هذا عمره كله بالحسنات وهذا عمره كله بالحسنات. هل نقول انه يتساويان - 00:52:08

ما يمكن ان يمكن ان يقال هذا فلهذا داعية منذ ان عرف نفسه وكلف داعية الى الاسلام ودخل الاسلام بسببه الوف مؤلفة واخوه يعلم الناس العلم الشرعي وتحمل عنه العلم الالوف المؤلفة فنقول ان هذا عمل مثل ما عمل هذا مثل ما يمكن - 00:52:36

المطابقة غير ممكنة. لكن هذه امثلة تقريبية. امثلة تقريبية. مسألة العبرة بعموم اللفظ لا السبب التي استنبطها شيخ الاسلام من هذا الحديث وذكرها غيره يطلقها جمع من اهل العلم وينقلون عليها الاتفاق. ينقلون عليها الاتفاق - 00:52:59

فهل الامر كذلك المسألة تحتاج الى تفصيل طويل يعني من ارادها بذريتها بتفاصيلها يرجع الى البحر المحيط نزار كشي وجمع مقاصده واختصروا ولخص كلام الشوكاني في ارشاد الفحول وانا نقلت كلام الشوكاني - 00:53:23

نقلت كلام الشوكاني فان رأيتم ان آنأخذ منهاكم باقي على الاقامة؟ لان لابد ان تكون مترابطة بامثلتها وذريتها لابد ان تكون مترابطة نعم ايلًا كان هنا شيء ما يتعلق بالدرس هذه امثلة فيها ما يتعلق بالدرس - 00:53:47

يقول في مسألة احتساب ثواب من نوى الصيام من نصف النهار يقابلها حديث ثواب الصلاة ليس له الا نصفها ربها فالصلاحة صحيحة لكن ليس له ثواب لا بقدر ما عقل منها. الا يكون هذا نصا في المسألة - 00:54:09

الذى له نصفها او ثلث اربعها ما نوى الا من الركعة الثانية هذا نوى من اولها فالمسألة مختلفة يقول نية العمرة الشعبانية والرمضانية ذكر شيخ الاسلام في منسكه ان العبرة ببداية الطواف لا بالحرام - 00:54:26

والمقرر حسب القاعدة عند اهل العلم ان العبرة بالحال لا بالمال يقول اذا كان الكافر لا يصح منه الوضوء والطهارة قبل اسلامه فلماذا

يؤمر به اذا اراد الدخول في الاسلام - 00:54:46

موب اذا اراد الدخول في الاسلام اذا اسلم اذا اسلم يؤمر به يقول في حديث النبي عليه الصلاة والسلام في بعض احدهم صدقة سؤالي عن صحة هذا الحديث الحديث صحيح - 00:55:04

فاما كان صحيحاً ماذا يجاب عنه من جهة ان الصحابة رضي الله عنهم سألهوا يأتي احدهم امرأته ويؤجر سألهوا استنكار يعني ان الانسان يؤجر على شيء تدفعه اليه الغريرة والجبل لا هذا استغراب - 00:55:21

يستغرون مثل هذا فسألهوا عنه ففي سؤالي ما يدل على انهم لم يعلموا بهذا الاجر وقد اقره النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلموا به قبل هذا السؤال والجواب نعم - 00:55:38

مثل ما ورد فيه نص خاص ما ورد فيه نص خاص تضطرب نيته في العام والخاص لكن ما ورد فيه نص عام يؤجر على نيته العامة دون الافراد فهو مجرد ايادي الاجر رب على مجرد الاتيان - 00:55:52

هذا يقول الا ترون بان طريقة الشرح لا تناسب مع طالب العلم المبتدئ افیدونا الى اخره لا شك ان طريقة الشرح فوق مستوى

المبتدئين لكن لا يمنع انه اذا لم يستفید من مسألة ان يستفید من اخرى ولا يستفید من من مرة يستفید من عرض - 00:56:14

سألتني مرة اخرى وهكذا والله اعلم وصلى الله على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - 00:56:35