

## شرح غاية السول إلى علم الأصول -المجلس الخامس-

أحمد السويم

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا ورثنا علما سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انت العليم الحكيم. رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني يفهوا قولي اما بعد - [00:00:02](#)

فهذا هو المجلس الخامس من مجالس شرح كتاب غاية السول الى علم الاصول للشيخ العلامة يوسف بن عبدالهادي الحنبلي رحمه الله تعالى وما زال الكلام في مسائل الحقيقة والمجاز وقد وصلنا الى قول المصنف - [00:00:23](#)

ولا يشترط النقل في الاحاد على الاصح ولا يشترط النقل في الاحاد على الاصح هذه مسألة وقع فيها نزاع بين الاصوليين وهي هل يشترط النقل عن العرب يعني السمع هل يشترط النقل عن العرب - [00:00:42](#)

او السمع اننا نسمع عن العرب استعمال المجاز في احد الصور او في الانواع او نحو ذلك يقول المصنف ولا يشترط النقل في الاحاد على الاصح يعني في احد الصور وافراد الصور - [00:01:10](#)

المجازية لا يشترط ان تكون مسموعة عن العرب فلا يشترط في استعمال الاسد للرجل الشجاع ان يكون منقولا مسموعا عن العرب وكذلك استعمال الحمار في البليد مثلا او البحر في السخي او العالم ونحوه - [00:01:34](#)

لا يشترط لو سمعنا رجلا يصف رجل يعني يطلق الاسد ويريد به الرجل الشجاع لا بأس كذلك لو آآ وصفه بالحمار في البلادة او بالبحر في السخاء لا يشترط ان يكون ذلك مسموعا منقولا عن العرب - [00:01:57](#)

لكن يشترط السمع والنقل في نوع العلاقة بمعنى انه لا بد ان يكون سمع او نقل عن العرب ولو في سورة واحدة اطلاق اسم مشبه به على المشبه اطلاق اسم مشبه به - [00:02:25](#)

على المشبه مثل ماذا؟ مثل هذه الامثلة اطلاق الاسد هذا مشبه به على المشبه اللي هو رجل شجاع اطلاق الحمار مشبه به على الرجل البليد هذا مشبه اطلاق البحر هذا مشبه به - [00:02:53](#)

على السخي او العالم هذا مشبه يكفيانا نوع العلاقة هذا الان نوع اطلاق الاسم المشبه به على مشبه هذا نوع هل يشترط النقل عن العرب في الانواع؟ نعم العلاقات التي مرت معنا - [00:03:11](#)

الدرس الماظي هذه للابد ان تكون منقوله عن العرب لكن في افرادها فيما يندرج تحتها في احد الصور لا يشترط يعني لما ثبت عن العرب سمعنا ولو في سورة واحدة - [00:03:29](#)

انهم استعملوا اسم المشبه به في المشبه جاز لنا ان نستعمل الاسد رجل شجاع والحمار في البليد والبحر في السخي ونحو ذلك كلها تدرج تحت اطلاق اسم المشبه به على المشبه - [00:03:47](#)

وهكذا اطلاق مثلا الحال وارادة المحل آآ اطلاق التجاوز بالاثر عن المؤثر ونحو ذلك هذه علاقات هذه يشترط آآ ان ينقل عن العرب اه استعمالهم ولو في سورة واحدة ثم ما تحتها من افراد لا يشترط النقل ولا السمع - [00:04:04](#)

هذا هو المراد هذا هو المراد او استعمال السبب في المسبب او المسبب في السبب اذا لا يشترط النقل في الاحاد يعني لا يشترط هم السمع او النقل عن العرب في استعمال المجاز في احد الصور ليس بشرط هذا ليس بشرط - [00:04:31](#)

انماها انما يشترط السمع والنقل في في الانواع. يعني العلاقات التي تقدمت العلاقات التي تقدمت ونحوها والعلاقات كثيرة يعني التي ذكرها المصنف ليست حاصرة وليس عاصرة ثم قال المصنف رحمة الله واللفظ قبل استعماله ليس حقيقة ولا مجازا -

واللّفظ قبل الاستعمال ليس حقيقة ولا مجازاً واللّفظ قبل الاستعمال هذا يحوجنا إلى أن نعرف معنى الاستعمال وما يتعلّق به وهي ثلاثة الفاظ الاستعمال والوضع والحمل فاولها الوضع وهو جعل اللّفظ بازاء المعنى - 00:05:21

جعل اللّفظ بازاء المعنى والوضع صفة للواضع يعني يجعل هذا اللّفظ الذي هو اسد يقول هذا اللّفظ مقابل هذا المعنى اللي هو الحيوان المفترس هذا وضع طبعاً من هو الواضع؟ المشهور؟ اه طبعاً هناك خلاف هل هو الوضع الصالحي او توقيفي من الله وغير ذلك؟ هذا خلاف - 00:05:47

يعني اه موجود عند الاصوليين اذا الوضع هو جعل اللّفظ بازاء المعنى فنقول مثلاً اه كتاب لذلك الشيء الذي بين دفتيه مجموعة اوراق مثلاً مكتوب فيها اشياء الى اخره هذا وضع - 00:06:14

اه شجرة لتلك التي تبنت في الارض اه وفيها صفة كذا وكذا هذا وضع وضع الان هذا وضع كأننا نضع مصطلحات يعني كأننا نضع مصطلحات وعلم ادم الاسماء كلها اذا الوضع هو صفة للواضع ثم الاستعمال. الاستعمال ما هو - 00:06:39

هو انك هو ان تطلق انت الان المتكلم. هم. ان تطلق ذلك اللّفظ وتريد المعنى الموضوع له فانت تبقى انت تتكلّم تقول اسد وتقصد الحيوان المفترس هذا استعمال انت الان استعملته فيما وضع له - 00:07:04

طيبرأيت لو انك اطلقت لفظ الاسد ثم استعملته في غير موضع له العلاقة ها سميته مجاز هنا نسميه مجهز اذا الاستعمال هو ان تطلق اللّفظ هو اطلاق اللّفظ وارادة المعنى - 00:07:23

اطلاق اللّفظ وارادة المعنى ان اردت المعنى الموضوع له فهو حقيقة وان اردت معنى غير معنى الموضوع له العلاقة هذا مجاز من الاستعمال صفة من صفة المتكلّم والوضع صفة الواضع - 00:07:40

ثم الحمل الحمل صفة السامع وهو ان تعتقد انت الان تسمع الكلام ان تعتقد مراد المتكلّم من لفظه فلو سمعت رجلاً يقولرأيت اسد وانت اعتقدت انه اه يقصد الحيوان المفترس فانت - 00:07:58

هنا حملت اللّفظ على ما على ما اراده المتكلّم وان كان متكلّم يريد رجل شجاع وانت فهمت الرجل الشجاع فانت حملته على ما اراد المتكلّم فالحمل صفة للسامع صفة للسامع وقد يكون الحمل يحصل فيه اشكال وهو ماذا - 00:08:21

انك انت تتكلّم وتريد المعنى للمجازي فيحمله السامع والمعنى الحقيقي والعكس مثلاً المهم عندنا ما هو؟ الاستعمال لأنّ هو هو الذي ذكره المؤلّف في هذه المسألة نقول اللّفظ قبل الاستعمال ليس حقيقة ولا مجازاً. متى يكون قبل الاستعمال؟ يعني - 00:08:47

حينما يوضع وقبل ان يستعمل وهذا مبني على ان الوضع منفصل عن الاستعمال. مبني على ان الوضع منفصل عن الاستعمال. قال بعض العلماء الا يكون الوضع منفصل عن الاستعمال. اصلاً لا يكون موضوعاً الا - 00:09:08

اه مقتربنا باستعماله مقتربنا باستعماله وعلى اية حال اللّفظ قبل استعماله يعني حينما يكون موضوعاً وله معنى لكنه لم يستعمل لم يستعمله احد من العرب او من يعني يستعمل الالفاظ - 00:09:21

المسألة لا اثر لها كبير ليس لها اثر كبير يعني لا يسمى اللّفظ لا يسمى حقيقة ومجازاً الا بعد استعماله لأنّ الحقيقة والمجاز مرتبطة بالاستعمال فانت متى ما اطلقت اللّفظ - 00:09:39

واردت به المعنى الذي وضع له سميته حقيقة وهذا استعمال ومتى ما اطّرقت اللّفظة واردت به المعنى غير الموضوع له العلاقة سميته مجاز. اذا هذا مرتبط يعني الاستعمال الحقيقة والمجاز مرتبطان بالاستعمال - 00:09:54

ثم قال والحقيقة لا تستلزم المجاز وفي العكس خلاف لا يلزم ان كلّ حقيقة لها مجاز لا يلزم قد تكون بعض الامور حقائق بعض الالفاظ حقائق ولم يعني تستعمل مجازاً - 00:10:13

فالحقيقة اصل وقد تستغني عن فرعها وفي العكس خلاف يعني هل يوجد مجاز بلا حقيقة لأنّ المجاز يستلزم الحقيقة نقول الحقيقة لا تستلزم المجاز هذا واضح لا يلزم من وجود حقيقة ان يوجد لها مجاز - 00:10:32

لكن المجاز يستلزم الحقيقة هل يمكن ان يكون مجاز لا يوجد له حقيقة لا الصحيح انه لا لماذا لأنّ المجاز فرع عن الحقيقة لأنّ

المجاز هو استعمال اللفظ في غير ما وضع له لعلاقة بالمعنى الذي وضع له - [00:10:57](#)

فالماجذ اذا وجد لابد ان يكون له حقيقة ولو كانت هذه الحقيقة مهجورة ولو كانت هذه الحقيقة مهجورة قال والماجذ واقع خلاف [الابن العباس والماجذ واقع هل الماجذ واقع في اللغة - 00:11:22](#)

واعق عند جماهير اهل العلم من اهل السنة وغيرهم الماجذ واقع عند جماهير اهل العلم من اهل السنة وغيرهم والامثلة عليه في اللغة [والقرآن والسنة كثيرة خلافا لابن العباس يعني ابن تيمية رحمة الله شيخ الاسلام - 00:11:41](#)

لانه يرى ان تقسيم الكلام الى حقيقته ماجذ حادث بعد القرون الثلاثة وله اعتبارات اخرى ايضا لكن مهما يكون من شيء فشيخ الاسلام [رحمه الله لا ينكر وجود مثل هذا هذه الاساليب في اللغة - 00:12:04](#)

فسواء سميته ماجذا او اسلوب من اساليب العرب او كما يسميه بعض اهل اللغة الاولى التوسع فالى هذا الحد الخلاف في العبارة [الخلاف اللفظي الى هذا الحد وله جزء معنوي لكن الى هذا الحد خلاف لفظي - 00:12:24](#)

ولا يقال ان اثبات الماجذ من علامات المبتعدة هذا عجيب لان جمهور اهل السنة يرون اثبات الماجذ فكيف يقال من خصائص [المبتعدة اثبات الماجذ وقد قاله بعض اه طلبة العلم وهذا وهذا - 00:12:43](#)

يعني آآتطييق لفهم المسألة هي هي كسائر المسائل الخلافية هي كسائر المسائل الخلافية ثمان جمهور اهل السنة يرون ذلك الشافعي [في الرسالة لم يصرح بالماجذ لكنه الى هذا الاسلوب ولم يسمه ماجذا - 00:13:07](#)

ومن اراد ان يعرف ذلك فلينظر الى قوله واسأل القرية ثم ذكر وقال ان القرية ان ان العربي هنا يعني تكلم عن [الاسلوب العربي وان القرية هنا ليس المراد بها - 00:13:27](#)

اه يعني البنيان وانما المراد بها اهلها ونحو ذلك والامام احمد رحمة الله تعالى قال في قوله تعالى انا نحن نحيي ونميت وفي قول [مثل قوله نحن نعلم هم وانا منتقمون - 00:13:42](#)

في القرآن يقول الامام احمد رحمة الله هذا من ماجذ اللغة يقول الرجل انا سنجري عليك رزقك فتتمسك بهذا المثبت للماجذ وقالوا هذا [الامام احمد يقول هذا من ماجذ اللغة - 00:14:02](#)

وشيخ الاسلام يقول هذا مما يجوز في اللغة وهو تأويل هو تأويل لانه استعمال الواحد يعني استعمال الواحد لضمير الجمع وهذا [ماجذ واستعمال الواحد لضمير الجمع ماجذ فشيخ الاسلام يقول قول الامام احمد من ماجذ اللغة يعني مما يجوز في اللغة - 00:14:17](#)

والجمهور يقولون هذا من الماجذ الذي هو هو الذي نحن نتكلم فيه في الامر اوسع من ان يظيق بفهم يعني آآلا تعني الخلاف [وعيا جيدا في نظري - 00:14:39](#)

هي مسألة خلافية يعني آآان تعطى اكبر من من آآقدرها واكبر من حجمها لا نعم شيخ الاسلام له يعني آآادلة لكن ايضا المقابل له [ادلة والمثبت آآللماجذ اكتر من المنكر والنافي - 00:14:56](#)

وقد اثبت الماجذ جمع من اهل السنة وتكلموا فيه السمعاني مثلا بقواطع الادلة عقد فصلا في حسن دخول الماجذ في خطاب الله وابن [قدامة رحمة الله الموفق ابن قدامة قال ومن منع منه فقد كابر - 00:15:16](#)

اما منع منه فقد كابر السيوطي رحمة الله يقول ومنكر الماجذ في اللغة جاحض الضرورة ومبطل محاسن لغة العرب قال وعلى الاول [الماجذ اغلب وقوعا يعني على الاول على القول الاول الماجذ اغلب وقوعا - 00:15:35](#)

يعني على القول بان الماجذ واقع فهو اغلب وقوعا من الحقيقة وهذا قول عن ابن جني امام اللغة ان الماجذ في اللغة اكتر واغلب [من الحقيقة. اختار بعض الاصوليين - 00:16:03](#)

والاصح الذي عليه الجمهور انه ليس كذلك ليس اغلب من الحقيقة قال الناظم وليس غالبا على اللغات ونجل جني قال بالاثبات قال [ابو العباس ابن تيمية رحمة الله الحقيقة والماجذ من عوارض الالفاظ - 00:16:24](#)

حقيقة والماجذ من عوارض الالفاظ يعني شيخ الاسلام يقول الحقيقة والماجذ ليس مما يعرض للمعنى بل هي مما يعرض للالفاظ

فيقال هذا لفظ حقيقي وهذا مجازي. ولا يقال هذا معنى حقيقي وهذا معنى مجازي - [00:16:47](#)

الا على ارادة اللفظ وبالمناسبة يعني اثبات المجاز لا يلزم منه انه فيه صفات يعني كما آآآ يذكر بعضهم بات المجاز لا يلزم منه نفي الصفات لا لأن المثبت للمجاز من اهل السنة يقول الصفات على الحقيقة خلاص انتهى الموضوع - [00:17:08](#)

وقضية هذى بس استطراد يعني ان المجاز من صفاء من خصائصه انه يجوز نفيه نقول يجوز نفيه من حيث الاصل مم لكن قد هذا من حيث ذاته لكن من حيث - [00:17:39](#)

خصوص كونه خصوص كونه اه كلام الله عز وجل آآ يعني مجاز اذا يعني ان المجاز واقع في القرآن كما سيأتي - [00:17:53](#)

فنقول انه لا اشكال انه من حيث كونه اه كلاما لله عز وجل لا يجوز نفيه كما نقول نحن في الخبر انه يتحمل الصدق والكذب لذاته يعني من حيث انه خبر - [00:18:16](#)

لكن قد قد لا يتحمل الا الصدق من حيث انه كلام الله وقد لا يتحمل الا الكذب من حيث انه مثلا كلام مخالف للواقع او كلام آآ لمسيلمة الكذاب مثلا يعني - [00:18:33](#)

قال ابن عباس الحقيقة والمجاز من عوارض الالفاظ وهو في القرآن ومنه بعضهم. يعني ان ان المجاز واقع في القرآن وهذا قول جمهور وهو اصح الرواية عن الامام احمد وتقدمت جملة من امثاله واسالي القرية - [00:18:49](#)

كمثلي شيء في قلوبهم العجل وغير ذلك وبعض العلماء قالوا لم يقع في القرآن يعني يقولون انه وقع في في اللغة لكنه لم لم يقع فيه القرآن - [00:19:03](#)

هذا قول ضعيف قول ضعيف قال رحمة الله وقد يكون في الاسناد يعني المجاز قد يكون في الاسناد. ما هو الاسناد التركيب هو مجاز التركيب يعني ان التجوز في اسناد كلمة الى اخرى - [00:19:16](#)

التجوز المجاز هو في اسناد كلمة اخرى يعني في النسبة المجاز في النسبة والتركيب لا في نفس الالفاظ المسند والمسند اليه. المسند والمسند اليه حقيقة لكن نسبة بعضها الى بعض مجازها - [00:19:36](#)

اذا المجاز في الاسناد ما هو؟ ان يسند الشيء الى غير من هو له ان يسند الشيء الى غير من هو له بتأويل ادا قال الموحد ابنت الريبع اه الزهر مثلا او البقل - [00:19:53](#)

الريبع يقصد الريبع اللي هو فصل الريبع والبقل او الزهر يقصد الزهر المعروف والبقل اللي هو ما يسمى بالعشب. هم فهل هنا تجوزنا في الريبع؟ لا استعملنا في حقيقته والبقل استعملناه في حقيقته - [00:20:15](#)

لكن اسناد الانبات الى الريبع مجاز لماذا؟ لأن المثبت الحقيقي من هو؟ هو الله ولذلك قلنا كما يقول الموحد لأن الموحد يعلم ان المثبت الحقيقي هو الله خلاف المحدث مثلا - [00:20:39](#)

ولذلك هذا يسمى المجاز العقلي لأن النسبة الى المركب امر عقلي يعني نسبة الانبات الى الريبع هذا يقتصر يعني هذا امر عقلي بخلاف المجاز في المفردات فانه وضعي وضع في في اللغة - [00:20:56](#)

ومنه قول الشاعر من المجاز في التركيب او مجاز الاسناد اشاب الصغير وافنى الكبير كر الغدة ومر العشي اشاب الصغير وافنى الكبير كر الغدة ومر العشي. كر الغدة هي التي افنت الناس - [00:21:17](#)

واشابت الصغير ومر العشي؟ لا الذي افناهم هو الله والذى اشابهم هو الله لكن هذا الاسناد مجاز تركيب ففظ الاشابة حقيقة في مدلوله وهو تبييض الشعر ولفظ الزمان الذي هو مرور الليل والنهار حقيقة في مدلوله ايضا - [00:21:34](#)

لكن اسناد الاشابة الى الزمان مجاز اذ المشيب للناس في الحقيقة هو الله هذا يسمى مجاز تركيب اي في اسناد الالفاظ بعضها الى بعض. لا في نفس مدلولات الالفاظ قال الله عز وجل - [00:21:54](#)

واما تلبيت عليهم اياته زادتهم ايمانا هذا مجاز لأن الحقيقة ان الله هو الذي زادهم ايمانا وكذلك قوله تعالى ربى انهن اضللن كثيرا من الناس هن جماد كيف يضلل كثير من الناس - [00:22:12](#)

هم ظلوا قدر من الله عز وجل وكذلك قوله ربي انهن اضلن كثيرا من الناس هم جماد لكن اسناد الابلال اليهم  
مجاز في التركيب وهكذا قال رحمة الله - 00:22:36

وفي الافعال والحرروف يعني يمكن ان يقع المجاز في الافعال والحرروف كيف يكون المجاز في الفعل استعمال الماضي بمعنى  
الاستقبال مثلا ونفح في الصور هل هو نفح او سينفح سينفح في السور - 00:23:09

طبعا لماذا يعبر عن المستقبل بالماضي ونحو ذلك هذه لها نكتة بلاغية يعني بأنه قد تحقق وقوعه واتى امر الله هو سيأتي ونادي  
اصحاب الجنة سينادون وكذلك اطلاق المضارع بمعنى الماضي العكس - 00:23:33

وابيعوا آآ نعم واتبعوا ما تتلوا الشياطين يعني ما تلت ما تلت الشياطين فلما تقتلون انباء الله هم الان يقتلون لا  
هم قتلوا يعني فلما قتلتم انباء الله - 00:23:54

وكذلك استعمال الفعل هم بمعنى الامر كقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن والمقصود ليرضعن ايرضعننا وهذا ويجري المجاز  
ايضا في الحرروف كما يجري في الافعال وهذا آآ يعني كما آآ في مثلا هل - 00:24:17

تجوزوا بها عن الامر في قوله تعالى فهل انتم مسلمون اي فاسلموا فهل انتم منتهون؟ اي فانتهوا كذلك عن النفي فهل ترى لهم من  
باقيه؟ اي ما ترى لهم من باقيه - 00:24:50

وكذلك استعملت في التقرير عن التقرير كقوله تعالى هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم هذا تقرير وليس مجرد سؤال  
لهم وشبه ذلك وايضا مثلا وقوع اه الباء - 00:25:04

اه بمعنى في مثلا بوقوع اللام بمعنى على وهكذا ولا سيما اذا قلنا ان الحرروف لها معنى واحد حقيقي والباقي مجازية فيكون هناك  
تجوز هنا في الحرروف قال ولا يكون في الاعلام - 00:25:32

يعني لا يكون المجاز في الاعلام ما هو العلم؟ اسم يعين المسمى مطلقا علمه تجعفر نعمة تسمية الانسان بصالح هل هو لانه صالح لا  
مناسبة في الاعلام لا ليس لها علاقة - 00:25:58

والاعلام وضعت للفرق بين ذات وذات فلو استعملنا المجاز في الاعلام لبطل هذا الغرض يعني ما فائدة الاعلام؟ تمييز والفرق بين  
الذات وذات هذا زيد وهذا محمد وهذا خالد وهذا بكر - 00:26:28

هذا صالح وهذا حسن ما في تجاوز ما يقال ان استعملنا هذا اللفظ في غير اه موضعه. لا هذى اعلام والمجال شرطه العلاقة وهل هناك  
علاقة بين او علاقة بين ان نسميه حسنا وان يكون حسنا ربما يكون من اقبح الناس - 00:26:45

ويبين ان نسميه صالح ويكون اه صالح لا يلزم هل تسميتنا لشخص ما بانه اه ليث سميانا فلان ليث هذا من الاسماء التي تسمى لانه  
فعلا هو يشبه الحيوان المفترس - 00:27:08

سوى الضرورة وهكذا اذا لا تجاوز في الاعلام لا تجاوز في الاعلام ثم قال ويجوز الاستدلال به يعني يجوز الاستدلال بالمجاز لأنه يفيد  
المعنى يفيد المعنى عن طريق الوضع كالحقيقة - 00:27:30

يعني نستطيع ان نستفيد منه المعنى المراد كقوله تعالى او جاء احد منكم من الغائب الاية في السياق يعني تقرير الوضوء التيمم فهنا  
او جاء احد منكم من الغائب قد تقرر انه مجاز - 00:27:46

او حقيقة عرفية والحقائق العرفية مجازات لغوية فهذا يفيد المعنى نستطيع ان نقول المقصود هنا يعني قد ذهب لقضاء حاجته ولا  
نقول جاء احد منكم الغائب جاء من مكان منخفض - 00:28:10

وكذلك قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وجوه الى ربها ناظرة الذي يحصل به النظر هو العين اعين الوجه فالمراد اعين  
الوجه ناظرة اعين الوجه ناظرة وليس نفس الوجه هو الذي ينظر - 00:28:26

يعني الوجه ينظر بواسطة العينين ولذلك الامام احمد رحمة الله احتاج بهذه الاية على اه ثبوت النظر يوم القيمة نظر لله عز وجل  
فاستدل بها يعني استدل بها مع انها - 00:28:54

مع ان استعمال الوجه في النظر مجاز لان المقصود اعين الوجه ناظرة لان هي التي يحصل بها حاسة البصر وايضا يعني ما يتعلق

بالاستدلال بالمجاز. المجاز قد يكون هو الاسبق الى الذهن والفهم - [00:29:17](#)

يعني اذا قال الرجل لزید علي درهم هل المقصود انه فوقه الدرهم علي لان على اه الاستعلاء هل المقصود ان الدرهم او الريال فوق رأسه او الدينار او الجنيه فوق رأسه؟ لا - [00:29:41](#)

هذا مجاز لان المقصود يلزمني جزي الدرهم هذا هو المقصود يلزمني لزید درهم يقول رحمة الله ولا يقاس عليه يعني المجاز لا يقاس عليه اذا وجدنا استعمالا مجازيا لا نستطيع ان نقيس عليه لا يصلح القياس عليه - [00:29:57](#)

يعني لما وجدنا الله عز وجل يقول واسأل القرية ما يصح ان نقول اسأل البساط قياسا على اسئل القرية ولا تقول اه مثلا آآرأيت ذئبا قياسا على رأيت اسدا في الرجل الشجاع - [00:30:17](#)

لان اسدا او لا الصفة الظاهرة في الشجاعة والذئب فيه صفات اخرى اظهر على اية حال نحن نقول هنا لا يصح القياس لا يصح القياس وقيل بلى بناء على ثبوت اللغة قياسا - [00:30:43](#)

وسيأتيانا ان المصنف اه بل مذهب ان اللغة تثبت قياسا لكن هل بناء على ذلك يجوز القياس؟ في المجاز هذا قد يعني يختلف لا يلزم من ثبوت اللغة قياسا ان يثبت جواز القيادة الجواز آآجواز القياس في المجاز - [00:31:05](#)

لكن من قال انه يجوز القياس في المجاز بضرورة بطبيعة الحال او بضرورة الحال هو يقول بثبوت اللغة قياسا لان هذى اثبات للفاظ لغوية يكون بالقياس قال رحمة الله اذا دار اللفظ بين المجاز والاشتراك فالمجاز اولى - [00:31:29](#)

يعني اذا وردنا لفظ او اسم يمكن حمله على انه مجاز ويمكن حمله على انه مشترك فما هو الارجح؟ الارجح المجاز لاما لانه لا يدخل بالتفاهم بخلاف الاشتراك فانه يدخل بالتفاهم. لماذا - [00:31:53](#)

لان الاشتراك سيجعل اللفظ مجملا ولانا اذا لم نجد قرينة سنتوقف في الاشتراك اما المجاز فان القرينة تحمله على اللفظ المجازي فاذا عدلت القرينة حمل على اللفظ الحقيقي فما في توقف - [00:32:13](#)

ما في توقف اذا لا اخلاق للتلفظ في المجاز بخلاف الاشتراك فانه يدخل بالتفاهم الاصل عدمه والاصل عدمه فيجعل اللفظ مجملما وسيجعلنا نتوقف ولذلك المجاز اولى من الاشتراك - [00:32:37](#)

قال وفي تعارض الحقيقة المرجوة والمجاز راجح اقوال وفي تعارض الحقيقة المرجوة والمجاز الراجحة اقوال. يعني لو انا فرضنا اننا امام حقيقة ومجاز متعارضين اننا امام حقيقة ومجاز متعارضين فاي ما نقدم؟ الحقيقة ام المجاز؟ نقول اذا كانت الحقيقة اردد من المجاز يعني استعمالها اكثرا فلانا شك ان الحقيقة مقدمة هذا واضح - [00:32:56](#)

اذا تساوي تحقق قوى المجاز تقدم الحقيقة طيب لو كان المجاز ارجح كيف يكون ارجح له صورتان ان يكون المجاز راجحا والحقيقة مماثلة مهجورة لا تستعمل ابدا. فهذا لا شك في المجاز يقدم - [00:33:33](#)

مثل ماما لو حلف انسان لا يأكل من هذه النخلة فاكل من ثمرها يحيث؟ نعم يحيث طب اليه اشارته لهذه النخلة؟ هي اشارة لخشب النخلة واغصانها يعني اه نحو ذلك - [00:33:58](#)

اوراهم فنقول صحيح هذا حقيقة النخلة والمجاز على ثمرها باعتبار ان الثمر ليس اصلا في الشجرة او النخلة بل يحتاج الى تأثير وتلقيح يخرج في اوقات معينة فهو قدر زائد - [00:34:19](#)

يخرج من هذه النخلة فاذا قال لا اشار الى هذه النخلة وقال وحلف لا يأكل من هذه النخلة فاكل من ثمرها يحيث لاما لان الاستعمال في الاكل من النخلة هو الاستعمال في الثمر لا احد - [00:34:43](#)

لا احد يستعمل يقول لا اكل من نخلة ويقصد الخشب خشب النخلة و هذى حقيقة مماثلة و مهجورة اللي هي الخشب خشب النخلة طيب هذا القسم قلنا المجاز يقدم هل هذا محل خلاف؟ لا. محل الخلاف ماما - [00:35:01](#)

اذا كانت الحقيقة تعاهد احيانا اذا كانت الحقيقة تعاهد يعني الحقيقة ليست مهجورة بل تستعمل احيانا لو قال قائل حلف لاشرين من هذا النهر فاغترف بي الكوز او الكأس وشرب - [00:35:24](#)

هذا مجاز لان قوله من النهر من تدل على الابتداء من ابتداء الغاية مم كما سألتنا في حروف الجر ان شاء الله. في الحروف حروف

معاني فلما يقول اشرب من النهر يعني مبتدأ من النهر. ثم هو وطبع الماء في الكأس واحده معه الى - 00:35:49  
الى المنزل ثم شرق هل هو شرب من النهر الان؟ هو شرب من النهر مجازا باعتبار انه اغترف منه هل الحقيقة تعاهد ما هي الحقيقة ان يكرب بفيه مباشرة يعني ينزل ويشرب هكذا مباشرة - 00:36:08

هل يوجد هذا؟ نعم يمكن للانسان ان لا يجد مثلا اه كوزا وهو شديد العطش آآ يشرب يشرب من النهر مباشرة اذا هذه ليست مهجورة مماثلة لاتعاهد احيانا - 00:36:30

وبتستعمل احيانا فهذا هو محل الخلاف. هل المجاز ارجح هالمجاز الراجح هنا مقدم او الحقيقة المرجوحة مقدمة الاصح عند المصنف والجمهور ان المجاز الراجح اولى من الحقيقة المرجوحة خلافة للحنفية - 00:36:50

وبعض الاصوليين قال المصنف رحمة الله واللفظ للحقيقة حتى يقوم دليل مجاز نعم اللفظ للحقيقة حتى يقوم دليل مجاز. لماذا؟ لأن الحقيقة هي الاصل والمجاز فرع عنها طارئ عليها فاذا وجدنا - 00:37:11

كلمة يمكن ان تكون حقيقة يمكن ان تكون مجازا فنقول الاصل الحقيقة حتى يجد الدليل على انها مجاز ولذلك نحن نستعمل هذه القاعدة في الظواهر كما تقدم الاصل حقيقة الامر انه للوجوب - 00:37:30

حتى يقوم الدليل على انها للندب مثلا حقيقة النهي تحريم حتى يقوم الدليل على الكراهة مثلا فهذا هذا هو الاصل حتى هذا هو الاصل اذا اللفظ للحقيقة حتى يقوم دليل المجاز - 00:37:50

كذلك في صفات الله مثلا نحن نقول في القرآن هي على حقائقها ولا دليل يثبت للمجاز كل ما ما قيل في في صفات الله من من يعني من تأويلات هي ادلة لا تثبت - 00:38:13

يعني اه بحيث تقوى على صرف اللفظ عن حقيقته بصفات الله عز وجل قال رحمة الله والحقيقة الشرعية واقعة عندنا والحقيقة الشرعية واقعة عندنا وقيل لا شرعية بل لغوية وزدت شروطا - 00:38:30

كيف العبارة والحقيقة الشرعية نعم وقيل لا شرعية هكذا بل لغوية وزدت شروطا. يعني عندنا اللفظ اذا وضع لمعنى ثم نقل في الشرع الى معنى ثان لمناسبة بينهما وغلب استعماله في المعنى الثاني نحن نسميه حقيقة شرعية او من قول شرعى - 00:38:58

هذا تقدم لنا في الحقيقة الشرعية اختلف العلماء في وقوعها هل يوجد شيء اسمه حقيقة شرعية؟ او كلها مجازات الاصح عند جماهير العلماء حتى بعضهم حكى اجماع الفقهاء عند جماهير العلماء - 00:39:25

انهى واقعة يعني انه يوجد الفاظ نحن نسميه حائق شرعية. وهي مجازات لغوية فالايام والصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك هذه اسماء نقلت من معانيها اللغوية نقلت لاحظ كلمة نقلت - 00:39:44

الى معاني شرعية خاصة صارت تفهم عند الاطلاق في الشريعة ولذلك اذا جاءنا لفظ الایام او الصلاة او الزكاة او الصيام او نحو ذلك في الادلة الشرعية نحن مباشرة نحن المباشرة نفهمها على المعاني الحقائق - 00:40:07

الشرعية على الحقائق الشرعية يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة مباشرة نحن نفهم من الصلاة الحقيقة الشرعية التي الصلاة المفتوحة بالتكبير الافعال والاقوال المخصوصة مفتوحة بالتكبير مختتم بالتسليم - 00:40:23

لا نفهم الدعاء الذي هو معناه اللغوي فعند جمهور العلماء ان هناك اشياء الفاظ هي حقائق شرعية وقال بعض العلماء لا يوجد حقائق شرعية بل نفس هذه الامثلة التي انتم تقولونها - 00:40:41

هي اوضاع لغوية زيدت عليها شروط شرعية بس نفسها هي اوضاع لغوية زيدت عليه الشروط الشرعية لماذا تقولون هذا الكلام يعني الصلاة وضع لغوي على وضع اللغوي يقولون نعم هي الدعاء لكن زيدت عليها صفات اخرى - 00:41:02

دعاء مع اه تكبير وركوع وسجود والى غيره. زدت عليها شروط وقيود فهي حقائق لغوية مجال شرعى لماذا تقولون هذا الكلام؟ قالوا لاننا لو قلنا ان هناك اشياء اسمها حقائق شرعية. لو هناك لو هناك حقائق شرعية لكان الله تعالى قد خاطب العرب بغير لغتهم - 00:41:26

الم يقل الله تعالى وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وهؤلاء عرب لا يفهمون الا الاوضاع اللغوية فنقول وهل المجاز خارج عن لغة

العرب نحن نقول ان هذه الحقائق الشرعية مجازات لغوية - 00:41:55

الحقائق الشرعية مجازات لغوية فاي مانع في ان يفهم العربي هذه الحقائق الشرعية ما في مانع نعم هو حينما يؤمر بالصلة ابتداء هو  
لن يفهم الاقوال والافعال المخصوصة الا بعد ان تبين له - 00:42:15

ما في اشكال لكنه يعرف انه مأمور بشيء شرعا مأمور بالصلة حينما يؤمر بالایمان هو سيفهم انه مأمور بالتصديق في اللغة ثم  
سيتبين له لاحقا مثلا ان ذلك يعني بما آآ يعني آآ يتبع هذا الدليل من الدليل الاخر المبينة للايمان - 00:42:42

انه يندرج فيه ايضا قول اللسان وعمل الاركان الى اخره فالمجاز ليس خارجة عن لغة العرب حتى نقول ان ان هذا مخاطبة للعرب  
بغير لغتهم لأننا اتينا بلغة جديدة لا - 00:43:13

اذا نقول الاصح عند جمهور العلماء ان هذه الالفاظ الحقائق الشرعية موجودة والدليل اننا بمجرد ان نسمع هذه هذه الالفاظ تتبدادر  
اذهاننا في النصوص الشرعية الى المعاني الشرعية ولا تتبدادر الى الحقائق اللغوية - 00:43:36

هذا يدل على ان الحقائق الشرعية موجودة وهكذا وبهذا يكون آآ بهذه المسألة نكون انتهينا من مسائل المجاز ونقف عند  
مسألة وفي القرآن المعرب والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - 00:43:57