

## شرح قطر الندى للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 5

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة بسم الله الرحمن الرحيم ان الحمد لله من يهده الله فلا مضل له - [00:00:01](#)

اشهد ان لا اله الا الله وحده على نبينا محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا اما بعد لا زال فيما قدمه المصنف رحمه الله تعالى بين يديه - [00:00:38](#)

كما سبق ان هذه التي ذكر لها من حد الاسم وعلاماته والفعل وعلاماته وعلامته انه يعد من المقدمات ولا يعد من اساسيات او مقاصد النحر لان مبحث النحو فيه الكلمات العربية من حيث الاعراب - [00:01:00](#)

والبناء من حيث الاعراب والبناء وهذي لا لا يتعرض لها الاعراب من جهة المفردات وانما هي ستكون مركبات دخيلة في المركب. لاننا نقول الاسم يعرب رفعا اذا كان مفردا بالضمة. قد تكون الضمة ظاهرة - [00:01:20](#)

انه قد تكون مقدرة متى تكون ظاهرة؟ ومتى تكون مقدرة اذا لم يكن ثم مانع فيه اخره. طيب ما هو الذي يمنع ما الذي لا يمنع؟ اذا لابد من دراسة كل مفرد على حدة. لذلك نقدم هذه المقدمة - [00:01:37](#)

بدأ بحدي الكلمة طرحنا حلها بانها قول مفرد ثم قسمها الى ثلاثة انواع قال وهي اسم وفعل وحرف وهي اسم وفعل وحرف. قلنا هناك ثلاثة اجماعات وهي اولا تقسيمها الى - [00:01:56](#)

ثلاثة في الله رابعة لها هذا مجمع عليه لمن زاد الاسم الفعلي وخلافه كما نص عليه انه لا لا يعتد به. والاجماع الثاني على الترتيب الاسم مقدم على الفعل والفعل مقدم على الحرف - [00:02:15](#)

اذا ذكر تقسيم الكلمة سيبدأ بالاسم ولم يبدأ احد بذكر الفعل او بذكر الحرف. الاسم اولا ثم الفعل ثانيا ثم الحرف ثالث. هذا ان مجمع عليه الاجماع الثالث ما هو - [00:02:36](#)

لون زيت اسما اجمع على ان مسمى الاسم يكون زيدا وخالدا وبيتا وقلما هو كتابا لم يختلفوا في اسم بيت هل هو هل نسويه اسما ام فعلا ام حرف مسميات الاسم - [00:02:54](#)

ومسميات او احاد وافراد الاسم واحاد افراد الفعل واحاد افراد الحرف لم يختلف فيها النحاف في اطلاق لفظ الاسم او هذي قلنا ثلاثة اجماعان ذكرها ابن هشام رحمه الله تعالى في شرح اللوحة - [00:03:14](#)

وثم ذكر شرع في بداية آآ بيان هذه الاقسام الثلاثة وهي اسم وفعل وحرف هذا يسمى نفا ثم بعد ذلك نشر هذه الثلاثة الاقسام. فقال فاما الاسم هذا يسمى ترتيبا - [00:03:32](#)

ما يسمى ملفا ونشرا مراقبا قد تذكر الاقسام ثم يذكر يأتي يشرح يذكر الاقسام اولا اسم وفعل وحرف ثم يأتي في سرد ما يتعلق بكل واحد منها على جهة الترتيب - [00:03:55](#)

يقول فاما الاسم اذا قدم الاسم لانه قدمه في التقصير واما الفعل وقد سن به لانه سن به في التقسيم. واما الحرف كلف به لانه ثلث به في وقد يكون اللف والنشر غير مرتب - [00:04:19](#)

هذا مثله القرآن يوم تبيض وجوه وتسود وجوه هذا تقسيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه. ايهما الاول الثاني قال فاما الذين اسودت واما الذين ابيضوا. هذا يسمى لفا ويسرا غير مركب - [00:04:37](#)

قد يكون مرتبا كما ذكره المصنف هنا اما الاسم فيعرف بان كالرجل وبالتنوين كرجل وبالحديث عنه ككائب رفض اذا فاما الاسم هذه

الفاء تسمى مع الفصيحة الفصيحة فعيلة بمعنى مفعلة - 00:05:01

يعني سعيدة بمعنى مفعلة يعني بمعنى اسم الفاعل مأخوذة من الافصاح وهو البيان والانهار يسمى الفصيحة بالتركيب كغلام زيد

وتسمى الفاء الفصيحة التوصيفي اما بتركيب الاضافي كغلام زيد واما بتركيب التوصيف - 00:05:25

وجاء زيد للعالم. زيد العالم وهذا مرتب لكنه تركيبا وصفية وبعضهم يقول توصيفي وتسمى ايضا فاء الفضيحة اجارنا الله واياكم

الفضيحة لما سميت فاعل فصيحة لانها اصبحت عن جواب شرط مقدس - 00:05:50

لانها اصبحت وكشفت وبيئت عن جواب شرط مقدر تقديره اذا عرفت اذا اذا هذه شرطية اذا عرفت ان الكلمة ستقسم الى اسم وفعل

وحرف وارادت معرفة علامة كل منها فاقول لك الاسم - 00:06:19

فاقول الاسم يعرف بكذا اذا هذه فاء الفصيحة. بعضهم يقيدوها انها اصبحت عن جواب شرط مقدر وبعضهم يقول لا هي اعم من ذلك.

اصبحت عن مقدر محذوف عن محذوف مقدر - 00:06:42

يعني لا يشترط ان يكون ان يكون شرط بل هو عام ويمثلون له بقوله تعالى موسى لقومه الفاء هذه اصبحت عن نحن في مقدم ولا

يمكن ان يكون شرطاً لماذا - 00:07:01

لان الانفجار هل هو بفعل موسى ام انه جواب الامر بفعل موسى لو لم تقدر لكان المعنى فقلنا اضربني عصاك فانفجرت وقع انفجار

في جوابي اضرب هذا ليس بمراد وانما فقلنا اضربني عصاك حجر فضرِب - 00:07:24

الحجر فانفجرت. ضرب هذه اشارت اليه الفعل التي يفعل الفصيحة. اذا هناك مقدر وهذا المقدر ليس ليس شرطاً. اذا هذه الحياة

تسمى الفصيحة فعيلة بمعنى مفعلة فاعل مأخوذة من الافصاح وهو البيان - 00:07:50

والانهار سميت فاعل فصيحة لانها اصبحت عن جواب شرط مقدم. وهذا اكثر من حالة يذكرونه وبعض يعمم ويرى انها اصبحت عن

محذوف مقدس لا يشترط فيه ان يكون فاما الاسم فاما اما هذه شرطية لانها مظمنة معنى الشرط عند الجمهور انها - 00:08:09

للشرط والتأكيد والتفصيل كونوا اما للشرط والتأكيد والتفصيل. وعندنا سيبيويه انها للشرط والتأكيد ابدًا وللتفصيل غالباً. اذا فيها

فيها نزاع. اتفقوا على انها للشرط والتأكيد واختلفوا انها تكون دائماً للتفصيل او لا؟ اثبتته الجمهور ونفاهم في بويه. اصلها عند

سيبيويه - 00:08:33

اما فادغمت الميم في الميم وصار اما ثم خففت بقلب الكسرة فتحة فصار اما نقول هي مضمنة المعنى الشرطي. اذا لها فعل شر ولها

جواب شر. فعل الشرط هذا محذوف - 00:09:04

نأثبة عن مهما يكن من شيء. ابن مالك رحمه الله يقول انك مهما يكن من شيء وفاء تلو بها وجوبا مات مهما مهما يكن من شيء هذا

العصر مهما هذا اسمه شرط - 00:09:25

مهما يكن هذا فعل الشر من شيء هذا جار مجرور متعلق به يكون الذي هو فعل الشرع. حذفت مهما ويكن وفعله الشرطي انيبت

منأبهة او منأبه اما اذا اما ضمنت معنى الشرط لم؟ لانها نأثبة عن مهما يكون - 00:09:40

اما فمهما ليست امك مهما مطلقاً لان اما حرف باتفاق ومهما فيها خلاف والصحيح انها اسم سياطين في باب الحرف هنا هشام

رحمه الله اسم ومهما تكن عند امرئ من خليفة وان خالته على الناس - 00:10:09

ومهما تأتينا به هذه الظمير يعود على معنى فدل على انها انها الناس اذا اما فمهما في كونها شرطية تدل على ما تدل عليه مهما من

معنى شرع. اذا تحتاج الى الى فعل شرطي وجواب شرط - 00:10:29

اين فعل الشر يقول محذوف مهما يكن من شيء بعد ذكر المقدمة فالاسم يعرف الاسم يعرف جملة الاسم يعرف يقول مبتدأ وخبر في

محل جزم في محلي جزمة لما لانها جواب الشرط. جواب الشرط - 00:10:48

الجملة اذا وقعت جواب شرط لابد من اقترانها بالفاء فاعل جزاء هذا واجب طلبية وبجامد وبما وبالتنفيذ هذي ثمان مواضع او سبع

اذا وقع جواب الشرط وجب اقترانها وهنا وقعت اسمياً - 00:11:12

اين الفأر الاسم فيعرف قال من هشامنا اين الفافا الجزاء هذا الخبر وليس المفسدة قلنا تدخل على الجملة اين هي انتهيها منها هذه

الواقعة في جواب الشر أين جواب الشر - 00:11:33

يقول وجب اذا كان الجملة جملة الجزاء فعل مضارع لا نحتاج الى الفهم ومن يتق الله يجعل اذا لا يحتاج الى فائدة متى يحتاج الى اذا كان واحدا من المواضع الثمانية ومنها ان يقع ان تقع جملة الجواب - 00:12:04

جملة اسمية يجب اتصالها بي فاعل جزاء وهنا وقعت جملة اسمية الاسم مبتدأ يعرف هذا فعل مضارع مرفوع ورفعه ضمه الظمير فاعل مستتر يعود على الاسم الجملة من الفعل والفاعل في موضع رفع خبر المبتدع الاسم يعرف - 00:12:29

الفاء هذه الداخلة على على يعرف مزحلقة الجواب هي ثاء الجزاء لم؟ لانه استثقل ان يقال اما فالاسم يعرف. هذا فيه ثقل على على اللسان. فزحلقت من الى الخبر. والذي يفصل بين اما - 00:12:50

وفاء الجواب واحد من ستة امور الذي معنا الموحدة ان يكونوا المفعول به فاما اليتيم فلا تقهر. فاما اليتيم فلا تقهر. نفس التركيب فيعرف فاما اليتيم اليتيم هذا مفعول به. فاصل بين عامة والفعل - 00:13:15

واصل بين اما وفاء الجزاء. لا يفصل بين اما وفاء الجزاء الا بواحد من ستة امور. منها الاسم. لما فصل بينهما نقول للثقة فاما فالاسم هذا فيه ايه؟ فيه ثقل. ففصل بين اما وجوابها - 00:13:40

المبتدأ او الخبر او المفعول به المقدم كما في في الاية اذا فاما الاسم فيعرفون قول الاسم فيعرف هذه الجملة في موضع جزم أين الشرط؟ اما لما كانت شرطية لانها ضمنت معنى مهما يعني انيبت عنها. اما فمهما - 00:14:00

يكن من شيء وقال تلو تلو بها وجوبا اذا الاسم يعرف بماذا؟ بالف الرجل فاما الاسم هل هذه عندهم يسمى ال العهدية يعني العهد الذكري وضابطها انها التي عهد مصحوبها ذكرا - 00:14:25

لما قلنا العهدية لان السابق قال وهي اسم هذا نفرة او معرفة ثم قال فاما الاسم هل الاسم المحلل انت هو عين الاسم النكرة الواقع في التقسيم لانه اعاد النكرة معرفة - 00:14:46

والقاعدة عند البيان لي انه اذا اعيدت النكرة معرفة كانت المعرفة هي عين النكرة رأيت قاضيا فاكربت القاضي اكرمت القاضي هل القاضي المرئي هو عين القاضي المكرم؟ نقول نعم. ما الذي ادراك - 00:15:11

نقول عن هذه للعهد الذكري يعني التي عهد مصحوبها ذكرا. القاضي القاضي. القاضي هو مصحوب عنه يعني الذي دخلت عليه الف يسمى مصحوبها ان كان عبد ذكره فيما سبق في الكلام فيسمى ان هذه تسمى للعهد الذكري. وهنا قد ذكر - 00:15:37

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا ذكرا عصى فرعون الرسول هل الرسول المرسل هو الرسول الذي عصاه فرعون ما الذي ادرك رسول رسول ما الذي يقول هل هذه للعهد الذكر باستقراء كلام العرب انه اذا اعيدت النكرة معرفة -

00:15:59

كانت المعنى فهي عينه هذا قسم من اربعة اقسام لانه اما ان تعاد النكر معرفة او المعرفة معرفة او النكرة نكرة او المعرفة نكرة اربعة اقسام اثنين باربعة النكرة معرفة اذا اعيدت النكرة معرفة نقول هي عين الاولى كما ذكره الناظم هنا - 00:16:28

مثاله الاية وقولك رأيت قاضيا فاكربت القاضي عينت الثاني ونقصت الاول نقول الثاني المكرم هو عين الاول هذه قاعة تستفيدون في القرآن لا تظنه اذا اعيدت المعرفة معرفة فالثانية ايضا هي عين الاولى. تقول رأيت القاضي - 00:16:55

اكرمت القاضي الثاني هو عين القاضي الاول لم لانك اعدت المعرفة رأيت القاضي فاكربت قاضيا المعرفة نكرة المعرفة نكرة هل القاضي المكرم هو عين قاضي المرء؟ الجواب لا لم لان الثاني نكرة - 00:17:19

ولم تعد المعرفة معرفة. او تعد النكرة معرفة. انما اعدت المعرفة نكرة. ولا يقتضي من كلام العرب انه اذا اعيدت المعرفة نكرة ان تكون الناس اللي هي عين المعرفة هذي الحالة الثالثة. الرابعة - 00:17:49

ان تعيد النكرة نكرة هنا قطعاً ان الثاني ليس ليس عيني الاول رأيت قاضيا واکربت قاضيا القاضي الاول هو المرئي الثاني مكرم والثاني مكرم ليس هو عين عين الاول. اذا اربعة - 00:18:04

ايمانات ان تعيد المعرفة ان تعيد النكرة معرفة او المعرفة معرفة في هاتين الحالتين الثانية عين الاول او تعيد النكرة نكرة او تعيد

المعرفة نكرة الثاني ليس ليس هو الاول - 00:18:23

ليس هو الاول رحمه الله في عقود الجمل نظم هذه القاعدة قال ثم من القواعد المشتهرة اذا اتت نكرة مكررة تغييرا. واي عرض ثاني  
توافقا كذا المعرفان شهدها الذي رويانا مسندا لن يغلب اليسرين عسر ابدأ. ان صح الحديث - 00:18:39  
فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا فان مع العسر يسري. ان مع العسر يسرا العسر المحلى بالف موضعين اذا هو عايش الاول يسرا  
يسرا نكرة الثاني غير الاول - 00:19:01

فليغلب اليسر لن يع شاهدتها الذي رويانا مسندا لن يغلب اليسرين عسر ابدأ عسر واحد ويسران لن يغلب اليسرين عسر ابدأ. اذا اعاد  
النفرة نفرة. ونقض السبكي ذي بامثلة وقال ذي قاعدة مستشكلة - 00:19:22  
في نقض هذه القاعدة قال غير منفردة غير منفردة. اورد عليه بعض الامثلة من القرآن هل جزاء الاحسان الا الاحسان محلى  
بال والاحسان الاول. محلى بال وهو الانسان الاول. لان الاول المراد به العمل والثاني مرادا به - 00:19:42  
الثواب اذا هو غير الاول الحال والصلح خير. الثاني غير اول وهو الذي في السماء اله هذا اشد وهو الذي في السماء اله وفي الارض  
اله. قال تقول النكرة غير الاول اليس كذلك - 00:19:59

وهو الذي رأيت قاضيا وكرمت قاضيا المرئي ليس هو القاضي المكرم. طيب ماذا تقولون في قوله تعالى وهو الذي في السماء اله  
وفي الارض اله وهو الذي لا يعني يقول آآ من جهة اللفظ - 00:20:16  
قل اله في السماء واله. هذا اعيدت النكرة نكرة. اذا يلزم عليه التعدد يلزم عليه التعدد. الجواب ان القاعدة كغيرها من سائر القواعد  
انها اغلبية وليست لكن في الغالب ان النسرة اذا اعيدت معرفة الى اخره تكون كما ذكر في كتب الفن. اما - 00:20:34  
عدم طردها في بعض الايات او في بعض المسائل فهذا لا يلفظ القاعدة من من اصلها ونقض السبكي ذي بامثلة قال لي قاعدة هذا  
الدين ليست اهل الدين بهاء الدين السلك فيه عروس الافراح شرح - 00:20:58

شرح مختصر المفتاح ترخيص المفتاح شرح تلخيص المفتاح فاما الاسم اذا الهذي للعهد الذكر لم قلنا لعهد الذكر؟ لانه اعاد النشرة  
معرفة. فاما الاسم والاسم له حدان وسبق بيان اشتقاقه انه مشتق منه السمو عند البصريين لان اصله سم فعل او سم بضم السين -  
00:21:17

وحصل له اعلان بحذف لاه ارتباطا منسيا نقلت حركة الاعراب الى ما قبله العين وحصل ايضا اعلان بحذف حركة اوله ولم يحذف  
لئلا يلحق به وجيء بهمزة الوصل للتمكن الساكن لتقى ساكنان همزة والسين فحركت همزة تخلص من التقاء الساكنة بالكسر على  
على - 00:21:43

من وزنه على مذهب البصريين لان اللام هي التي حذفت وعند الكوفيين وزنه انه من من وسمة واسما وسما. قذفت الواو والثاني  
ساكن اجتنبت همزة الوصل التقى ساكنان همزة الوصل والسين حركنا همزة - 00:22:07  
الساكنين على الاصل بالكسر فصار وزنه المحذوف هو الفعل عند المصريين سمي الاسم اسما مأخوذا من العلو لم؟ قالوا لانه علا على  
على معناه المعنى كأنهم تحت والاسم او اللفظ صار فوق - 00:22:35

اذا قلت بيبك له مدلوع بيت هذا اللفظ علا على المعنى المدلول مدلول اللفظي او لكونه على على الفعل والحرف كما سبق لانه يكون  
مسندا ومسندا اليه بخلاف الفعل فانه يكون مسندا لا مسندا اليه ومن خلاف الحرف فانه لا - 00:22:59  
مسندا ولا مسندا اليه. اذا سمي الاسم اسما لعلوه على قسيمين او لعلوه على معناه لانه على على معناه الاسم له معنيان معنى لغوي  
ومعنى الانصاحي معناه اللغوي فهو ما دل على مسماه - 00:23:20  
ما دل على على مسماه وكل لفظ دل على مسماه فهو اسم وعليه نقول الاسم اللغوي اعم من الاسم الاصطلاحي لما؟ لان كل لفظ دل  
على مسماه فهو اسمه. وعليه يشمل الاسم من صلاحه - 00:23:40

والفعل والحرف لانه يدل على مسمى كلما دل كل ما دل على مسماه فهو اسم. ولذلك ذكر شيخ الامين رحمه الله تعالى في نشر  
المرور ان قوله جل وعلا وعلم ادم الاسماء كلها. قال هذا ليس المقصود به - 00:24:01

الاسم للساحي الذي هو قسيم للفعل والحرف وانما الاسم اللغوي. الشامل للفعل والحرف. لان الفعل ضرب هذا اسم على ما دل على حدث وزمن. كذلك في هذا حرف وهو اسم على في الحق - [00:24:27](#)

التي تكون فيه في التركيب وسيأتي معنا في الكلام على الاسناد. اما في الاصطلاح فحده الاسم ما دل على معنى في غيره في نفسه ما دل على معنى في نفسه - [00:24:49](#)

غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة وضعا ما دل على معنى في نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة وضعا ما هذه في الحدود كما سبق؟ اما ان توصف او تفسر بانها اسم موصول او - [00:25:05](#)

نكرة موصوفة اما ان تكون اسما موصولا او نكرة موصوفة وهنا اذا حملناها على انها نكرة موصوفة او اثما موصولا لابد لها من مفسر لابد لها من مصدر لان الاسم المنصور مبهم يحتاج الى مفسر - [00:25:30](#)

ما تفسيره نقول كلمة الاسم لذلك بعضهم يعبر بكلمة لما كلمة؟ لانه لابد هو اراد ان يعرف الاسم والفعل والحرف وكلا الثلاثة الانواع يشملها قدر مشترك جنس عام وهو الكلمة. كلمة قول محرم - [00:25:48](#)

وعليه لابد ان يأخذ الاسم المقسوم الذي هو الكلمة جنسا في كل حد لذلك نقول الاسم كلمتي الفعل كلمة الحرف كلمة يضع الجنس الشامل للمحدود وغيره ثم تأتي بالفصول تخرج ما عدا المحدود - [00:26:09](#)

تقول الاسم ما يعني نفس ما هنا كلمة. اما اعرابي فهي خمر دائما الذي يأتيك في اول الحد المحدود يجعله مبتلى الجنس يجعله خبرا الاسم مبتدأ هنا ما دل ما اسم موصول - [00:26:31](#)

وهو جيش يفسره بي بكلمة سواء كان الحد في الاسم لحد للاسم او للفعل او للحرف الاسم ما دل اذا قلنا كلمة كلمة دالة لان هذا فعل ماضي وفاعله ضمير مستتر يعود على ما - [00:26:54](#)

على نعم. ما لو فسرته بكلمة اذا صار لها جهة لفظية وجهة معنوية الجهة اللفظية هي مذكر والجهة المعنوية فسرته بكلمة والكلمة وان اذا اللفظ مذكر والمعنى مؤنث. في مثل هذا التركيب يجوز لك في ارجاع الضمير ان تعيده مذكرا - [00:27:16](#)

ويجوز ان تعيده مؤنثا باعتباره المعنى اذا دل تجد بعض التعاريف دلت اعتبارا للمعنى كما ان من وما ايضا تستعمل في المفرد وفي المثنى وفي الجمع يجوز اعتبار اللفظ فيعود اليه - [00:27:41](#)

الضمير مفردا مذكرا ويجوز عوده الى المعنى ان كان جمعا يجمع الضمير وعليه قوله جل وعلا ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الآخر ومن الناس من يصبغ على المفرد وعلى - [00:28:04](#)

من جهة اللفظ هو مفرد ومن جهة المعنى هنا هو جمع يقول واحد وعشرة واحد يقوله هذا فعل مضارع ولم يقول يقول بالظم ولم يقل ومن الناس من يقولون مع ان المراد الجمع. ما الدليل على ان المراد الجمع - [00:28:28](#)

اخر الاية قال وما هم هذا يرجع على معنى؟ على معنى من؟ هنا من؟ من جهة اللفظ مفرد ايجوز عون الضمير عليه مفردا مذكرا. ولذلك قال يقول على انه واحد اعتبارا بلفظ من - [00:28:51](#)

ولو كان المعتبر المعنى لقالوا ومن الناس من يقولون عودا على معنى من وفي الاخير عاد المعنى عاد الضمير على معنى من على معنى من الاسم كلمة ما دل - [00:29:08](#)

هنا قلنا الضمير هنا ذكره اعتبارا بلفظ ما لانه مذكر ويجوز ان يؤنس اعتبارا بمعنى ما لانه مؤنث لذلك بعضهم ينص على انه لا يجوز ان يفسر مصدر مال الاسم كلمة - [00:29:27](#)

ولا يصح ان يقال الاسم لفظ. لم؟ لانه يدخل فيه الجملة والكلام والكلم والقول بانواعه وانما المخصوص هنا كلمة دل هو اي كلمة قال له هذا فعل ماضي والعصر في الفعل الماضي انه يدل على - [00:29:48](#)

حدث وزمن قد انقضى وانتهى. هذا العصر فيه. يقول قام زيد دل على قيام وقع في الزمن الماضي والعاصر فيه انه انتهى وانقضى هذا الاصل فيه وهنا لو حمل الفعل الماضي على اصله ودلالته في كونه يدل على ماض - [00:30:10](#)

على حدث وقع في الزمن الماضي لفسد الحد كلمة دلت في الماضي على معنى والان لا تدل. انقطعت دلالاته على على المعنى. هل هذا



مراد نقول لا واضح الاشكال اذا قيل الفعل الماضي دل فعل ماضي - [00:30:30](#)

والاصل في الفعل الماضي انه يدل على حدث وزمن قد انقضى وانتهى ولو جعلنا دلة في الحد هنا على معناه يكون المعنى كلمة دلت في الزمن الماضي على معنى وانتهت دلالتها في الزمن الماضي انقطع - [00:30:50](#)

هذا الاصل فيه. الجواب عن هذا ان يقال ان الافعال التي تدخل في الحدود منزوعة الزمن منزوعة الزمن يعني لا تقل دل هنا يدل على زمن قد انقضى وانقطع بل قد يستعمل الفعل منزوعا منه الزمن ولو كان ماضيا - [00:31:08](#)

فيدل على الاستمرار ومنه يحمل كان كان هذه الاصل فيها انها كقامة. تدل على حدث وزمن قد انقضى. الصواب انها كانت تدل على حدث على نزاع بين النحاء. كان زيد - [00:31:30](#)

كن قائما كان زيد والان ليس قائم اليك كذلك كان زيد قائم هو متصل بالقيام في الزمن الماضي والاصل في كان انها فعل ماض ناقص اذا انقطع دلالتها على اتصاف اسمها بمضمون الخبر في الزمن الحال. هذا الاصل فيها. لكن لو قيل وكان الله - [00:31:47](#)

غفورا رحيم الاستمرار اذا قد ينزع المقصود بهذا المثال ان الزمن من الفعل قد تنزع دلالاته على الزمن سيكون مستمرا كما قلنا كان وكان الله غفورا رحيم. ان كان هنا دالة على الاستمرار ولا تقييد بالزمن الماضي كذلك - [00:32:13](#)

وغيرها من الافعال التي تدخل في الحدود. فهي منزوعة الزمن. وعليه يكون كلمة دلالة وذات دلالة هذا يكون متصفا به في الزمن الماضي وفي الحال وفي المستقبل ذات دلالة قوله كلمة او ما دله قلنا هذا جنس يشمل الاسم والفعل والحرف - [00:32:34](#)

دلالة على معنى على معنى المعنى كما سبق انهما يقصد من اللفظ المعنى ما يقصد من اللفظ اذا قيل معنى كذا فهو مرادف عند الكثير للدلول والمفهوم يقول زيد مجنونه ذات مشخصة - [00:33:03](#)

قام مدلوله ومفهومه حدث وقع في الزمن الماضي مع تعيين الحدث ما هو القيام؟ يقوم مدلوله ومفهومه حدث يقع في الزمن الحالي اذا ما دل على معنى نقول ما يقصد من اللفظ وما يفهم من اللفظ وما يكون مدلوله لللفظ هو المعنى - [00:33:24](#)

وعليه اشترك معنا هناك الاسم والفعل وخرج الحرف ما يشمل الاسم والفعل والحرف دل على معنى في نفسه. يعني في ذاته. النفس تطلق بمعنى بمعنى الذات. يقول جاء زيد نفسه - [00:33:50](#)

ذاته رفعا لي المزداد دخلت البصرة نفسها اي ذاتها. فالنفس هنا بمعنى بمعنى الذات والظهير يعود على انا ما وعليه يجوز ان تقول كلمة او ما دل على معنى في نفسه ذكر الظهير باعتبار لفظ ماء - [00:34:12](#)

ويجوز في نفسها تعني الظهير باعتبار معنى ما لان مفسره قلنا كلمة وهي مؤنثة اذا اشترك الفعل والحرف في هذا القية وخرج الحرف لم لان الحرف بالاجماع لا يدل على معنى في نفسه - [00:34:36](#)

ما المراد في نفسه في نفسه في هنا بمعنى السببية يعني تدل على ما تدل عليه باء السببية وزيد والظرفية السب انباء وفي وقد يبينان سببا. الباء وفي قد يبينان السببان - [00:35:00](#)

دخلت امرأة النار في هرة يعني بسبب اذا في السببية بمعنى شفاء بمعنى باء السببية ما دل على معنى في نفسه يعني بنفسه دون ضميمة كلمة اخرى وعليه الحرف يدل على معنى لكن لا في نفسه وانما في غيره - [00:35:19](#)

وعليه لابد من ضميمة كلمة اخرى لابد من كلمة اخرى والمراد بالكلمة الاخرى هنا كلمة سابقة وكلمة الله حقة لان الحرف لا بد له من متعلق الكلمة السابقة في الاصل - [00:35:45](#)

ولابد له من متعلق وهو الكلمة اللاحقة في في الاصل اذا ما دل على معنى في نفسه هنا يشترك معنى الاسم والحرف. يعني الاسم يدل على معنى بنفسه دون ظميمة كلمة اخرى - [00:36:03](#)

انت تفهم كلمة كلمة كتاب الكتاب هذا اسمه دل على معنى في نفسه. ما المراد دل على معنى في نفسه؟ بمعنى انه يفهم مدلوله والمقصود من اللفظ دون ان تضم اليه او تسند اليه لفظا اخر - [00:36:22](#)

انت الان فهمت المراد من كلمة قلم ان لابد ان تجعلها في جملة مفيدة حتى يفهم المدلول اذا دون ضميمة كلمة اخرى فهم مدلول اللفظ هذا يشترك فيه الاسم ويشترك فيه الفعل. لانك تقول قام - [00:36:42](#)

ما مدلول قامة ثبوت القيام في الزمن الماضي. لابد من شيئين قيام وزمن ماضي. هذا الاصل يقوم هل فهت ثبوت القيام في الزمن الماضي من ذات اللفظ او لابد من تركيبه وعلاقته بكلمة اخرى. لابد من ضميمة كلمة اخرى تقول لا - [00:37:01](#)

ثبوت القيام بمجرد اطلاق اللفظ لوحده يقوم هذا يدل على حدث يقع في الزمن الحالي. حدث وهو القيام يقع في الزمن الحال. هل مدلول اللفظ هذا يقول وهو نوع من انواع الكلمة فعل - [00:37:25](#)

هل مدلول هذا اللفظ مفهوم هذا اللفظ فهم بتركيبه واسناده مع كلمة اخرى بضميمة كلمة اخرى ام لوحده؟ تقول لوحده اذا اشترك الاسم والفعل في كون كلا في كون كلا منهما يدل على معنى مستقلا بذاته - [00:37:45](#)

يفهم المدلول ويفهم اللفظ على ما اريد من جهة الواضع دون ان تظم وتسند اليه كلمة اخرى اما الحرف فلا في ومن لا يفهم مني لا بد من كلمة سابقة - [00:38:05](#)

وكلمة لاحقة خرجت من المسجد مني الابتداء لكن الابتداء هذا لا يظهر اثره في اللفظ الا اذا ظم الى الحرف كلمتان لا يمكن ان يفهم مدلول الحرف الا اذا ضم اليه كلمتان وهذا في حروف الجر على جهة الخصوص. فاذا قيل من نقول من - [00:38:25](#)

الابتداء. متى يظهر الابتداء اذا جعلت من في جملة مفيدة تسمية كانت ام فعلية اسمية ام فعلية تقول انا مار بزيد او خارج من المسجد هنا جعلت في جملة اسمية خرجت من البيت هذا جعل فيه جملة - [00:38:53](#)

اذا ما دل على معنى في نفسه نقول كل ما دل على معنى في نفسه فلا يخلو اما ان يكون اسما واما ان يكون فعلا ولا يمكن ان يكون حرفا لان الحرف لا يدل على معنى في نفسه بل لا بد من ضميمة كلمة اخرى. اذا - [00:39:16](#)

بهذا القيد الحرف ما قلنا يشمل الاسم والفعل والحرف اخرجنا الحرف بالفصل الاول. ما دل على معنى في نفسه نحتاج الى قيد يخرج الفعل فقال غير مقترن لاحد الازمنة الثلاثة هذا فصل ثالث قصد به اخراج الفعل. غير مقترن غير بالنصر - [00:39:36](#)

حال من فعل جنة يعني حال كون الدال غير مغتمل باحد الازمنة الثلاثة باحد الازمنة الثلاثة لانه لا يمكن ان يقترن باللفظ جميع الازمنة الثلاثة لابد من واحد اذا دل الفعل على الماضي فقط لا يمكن ان يدل على الحال ولا المستقبل والعكس بالعكس. اذا دلالة الفعل على زمن لا يكون الا - [00:40:06](#)

اذا كان دالا على زمن معين وهذا الاصل فيه لا يكون مشتركا مع غيره. لذلك قال باحد ولم يقل بجميع او باثنين الازمنة الثلاثة اذا اطلقت الازمنة الثلاثة فالظاهر انه لفظ مبهر مجمل - [00:40:35](#)

لكن لا ليس بلفظ مجمل بل هو حقيقة عرفية عند النحاس انه اذا اطلق الزمن المعين او باحد الازمنة الثلاثة الازمنة الثلاثة اذا اطلق عند النحاء انصرف الى الماضي والحال والمستقبل - [00:40:51](#)

الماضي والحال والمستقبل وهذا زمن معين او ليس بمعين اذا قيل الاسم ما دل على معنى في نفسه بشرط الا يكون مقترنا في واحد من الازمنة الثلاث الا يكون مقترنا بزمن ماض - [00:41:11](#)

معين الا يكون مقترنا بزمن حاد وهذا معين. الا يكون مقترنا بزمن المستقبل وهذا معين اذا تأخذ من هذا ان المنفي في حد اسم هو الزمن المعين هو الزمن المعين - [00:41:33](#)

لما لان بعض الالفاظ وهي اسماء قد تكون دالة على زمن. ولذلك من الغلط ان يحذر الاسم بما قد يذكر على الالسنه ما دل على معنى في نفسه غير مقترن بزمن هكذا. نقول هذا الحد غلط ليس بصحيح - [00:41:52](#)

لانه ليس من شرطية اسمية نفي مطلق الزمن ليس من شرطية الاسم نفي مطلق الزمن. عندنا زمانان زمن معين ومطلق الزمن ليس كل لفظ دل على معنى واقترن بزمن فقل هو فعل - [00:42:15](#)

وانما يثبت الفعلية اذا اقترن المعنى بزمن معين. اما غير معين فلا ينافي النسمية لما؟ لان الاسم مع الزمن على اربعة احوال قد يكون الاسم مدلوله الزمن. نفس المعنى ليس عندنا الصغار - [00:42:41](#)

لو قيل امسي هذا اسم ام فعل اسم لم فعل اسم يدل على معنى نعم يدل على هل اقترن بزمن؟ لا ليس مقترنا بزمن فالمدلول هو الزمن اذا قيل عنك مدلوله الزمن - [00:43:02](#)

هل نقول هو مقترن بزمان معين فيكون فعلاً؟ الجواب لا. لما لان الاسم يثبت بدلالته على معنى وهذا المعنى الذي دل عليه امس هو الزمن. اذا ليس عندنا اقتران وقت - [00:43:24](#)

اسم ام فعل مدلوله الزمن ساعة دقيقة فانية ليل نهار صباح مساء هذه اسماء بالاجماع وما مدلولها الزمن. اذا فاهم من هذا انه قد يلتبس على البعض من شرط كون اللفظ اسماً ان ينفع عنه الزمن مطلقاً. وليس بصحيح. اذا النوع الاول ان يكون مدلول - [00:43:45](#) اللفظ هو الزمان وليس عندنا اقتران مثل وقت وساعة وامس النوع الثاني ان يكون دالاً على زمن ان يكون دالاً على معنى مقترن بمطلق زمن لا زمن معين لا زمن معين. الذي ينفع عن الاسم اقتران المعنى بالزمن المعين الذي هو الحال والاستقبال والماضي - [00:44:15](#)

اما مطلق الزمن فهذا نقول لا ينافي الاسمية. يقولون غبوق وطموح وقيل هذه اسماء وتدل على معنى واقترنت بزمان الا انه زمن ليس معين غير معين صبح ما معنى صبح - [00:44:48](#) الشرب ليس الصباح. الشرب في اول النهار وغبوق السرب في اخر النهار وقيل القيل الشرب في وسط النهار. اذا قيل صبح الشرب اول النهار اذا دل على معنى وهو الشرب - [00:45:07](#) واول النهار هذا زمن اذا اقترن بزمان لكن هل هو زمن معين؟ الجواب لا الجواب؟ لا لم؟ لانك اذا قيل شربت صبحاً او طبوخاً هذا لا يفهم منه صباح ماضي - [00:45:26](#)

او او مستقبل وانما يحصل التعيين اما بالسياق واما بالفعل بسياق واما بالفعل فقولك صبح نقول دل على معنى وهو الشرب وكونه في اول النهار هذا نقول مختالون بزمانه. اذا اقتران المعنى بالزمني وهذا الزمن مطلق زمن ليس معيناً - [00:45:46](#) لا يخرج اللفظ عن كونه اسماً لا يخرج اللفظ عن كونه اثماً النوع الثالث اظنه الاخير ان يقترن المعنى زمن معين معين ولكن اقترانه بالزمن لم يكن من اصل الوقت - [00:46:13](#)

وانما قرأ عليه كروا يعني من جهة الاستعمار والاقتران اذا قيل المعنى مقترن بمعنى المعنى مقترن بزمان يقول الاقتران نوعان اقتران الوضع يعني الذي وضع اقتران المعنى بالزمن هو الواضع - [00:46:40](#) اول من وضع اللغة من وضع اللغة واللغة الرب لها قد وضعها. وعزمها للاصطلاح سمع توقيفنا اللغات عند الاكثرية ومنهم ابن سورة والاشعلي اللغة توقيفية وعلم ادم الاسماء كلها. الجمهور على هذا - [00:47:01](#)

فنقول الاقتران نوعان. اقتران وضعي لفظ دل على معنى ثم وضع الوضع هذا المعنى مقترنا بزمان النوع الثاني اقتران استعمال يعني لم يوضع الواضع المعنى مقترنا بزمان ولكن من جهة الاستعمال - [00:47:25](#)

صار مقترنا بزماننا نمثل الاقتران الاستعماري باسم الفاعل واسم المفعول اسم الفاعل هذا اسمي اسم ضارب هذا مضروب هذه اسماء الظالم المضروب مضروب طالب زيد اضيف اذا من علامات طبقت عليه علامات على اسماء. ضارب هذا يدل على معنى - [00:47:48](#) وهو ذات متصفة بي حدث وهو الضبط هل يدل على زمن نقول نعم ما نوع الزمن مطلق الزمن ام زمن معين نقول زمن معين لانه يدل على الحال نوع من انواع الازمنة الثلاثة المعينة - [00:48:16](#)

اذا ظارب يدل على زمن معين وهو ايش وقلنا الاسم لا يكون مقترنا بزمان معين وكيف نحكم على ظالم ومضروب بكونه اسماً وقد اقترن بزمان معين نقول الذي يعد شرطاً في ثبوت الفعلية على اللفظ الدال على المعنى. وقد اقترن - [00:48:35](#)

بزمان ان يكون الاقتران في اصل الوضع اما لو وضع الوضع اللفظ دالاً على معنى مجرداً عن الزمن ثم بالاستعمال طراً عليه الزمن المعين نعتبر الاصل ولا نعتبر الدروب لم؟ لان دلالة اسم الفاعل واسم المفعول على الزمن دلالة التزامية - [00:48:59](#)

ايش معنى التزامية يعني بالعقل وكلامنا في الوضعيات لا في العقلية الان البحث في الاقتران المعنى بالزمن اقتران وضعي لفظي واقترام اسم الفاعل او اسم المفعول بالزمن المعين الذي هو الحال اقتران عقلي فرأى من جهة الاستعمال - [00:49:29](#)

وجهه ان تقول ضارب اصل الواضع وضع ظاهر يدل على ذات متصفة بحدث فقط لا علاقة له بالزمن. لم يضع من جهة اللفظ ان يدل ضارب على زمن معين ولذلك ضرب ويضرب مع ضارب نقول ضرب يضرب ويضرب هذا يدل على الزمن - [00:49:54](#)



وضعا وضارب يدل على الزمن عقلا وفرق بينهما بينهما. اذا ضارب ومضروب ضارب هذا وظعه الواضع ليدل على ذات متصفة بحدث فقط ما هو هذا الحدث؟ الضوء؟ متى كان لا علاقة للوضع بهذا الزمن - [00:50:17](#)

ولكن لما ثبت عقلا ان كل حدث لابد له من محدث وقد دل الاسم على حدث اذا يستلزم ان يكون له ويستلزم ان يقع هذا الحدث في زمن هل يمكن ان يقع حدث لا في زمن - [00:50:41](#)

هل يمكن ان يقع الحدث لا في مكان هل يمكن ان يقع الحدث لا بفاعل؟ الجواب لا. اذا عقلا يدل كل حدث اكل شرب نوم لا يمكن ان ان يحصل نوم دون دون نائم - [00:51:02](#)

كذلك لا يمكن ان يقع ظرب لا في وقت ولا في مكان ولا في فاعل. اذا دلالة الظالم على الزمن دلالة عقلية. لما؟ لكونه دل على ذات متصفة بحدث وهذا الحدث يستلزم زمانا - [00:51:14](#)

ومكانة واولى ما يصدق عليه الحدث انه وقع هو الزمن الحال هو الزمن الحالي لذلك احتجنا الى ادخال طالب ومبروك يحتاج الى ادخال لان لو وقفنا الى هذا الحد من الحج وقلنا الاسم ما دل على معنى في نفسه - [00:51:32](#)

وغير مقترن باحد الازمنة الثلاثة. اذا وقفنا الى هنا اسم الفاعل واسم المفعول يدخل معنا او يخرج يخرج لم لانهم مقترن بزمن معين وهو الحال. نريد ادخاله في الحال الحد لابد ان يكون جامعا - [00:51:57](#)

مانعا الجامع المانع حد او بانعكاس الانتشاء الطبي لا بد ان يكون جامعا مانعا. فليل وضعا هذا تمييز من فاعل دلة يعني ما دل على معنى في نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة من جهة الوضع - [00:52:14](#)

يعني وظعي الواضع اما ان اقترن باحد الازمنة الثلاثة لا من جهة الوضع فلا ينافي الاسمية وعليه يكون داخل في الحد وعليه يكون داخلا في الحد. اذا وضعا نقول هذا - [00:52:37](#)

اعرابه تمييز يعني من جهة الوضع ما معنى الوصل الوضع عندهم نوعان وضع شخصي ووضع نوع وضع شخصي ووضع نوعي الوضع الشخصي كلاهما متعلق بالواضع يعني الوضع الذي وضع اللغة - [00:52:54](#)

هو الذي جعل هذا لهذا او ذاك لذا اذا قلنا شخصا يعني متعلقه مشخص متعلقه فرض وهذا مرادهم به المفردات اللغوية لذلك تجد في المعادن اللسان والقاموس تجد مفردات هذه المفردات في اي شيء تبحث - [00:53:20](#)

في معنى كذا قار معناه الحيض معناه الطهر. المعاني لكل فرد فرد من هذه الالفاظ نقول بالاجماع ان كل لفظ كل اسم او فعل او حرف ان مدلوله لابد ان يكون موضوعا من جهة الواضع - [00:53:47](#)

الذي وضع البيت مثلا ليدل على المعنى المفهوم في الذهن من الله اليس كذلك؟ كل الواضح هو الله عز وجل اذا كان البيت كلمة عربية محفوظة عن لغة العرب تقول تدل على المعنى المفهوم طبعا لا تفسر كل كلمة تفسر بمدلولها ايضاح الموضحات - [00:54:07](#)

من اشكل المشكلات. يعني الواضح لا يوضح اذا قيل مدلول البيت ما الذي تفهمه في الذهن؟ الذي تعرفه من الذي وضع لهم بيت على هذا المعنى الله هذا الوضع يسمى وضعا شخصيا - [00:54:32](#)

لماذا لانه وضع الفاظ معينة مفردات مشخصات كل فرد فرض كل لفظ النصب ازاء بازاء معان مخصوصة ولذلك يقول في حده جعل اللفظ دليلا على المعنى جعل اللفظ دليلا على المعنى. قام يدل على اي شيء ثبوت القيام في الزمن الماضي - [00:54:49](#)

اذا لفظ ومعنى وضع اللفظ قام ان يدل على معنى القيام في الزمن الماضي نقول هذا الوضع وضع شخصي وبالاجماع ان مرجعه الى الى الله عز وجل. اما النوع الثاني فهو وضع نوعي - [00:55:13](#)

وهذا متعلقه المركبات يتعلق المركبات سيأتي في حد في حد الكلام. اذا وضعا نقول المراد به الوضع الشخصي وحده جعل اللفظ دليلا على المعنى لما سمي شخصا لانه متعلق بالمشخصات. يعني بالمفردات - [00:55:30](#)

كل اسم كل فعل كل حرف الاسم كذا وضع واستعمل في لغة العرب على كذا وكذا. مرجعه القواميس والمعاجم هذا يسمى الوضع الشخصي اما الوضع النوعي فهذا متعلق بالمركبات وسيأتي معنا في بحث - [00:55:54](#)

الكلام والجملة والكلم اذا وضعا هذا المراد به ادخال اسم الفاعل واسم المفعول لماذا لان المراد بالاقتران المنفي باحد الازمنة الثلاث

الاقتران المنسي عن المعنى هو من جهة الوضع اما لو كان من جهة الاستعمال باسم الفاعل الرسمي المفعول فنقول هذا اسم على اصله ووضعه الواضع ليدل على معنى - [00:56:11](#)

غير مغترب باحد الازمنة الثلاثة وانما اقترن باحد الازمنة الثلاثة من جهة الاستعمال لا من جهة الوضع وبحثنا في الوظائف في العقلية نعمة وبئس وليس وعسى وافعل تعدي هذي خمسة الفاظ هذي افعال مختلف فيها كلها. والصواب انها افعال وسيأتي بحثها في الكتاب. بدليل لما - [00:56:43](#)

افعال بدليل انها تقبل اثارا فعلية. يعني ترفع فاعلا وقد تتصل ببعضها تاء وتأنيث او تاء الفاعل وهذه كلها من علامات الافعال اذا قيل نعمة نقول تدل على معنى وهي فعل - [00:57:14](#)

واذا ثبت انها فعل نقول هي تدل على معنى وغير مقتربة باحد الازمنة الثلاثة وعليها يصرخ حده اذا هي اسماء لما؟ لكونها تدل على معنى ولا تدل على زمن معين - [00:57:33](#)

اذا هي اسماء ونقول الصواب انها افعى فنقول التقييم لوضع هذا كما ادخلنا اسم الفاعل واسم المفعول اخرجنا الافعال التي دلت على معان ولم تقترب باحد الازمنة الثلاثة استعمالا لا وزعا - [00:57:52](#)

الاصل في نعمة وبئس وليس وعسى وافعل التعجب الاصل فيها في وضعها انها دلت على معنى واقتربت باحد الازمنة الثلاثة وهو الماضي. لكن دلالة على الزمن الماضي هو في اصل الوضع. لكنه نزع منها استعمالا - [00:58:17](#)  
وهل العبرة في الحدود من اصل او بالاستعمال؟ نقول بالاصل. اذا وضعنا هذا قيد لا بد منه لانه يخرج ويدخل اخرج نعمة وبئس لو لم نذكر وضعنا لدخل في الحد ما ليس منهم - [00:58:34](#)

وهو كل فعل دل على معنى ونزع منه الزمن المعين استعمالا وخارج منه كل اسم وضع في الاصل دالا على معنى غير مغترب باحد الازمنة الثلاثة ولكنه اقترن في زمن معين استعمالا - [00:58:56](#)

استعمالا واضح هذا؟ نعمة نقول هي لانشاء المنهج المن اذا اردت ان تمدح شخصا نعم نعم الرجل زيدا نعم الرجل زيدا المدح ان شاء المدح او بئس الرجل زيدا هل المناسب؟ يعني لما نزع من هالمعنى؟ الزمن؟ اذا قيل نعم الرجل زيد ورأس مدح زيد - [00:59:17](#)  
هل الاصل في ترتب المدح على صفات مستقرة لازمة او كان لازمة او قد يكون المدح في وقت دون وقت الاصل ان يكون لازم فاذا قيل نعم الرجل زيد هذا لا يناسب المدح المستمر - [00:59:42](#)

لان الاصل في الانسان الكريم كريم مطلق ولذلك اذا كان البخيل قد كرم في بعض الاحيان لا يشتق له وصف انه كريم قد يصدق كذوب وقد يجوز البخيل قد يجوز البخيل. اذا لا نأخذ منه وصف انه جواز - [00:59:59](#)

اذا قيل نعم الرجل زيد وارتد انشاء المدح فالاصل فيه انه مستمر. فلو بقي اللفظ في دلالة على المعنى مع اقترانه بالزمن المعين وهو الماضي هل يناسب المدح المستمر لا ما يناسبه - [01:00:21](#)

اذا قلت نعم الرجل زيد يعني في الماضي والان بنس الرجل البيت لانه وصف مقيد بي بوصفية. اذا ضده سيثبت بعد انقطاع الاول. فذلك نزع منها الزمن ليبقى واللفظ دالا على المعنى غير مقيد بزمن معين - [01:00:39](#)

اذا حد الاسم نقول هو ما دل على معنى في نفسه وبهذا القيد اخرج الحرف واشترك معنى الفعل اردنا اخرج الفعل فقال غيران هذا نفي غير مقترب باحد الازمنة الثلاثة - [01:00:59](#)

ولما كان بعض الاسماء قد يقترب بزمن معين ولكنه لا من جهة الوضع وانما من جهة الاستعمال اردنا ادخاله فيه في الحد فقال طبعا ولما كان بعض الافعال في الاصل انها مقتربة بزمن معين. وقد وقد ينفصل او ينفك عنها الزمن المعين استعمالا - [01:01:19](#)

لئلا تدخل في الحج اردنا اخرجها. فقال وضعنا لاجرا نحو الجلسة واخواتها. بنس اخواتها. الذي ينه عليه ان ليس من شرقية جسمية نفي الزمن مطلقا بعض المتخصصين في النحو قد يفهموا - [01:01:41](#)

اذا قيل الاسم لا يدل على زمن ان كل اسم لا يمكن ان يدل على زمان. وهذا غلط بدليل امس ماذا يقول في امس؟ مدلوله الزمن ماذا يقول في وقت في ساعة في طوبوح ليل نهار صباح - [01:02:00](#)

هذه الفاظ كلها تدل على زمن بعضها مدلوله الزمن وبعضها مقترن بزمن لكنه مطلق الزمن لا زمنا معين تثبت به الفعلية مع الدلالة على المعنى هو اقتران المعنى بزمن معين والمراد به الماضي او - [01:02:18](#)

تأمل اسم فيعرف فاما الاسم فيعرف يعني فيميز عن خصيميه الفعل والحرف. لانه يريد تقسيم يريد تمييز الاسم عن الفعل والحرف ولذلك عدل عن الحد الى العلامات لم لان العلامة - [01:02:38](#)

وايهما اظلم لم؟ لان الحد منعكس مضطرب والعلامة مضطربة لا منعكس وسبق معنا ان الطرد استزام الوجود كلما وجد الحاد ولد المحدود وان الانعكاس استلزام العدم للعدم كلما انتفى الحد انتفى المحدود. كلما وجدت الكلمة لابد ان تكون قول مفرد - [01:03:05](#)

كلما ولد كلما انتفى القول المفرد انتفت الكلمة. اذا اما العلامة فلا ولا تنعكس كلما وجدت العلامة وجد المعلم يعني كلما وجدت العلامة على الاسمية كلما ولدت الف لا يمكن ان يكون مصحوبها فعل ان يكون مصحوبها فعلا ولا ولا - [01:03:36](#)

لابد ان يكون اسم. لماذا؟ لان كلما وجدت العلامة وجد المعلم وهو الاسم لا يمكن ان يتلو هل فعل ولا حرف لكن هل كلما لم توجد ان انتفت باسمه عن الكلمة؟ الجواب لا - [01:04:03](#)

هذا ما يصح ان يحلل يعني المعرف لا يعرف الاعلام الاصل انها ما تعرى كلها نقول زيد هذا لا تدخل عليه عدم قبول زيد لال هل ينفي الاسمية عن زيد؟ نقول لا ينفيها اذا لم - [01:04:21](#)

توجد العلامة ووجدت لذلك نقول هي مطردة لا لا منعكسة فاما الاسم الذي يريد ان يميزه عن اخويه انيس الفعل والحق. فالاسم هنا يحتمل ثلاثة امور اللفظ والاسم او التعريف الحقيقة الذهنية او احاده افراده - [01:04:40](#)

هذه فلسفة تأمل اسم فيعرف اراد ان يميز لك الاسم عن الفعل والحرف. ما الذي يريد ان يميزه؟ هل هو لفظ اسم ام الحقيقة الكلية التي هي التعريف ام احاده وافراده - [01:05:04](#)

ان قلت لفظ الاسم فالاسم اسم لا يحتاج لما؟ لانه محلا بالف والفعل فعله والحرف حرف وكلها اسماء. لانه قال الكلمة اسم والاسم اسم لانه دخله التنويه وفعله والفعل اسم هنا لما؟ لكونه دخله التنوين. وحرف دخله التنوين اذا كلها - [01:05:23](#)

اسمع اذا لا يمكن ان يكون مراده اللفظ الاسمي لان الاسم اسم ولا يحتاج الى تنصير الاحتمال الثاني ان يكون المراد مفهوم الاسم يعني الحد الذي عرفنا به الان. نقول لا يمكن ان يكون المراد هو الحقيقة الذهنية. لما - [01:05:50](#)

لان جميع التعاريف في النحو وفي غيرها الحقائق الذهنية والتصورات الحاصلة بالحدود وجودها وجودا ذهنية يعني لا يمكن ان يوجد في الخارج خارج الذهن ما يصدق عليه انه ما دل على معنى في نفسه وغير مقتدر باحد الازمنة الثلاثة - [01:06:12](#)

بل وجوده في الخارج في ضمن افراده يعني هل يوجد عندنا؟ نقول هذا زيد وخالد وعمرو وكتاب وساعة هي اسماء تجمعها في حيك ثم تقول هذا هذا الشيء ما دل على معنى في نفسه غير مقترن وليس بخالد ولا كتاب - [01:06:34](#)

لا يمكن ان يوجد في خارج الدين الحد منك عن افراده مستحيل اذا قيل انسان انسان انسان هل يوجد شيء نقول انسان اذا قمنا بالتحريف ما يذكرونه انه حيوان نار - [01:06:55](#)

نمشي على هذا وفي بعض اذا قلنا الانسان هو حيوان ناطق بمعنى مفكر ليس من النطق الذي هو اللسان يعني وجدت فيه ان ما يفكر به وهو العاقل حيوان فعلان يعني ما فيه حياء. وليس المقصود الحيوان الذي هو البهيمة لا - [01:07:15](#)

فاذا قيل الانسان هو حيوان ناطق حيوان هذا مفهوم في الذهن هل له وجود خارجي في غير افراده هل يوجد شيء تقول هذا حيوان ناطق وليس بخالد ولا محمد لا يمكن وانما يوجد في خالد يقول هذا خالد فرض - [01:07:33](#)

من افراد الانسان الذي هو الحيوان هل كل حيوان ناطق او كل انسان هو خالق هل وجد الحد كله في الخالق؟ نقول لا. اذا له افراد ووجد الحد الذي هو الحقيقة الذهنية في ضمن افراده. كل فرد له نصيب من الحد يصدق عليه - [01:07:50](#)

يقول خالد ما دل على معنى في نفسه غير مغترب باحد الازمنة له. لكن هل هو كل مدلول الحاج؟ لا. لما؟ لانه يطبق على بيت وكتاب الى اخره اذا لا يمكن ان يكون المراد - [01:08:12](#)

الحقيقة الذهنية لان الحقائق الذهنية محلها العقل ولا يمكن ان تميزها عن الفعل والحرف بدخول او التنوين او غيره. بقي الاحتمال

الثالث وهو اما الاسم اي افراده واحاده في الجملة - [01:08:28](#)

احاده وافراده في الجملة لم؟ لان ليس كل اسم يقبل ان وليس كل اسم يقبل التنوين وليس كل اسم يقبل الاسناد اليه. بل قد يكون مسندا الا اذا فسرنا الاسناد بعمومه ان يكون مسندا او مسندا اليه. اذا فاما الاسم المراد به الاحاد - [01:08:50](#)

فيعرف ان يميز عن قسيمه الفعل والحرف بالقى الرجل بالف الباء حرف جر والف بالجذب والتنوين والنداء والف ومسند للاسم تمييز حسن الاسم ام حرف دخل عليه حارس النبوة الرجل هل هذه - [01:09:16](#)

ابو علي طيب نقول هل هذه اسم مسماه المعرفة في الرجل اذا قيل بالف الرجل عندك نوعان نظرت للكتاب بان الرجل ثم مسألة الرجل التي دخلت عليها الباء اسم التي دخلت على الرجل حرفا - [01:10:03](#)

ليس هناك خلاف لان المعرفة وانما اجمع على انها حرفية والخلاف في الموصولة هل هي اسم ام حرف والصحيح انها اسم؟ اذا قوله بال اي بمسمى ال وانما ما كان على حرفين يحكى لاسمه لا بمسماه - [01:10:35](#)

وما كان على حرفين يحكى بمسماه وما كان على حرف يحكى باسمه. لذلك تقول الباء هل دخلت عليه الباء اتيت بي الاسم الباء اسمع وسماه به نقول زيد اذا اردت احدهم زه يهدأ - [01:11:02](#)

داهية تقطيع الكلمة من اجل معرفة ما ركبت منه فاذا قلت هذا حرف بنية. يه حرف بنية. ده حرف بنية به هذا حرفه معنى معنى اسمه الباء لذلك نقول من علامات الفعل السين وسوف - [01:11:26](#)

ثم قيل السين وسوف ولم يقل سهل وسوف او يقل السين والسوفة لان سوف على ثلاثة احرف والقاعدة ان ما كان على ثلاث على حرفين فاكثر يحكى بي بمسماه ومن كان على حرف كالباء واللام يحكى به بالاسم لا بالمسمى به هذا المسمى - [01:11:53](#)

مسمى اسمه مسمى اسمه الزاين الزاي هذا محلى بالاسمر مسماه فرق بينهما بين الاسم والمسمى بالف هنا دخل عليه حرف الجر. ولما دخل عليه الحرف الجر صارت اسما علما مسماها ال التي تدخل على الرجل - [01:12:17](#)

الف الرجل حرف وان التي دخلت عليها الباء اثم وسيأتي المزيد بها في الاسناد اذا فيعرف بالف يعني بقبوله دخول انف بقبوله دخول الف. والمراد بالعلامات عموما في الاسماء وفي - [01:12:45](#)

الافعال هو صحة قبول الاسم او الفعل للعلامة لا دخولها بالفعل يعني اذا قيل الاسم يعرف بال لا يشترط ان تأتي لكل اسم حتى تثبت انه اسم لكل لفظ او كلمة حتى - [01:13:02](#)

انها اسم ان تدخل عليها ال بالفعل وانما الدخول هنا بالقوة فتقول رجل جاء رجل جاء رجل تقول هذا اسم في اللفظ ما حلي لكن تقول يقبل ادم اذا كونه يقبل الف مسلم - [01:13:22](#)

هل يشترط ان تأتي تقول جاء رجل جاء الرجل اذا النتيجة جاء رجل هذا اسم تدخل الب الفعل نقول لا المراد اللفظة او الكلمة تقبل قبولا عقليا اما الدخول فلا بد ان يكون وضعية - [01:13:39](#)

لان ما يقبل ان لا يكون الا اسمه والعقل يجيد دخول العلم ليس باسمه فنقول الدخول لابد ان يكون وضعيا ما يقبل دخول الوضع من جهة الواضع لذلك لو جيل مبتدي ما يحسن النحو القائمة عنده مثل الرجل - [01:13:59](#)

ما هو الاكبر؟ الضربة تقول الضربة هذا اسم فعل يقول اسمه بداية دخول ليس كذلك؟ لا العقل يمنع البرمة العقل يمنع ما يمنع العقل مفتون بحر من زئبق مفتون ومناطق - [01:14:21](#)

هل في لذلك بعضهم يقول لا الله لا تظلم. يقول ان لا ناهية ادخل عليه قال لما؟ لان العقل ما يمنع دخول على نار اذا نقول بان المعرفة ويشترط فيه - [01:14:38](#)

انه لا يشترط يعني يشترط في صحة دخولها بالقوة لا بالفعل وهذا القيد عام في جميع العلامات عن القيس عام في جميع العلامات. ثم نقيد ان الدخول لابد ان يكون من جهة الوضع لا من جهة العقل - [01:14:58](#)

لان العقل يجيز يقول العلم ليس باسمك هل اذا اطلقت عند النحاس سيأتي ما هي المعرفة هل هو الهمزة او اللام لكن يقولون التعبير بال اولى من التعبير بالالف واللام - [01:15:20](#)

والتعبير باداة التعريف او بحرف التعريف كما عبر السيوطي اولى من التعبير بال. لما لان الالف واللام هذه لا يصلح على مذهب الخليل. وهو المراد عند كثيرين ان ال برمتها هي المعرفة - [01:15:36](#)

وهو اختيار ابن مالك رحمه الله تعالى لذلك قال الحرف تعريف اول ناموا فقط فنمط عرفتكم فيه النمط. الحرف تعريفي اذا قدم الف الحرف تعريف وقيل اللام. اذا اخر اللام فدل على ان اختياره - [01:15:53](#)

هل برمتها هي المعرفة وكذلك الحديث رحمه الله والة التعريف فمن يرد تعريفك بمبهم على الكبد قال قوم انها اللام فقط مذهب الاخفش وبعضهم ينسب الى الجمهور. اذا اختلف في - [01:16:11](#)

ما هو المعرف؟ هل هو البرمتها او اللام لوحدها؟ اذا قيل يشمل القولين اذا قيل الالف واللام يشمل القول الثاني ولا يدخل فيه القوم الاول. لما؟ لانه على القاعدة السابقة. اذا كانت البرمتها هي المعرفة صارت مثل هل - [01:16:31](#)

وهل وبلى هل يقال الهاء واللام والباء واللام او يقال هل وبلى قالوا هل ولا يقال الهاء ولا اذا المثل هل تقول ال ولا يصح ان تقول الف واللام اداة التعريف اعم قالوا ليشمل امن الحميرية - [01:16:52](#)

لانهما مثل المعرفة عندنا الرجل الكتاب يقولون ام كتاب عن رجل بدون وام عندهم بدل من فاما المعرفة اذا كانت عنده حمير او طي كما يقول بعضهم لا يشملها اللفظ الولاء الالف واللام. اذا التعبير باداة التعريف - [01:17:14](#)

او حرف التعريف اعم يشمل الاقوال والمذاهب الاربعة او يشمل قول الخليل الاصل وهو المرجح ان البرمتها هي المعرفة ويشمل امن الحميرية فانها معرفة عندهم بدلا من من الف اذا اطلقت هل انصرفت الى المعرفة - [01:17:41](#)

ثلاثة انواع يعني الذي يحتمل ان يكون معنا هنا هل المعرفة والزائدة وال الموصولة اذا اطلقت الف انصرفت الى المعلقة واذا اريد الموصول او الزائدة لا بد من قيد فيقال الموصولة الزائدة - [01:18:03](#)

وهل المعرفة والزائدة حرف باجماع والموصولة مختلف فيها هل هي اسم ام حرف والصواب انها اثم. وهل هي من علامات الاسم او لا فيها نزاع والصواب اللي ايضا انها من علامات الاسم - [01:18:22](#)

وعليه نقول قوله بال يشمل المعرف والموصولة والزائدة المعرفة والموصولة والزائدة. المعرفة هي التي تفيد تعريفا في مدخولها. يكون نفرة ثم ينتقل من التعريف من التنكيل له الى التعريف. وبعضهم يجعلها القيد في كون الاسم نفرة - [01:18:41](#)

لذلك ابن مالك قال نكيرة قابل المؤثرة نكرة محد قابل ان. كل من قبل ان فهو نفر. مؤثرا يعني افاد التعريف فان قبل ان ولم يؤثر فيه التعريف لا يدل على انه نكرة - [01:19:07](#)

يمثلون له ابن عباس عباس هل هذه وليست لما لابد ان نقول زائدة وليست معرفة. لان عباس علم اذا هو معرفة واذا قلنا ان تؤثر التعريف تعريف المعرف لا يمكن - [01:19:26](#)

هو معرفة بنفسه فلا بد ان نقول هل هذه زائدة يعني من جهة دلالتها على التعريف ولذلك يعبر دخولها كخروجها ليس لا يوجد في لغة العرب حرف زائد لا معنى له البت - [01:19:44](#)

وانما كل حرف زيد فلا بد من معنى قد يغير معناه الاصل هل في الاصل انها موضوعة للتعريف لكن لما دخلت على العباس لا يمكن ان نقول ان هل التعريف - [01:20:02](#)

لكن هل نقول عباس والعباس بمعنى واحد وانما نقول العباس هل هذه للمح الصفة الصفة يعني كيف لمح صفة؟ عباس هذا مأخوذ من العبود. ليس كذلك فاذا اريد والاصل فيه انه جامد - [01:20:17](#)

لا يدل على معنى الاصل فيه مع المخلوقين بالاجماع ان النبي صلى الله عليه وسلم الاصل فيها انها لا تدل على معنى عباس وصالح ابو فالح صالح فالح مثلا نقول فهل يدل على كل من اسمه فالح لابد ان يكون ذا فلاح او صالح ان يكون ذا صلاح - [01:20:37](#)

اذا هي جامدة ولو كان اسمها فاعل اذا قيل عباس يقول هو مشتق من العبوس فاذا عرفت رجلا اسمه عباس وقد جاء وافق اسمه مسماه وارادت ان الاسم ان المسمى قد وافق مسمى فتقول جاء العباس يشير - [01:20:58](#)

للمح الوصف يسمى لمح الوصف يعني عباس مشتق من العبوس وقد وافق مثل مسماه يا الصالح هذا اسمه فاعل يدل على الصلاح



لكن هل كل من اسمه صالح؟ يقول هو صالح لا. لكن لو وافق ان صالحا اسم لرجل صالح - [01:21:20](#)

جاء الصالح نريد على ان الاسم قد وافق المسمى موافقة المسمى هذي نسميها زائدة. اذا ال المعرفة هي التي افادت تعريفا واثرت في الاسم النسرة فجعلته معرفة ولذلك قال ابن مالك نكرة قابل الف مؤثرا - [01:21:45](#)

فان لم تؤثر لا يفهم منه عدم التنكير. قد يكون معرفة ودخلت عليه الف لكنها زائدة. اذا هل الزائدة من مواضعها الاعلام كل علم مر بك ودخلت عليه الف فهي زائدة - [01:22:10](#)

ليست معرفة والحجة ان الاعلام معارف والمعرفة لا الموضع الثاني الذي تزداد فيه الف وهو ما كان واجب التنكير التمييز النفس يا قيس عن عملي وطبت النفس والاضطراب كبنات او بريء. كذا وقوت النفس هي قيس سرير - [01:22:28](#)

رأيتك لما ان عرفت وجوهنا وبك وطبت النفس يا قيس على عمي. صمدت وقمت النفس النفس هذا اعرابه جميل والتمييز عند المصريين وهو الصحيح فيأتينا انه لا يكون الا واجب التنكير - [01:22:59](#)

فدخلت عليه الف اذا هو تمييز ولا يكون معرفة ودخلت عليه الف واصل ان تكون للتعريف فدخلت على ما هو واجب التنكير فلا بد ليس لنا مخرج الا ان نحكم على ان - [01:23:17](#)

زائدة وليست معرفة اذا علي الزائدة لها موضعان الاعلام وما كان واجب التنكير كالتمييز والمثال الذي ذكرناه هل الموصولة هذا مختلف فيها هل هي اسم ام حرف ويأتينا ان شاء الله في موضعه في الموصولات - [01:23:35](#)

هل هي من علامات الاسماء ام لا؟ هذا فيه نزاع. الجمهور على انها من علامات الاسماء ونزاع بعضهم كابن مالك رحمه الله في بعض مصنفاته ومنها الالفية بصفة صريحة صلة الف وكونها بمعظم الافعال قد - [01:23:54](#)

لم قالوا ان الهذه قد لا تكون من علامات الاسماء او من خصائص الاسماء لانها تدخل على الاسم الظالم المضروب الحسن بصفة صريحة هل الموصولة امتلاها اسم فلا يكون الا صفة. وهذا محصور في ثلاث - [01:24:12](#)

مما نكون اسم فاعل مفعول او صفة مشبهة الاصل فيه فالاصل اقول وقد نخرج عن الاصل الاصل في كل اسم فاعل محلي بال هذه موصولية والعصر في كل اسم مفعول محلي بان الاصل انها موصولية وكذلك الصفة المشبهة وفيها نزاع. وافعل التفضيل فيها فيها نزاع. اذا قيل جاء - [01:24:35](#)

الضارب الظالم ظالم هذا اسمه فعال. دخلت عليه نقول هل هذه موصولية في قوة قولك جاء الذي ضربه اذا تفسر بالذي جاء الذي ضربه. اذا دخلت على الاسم قلنا الاصل في العلامة ان تكون مضطربة - [01:25:00](#)

كلما وجدت العلامة وجد ما بعدها الاسم. اذا جاء الضارب ولد بعدها اسم وهي موصولية وسمع هل الماسونية داخلية على الفعل في اشعار كثيرة جدا اشهرها قول الفرزدق ما انت بالحكم لترضى حكومته - [01:25:21](#)

الاصيل ولا ذي الرأي والبدل. ما انت بالحكم ترضى هذا دخلت عليه الف يعني الذي ترضى كما قلت هناك جاء الذي ضرب جاء الذي ترضى. اذا ترضى سنسأل الماصولية - [01:25:45](#)

وقلنا العلامة كلما وجدت ولد ما اختصا بها فلو كانت خاصة بالاسماء نبت لها الفعل في كلام العرب. لكن لما تلاها الاسم في موضع وتلاها الفعل في موضع قالوا اذا هذه ال الموصولية لا تختص بالاسماء - [01:26:04](#)

فاخرجها ابن هشام في بعض كتبه وادخلها في بعض كتبه وابن مالك ايضا فيها خلاف يتروى فيها النحام. لذلك ابن مالك قال هو صف صريحة صلة ان الهذه موصولية لذلك يعد رسولون من - [01:26:24](#)

يعد صبي منه من الالفاظ العامة الدالة على العموم. صيغه كل او الجميع وقتل الذلة الفروع كل الموصولات العصرية انها من صيغ العموم وصفة صريحة صلة الف وكونها بمعرب الافعال قال اذا دخلت على معرب الافعال ما هو معرب الافعال - [01:26:44](#)

الفعل المضارع وليس في الافعال فعل يعرب سواه والتمثيل فيه يضره. ليس عندنا العرب مضارعا عريا الى اخره. اذا وجودها وجودها وقد تلاها الفعل المضارع يدل على انها ليست خاصة بالاسماء. لكن الجمهور على انها تختص بالاسماء واجابوا عنه -

ورودها في الشعر بانه ضرورة قبيحة ولذلك عبر او نقل في صدور الذهب عن عبد القاهر الجرجاني انه خطأ باجماع دخوله عن الموصولية على الفعل المضارع في النسر خطأ بالاجماع - [01:27:32](#)

واما ورودها في الشعر فهو اما ان يكون شاذا او ضرورة قبيحة او ضرورة قبيحة. وعليه نقول اما الاسم فيعرف ويميز عن قسيميه الفعل والحرف بدخول الف يعني بصحة قبول مطلقا سواء كانت معرفة ام زائدة ام موصولة - [01:27:49](#)

والاصل المعرفة وعليه اذا اطلق انصرف الى المعلم والحقت بها الموصولية والزائدة لانها اشبهت المعرفة سورة فاعطيتا حكمها هكذا قيل وايضا يقال هل اختصت بالاسم لما اختصت بالاسم؟ هل المعرفة - [01:28:15](#)

دون دخولي على الفعل والحرف قالوا لانها في الاصل للتعريف ورفع الابهام. جاء رجل جاء الرجل اذا الاصل انها رفعت الابهام وكشفت الغمور والجهالة والذي يقبل الابهام ورفع الابهام هو الاسم دون دون الفعل. لان الاصل في الاسم والاكثر فيه انه يدل على ذوات - [01:28:41](#)

والذي يقبل التعريف ورفع الابهام هو الزوال لذلك نقول اختصت به لما اختصت بالاسم دون غيره لماذا؟ لانها موضوعة في اللغة. المعنى الذي تدل عليه في الاصل كل التعليم اذا موضوعة للتعريف ورفع الامام - [01:29:07](#)

والذي يقبل التعريف ورفع الابهام هو الاسم دون الفعل والحرف. فاما الاسم فيعرف بالهي الرجل يعني كقولك الرجل الرجل يعني مثل الرجل هذا زار مزور متعلق محذوف خبر لمبتدأ محذوف. وبالتنوين كرجل - [01:29:26](#)

هذه العلامة الثانية الصين واطالة ونقف على هذا صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى - [01:29:48](#)