

شرح كتاب الأصول من علم الأصول | دورة دبي | درس 4

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد قال المصلي رحمة الله تعالى السلام - 00:00:01

وجرت عادة انهم يدخلون جملة من مباحث السلام وتعلق به اقسام كلمة تعريف كل من الاقسام يقسمون الكلام الى خبر شاة حقيقة ونجاة وما ذاك الا لان اصول الفقه فهما شريعة مبنية على فهم لسان العرب. العرب. وكيفيته الاستدلال بالصيغة - 00:00:25 اللغة والوضع. هذا الذي جرى عليه المسلمين ومعرفة اصول الفقه متوقفة على معرفة اللغة نور الكتاب والسنة بهما لذلك قال اهل

العلم ان دراسة اللغة ان لم تكن من هو واجب ولا شك ان فهم الشريعة واجب فهم الشريعة - 00:00:59

النظر في الادلة وما دلت عليه كما وفقكم هذا يعتبر من من الواجبات اذا توقف على امر ما فلذى صار ذلك الامر يتم الواجب الا به او واجب وشريعة فهما مبني على العرب كله من - 00:01:23

يعذر اليه ان يفهم المرء من كتاب الله عز وجل ابتداء واستقلالا ما لم يكن صاحب لسانه عربية ان هذه المباحث تؤخذ من مظانها ان اصول الفقه علم لذلك يصعب على بعض طلاب العلم كأنهم يأتون الى كتب الاصول وي تعرضون لمباحث الحقيقة والمجاز ولم يكن عندهم شيء - 00:01:43

ان طالب العلم ان يأخذ مثني في نحو ومتنى في الصف ومتنا في في الاشتقاء ثم بعد ذلك يقدم على قراءة السنن. والا اذا مثل هذه المسائل يسعى - 00:02:13

الاصولية لان الاصوليين لا يذكرون على وجه الاصلاح والبيان شيء من الاجمال وشهد كان فيه وهذا اعتمادا منهم على ان هذه متعلقة بفن مستقل. اذا كان كذلك انه يأخذ كل - 00:02:31

مني مضاني على على اهله. فاذا جاء الى كتب الاصول عليه الامر. يسهل عليه العمر. ولذلك هذه صور من اجل ان يفهم الكلام اما دراستها معنى الكلام واقسام الكلم يؤخذ قدرات ملحة - 00:02:51

واما من هنا فيكون ثم بعض المسائل التي فرض بها الاصوليون. يعني الفائدة التي يأخذها من هذه الفنون على اذا نظر في كتب الاصوليين تم خلاف بين الاصوليين والنحاسيه كذلك بين اصوليين - 00:03:11

اما فوارق هل يوجد اعدادها وهي التي يذكرها الاصوليون يعني يمهدون للمسألة ثم يذكرون اراءهم وتمهيد المسألة انا العصر انه يؤخذ من مظانه واري منه كتب الوصول. تعريف الكلام كلام له معنيان معنى لغوی ومعنى الصداع معنى - 00:03:31

يعني اصطلاح عليه النحاس اصطلاح عليه النحاس. وهذا يكون في كثير من ينكر التعريف اللغوي ثم يذكر التعريف. كلام لغة اللفظ الموضوع لمعنى لفظ الموضوع بمعنى اللوم هو الصوت المشتمل على بعض الحروب التجارية التي اولها الف واخرها اليها مؤمنا كان او مستعمل - 00:03:51

اللفظ يعني من تلفظ به ما يخرج من الفم من الصوت وهو مشتمل على بعض الحروف الهجائية. سواء كان مهملا او موضوع اللفظ في يكون على قسمين لهم موضوع وهو الذي وضعه العرب في جيد - 00:04:19

العرب زيد المسافر هذه كلها من حيث الافراد ومن حيث حيث عرض نفقته بذلك. واما المهمل فهو الذي لم يوضع في العرب. لم ينططق به العرب. تكون هذه الكلمات محدثة ومولدة لديه مطلوب واما جيد مطلوب زيد - 00:04:39

يسى لماذا؟ لانه موت فكل الصوت يخرج الى الفم على بعض الحروف الهجائية يسمى له. سواء نطقت به العرب ام ولا شك ان الذي

نصفت به العرب هو واما الاخر فلا يلتفت اليه رفعا فيه العرب - 00:05:09

يسى ماذا؟ اذا الكلام في اللغة واللفظ الاشارة تسمى كلام فرد كتابة يسمى كلامه ولو افاده اذا اشار من علو الى سفله معنى شاركت فيه كذلك لو اشار بالعفو هكذا يعني قم هذه افارق هذا في معنى ولا شك لان المعنى اعم من ان يكون مستفاد -

00:05:39

من لفظ او غيره هذه الاشارة افادت ولكنها لا تسمى كلاما في اللغة. على ما ذكره الشيخ رحمة الله تعالى كذلك الكتابة تقرأ كتاب وفهم منه معنى يقول هذه المعنى الذي دلت عليه الكتابة وهي النقوش الحروف المكتوبة وليس ملحوظة باللسان - 00:06:09
هذا لا تسمى كلاما في ظداع او في اللغة وان افادت على ما ذكره. اللفظ قال الموضوع لمعنى المعنى هو ما يقصد من النار والموضوع هنا اخرج به المجمل. حينئذ يختص الكلام باللفظ الموضوع لمعنى. سواء كان - 00:06:29
مفردا او مركبا لو كان مفردا يعني كسمه زيد لوحده او فعله قام ويقوم وهل ولم هذه كلها تقول لفظ موضوع لمعنى حينئذ نقول هي انصاف ولا شك لكنها مفردة - 00:06:49

قام زيد يقوم زيد قم يا زيد اقام زيد قام عمرو وهذه كلها مركبات وتسمى كذلك لفظا اذا اللفظ على الجنس دخل فيه المفرد والجملة. سواء كانت الجملة مفيدة فائدة تامة او لا - 00:07:09

اذا قال ان قام زيد قمت افادت الجملة او لا؟ لكن لو قال ان قام زيد ولم يذكروا الجواب ما افادت قائدتان هي افادت بنفس ما تعلقت في تعليق ان قام زيد او فصل زيد بالقيام اذا لم يكن - 00:07:29

لم يقل حينئذ اين الجواب لم يأت؟ هذا الترتيب نقول فيه فائدة لكنها فائدة لا ليست تامة حيث يبقى السامع لا يبقى السامع منتظر اشيء اخر انتظارا علما. اذا الكلام في اللغة هو - 00:07:53

الموضوع بمعنى بمعنى هو ما يكون من؟ من النار. واصطلاحا اللفظ المفيد. انا تعريف مختصر وهو الذي انا هو نص عليه عمر كلامنا لا الضم فيه كلامنا لا ظلم فيه. فاللفظ يقال فيه - 00:08:13

صوت مشتمل على بعض الحروف النسائية. ويدخل فيه المهمل والموضوع اول شيء تقوله المستعمل. والمهمل هو الذي لم تنطق به العرب وخرج باللفظ ذلك الاشارة والكتابة ونحوها. فكل شيء افاد ولم يكن - 00:08:33

خوفا ان اذ لا يسمى. لا يسمى كلام لان العبرة ليست بالمعنى ليست بالفائدة. وانما لا بد ان يكون فائدة وجد اللفظ مع الفائدة الذي سمي كلاما. اذا اللفظ خرج به الاشارة ولو افادت الكتابة ولو افادت - 00:08:53

المفيد يعني مفيد فائدة تامة. بمعنى انه اذا تكلم المتكلم السامع والمخاطب لا يبقى اه منتظر اشيء اعطي انتظارا. قال زيد انتهى المبدأ والخبر وجد. واذا قيل قام زيد سلاما تاما لوجود الفعل وفاعله. حينئذ نقول جملة اسمي مركبة من - 00:09:13

الخبر اي مفيد كل جملة من فعله وفاعله او نائبها فهي مفيدة هذا ظاهر بان يوجد المسند والمسند اليه يعني الفعل مع فاعله او نائبها ويوجد كذلك المبدأ مع جهة الشخص اذا اللفظ المفيد المفید المراد به - 00:09:43

خرج به غير المفيد المهمل وكذلك المفرد وكذلك الجملة غير لانه دخل في حد الكلام في اللغة قلنا المفرد زيت هذا يسمى كلام اللغة. لكن في الاصطلاح لا يسمى كلاما. لان - 00:10:09

نعم لا يكون مفيدا. قوله المفید لتعريف الكلام الصناع اخرج المفرد. لانه ليس مفيد ليس مفیدا فائدة تام بمعنى انه لم يوجد في جملة ورکب من مسند ومسند اليه. لم يكن مبتدعا ولا خبرا ولا - 00:10:31

قاعدتا ولا نائب وكذلك لم يذكر لم يذكر الفعل. مثل الله ربنا و محمد نبیک. الله ربنا جملة نسبية مؤلفة ميم مبتدأ وخبر این المبتدأ؟ ربنا خضا اذا نقول هذه جملة نسبية - 00:10:51

هي لفظ مفيد فائدة تامة. فاذا نطق الناطق قال الله ربنا اذا السامع لا يبقى من في ظل شيء اخر. ما هي من المراد؟ فهم المراد فنقول هذا مفيد هذا - 00:11:11

ومحمد نبی هذه الجملة الاسمية مؤلفة منه كذا وخبر مبتدأ محمد ونبينا خبر. حينئذ نقول الفاعل التامة قد حصل. اذا عندنا الفائدة

نوعان فائدة تامة القاعدة التامة هي الجملة الاسمية والجملة الفعلية ما عدا - [00:11:24](#)

ما عدا هذين الموضعين جملتين مية معدية تسمى فائدة افرازية او ناقصة فزيد لوحده مفيده لانه علم دل على مسماه وهذا افعال
كلمة سماء لوحدها او ارض هذا مفيده لكن الفائدة هنا - [00:11:48](#)

بماذا؟ لكونها لم توضع في الجملة المفيده. ان قام زيد يقول هذا غير مفيده فائدة تامة. فلا يسمى كلامه بصلاح النحاس بوجود علم
شرطية من التعليق وقام زيد على جملته الشرط وتدل على - [00:12:08](#)

وتعليق ما بعده عليه وان لم يذكر وتدل على انه لم يطبّب الخيام. وان قام زيد مفهوم انه لم يقل ثم قال واقل ما يتّالّف منه كلام.
لما بين حد الكلام في اللغة حد الاصطلاح والمعتمد هو الكلام الاصطلاح. كلام الصلاح هو - [00:12:28](#)

اقل ما يتّالّف منه كلام لانه قال اللّفظ المفيدي. المفيدي هنا اخرج المفرد. حينئذ حصر الكلام في المركب اقل ما يتّالّف منه الكلام اسمان
او فعل وزن وخطأ او فعل وسم يعني فعل ونائبه قام الليل - [00:12:52](#)

قام فعل وزيد فاعل. اذا تألف من فعله واثني. الله ربنا كما ذكره الشيخ. الله ربنا والله اذا ربنا هذا المؤلف من ثلاث كلمات الله انا الله
مبتلى الله هذا خبر تألف منه من كلمتين وهم اثنان اذا اقل ما يتعلق - [00:13:25](#)

مفهومه انه قد يتّالّف من اكثر من اثنين او فعل واسمي لذلك قد افلح المؤمنون تألفت من وذلك لدخول قد قد حرف وهي كلمة وافلح
كلمة وهي فعل اذا تألف من ثلاث كلمات قد يتّالّف من - [00:13:49](#)

ان قام زيد قم الكلام كله مرتب من جملتين. جملة ان قام زيد قام زيد من هذه جملة الشرع. وقامت هذه جواب تألف من اكثر من
كلمتين. ومراد النحال وما ذكره شيخنا اقل ما يصدق عليه انه كلام. فلو لم يوجد اسماء - [00:14:16](#)

او فعل واسم حقيقة او حكما حكمنا على اللّفظ با انه ليس بالكلام. هذا المراد. فلو قال زيد لوحده لا يسمى كلام. لماذا لانه ولا من فعل
وهم واضحة؟ اذا اقل ما يتعلم منه كلام اسماني او فعل مسّموم - [00:14:36](#)

المثال الاول محمد رسول الله في النسخ محمد رسول الله هذا الاسم المؤلف مين؟ من ثلاث محمد مبتداً ورسول الخبر
وهو مضادة ولفظ الجلالة الله اذا تألف من ثلاث كلمات واراد الشيخ هنا ان يمثل لما تألف من اسمين تصحيح المثال وهو ذكره في
شرحى - [00:14:56](#)

محمد رسول واما لفظ الجلالة ان الساعة. قال المثال الثاني استقام محمد استقام فعل ماض محمد فاعله. اذا تعلم من فعل قد يكون
مضارعا قد يكون امرا. واسم وهو لفظ - [00:15:26](#)

واعراب انه ثم قال فواحد الكلام كلمة اذا الكلام مرفه لا يكون كلاما الا اذا كان مركبا مركبا من ماذا؟ من جزئين مبتداً وخبر نحن
فاعل. مركب من جزء كل جزء يسمى كلمة - [00:15:46](#)

كل جزء يسمى كذب. ولذلك قال واحد الكلام كلمة لان الكلام مرفه من جزئين اقل ما يتّالّف منه هو جزء اهل. اسم واسم فعل
واسمه. حينئذ اسم واسم الاسم الاول ده والاسم الثاني جزء. حينئذ صار الاسم الاول - [00:16:06](#)

الذى يطلق علينا وسوء الكلمة والثانية الكلمة. اذا تألف من كلمتين. اذا واحد الكلام كلمة ولا اشكال فيها. وهي اي الكلمة لفظ الموضوع
معنى مفرد. اللّفظ على ان ادخل المركب والمقطّع. يعني دخل فيه المفرد - [00:16:26](#)

وقام واذا. وخرج به الاشارة والكتابية كما سبق. اولي معنى مفرد هذا اخرج الموضوع لمعنى مرفه يعني اخرج المرتبات. اختص الحد
بالمفرد بالذيت واوضح من هذا ان يقال الكلمة قول مفرد قول يشمل المركب والمفردات وقولنا مفرد - [00:16:46](#)

رجل احمد الموكل. اخرج المرتب. لا يسمى قام زيد لا يسمى محمد نبيينا. لماذا لانه ليس بقول مفرد بل هو مؤلف من من كلمتين. اذا
الكلمة هي اللّفظ الموضوع بمعنى مفرد. اللّفظ النجيم يشمل - [00:17:16](#)

المفرد والمرتبات بانواعها. وكذلك يدخل فيه المهمل الموضوع على اسم مفعول من الوضع. والوضع عندهم هو جعله في اللّفظ دليلا
على المعنى. جعل اللّفظ دليلا على المعنى. عندنا معنى وعندنا لفظ - [00:17:36](#)

معناه يعني مدلول ما يفهم يفهم من زيد ماذا؟ لكن وشهادته قال تمام هذا لا ما مدلوله الجرم المعهود امر قال ما اكثر نوم كل هذه

الالفاظ اذا ذكرت هذا المعنى هو مدلول له. فجعل اللفظ بازاء المعنى المعين يسمى ماذ؟ يسمى وضعان. ما لم يجعل - [00:17:53](#)
يسمى مهملاً لديه مقلوب زيد على ما ذكرناه السابق. اذا اللفظ الموضوع لمعنى مفرد يعني غير مرفه. اراد به غير مرتب وهي الكلمة
للاستقرار والتتابع لسان العرب ينقسم الى ثلاثة اقسام. ولا رابعة لها وحکی الاجماع على - [00:18:23](#)

اما اسم او فعل او حرف. والاسم هو المقدم انه اشرف ثم الفعل ثم الحرف اذا بالاستقرار لعلماء العربية
نظرروا في لسان العرب فلم يجدوا الا هذه الاسماء الثلاث - [00:18:46](#)

اسماء بالمعنى العام ان هذه الاقسام الثلاثة اما اzym واما فعل واما حرف. والاسم يميز بالحقيقة ويميز از بي العلاء. يعني قد يأتي
السؤال سنعرف ان هذا فعل وهذا حرف. نقول اما بالحقيقة يعني - [00:19:06](#)

الحديث هو الذي ذكره واما بالعلن كتب الاسم اسم دل على معنى فيه من غير اشعار يعني الذي دخل فيه انواع كلمة ثلاث اللاث
والفعل والحرف. الاسم والفعل الحق. اذا ما هذا دين؟ بمعنى - [00:19:26](#)

شيئين فصاعدا. اذ نقول ما دخل فيه. قل وفعل الحق. هذا الحد باي شيء؟ اسمي. هل يريد اخراج من اجل ان يختص هذا الحجم
بالاسم، فقال ما دل على معنى في نفسه. دل على معنى - [00:19:55](#)

يعني ما لفظ الكلمة ذات دلالة دلة ولم يقل دلت. لماذا؟ لأن الظمير هنا اعيد على نظم صاحب مراعاة المعنى ويصبح مراعاة
على كل ما دل لفظ او الكلمة ذات دلالة على - [00:20:19](#)

في نفسه يعني في نفسه الكلمة بمعنى انه اذا اطلق اللغو منه معنى دون ان ينضم الى غيره او ينضم الى غيره ان بها
القيد اراد اخراج عنده القاعدة باب التقسيم - [00:20:39](#)

ال فعل لها دلالة في انفسهما على معنى. بمعنى ان الاسم يدل على معنى فيه الفعل يدل على معنى في ذاع. مراد من غير ضمية الكلمة
اخري. لأن الحرف لا يدل على معنى - [00:21:05](#)

انا في نفسي الا اذا انضم الى غيره لأن الحرف خاصة حروف الجر لابد ان يكون يسمى الكلمة سابقة وكلمة لاحقة. حينئذ اذا قيل في
يدل على الظرفية يدل على الظرفية. هل نقض فيه اذا اطلق هكذا دل على الظرفية - [00:21:24](#)

حينئذ متى تدل على الظرفية؟ قالوا اذا وضعت جملة الماء فيه الكوس. قالوا فيه هنا فهمت بوضع فيه بين كلمتين الاولى السابقة
والثانية لا. اما السين لوحدها لا يفهم منها معنى الظرفية. لا يفهم معنى الظرفية. اما الزيت - [00:21:44](#)

ارض دل على معنى في نفسه. بمعنى ان المعنى هذا لا يتوقف على ذكر غيره. لذلك قام دل على نفسه وهو اثبات القيام في
زمن قد مضى. يقوم كذلك دل على معنى في نفسه وهو اثبات القيام في زمن - [00:22:12](#)

دل على معنى في نفسه هو طلب القيام في زمن المستقبل. اذا الكلمة اما ان تدل على معنى في نفسها من غير ضمية وكلمة او لا
الثاني الحرف. اراد افراز الحرف فقال ما دل على معنى في نفسه فخرج الحرب. لأن الحرف على المشهور - [00:22:32](#)

لا يدل على معنى ما دل على معنى في نفسه اما ان تقتربن بزمن او لا. يعني من يفهم منها زمان او لا - [00:22:52](#)
لان الكلمة التي دلت على معنى في نفسها اما ان تقتربن بزمن او لا. يعني من يفهم منها زمان او لا - [00:22:52](#)

فان فهم منها الزمن فهي فعل. وان لم يفهم منها الزمن فهي فهي. اذا بهذا التعريف فهمت الحقائق كلها الاسم والفعل والحرف.
الحرف لا يدل على معنى في نفسه. بل لابد من ضمية الكلمة اخرى من اجل ان يظهر المعنى. اللاث والفعل - [00:23:17](#)

يشترک بقدر وهو دلالة كل منهما على معنى في انفسهما ينفك الفعل عن الاسم لكونه يزيد عليه مع المعنى دلالته على زمن. اما ماض
واما حاضر واما مستقر واما الاسم فلا يدل على معنى في نفسه. بل اذا اطلق لا يفهم منه الا المعنى. قد يكون معناه الذي وضع له
الزمن لكنه زمان مطلق - [00:23:37](#)

اذا من غير اشعار بالزمن خرج به الفعل. لكن زمان المراد به لو قيده الشيخ بزمن معين من غير اشعار بزمن معين. لأن الزمان نوعان
زمن معين مقيد وزمن مطلق. الاول - [00:24:04](#)

هو الذي ان وجد مع المعنى فهو فعله. والثاني لا قد يكون الاسم دال على الزمن. ام في اللي على الزمن او لا؟ اللي على الزمن قطعا.

لكن هل هو فعل؟ لا. لماذا؟ لأن الفعل إنما يكون فعلاً إذا دل على معلم - 00:24:24

معين وهو مقصود في ثلاث فقط إما ماضي أو حاضر أو مستقبل لكن بالصيغة. بصفتها لأن الفعل الماضي له صيغ فعل فعل. المضارع له سين يفعل يفعل. الأمر له صيغة. حينئذ الهيئة الصيغة هي التي - 00:24:43

الزمن المعين. وأما أن يكون ماضياً أو حاضراً أو مستقراً. وأما الصباح ومساء وضحى وليل ونهار كل لكن الزمن هنا مطلق وليس معين ليس معين يعني إذا نقول من غير اشعار بزمن أي معين - 00:25:03

إذا عرفنا الاسم وهو ما دل على معنى فيه من غير اشعار بالذنب. اقسامه باعتبار دلالته يعني الذي إليها الأخوة ثلاثة أنواع من استقراء الأول ما يفيد الثاني ما يفيد الاطلاق الثالث ما يفيد الخصوص وهذا مهم جداً طالب العلم - 00:25:23

قد يفهم منه العموم قد يفهم منه لأن المعنى الذي دل عليه قد يكون شاملة كان يدخل تحته أفراد بلا حاضر كان يسمع الموصول اللي ذكره النساء. الأسماء الموصولة هذا يدخل تحته - 00:25:46

من صيغ العموم وإذا كان من صيغ العموم حينئذ يكون مستغرقاً لما يدخل تحته من الأفراد هذا سيأتي بحثه من أجل في باب الخاص يسمى العام. ما يفيد العموم أي الشموع بجميع أفراده؟ أو ما دل عليه - 00:26:06

ما هي المنصورة كالأسماء؟ تأخذ التمثيلية على تمثيلية يراد الاستقصاء يعني ليس خاصاً بالأسماء الموصولة فيأتي اسماء الشرط وأسماء الاستفهام أنها تفيد في العموم لكن اراد هنا مثلاً تمثيلية بمعنى أنه لا يحرر المذكور في افاده العموم بل غيره كذلك يدل على - 00:26:24

على العموم ما يفيد العموم يعني الشمول كالأسماء موصولة أسماء خرج به الحروف حرف لا تفيد العموم لماذا؟ لأن ليس لها معنى في نفسها. لا تدل على معنى فيها. إذا كان كذلك عن إذا لا يمكن ان تكون دالة على العموم كالأسماء - 00:26:49

موصولة ثانية ما يفيد الاطلاق يقابل العموم. عام والخاص والمطلق هذه الأبواب في مجالها. العموم والابطاء كل منهما فيه شمول. فيه شمول لكن شمول بمعنى كل كل ما يمكن ان يدخل تحت هذا اللفظ من الأطراف وهى قد افسد المؤمنون - 00:27:09 المؤمنون هذا من صيغ العموم لأن المؤمنون على وصف محلى بهذه هل هذه ان كانت استغرافية وموصولة فلا اشكال على قولين يفيد العموم. حينئذ المؤمنون هل يختص بزید عام؟ او كل من اتصف بصفة الائمان؟ ها كل - 00:27:39

كل من اتصف بصفة الائمان فهو داخل تحت هذا اللفظ. في أي زمن في أي مكان في أي مكان. إذا نهى القصص بفرض دون فرض. وكل ثمن وجد فيه هذا الوقف وهو وصف الائمان سواء كان عربياً أو اعجمياً سواء كان في بلد كذا أو كذا أو في زمن كذا أو كذا فهو داخل تحتها - 00:27:59

اللفظ نقول هذا العموم دفعي. بمعنى انهم دخلوا دفعة واحدة تحت اللفظ. وأما الاخلاص فهو عموم أو شمول بمعنى ان اللفظ يحتمل كل الأفراد. لكن ان نفذ في الاول امتنعتها - 00:28:19

طالباً طالباً هذا نشر بالصيام الآثار فتفيد الاطلاق. حينئذ نقول طالباً على كل واحد منهم يسمى مازاً؟ او يوصى بكونه طالباً. لكن اذا اكرم الاول امتنع اكرام الثاني. اذا اكرم - 00:28:39

امتنع اكرامه قبل ان يكرم الاول كل واحد من الطلبة يصلح ان يصدق عليه النوم. فتقول ماذا اكل طالب؟ اي طالب كان في عموم شمول؟ نعم فيه شمول لكن دفعة واحدة كل الطلاب؟ لا. لو اكرم كل الطلاب قلنا اخطأ. وإنما المراد ان يكرم طالباً واحداً لا - 00:28:59

ابعني واضح من هذا؟ هذا هو الذي يراد به الاطلاق. اذا ثانية ما يفيد الاطلاق كالنكرة كالنكرة من حيث هي في سياق الآثار عزيز كانت في ضمن مؤكده كما ذكرنا في المثال اكرم طالباً كذلك طالب لوحده كلمة - 00:29:19

وهو الاصل يمثل له هنا يفيد الشمول البدن. ثالث ما يفيد الخصوص يعني لا يحتوي الغيظ مدلول النظر كالاعلامي انها تعين مسمها. زيد اكرم زيدان اذا لا يتحمل عمرو ولا خالد ولا محمد. اذا قلت زيد اكرم زيداً قل هذا زيد ايش - 00:29:39 وهو دال على الخصوص انما لو قلت اكرم من دخل البيت. منهج اسم موصول هي تفيد العموم. اكرم طالباً هذا مطلق. اذا ترك الاسماء

من حيث الدالة على المعاني. والفعل هذا القسم الثاني اقسام الكلمة ما دل على معنى في نفسه واسعراً بهيئته واحد - 00:29:59
السناء ماء جنس شمل انواع الكلمة الثلاثة دل على معنى في نفسه خراج الحرف او اخرج الحرف واسعراً بهيئته يعني بصيغته اهيت واحد الازمنة الثلاثة اما الماضي او الحاضر او المستقبل. اخرج الاسماء - 00:30:22

وهو اي الفعل اما ماض ففهم فهم اشعر بمادته. المادة المراد بها هنا بصيغته هيئته اشعر بي بصيغتي ليس بالمال. اشعر بي بصيغته. المادة المراد بها الحروف. المراد بها الحروف. حينئذ اشعر بالطين - 00:30:40

وهو كونه على وزن فعل لأن الماضي يأتي على وزني فاعل وفعل وفعل. هذا ثالثي. او مضارع يفهم على وزن يسعى ويفعل هذا خاص بالمضارع. اذا دل على معنى في نفسه وهو الفهم وزيادة على ذلك اشعر - 00:31:04

وهو الحاضر او امر كقولك افهم افهم على وزن افعل افعل وافعل هذا يدل على الطلب فهو فعل فعل امر دل على معنى وهو طلب الفهم في الزمن المستقبلي زمن - 00:31:24

ثم قال والفعل باقسامه الثلاثة الماضي والمضارع والامر يفيد الاطلاق وعرفنا الاطلاق. فلا عموما الفعل لا يدل على العموم. فصام زيد يوم الاثنين. قام زيد يوم قام فعل ماضي - 00:31:44

لَا يفهُم مِنْهُ الْعُمُومَ. إِنَّمَا يَرَادُ بِهِ أَيُّ اثْنَيْنِ أَوْ 00:32:04

الله اعلم به فينظر فيه. قام زيد يوم الاثنين لكن لو قال كان زيد يصوم يوم الاثنين دل على العموم لكن ليس من ذات اللفظ وهو يصوم وانما من قولهنا كان اذا كان في الغالب تستعمل للاستمداد - 00:32:24

دلالة على قال اذا خرج قال ولذلك اخبر اهل العلم بأنه يقول ليس مرة واحدة وإنما يستمر عليه. لا عنها بعض انها منزوعة الزمن.
يعني كان فعل والاصل انه يدل على - 00:32:43

بعضهمون خبرها في الزمن الماضي هذا الاصل فيه. تدل على انقطاع لكن اذا كان زيد قائما اهل الزمن الماضي اما الان فلا هذا الاصل فيها. لكن قد تردد بها الاستمرار وهذا خاصة اذا و كان الله غفورا رحيمـا ان الله كان لا قلنا - 00:33:09

الاطلاق الا بقليلة فكان هنا الذي ذكرناه وكذلك اذا جاء الفعل مضارع في النهي او النفي واعبدوا الله ولا تشركوا يشرك هذا الفعل
مضارع جاء بعد النهي لا نافية وتشرك هذا الفعل المضارع مجزوم اذا وجد محاسب النون ها يدل على - 00:33:29

العموم؟ قل نعم. لأن تشركوا هذا متضمن والمصدر نكرة الذي يكون نكرة في سياق النهي فتعم. اذا قد تكون قربينة للفعل تدل على عمومها. اما في اصله فلا بد ا الفعل، على العموم انما بدا، على، الاطلاة. والحرف ما دا، على، معنى، في، غيره - 00:33:59

يعني لابد من ضميمة كلمة اخرى كما بینا. قال ومنه يعني من الحروف وبعض الحروف هذه يذكرها اصوليون يتسعون فيها هذه
المهمة في فهم الشريعة ولكن هذا لا يمكن بشه فيه او النظر فيه في مثل هذا الكتاب - 00:34:19

فالواو منها اي من حروف التي تدل على معنى في غيرها الواو. والفاء واللام الجارة وعلى قال الواو تأتي عاطفة وتنفيذ الصلاة
متتعاطف للحكم الواو عطف بدل، على، ماذ؟ تأتي، عاطف تأتي، عاطف للعاطف وهما تأت، استثنافية او - 00:34:39

لا محل من الزعيم. يعني في اول الكلام وتأتي للقتل اما هنا فهي عاطفة. فتنفيذ ماذا؟ اذا جاءت عاطفة. الصراط المتعاطفين في الحكم. قام زيد وعمرو قام زيد وعمرو. قا. الهاه هنا عط عاطف. عطفت عمرو على . زيد. افادت ماذا؟ افادت - 00:35:06

الاشتراك في اصل المعنى وفي الحكم اصل المعنى الذي هو القيام. قام زيد اثبت القيام لزيد وعمرو شاركه في القيام او لا؟ شاركه اهلاً به شاركه القيام. اذا افادت التشريح كاصاً المعنى .. والحكم كذلك من حيث - 00:35:31

في العراق والمعقوب له حكم المعقود عليه. ان كان مرفوعاً منصوباً منصوباً مجروراً مجروراً مجزوماً مجزوماً الفعال حينئذ
عمره ما حكم في العادة؟ يقها الدفع لاماذا؟ للاداء عاذه بمعنى انها عطست عمره ع: الذب - 00:35:51

كما انها شركته في عصر المعنى كذلك شركته في الحكم وهو ايده اي معناها اشتراط المتعاطفين في الحكم والمعنى حكم شيخنا
براد به اصل المعنى الذي هو ثابت للماض . قام زيد يوم الاثنين و يوم الخميس . يوم الاثنين و يوم الخميس . عفست الخميس .

انا اهلي اثنين. اذا ثبتت له ما اثبت للمعطوف عليه وهو الصيام. قام زيد وعمرو عمرو ثبت له القيام كما انه ثبت عصر المعنى ثبت للمعطوف كما انه ثبت للمعطوف عليه وكذلك الاعراب. فلا يكون المطرد منصوباً ومعطوف عليه معصوماً هذا لا وجود له -

ولا تقتضي الترتيب ولا تنافيه اذا قلت جاء زيد وعمرو ايهمَا اولتى الواو لا تدل على شخصه لا تدل على يعني كون الذي جاء في اللغو او لا يقتضي انه هو الذي تهون. حينئذ هذا اللفظ يحتمل ثلاثة اشياء -

جاء زيد ابن جاء زيد وعمه يحتمل ان زيد مجيء زيد قبل مجيء عقب على ظهر اللفظ ويحتمل العاق ان مجيف عمرو قبل مجيف زيد. ويحتمل معاً. فتكون الواو للمعين. وهذه ثلاث احتمالات -

فاذا سمعت هذا اللفظ حينئذ نقول فتوقفت. لا تحكم بكون جاء قبل عمله ولا العكس ولا انه مدح هذا لان المولى لا تفيد التسليم ولا تنافيه بمعنى انه لو دل دليل خارج على ان -

بالترتيب حمل عليه. ولذلك اذا قلت جاء زيد وعامة قبله ايهمَا جاء اول؟ عمرو لماذا؟ بالواو او لقليل قبله؟ جاء زيد وعمرو بعده الدين زيد اول او بالواو لا ليست بالواو انما لقولنا بعد جاء زيد -

ويعبر عنه. اذا قریب لا يحمل على الترتيب او العكس او المعيّنة الا بطريق الا بقرينة عديدة. اذا تأتي عاطفة تفيد الاصراحة متعاطفين في الحكم لا تقصد الترتيب ولا تنافيه -

الابدال كما ذكرناه ومنه في الشرع قوله تعالى ان الصفا والمروة لا الصفا والمروة. ها لو نظرنا الى ذات اللفظ كله يحسن الكبد بالمرأة قبل الصلاة ويحتمل الصبر قبل المروءة. لكن جاءت السنة النبي صلى الله عليه وسلم ابداً بما بدأ الله به. حينئذ لدليل -

السنة لان الواوون لان الواو هنا للتسمين. كذلك في اية المائدة يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المراهق وامسحوا برؤوسكم واو رجولكم. هنا كل الموات تقييد التشكيل. لانه قطع النظير عن النظير -

معلوم في محله الفاء وتأتي عاطفة تقييد اشتراك المتعاطفين في الحكم على ما سبق بيانه. جاء زيد فعمرو جاء عمرو ثبت له المزيد كما انه ثبت بزيد. كذلك والحكم كذلك للرافع اذا شركته في -

معني وفيه وفي الحكم الاعرابي. لكن مع الترتيب والتعقيدي. عكس الواو. يعني الفاء تقييد الترتيب جاء زيد فعمرو عمرو جاء بعد زيد. لو اراد ان زيد جاء بعد عمرو وجاء بالترتيب هذا كما هو شأنه في الواو في -

هذا يعتبر خطأ جاء زيد فعمرو اذا اردت ان زيد هو الاول ثم اتبعته عمرو على الترتيب المذكور في اللفظ وان لم ترد تأتي بالواو والتعقيب معنى ان ما بعده جاء بعد ما -

قبله بدون موت. تعقيب يعني ليس بينهما مهلة. ليس بينهما مهلة. جاء زيد مباشرة دون فاصل بلا مهلة جاء عام. فان كانت المفاصل تأتي بماذا؟ تأتي بتمه. لان ثم تشتراك مع الفاء في الدلالة على -

لكنها تدل على التراخي تدل على التراخي. مع الترتيب او التعقيب وتأتي سببية كذلك. يعني ما قبلها سبب لما بعد ما قبلها سبب لها بعدها. فتفيid حينئذ التعليم. تفيid حينئذ التعليم. سجد -

فسجد ها هنا فادت التعليم. لما سبب السجود؟ السهو. اذا السهو علة لما بعد الفاء لما بعد الفاء. ولا تطغوا فيحل عليكم غضب. فيحل عليكم غضبي هذا الا فيما قبله وما قبله سبب فيه. حينئذ الترتيب وان احلال الغضب عقب ما قبله. يعني متى ما -

السبب وجد مباشرة بعده الغضب. والتعقيب تعقيب كل شيء بحسبه. معنى قد يكون شيء لا يقع الا بفواصل حينئذ يعتبرون الثالث اللام الجارة جارة عن لام الابتداء. ليس كل لام تكون حرف جر. وانما قد تكون لام ابتداء قد تكون لام -

وبعدهم يفرق بينها وبين فم الابتداء وبعدهم يسوى وغلام الخصم كذلك ولا مجارة لها معاني منها التعليم لتبيين للناس يعني لاجل ان تبيين. قالت ماذا؟ التعليم. يعني ما بعد اللام علة لما قبلها. وما -

قبلها سبب لها بعدها. والتمليك عن المال بزيادة. يعني ملك لزيد. والاباحة لك فعل كذا. لك فعل كذا يجوز لك ان يجد فيه نوع من افاده

الذباح عناء الجارة على الجارة كذلك طيب الجارة على الفعلية ليس كل نوط وجدته على الذي يكون حرف لا - 00:42:31

انما قد يكون اثما. وذلك اذا تقدم عليها منه. جاء من على الجبل. يعني من فوق الجبل. يا امير ان على الجبل على بمعنى فوق وهو

مضاف للجبل مضاف دخلت عليه من ومن حرف الجر وحروف الجنة - 00:42:58

كذلك اذا جاءت الفعل ان فرعون على الارض يعني طغى في الارض على هو اي فرعون اي فعل ماض فعل نعم. لكن على الجارة وعلى فعلينا لا تلتمس. لأن على جارة التبليغ. عليه - 00:43:18

واما على التي بمعنى العلو والارتفاع في هذه لام الف العصر ولها معان منها الوجوب عليك ان تفعل كذا عليك ان تفعل كذا الوجوب وهو الزام وهو الزام لكن المرء ان كان المراد به الوجوب الشرعي فلا يذكر ليس مرده - 00:43:39

بوجوب الشرع انما الازام اللغوي كما ذكرناه سابقا. اذا هذا ما يتعلق ببعض ما ذكره الشيخ رحمه الله تعالى من الحروف الى سلامة الحروف طويل جدا وجوده في المطولات. لكن هذا فقط مثال يبين لك نظر الاصوليين في مثل هذه الحروف. الصهم كلام - 00:43:59

كلام ينقسم الى اقسام متعددة باعتبارات مختلفة. ينقسم الكلام باعتبار ان كان يوفي بالصدق وعدمه الى قسمين يعني باعتباري مدلول اعتبار مدلول ينقسم الى قسمين حضر وانشاء وهذا التقسيم هو الصحيح - 00:44:19

ان كلاما باعتبار المدلول مقصود في هذين النوعين. وهذا هو الصحيح انه منحصر فيهما. ولذلك قال السيوطي في همع الهوامع وهو ما عليه اهل البيان قاطبة وحذاق النحوين. عليه اهل البيان قاطبة وحذاق النحوين. وما زادت زيادة الطلب والطلب داخله - 00:44:38

بعضهم يرى انه يقسم الى ثلاثة اقسام خبر وطلب وان شاء وذلك ما في شذور الذهب في المسح ثم رجع عنه في الشرع ولكن الذي عليه المحققون انه محسوم في نوعين فقط. انشاء وخبر. ما احتمل الصدق والكذب يسمى خبرا - 00:44:58

وما لا يحتمل مسمى انسان. هذا التفصيل من حيث الجملة. فالخبر فال بصحة خبر ما يمكن ان يوصف بالصدق او الكذب لذا ما كلامه ان البحث هنا في ماذا؟ في اقسام الكلام. وهنا قلنا في الكلمة ما دل ما اي كلمة - 00:45:18

لماذا قلنا كلمة هناك وقلنا هنا؟ لأن الكلام هناك في تقسيم الكلمة. فلا بد من اخذها جنسا في الحج. وهنا الكلام في الكلام لابد من اخذ الكلام من تنفيذ الحل وهكذا ما اي كلام يمكن ان يوصف بالصدق - 00:45:38

يعني ان كان العقد ان كان العقل بمعنى انه يحتمل هذا ويحتمل ذلك فيقال صادق صدقت بكلامه صدق. اذا قام بالفعل وصدق. اذا يحتمل او لا؟ يصح او لا؟ يصح ان يوصل بصدق - 00:45:58

قام زيد كذب انت تراه جالس وكذبت اذا احتمل ماذا؟ الكذب. الصدق والكذب باعتبار مطابقة الواقع. ان كان مدلول الخبر كلام مطابقا للواقع الخارجي يعني هو نفسه عين لا لا تفاوت بينهما يسمى صدق. فاذا قلت قام - 00:46:18

وجدته في قائل يقول هذا الكلام مطابق للواقع. يعني خارج اللغة. ان كان مخالفا قام زيد وفي الواقع هو جانب. يقول هذا الكلام لم يطابق الواقع. حينئذ يسمى ماذا؟ يسمى كذبا. فالكذب الصدق باعتبار مطابقة الواقع وعلمهها - 00:46:42

قوله لذاته يعني من غير قبيلة هذا كلام الشيخ فخرج بقول ان لأن قولهما جن بمعنى الكلام فيدخل فيه الخبر والانسان. لما قال ما يمكن ان ينص وبالصدق والكذب خرج من الشعر. لانه لا يمكن فيه ذلك. هل قام زيد - 00:47:02

لا يصح ان يوجه اليه التصديق او التشكيت. فاذا قال هل قام زيد؟ لا استسلم. هل قام زيد؟ نقول نعم او لا. لكن لا تقول صدق هذا لا يجوز. هذا لا يحتمل ان يقال له صدق او او كذا. لانه لا يمكن فيه ذلك فان مدلوله ليس مخبرا - 00:47:29

عنه حتى يمكن ان يقال انه صدق او كذا. يعني ليس عندنا شيء في الخارج. الخبر له مدلول في الخارج اما الانسان فليس له مدلول. ولذلك بعضهم فقط ان الخبر ما له شيء وقع في الماضي. يعني - 00:47:49

شيء تخبر عنه السبب قام زيد يقوم زيد الى اخره. واما الانشاء فهو شيء مستقبل. هل قام زيد؟ قم لا تضرب لا تقم الى اخره ما هي

اشياء او مطلوبات تكون في المستقبل لا وجود لها. هي غير موجودة. و اذا لم تكن موجودة حينئذ لا يتوجه اليها التصديق. الا يقال

صدقت ولا يقال - 00:48:09

ليس عندنا شيء يتصادر الخارج وانما عندك الاستفهام هل قام زيد؟ نعم او لا استسلم عن قيام الزيت فلا يصح الاذن يتوجه اليه التصديق فان مدلوله ليس مخبرا عنه حتى يمكن ان يقال انه وخرج بقول - 00:48:29

لذاته يعني لذات القمر بقطع النظر عن قائله عندنا كلام وعندنا متكلما بالكلام. كذلك عندنا كلام ومتكلما بالكلام. كلامنا في ماذا؟ بالكلام يعني دون نظر الى المتتكلم. عن اذن ما احتمل الصدق او الكذب لذاته يعني لذات الكلام بقطع النظر عن قائله - 00:48:47

لاننا لو نظرنا الى المخبر حينئذ الاقسام ثلاث. اذا نظرنا الى الكلام باعتبار متسلما حين اذا اقسام ثلاث كان منها ما لا يحتمل الا الصدق فقط. بقدر الله عز وجل وقرب الرسول صلى الله عليه وسلم. هذا لا يحتمل الكذب قطعا. لماذا؟ لأن لانه كلام الله. لما قلتتها - 00:49:12

هذا الكلام منسوب الى الله تعالى حينئذ لا يحتمل الا الصدق. فانتفع عنه احتمال الكذب قطعا. كذلك كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ثبت عنه. حينئذ نقول هذا لا يحتمل - 00:49:32

بسم الله الا الصبر. قد يكون مقابل له وهو ما لا يحتمل الا الكذب. كقول المدعي الرسالة مثلا انه رسول الله. وهذا من جهة الشرع ولا يحتمل الصدق ابدا. انما مقطوع بكتبه. مقطوع بكتبه. كذلك لو قال الجزء اكبر من الكل - 00:49:42

يجب لا يحتمل لماذا؟ لانه محال ان يكون جزء اكبر من الكل. ما عدا هذين النوعين فهو يحتمل الصدق والكذب على تفصيله. ان خرج بقوله لذاته الخبر الذي لا يحتمل استباقاً له لا يحتمل الكذب باعتبار المقابل به - 00:50:02

وذلك ان الخبر من حيث المخبر به ثلاثة اقسام. الاول ما لا يمكن وصفه بالكذب بخبر الله ورسوله في الثابت عنه. اذا هذا لا يحتمل الا الصدق. ومن اصدق من الله قيلا. ومن اصدق من الله حديث. الثاني ما لا يمكن - 00:50:26

بل هو كذب قطعا كالخبر عن المستحيل شرعا او عقد مستحيل الذي لا يمكن ان يقع ابدا. ثم الاستحالة قد تكون جهة الشرع وقد تكون من جهة العقل. فالاول المستحيل شرعا كخبر مدعى الرسالة بعد النبي صلى الله عليه وسلم. كقول مسيلمة - 00:50:46

رسول الله هذا كذب. هل يحسن من الصدق؟ لا. لا يحسن من الصدق. وخاتم النبيين. ولكن رسول الله وخاتم النبي. هذا دليل قطعي لان النبوة قد انقطعت بعد النبي صلى الله عليه وسلم. فالنبي عليه الصلة والسلام هو اخر الانبياء. ويلزم منه اخر الرسل. والثاني - 00:51:06

يعني مستحيل عقلا في الخبر عن استماع النقضيين في الحركة والسكن بعين واحدة في زمن واحد. زيد قائما جالس زيد قائما قياما الجلوس نقاضا هل يمكن في وقت واحد لشخص واحد ان يكون قائما ذلك في نفس الوقت - 00:51:26

يمكن لا يمكن وهذا مستحيل. لكن لو قلت زيد قائما وعمرو جالس لماذا؟ اختلاف المحل. طيب. لو قلت زيد قائما يوم السبت قائما يوم نحر ولذلك قال هنا كالحركة والسكن في عين واحدة يعني شخص واحد في زمن واحد اما اذا تعددت الاشخاص - 00:51:49

زيد صائم اليوم امر مفترض. يمكن؟ يمكن. في زمن واحد زيد صائم يوم الاثنين مفترض يوم الاحد يمكن يمكن لكن صائم يوم الاثنين او اليوم يوم الخميس ومفترض يوم الخميس قل هذا لا يمكن لا يمكن - 00:52:21

حينئذ نقول هذا فيه لماذا؟ انه اجتماع نقاضيين في الحركة والسكن في عين واحدة في زمن واحد. الثالث ما يمكن ان يوصف بصدق والكاذبين. اما على الثواب او مع ريحان احدهما كأخبار شخص عن قドوم غائب ونحوه. ما يمكن ان يوصف بصدق وكذب - 00:52:41

وهو الذي يريد من تكلم في هذا الموضوع بهذا حد. اما اذا احتمل الصدق والكذب. يحتمل ان يقال له صدق ويحتمل انه يقال له كذا. باعتبار الشخص المتتكلم يحتمل ان يكون الصدق ارجح من الكذب. ويحتمل - 00:53:01

فاما اخبرت العدل الفكر اه عن خبر يحتمل الصدق والكذب من حيث هو القضاء لكن باعتبار الشخص نفسه ولكونه صادق في الغالب او لا اقول فيه الصدق والعدالة نقول صدق ارجح من من كذبه. لو اخبرك الظريف - 00:53:21

عن خبر ما حينئذ نقول خبر يحتمل الصدق والكذب لكن كذبه الذي هو عدم مطابقة الواقع ليس الكذب هذا؟ عدم مطابقة الواقع

الكذب ارجح من من صدق. اذا باعتبار الشخص مع ان كلا منها يتحمل الصدق والكذب. لكن لا لذات الخبر - [00:53:41](#)
انما باعتبار ان لم تعلم هل هو عدل او لا؟ حينئذ يتحمل الصدق والكذب على ما يمكن ان يوصف بالصدق والكذب اما على السواء.
يعني لا ترجم احدهم على الاخر وذلك اذا كان مجهولا عنده. تتوقف في القبر - [00:54:03](#)

او مع ريحان احدهما ريحان الصدق كخبر الثقة او ريحان الكذب في الخبر الضعيف ثم قال والانشاء هو النوع الثاني وهو في اللغة
التتجدد والحدوث والنمو ما لا يمكن ان يوصف بصفة عهد الخبر. لأن القسمة ثنائية - [00:54:21](#)

اما ان يتحمل الصدق والكذب او لا يتحمل. ان احتمل فهو الخبر وان لم يتحمل فهو الانشاء. معنى يتحمل الصدق والكذب اذا قال
ومنه الامر والنهي. يعني الانشاء اكثر من ذلك. الانشاء نوعان. انشاء طلبي - [00:54:41](#)

وهو استدعاء مطلوب غير حاصل وقت الصلاة. ادعاء مطلوب غير حاصل وسط الصلاة. ومنه الامر والنهي والاستفهام والنداء
والعرض وال الحرب كلها غير موجودة. الامر والنهي والاستفهام والتمني والنداء والعرض والعرض وال الحرب. وانشاء غير - [00:55:01](#)
طلبي وهو لا يستدعي مطلوبا ومنه صيغ المدح والذم صيغ العقود والتعجب والقسم لكن المراد هنا الامر هو الذي يبحث عنه
الاصوليون لأن الامر والنهي اهم اقسام التكبير. بل هما التكليف اما طلبوها فعل او طلبوها كف. الاول - [00:55:21](#)

امر والثاني نهي. قوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا. ولجمع الامرين. جمع الامرين. واعبدوا الله هذا امر هدوء لا تشركوا به
شيئا هذا مثل. اذا اعبدوا هذا طلب ايجاد فعل. ولا تشركوا هذا طلب - [00:55:46](#)

وتترك. الاول يسمى امرا والثاني يسمى نهي. اذا قال اعبدوا يعني طلب منك ايجاد العبادة. هل صدقت؟ او كذبت؟ لا انه لا يوجد اليه
التطبيق ولا التكذيب. لا تشركوا به شيئا كذلك لا يوجد اليه توفيق ولا ولا - [00:56:06](#)

وقد يكون كلام خبر شأن باعتبارين يعني قد ينظر في اللفظ فيكون خبرا يتحمل الصدق والكذب لكن باعتباره وقد يكون العقل في
لفظه انشاء لكنه من حيث المعنى هو خطأ فلا يقال صدقت وكذبت باعتبار - [00:56:23](#)

لانه ان شاء واما الاعتبار معنى فهو طلب. قال وقد يكون الخبر وقد يكون الكلام خبرا انشاء باعتبارين. اللفظ هو خبر باعتبار المعنى
او بالعكس باعتبار اللفظ انشاء وباعتبار المعنى خبر. كصيغ العقود اللغوية يعني - [00:56:45](#)

بصيغ العقود البيع والاجارة والنكاح والوقف والرهن ونحو ذلك. بعث مثل بعث وقبلت بعث هذين وقبلت هذا القبول بعث هذا يتحمل.
يتحمل امرين اولا بعث يعني في الزمن الماضي بعد سيارتي ذات بيت فاخبر عن الزمن قد مضى. بعث يعني انشي البيع لها. بعثك كما
قبلت - [00:57:07](#)

اين اذ نقول بعث لم يرد بهم معنى الماضي. ولذلك هذا من الامثلة التي سلبت عنها دالة على الزمن الماضي. فعل قد يسلب عنه الزمن
ويبدل على الحاضر. منه صيغ العقول. مثل بعث وقبلته فانها باعتبار دلالتها علامات - [00:57:37](#)

العقل خبر. يعني يخبر عن نفسه انه اراد البيت. وباعتبار ترتيب العقد عليها ان شاء باعتبار اخبار العاقل عما في نفسه من ارادة البيت
يسمي خبر. اخبر عن نفسه بأنه يريد البيت. هذا يسمى خبران. باعتبار ما يتربت - [00:57:57](#)

عليه من العقد وهو انشاء العقد ويترتب عليه القبول من المجتهدين اي لازم يسمى انشاء يسمى اذا العقود كلها تعتبر خبرا انشاء
باعتبارين. باعتبار ما يخبر عما في نفسه في قلبه من ارادة البيع او الاجارة او - [00:58:18](#)

شراء ونحو ذلك يسمى خبرا. وباعتبار انشاء العقد وما يتربت عليه من الثمرة وهو القبول. من الجهة المقابلة والثمرة المقصودة من
العقد يسمى انشاء. وقد يأتي الكلام بصورة الخبر والمراد به الانشاء وبالعكس لفائدة يعني يأتي بسورة - [00:58:38](#)

المراد بالصبر. مثال اول يعني سورة الخبر المراد به الانسان. قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة مطلقات هذا مبدأ وجملة
تتربيض مع خبر والمطلقات يتربصن يعني هذا اخبار عن مطلقات بانهن يتربصن هذا خبر. في اللفظ خبر يتحمل النقاء صدق
ويتحمل انه يقال كذب - [00:58:58](#)

القرآن من قبل الله عز وجل انما لذاك حينما نقول هذا في اللفظ هو خبر لكن باعتبار المعنى المطلوب هنا امر المطلقة. كانه قال
والمطلقات ليتربيضن. صار امرا من جهة المعنى. وان - [00:59:26](#)

عبر بالخبر عن الانسان امر بالدلالة على انه امر لازم صار وصفا للموصوف كانه لا ينفك عنه انه يخبر عنه بصيغة الخبر. فقوله يتربصن بصورة الخبر بصورة الخبر. والمراد بها الامر - [00:59:46](#)

كانه قال ليتربي المطلقات او المطلقات يتربص لا اشكال. وفائدة ذلك يعني الاتيان الانسان بصورة الخبر تأكيد فعل المأمور به. وهو التربص هنا عده. حتى كانه امر واقع يتتحدث عنه كصفة من - [01:00:06](#)

المغموم كانه امر واقع لان الخبر صفة في المقابل عنه صفة في المقابلة زيز القائم وقائم الخبر لكنه في المعنى لزيد فانت وصفت زيدا المطلقات كده خبر وهو صفة في انه امر له لذلك اخبر عنه بالخبر. حتى كانه امر واقع - [01:00:26](#)

ويتحدث عنه في صفات المأمور يتربصن خبرا لكنه في المعنى صفة المطلقات وكانهن نفذن هذا الامر وحتى صار يخبر به عنهم كصفة من صفاتهن. اذا قد يخرج الامر الى صيغة الخبر. من باب افاده التأثير - [01:00:56](#)

معنى ان هذا الامر كانه وقع وحصل وامتنعت هذه الاوامر وصارت صفات اللازمه وصفاتها. ومثال العبد وهو ان يأتي بسورة الانشاء والمراد به الخبر قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين امنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطايا - [01:01:16](#)

ولنحمل هذا طلب. فعل مظالم دخلت عليه لا ملام. حينئذ هو في سورة الخبر للدلالة على ان هذا الامر لازم - [01:01:36](#) يعني ونحن نحمل فاظهر الكلام في سورة الانشاء لا في سورة الخبر للدلالة على ان هذا الامر لازم

فرض عليه كان يقول اذهب ونحن علينا كذا. فيتحمل كانه قد امر نفسه بذلك. واذا الاصل هو خبره. فقوله نحمل بصورة امنية والمراد بها الخبر اي ونحن نحمل. وفائدة ذلك تنزيل الشيء المقابل عنه منزلة او منزلة المفروض الملزم به - [01:02:06](#)

يجعلوا المخبر عنه كأنه شيء مفروض ملزم به. حينئذ يأتي بسورة الانشاء والاصل ان يأتي بسورة الخبر. لبيان ان هذا الامر منزلة المأمول به لانه اذا كان خبرا قد لا افعله. واما اذا كنت مأمورا بشيء ملزم به ملزما به حينئذ هذا لازم فلا بد من فعله. فاخبر عنه - [01:02:26](#)

في خبر بصورة الامر للدلالة على ان هذا لا انفكاك عنني له. لا انفكاك له يعني بمعنى انه حاصل حاصل. ولنحمل خطاياه كانه امر لازم لا بد من من هذا ما يتعلق بتقسيم الكلام واعتبار مدلوله الى خبر وانشاء - [01:02:49](#)

ثم قال الحقيقة والنجل. وينقسم الكلام من حيث الاستعمال لحقيقة و المجال. يعني استعمال الكلام في مدلوله او غيره كلام له مدلول له مدلول قد يستعمل في مدلوله. وهذا هو الاصل ويسمى حقيقة. وقد يستعمل الكلام في غير مدلوله - [01:03:09](#)

وهو المزاد. قال وينقسم الكلام من حيث الاستعمال الى حقيقة الامر. فالحقيقة اثار فصيحة هي اللفظ المستعمل فيما وضع له. اللفظ يشمل المهمل والمستعجل. عرفنا المهمل وهو ما لم لديه مقلوب والمستعمل مأخوذ منه من الاستعمال وهو اطلاق اللفظ وارادة - [01:03:29](#)

وارادة المال. يعني يطلق النبض ويريد معناه الذي وضع له بلسان عربي اذا تكلم قال قام زيد اطلق لفظ قام واراد به المعنى الذي وضعته العرب وهو القيام المعمود. زيد كما هو حاله. حينئذ نقول اذا - [01:03:59](#)

استعمله فيما وضع له الكنوعة. نقول هذا يسمى استعمال استعمال. اطلاق اللفظ وارادة المعنى. نعم اذا اللفظ جنس يشمل المهمل والمستعمل. حقيقة كان له مجال. المستعمل قلنا من الاستعمال وهو من اطلاق اللفظ وارادة المعنى. فيما وطبع له قيمة يعني في معنى وطبع له ذلك - [01:04:18](#)

بلسان العاص. مثل ماذا؟ اسد للحيوان المفترى. كلمة اسد وضعتها العرب وضع اولي ووضع ثانى. الوضع الاول الحقيقى الذي اذا اطلق اللفظ انصرف اليه هو الحيوان المفترى. اذا قلت رأيت اسداها يحمل اسد على حيوان المفترى. يحتمل - [01:04:48](#)

غيره نعم يحتمل غيره لكن الاصل هنا ان يحمل على الحقيقة. اذا قلت رأيت اسدا يقول المراد به الحيوان المفترى هذا لفظ وهو لفظ الاسد لفظ مستعمل فيما وطبع له في لسان العرب وطبع - [01:05:18](#)

الاولية وضعوا اوليا. فخرج بقولنا المستعمل المهمل لديه فلا يسمى حقيقة ولا مجاز. لا يوصف بهذا ولا بدعوة. والمستعمل هنا يدخل فيه اللفظ المستعمل يدخل فيه المفرد المرتب. فان المجاز الحقيقة كما تكون في - [01:05:38](#)

لا تكون في في المرتبات. لأن الالفاظ اللغوية اربعة اقسام. اما مفرد واما مرتب. اما مفرد واما مرتب وكل منها اما مستعمل نوم او مهملاً. ثم قال وخرج بقول نسيما وضع له يعني في معنا وضع له - [01:05:58](#)

له ذلك اللفظ بلسان العرب خرج به المجال. والوضع كما سبق جعل اللفظ دليلاً على المعنى. جعل اللفظ دليلاً على المعنى يعني الماء. اذا اطلق اللفظ انصرف الى هذا المعنى. هذا ما يسمى بالواو. والوضع افرادي قد يكون تركيبه. ثم قال لما بين لك الحقيقة - [01:06:18](#) لانها اللفظ المستعمل فيما وضع له ابتداء في اول الامر كالاسد يستعمل في الحيوان المفترس والبحر يستعمل فيما وضع له في لسان العرب يسمى ماذا؟ يسمى حقيقة. قسم لك الحقيقة باعتبار واطع الى ثلاثة اقسام. هذا بحث مهم - [01:06:38](#)

الاصوليين وتنقسم الحقيقة هنا باعتماد الواقع لان الواقع اما ان يكون اللغو يعني واطع اللغة واختلفوا في واضح اللغة. واما ان يكون الشارع يعني الشرع الله عز وجل والرسول صلى الله عليه وسلم. لان بعض الالفاظ لها معاني في اللغة - [01:06:58](#) ولها معانٍ مغايرة لها. واما ان يكون العرف من تعارف عليه الناس عامة او خاصة في الصالات ارباب الفنون اذ للواضح بالنسبة للواضح انقسمت الحقيقة الى ثلاثة اقسام. حقيقة لغوية وحقيقة شرعية - [01:07:18](#)

هذا التقسيم من اي نجاح؟ نقول بالنظر الى المتكلم نفسه. فان كان اللغو فهي حقيقة لغوية. وان كان الشر فهو حقيقة الشرعية وان كان العرف هو حقيقة عرفية. وتنقسم الحقيقي الى ثلاثة اقسام لغوية وشرعية - [01:07:38](#)

اللغوية هي اللفظ المستعمل فيما وضع له في اللغة. واللغة عند اهل اللغة هي الالفاظ المفيدة المعاني دخل فيه المفردات والمرفقات شمل المفردات والمركبات مركبات الجملة الاسمية الجملة الفعلية والمفردات كزيت وقامة واذا - [01:07:58](#)

اذا خرج بقولنا في اللغة عرفا الحد كالحد الثاني لانه ما زاد الا فيما وضع له في اللغة هو الذي زاد على الحد خصصنا هذا التعريف بالحقيقة اللغوية فخرج بقولنا في اللغة ما الذي خرج؟ الحقيقة الشرعية والعنفية وليس شيء فارغ - [01:08:28](#) لان القسمة ثلاثة. مثل ذلك الصلاة. الصلاة لها معنى لغوياً ولها معنى شرعياً. ما هو هو معناها اللغوي الدعاء. هذا يؤخذ من فتن العرب وقاموس وتنظر في هذه الآيات وما ورد عن العرب منها - [01:08:49](#)

ومنتورات تجد انه مستعمل لفظ الصلاة في الدعاء كذلك اما في الشرع الكتاب والسنة فنقل فبلادة نقل هذا اللفظ من في الدعاء الى استعماله في اقوال وافعال مخصوصة مفتتحة بالتكبير واختتم بالتكبير - [01:09:09](#)

هذه الصلاة المعهودة الصلاة التي هي عبادة تعبد لله باقوال وافعال اخره هذه ليست هي مسمى الصلاة لتنعير. انما اطلقوا دعاء فقط دعاء لكن هذه اقوال وافعال اذا عندنا افعال وعندنا اقوال وكل منهم مخاف مفتح مختتم - [01:09:36](#)

اذا نقول نقل الشارع هذا اللغو من مسماه اللغوي ووضعه على مسمى جديد لكن ملاحظة فيه المعنى اللغوي. يعني لا يأتي لاي لفظ وينقله اي موضع من مواضع لا لابد ان يكون تم ملاحظة - [01:09:56](#)

لذلك الصلاة مشتملة على الدعاء. اما دعاء مسألة واما دعاء عبادة. اذا المناسبة بين نقل اللفظ من الصلاة الى الصلاة وملاحظة المعنى اللغوي. حينئذ نقله الى مسمى عبادة مع ملاحظة المعنى اللغوي وهو الدعاء ان كان دعاء عبادة - [01:10:16](#)

او دعامة اذا مثال ذلك الصلاة. فان حقيقتها اللغوية الدعاء فتحمل على فتحمل عليه على الدعاء في كلامه اهلي اللغة. نعم. نحن ادخلنا هذا في ذلك. فيأتي قضية الشرعية. حينئذ نقول اذا اطلق اللغوي لفظ الصلاة الطرفيين - [01:10:36](#)

الى الدعاء. والحقيقة الشرعية نسبة الى الشرع يعني ما استفيدها من جهة الشرع. لا من مطلق الوضع اللغوي لابد من رجوعنا الشرع. ولذلك الحقيقة الشرعية ما كان في الاسماء والاحكام انما تؤخذ من الشرع. لا تستفاد من غير - [01:10:56](#)

طبعاً من اللغوي ولا من من العرفي. اذا ما هي الحقيقة الشرعية؟ اللفظ المستعمل فيما وضع له كسابق. في الشرع بمعنى ان اللفظ الحقيقة وضعه الشارع لمعنى معين. هذا المعنى المقصود - [01:11:16](#)

كان اللفظ يطلق على معنى له ارتباط بهذا المعنى الشرعي. فنقل اللفظ من الصلاة التي هي بمعنى الدعاء للصلاحة في معنى الاقوال والافعال والجامع بينهما ان كل منهما فيه دعاء. فيه فيه دعاء. فخرج بقول نفس الشرع حقيقة اللغة - [01:11:36](#) الهوية والعرفي مثال ذلك الصلاة فان حقيقتها الشرعية اقوال والافعال المعلومة المفتتحة بالثبت المكتسب تسريب

وتحمل في كلام اهل الشرع على ذلك فاذا اطلق في القرآن صلاة الاصل ان نحملها على المعنى الشرعي هل نحمله على المعنى -

01:11:56

نعم؟ اذا دلت قليل نحملها على الماء نعم فاذا اطلق لفظ الصلاة حينئذ حمل على المعنى الشرعي البدء دي الا الا بدليل. والحقيقة العرفية هي اللفظ المستعمل فيما يعني في معنى وضع له ذلك اللفظ - 01:12:16

شعور فيه يعني ما خص عرفا ببعض المسميات. يعني عرف الناس. ما تعارفت عليه البلاد والناس في زمن دون زمن او في بقاء دون البقاء فليس مصدره ماذا؟ ليس مصدره اللغة وانما مصدره العرف الذي تعارف عليه ذلك - 01:12:36
تلك الطبقة في ذلك الزمن. عنئذ اذا اطلق اللفظ عندهم قد ينصرف الى بعض مسمياته. قال هنا اللفظ المستعمل فيما وضع له التي وضعها اهل العرف والعرف نوعان. عرف عام وعرف خاص. عرف عام وهو الذي لم - 01:12:56

عين ناقلة ما نعرف من الذي نقل هذه عن الدين؟ الدابة قالوا هذه بلسان العرب وضعت لكل ما يدب على الارض. ولو كان يسعى على بطنه ولو كان على رجليه. لكن خص في العرف بالذوات الاربع. اذا الدابة لا تطلق في العرف على ذوات - 01:13:16
رجلين ولا على ما يزحف على بطنه وان كان في اللغة يسمى ها يسمى دابة كذلك ومنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجليه ومنهم من يمشي على اربع. اذا مسمى الدابة في اللغة كل ما يدب على الارض - 01:13:40

لو كان برجليه او باربع بثلاث ها ستة او على بطنه فهذا يسمى دابة لكن في العرف العام اطلق لفظ الدابة وببعض المسميات وهو ذوات الاربع. واما العرف الخاص فهو ما يتغير ناقله. لا اعرف من الذي نقله؟ وهذا في الغالب ان يكون - 01:14:00
هنا عند ارباب الفنون مصطلحات. كذلك حينئذ مثلا الفاعل في لسان العرب كل كل من احدث فعله. هذا الفاعل زيد لانه هو الذي احدث القيام لكن في اصطلاح النحاس لا يسمى فاعل. والفاعل عندهم الاسم المرفوع المذكور قول فعل اخره - 01:14:25
بعض افراده. وعرفنا من الذي خصه؟ وهو النحاس. اذا العرف قد يكون عاما وهو الذي لم يتغير نصل لا ندري والعرق وهو الذي تعين ناقله والغالب انه يكون في اربع صناعات الفنون. فخرج بقولنا - 01:14:45

في الحقيقة اللغوية والشرعية. مثال ذلك الدابة فان حقيقة العرفية ذات الاربع من الحيوان. فتعمل عليه في كلام اهل عوف اذا الحقيقة تنقسم الى ثلاثة اقسام لغوية وشرعية وعرفية. ما الفائدة من هذا التقسيم - 01:15:05

فائدة معرفة تقسيم الحقيقي ان نحمل كل لفظ على معناه الحقيقي في موضع استعماله. فان المتكلم بلفظ ينظر في هذا المتكلم. كيف نفهم هذا اللفظ؟ اذا تكلم بالصلة ننظر في المتكلم. ان كان اللغة - 01:15:25
اهل اللغة عملناه على الدعاء. ان كان الشرح حملناه على على ذوات على ذاك اقوال وافعال الاخرين. ان كان للعرف له مدخل في هذا حملناه على صاحبه اذا ان نحمل كل لفظ على معناه الحقيقي في موضع استعماله فيحمل باستعمال اهل اللغة الحقيقة اللغوية واستعمال شرع الحقيقة - 01:15:45

استعمال اهل العرف عن الحقيقة العرفية واللفظ محمول على الشرعي ان لم يكن فمطلق العرفي فاللغوي. اذا هذا ما يتعلق الحقيقة ثم قال والمجاز هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له مجاز مجوز هذا اصله مفعول من الجواز وهو - 01:16:11

لانك عابرت باللفظ عن معناه الحقيقي الى معناه المجال. ما هو المجال؟ قال اللفظ عرفنا معنى اللفظ عرفنا معنى المستعمل. اللون المستعمل دخل فيه الحقيقة والمنهج. اردنا اخراج الحقيقة. لان الحقيقة هي استعمال - 01:16:31

وهنا استعمال لللفظ نعم لكنه ليس في وضعه الاولى. المجاز على الصحيح انه موضوع لكن وضع ثانوي. موضوعه وضع سانوي في غير ما يعني في غير معنى وضع له ذلك الباب. بغير معنى وضع له ذلك اللغم - 01:16:51

من ماذا؟ اسد للرجل الشجاع مثل اسد للرجل الشجاع. هناك مثل للحقيقة للحيوان المختلف. وهنا اسد للرجل الشجاع. حينئذ اذا اطلق لفظ اسد مع قبينته يقول رأيت احمله على المعنى اللغوي. رأيت اسدا يخطب - 01:17:11
انا ما اعلم مجال. الذي دل على ذلك جملة يخطب وهي قليلة. اذا استعمل اسد لفظ مستعمل في غير ما وضع له في لسان العرب. وضعا اوليا. حينئذ العصر في نبع اسد ان يستعمل في العالم في الحيوان - 01:17:39

لكن استعمل هنا في ماذ؟ في الرجل الشجاع. نسمى هذا المجال. نسميه مجاز. اذا المجاز هو اللفظ اعمل بغير ما وضع له. يعني

بحسب ما مضى من تقسيم الحقائق. تقسيم الحقائق. مثل اسد للرجل رأيت بحرا - 01:18:00

يعظ الناس بحر عالم اي نعم يجماع الناس انه بعلمه متلاطم في البحر فخرج بقوله المستعمل المهم فلا يسمى حقيقة ولا مجازة

وخرج بقولنا في غير ما وضع له الحقيقة. على ما ذكرناه سابقا. اذا المجاز واللفظ المستعمل في غير ما وضع له. يسمى - 01:18:20

ثم تم قاعدتان لابد منها عند اهل المجال. وهو ما اشار اليه بقوله ولا يجوز حمد على مجازه الا بدليل صحيح يمنع من ارادة الحقيقة.

اذا جاء اللفظ حينئذ ننظر فيه - 01:18:49

الاصل فيه ان يحمل على معناه الحقيق. حيث اسدا اي حمل مختلف. لا يجوز ان يحمل على المعنى المجازي ولو كان

محتملا له الا بدليل صحيح وهو ما يسمى بالقرین. لا بد من من قرينة لفظية وحالية. ولذلك قال الا بدليل - 01:19:11

في الصحيح يمنع من ارادة الحقيقة. يمنع من هذا ارادة هذا بناء على ماذ؟ على مذهب من يمنع استعمال النبض في معنيين

ال حقيقي والمجال اما خلاف هل يجوز ان يطلق اللفظ ويراد به معنيان الحقيق والمجاز؟ تم خلاف بين البينيين واصوليين وهذا

من الفوارق - 01:19:31

هذا الشيخ لم يتNELم هذا رحمة الله. وهو ان البينيين يشترطون القريب. لأنهم مطبقون على انهم لا يجوز. استعمال النبض في معنيين

ال حقيقي والمذهب. واما عند جمهرة الاصوليين فيجوزون استعمال الموت في معنيين الحقيق والمجال. ولذلك - 01:19:54

له بقوله تعالى وافلوا خيرا. قالوا خير منه ما هو واجب ومنه ما هو مستحب. وصيغة ا فعل حقيقة في الوجوب وهنا قد استعمل

اللفظ في معنيه وافلوا يعني ما هو واجب من الخير وما هو مستحب من الخير لانك - 01:20:14

كلمة الخير هذى تصدق على ماذ؟ على الواجب وعلى المستحب. كل ما كان واجبا فهو خير وكل ما كان مستحبا فهو خير. العلم

استعمل لفظ وافلوا مرادا به المعنية. فاكتثر الاصوليين هذى من الفوارق بين المجازية بينيين ومجازية الاصوليين. عندنا اصوليين -

01:20:34

يشترطون انه بينيين يشترطون قريب. لانه لا يجوز عندهم باطلاق انه لا يجوز استعمال اللفظ في معنيه الحقيق واما عند

الاصوليين فلا يشترطون ذلك. وهذا الذي يظهر والله اعلم. ولذلك قال ان بدليل صحيح يمنع من ارادة الحقيقة وهو ما يسمى في علم

البيان بالقريب - 01:20:54

لكن القليل لا يشتكون هذا. ويشرط لصحة استعمال اللفظ في مجازه. وجود ارتباط بين المعنى الحقيق والمجازي نعم. لابد ان

ينظر الى جامع كما ذكرنا فيه الصلاة دعاء ثم نقلها الشارع الى اقوال وافعال ما المناسبة بينهما؟ هل بينهم مناسبة؟ نعم - 01:21:14

لان الصلاة متضمنة لدعاء او كان الدعاء مثلا او دعاء عبادة. اذا البحر مثلا كلمة البحر به العالم اما مشابهة بينهما لكن متلاطم ايه؟

يموت وهذا كذلك من علم يموت حينئذ يقول تم مشابهة بينهم. اذا لم تكون مشابهة عند القرآن المنكر - 01:21:34

لماذا؟ لانه لا مساواة لا علاقة بين الخبر العلم ويشرط لصحة استعمال اللفظ في مجازه وجود ارتباط يعني علاقة بين المعنى

ال حقيقي والمسافة. لماذا؟ ليصح التعبير به عنه. به يعني بهذا النبض - 01:21:54

عنه عن المعنى المجاز. وهو ما يسمى في علم البيان بالعلاقة. اذا لابد من علاقة ولابد من قرين عند كذلك يسلم بها لابد من هذا امر

متافق عليه بين المجازية عند البينيين وال العلاقة اما ان تكون المشابهة او - 01:22:18

غيرها اما ان تكون هي مشابهة او غيرها. حينئذ المجال لابد له من علاقة. وهذه العلاقة اما متابعة او غيرها. فالاول يسمى المجاز

استيعاب. والثاني يسمى مجازا مفرد. المجاز الذي علاقته مشابهة يسمى اتعاظ. الاستعارة بحثه طويل عند البيني. لا اقسام ولا

تشريعات. وهي ذات المعاني الجميلة التي - 01:22:38

اذا وقع النظر في التفسير. اذا العلاقة اما ان تكون مشابهة او غيرها. فان كانت المشابهة سميت تزوج استعارة كالتزوج بلفظ اسد عن

الرجل الشجاع. ولذلك بعظامهم يعبر بان الاستعارة في الاصل تشبيه بليغ. حذف احد - 01:23:08

وهم المشبه والمشبه به.رأيت اسدا يقطم.رأيت خطيبا تلاسني. حذفت ادا تشبيه الكاف حذف المشبه به ثم عبر عن المشبه بالمشبه

به. كذلك رأيت خطيباً كالاسدي. حينئذ قلترأيت - 01:23:28

علمت خطيباً وهو المشبه وحذفت ذات التشبيه والقيت المشبه. اذا تشبيه بلغ حذف احد وهم المشبه والمشبهين. اذا اذا كانت العلاقة مشابهة سميت الصعاب. وان كانت غير مشابهة ثم يتزوج مجازا - 01:23:48

مرسلاً مرسلاً. ان كان التزوج في الكلمة ومجازاً عقلياً ان كان التجاوز فيه في الاسلام ما زال قد يكون في المفردات كما ذكرنا في الحقيقة. حقيقة قد تكون في الافراس وقد تكون في المركبات. كذلك المجال قد يكون في المفردات بكلمة - 01:24:08

لا في الترتيب وقد يكون فيه في الترتيب. مثاله اذا كانت المفردات يسمى مجازاً مرسلاً. وانما كان في المركبات يسمى مجازاً عقلياً اسناداً عقلياً مثال ذلك في المجاز المرسل ان تقر عين المطر وعين نحن وعي واضح مستعمل في معناه الحقيقي - 01:24:28

المطرة مطر ليس مراد من عين المطر. وانما هنا استعمل المطرة في العشب ايه؟ العشب. فكلمة المطر مجاز عن العشب. فالتجوز بالكلمة. والاصل رعينا العشب. هذا الاصل. رأينا العشب. لكن لما كان العشب لا يكون ولا يوجد الا بسبب المطر. حينئذ اطلق المطر واراد به العشب - 01:24:52

هذا التجوّل في ماذ؟ في كلمة واحدة وهي المرأة. اطلق المطر واراد به العشب بجامع ان المطرة سبب والعشب مسبب حينئذ كانه اطلق السبب على واطلاق السبب على المسبب هذا من انواع المجاز - 01:25:21

ومثال ذلك في المجاز عقلي ان تقول انت المطر العشب انت استعمل في حقيقته. المطر اريد به المطر معه العشب اريد به نفسه. اذا الالفاظ من حيث هي استعملت في معانيها الحقيقية. فانت بمعنى - 01:25:41

والمطر بمعنى المطر المعبد العشب بمعنى العشب المعهود. لكن اين حصل التجوز هنا؟ والكلمات كلها يراد بها معناها يراد بها حقيقة معناها. لكن اسناد الانبات الى المطر مجاز اثنان الانبات الى المطر مدعى. لأن المثبت حقيقة هو الله تعالى التجوز فيه في الاسلام. اذا قال امة المطر - 01:26:01

العشب هل الانبات هنا اسنداً ماذ؟ اسنداً انت الى المرء ثم تقول قام زيد اسنداً امری لا الى البيت. لأن زيد هو الذي احدث القيام. زيد هو الذي احدث قيامه. اما المطر اسنداً انت الى المطر. هل - 01:26:30

مطر هو الذي احدث الانبات هل المطر هو الذي احدث الانبات على ما ذكره شيخنا؟ لا. حينئذ اسناد الانبات الى المطر فيه تدل. لأن الذي في انت العشب بمعنى انه خلقه هو الله اعلم. لا خالق الا الله. اسناد الانبات الى المطر هذا تجود - 01:26:50

تعتبر مزادة تعتبر مجازة. لأن المثبت حقيقة هو الله تعالى التجوز فيه في الاسناد. لكن هذا البيانيين عند البيانيين هذا الترتيب مطلقاً لا يتحمل الى المجال. لا يتحمل للمد. لماذا؟ لأن اكثراً منهم مشاعر - 01:27:15

معنى انهم ينكرون تأثير الاسباب في مسببات. فيقولون وجد العشب عند المطر هذه كما انه كسر الزجاج عند الحجر لا به. بمعنى الحجر ليس له اثر في انكسار واضح هذا؟ عندنا سبب وعندها مسبب. سبب ومسبب؟ الماء سبب للريم. الخبز سبب لي - 01:27:35

هل الخبز بنفسه له تأثير في الشبه؟ هل الماء بنفسه له خاصية في حدوث الري نعم عند اهل السنة والجماعة نعم. فالاسباب ثبتت ومسبباتها ثبتت ونقول حصل بسبب الماء والذي جعل هذا السبب والمسبب هو الله عز. حينئذ ثبت تأثير الاسباب - 01:28:05

ونجعل المسبب الحقيقي في الاصل هو الله عز وجل وليس ثم تعارض عندنا شاعرة لا ليس ثم علاقة بين بيقول مسبب وانما وجد عنده فقط لا به. فيقولون اذا رمى زجاج بحجر لا يقولون بان الحجر هو الذي - 01:28:35

في الزجاج فانكسر الزجاج بسبب حالة. لا وانما الله كسر الزجاج لكن عند الحجر لا به. حينئذ يرد من السؤال المطر العشب اليه المطر سبباً؟ في الانبات؟ نعم. اذا يجسم من هذا الماء. فصار عند - 01:28:55

امين هذا لا يتحمل لكن عند اهل السنة والجماعة يستفصل عن المقصود. ماذا اردت به بالاخبار؟ انت المطر العشبة ان اردت انه السبب في الانبات فهو حقيقة لنا وان اردت بأنه ايجاد وخلق عنابة الصلاة صار مجالاً. ويستفصل عند اهل السنة عن هذا الترتيب. ولا يحكم عليه بكون مجاز - 01:29:15

وان كان البيان يطبقون على انه مثلاً. لماذا؟ لانه مشاعر ويكونون تهديد الاسباب ومن المجاز المرسل التجوز بالزيادة والتجوز

بالحذف. وهذا كثير في القرآن والسنة. مثلاً للمجاز بالزيادة يعني زيادة حرف - 01:29:40

عادت الشائع بلسان العرب ان الحرف ان الزيادة خاصة بالحروف. واما القول بان الاسماء قد زاد وقد قيل به لكنه فيه من الظاهر. مثل للمجاز بالزيادة بقوله تعالى ليس كمثله شيء. فقالوا ان الكاف زاهدة لتأثير نفي المثل عن الله تعالى - 01:29:57

والا للزم اثبات مثل الله تعالى. لانك لو لم تقل بان الكاف زائدة ان اذا الليث فمث للتشبيه اذا قيل بانها ليست زائدة بمعنى انها استعملت في معناها الحقيقي الذي وضع هو الاصل فيها - 01:30:17

شيء ويكون فيه اثبات المثل. يعني الله عز وجل له مثيل ومثيله ليس مثله شيء. وهذا لازم باطل. فقال كثير من المحققين بان الكاف هنا والمراد بالزيادة هنا ليس المراد انه يمكن حذفها. وانه ليس لها - 01:30:37

لا هي لها معنى وانما المعنى الذي يرتبط بالحرف الزائد والتوكيد بمعنى انها لم تستعمل في المعنى الذي وضع له بلسان عربي وتشبيه. وانما استعملت في معنى سالم وهو التوحيد. حينئذ لا غبار - 01:30:57

على قوله بالزيادة وهذا هو الصحيح انه لا يأس ان يقال عند طلبة العلم عند العوام اذا سمع ان القرآن فيه زاد ممكн يحلف يقول انه الخروج ودخوله سواء. لكن عند طلاب العلم اذا قيل الزيادة المراد بها التوحيد لها معنى. ليس ثم معنى - 01:31:15

عن عن الحظ وانما المعنى خاص به بالتوحيد. اذا ليس كمثله شيء هذا في قوة تكرار الجملة مرتين لان ليس مثله شيء ليس مثله شيء وفيه ثلاث مرات ليس مثله شيء ليس مثله شيء. فحذفت الجملة الثانية او الجملتان الثانية والثالثة - 01:31:35

فوض عنها الحق. حينئذ حرف التوحيد هذا في منزلة جملتين. ولذلك اذا قيل ان زيداً قائم على اصل القائل زيد القائم وزيد قائم. حذفت الجملتين الثانية والثالثة وعوضت الجملة تأكيداً بان. وكل حرف يقال فيه انه للتوحيد - 01:31:58

معناه انه قام مقام جملة او جملة. وهذا معنى بلغ لانه بدلاً من ان يكرر اللفظ بنفسه ليس ليس مثله شيء ليس مثله شيء ايه ده انا في تكرار التكرار قد ينافي شيئاً من من الفصاحة ان لم تحذف الجملة الثانية وكذلك الثالثة على قوله ويزاد بدل - 01:32:18

او الجملتين حرف وقالوا ان الكهف زائدة لتأكيد نفي المثل عن الله تعالى وهذا اصح الاقوال في في الاية. ومثال المجاز بالحج في قوله تعالى قرية قرية اصل فيها اطلاق على البيان. البيوت يعني دون اهلها هذا اصل. ان القرية اسم مسماها - 01:32:38

لا بالنسبة نفسها. قال بان الله تعالى قال يعقوب واسأل القريب او قالوا ليعقوب. نعم. واسأل القريب هل القرية اذا بقليلة السؤال هنا سؤال على قريبة من الذي يسأل؟ جماد؟ لا - 01:32:58

انما الذي يقبل السؤال وهم بنو ادم لا الجماد ولا البهائم. حينئذ لما قالوا واسأل القريب. علمنا ان ثم محذوفا. وهو قوله هل اهل القرية عنف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانتفاض انتصابه واسعد هذا فعل امر والفعل انت والقادم - 01:33:18

بالنصب لان الحذف المضاف الذي هو اهل ومفعول به القيمة المضاف اليه مقامه فانتصب انتصابه اذا هذا مثال المجاز اية اسأل اهل القرية اهل نجاسة وللمجاز انواع كثيرة مذكورة في علم البيان - 01:33:38

لابد من الرجوع الى كتب الله وانما ذكر طرف من الحقيقة والمجاز في اصول الفقه لان دلالة الالفاظ التي نقتبس منها الاحكام اما حقيقة واما من جهات. تحقيق الى معرفة كل منها وحكمه. حينئذ يجب ان يحمل الكلام على حقيقته دون مجازي - 01:33:58

اذا عرفنا ذلك لا نأتي بنص ونقول لا اطلق الكل واراد به الجزء. قل لا العفو في في هذا اللفظ انه عام اذا يحمل على عمومه ان قال انه من باب المجاز من اطلاق الكل وارادة بدليل بليل. ان جاء به والا رد عليه - 01:34:18

والله اعلم. ثم قال شيخنا تنببيه ان الشيخ كتب الكتاب وكان يرى المجاز في المراجعة عنه قال تنببيه تقسيم الكلام لحقيقة ومجال هو المشهور عند اكثرا المتأخرین في القرآن وغيره. طالب السنة ولسان العرب - 01:34:38

فاكثروا اهل العلم اجماع ان المزاد موجود في اللغة اذا كان موجوداً في اللغة لابد ان يوجد في القرآن من اثبات المقال في اللغة لزمه القول به في القرآن واما القول بانه موجود في اللغة ولا في القرى ولا السنة قول الضعيف لا يعول لان - 01:34:55

القرآن نزل بلسان عربي قد كثروا استعمال العرب في اشعارهم ومن تراثهم حينئذ القول بانه خلا عنده القرآن هذا قول لا لا يعبأ به. وقال بعض اهل العلم لا مجاز في القرآن. نفوا مجاز في القرآن مع اثباته في اللغة. هذا كما ذكرنا قول - 01:35:15

ضعيف لا يعول عليه. وقال اخرون لا مجاز في القرآن ولا في غيره. هذا مقابل الاول. يعني لا في اللغة ولا في القرآن ولا في السنة وبه قال ابو اسحاق رد عليه الشوكاني بارشاد الفحوص ومن المتأخرین عالمة الشيخ محمد الامین الشقیقی صاحب اضواء البيان -

01:35:35

في ذلك انكر المجاز مطلقا لا في اللغة ولا في قرآننا والسنة. قد بين شیخ الاسلام ابن تیمیة رحمه الله تعالى تلمیذه ابن القیم انه اصطلاح هادث بعد انقضاء القرون الثلاثة المفضلة واصابه بادلة قوية كثيرة تبين لمن اطلع عليه ان هذا القول -
01:35:55
هو الصواب يعني عند الشیخ رحمه الله تعالى اذا اسلم اهل العلم على اثبات النجاة. وهو ظاهر والله اعلم. ثم نقول انه اذا كان الايات هيئة الصفات وما يتعلق بالرب جل وعلا فلا مجال قطعا. يعني بلادهم موتوقتان حقيقةتان تثبت الصفات على ما جاءت به الكتاب والسنة -
01:36:15

الرحمن العاصي استوى وهو الديوان يليق بجلاله. ان يجد سلم بان ايات الصفات كما هي. والاحتمال المجاز قول حينئذ ما عدا الايات خلافه يكون خلافا لفظيا لكن الصواب ان القرآن والسنة فيهما مجاز وكذلك -
01:36:35
باللغة والله اعلم. صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين -
01:36:55