

شرح كتاب نزهة النظر لابن حجر- المجلس الخامس - للشيخ د/ وصي الله محمد عباس - حفظه الله-

وصي الله بن محمد عباس

السلام عليكم ورحمة بسم الله الرحمن الرحيم. رب زدنا علما نقرأ الى حيث وصلنا بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على النبي الكريم وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين - 00:00:08

اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وزدنا علما اللهم امين اللهم بارك لشيخنا وارزقه بركة العلم والوقت واطل في عمره على ما يرضيك في طاعتك واغفر للسامعين والحاضرين قال المصنف رحمه الله تعالى - 00:00:57

ثم المخالفة وهي القسم السابع ان كانت واقعة بسبب تغيير السياق اي سياق الاسناد فالواقع فيه ذلك التغيير هو مدرج الاسناد وهو اقسام الاول ان يروي جماعة ان يروي جماعة الحديث باسناد مختلف فيرويه - 00:01:13

فيرويه عنهم راو فيجمع الكل على اسناد واحد من تلك الاسانيد ولا يبين الاختلاف. ولا يبين الاختلاف هذا نوع من المدرج. ولذلك انمتنا رحمة الله عليهم. اذا قالوا مثلا حدثنا فلان وفلان وفلان. واللفظ - 00:01:34

اللفظ الذي يسوقه لفلان اشارة الى ان على الاقل يشير الى ان في لفظ الاخرين مثلا او اذا كانوا ثلاثة فيكون فيه بعض الاختلاف. نعم قال الثاني ان يكون المتن عند راو الا طرفا منه فانه عنده باسناد اخر فيرويه راو عنه تاما بالاسناد الاول. نعم - 00:01:53

ومنه ان يسمع الحديث عن شيخه الا طرفا منه فيسمعه عن شيخه بواسطة ويرويه راو عنه تاما بحذف الواسطة. اي. ويكون يعني فيرويه راويا عنه تاما. الا طرفا منه فيسمعه - 00:02:22

وبدون البيان في الحقيقة وكأنه يجعل ان هذه السياق كله من هذا الشيخ بدون ان يبين وهذا هو مدرج اي ادخل شيئا ليس من الاسناد او في الحديث. نعم الثالث ان يكون عند الراوي متنان مختلفان باسنادين مختلفين. فيرويها راو عنه مقتصر على احد الاسنادين - 00:02:38

او يروي احدا لحديثين باسناده الخاص به لكن يزيد فيه من المتن الاخر ما ليس في الاول. نعم يعني يوحى كل كلا المدينة هذه الزيادة. وهذا لا شك انه غير مقبول عند اه - 00:03:06

اهل الحديث نعم او عمت الاحيان كأنه كذب والله اعلم. خلاف الواقع غير مقبول عند الناس فضلا عن المحدثين والعلماء نعم الرابع ان يسوق الاسناد في عرض له عارض فيقول كلاما من قيل نفسه - 00:03:27

ويظن بعض من سمعه ان ذلك الكلام هو متن ذلك الاسناد فيرويه عنه كذلك. ايه وهذه اقسام مدرج لاسنادي. نعم. هذه اقسام مدرج الاسناد واما مدرج المتن فهو ان يقع في المتن كلام ليس منه. الشيخ في الاخير الرابع الشيخ قد ساق - 00:03:49

ثم دخل شخص كما يمثل في علوم الحديث وغيره انه دخل شخص فرأى وجهه فعاجبه وقال من قام الليل ايش اللفظة استنار وجهه ادخل او كتب السامع ان هذا المتن من قام الليل هو من اسناد هذا الاسناد الذي ساقه - 00:04:13

نعم آا اصطنار وجهه او زاد يعني على كل حال بهذا المعنى هو واسناد ساق الاسناد والشيخ لا يدل ان يذكر اسناد متن هذا الاسناد هذا الكلام قاله لما رأى هذا الشخص وكتب بعضهم ان هذا هو متن هذا - 00:04:40

الاسناد ويسوق الراغب الاسناد في عرض له عارض ويقول كلام من قبل نفسه فيظن بعض منصبه ان ذلك الكلام هو ذلك الاسناد. فادرجه خطأ نعم هذه اقسام مدرج الاسناد. واما مدرج المتن فهو ان يقع في المتن كلام ليس منه. فتارة يكون في اوله وتارة في -

وتارة في اخره وهو الاكثر. لانه يقع بعطف جملة على جملة او بدمج او بدمج موقوف من كلام الصحابة او من بعدهم بمرفوع من كلام النبي صلى الله عليه وسلم من غير فصل او شرع كلمة او شرع - [00:05:35](#)

اه تكلم نفسها قد يأتي ويختلفون ان هذا من النبي صلى الله عليه وسلم ام من اه الراوي الصحابي؟ ام من سفيان ابن عيينة ام من فلان ويكون يدخل حتى شرع الكلمة وتوضيح او تفصيل تفصيل فيها فهذا حصل وقد الكتب التي - [00:05:55](#)

فيها امثلة كثيرة واكثر من آآ السيوطي رحمه الله كتب السيوطي في الحقيقة مفيدة بهذا المعنى كثير. بانه يلتقط ما ممن سبقه ويزيد ما فتح الله عليه هذا شأنه فكتاب المدرج الى المدرج. كتاب جيد نعم - [00:06:15](#)

ويدرك الادراج بورود رواية مفصلة لورود رواية مفصلة للقدر المدرج فيه. مم. وبالتنصيص على ذلك من الراوي او من بعض الائمة المطلعين او باستحالة كون النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك. نعم. وقد صنف مثل ما جاءت الرواية - [00:06:39](#)

روى ابو هريرة رضي الله عنه في فضل العبد الذي يؤدي حق الله وحق سيده فقال في اخره لولا بر ابي لتمنيت ان اكون عبدا اولا النبي صلى الله عليه وسلم لا يمكن ان يقول هذا لان امه وليس امه موجودة حتى يبر به. ثانيا يستبعد ان يكون - [00:07:04](#)

النبي صلى الله عليه وسلم يتمنى ان يكون عبدا نعم وقد صنف الخطيب في المدرج كتابا ولخصته وزدت عليه قدر ما ذكر مرتين او اكثر ولله الحمد. نعم او ان كانت المخالفة بتقديم او تأخير ولكن الفضل يبقى للمتقدم في الحقيقة لا يستهان بشأنه الذي اسس جزاه

الله خيرا - [00:07:33](#)

وان زاد لكن الامام ابن حجر يذكره بكل ادب وبكل تفجير. كذلك اذا جاء احد وزاد على شيء من هذا لا ينبغي خاصة اه يعني اه تنزيل شأن الائمة وتأخير شأنهم مهما كانوا نعم. ايوا - [00:07:58](#)

لا يترك ذيل الادب. نعم او ان كانت المخالفة بتقديم او تأخير اي في الاسماء كمرت كمرة كمرة ابن كعب وكعب ابن مرة. لان اسم احدهما وبالاخر فهذا هو المقلوب. نعم - [00:08:17](#)

او بالعكس وليد مسلم وليزيد ابن المسلم قد طلبه باظ مسلم ابن الوليد نعم وللخطيب فيه كتاب رافع الارتباب. وقد يقع القلب في المتن ايضا كحديث ابي هريرة رضي الله عنه عند مسلم في السبعة الذين - [00:08:39](#)

يظلمهم الله في عرشه ففيه ورجل تصدق بصدقة اخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله هذا ممن قلب على احد الرواة وانما هو حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه كما في الصحيحين. اه وكما ان - [00:09:00](#)

الذي فرح بناقتي ولا الله افرح بتوبة العبد من شخص قال اللهم انت عبي وانا ربك واخطأ من كثرة من اه فرط الفرح ايوا او ان كانت المخالفة بزيادة راو في اثناء الاسناد ومن لم يزدها اتقن ممن زادها. فهذا هو المزيد في متصل - [00:09:20](#)

ان كانت المقاربة بزيادة راو في اثناء الاسناد. ومن لم يزدها اتقن ممن زادها. فهذا هو المزيد في متصل الاسانيد يعني اسناد متصل بدون هذا. لان الثقة لم يزد. وجاء احد فزاد فيه راويا - [00:09:46](#)

يكون هذا مزيد من الاسانيد ويدل على ضعف الراوي. لكن قد يكون الاسناد مزيدا في متصل الاسانيد بمعنى انه سمع اولا بواسطته هذا الشيخ ثم لقي الشيخ واخذ منه الاسناد الاهلي فحذفه - [00:10:06](#)

ولا يعلل احدهما في هذه الحالة بالثانية. نعم وشرطه ان يقع التصريح بالسماع في موضع الزيادة والا فمتى كان معنعنا مثلا ترجحت الزيادة وكانت المخالفة بابداله اي الراوي ولا مرجح لاحدى الروايتين على الاخرى فهذا هو المضطرب - [00:10:26](#)

وقد يقع في الاسناد غالبا وقد يقع في المتن. اي نعم. المضطرب يعني لم بشرط ان يكون كل الطرق يثبت الاضطراب والاضطراب يصوب الضعف بشرط ان يكون الطرق لا يمكن الترجيح بينهم - [00:10:49](#)

واذا ترجح احدى الطرق او انكر الجمع امكن الجمع بينها ايضا طرق مختلفة الفئات مختلفة لكن امكن الجمع بينها ولا اضطرابا. ويمثل امكان الجمع اما في الطرق في الاسناد الكثير لكنه في المتن - [00:11:08](#)

او بالاسناد ايضا ان الرواية التي تصوم يوم السبت هو كده الا فيما افترض عليكم رواه عبدالله بن بصر عن ابيه بسر ومرة رواه

عبدالله بن البصر عن النبي صلى الله عليه وسلم - 00:11:30

ومرة ثالثة رواه عبدالله بن البصرة ان اخطى السماء بنت بسرى عن ابيها بصرى وهذا انكر الجمع كله لانه سحابة فاذا حذف الصحابي السحابي. عبدالله سمع من ابيه لكنه من الممكن ان - 00:11:50

سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ايضا. وكلهم سحابة صماء وعبد الله بن بصرى وصماء بنت بسرى. فمثل هذا بعضهم قال هذا مضطرب والصواب انه امكن الجمع بين اهل واثبات ان كل واحد يمكن ان يسمع ان لم يكن سمع فيكون من مراسيله - 00:12:08 السحابة لا يدخل فيه العلة والتعليل. نعم لكن قل ان يحكم المحدث على الحديث باضطرابه باضطراب بالنسبة الى اختلاف في المتن دون الاسناد. وقد يقع الابدال عمدا لمن لمن يراد اختبار حفظه امتحانا من فاعله كما وقع للبخاري والعقيلي وغيرهما. مم. وشرط -

00:12:28

السلعة الامريكية لان اللي تمشي في الجامعة كان لها هذا المعنى صح وغلط فهو كذا. سبحان الله. هذه افسدت الطلبة اكثر ما يعرفنا التعبير. هم يطلبون لا بد ان تبقى لي لها. لا بد ان يكون. هذا نفسه يراد اختبار حفظه امتحانا في قلب - 00:12:54 يقلب هذا صحيح ولا هذا القصة انا اقول لها المشهورة ان البخاري رحمه الله لما نزل بغداد وكانت الدنيا قد امتلأت اه بالثناء على حفظ البخاري وكثرة روايته. فارادوا آآ اختتم امتحانه ودفعه الى عشرة اشخاص - 00:13:14

كل واحد عشرة احاديث وقلبوا متنى هذا واسناد هذا هكذا ذكرت الرواية فلما جاء البخاري جلس القواعد منهم احاديثه المقلوبة العشرة وحفظها الامام البخاري كما القى. ثم الثانية ثم الثالث ثم الرابع. فقال لا ادري لا ادري لا ادري - 00:13:35 العلماء فقد فهموا واما امة الناس بالجهل فلما فرغوا وقام الامام البخاري فيقول اما حديثك الذي رويت وقلت كذا وكذا وكذا عاد احاديث العشرة والعشرين وكذا الذي القوها بمرة واحدة - 00:14:00

لذلك ثم بعد ذلك اعاد الى الصواب وقالوا لا تعجب من اعادته الاحاديث الى الصواب. انما العجب من حفظه مائة احاديث بالسماء مرة واحدة وعلى كل حال اذا صح الاسناد. وهذه لا شك انها كرامة من الله تعالى للمحدثين. انهم هكذا خلق الله لهم لهذا العمل. نعم -

00:14:24

والعقيلي وغيره منام كما وقع للبخاري وغيره. كانوا انقلبوا المتن هذا لاسناد هذا امتحانا وشرطه وشرط الا يستمر عليه بل ينتهي بانتهاء الحاجة لابد ان يبين ان هذا مطلوب والا ربما الناس سمعوا مقلوبا - 00:14:50

فحفظوا مقلوبا فساء صار او سارت به الركبان وصار حديثا منسوباً الى النبي صلى الله عليه وسلم مقلوبا نعم ولو وقع الابدال عمدا لا لمصلحة بل للاغراب مثلا فهو من اقسام الموضوع ولو وقع غلطا فهو من المقلوب او المعلن. ترى ما - 00:15:09

هو كان ناس يقولون انهم بان يأتي الطلبة ويكتبون عندهم فكانوا يرون الحديث. مضت هذه الكلمة يقرأها مرت بالوضع فكانوا يضعون الحديث حتى يرتحلوا اليه. وبعضهم ما كان يروي الا بالدرهم ايضا سبحان الله. وهذا معروف. ايضا - 00:15:28 فكان من همومهم او كان المنهزمون في رواية الحديث والسمع والرحلات كانوا يأتونهم دراهم. فكان يضرب حتى يرتحلوا اليها. هذا الحديث لا يوجد عنده احد. وكانوا يذهبون اليه. هذا معنى الاغراب. نعم - 00:15:49

او ان كانت المخالفة الابدال عمدا لا لمصلحة بل للاغراب مثلا فهو من اقسام الموضوع. قطعاً انه وضع هذا وهو يكون من اشر الناس واشد ان اه ناس اختا وكذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعم - 00:16:07

او ان كانت المخالفة بتغيير حرف او حروف مع بقاء صورة الخط في السياق فان كان ذلك بالنسبة الى النقط فالمصحف. نعم. ان كانت بالنسبة الى الشكل فالمحرم. نعم. يعني بيان - 00:16:24

هي شكل الكلمة واحد لكنه اذا كتب او قرأه احد بنان بيان بنان. فصار لاجل انه يعني النقد اختلف النقد نقد وهذا مصحح والمحرف اذا كان الشكل سلام بو سلام سلمة - 00:16:41

جعل سلم هكذا. لان بعضهم من بني سلمة وبنو سلمة معروفين. فسلم وسلم الى الشكل شكل معناه فتحة وكسرة ومشكول وعم النقد فهو يكون داخل في الضبط ويكون ثابت ثابت مثلا ويكون هذا مصحف. وان كانوا يستعملون التسحيف والتحريف بعضها مع بعض.

لكن الدقيق في معنى - 00:17:03

ان يكون النقد او تغيير النقد الحربي نعم هذا له جيم جيم ومعرفة هذا النوع ومعرفة هذا النوع مهم مهمة. وقد صنف فيه العسكري الدارقطني وغيرهما واكثر العسكري ابو الحسن - 00:17:34

له كتاب تصحيقاته المحدثين تصحيقاته المحدثين. وعسكري اخر احمد بن الحسن له كتاب التصحيفات عامة تصنيفات في اللغة اذكر فيها اشياء كثيرة وقد يكون فيها يعني اشياء قبيحة ايضا جدا من جملته ذكر قال ان بعض الامراء - 00:17:57
قد كلف قد كلف بعض الولاة امرا عظيما او ثقيرا وقال ان امير المؤمنين قد ابا عطاء طباعاتا الايباعات يكون بمعنى بمنع التكليف ما لا يطاق ولما ورد الخطاب الى الامير وكان في المجلس على كل حال قرأ قال ان امير المؤمنين انا اين اعظم - 00:18:23
كان في المجلس الدلال المخنس قال بسم الله علي يا امير المؤمنين انا سألت بعض هل كان امراء بهذه الصورة انه آآ بصراحة مخنثين وكذا بسم الله قال له هذه مجالس - 00:18:46

الركن اذا الله المستعان. ذكر هذا اللغويون يذكرون اشياء قد لا تكون لها وقوع. نعم قال ولا يجوز تعدد تغيير صورة المتن مطلقا قال وقد يقع في الاسناد وقال واكثر ما يقع في المتن وقد يقع في الاسناد التي وفي الاسماء التي في الاسانيد - 00:19:01
ولا يجوز تعدد تغيير صورة المتن المطلق. ولا الاختصار منه بالنقص. لا يجوز تعدد تغيير صورة المتن مطلقا ولا الاختصار منه بالنقص ولا ابدال اللفظ الا جاي ها. مم. ابدال اللفظ المرادب باللفظ المرادف. الا لعالم بمدنونات الالفاظ بما - 00:19:26
يحيل المعاني الى الصحيح في المسألتين. نعم قال ولا ابدال اللفظ المرادف باللفظ المرادف له عالم اما اختصار الحديث قال اما اختصار الحديث فالاكثرون على جوازه بشرط ان يكون الذي يختصره عالما. لان العالم لا ينقص من الحديث الا ما لا - 00:19:52
الا ما لا تعلق له بما يبقيه منه. نعم. بحيث لا تختلف الدلالة ولا يختل البيان. حتى يكون المذكور والمحذوف منزلة خبرين او يدل ما ذكره على ما حذفه بخلاف الجاهل فانه قد ينقص ما لا تعلق قد ينقص - 00:20:15

ما له تعلق كترك الاستثناء. نعم وهذا واضح بانه لا بد ان يكون يعلم ان المعذوب ليس له بالمذكورة. والحديث فيه جزءان يجوز ان يرويه. ينسبون الى الامام البخاري رحمه الله هذا. قالوا - 00:20:35
هو الذي يسمى تقطيع الحديث. والامام البخاري يقولون انه هو يقطع الحديث لكن ابن حجر وكذلك بعض مشايخنا كانوا يؤكدون على مانع ان البخاري لا يقطع الحديث من عند نفسه - 00:20:55

انما يروي الحديث بهذا الجزء باسناد خاص وقع في مسموعه من شيوخه والدليل بالفعل هذا يرشح هذا التأويل بانه اذا كان الحديث سبت ان يظلم الله في ظله ذكر فيهم ثلاث ارباع او لخمسة اسماء يذكر بعضهم - 00:21:11
ويترك الباب هكذا وقع اسناده مختلفا اسناد ايه؟ الثاني الذي ذكر فيه جزئين او ثلاثة حجر اشار الى هذا. والشيخ الراشدي رحمه الله السندي كان يصير على هذا يقول هو من عند نفسه ما يغير. بل - 00:21:35
يأتي بالحديث الباب المتعلق بالباب اذا كان يتعلق مثلا لباس في الجزء اللباس يأتي باسناد خاص وقع في مسموعه هكذا. نعم وليس باسناد واحد ويجزئ متى شاء وتتبعوا الا قليلا تجدون مثل هذا نعم - 00:21:55

قال واما الرواية بالمعنى فالخلاف فيها شهير والاكثر على الجواز ايضا. هم ومن اقوى حججهم الاجماع على جواز شرح الشريعة للعجم بلسانهم للعارف به. نعم. فان جاز ابدال بلغة اخرى - 00:22:21
جوازه باللغة العربية اولى وقيل انما تجوز في المفردات دون المركبات. وقيل انما تجوز لمن يستحضر اللفظ ليتمكن من التصرف فيه لمن يتمكن لماذا؟ فاذا لماذا يستبدل ما دام يذكر حديث رسول الله بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم. لمن يستهذر اللفظ ليتمكن - 00:22:38

من التصرف فيه الذي يعني نرغب في مثل هذا الا يغير. غاية ما فيه يشرح يفصل فيه لبيان الكلمات وغيرها. اما اذا كان يستحضر لكن في الغالب قالوا حتى في التقييد آآ تقييد العلم - 00:23:06
ذكر ان بعضهم ما كان يروي الا باللفظ. واذا نسي اللفظ ترك الرواية ومن هنا قال بعضهم اذا كان يستحضر اللفظ لا يجوز له ان يكون

ليروي او يتصرف بالمعنى لكن اذا كان المانع مرتسم في ذهنه متيقن فيه جاز له ان يعبر بلفظ غير لفظ الحديث الذي - [00:23:26](#)
وقيل انما تجوز لمن كان يحفظ الحديث فنسي لفظه وبقي معناه وبقي معناهم الاليه وبقي معناه مرتسما في ذهنه فله ان يروي
بالمعنى لمصلحة تحصيل الحكم منه بخلاف من كان مستحضر مستحضرا للفظه. ولا ينبغي ان يترك بل يتبرك بلفظ النبي صلى الله
عليه وسلم وان كان جاء - [00:23:51](#)

عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم ونعم وجميع ما تقدم وجميع ما يتعلق بالجواز وعدمه. ولا شك ان الاولى ايراده
الحديث بالفاظه دون قال القاضي عياض ينبغي سد باب الرواية بالمعنى لئلا يتسلط من لا يحسن ممن يظن انه يحسن كما وقع لكثير
- [00:24:21](#)

من الرواة قديما وحديثا. نعم. والله الموفق ان خفي المعنى بان كان اللفظ مستعملا بقله بقله احتيج الى الكتب المصنفة في شرح
الغريب في كتاب ابي عبيد القاسم ابن سلام وغيره وهو غير مرتب وقد رتبته الشيخ موفق الدين ابن ابن قدامة على الحروف -
[00:24:48](#)

اجمع منه كتاب ابو عبيد الهروي. وقد اعتنى به الحافظ ابو موسى المديني. غريب الحديث نعم يسمونه غريب الحديث. كذلك
اصحاب القرآن والتفسير الفوا غريب القرآن وآ القاسم آ ابو عبيدة القاسم سلام له كتاب الغريبين - [00:25:13](#)
ايضا غريب القرآن وغريب الحديث متبوع. يعني الالفاظ التي هي اه خفيت معناها على كثير من الناس وتتابع الائمة رحمة الله عليهم
في بيان غريب الحديث. نعم كتاب ابي عبيد الهروي وقذعتنا الحافظ ابو موسى المديني فنقب عليه واستدرك. اه هذا الكتاب ابو
عبيدة - [00:25:33](#)

سلام كتاب غريب الحديث اول ما في الهند وطبع ايضا بدون ترتيب هكذا حتى فهرس الكلمات ما توجد فكان البحث هي سهم لما
كان الشيخ محمود الطناهي الذي خرج النهاية - [00:26:00](#)
غريب الحديث الان جاء في الجامعة الاسلامية رتب الفاظه الغريبة آ اتبع ما هو سهلا التناول وسهل النظر فيه هنا. لان غريب الحديث
في الحقيقة في الغالب غير الا النهاية - [00:26:18](#)

نهاية هي التي نراها انها مرتبة. اما غيرهم كانه هكذا اي كلمة الان وسئل فادخل بعدها كلمة التي هي تتعلق باب الغين وكذا بعدها باب
هكذا وقد جاءت غير مرتبة كما قال وهو غير مرتبة وقد رتبته الشيخ موفق ابن قدامة لكن اين هل يوجد؟ نام نام - [00:26:36](#)
وللزمخشري كتاب اسمه كتاب اسماء الفائق. نعم. حسن الترتيب. ثم جمع الجميع ابن ابن الاسير في النهاية وكتابه اسهل الكتب تناول
مع مع اعواز قليل فيه. ما هي اعواز قليل فيه رحمة الله عليه. يرى ان هناك - [00:27:02](#)

يحتاج الى استدراك في اشياء كثيرة وجاءت الكتب بعدها فاستدركت منها احد علماء الهند الفتني الذي هو له كتابها مغني في
الحفظ مغني في الضبط كتاب صغير في ضبط الكلمات له كتاب غريب - [00:27:22](#)
سماه باسم اه اه يعني نعم اخره وهو موجود عندي الهند ويعني في او خمس مجلدات تقريبا. ذكر فيه اشياء لم يذكرها ابن النهاية
رحمه الله. استفاد من اين؟ من كتب اللغة - [00:27:43](#)

خاصة من العرب وتاج العروس نعم وان كان اللفظ مستعملا بكثرة لكن في مدلوله دقة احتيج الى الكتب المصنفة في شرح معاني
الاخبار وبيان المشكل منها وقد اكثر الائمة من التصانيف في ذلك كالطحاوي والخطابي وابن عبد البر وغيرهم. نعم. لكن الطهاوي -
[00:28:05](#)

مشكلة الاثار او مختلف الاثار الذي مضى منها. الخطابي له ثواب غريب الحديث. ايضا فيشرح اه كلمة باكثر من اه بكثير من المؤلفين
وابن عبد البر له كتاب في غريب الحديث لكن اين هو؟ ما ذكر والله اعلم. لم يتبع نعم - [00:28:34](#)
قال ثم الجهالة بالراوي وهي السبب الثامن في الطعن وسببها امران. احدهما ان الراوية قد تكثر نعوتها من اسم او كنية او لقب او
صفة او حرفة او نسب ويشتهر بشيء منها فيذكر بغير ما اشتهر به لغرض من الاغراض - [00:28:58](#)
فيظن انه اخر فيحصل الجهل بحاله. اي نعم قد يكون تدليس قصده او قد يكون خوفا من آ ببعض الاشياء قد يكون بينه وبينها هذا

الشخص ووثقها ايضا قد يكون الله - 00:29:18

اعلم يعني بينه وبينه شيء من الخلاف ولا يذكر اسمه المشهور مثل ما قالوا ان البخاري رحمه الله قال حدثنا محمد ابن خالد هكذا وهو الذهلي محمد ابن يحيى والحاسد انه يكون قد يجهل لكنه لا او يستجهل لاجل انه ذكر بغير ما عرف وهذا من اشد ما -

00:29:35

في التعب في البحث في الحقيقة وكثير منهم ايضا قد ينسب الى جده الاعلى وتبحث وتبحث لا تجد الا الشيخ الدين الراشدي رحمه

الله سبحانه الله كانت كانت عنده درجة كثيرة - 00:30:02

وكان يقول هذا تجده باسم كذا في لسان الميزان وتجده في تاريخ بغداد منسوب بجدة جده والى اخره قال وصنفوا فيه اي في هذا

النوع الموضح لاهوام الجمع والتفريق اجاد فيه الخطيب وسبقه اليه عبدالغني - 00:30:20

وابن سعيد المصري وهو الازدي ايضا ثم الصوري. وهذا الكتاب اول ما كتب في الهند في حيدر اباد موضع او ما من جملة بعناية

الشيخ المعلمي رحمة الله عليه. نعم. ومن امثلته محمد بن السائب بن بشر الكلبي - 00:30:42

نسبه نسبه بعضهم الى جده فقال محمد بن بشر وسماه بعضهم حماد بن السائب وكناه بعضهم ابا النضر وبعضهم ابا سعيد وبعضهم ابا

هشام فصار يظن انه جماعة وهو واحد. ومن لا يعرف حقيقة الامر فيه لا يعرف شيئا من ذلك. نعم بالفعل يحتار فيما يختار -

00:31:01

لذلك المسألة ليست سهلة البحث في الرواة وغيرها وكما قال لا يقوم به الا الرجال في الحقيقة نعم. فرحمة الله كانوا يعني يتعبون

وفي يبينون حديثا حديثا ان فيه فلان وقد ذكر - 00:31:21

باسمي جدي الشروق تجدون ابن حجر رحمه الله ايضا جهده في هذا في شرعه ذكرت اشياء كثيرة لو جمعت مثل هذه يكون مفيدة

نعم قال والامر الثاني ان الراوي قد يكون مقلدا من الحديث فلا يكثر فلا يكثر الاخذ ولا يكثر فلا يكثر الاخذ عنهم. هم. وقد صنفوا -

00:31:41

فيه الوجدان وهو من لم يروي عنه الا واحد ولو سمي. فممن جمعه مسلم والحسن مسلم وسفيان وغيره اه اظن الذي

جمعه مسلم هذا طبيا في الهند اتبع حجرية قديما في ثلاث - 00:32:05

رسائل اه حققه الشيخ اه راشد كوتي عبد العزيز الميمني. نعم ووحدان عمار حسن بن سفيان والله اعلم هل هو يوجد ولا يوجد لكنه

طبع اول ما طبع في الهند نعم الوحدان - 00:32:25

او لا يسمى الراوي اختصارا من الراوي عنه كقوله اخبرني فلان او شيخ او رجل او بعضهم او ابن فلان وهذا يعني يسمى في الحقيقة

ليس يسمى مجهولا وادخل في الجهالة - 00:32:44

ولكنه يكون مجهولا اصله مبهم. ما هو كذا مبهم وليس على تعريف الجهالة بحيث لم يروي عنه الا واحد. هذا مبهم وقد يكون من

الثقات المعروفين والمبهم يعرف بمجيئها من طريق بمجيئه من طريقنا اخذناه. ويستدل - 00:32:59

ايوة ويستدل على معرفة اسم المبهم بوروده من طريق اخرى مسمى وصنفوا فيه المبهمات. المبهمات اه المباشرة اه اول كتاب

المعروف الذي اه الف فيه الخطيب البغدادي رحمه الله الاسماء المبهمة في الانباء - 00:33:20

المحكمة هذا لكنه خاص بما جاءت الاسماء في المتون وهذا لا علاقة له اذا كان جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو فلان.

قال له متن هكذا الاسماء المبهمة في الانباء المحكمة - 00:33:46

ثم جاء النووي رحمه الله الختام المبهمات لا جاء ابو زرع العراقي وكتب فيما بعد. لكن النووي لخص الاشارات في الممات كتابة وهذا

رأيته متبوه في الهند اول ما في الهند قديما لنسخة - 00:34:07

مرة صفراء نام. فيعني من من القدم. اه الاشارات. ثم جاء ولي العراقي رحمه الله في المهمات في معرفة الاسنان لا اللي تبعه هو

الشيخ الانصاري رحمه الله لما كان في الرياض لا المهمات لا - 00:34:31

المهمة في منظلمات المتن والاسناد او بهذا المعنى نعم وفيه ذكر جزء كبير من المبهمين في الاسناد وهذا اهم ما يكون بما يترتب عليه

ادم معرفته وبمعرفته وتوظيف الاسناد. اما اذا كان في المتن يعني العلماء رحمة الله يبحثون. لكن قد لا - [00:35:03](#)

وراءه فاذا كثيرة. انما الفائدة الكبيرة اذا كان مبهما في الاسناد. حدثني شيخ حدثني رجل وكذا نعم ولا يقبل حديث المستفاد من مبهمات المتن والاسناد. ثم حققه احد طلبة الجامعة بالمأجستير - [00:35:26](#)

القاهرة والدكتورة هو مطبوع عندنا بعد التحقيق في مجلدين نعم المستفاد من منظمات المدني والاسناد. نعم ولا يقبل حديث مبهم ما لم يسمى لان شرط قبول الخبر عدالة رواتب ومن ابهم اسمه لا يعرف عينه فكيف عدالته؟ الا اذا كان - [00:35:48](#)

الابهام الصحابي لا يقبل المبهم ولو ابهم بلفظ التعديل. والسحاب لا يحتاج الى تعديل. يعني مقصود منه دون السحابي اما اذا كان السهابي مبهما فلا يظر لان السحابة كل التعريف انه سحابي سواء عرف اسمه او لم يعرف نعم - [00:36:09](#)

وكذا لا يقبل خبره ولو ولو ابهم بلفظ التعديل كان كان يقول الراوي عنه اخبرني الثقة لانه قد يكون ثقة عنده مجروحا عند غيره. نعم. هذا على الاصح في المسألة. ولهذا ولهذه النكتة لم يقبل المرسل ولو ارسله العدل - [00:36:31](#)

جازما به لهذا الاحتمال بعينه. نعم وقيل يقبل تمسكا بالظاهر اذ الجرح على خلاف الاصل. ايه الا ما ذهب اليه مثلا ابن خزيمة وتلميذه ابن حبان الا والنقل عن الامام ابي حنيفة رحمه الله ان الناس الا - [00:36:51](#)

اه سلامتهم حتى يظهر فيهم الجرح. وما دام لم يظهر فيهم وستر الله وهم ثقات ولذلك مبنية على كثير من الرواة كذلك ابن خزيمة في كتابه يذكر ان كثير منهم وهم بهذه المسافة - [00:37:12](#)

يدخل في الصحيح وفي بعض الاحيان نفس الرواة المبهمين اول مجهولين الذين لم يرون التلاحض ولكن في القلب منه شيء لو سلم من فلان او اسناد لو سلم هذا صحيح لو سلم من كذا. فاذا كانه ليس متفق الا طبعا - [00:37:32](#)

كل ما جاء في مبهم مجهول او مبهم لا بد ان يبعث فيه له متابعات والشواهد نعم وقيل ان كان القائل عالما اجزأه ذلك في حق من يوافقه في مذهبه. وهذا ليس من مباحث علوم الحديث والله تعالى الموفق - [00:37:53](#)

اذا كان طالبا في حق من يوافقه في مذهبه كما يقولون في مذهب فلان جائز وهذا ليس مماثل الحديث. هذا من علوم الفقه فقه والتقليد نعم الفقه العام يعني نعم - [00:38:12](#)

وان سمي الراوي وانفرد راو واحد بالرواية عنه فهو مجهول العين كالمبهم الا ان يوافقه غير من ينفرد به عنه على الاصح وهذا من ينفرد عنه اذا من ينفرد عنه - [00:38:26](#)

وكذا من ينفرد عنه اذا كان متأهلا لذلك. نعم وهذا يعني لا يقبل التوثيق مطلقا الا من المتأهل وهذا الكلام لا يحتاج يقول الا اذا كان متأهلا لهذا. يعني حينما يتكلم ابو الفتح الازدي على كثير من الرواة فيدفعون بالتي هي احسن يقولون - [00:38:44](#)

ابو الفتلى يزني نفسه متكلم فيه. لا يقبلون. فاذا لابد ان يكون متأهلا. فاذا كان وهذا تجدون في داخل الاسانيد في الكتب وهي ليست قد لا يكون هذا التوثيق او هذا الجرح لا يكون مذكورا في كتب الجرح المعروف - [00:39:08](#)

لكنه يقول حدثنا فلان وهو ثقة الرواة يذكرون يوثقوا بعضهم بعضا. فهذا يعني اذا كان متأهلا معروفا يقبل منه. اما اذا لم يكن متأهلا هو نفسه مجهول. ويوثق فلانا ولا يقبل هذا التوثيق. نعم - [00:39:28](#)

في كثير من الاحيان يقول هو ثقة كذلك حتى الحاكم رحمه الله يقول هو ثقة نعم او ان روى عنه اثنان فصاعدا ولم يوثق ولم يوثق فهو مجهول الحال وهو المستور. واحد اذا روى ولم يوثق فهو مجهول العين - [00:39:55](#)

واذا روى عنه اثنان ولم يوثق فمجهول الحال. فما كأنهم قووا امره او اعلى درجة من المجهول لانه روى انه يثنان. اما الاول فهو واحد. ودرجة مجهول الحال الة من درجة مجهول العين. وهو المستور - [00:40:14](#)

ايوة وقد قبل روايته جماعة بغير قيد. وردها الجمهور. نعم. والتحقيق ان رواية المستور ونحوه مما فيه الاحتمال فيطلق القول بردها ولا بقبولها. بل يقال هي موقوفة الى استبانة حاله كما جزم به امام الحرمين ونحوه قول ابن الصلاح فيمن جرح بجرح غير غير - [00:40:34](#)

لكن في الغالب ما يجدون يعني ينتظر حتى يظهر توثيقه نعم من الممكن ولعلكم اه راعيتم كتاب تحرير التقرير قبل هذا تعقيب الى

التقريب كتبه الشيخ محمد الحسن اشياء كثيرة - 00:41:02

اخذ الاخوان هؤلاء الذين كتبوا تحرير التقريب ولم يشيروا سبحانه الله. وهذا الكتاب عندنا من قديم موجود. تحرير التقرير وفي

رواية تعقيب التقرير ولواء كتاب اخر تعقيقه التقرير نام وفيه - 00:41:26

اشياء كثيرة ما كانت مشهورة الكتب قديما الجرف والتعديل وكذلك كتاب العقيلي وغيرها وجد مخطوطة واستخرج منه يقول ابن

حجر يقول مجهول. قال ليس بمجهول فقد وثقه ابن معين فيما روى ابن - 00:41:46

وجد انا في نسختي القديمة تعلمت في هذه المواضع التي وجدتها. فاذا كما يقول هو ماذا يقول استبانة حال في الغالب لا يستبين

حاله الا بمثل هذه الطريقة النادرة. لكن اذا لم يستبن فنحن قبول روايته بايه - 00:42:08

الطلب والشاهد الى اخره له وتقوية نعم ثم البدعة وهي السبب التاسع من اسباب الطعن في الراوي وهي اما ان تكون بمكفر كأَن

يعتقد ما يستلزم الكفر او بمفسق كيف يكون يعني عقيدة او شيء - 00:42:28

بدع يعتقد كيف يكون مثلاً يعني يعتقد ان الاستغاثة والاموات وغيرهم جائز وهو في الحقيقة لا شك لا يجوز بل يوصل الكفر غاية ما

فيه قد يكون يحتاج الى يعني ان تبلغه الدليل - 00:42:51

دليل قبل ان تتسرع فيه لكنه لا شك ان هذه العقيدة مكفرة بحيث يدخله في الكفر ان تمادى وتمرد على هذه العقيدة. نعم وبعد ما

سيقت له الدالة نعم الاول لا يقبل صاحبه فالاول لا يقبل صاحبها الجمهور - 00:43:15

وقيل يقبل مطلقا وقيل ان كان لا يعتقد حل الكذب لنصرة مقالته نعم. والتحقيق انه لا لا يرد كل مكفر ببدعة لان كل مكفر ببدعة. نعم

انه لا يرد كل مكفر ببدعة لان كل طائفة تدعي ان مخالفيها مبتدعة - 00:43:40

وقد تبالغ فتكفر مخالفيها. فلو اخذ ذلك على الاطلاق لاستلزم تكفير جميع الطوائف المعتمد ان الذي ترد روايته من انكر امرا متواترا

من الشرع معلوما من الدين بالضرورة وكذا من اعتقد عكسه - 00:44:06

فاما من لم يكن بهذه الصفة وانضم الى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه وتقواه فلا مانع من قبوله وهذا كلام رصيد طيب جدا. كله

مكفر بذاته لا يرد، لكنه في الحقيقة كما قال لان كل طائفة تدعي ان مخالفيها - 00:44:25

مخالف يا بدعة لكن اذا كان بالفعل كما قال ان الذي ترد روايته من انكر امر المتواترة من الشرعية بايه يوما من الدين بالضرورة. كذلك

من اعتقد عكسه اعتقد وتمادى عليه انه ان هؤلاء - 00:44:45

الاولياء يغيبوننا اذا ناديناهم في اي مكان نكون يعتقدون هذا موجود هذا سبحانه الله ولذلك هم يكفرون يكفرونك انت اذا انكرت

عليه. سبحانه الله. نعم لابد ان يكون يحقق ما هو الشيء المكفر ولا ينبغي التسرع في هذا لان من كفر اخاه المسلم فقد باء بكفره نعم -

00:45:05

والثاني وهو من لا تقتضي بدعته التكفير اصلا. وقد اختلف ايضا في قبوله ورده. فقليل يرد مطلقا وهو بعيد. واكثر ما علل ان في

الرواية عنه ترويجا لامره وتنويفا بذكره. وعلى هذا فينبغي الا يروى عنه عن مبتدع شيء يذكر - 00:45:30

فيه غير مبتدع. يشاركه فيه. يشاركه فيه غير مبتدع. يعني اذا كان يجد عند غير مبتدأ فلا ولو كان هو معروف الخوارج الان لا شك

انهم اعتقدوا عقيدة بدعة خروج عن اهل الهمة وقتل وقتال وكذا. لكن ما كفروه الا اذا كانوا يعني - 00:45:50

اه اتوب بشيء مكفر غير هذا. فقبلوا لكن اذا كان حديثه عند غيره ايضا مثله وهذا نرّميه حتى لا يشتهر امره. واذا لم يوجد هذا

الهديس الا عنده خاصة الصدق هو اصل المسألة في قبول رواية النبي صلى الله عليه وسلم. والخوارج - 00:46:14

اذا كذبوا فقد كفروا انفسهم بنفسهم. ومعناه هو صادق في هذا. وان كان في عقيدته مبتدع. ومن هنا الامام البخاري رحمه الله روى

رواية عمران ابن الخارجي لاجل انه عرف صدقه وعليه بدعته. بدعته نعم - 00:46:39

ايوه وقليل يقبل مطلقا الا ان اعتقد حل الكذب كما تقدم وقليل يقبل من لا يكن داعية الى بدعته لان تزيين بدعته قد يحمله على

تحريف الروايات وتسويتها على ما يقتضيه مذهبه - 00:46:59

وهذا في الاصح. في الاصح وهذه امل الائمة رحمة الله عليهم اذا كان واحد متشيع غير مترفظ ان الرفض في الحقيقة هذا كفر والله

اعلم على ما هو اذا كان تكفير الصحابة - [00:47:17](#)

وتكفير الشيخين وغيره والان لا يوجد في العالم الا رافضا. لكن التشيع هو تفضيل علي على غيره في هذه البدع كان في المتقدمين الكثير. وقبل الائمة مع صدقهم اذا عرفوا صدقهم. وقبلوا روايتهم - [00:47:32](#)

وبعض الاحيان قد يكون يعني مرمي بالبدعة. ولذلك يحتاطون في البدع الرومي بالبدع. رمي بذات الخروج رمي بالنصب الى اخره. ايوة ولا يقبلون روايته اذا كان به ما يقوي بدعته. نعم - [00:47:52](#)

قال واغرب ابن حيان حيان ليس له دخل. اي نعم. هو ابن حبان. واغرب ابن حبان فادعى الاتفاق على قبول ولغير الداعية من غير تفصيل. مهم. نعم الاكثر على قبول غير الداعية الا ان يروي ما يقوي بدعته - [00:48:16](#)

ويرد على المذهب المختار وبه صرح الحافظ ابو اسحاق ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني. شيخ ابو داود والنسائي في كتابه في كتابه معرفة الرجال. فقال في وصف الرواة ومنهم زائغ عن الحق اي عن اهل السنة صادق - [00:48:35](#)

بهجة فليس فيه حيلة الا ان يؤخذ من حديثه ما لا يكون منكرا اذا لم يقوي به بدعته انتهى معرفة او مع كونه معروفا انه صادق اللهجة لكن فيه شبهة. ولذلك اذا وقعت الشبهة - [00:48:55](#)

وينبغي الا تقبل رايتنا وما قاله متجه لان العلة التي لها رد وما قاله وما قاله متجه وما قاله متجه لان العلة التي لها رد لها رد حديث الداعية واردة فيما اذا كان ظاهر المروي يوافق مذهب - [00:49:16](#)

تدعي ولو لم يكن داعية والله اعلم. نعم قال ثم سوء الحفظ هو السبب العاشر من اسباب الطعن. والمراد به من لم يرجح من لم من لم يرجح - [00:49:44](#)

جانب اصابته على جانب خطاه وهو على قسمين. هم. ان كان لازما للراوي في جميع حالاته فهو الشاذ على رأي بعض اهل الحديث او ان كان سوء الحفظ ما يعبرون بالشأن يقولون سيئوا لحفظه جدا مثلا لان كان لازم - [00:50:00](#)

للاوي وهو لم يرجح جانب اصابته الى جانب قتله كانا اذا وضعنا على المئة خمسين في المية يخطي خمسين في المية يصيب وفي هذه الحالة على راء يسمى شاذا لكن في الغالب سيء الحفظ جدا نعم - [00:50:20](#)

او ان كان سوء الحفظ طارئا على الراوي اما لكبره او او لذهاب بصره او لاحتراق كتبه او عدمها بان كان بان كان يعتمدها فرجع الى حفظه فساء فهذا هو المختلط. نعم. والحكم فيه ان وهذا وارد اذا كان الانسان - [00:50:39](#)

ولا شك انه يتغير الا من شاء الله حفظه او ذهب بصره وكان يراجع كتبه اذ كان ليس له كتاب فذهب حفظه لا يوقد منه. ان كان له كتاب كان يراجع فلان ايضا اذا كان - [00:50:59](#)

يروي احد من كتابه وهو يسمع بهذا التفصيل. نعم. ذهب بصري او لاحتراق كتبه كما هو المشهور عن ابن ليهية يقولون انه يعترف وكان يعتمد على كتبه ولم يكن يحفظ - [00:51:19](#)

بدأ يروي ما علق في ذهنه وكان يخطئ. وجاء له فاصل من سمع منه قبل الاعتراف وبعد الاحتراق. نعم والحكم فيه ان ما حدث به قبل الاختلاط اذا تميز قبل واذا لم يتميز توقف فيه وكذا من اشتبه الامر من اشتبه الامر فيه. نعم - [00:51:34](#)

انما يعرف ذلك باعتبار الاخذين عنه. اي ولذلك اجتهد الائمة في شروحاتهم وكذلك قد الف فيه ابن ختام الكواكب النيرات في من اختلط منها اه من الثقات. فذكر اه من سمع منهم قبل الاختلاط وبعد - [00:51:54](#)

والكتاب كان حقق في ماجستير قديما من طرف زميلنا القيوم عبدربه النبي حفظه الله وشيخ صقر كان آ مشرف عليه وكلفه ان يبحث فاضاف في في الحامش اشياء كثيرة ممن لم يذكرهم قبل او بعد سمي قبل الاختلاف او بعد الاختلاط - [00:52:16](#)

اثنين فزاد ربما عشر عفوا. نعم موجودة هذا بفضل الله. والى الان انت تجد ما يستدرك عليه. والائمة شهدوا في بيان من سمع منه قبل الاختلاط ومن سمع منه بعد الاختلاط ان لم يعرف ويتوقف حتى يوجد ما يزيل - [00:52:42](#)

بالمتابعات والشواهد او من يكون سمعا قبل الاختلاط. نعم ومتى توبع ومتى توبع السيء الحفظ بمعتبر كان يكون فوقه او مثله لا دونه وكذا المختلط الذي لم يتميز والمستور والاسناد والمرسل والاسناد والمرسل وكذا المدلس اذا لم يعرف المحذوف -

ومنه صار حديثهم حسنا لا لذاته. نعم بل بل وصفه بذلك باعتبار المجموع من المتابع والمتابع هذا كانه يعني ليس حفظه سيء الحفظ جدا. لان سيء الحفظ جدا لا يجعلونه - [00:53:28](#)

هو بمثله. لكنه قد يكون يعني حفظه اكثر قليل ان يكون فوقه او مثله. مثله اذا جلس يلحف او يكون ثقة وافقه. لا ان يكون دونه ويقوي ويكون حسنا لغيره. كما مضى في ذكره الحسن لغيره. المختلط الذي لم يتميز اذا - [00:53:49](#)

يا من يتابع مختلط مثله حتى ومستور وغيره ويقوون نعم والمستور ايضا بالمستور والمجهول حتى المجهول بالمجهول. نعم والاسناد المرسل بالاسناد المرسل الثاني كما ذكر الشافعي رحمه الله وقبله الائمة وكذا المدلس اذا جاء مدلس اخر - [00:54:15](#) يتابعه فان شاء الله يكون مقبولا. نعم لان كل واحد منهم احتمال ان تكون روايته صوابا او غير صواب على حد سواء ولما جاء اثنان فاذا جاءت ايوا فاذا جاءت من المعتبر من المعتبرين رواية موافقة لاحدهم رجح احد الجانبين من الاحتمالين المذكورين. نعم. ودل ذلك على - [00:54:40](#)

ان الحديث محفوظ فارتقى من درجة التوقف الى درجة القبول. ومع ارتقائه الى درجة القبول فهو منحط عن رتبة الحسن لذاته. وربما توقف بعضهم عن اطلاق اسم الحسن عليه. وكانوا يقولون الظهير لكنه في الحقيقة هو الذي استقر - [00:55:07](#) حسن لذاتي وهذا حسن لغيره. والتقى من درجة التوقف الى درجة القبول فهو حسن لاجل غير الى اي نعم وقد انقضى ما يتعلق بالمتن من حيث القبول والرد القبول لا تقول لانه بعد حيث يكون مرفوع الظاهر من حيث القبول والرد. نعم. ايوا. ثم الاسناد وهو - [00:55:27](#)

طريق الموصلة الى المت والمتمن من اول ذكر لنا حكاية طريق المطر. حدثنا فلان حدثنا فلان حدثنا فلان. هذا هو الاسناد والاسناد هو الطريق الموصل يكون يسمى المسند الاسناد مصدر اصرد يسند يكون ترجمته واضحة. حكاية طريق المكنة - [00:55:55](#) حدثنا فلان وفلان. وهو يسمى اسنادا بمعنى السند الذي حكيته انت. فيقول ثم الاسناد وهو الطريق؟ يعني هو كان انه السند الذي بمعنى السند يكون الاسناد هو الطريق الموصل والا اسند اسنادا حكي طريق - [00:56:22](#) حكي سنده نعم والمتن هو غاية ما ينتهي اليه الاسناد من الكلام. نعم. وهو اما ان ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقتضي لفظه خلي غيرك يعني يقرأوا لنا كيف - [00:56:42](#)

تعبت انت يا هشام. انا تعبت. طيب يلا زد. قال وهو اما ان ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقتضي لفظه اما تصريحاً او حكماً ان ان او حكماً ان المنقول بذلك الاسناد من قوله صلى الله عليه وسلم او من فعله او من تقريره. مهم. مثال مرفوع من - [00:56:57](#) تصريحاً ان يقول الصحابي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا. او حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا او يقول هو او غيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:57:20](#) هكذا انه قال كذا ونحو ذلك ومثال مرفوع من الفعل تصريحاً ان يقول الصحابي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كذا. او يقول هو او غيره. كان رسول الله - [00:57:40](#)

صلى الله عليه وسلم يفعل كذا مثال مرفوع من التقرير تصريحاً ان يقول الصحابي فعلت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم كذا. او يقول هو او غيره. فعلى فلان النبي صلى الله عليه وسلم كذا. ولا يذكر انكاره لذلك. اهو الذي فسروه بالحديث مو كذا لما عرفوا الحديث الحديث ما - [00:57:54](#)

ايه ما جاءنا النبي من قول او فعلنا التقرير والزيادة عليه او وصف شمائله اذا داخل به مرفوع. نعم. ايوا ومثال مرفوع من القول حكماً لا تصريحاً ما يقول الصحابي الذي لم يأخذ عن الاسرائيلي. التقرير ما قلت. ومثال مرفوع من التقرير التصريح من يقول -

الصحابي ومثال مرفوع من التقرير تصريحاً ان يقول الصحابي فعلت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم كذا او يقول هو او غيره فعلى فلان بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم كذا ولا ولا يذكر انكاره له - [00:58:43](#)

اه هنا اذا اضافة سيئة ما في الفهم لابد ان نفهم انه حتى لو حصل من الصحابة شيء ولم يعني آآ ليس بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم. وهم كانوا يفعلون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم - [00:58:59](#)

واقر الله اياهم على هذا فهو مرفوع تقريراً. ومثال ابن آآ جابر رضي الله عنه كان يقول كنا العزل هذا في عزلة مو كذا ايه في المنفرد في مع زوجته وكذا كنا نعرله والقرآن ينزل ولو كان شيء ينهى عنه - [00:59:16](#)

القرآن. فمعناه ما دام لم يأتي الانكار فهو مشروع يدخل في التقرير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لو كان منكراً لاخبر الله اخبرهم الله تبارك الا اخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم. والنبي صلى الله عليه وسلم ينهاهم عنه. فاذا فعل - [00:59:40](#)

كنا نفعل كذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولو لم يكونوا امام النبي صلى الله عليه وسلم اذا ثبت باسناد صحيح وهو يدخل في المرفوع عن النبي صلى الله عليه وسلم تقريراً. نعم - [01:00:00](#)

ايوا قال ومثال مرفوع من القول حكماً لا تصريحاً ما يقول الصحابي الذي لم يأخذ عن الاسرائيليات ما لا مجال للاجتهاد فيه ولا له تعلق ببيان لغة انه شرح غريب كالأخبار عن الامور الماضية من بدء الخلق واخبار الانبياء او الآتية كالملاحم والفتن واحوال يوم القيامة وكذا - [01:00:15](#)

عما يحصل بفعله ثواب مخصوص او عقاب مخصوص. قال وانما كان له حكم كان له حكم مرفوع ايوة قال وانما كان له حكم المرفوع لان اخباره بذلك يقتضي مخبراً له. وما وما لا مجال للاجتهاد فيه يقتضي يقتضي - [01:00:37](#)

موقفاً للقاتل به. نعم. ولا موقفاً. ولا موقفاً. ولا موقفاً. موقفة ولا موقفة؟ موقف توقيف موقفة وموقفة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه الا النبي الا النبي صلى الله عليه وسلم او بعض من يخبر عن الكتب القديمة - [01:01:00](#)

فهذا وقع الاحتراز عن القسم الثاني واذا كان كذلك فله حكم ما لو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع سواء كان مما سمعه منه او عنه بواسطة - [01:01:21](#)

ايه هذا له امثلة كثيرة لو جمعت اظنها جمع هذا الباب لو جمع ما له حكم المرفوع وليس هو اسناد غدا لكنه حكم مرفوع. ابو هريرة رضي الله يقول اشياء كثيرة يكون في اخر الزمان كذا وكذا. بدون نسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم. لكن اذا كان - [01:01:35](#)

معروف بالاخضر الاسرائيليين او اسرائيليات ومثل عبدالله بن عمرو بن العاص. وكان يقرأ كتب اهل الكتاب يروي فيها او منها ولم يجعلوا ما يقول بدون نسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم. وان كان مما يحصل في المستقبل وليس فيه مجال - [01:01:55](#)

اجتهاد ولا يجعلون حكماً مرفوع. نعم مثال مرفوع من الفعل حكماً قال ومثال مرفوع من الفعل حكماً ان يفعل ما لا مجال للاجتهاد فيه فينزل على ان ذلك عنده من ينزل على ان ذلك عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال - [01:02:15](#)

الشافعي في صلاة علي في الخسوف في كل ركعة اكثر من ركوعين. نعم ها طيبين ان شاء الله بعد الاذن لابد من الله اكبر الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله - [01:02:40](#)

اشهد ان لا اله الا الله شوفوا موية هذا اشهد ان محمداً رسول الله اشهد ان محمداً رسول الله حي على حي على الفلاح حي على لا اله الا الله - [01:03:28](#)

بسم الله الرحمن الرحيم. يلا نستمر قال المصنف رحمه الله تعالى فان كان كذلك فله حكم ماله. قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع سواء كان مما - [01:06:08](#)

ما سمعه منه او عنه بواسطة مثال مرفوع من الفعل حكماً ان يفعل ما لا مجال للاجتهاد فيه لينزل على فينزل على ان ذلك عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال الشافعي في صلاة علي في الخسوف - [01:06:39](#)

في كل ركعة اكثر من ركوعين. ومثال مرفوع من التقرير حكماً ان يخبر الصحابي انهم كانوا يفعلون في زمانه في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كذا. فانه يكون له حكم الرفع من جهة ان الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم على ذلك - [01:06:58](#)

ليتوفى ليتوفر على سؤالهم عن امور الدين. عن امور دينهم. ولان ذلك الزمان زمان نزول الوحي فلا يقع من الصحابة فعل شيء ويستمرن عليه الا وهو غير ممنوع الفعل. وقد استدل جابر رضي الله عنه ابو سعيد رضي الله عنهما على جواز - [01:07:18](#)

غازي العزري بانهم كانوا يفعلونه والقرآن ينزل. ولو كان مما ينهى عنه لنهى عنه القرآن. ويلتحق بقوله حكما ما ورد بصيغة الكنايات في موضع الصيغ في موضع الصيغ الصريحة بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم كقول التابعي عن الصحابي يرفع الحديث او يرويه او يرميه - [01:07:40](#)

او رواية او يبلغ به او رواه. مم. وقد يقتضون على القول مع حذف القائل ويريدون به النبي صلى الله عليه وسلم. وقول ابن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه قال انه قال قال تقاتلون قوما الحديث وفي كلام الخطيب انه اصطلاح خاص باهل البصرة. قال قال - [01:08:00](#)

فقط يعني بدون ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم. لكن اذا قال ابو هريرة عن ابي هريرة قال كذا فيكون موقوفا لكن هنا لما قال قال حذف جناب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر النبي صلى الله عليه وسلم. فيكون جاء هذا من اصطلاحاتهم - [01:08:20](#) وفي كلام الخطيب انه اصطلاح خاص باهل البصرة. نعم ومن الصيغ المحتملة قول الصحابي من السنة كذا فالأكثر ان ذلك مرفوع ونقل ابن عبد البر فيه الاتفاق. قال واذا قالها غير الصحابي فكذلك ما لا - [01:08:37](#)

يضيفها الى صاحبها كسنة كسنة العمرين. وفي وفي نقل الاتفاق نظر. فعن الشافعي في عن الشافعي في اصل مسألة قولان. من الصحابي اذا قال من السنة ما يعرف الا سنة النبي صلى الله عليه وسلم. اما التابعي وغير التابعي اذا قال والله اعلم - [01:08:51](#) يكون من سنة الشيخين ومن سنة الخلفاء الراشدين وغيره فيه اهتمام. لكن الصحابة بعد التتبع ظهر انهم لم يكونوا تقول هذه الكلمة الا فيما عرفوا عن النبي صلى الله عليه وسلم. نعم - [01:09:11](#)

وذهب الى انه غير مرفوع غير مرفوع ابو بكر الصيرافي من الشافعي وابو بكر الرازي من الحنفية وابن حزم من اهل الظاهر واحتجوا بان السنة تتردد بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره. واجيب بان احتمال ارادة غير النبي صلى الله عليه وسلم بعيدا. بعيدا وخاصة من الصحابة. نعم - [01:09:26](#)

ايوه وقد روى البخاري في صحيحه من حديث ابن شهاب عن سالم عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنه عن ابيه رضي الله عنهما في قصته مع الحجاج حين قال له - [01:09:47](#)

حجاج. نعم. حجاج بن يوسف ايوه مع الحجاج حين قال له ان كنت تريد السنة فهجر بالصلاة. قال ابن شهاب فقلت لسالم افعله رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال وهل - [01:09:57](#)

بذلك الا سنته. نعم. فنقل سالم وهو احد الفقهاء السبعة من اهل المدينة واحد الحفاظ من التابعين عن الصحابة انهم اذا اطلقوا السنة لا يريدون بذلك الا سنة النبي صلى الله عليه وسلم. وما قول بعضهم ان كان مرفوعا فلما لا يقولون فيه؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فجوابوه انهم تركوا الجزم - [01:10:12](#)

تورعا واحتياطا. ومن ومن هذا قول ابي قلابة عن انس رضي الله عنه من السنة اذا تزوج البكر على الثيب اقام عندها سبعة. اخرجته في صحيح اما جوابه انهم تركوا الجزم بذلك التبرع احتياطا هذا غير واضح. الصحابة رضوان الله عليهم كانوا - [01:10:32](#) انس حينما قال من السنة يقينا يعرف انه اذا تزوج البكر على قام عندها سبعة واذا تزوجت السيدة قالت هذه سنة يعرفها يقينا ليس يتورى بانه يكون متأرجحا انه ثابتا هو ليس بثابت. انا يقين فلذلك - [01:10:52](#)

جوابه هذا في الحقيقة انهم تركوا الجزم بذلك تبرع واعتيادا غير واضح انما هم يجعلون هذا مرادف قول النبي صلى الله عليه وسلم وهو فعل النبي صلى الله عليه وسلم. من السنة من فعله او من قوله. نعم. قال ابو قلابة لو جئت لقلت ان انا - [01:11:12](#) رضي الله عنه رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم او لو قلت اي لو قلت لم اكذب لان قوله من السنة هذا معناه لكن ايراده بالصيغة التي ذكرها الصحابة اولى. هم. ومن ذلك قول الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا فالخلاف فيه كالخلاف في الذي قبله لان مطلق ذلك ينصرف بظاهره الى - [01:11:32](#)

له الامر والنهي وهو الرسول صلى الله عليه وسلم. وخالف في ذلك طائفة تمسكوا باحتمال ان يكون المراد غيره كامر القرآن او الاجماع او بعض والاستنباط واجيب بان الاصل هو الاول وما عداه محتمل. لكنه بالنسبة اليه مرجوح. وايضا فمن ذلك في طاعة

رئيس اذا قال - 01:11:52

الناس ان يكون اخر عهدهما الطواف بالبيض. امر الناس من الذي يكون امر ابن عمر عائشة رضي عمر الناس ولا شك انه والله اعلم.

هذه المسائل الان لو تتبع تتبع - 01:12:12

ربما يظهر فيه والله اعلم قد يكون في بعض المواضع لكن ينبغي ان يتيقن فيها الان لو جمعت جماعة ام مثل هذا اذا كان عند احد

همة جمع مثل هذه الالفاظ. ان شاء الله يكون له فائدة. نعم - 01:12:30

ايوة. وايضا فمن كان في طاعة رئيس اذا قال امرت لا يفهم منه الا ان امره الا ان لا يفهم عنه ان امره الا رئيسه. واما قول من قال
يحتمل يحتمل ان يظن ما ليس بامر امرا فالاختصاص له بهذه المسألة. بل هو مذكور فيما لو صرح فقال امرنا رسول الله صلى -

01:12:48

صلى الله عليه وسلم بكذا وهو احتمال ضعيف رضوان الله عليهم اجمعين عرفوا الناس باللغة وهم في زمن افصح النبي امسحي
العرب في الحقيقة فهذا الاحتمال ضعيف. نعم لان الصحابي عدل عارف باللسان فلا يطلق فلا يطلق ذلك الا بعد التحقيق. ومن ذلك

قول كنا نفعل كذا فله حكم الرفع ايضا كما تقدم - 01:13:08

ومن ذلك ان يحكم الصحابي على فعل من من الافعال بان بانه طاعة لله او لرسوله او معصية كقول عمار من صام اليوم الذي نشك
فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم. هم. فهذا حكمه الرفع ايضا لان الظاهر ان ان ذلك مما تلقاه عنه صلى الله عليه -

01:13:33

وتنتهي غاية الاسناد الى الصحابي؟ او تنتهي ايوا. او تنتهي غاية الاسناد الى الصحابي كذلك اي مثل ما تقدم في كون اللفظ يقتضي
تصريح بان المنقول هو من قول الصحابي او من فعله او من تقريره ولا يجيء فيه جميع ما تقدم بل معظمه. والتشبيه لا تشترط فيه

المساواة من كل جهة - 01:13:53

ولما كان هذا المختصر شاملا ولما كان هذا المختصر شاملا لجميع انواع علوم الحديث استطردت منه الى تعريف الصحابي ما هو

فقلت وهو من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا به ومات على الاسلام ولو تخلت ردة في الاصح - 01:14:13

والمراد باللقاء ما هو اعم من المجالسة والمماشة ولقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا به ومات على الاسلام ولو تخلت ردتنا

للاسف. نعم والان تفصيل الذي يسمى هو آآ فصل اي نعم. ويذكر تفسير - 01:14:32

الاجزاء التي هي من اجزاء التاريخ الذي يفصلها من غيره. نعم. والمراد باللقاء. والمراد باللقاء ما هو اعم من المجالسة والمماشة
ووصول احدهما الى الآخر وان لم يكلمه ويدخل فيه وان لم يكلمه ويدخل فيه رؤية رؤية احدهما الآخر سواء كان ذلك بنفسه ام

بغيره - 01:14:54

رؤية احدهما سواء كان ذلك بنفسه او بغيره كيف بغيره الظاهر يشير الى ان هناك روايات انه رفع عن النبي رفع لي ابي وقال هذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:15:14

عن طريق يبيه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ماذا يقصد هذا؟ نعم والتعبير بالقي اولى من قوله من قول بعضهم الصحابي من رأى

النبي صلى الله عليه وسلم لانه يخرج ابن ام مكتوم ونحوه من العميان وهم صحابة - 01:15:32

بلا تردد واللقى في هذا التعريف كالجنس. وقولي مؤمنا به كالفصل يخرج من حصل له اللقاء المذكور لكن في حال كونه كافرا. وقولي
به في فصل ثان يخرج من لقيه مؤمنا لكن بغيره من الانبياء. النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنا بموسى اليهود مثلا مؤمنا به -

01:15:46

بالنبي صلى الله عليه وسلم. نعم لكن هل يخرج من لقيه مؤمنا بانه سيبعث ولم يدرك البعثة فيه نظر عقولي ومات على الاسلام فصل

ثالث يخرج من ارتد بعد ان لقيه مؤمنا ومات على الردة كعبيد الله ابن جحش وابن خطل. وقوله ولو تخلت ولو تخلت ردة -

01:16:06

اي بينه اي بين لقيه له مؤمنا به وبين موته على الاسلام. فان اسم الصحبة باق له سواء رجع الى الاسلام في حياته صلى الله عليه

وسلم ام بعده ومن يرتد من من دينه - 01:16:25

موت وهو كافرا. او فقد حبت عمله ايضا لا الثانية وقد حاب تعملوه من ولا اه هذا معروف لكنه يعني لكن ليس انه فقد ومن دينه

فقد حبط ومن يرتد منكم من ديني فقد حبط عمله - 01:16:40

فهو كافر فيمت وهو كافر فاذا على كل حال ابن حجر حينما اخذ ولو تخللت ردة على السحر يعني اذا رجع مرة ثانية الى فضيلة

الاسلام فقد رجعت الصحبة اليه. نعم. سواء ايضا قد ترجع والله اعلم. نعم - 01:17:19

سواء لقيه ثانيا ام لا وقولي في الاصح اشارة الى الخلاف في المسألة وبديل على رجحان الاول قصة الاشعث ابن قيس فانه كان ممن

ارتد الى ابي بكر الصديق الى ابي بكر الصديق - 01:17:38

الى ابي بكر الصديق اسيرا فاسع فعاد الى الاسلام فقبل منه وزوجه اخته. ولم يتخلف احد من عن ذكره في الصحابة ولا عن تخريج

احاديثي بالمسانيد وغيرها ايه مسانيد مسند الامام احمد نفسه في مسند ابن القيس وهو كان قد اقدس ثم رجع ومعناه رجعت له -

01:17:52

صحبته وبقي له حق الصحبة. نعم. تنبيهان. مم لا خفاء برجحان الرتبة من لازمه صلى الله عليه وسلم وقاتل معه او قتل تحت رايته

على من لا على من لم يلازمه او لم يحضر معه مشهدا مشهدا وعلى - 01:18:12

من كلمه يسيرا او ما شاه قليلا او رآه على بعد او في حال الطفولة وان كان شرف الصحبة حاصل للجميع. لكنه كما قال لا قبل الفجر

يقاتل وعلى هذا لا شك وكذلك من حذر آآ بدر ومن لم يحضر فان البدر فان بدر - 01:18:28

اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. كذلك من حذر الهديبي لقد رضي الله عن المؤمنين قد اتى الشجرة. كذلك من حضرت ابوه لقد الاية

الكريمة في فضلهم لا لأ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الذين ساءت الاسرة. فعلى كل حال لهم درجات ولا شك فيه نعم. ومن

ليس له - 01:18:50

ومن ليس له منهم سماع منه فحديثه مرسل من حيث الرواية. هم ومع ذلك معدودون ليس لهم سماع يعني هو يعني من حيث

الرؤية رأى النبي صلى الله عليه وسلم لكن لم يسمع منه. فاذا روى ان احد - 01:19:14

من الصحابة وحديثه يكون مرسل الصحابي جالوه او يكونوا بعضهم يدل انه مرسل مطرقا يحتاج الى تقوية نعم لكن الاصحاب ان

شاء الله يعتبر مرسل الصحابي اذا كان رأى النبي صلى الله عليه وسلم في حالته التمييز. نعم - 01:19:30

وهم مع ذلك معدولون من الصحابة مما نالوه من شرف الرؤيا ثانيا يعرف كونه صحابيا بالتواتر او بالاستفاضة او الشهرة او باخبار

بعض الصحابة او بعض الثقات التابعين وباخباره عن نفسه بانه صحابي اذا كانت دعواه ذلك - 01:19:53

الكل تحت الامكان وقد استشكل هذا الاخير جماعة من حيث ان دعواه فان دعواه ذلك النضير دعوة من قال انا عدل ويحتاج الى

تأمل اذا كان اعتبرنا انه كان في اخر القرون وقال انا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الصحابي ويدخل تحت المكان -

01:20:07

هذا يقصد به يكون اخر صحابي الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم ارأيتكم ليلتكم هذه رعايتكم ليلتكم هذه لا يبقى بعد مئة سنة

على الارض عين تترف. ارهد في السنة العاشرة صلى الله عليه وسلم - 01:20:27

وبعد مية وعشرة اذا ادعى انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم والظاهر انه لا يقبل منه. نعم اذا كان دعواه تدخل تحتها الامكان. نعم او

تنتهي غاية الاسناد الى التابعي وهو من لقي الصحابي كذلك وهذا متعلق بالقي وما ذكر معه الا قيد الايمان به فذلك خاص بالنبي

صلى الله عليه - 01:20:46

وسلم يعني اذا انتهت ماذا قال؟ هو من رأى النبي صلى الله عليه وسلم من لقي النبي صلى من لقي الصحابي مؤمنا بالصحابي ومؤمنا

بالنبي صلى الله عليه وسلم. هو الذي يقول وهذا متعلق بالقي وما ذكر - 01:21:09

وذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم. نعم قال وهذا هو المختار. قال وهذا هو المختار خلافا لمن اشترط في التابعي طول الملازمة

او صحة السماع والتمييز. وبقي بين الصحابة والتابعين طبقة اخرى - 01:21:27

في الحاقهم باي القسمين وهم المخضرمون الذين ادركوا الجاهلية والاسلام ولم يروا النبي صلى الله عليه وسلم عده ابن عبد البر ابن عبد البري في الصحابة وادعى عياض والدعاء عياض وغيره ان ابن عبد البر يقول انهم صحابة وفيه نظر. لانه افصح في خطبته كتابه بانه انما اورده - [01:21:44](#)

ان يكون كتابه جامعا مستوعبا لاهل القرن الاول. يعني ما ادى ان كل هؤلاء الذين ولدوا وهم صغار لم يروا النبي مكان بعيد بقرنين وقال انما اراد ان يذكر كل من كان مولود موجود في هذا حتى يستوعب كتابه - [01:22:06](#)

ذكر هؤلاء كلهم. ولم يدعي ان كلهم صحابة ولذلك ابن حجر رحمه الله يعني آآ دقيق في تقسيم الصحابة فوق اربعة اقسام ما هو كذا القسم الاول من ثبت صحبة بحديث مرفوع. والثاني من ثبتت صحبتهم - [01:22:26](#)

او اه او كانوا ولدوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم الثاني الذين ولدوا في يد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الاقل رعاهم النبي صلى الله عليه وسلم. الثالث المخضرمون الذين - [01:22:47](#)

كانوا كبارا يهد النبي صلى الله عليه وسلم ولو جاءوا الى النبي صلى الله عليه وسلم كانوا صحابة لكنهم لم يأتوا والرابع من ذكر من الصحابة خطأ في الصحابة قطعان ممن سبق وينبه انه ليس بايه؟ صحابي. نعم - [01:23:03](#)

الله اكبر الله - [01:23:21](#)