

شرح كتاب نزهة النظر لابن حجر- المجلس الرابع - للشيخ د/ وصي الله محمد عباس - حفظه الله-

وصي الله بن محمد عباس

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له من يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له - [00:00:00](#)

واشهد ان محمدا عبده ورسوله اما بعد ان خير الحديث كتاب الله محمد صلى الله عليه وسلم الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة بالنار تستمر ان شاء الله من حيث كنا وصلنا بالامس - [00:00:19](#)

الى المتابع انتهينا اه موضع نعم وان وجد متن بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على النبي الكريم وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا مزيدا الى يوم الدين اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللحاضرين والسامعين - [00:00:43](#)

يقول المصنف رحمه الله تعالى وان وجد متن يروى من حديث صحابي اخر يشبهه في اللفظ والمعنى او في المعنى فقط فهو الشاهد. مم المثل في الحديث الذي قدمناه ما رواه النسائي من رواية محمد بن حنين عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:01:07](#)

ذكر مثل حديث عبد الله ابن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما سواء فهذا باللفظ. يعني هذا شاهد باللفظ واما قال واما بالمعنى فهو ما رواه البخاري من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ - [00:01:30](#)

فان غمي عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين وخص قوم المتابعة بما حصل باللفظ سواء كان في من رواية ذلك الصحابي ام لا شهد بما حصل بالمعنى كذلك قد تطلق المتابعة على الشاهد وبالعكس والامر فيه سهل. اه من قبل قال والفرد النسبي. الفرد النسبي يعني - [00:01:50](#)

اذا كان تفرد او ظن ان مالكا تفرد مثلا وليس الفرد المطلق الذي يكون هو انفراد التابعين بل من بعد التابعي اذا اردنا ان نعرف اشترك معه في رواية هذا الحديث احد - [00:02:16](#)

وان وجدنا معه ما لك النافع كذلك وجدنا احدا اخر النافع فيكون متابعة تامة ان لم نجد فان اجر متن يشبهه فهو الشاهد متن يشبهه سواء كان من ذلك السحابي او من غير الصحابي هكذا يقولون - [00:02:34](#)

لكن الراجح في التفريق بين المتابع والشاهد انه اوجد متن يروى من حديث صحابي اخر. هذا هو الصحيح فيقال انه شاهد يشبهه في اللفظ او المانع او في المانع فقط فهو الشاهد - [00:02:57](#)

تم المتابع سواء كان من اه في الماء بالمانع او باللفظ اذا وافق احد اخر من صحابي الذي في اسناده من يتابع فيكون متابع. وهنا الشاهد اذا اختلف الصحابي ويقال ان هذا - [00:03:18](#)

حديث عن ابن عمر وله شاهد من حديث ابي هريرة. ومثاله في الحديث الذي قدمنا ما رواه النسائي هو الحديث لا فان غم عليكم اكملاوا العدة ثلاثين وقال من رواية محمد بن حنين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث عبد الله ابن دينار واكملاوا العدة - [00:03:41](#)

ثلاثين اه اقدروا له لفظا اقدروا له عن عبد الله ابن دينار وعمرو ابن دينار يكون اه اكمل عدة وثلاثين وهذا اذا كان جاء من طريق عبد الله ابن دينار عن ابن عمر. بدل عمرو ابن دينار فهذا باللفظ. اما بالمعنى - [00:04:05](#)

وما رآه البخاري من رواية محمد ابن زياد عن ابي هريرة وان غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين. وأكملوا العدة وخص قوم بما المتابعة بما حصل باللفظ. يعني اذا كانت الموافقة - [00:04:27](#)

موافقة لحديث ابن عمر من ابي هريرة باللفظ فيقولون هذه متابعة. وان كان الصحابي اختلفوا لكن والراجح اكثر استعمال الائمة ان الشاهد يسمى اذا جاء الحديث موافق لحديث صحابي اخر - [00:04:45](#)

وخص قوم بالمتابعة بما حصل باللفظ سواء كان من رواية ذلك الصحابي او لا والشاهد بما حصل بالمعنى وقد تطلق المتابعات على الشاهد وبالعكس مثل ما يقولون منقطع ومقطوع او مرسل ومرسل ومنقطع فكل واحد - [00:05:07](#)

يطلق على ارسال وغير التابعين كذلك هنا المتابعة على الشاهد او الشاهد على المتابعة والامر فيه سهل في الاصطلاح اذا كان احد استعمال هذا نعم قال المصنف واعلم ان تتبع الطرق من الجوامع والمسانيد والاجزاء لذلك الحديث الذي يظن انه فرض ليعلم -

[00:05:26](#)

هل له متابع ام لا؟ هو هو الاعتبار. الاعتبار يعني تتبع الطريق قيامك بالبحث هل تجد او لا تجد فان وجدت فتقول اعتبرت او تتبعت فوجدت له شاهدا او متابعا - [00:05:52](#)

تتبعت او اعتبرت وتتبع الطرق فلم اجد وقمت بالاعتبار سواء تجد او لم تجد. والاعتبار ما هو؟ تتبع الطرق من الجوامع والمسانيد والاجزاء. جوامع ما هي الجامع من المؤلفات ومن مصنفات الحديثية ما - [00:06:12](#)

يكون فيه داميا لجميع ابواب الذي قالوا ثمانية ابواب بعضهم قال عشرين بابا وهي في الحقيقة سواء كان فيه الطهارة وكذلك الاحكام والمعاملات ثم ما يتعلق بالزهد وما يتعلق الجنة والنار والقيامة وكذا. فهذه تسمى جوامع - [00:06:34](#)

اما اذا كان ما يتعلق او جمعوا لاحاديث ما يتعلق اه ما تتعلق هذه الاحاديث بالاحكام فقط ويسمونه ماذا السنن اما المصانيف يجمعون حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:06:57](#)

من صحابي واحد في موضع واحد. فيبوبون احاديث ابي بكر فكل ما يكون في مسموع الامام امام احمد وغيرهم الذين كل ما يكون من احاديث ابي بكر يذكرون في موضع واحد - [00:07:15](#)

كتاب الطهارة سواء كان كتاب الطهارة بجانبه حديث في كتابه البيوع. في جانبه حديث في كتاب الزهد في كتابه الى اخره. وهذه الاجزاء الاجزاء في الحقيقة هي الجزء مثل ما يقولون كتب فلان رسالة او رسالة صغيرة فاذا كان في موضوع خاص - [00:07:31](#)

في الشرح حديث خاص جزء في شرح حديث لكم حديث الطير. كذلك جزء في حديث اه بريرة والتخريج وكذا والمطبوعات من الاجزاء ماذا تعرفونها الان؟ جزء القراءة للامام البخاري جزر في اليمين ايضا - [00:07:54](#)

في موضوع البلدين في موضوع القراءة. فتتبع الطرق من الجوامع والمسانيد والاجزاء. لذلك الحديث الذي ظن انه فرد ليعلم هل لهم او ام لا قيامك وجدت متابع او لم تجد - [00:08:17](#)

عملك هذا يسمى اعتبار. نعم قول من الصلاة وقول ابن الصلاح معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد قد يوهم ان الاعتبار قسيم لهما وليس كذلك بل هو هيئة التوصل اليهما. اه قسيم لهما اي كأنه متفرع عن اسلم - [00:08:36](#)

ثلاثة كلها مع ان المتابعات الشواهد هو المتفرع عن باعتبار ما هو كده هو نتيجة الاعتبار. وجودك متابعات الشواهد. نتيجة الاعتبار. فاذا مثل ما قالوا الكلمة ثلاثة اقسام الكلمة اصل ثلاثة اقسام اسم وحرف وفعل هذه ثلاثة قسيم للكلمة. بعضها - [00:09:00](#)

تفرعت بنا الكلمة وانقسمت من الكلمات. كلام ابن الصلاح مع الاعتبار والمثبات والشواهد. كأنه يوهم ان الاعتبار قسيم لهما يعني ثلاثة اشياء هي فيما بينها يعني اشتراك في فعل واحد - [00:09:27](#)

وليس كذلك بل هو هيئة التوصل اليهما. هيئة التوصل الى المتابعات والشواهد وجهك وقيامك بالبحث هو وجميع ما تقدم وجميع ما تقدم من اقسام المقبول تحصل فائدة تقسيمه باعتبار مراتبه عند المعارضة والله اعلم. اي نعم. يعني - [00:09:47](#)

حينما ذكرنا لكم حينما قالوا ان البخاري يقدم لها مسلم وليس الا اذا كان حصل في كلمة او في لفظ او في حديث خلاف بين حديث البخاري وحديث مسلم هذه كلها نظريات. ولذلك كل ما تقدم ان هذا اعلى ما اخرج البخاري ومسلم على مما اخرج البخاري -

ومما اخرجهم مسلم وحده. وما اخرجهم البخاري على مما اخرجهم مسلم وغيره الى اخره. ويقول ما فائدة هذه المواد وهذه بهذا التدرج بهذه الدرجات. والترتيب بهذه المراتب تحصل فائدته تقسيمه - [00:10:36](#)

الامارات عند المعارضة اي عندما حصل ياسر الخلاف بين حديثين نعم ثم المقبول ينقسم ايضا ثم المقبول ينقسم ايضا الى معمول به وغير معمول به. نعم. لانه ان سلم من المعارضة اي لم يأت خبر يضح - [00:10:56](#)

فهو المحكم. نعم. وامثله كثيرة. هي امثله كلها كثيرة. انما الاعمال بالنيات لا يخالفه شيء. كذلك اي حديث لم يكن معارض فهو المحكم نعم وان عرض فلا يخلو اما ان يكون معارضه مقبولا مثله او يكون مردودا - [00:11:17](#)

والثاني لا اثر له لان القوي لا يؤثر فيه مخالفة الضعيف الاصل انه لا ينبغي ان تنصب الخلاف بين الصحي والضعيف لكن في كتب المختلف الحديث من تصدى خاصة يعني - [00:11:38](#)

ابن قتيبة رحمه الله يأتي بحديث صحيح ثم يأتي بحديث ضعيف يظهر الخلاف او يكون الناس وقعوا في شك في هذا ويظهر الخلاف بينهما فيجتهد في او النص او على درجات المطلوبة هذه اذا اختلف الحديث عليه. وكفى الله المؤمنين القتال يقول هذا -

الضعيف يكفي لكنه رحمه الله وهو معروف كما كانوا يقولون انه كان يدافع عن الامام ان السنة ولذلك قالوا مثل الجاهز اهل السنة مثل الجاهل في اهل السنة لكنه يبدو والله اعلم اعتناؤه بالتسرع والتظليل وهذا شيء غريب لا شك فيه ان - [00:12:28](#)

الانسان يكون في اه عصر واحد لكن الميول تختلف. فقد يكون فيه هذا العصر شاعر من اكبر الشعراء. بعيدا الحديث قد يكون فقيه وهو بعيدا السنة. قد يكون صاحب السنة بعيد عن الكلام في يعني مسائل رد - [00:12:52](#)

الاشاعرة وغيرهم وغيرهم. هذه ميول للاتجاهات ولا تنكر الاختصاصات. فكان رحمه الله عالم ان لامة بالعربية وكان اخذ هذا للدفاع عن السنة نجد في كتابه كثيرا ما يأتي بحديث صحيح وبحديث ضعيف ويذكر الخلاف يقولون كذا يقولون كذا في رد. فلذلك -

هنا قال عرض فلا يخلو مما يكون معارضه مقبولا مثله مثله. او يكون مردودا. فالثاني اذا كان مردودا فلا اثر لان القضية لا تؤثر فيه مخالفة الضعيف. وان كانت وان كانت وان كانت المعارضة بمثله فلا يخلو اما ان يمكن الجمع بين مدلوليهما بغير تعسف او لا. نعم -

ان امكن الجمع فهو النوع المسمى الحديث. نعم. ومثل له ابن الصلاح بحديث لا عدوى ولا طيرة مع حديث فر من المجذوم فرارك من الاسد وكلاهما في الصحيح وظاهرهما التعارض. واضح جدا لا عدوى لنا يرد لا وجود للعدواء. ولا طيرة ولا هامة - [00:14:04](#)

ولما وكذلك ان ما دام لا توجد عدوى فلماذا امرنا بالفرار من المجذوم؟ فر من المجذوم فرارك اه من كلاهما وجه الجمع بينهما كيف هو؟ وهذا هو الخطوة الاولى اذا اختلف الحديث ان وكلاهما مقبولان والخطوة الاولى - [00:14:28](#)

ان يحاول المحدث الجمع بينهما بالتخصيص او توضيح قد يكون من حديث اخر ياخذ فيه بعض القيود ويكون اطلاق تقييد المطلق الى اخره. ويحاول الجمع بينهم انهما ان امكن ووجه الجمع ايه - [00:14:48](#)

توجه الجمع بينهما ان هذه الامراض لا تعدي بطبعها لكن الله سبحانه وتعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعدائهم مرضه. نعم ثم قد يتخلف ذلك عن سببه كما في غيره من الاسباب - [00:15:09](#)

جمع بينهما ابن الصلاح تبعاً لغيره. ايه ان الامراض لا تؤدي بطبيعتها لكن الله تعالى خلق جعل مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعدائه قد يمرض بالمخالطة وقد لا يمرض. هذا قول. قول اخر لا عدوى ولا طيارة لها - [00:15:28](#)

لا يوجد شيء اسمه عدوى ما يعدو مرض في من شخص الى شخص لكن الله يخلق في كل مريض وان كان مرض مرض المريض السابق يكون يخلقه من من عنده. ولذلك لما جاء الاعرابي وقال يا رسول الله لما سمع لا عدوى ولا طيرت فقال يا رسول الله -

ان البعير يكون في البعران مثل مثل الطباع ولكنه يخالط المريض يمرض وقال النبي صلى الله عليه وسلم فمن اعداء وماذا فما اذان اوله؟ واي شيء اعداء الاول؟ يعني اول بعير لما جاء المرض هذا هل جاء - [00:16:17](#)

العدوى لا خلقها الله تبارك وخلق الله تبارك وتعالى المرض في اول مرة. كذلك في الثاني والثالث وبعضهم لا لنفي الجنس مطلقا لا توجد ادوى لكن لماذا نهينا عن الفرار؟ لان الله قد لان الانسان قد يجد في نفسه - [00:16:46](#)

شك وشبهة لو لم اخالط ولم امراض ففتح عليه باب الشيطان ولذلك لهذا امر الله امر النبي صلى الله عليه وسلم ان نهرب منها او القول الثاني هو قد يكون سبب مقارنة المريض قد يكون سبب فما دام قد يكون سبب يتوكل على الله تبارك وتعالى - [00:17:05](#)

ويهرب من قدر الله الى الله. نعم والاولى في الجمع ان يقال ان نفيه صلى الله عليه وسلم للعدوى باق على عمومه. نعم. وقد صح قوله صلى الله عليه وسلم لا يعدي شيء. نعم. وقوله صلى الله عليه وسلم لمن عارضه بان البعير الاجرب يكون في - [00:17:28](#)

الابل الصحيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقوله فمن اعدى الاولى؟ نعم. يعني ان الله سبحانه وتعالى الاولى ولا الاولى فمن اعدى الاولى. نعم. يعني ان الله سبحانه وتعالى ابتدأ ذلك في الثاني كما ابتدأه في الاول. هم - [00:17:55](#)

واما الامر بالفرار من المجذوم فمن باب سد الذرائع بان لا ينفق للشخص الذي خالطه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى لا بالعدوى المنفية ويظن ان ذلك بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى فيقع في الحرج - [00:18:20](#)

فامر بتجنبه حسما للمادة والله اعلم. طيب اقرأ يا هامش عندك اه تعليق الشيخ اه عثر حفظه الله مختلف الاحاديث وقال هو الذي يقال يقال والذي يقال مشكل الحديث مو كذا - [00:18:46](#)

وقد يقال له مشكل الحديث قال المحكم الحديث الذي لا لا انت بعدت هو قال لما ذكر مختلف الحديث قال هو الذي يسمى الحديث ايضا والسحيفي في هذا انا اردت لا نريد يعني الا ان تنبيه فقط فيما يظهر لي انه المشكل الحديث فن من فنون - [00:19:11](#)

الحديث مثل مختلف الحديث وكما قالوا مختلف الحديث يحسد الاشكال لا شك فيه. الحديث هذا الان ولد ايران. كذلك في رمى المجزوم اشكل علينا. فباي شيء نعمل؟ بهذا او بهذا - [00:19:40](#)

هذا او وقال اشكاله. لكن الاشكال قد لا لا يجب ان يكون بين الحديثين ولذلك قالوا بين مشكل الحديث ومختلف الحديث ماذا نسبة الهموم والخصوص مطلق. وكل مختلف الحديث مشكل ولا حديس. لانه اذا اختلف الحديث يعني في الظاهر ففيه اشكال وكل - [00:19:56](#)

شوف الحديث مسكر الحديث. وليس كل مشكل الحديث مختلف الحديث. على ما قالوا قد يكون بعض الاحاديث ظاهرها مخالف الله تعالى مثلا حينما جاء قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم الى اخره - [00:20:21](#)

وان تجمعوا بين الاختين ما هو كذا واحل لكم ما وراء هل فيه ان تجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها؟ جاها الاشكال ما هو كذا وهناك يكون مشكل الحديث قد يكون يخالف كتاب الله وليس يخالف او ليس يخالفه حديثا او يعارضه حديث - [00:20:39](#)

كما قال ايضا قالوا قد يخالف الحس وقد يخالف المتواتر اشياء كثيرة مثل هذا ذكروا على كل حال ومختلف الحديث يكون بين حديثين. وعليه ذلك ابن الشافعي رحمه الله كأنه خالص لاختلاف الحديث. ابن - [00:21:03](#)

خلت ابي هذا وذاك. جاء الامام الطهاوي وهو اوصى موسوعة في هذا الباب فانخلد بين مشكل مشكلة شرح مشكلة الاثار. وذكر مختلف الحديث وذكر ايضا مشكلة الحديث. وآآ كاد ان يكون هو - [00:21:23](#)

واجمل كتاب في هذا الباب نام وهناك قال انه هو مشكل الحديث ها اي نعم ماذا قالت ايوه قال ايضا ويسمى مشكل الحديث وهو ما تعارض ظاهره مع فاوهم معنى باطلا او تعارض مع نص شرعي اخر. فاذا المشكل الحديث غير مختلف الحديث - [00:21:45](#)

بينهما عموم وخصوص مطلق كما قال ابن حنجر من قبل في امور. فكل مختلف الحديث مشكل الحديث. وليس كل مشكل الحديث مختلف للحديث نعم ايضا زيدو ايوا ثم قد يتخلف عن سببه الاولى في الجمع الى ان وصلنا والله اعلم. نعم. وقد صنف في هذا النوع ايه - [00:22:11](#)

قال وقد صنف في هذا النوع الشافعي كتاب اختلاف الحديث. نعم. لكنه لم يقصد استيعابه. نعم. وصنف فيه بعده ابن قتيبة

والطحاوي وغيرهما وان لم يكن الجمع فلا يخلو ما مثلوا - [00:22:38](#)

المشكل الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال امام ابن ادم الا ويجد الشيطان منه مجرى الدم اشكل على بعض الصحابة عائشة رضي انت يا رسول الله اشكلت كان النبي صلى الله عليه وسلم وانا ايضا الا ان الله قد آآ اعانني عليه - [00:22:56](#)

واسلموا او اسلموا اسلم الشيطان. نعم وهنا حديث ليس هناك مخالف الحديث انما هو تفسير لهذا الحديث بهذا المعنى رفع الاسكان لكن حديث مخالف للحديث هو الذي يسمى مختلف الحديث نعم - [00:23:20](#)

ويقول قد صنف به بعده ابن قتيبة ابوة الطحاوي وغيرهما. اي نعم. وان لم يكن الجمع فلا يخلو اما ان يعرف التاريخ او لا ان عرف وثبت المتأخر به او باصلح منه فهو الناسخ والآخر المنسوخ - [00:23:42](#)

سبب المتأخر به او باسرح من المتأخر كيف يكون؟ ان يكون صراحة ان هذا قبل وذاك بعده. نعم. وهو الناسخ والآخر المنسوب. نعم قال والنسخ رفع تعلق حكم شرعي بدليل شرعي متأخر عنه. ايه هو رفع تعلق حكم شرعي - [00:24:02](#)

بدليل شرعي متأخر. تعلق بعضهم فسر رفعه حكم شرعي بدليل شرعي اخر اما التعلق لماذا هذا التعلق هل فسر شيء يا شيخ ولا ما فسر؟ الرفض تعلق حكم شرعي بدليل شرعي اخر - [00:24:30](#)

الحكم الشرعي دعاء تعلق معه تعلق بدليل. فجاء دليل اخر فتعلق ما هو حكم اخر. يعني كانه لو قلت رفع وحكم شرعي كدليل شرعي متأخر نحن هذا اسهل نعم والناسخون - [00:24:49](#)

والناسخ ما دل على الرفع المذكور. نعم. وتسميته ناسخا مجاز لان الناسخ في الحقيقة هو الله تعالى ادخال المجاز واذ قال وانا حقيقة في الحقيقة هذه كما كان شيخنا كان ينكر الكثير حتى في اللغة سبحانه الله. كان يقول لا يوجد مجاز. هذا كله من المتفلسفة. ادخلوا

علينا - [00:25:09](#)

واما في القرآن قال في اللغة ايضا ما هو ليست هناك اشياء وليس هناك شيء سماه مجاز. لكن قد في اللغة اما في القرآن لا لا يقال فيه مجاز. فانا سألت بنفسي سبحانه الله قلت الذي لقنونا يا شيخ - [00:25:36](#)

يجعلون اصابعهم في اذانهم اطلاق لكل وارادة الجزء هذا مجاز لكن اذا كان ادخلونا اصابعه كله حقيقة هذه قالوا ان اريد به الانملة يدخلون اصابعهم. فهنا مجاز ولصح النوم يا اخوان يقول كذا الشيخ - [00:25:55](#)

يقول صح النوم يا اخ انا اذا كان ان تقول هذه حقيقة طيب رأيت زيدا هل هذا هذه حقيقة ام مجال؟ قلت هذا يقولون حقيقة. قال هل رأيت فرجه؟ هل رأيت زهرة؟ هل رأيت ما رأيت الا وجهه - [00:26:17](#)

فرأيت جزءه هناك حقيقة. طيب لماذا لا يكون جوز هذه حقيقة؟ يقول الحقيقة ما يفهم منه. اذا قلنا للطفل اجيب هذا هذا الالة كلها اذا كان التوضيح فالطفل لو قلنا له انت اسد هو يفهم حقيقة انه يقصد انه شجاع - [00:26:32](#)

ما تقصد انت ان له ذيل ان له لباد ان له مخالفة. حقيقة حقيقة يفهمه حتى الطفل. ولذلك لا يوجد المجال في حتى في اللغة هكذا. وابن القيم رحمه الله ايضا رد هذا المعنى في كتابه الذي قلنا عنه سيسوى - [00:26:53](#)

السواقي المرسله محرقة لغيره. النسخ يقول تسمية اناسخا مجاز حقيقة لانه هو سبب. والسبب حقيقة يسمى بالعقيقة في اللغة. فهو سبب لرفع الحكم هذه حقيقة. نقول مجازا ادخال المجالس حتى ادخله في كتاب الله اذا ليس بالجد كما قال الشيخ وهذا دليله

واضح - [00:27:13](#)

ويعرف النصف قال ويعرف النسخ بامور مسرحها ما ورد في النص كحديث بريدة في صحيح مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكر الاخرة. نعم صار اسرع لماذا؟ لان النسخة الدليل الناسخ مع الدليل المنسوخ في سياق واحد او في نص واحد.

نعم - [00:27:41](#)

ومنها ما يجزم الصحابي بانه متأخر كقول جابر رضي الله عنه كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار. نعم اخرجه اصحاب السنن. نعم - [00:28:08](#)

ومنها ما يعرف بالتاريخ وهو ما دام الصحابي قال هو اعرف به كان اخر الامرين وما حق له ولا استقام ان يقتات ما لم يقل حقيقة

على الله وعلى الرسول. فاذا قول الصحابي ان هذا متقدم وهذا متأخر. وهو دليل على ناسخ ومنسوخ - [00:28:28](#)

وليس منها ما يرويه الصحابي المتأخر الاسلام معارضا لمتقدم عنه. لاحتمال ان يكون سمعه من صحابي اخر من المتقدم المذكور او مثله. اي نعم يعني اذا كان متأخر الاسلام وحتى - [00:28:48](#)

الطفل اذا كان صغيرا وهو يروي بعد ما اه وصل سن التحمل والتمييز ولا يقال انه يكون سمع ومتأخرا. لان ابن عباس رضي الله وعائشة رضي الله عنهما يرويان اشياء لم يولدا بعد - [00:29:07](#)

من بداية ايه عهد النبي صلى الله عليه وسلم ابن عباس رضي الله عنه يروي اه قصة شق الصدر وغيرها وهو ولد في وكانت في السنة الثالثة من الهجرة في الشام لما حصر بنو هاشم. نعم - [00:29:26](#)

وليس منها ما يرويه الصحابي المتأخر الاسلامي معارضا للمتقدم عليه. لاحتمال ان يكون سمعه من صحابي اخر اقدم منه لابد او يكون سمي من النبي صلى الله عليه وسلم مرة اخرى. ويكون الاسناد العالي اقدم من المتقدم المذكور او مثله فارسله - [00:29:49](#)

ومراسل الصحابة معروفة نعم. ايوا لكن ان وقع التصريح بسماعه له من النبي صلى الله عليه وسلم فيتجه ان يكون ناسخا بشرط ان يكون لم عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قبل اسلامه. فهذا يعني اذا - [00:30:10](#)

تقرأ الانسان فوجد انه لم يتحمل النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه شيء. فاذا كان متأخرا وروى انه قال لنا النبي وسلم كذا وكذا فيكون الحكم متأخرا ولا شك فيه. وهذا الجانب - [00:30:31](#)

قد نجد في كتب فقه المذاهب يستدلون كثيرا كمال من القدير وكذلك حتى ان ضباب المواضع المضنية قالوا انه كان متأخر الاسلام فهو يكون حكمه مثل هذا. ولذلك في الحقيقة الدليل ليس قوي - [00:30:48](#)

قلنا انه متأخر الاسلام فيكون حديثه متأخرا والدليل خلفه قائم. نعم واما الاجماع فليس بناسخ بل ويدل على ذلك بل يدل على ناسخ تعريفه ما هو الاجمال لا يكون الا هم يقولون اجمعوا على ان الصلاة فرض - [00:31:10](#)

الاصل الاجماع الكتاب ادلة الاربعة الذي هي مشهورة الكتاب والسنة والقياس والاجماع والقياس وانا اقول الكتاب والسنة ان كان يدخل في السنة اثار الصحابة فيها نعمة والا ينبغي ان تكون خمسة - [00:31:33](#)

الكتاب والسنة واثار الصحابة وفهمهم وفتواهم. ثم القياس ثم الاجماع. قالوا الاجماع لا يكون حيث يفقد الدليل لا يكون الاجماع الا اذا لم يكن دليل من الكتاب والسنة ولكنه يستند الى ادلة عامة او الى دليل - [00:31:54](#)

وليس بلازم ان تعرف مستند الاجماع لكنه اذا نقل الاجماع لابد ان يكون يستند ولو الى ادلة عامة اه في مسائل كثيرة الان اجمع ما هو كذا اجمع ولم تكن خاصة النوازل الجديدة نعم - [00:32:16](#)

وهو يقول دال على الدليل. ليس بلازم ان يكون تعرف الدليل لكنك لابد ان تؤمن بانه علماء الاسلام اذا اجمعوا ما يقولون وما تجتمع امتي على ظلال لابد ان يكون الادلة الهامة. الان يعني - [00:32:33](#)

تغيير اعضاء وترقيع اعضاء الناس اذا كان يوخذ عذر من احد ثم يرقى لآخر هل يجوز كلية او غيرها؟ اجمعوا الا انه يجوز الا الشيخ اذكره ان الشيخ آآ الشعراوي - [00:32:53](#)

يقول لا لا يملك الانسان من اجزائه شيئا. لكن اكثر العلماء ما سمعنا منه احد انه يقول بشروطه المشهورة كذلك اشياء كثيرة من هذا النوع. ويكون ليس بالعازم ان يكون دليل خاص. دليل عام - [00:33:12](#)

قتل نفسا فكأنما قتل الناس احياء فكأنما مثل هذه الادلة العامة. نعم قال وان لم يعرف التاريخ فلا يخلو اما ان يمكن ترجيح احدهما على الاخر بوجه من وجوه الترجيح المتعلقة بالمتن - [00:33:28](#)

بالاسناد اولى. نعم فان امكن الترجيح تعين المصير اليه والا فلا نعم وصار مظاهره التعارض واقعا على هذا الترتيب الجمع ان امكن اعتبار الناسخ والمنسوخ والترجيح ان تعين. نعم. ثم - [00:33:48](#)

ثم التوقف عن العمل باحد الحديثين التعبير بالتوقف اولى من التعبير بالتساقط. نعم. لان خفاء ترجيح احدهما هاي اصطلاحات جاءت عن طريق بحث المناظرة والمنطق وتساقط هم يقولون حتى في اللغة يقولون الدليلان اذا تعارضا تساقطا - [00:34:10](#)

لا يوم بهذا ولا يوما بهذا. اذا لم يمكن الترجيح. ولذلك التساقط هذه من اصطلاحات اهل الفلسفة او المنطق ام يعني يستعملون
الدليان اذا كانت دليان يتعارضان ولا يمكن ترجيح في المناظرة - [00:34:32](#)
ويتساقطان لا يحق لعهد ان يستدل بلا بهذا ولا بهذا. وقال والتعبير بالتوقف اولى من التعبير بالتساقط نعم بان خفاء ترجيح احدهما
على الاخر انما هو بالنسبة للمعتبر للمعتبر في الحالة الراهنة مع احتمال ان يظهر - [00:34:52](#)
ما خفي عليه. نعم. والله اعلم. ولذلك نجد كثير من الائمة رحمة الله عليهم. قالوا هذا حديث ضعيف لانه الترمذي نفسه يقول لم نجد
او لم يروى هذا الحديث الا من طريق فلان في حين ان - [00:35:14](#)
المتأخر منه قد وجد وبذلك يقول اذا عبرنا بالتساقط معناه قد الغينا الدليل. لا نجعل في موضع التوقف والبحث لرأي ما يكون يقويه
او يرجحه. لان خفاء ترجيه احدهما الى الاخر - [00:35:31](#)
في الوقت الراهن انما هو بالنسبة للمعتبر في الحالة الراهنة. مع احتمال ان يظهر لغيره ما خفي عليه. والله اعلم فاذا التوقف. لكن ما
نجد والله اعلم حينما يذكر العلماء اختلاف الحديث - [00:35:53](#)
ولا نجد انهم توقفوا حتى كل الاحاديث مما يكون يرجح واما ان يكون يجمع بينهما واما ان يعرف الناسخ والمنسوب. هذا كتب الائمة
والله اعلم التوقف ما يأتي وقد انزل الله هذه الادلة ليعمل بها. والتوقف نظريا هو هذا حتى يفتح الله وهو الفتح العليم. لكن لا -
[00:36:11](#)
توجد اه يعني اه في الخارج ما يتوقف فيه من الحديثين. نعم قال المصنف رحمه الله تعالى ثم المردود. نعم وموجب الرد اما ان
يكون بسط في اسناد او طعن الحديث المردود نعم - [00:36:36](#)
وموجب الرد ما يكون ايوه ومجبر وموجب الرد اما ان يكون لسقط في اسناد او طعن في راو على اختلاف وجوه الطعن. نعم. اعم
من ان يكون لامر ارجعوا الى ديانة الراوي او الى ضبطه - [00:36:57](#)
قد يكون في ديانتته او قد يكون في ضبطه. نعم. كذلك السقف له انواع كثيرة كما يذكر. وهي يعني موجب الرد مرور الرد عشرة يأتي
ذكره ايوا السقط اما ان يكون من مبادئ السند من تصرف مصنف. نعم. او من اخره اي الاسناد بعد التابعي او غير - [00:37:14](#)
ذلك الاول المعلق سواء كان الساقط واحدا ام اكثر. نعم. وبينه وبين المعضل الاتي ذكره عموم وخصوص من وجه لما ذكر سواء كان
يعني الان اي حديث اذا كان رأى الترمذي عن طريق الامام احمد - [00:37:41](#)
وهو يروي ان يزيد ابن هارون فيحذف ويقول ان يزيد ابن هارون. الترمذي مثلا يقول ان يزيد ابن هارون حذف ذكر الامام احمد
رحمه الله فصار معلقا. لكن اذا حذف يزيد ابن هارون وقال الحسين الى اخره - [00:38:04](#)
وهنا صار المعذوف اثنان على التوالي. فاذا حذف من الاسناد راويان على التوالي ويكون معضل سواء كان في اولي الامر او في اولي
الاسناد او اوسط الاسناد او اخره الاسناد. اذا حذف السحابي - [00:38:24](#)
ثم التابعي ويسير معضل. كذلك تابعي وتابعي التابعين. ويقول هنا المعلق سواء كان الساقط واحدا اكثر اذا كان واحدا معلق واذا كان
محذوف اثنان ويكون معضل ولذلك لزم ان يقول وبينه اي بين المعلق وبين المعضل - [00:38:44](#)
هموم وخصوص من وجه يعني قد يكون المحذوف على التوالي اثنان ويجتمع المعلق يقال هذا معلق وهذا معضل وقد يكون المعضل
في من الوسد محذوف اثنان. ويقال هذا معضل وليس معلقا. نعم - [00:39:09](#)
لكنه صار يعني من وجه خاص ومن وجه اجتمعوا من وجه افترقناهم ومن حيس التعريف المعضل ومن حيث تعريف المعضل بانه
سقط من سقط منه اثنان فصاعدا يجتمع مع بعض صور معلق. نعم. ومن حيث - [00:39:34](#)
تقييد المعلق بانه من تصرف مصنف من مبادئ السند يفترق منه. وبعد هذا السند ينبغي ان نفهم انه هو السند جهة السند الذي فيه
المؤلف. اي مؤلف ليس مبادئ الصلاة التي جاءته السحابي او النبي صلى الله عليه وسلم. نعم - [00:39:53](#)
اذ هو اعم من ذلك. نعم ومن صور المعلق ان يحذف جميع السند ويقال مثلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها ان يحذف كل
الناس حينما يقولون آآ روى البخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم او كذا فهذا كله ولا كله هل - [00:40:14](#)

من المعلقات من المعلقات نعم ايوة ومنها ان يحذف الـ الصحابي او الـ التابعية والصحابية معا. نعم. ومنها ان يحذف من حديثه ويضيفه الى من هو فوّه فان كان من فوّه شيخا لذلك المصنف فقد اختلف فيه هل يسمى تعليقا او لا - [00:40:37](#)

الصحيح في هذا التفصيل فان عرف بالنص او الاستقراء ان فاعل ذلك مدلس قضي به. والا فتعليق. الان ويقول من ان يحذف من حديثه ويضيفه الى من فوّه كما مثلنا يحذف لما ذكر الامام احمد - [00:41:01](#)

يروي ان يزيد ابن هارون وان كان من فوّه شيخا له فرضنا ان الترمذي يكون قد اخذ عن يزيد ابن هارون ايضا. وقد اختلف فيها ليسمى تعليقا او لا اه يعني كأن الاصول تقتضيها يسمى تعليقا. لانه ما سمع هذا الحديث - [00:41:21](#)

ما دام لم يسمع هذا الحديث فلا بد ان يسمى ولو كان سمع منه احاديث كثيرة وهو مدلس. يعني قياس يقتضيان تسمى معلقا لانه لم يسمع هذا الحديث من شيخه الذي هو شيخ يزيد مثلا. لم يسمع بل سمع بواسطة - [00:41:42](#)

نعم والسيوف عرف بالنصر والاستقرار نفع الى ذلك مدلس. قضي بالتدليس والا فتعليق آ على كل حال يكون تعليقا سواء كان مدلسا او غير مدلس اذا عرفنا انه لم يسمع هذا الحديث منه. نعم - [00:42:02](#)

وانما ذكر التعليق وانما ذكر التعليق في قسم المردود للجهل بحال المحذوف. نعم. وقد يحكم بصحته ان عرف بان يجيء مسمى من من وجه اخر فان قال جميع من ثقات - [00:42:20](#)

جاءت مسألة التعديل على الابهام. ايه اذا كان جميع من احذفه من اثناء اذا كان من اسانيد صحيح البخاري ثقات معروفة لكن جميع من اذفه اذا كان الحديث من سنن ابن ماجة وقد يكون - [00:42:39](#)

شيخه شيخ شيخه يكون ضعاف ويقول اذا قال احد جميع من احذفه ثقات فهل يقبل هذا او لا يقبل الان هذا هذه المسألة تسمى تعديل بالابهام اذا قال قل فحدثني ثقة او حدثني من اثق به ما قبل الائمة حتى من - [00:42:55](#)

الامام الشافعي الامام الجبل رحمه الله لما كان يقول في ابراهيم ابن ابي يحيى حدثنا الثقة في مواضع كثيرة وان كان غيره ايضا لكن في مواضع كثيرة قال وهو ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى متروك عند الاخرين لكن الامام كان - [00:43:21](#)

حدثنا الثقة وكان حسن الراعي فيه لم يقبله الائمة. ولذلك قال اذا قال جميع من اهذفه واعلق عنه الحديث علقوا الاحاديث وعلقوا الاسناد وهم سقات جاءت مسألة التعديل الى الامام تقبل او لا يقبل. بعضهم يقبل والصحيح انه لا يقبل حتى يعرف - [00:43:41](#)

من هو ثم ينظر كيف حاله عندها اكثر نعم والجمهور لا يقبل حتى يسمى لكن قال ابن الصلاح هنا حتى يسمى ويعرف انه ثقة. نعم. فيقبل حديثه؟ نعم لكن قال ابن الصلاح هنا ان وقع الحذف في كتاب التزم صحته كالبخاري - [00:44:03](#)

كما اتى في التزم او التزم في كتاب التزم لو التزم فيه التزم ملتزمت صحته نعم التزم صحته كالبخاري فما اتى فيه بالجزم دل على انه ثبت اسناده عنده وانما حذف لغرض من الاغراض. نعم - [00:44:30](#)

وما اتى فيه بغير الجزم ففيه مقال. وقد اوضحت امثلة ذلك في النكت على ابن الصلاح هذه المسألة هو انه ما علقه البخاري رحمه الله ذكره ابن حجر في كتابه النكت كذلك في ووضح - [00:44:56](#)

مقدمة اقرأ ماذا قال الشيخ انا اريد بالحقيقة ما ندري لماذا يعني ان ينقر على الشيخ اللباني. نعم اه ماذا قال؟ اقرأ؟ قال وفيها فوائد مهمة وتنبهات قيمة ويتلخص حكم المعلقات في صحيح البخاري بانه ان عبر في - [00:45:15](#)

تعليق بصيغة الجزم مثل قال فلان فهو حكم فهو حكم بصحة القسم المحذوف من السند. ويحتاج الى دراسة مذكورة ان ذكر قسما من السند وان عبر بصيغة التمريض احتاج الى دراسة السند كله - [00:45:39](#)

وقد يكون صحيحا وقد يكون غير صحيح وما المعلقات في صحيح مسلم فهي قليلة اثنا عشر حديثا وكلها موصولة من جهات صحيحة ما وصلت ها بعده في شيه ها على كلها الخلاصة هنا - [00:45:58](#)

انه اذا جزم الامام البخاري رحمه الله هنا ما ذكر شيه الثالث اذا جزم البخاري قال فلان حدثني فلان وهذا صحيح له يعني اما انه يكون لم يروي هذا في الصحيح نفسه - [00:46:24](#)

ولكنه جزم بانه صحيح يكون هذا صحيح والاستقرار يدل على هذا اخر اذا جزم فيكون هذا الحديث نفسه بهذا الاسناد نفسه يكون

ذكر في موضع في موضع اخر جزمه يكون ان شاء الله تصحيح له. اما اذا آ روى بصيغة التمريض وفيه نوعان. قد يخرج من الضعيف الى - [00:46:42](#)

الحسن لغيره واكثره ضعيف لكن اذا كان ضعيفا جدا فيه متهم بالكذب. والامام البخاري جاء في مواضع عنده قال قال فلان او قيل او رؤية كذا ولا يصح هكذا يقول الامام البخاري ولا يسع. هذا نوع من التعليق. يعني قد يذكره للتنبيه على انه لا يصح مطلقا وقد يكون الراوي متهم - [00:47:10](#)

بالكذب او كذابا. هذا ما ذكره ابن حجر في المقدمة. نعم اما في النكت النكت انا من الصلاة ذكر انه اذا كان ضعيفا جدا فيصرح بانه لا يصح. ومن مواضع التاريخ - [00:47:37](#)

ان يكون سمعه ممن هو اعلى منه ومن تأملت تعاليق البخاري لم يجدها تخرج من هذه الواجهة. نعم يا اخي في التعديل الذي ذكرته لكن في الصفحة السابقة قال التعديل على الابهام ان يقول الراوي الثقة حدثني الثقة او يقول كل من اروي عنهم ثقات فالجمهور لا يقبل هذا التعديل حتى - [00:47:57](#)

يسمى الراوي وتعلم عدالته وضبطه الا اذا كان قائل ذلك اماما فانه يقبل تعديله على الابهام في حق من يقلده انتبه لهذه المسألة. ايه اه هو هذا الشيخ اه رد الشيخ اللباني على مثل هذا القول فعلى كل هل يعني يتتبع في مواضع كثيرة - [00:48:27](#)

كلام الشيخ اللباني لكن ما وجدت ايضا عندك هو قال بعض من اه بعض المعاصرين وبعض المعاصرين ايش هو تكلمة في التكملة يا شيخ قال وهذا النص هنا بضعف الحديث المعلق عليه اهل الحديث كلهم - [00:48:51](#)

وقد اخطأ بعض العصريين وهذا الذي ما انه الشافعي رحمه الله ما قبلوا منه معروف هذا ما قبلوا منه المسائل انا ولذلك دائما اريد ان نقول ينبغي الانسان ان يكون سلفيا - [00:49:10](#)

سلفيا. نعم يكون مقلد ولا يحق له لا نجيز له ان يستغرب الحديث وقلبه معلق بالهداية. نعم ابدأ يا اخي لا يمكن ان او يخلص للسنة الذي اتخذ من دون الله ورسوله وليجا - [00:49:26](#)

ونجد اشياء كثيرة من هذا يغيرون الحكم حتى ان بعضهم الشيخ قواعد في التحديث قواعد التحديث اللي خرجها الشيخ ابو غدة وبجله كثير هذا الكتاب قال لما لم يجد موافقا له قال هذا عندنا الحنفية ولكل وجهة هو موليها - [00:49:44](#)

الحنفية ما يقبل منهم عتل قوس بارئها. الحديث لاهل الحديث نعم زيد بارك الله فيك قال وقد اخطأ وقد اخطأ بعض العصريين فاعدها من الحديث المشترك بين الصحيح والحسن والضعيف - [00:50:06](#)

اغترارا بما يأتي من حكم يبكي ان شاء الله ايوا زيد قال المصنف رحمه الله تعالى والثاني وهو ما سقط من اخره من بعد التابعي هو المرسل. هم وصورته ان يقول التابعيون من بعد التابعي هذا آ يعني التعبير هو تعبير دقيق - [00:50:23](#)

وماذا قال البيهقي المرسل ما منه الصحابي سقط وهذا لا يستقيم لان هناك قد يكون ساق اذا ان نستاقط السحاب لا يسبب ضعف الحديث مطلقا. نعم وصورته وصورته ان يقول التابعي سواء كان كبيرا ام صغيرا. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل - [00:50:45](#)

على كذا وفعل بحضرتة كذا ونحو ذلك. نعم وانما ذكر في قسم المردود للجهل بحال المحذوف. هم. لانه يحتمل ان يكون صحابيا ويحتمل ان يكون تابعيا وعلى الثاني يحتمل ان يكون ضعيفا ويحتمل ان يكون ثقة - [00:51:12](#)

وعلى الثاني يحتمل ان يكون حمل عن صحابي ويحتمل ان يكون حمل عن تابعي اخر وعلى الثاني فيعود الاحتمال السابق ويتعدد اما بالتجوز العقلي فالى ما لا نهاية له واما بالاستقراء فالى ستة او سبعة - [00:51:32](#)

وهو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض هنا ان اما او اما بالتجهيزات والكاتبين اما خطأ. اه فالى ستة وسبعة وحتى في مسلم صحيح مسلم اه الجزء الثاني عشر من - [00:51:53](#)

الشرح النووي صفحة سبعة عشر. قال حدثنا يحيى ابن يحيى انه قال قرأت ولا مالي عن عبدالله بن ابي بكر عن ابيه عن عبدالله بن عمرو بن عثمان عن ابن ابي عمرة الانصاري عن زيد بن خالد الجهني ان النبي - [00:52:14](#)

صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم بخير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل ان يسأل. قال النووي فيه اربعة تابعيون بعضهم على بعض على نسق. اربعة التابعيون. فما دام لا يمكن ان نجزم بان بعد هو السحابي المهذوب. ربما التابعي اخر ثاني ثالث. وكيف حاله ثقة ام ضعيف؟ ولاجل هذا - [00:52:32](#)

المرسل يكون ضعيفا نحن ننتقد على اصول فقه بعض المذاهب. ويقول المرسل عندنا صحيح ما هو كذا الحنفي وفقه المالكي ايضا قال والمرسل عندنا صحيح. نعم فان عرف من عدد التابعين انه لا يرسل الا عن ثقة فذهب جمهور المحدثين الى التوقف لبقاء الاحتمال - [00:53:02](#)

وهو احد قولي احمد. نعم وثانيهما وهو قول المالكيين والكوفيين يقبل مطلقا قال الشافعي يقبل ان اعتضد ان اعتضد بمجيئه من وجه اخر وهذا القول وجيه جدا يعني مثل اي ضعيف اذا اعتضد لضعيف اخر يقبل. كذلك قول الشافعي رحمه الله في مكانه من اهم او من اقوى ما يكون - [00:53:28](#)

انا واقعد ما يكون. نعم. ايوا اعتضد بمجيئه من وجه اخر يباين الطريق الاولى مسندا او مرسلا ليرجح او ليرجح ليترجح احتمال كون كون المحذوف ثقة في نفس الامر. ايه. ونقل ابو بكر - [00:53:56](#)

الرازي من الحنفية وابو الوليد الباجي من المالكية ان ان الراوي اذا كان الراوي ان الراوي اذا كان يرسل عن الثقات وغيرهم لا يقبل لا يقبل ارسله اتفاقا. مرسله اتفاقا. نعم. الشافعي رحمه الله في من جملة ما نوه اليه انه اول من - [00:54:18](#) ذكر من علوم الحديث وذكر به المرسل قال اذا جاء من فريق اخر غير الفريق المرسل الاول ويعتدل. كذلك اذا اعتضد بقول او فتوى صحابي رضي الله عنه. او بحديث مرفوع - [00:54:44](#)

اه مشى على قاعدة عامة عند المحدثين بالاعتزاز والتقوية اما القول بانه مرسل مطلقا يكون وقد يقولون عندنا تقبلون او لا تقبلون اننا مقبول. هذا قول ليس بمقبول نعم قال المصنف رحمه الله تعالى والقسم الثالث من اقسام السقط من الاسناد - [00:55:04](#) ان كان باثنين فصاعدا مع التوالي فهو المعضل. نعم والا فان كان الساقط باثنين غير متواليين في موضعين مثلا فهو المنقطع. نعم. اذا كان الاسناد مشتتلا على سبأ ويكون بعد الشيخ المصنف - [00:55:27](#)

الشيخ شيخ المن يصنف ثم بعد شيخ شيخه هكذا واحد الثاني اثنان محذوفان وهنا لا يسمى ما دام ليس على التوالي لا يسمى ماضل انما هو منقذ مثل ما يكون انقطاع في موضع واحد - [00:55:51](#)

انقطاع في اكثر من موضع واحد يسمى منقطعا. نعم لان وكذلك ان سقط واحد فقط او اكثر من اثنين لكن يشترط عدم التوالي. نعم ثم ان الصفق من الاسناد قد يكون واضحا يحصل الاشتراك في معرفته - [00:56:10](#)

وكون الراوي مثلا لم يعاصر من روى عنه او يكون او يكون خفيا فلا يدركه الا الائمة الحذاق المطلعون على طرق الحديث وعلل الاسانيد. نعم الاول وهو الواضح يدرك بعدم التلاقي بين الراوي وشيخه - [00:56:33](#)

بكون السقف يكون واضحا. معروف انه الشيخ ماذا في سنة مئتين وهذا ولد ولو سنة مئتين وثلاثة واربعة ما يمكن ان يكون يتأهل للسماء فلم يدرك يقولون وهذا سقط واضح. نعم - [00:56:52](#)

بكونه لم يدرك عصره او ادركه لكن لم يجتمع وليست له منه اجازة ولا وجادة ومن ثم احتيج الى التاريخ لتضمنه تحرير مواليه الرواة ووفياتهم واوقات طلبهم وارتحالهم وقد اشبه الائمة ائمة الحديث رحمة الله عليه - [00:57:13](#)

هذه الجوانب في تأليفاتهم رحمة الله عليهم. نعم وقد افتضح اقوام ادعوا الرواة الرواية عن شيوخ ظهر بالتاريخ كذب دعواهم. اه بالتالي هنا عندنا كتب قال من اشهر الكذابين رتن الهندي قال الذهبي بالميزان وما ادراك مارة شيخ دجال بلا ريب ظهر بعد -

[00:57:35](#)

الست مئة فدع السحبة والسحابة لا يكذبون وهذا جري على الله ورسوله. وهناك ايضا انه قال قال حدثني فلان وكذب وقال متى متى وردت بغداد؟ في سنة كذا. قال ياني انت سمعت منه بعد موته بسنتين - [00:58:00](#)

افتضح قوم لما اسقام اللغة الثانية قال لما اه كذب الرواة او لما بدأوا يكذبون استعملنا التاريخ. فالتاريخ في الحقيقة اهم ما يكون

عند الائمة معرفة المواليذ تاريخ المواليذ والوفيات - 00:58:22

والرحلات تاريخ الرحلات يكون ارتحل شقيق ابن ابي سلمة المخضرم الى المدينة يوم نفضوا ايديهم من تراب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قدر يسمع. كذلك اذا كان يفتح بعد سنة او سنتين وقد مات الشيخ وتاريخ - 00:58:38

اذا اوقات طلبهم وارتحلهم عامة ولذلك لاهميته قالوا انه تراجم كتب التراجم سموه بايه؟ التاريخ تاريخ كبير الاسم البخاري واللاوسط وتاريخ وتاريخ وتاريخ الى اخره. نعم والقسم الثاني. والقسم الثاني وهو الخفي المدلس بفتح اللام سمي بذلك لكون الراوي لم يسمي - 00:59:02

من حدثه واوهم سماعه للحديث ممن لم يحدثه به. نعم. واشتقاقه من الدنس اذا يعني كيف يعرف انه لم اه يعني هو سمع منه اشياء. لكنه قد اه يروي ما لم يسمع. هذا - 00:59:32

هذا الجانب الزين جدا ويعذب من اي مبنى رحمة الله عليهم. كيف كانوا يتتبعون ويخرجون حرفا حرفا انه سمع او لم يسمع. انما سمع منه كذا فقط ولم يسمع منه كذا وكذا. هذا شيء عجيب جدا. كانوا يتتبعون ويسألون السامد او لم - 00:59:52

حتى ابن عيينة كما ذكرت دار قطني وغيرهم قال سألناه هل سمعت حديث زمزم او كذا لنزح زمزم. قال هل سمعت من فلان؟ قال لا ولا ممن سمع فلان. سمعت منه كذا. فكان يأتي هذا ولذلك ادخل - 01:00:12

ايضا في المدلسين على كل حال اذا كان هو لكون الراوي لم يسمي من حدثه واوهم سماؤه للحديث ممن لم يحدثه به. فالمدلس اذا عرف انه يروي ممن لم يسمع منه لابد ان يكون ادلة انه لم يسمع منه فاذا كان وجدنا - 01:00:28

هذا العوار عنده ويكون تحت المطالبة بالتصريح والا هذا سيكون ضعيف اشتقاقه من الدنس بالتحريك وهو اختلاط الظلام. سمي بذلك لاشتراكهما في الخفاء. ويرد المدلس بصيغة من صيغ الادب تحتل وقوع اللقي بين المدلس ومن اسند عنه كعن وكذا قال كذا قال ولذلك عنه هو الاصل كانه - 01:00:52

لذلك انا عنها دائما يقولون حتى لو قال قال قل فقد دلس او عنانته لا تقبل بهذا. يعني غلبوا عن الاقالة قال فلان وآ روى فلان مثل هذه على كل حال ما كانه سمع انه كانه يوهم انه سمع لكنه فكل هذه الكلمات - 01:01:20

يعبرون عنها بالعنانة بالعموم. نعم وحكم من ثبتت عنه التدليس وحكم من ثبت عنه التدليس اذا كان عدلا ان لا يقبل منه الا ما صرح فيه بالتحديث على الاصح. نعم - 01:01:46

وكذا المرسل الخفي اذا صدر من معاصر لم يلق من كان عدلا طيب اذا كان اذنان لماذا يدلس التدريس اذا رأينا اسبابه وقد يكون كانه يبرر كما يقولون يبرر التدريس. قد يكون يخاف ذكر الشيخ لسبب من الاسباب من - 01:02:03

ومن الدولة ومن كذا وقد يكون هناك الله اعلم يعني يقصد ان يخفي وهو صغير كما قالوا مع انه ثقة الى اخره. فالحاصل انهم لم يخرجوا من العدالة الا اذا ثبت انه يكذب ويقول ابي سمعت منه وهو لم يسمع منه. فالتدليس على كل حال لا - 01:02:25

او لا يخرج المدلس من العدالة والا يقول كانه كذب ما هو كذا لكن ليس كذب صراحة انما هو مثل التورية قيادة التورية التدليس نعم نعم النبي صلى الله عليه وسلم وري بغيره نعم - 01:02:51

وكذا المرسل الخفي اذا صدر من معاصر لم يلق من حدث عنه بل بينه وبينه واسطة. ايه مرسل خفي وهذا يعني ايش؟ جزاه الله خيرا قال حررت امور ماذا قال؟ والفرق بين المدلس - 01:03:10

قال وينقسم الى قسمين قال والفرق بين المدلس والمرسل الخفي دقيق حصل تحريره بما ذكر هنا هو ان التدليس يختص بمن روى عن من عرف لقاؤه اياه واما ان عاصره - 01:03:30

ولم يعرف انه لقيه فهو المرسل الخفي. اما ان عاصره ولم يعرف انه لقيه وهو المرسل الخفي. نعم. ومن اتقن في تعريف التدليس المعاصرة ولو بغير لقي لزمه دخول المرسل الخفي في تعريفه. يعني يقول لا يمكن ان يميز - 01:03:55

التدليس والمرسل الخفي. اذا جعلنا ان المعاصر ايضا يدلس ولا نشترط فيه السماء معناه ليس هناك شيء يسمى مرسلا خفيا. من ادخل في تعريف التدريس المعاصرة ولو بغير لقين لزمه - 01:04:15

دخول الخفية اي مرسل الخفيف بتعريفه. ويقول مرسل الخفي هذا علم دراسي شبيه اخر فكأنه يقول ان التدريس يختص بمن روى عن من عرف لقاؤه اياه بحيث يروي ما لم - [01:04:35](#)

يسمع شيخه معروف لكنه يروي ما لم يسمع وهذا ايضا خفي يخفى على كثير من الناس الان اذا كان الطالب يعني ملازم للاحد ويروي انه قال فلان ذكر فلان وكذا - [01:04:56](#)

يظنون انه مدام ملازم له. لكن ربما راح بالاجازة يوم الى جده الى عمي الى كذا. وغاب ولم يسمع فيدخل كانه يسمع وكلاهما كانه خفي. لكن يقول لابد ان نفرق بين التدريس وبين المرسل الخفي. التدريس يختص بمن روى عن من عرف - [01:05:14](#)

ولقاءه اياه هذا ايضا خفي جدا واما اذا عصره ولم يعرف انه لقيه فهو المرسل الخفي. فمعاصرته كانه توجب علينا ان نقبل ما دام يقول قال كانه سمعه. والحق انه المعاصرة لا يلزم ان يكون لقيه. ومن هنا يأتي كلام البخاري - [01:05:36](#)

وغيره. نعم والصواب التفرقة بينهما. نعم ويدل على ان اعتبار اللقي للتدليس دون المعاصرة وحدها لابد منه اطباق اهل العلم بالحديث على ان رواية المخضرمين كابي عثمان النهدي وقيس ابن ابي حازم - [01:06:01](#)

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قبيل الارسال لا من قبيل التدليس. ايه نعم المخضرم من هو؟ وذاك التابعي الذي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم رجلا كبيرا كان من الممكن ان يأتي الى النبي صلى الله عليه وسلم ويكون صحابيا في زمرة الصحابة. لكن قدر الله - [01:06:22](#)

انه لم يعد نعم او لم يوفق وليست له صحبة عصر النبي صلى الله عليه وسلم. فحديثه وكذلك قد يقولون انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه فحديث عنه من مراسيل الصحابة - [01:06:45](#)

هكذا نعم فاذا يقول يدل على ان اعتبار اللقيم في التدليس دون المعاصرة واعداء لابد منه ماذا يدل عليه اطباق واهل العلم بالحديث على ان رواية المخضرمين الذين عاصروا النبي صلى الله عليه وسلم - [01:07:05](#)

شعبي عثمان النهدي وقيس ابن ابي حازم ان النبي صلى الله عليه وسلم من قبيل الارسال لا من التدليس نعم ولو كان مجرد المعاصرة يكفي ولو كان مجرد المعاصرة يكتفي به يكتفي به في التدريس لكان هؤلاء مدلسين - [01:07:24](#)

لانهم عاصروا النبي صلى الله عليه وسلم قطعاً ولكن لم يعرف هل لقوه ام لا ممن قال باشتراط اللقاء في التدريس الامام الشافعي ابو بكر البزار كلام الخطيب في الكفاية يقتضيه وهو المعتمد. نعم - [01:07:46](#)

ايوة. ويعرف عدم الملاقاة باخباره عن نفسه بذلك او بجزم امام مطلع ولا يكفي ان التدليس كله لا بد ان يكون كيف يعرف انه لم يعني يسمع منه تصريح سمع من غلام انه سر بان هذا الحديث لم يسمع منه. كذلك وقد يروي في بعض الاحيان وهو صرح ايضا سرح في - [01:08:08](#)

موضع اخر اني لم اسمع منه هذا الحرب ويروي بصيغة ايه التدريس. او يكون امام من الائمة تتبع فوجد انه لم يكن حاضرا في هذا الوقت وكان في ذهب للحج وذهب كذا توجد مثل هذه الامثلة. نعم - [01:08:35](#)

قال ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة راو بينهما لاحتمال ان يكون من المزيد ولا يحكم في هذه الصورة بحكم كلي لتعارض احتمال الاتصال والانتقطاع كانه يقول لا يكفي ان يقع في بعض الطرق الزيادة زيادة راون او اكثر هو نفس الرواية اذا جاءت - [01:08:54](#)

بدون زيادة هذا الراوي. والرجل يكون قد عاصر الشيخ وسمع منه لكنه في هذا الطريق زيادة رام بينه وبين شيخه. فلا يكفي ان نقول انه تصريح بانه لم يسمع من الشيخ. قد يكون سمع لكنه يكون هذا زيادة المزيد - [01:09:18](#)

في متصل الاسانيد. الاسناد يكون متصلا بدون هذا ويكون سميع اولاً برواسطة الشخص ثم سمع بالشيخ نفسه ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة رعونة واكثر بينهما لاحتمال ان يكون من المزيد المزيد في متصل الاسانيد. ولا يحكم في - [01:09:44](#)

هذه السورة بحكم لتعارض احتمال الاتصال ولنقطاع. لا يكفي لاي شئ لا يكفيه ممن قال باشتراط اللقاء في التدليس الامام الشافعي وكذا وكذا. ويعرف عدم الملاقاة باخباره النفسي بذلك او بجزم امام مطلع - [01:10:05](#)

لكن من الممكن ان يكون سمعنا الشيخ بدون واسطة بعدما سمي بواسطة زيادة راوي ولا يقال ان التدليس اذا جاء في سند ما زيادة راوي فيحمل الذي ليس فيه الزيادة انه دلس هنا لا يكفي. اي - [01:10:25](#)

ومن الممكن ان يكون سمع بواسطة ثم سمع بدون واسطة. احتمال الاتصال والانتقال فيه ممكن نعم وقد صنف وقد صنف فيه الخطيب كتاب التفصيل لمبهم المراسيل وكتاب المزيد في متصل الاسانيد. نعم. وانتهى - [01:10:47](#)

هنا اقسام حكم ساقط من الاسناد. نعم ثم الطعن الرد بحكم الرد الحديث لسقط في الاسناد الان اتجه الى الطعام لانه اما لسقف او لطعن في الراوي. والطعن يكون - [01:11:08](#)

بعشرة اشياء ثم الثاني ثم الطعن يكون بعشرة اشياء بعضها اشد من القدر من بعض اشد في القدر ايوه. خمسة منها تتعلق بالعدالة وخمسة تتعلق بالضبط. مم ولم يحصل الاعتناء بتمييز احد القسمين من الاخر لمصلحة اقتضت ذلك - [01:11:29](#)

وهي ترتيبها على الاشد فالاشد في موجب الرد على سبيل التدلي لان الطعن اما ان يكون لميا تمييز عهد القسمين. هناك قسمان خمسة تتعلق بالطان في ادارة الراوي. لماذا لم تذكر ما يتعلق كان في الرابي مرتب خمسة - [01:11:56](#)

ثم تذكر خمسة ما يتعلق بالضبط. فاعتذر قال لم يحصل الى نتناول بتمييز اهل القسمين من الاخر لمصلحة يقتضى ذلك ترتيبها على الاشد فلاشد. فقد يكون الطعن في الراوي اشد ثم بعد ذلك الطعن بالضبط ايضا يكون - [01:12:19](#)

اشهد ورتب الاشد فلاشد. ولذلك لم يحصل الاعتناء بالترتيب القسمين منفردا. نعم لان الطعن اما ان يكون لكذب الراوي في الحديث النبوي بان يروي عنه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله متعمدا - [01:12:39](#)

نعم او تهمته بذلك بالا يروي ذلك الحديث الا من الا من جهته ويكون ويكون مخالفا للقواعد المعلومة وكذا من عرف بالكذب في كلامه وان لم يظهر منه وقوع ذلك في الحديث النبوي. وهذا دون الاول. كذب الرأي معروف - [01:12:58](#)

ابو فلان كذاب كان يكذب وكذا فهذا لكذب الرأي. تهمته بالكذب فلان متهم بالكذب. بينهما فرق. كيف يكون بالكذب بان لا يروي ذلك الحديث الا من جهته. ويكون مخالفا للقواعد المعلومة - [01:13:21](#)

هو يكون في الحقيقة من بين الاسناد هو الضعيف توظف لا بد ان نفهم هذا والا اذا كان جاء اذا جعل حديثا فريق الزهري مثلا. وهل يتهم بالكذب؟ لا اللهم اذهب الكذب يكون ضعيفا لكن لم يطلع عليه كذب في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان - [01:13:38](#)

يكون الحديث مخالفا للقواعد المعلومة. وكذا من عرف بالكذب في كلامه شخص يكون عرف بالكذب في كلامه ولم يعرف بالكذب في ايه؟ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان - [01:14:04](#)

المدار اليه ويقال ان هذا الحديث منكر. وهذا الحديث مخالف للاحاديث الثابتة والقواعد الثابتة والمتهم بذلك الفلان. لابد ان يكون من الضعاف وليس ان يكون ثقة يدور الاسناد عليه ويقال - [01:14:22](#)

قالوا انه المتهم بالكذب. لا بد ان يكون يعني ضعيفا وعرف بضعفه. عرف بكذبه في احاديث الناس ولم يا رب كذبه في حديث رسول الله. ويقولون لا يقولون انه كذب فلان. انما المتهم به فلان من حيث - [01:14:42](#)

النتيجة اه احاديثهما كلاهما بمعنى ضيفا جدا او اول والثاني متروك. نعم غلط او فحش غلظه اي كثرته او غفلته عن الاتقان. نعم. او فسقه اي بالفعل والقول مما لم يبلغ على كل حال اكثر الاحاديث - [01:15:02](#)

وكلها تسعين في المئة كلها ستين في المئة نعم وبينه وبين الاول عموم وان من فر وانما افرد الاول لكون القدر به اشد من في هذا الفن. نعم. واما الفسق بالمعتقد - [01:15:27](#)

فسيأتي بيانه. وبالفعل والقول مما لا يبلغ الكفر بينه وبين الاول. ماذا يقصد الغفلة لا الفسق بالفعل والقول. بين القول وبين الفعل هموم وخصوصا مطلق. نعم الظاهر يقصد هذا هو - [01:15:49](#)

هموم وانما افرض الاول او يقصد ماذا او غفلتي شوفوا في التعليق على شيء من الاول لعله يعني بكذبه فسقه قد يكون الفسق بالكذب او قد يكون الفسق بغير الكذب بينه وبين الاول عموما - [01:16:13](#)

وانما لكون القدر نعم. بين الاول الظاهر يقصد ليس في هذا انما هو للكذب الراوي او فسقه. وكذبه هو على فسقه وكذبه يفسقه. لكنه فصل لماذا؟ لان بينهما عموم قد يكون الفسق بهذا للكذب. قد يكون - [01:16:36](#)

الفسق لاجل شرب الخمر لاجل كذا الى اخره. نعم او وهمه بان يروي على سبيل التوهم ومخالفته اي للثقات نعم او جهالته بان لا يعرف فيه تعديل ولا تجريح معين. ايه. او بدعته معين او تجريح - [01:16:56](#)

نام ايوا وبدعته وهي اعتقاد ما احدث ما احدث على خلاف معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بمعاندة بل بنوع شبهة او سوء حفظ وهي عبارة اذا كانت بالمعاندة الظاهر - [01:17:20](#)

اقيمت اليه الادلة كلها لكن يعاند وهنا قد يحكم عليه بالفسق قد يصل الى الكفر والله اعلم اذا كان كانت البدع مكفرة نعم وسوء حفظه وهي عبارة عن من يكون غلظه اقل من اصابته. هم - [01:17:41](#)

القسم الاول وهو الطعن بالكذب بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق الظن الغالب لا بالقطع اذ قد يصدق القذوب لكن لاهل العلم بالحديث ملكة قوية يميزون بها ذلك - [01:18:02](#)

وانما يقوم بذلك منهم من يكون اطلاعه تاما ودينه ثاقبا وفهمه قويا ومعرفته بالقرائن الدالة على ذلك والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق كيف نعرف انه يعني آآ انه موضوع - [01:18:24](#)

هو فرق بين الكذب وبين تهمته بذلك. ما هو كذا واذا كان متهم بهذا نعم انما هو بطريق الظن الغالب. لكن اذا كان عرفنا باليقين انه يكذب في احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:18:48](#)

ويقول الحكم عليه بالوضع يقينا بحيث انه مثل ما جيء باحد من الوضاعين الى هارون الرشيد واراد او امر بقتله قال اقتلني. ولكن ماذا تفعل بالف حديث وضعتها بين الناس. قال ان الله يقيض آآ ابا اسحاق الفزاري وعبدالله المبارك. ويخللانه او في رواية ينخلان - [01:19:02](#)

فيخرجانه حرفا حرفا فهنا جاء منه على كل هالاعتراف اذا كان كذب باليقين عرفنا انه يكذب في هذه سنة رسول الله. لماذا الحكم عليه بالوضع يكون بطريق الظن الغالي نحن بانه هو الذي وضع هذا الحديث والله اعلم. انما يكون بالظن الغالي في المتهم - [01:19:30](#)

الذي لم يجرب كذبه في حديث رسول الله انما جرب كذبه في حديث الناس. نعم وما ندرى هذا غير واضح والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق الظن الغالب لا بالقطع. نعم - [01:19:56](#)

وقد يعرف الوضع باقرار واضعه. قال ابن دقيق للعيد قال ابن دقيق العيد لكن لا يقطع بذلك. لاحتمال ان يكون كذب في ذلك الاقرار انتهى. ولذلك لعله قد يعرف القبول بوضع - [01:20:15](#)

لكنه يعرف انه مخالف للقواعد وكذا الى اخره. او يقال في بيان اجري الكثير وللاجل انه ربما كذب ما دام عرفتم انه يكذب ربما كذب في هذا الاقرار ايضا. ولذلك الان له يقول انما هو بطريق الزنل غالب - [01:20:31](#)

نعم قال وفهم منه بعضهم انه لا يعمل بذلك الاقرار اصلا وليس ذلك مراده. وانما نفى القطع بذلك. ولا يلزم من نفى القطع نفي ولا يلزم من ولا يلزم من نفي القطع نفي - [01:20:56](#)

مم. لان الحكم يقع بالظن الغالب وهو هنا كذلك. ولولا ذلك لما ساع قتل المقر بالقتل ولا رجم المعتترف بال احتمال ان يكون كاذبين فيما اعترفا به لكن يجب علينا كيف يكون الظن؟ الظن الذي يكون هو يقولون على علم الدرجات - [01:21:14](#)

المدرجات اولا الوهم ثم بعد ذلك يقولون خاطرة خاطرة في القلب. ثم بعد ذلك الوهم ثم الظن. ثم الظن الغالب ثم العلم ثم علم اليقين. ثم عين اليقين. لترون الجحيم. فهنا قالوا انه ما دام هو - [01:21:36](#)

اه بالظن وهذه اليد معصومة باليقين. لا يجوز لاحد ان يعتدي على احد في دين الله تعالى. فكيف نزيل اليقين بالظن الذي هو بمعنى الشك اذا كان الظن بمعنى اليقين فنحن نقبل. ولذلك الكلام هنا شبيه فيه على كل حال الذي لا يظهر لي قد يقول وفهم - [01:21:59](#)

منهم بعضهم انه لا يعمل بذلك الاقرار اصلا. وليس ذلك مراده وانما نفى القطع بذلك. يعني يؤخذ اقراره لكن الا نوقن بانه صدق في

اقراره بالكذب. ولا يلزم من نفع القتل نفع الحكم. لان الحكم يقع بالظن الغالب. وهو هناك ذلك - [01:22:23](#)

لا نقول هكذا نقول لا بل لا بد ان نوقن اذا جاء اعترف ما عزر رضي الله عنه والنبي صلى الله عليه وسلم تحقق ووجد انه كذلك فرجمه باليقين بعدما تحقق. جاءت الغامدية هذا في الحقيقة الاعتراف يؤخذ منه اليقين والله - [01:22:47](#)

الله اعلم. الا اذا كان هناك لم يبحث لم يحقق. وقد يكون فيه شبهة. لكن ما دام اعترف لابد ان نوقن بانه هو المرتكب لهذا. والا كيف نزيل هذا اليد او النقطة هذه اليد المعصومة يقينا بالظن - [01:23:07](#)

الغالب لا ما يصح والله اعلم. هم في الحقيقة جميع امور العقيدة واشياء كثيرة التي يقولون العمل بالظن الغالب. نحن نقول نؤمن بانها ذهب القبر واق وان كان من خبر واحد - [01:23:27](#)

ان الغالب هذه الظن وما ان الظن لا يغني من الحق شيئا وكيف نقطع او كيف نقتل المقر بالقتل اذا لم نوقن. نحن مكلفين ان نوقن اعتراف لا بتظن الغالب. نعم. نعم اذا وقعت الشبهة ونحقق ونثبت كما حقق النبي صلى الله عليه وسلم. اتارف الزنا اه الى - [01:23:43](#)

صلى الله عليه وسلم سأل قال ما عزر رضي الله عنه نعم ولا ولا رجم معترف بالزنا لاحتمال ان يكون كاذبين فيما ترى. مهما كان الاحتمال. نحن نقطع الاحتمال لانه اعترف بنفسه - [01:24:10](#)

واعترافه بعد التحقق ثبت انه مرتكب نعم ومن القرائن ومن القرائن التي يدرك الوضع ومن القرائن التي يدرك الوضع التي يدرك بها الوضع ما يؤخذ من حال الراوي كما وقع - [01:24:28](#)

المأمون ابن احمد انه ذكر بحضرة الخلاف في كون الحسن في كون الحسن سمع من ابي هريرة رضي الله عنه او لا نعم. وساق في الحال اسنادا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سمع الحسن من ابي هريرة رضي الله عنه. ان - [01:24:45](#)

صلى الله عليه وسلم قال سمع الحسن من ابي هريرة. هذا كان احق مسكين. بعد النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم وسمع الحسن والحسن - [01:25:05](#)

عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كم كان عمره؟ ربما ما ولد متى ولد يعني وعد النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر. نعم. لنا كل حال. يقول من القرائن يدرك ما يؤخذ من حال الراوي. وهذا واضح جدا. نعم. وكما - [01:25:15](#)

وكما وقع لغياب ابن ابراهيم حيث دخل على المهدي فوجده يلعب بالحمام فساق في الحال اسنادا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما سبق الا في نصل او خف او حائر او جناح. نعم. فزاد في الحديث او جناح - [01:25:35](#)

فعر المهدي انه كذب لاجله فامر بذبح الحمام لكن جاء في القصة ايضا انه امره بسررة هذا اذا غريب امره بالصره يعني اعطاه جائزة ثم امر بذبح الحمام وهذا يدل على برعه ما دام تسببت هذه لوضع الحديث. هذه كلها من الغرائب التي ان كان كذب - [01:25:57](#)

لماذا سجلت سررة؟ لكن القصة هكذا ذكرت نعم هو موجود هنا قال فعر المهدي انه كذب لاجله فامر بذبح الحمام. موجود هذا قالوا انه جاء في الروايات انه اتاه سررة نعم - [01:26:25](#)

لا ومنها ما يؤخذ من حال اللفظة التي جاء فيها موضوعات لابن الجوزي انه اتاه صرة فلما ادبر قال اشهد ان قفاك كفاك ومنهم ما يؤخذ ومنها ما يؤخذ من حال المروي كأن يكون متناقضا لنص مناقضا لنص القرآن او السنة المتواترة او الاجماع - [01:26:46](#)

او صريح العقل حيث لا يقبل شيء من ذلك التأويل. نعم. ثم المروي تارة يخترعها في التعليق شيء اذا قال ان يكون مناقضا لنص القرآن كقصة الغرائيق العلامات التي تناقض اساس الملة وتنافي قواعد الدين - [01:27:23](#)

لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فقراً كما جاء فيه ان قرأ هكذا الرواية جاءت كاذبة انه قرأ في سورة النجم في هذا وان شفاعتهن شفاعتهن لترتجا القى الشيطان في امنيته كما جاء فيه - [01:27:43](#)

قالوا ان هل القصة هذه آآ ليست نعم لكنه وضعه الواضع مخالفا لنفس القرآن. نعم. وهذا شيخنا الصغير. اه اشى اسمه نسب المجانيق لنسف قصة الغرائيق. نعم قال ثم المروي تارة يخترعه الواضع وتارة يأخذ كلام غيره كبعض السلف الصالح او قدماء الحكماء او الاسرائيليات او يأخذ - [01:28:07](#)

حديثا ضعيف الاسناد فيركب له اسناد اسنادا صحيحا ليروجه. الله اكبر نعم. والحامل للوضع على الوضع اما عدم الدين كالزنادقة او غلبة الجهل كبعض المتعبدین او فرط العصبية بعض المتعبدین فيضعون - [01:28:42](#)

فضائل الصلوات من فضائل الصلوات الخاصة او تلاوة القرآن بايات اه سور خاصة وكذا هاي الصور اوفرت العصبية او اتباع هوى بعض الرؤساء كبعض المقلدين مثلوا في هذا اذكروا المثال - [01:29:03](#)

اذا كان واحد يعني من احد المذاهب تعرفون هذه المذاهب ربي انهن اضللن كثيرا من الناس من المتأخرين. اصحاب الائمة رحمة الله من كانوا متوادين فيما بينهم. لكن المتأخرين قد ضلوا وضلوا وقسموا بيت الله تعالى ما كانوا يصلون معا - [01:29:27](#)

وضع احدهم على الشافعي رحمه الله انه قد يكون في امتي رجل يسمى محمد ادريس اضر على امتي من ابليس. سبحان الله. هكذا مثلوا هذا. بعض المقلدين وربما يكونوا من - [01:29:47](#)

ايضا يكون قد وضع للامام ابي حنيفة شيء. نعم او اتباع هوى بعض الرؤساء او الاغراب لقصد الاشتهاد. والان هؤلاء الغربيون يقولون ان الزهري كان يضع الاحاديث ليه؟ بني امية - [01:30:03](#)

وعجيب غريب هكذا. انظروا الحديث كان في صحيح البخاري في الزمن في زمن من الازمان فيه جزء واحد. ثم ركبوا فيه الثاني ثم جاء في الحديث الفالس فيه زيادة ويقول هكذا كانوا يضيفون ويضعون الاحاديث. هكذا - [01:30:20](#)

يقولون هؤلاء اتباع هوى الخلفاء وهذا كذب على كل حال نعم او الاغراب لقصد الاشتهاد. نعم. وكل ذلك حرام باجماع من يعتد به الا ان بعض الكرامية وبعض المتصوفة نقل عنهم اباحة الوضع في الترغيب والترهيب - [01:30:40](#)

هو خطأ هو خطأ من فاعله نشأ عن جهل لان الترغيب والترهيب من جملة الاحكام الشرعية. نعم. جزاه الله خيرا جيد بان الترغيب والترهيب ايضا من نمرة الاحكام ولا يجوز لاحد ان يثبت شيئا الا بالدليل الصحيح - [01:31:05](#)

ولما قيل لهم اه من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار. قال نحن نكذب له لا نكذب عليه. هذه واتفقوا واتفقوا على ان تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم من الكبائر. نعم. وبلغ ابو محمد الجويني فكف - [01:31:27](#)

من تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. قال الامام الذهبي في الكبائر الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ينقل الملة ولا ريب ان تعمد الكذب على الله ورسوله في التحليل حرام او التحريم حلال كفر محض - [01:31:48](#)

الشأن في الكذب عليه في سوى ذلك. لكن اذا كان يحلل بدون كذب. يقول الخنزير حلال. وهذا قد آاه انكر من الدين امرا معلوما به الضرورة يحكم عليه بالقبور. ولذلك قال اذا كان يعني يظهر الحديث للتحليل حرام - [01:32:08](#)

والتحريم هلال وهذا نتيجته الكفر قطعاً. اما سوى ذلك فهو الذي لا يكفر نعم واتفقوا على تحريم رواية الموضوع الا مقرورا ببيانه لقله صلى الله عليه وسلم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو احد فهو احد في بعض الاذاعات بعض البلاد قال وقد جاء فيه - [01:32:28](#)

حديث موضوع وهو في سياق بيان فضائل شعبان وكذا. ويقول قد جاء في حديث موضوع بدون بيان موضوع عامة الناس ماذا يفهمون الموضوع. فلا بد ان يبين ويوضح ان هذا مختلق مكذوب على رسول الله. نعم - [01:32:55](#)

القسم الثاني. والقسم الثاني من اقسام المردود وهو ما يكون بسبب تهمة الراوي بالكذب هو المتروك. نعم. والثالث المنكر على رأي من لا يشترط في المنكر قيد المخالفة وكذا الرابع والخامس. مم. اه السابق الى الخالس من هو - [01:33:16](#)

ايه الثالث هوش وغلط اه حديثه يكون منكرا على رأي من لا يشترط في المنكر المخالفة. نعم فمن فحش غلظه او كثرت غفلته او ظهر فسقه فحديثه منكر. نعم. ثم الوهم الائمة يقولون ضعيف جدا - [01:33:35](#)

حديث ضعيف جدا وقل ما يقولون انه منكر لكنه ابن حجر قال المنكر على رأي بعض نعم ثم الوهم ثم الوهم وهو القسم السادس. نعم. وانما افصح به لطول الفصل - [01:33:58](#)

ان اطلع عليه اي الوهم بالقرائن الدالة على وهم راويه. اه لماذا؟ ايش قال؟ انه هو القسوة انما افصى اول شيء هناك اول الاول والثاني والثالث يقول مو كذا وكان ينبغي والخامس والرابع كان ينبغي ان يقول والسادس - [01:34:17](#)

لكنه قال صم الوهم ما قال ثم السادس قال انما افصح به بذكره لطول الفصل. لانه ذكر طول الفصل اين طول الفصل؟ لكنه لابد الوهم اذا خامس سادس ما هو بالاستمرار لو قال السادس ما يختلف لكنه يقول لطول الفصل نعم - [01:34:35](#)

ليس هناك فصل كثيرا طيب. ان اطلع عليه اي الوهم بالقرائن الدالة على وهم راويه من وصل من وصل ومرسل من وصل مرسل او منقطع او ادخال حديث في حديث او نحو ذلك من الاشياء القادحة وتحصل تغيير راوي براوي - [01:35:03](#)

صيغة تحمل عن بحدثنا واخبرنا الى اخره نعم تحصل معرفة ذلك بكثرة التتبع وجمع الطرق فهذا هو المعلل. ايه لانه لا يطلعوا على الوهم الا جمع الطرق وكثرة الممارسة في هذا نعم - [01:35:25](#)

وهو اغمض وهو اغمض وهو اغمض انواع علوم الحديث وادقها. ولا يقوم به الا من رزقه الله تعالى فهما ثاقبا وحفظا واسعا ومعرفة تامة بمراتب الرواة. معرفة تامة بمراتب الرواة. نعم. الرواة - [01:35:49](#)

وملكة قوية بالاسانيد والمتون. ولهذا لم يتكلم فيه الا القليل من اهل هذا الشأن كعلي ابن المدين واحمد ابن البخاري ويعقوب ابن شيبه وابي حاتم وابي زرعة والدارقطني وقد تقصر عبارة المعلل عن اقامة - [01:36:09](#)

حجتي على دعواه كالصيرفي في نقد الدينار والدرهم. نعم هو نقلوا هذا في الحقيقة الاصل فيه انه لا يقبل اي تعليل الا ببيان حجته. لا يقبل الرواية وكذلك التصحيح الا بعد ما تتضمن ان رجاله واسناده صحيح واسناده ضعيف. لكن نقل - [01:36:29](#)

اه نقل عن عبدالرحمن المهدي كما في اه عدة كتب. معرفة الحديث الهام. فلو قلت للعالم يعلل اين قلت هذا؟ لم يكن له حجة لكن اه في سياق هذا قال بعضهم كيف تعرف الحديث الضعيف او المعلل من الصحيح - [01:36:56](#)

كما يعرف الطبيب المجنون كما يعرف الطبيب المجنون. المجنون يظهر منه شيء من التصرف حتى يظهر للطبيب انه مجنون. والا يتربص للمجنون ايضا لكن يعطينا معنى الان مثلا شخص طبيب - [01:37:21](#)

وعنده خبرة ملامح الوجه انا اعرف درست بعض يعني الطب العربي العين سواد وكذلك الانتفاخ وكذلك اللون الابيض هذا من العين هذا له معنى في الامراض المذكورة هذا اذا اختلف مجرد ما يقول عنده مرض اظن كذا وكذا لكن قديم الزمان - [01:37:41](#)

كانوا يحيلون الى المختبر الفصل. الفصل كان موجود عن طريق البول كانوا يعرفون المرض. يعني انه بشيء من الزجاج ويحثون فيه البول. رأيت هذا في الهند يحرك حكيم سعد. يسمونها حكيم - [01:38:09](#)

الطبيب العربي فيرى فيه سبحانه الله كأن ذرات كأنها شعيرات يطير وفيه امراض بهذا فبعد ما يحيل الى الفصل والى المختبر يظهر ان فيه قلة كذا وكذا. ففي اول الامر بالفعل ما يقدر يقيم - [01:38:29](#)

لكن اتركه يذهب ويبحث وغدا ياتي لك ويعرف دليل ان هذا الحديث فيه ايه؟ علة ظنه ثقة ولذلك كان في جامعة الامام لا في الجامعة الاسلامية مركز السنة والسيرة اه كان في مؤتمره - [01:38:49](#)

خدمة السنة وكذا فاعطوني موضوع. قالوا تكتب في هذا جزاهم الله خيرا لعل ودوره في خدمة السنة ظهر لي انا جمعت ان ان لا علة تدخل في جميع شروط الساعة - [01:39:10](#)

رواه عدل تام متصل السند غير معلل ولا شاذ. والعلة تدخل في جميع هذه الشروط حتى تعليلك قد تدخل فيه العلة. لان كثيرا من الناس يعللون شيئا وقد يقوم الدليل على ان هذا التعليل ختم ما هو كذا - [01:39:27](#)

كذلك ظنه انه تام الضبط في حين ان هذا من الاسماء المتفق والمفترق فيكون نفس اسمه نفس الاب لكنه يتميز من طريق رواية اخرى ليس هو الضعيف بل هذا رجل اخر ثقة. كذلك تعم الضبط اذا ظننته تام الضبط في حين انه ضعيف الضبط. فهكذا - [01:39:45](#)

لا يأتيك من قال الا بتتبع الروايات. نعم المخالفة وهي القسم الرابع. مهم. ان كانت واقعة بسبب تغيير سياق اي سياق الاسناد فالواقع فيه ذلك هو مدرج الاسناد الله على المخالفة. ان كانت بسبب تغيير السياق - [01:40:11](#)

تغيير الصيام او ادخال شيء في الصيام وليس منه مدرج الاسناد ومدرج المتن لا يعرف الا بتنصيب الائمة او بالنظر في رواياته في الطرق الاخرى واكثرهم لم يدخلوا هذا الجزء - [01:40:37](#)

على ما قالوا ان الحديث ان امتي ياتون يوم القيامة غرا محجلين من اثار الوضوء. فمن استطاع ان يطيل غرته فليطل. اختلفوا ان

من استطاع هذا مدرج من قول ابي هريرة ام هو - [01:40:57](#)

الحديسة المرفوع. فكان يغسل الى الابطين الى الابطين رحمه الله. والحاصل انه لا يمكن سيارة الا بزيادة ادخلت في اصل الحديث.

وكيف تعرف بجمع الطرق؟ فالتعبير شيخنا رحمة الله عليه - [01:41:17](#)

بانه بسبب تغيير السياق سياق الاسناد قد يكون غير سياق الاسناد وبحيث ادخل زيادة فيه توهمها او في المتن طيب هنا مدرج

الاسناد او مدرج المتن يكون ادخال ما ليس فيه - [01:41:37](#)

ليس من المزيد في منتسل الاسانيد. الفرق يكون اذا كان زاد في راويا وهو ادخله من عند نفسه وعرفنا انه ليس منه مطلقا فهذا قد

يكون مدخل الى مدرج. كذلك المثل يكون - [01:41:58](#)

ولا يعرف الا انه يكون ادخل فيه زائدا كلام الشيخ رحمه الله تغيير السياق اي سياق الاسناد. كيف يقول سياق الاسناد؟ تغييره من

حدثنا الى عن او قال او كذا ام ماذا - [01:42:17](#)

ولم يتضح كما ينبغي والاصل فيه انه مدخل فيه شيء ليس فيه الاسناد وليس فيه المتن المدرج نوعان مدرج في اول الاسناد في

اوسط الاسناد في اخر الاسناد في اول اخر المتن اوست المتن - [01:42:33](#)

نعم. انتهى الوقت تتوضأون سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت ها نستمر بين الاذان والاقامة. طيب طيب ان شاء الله لكن

الاخوان يأتون ويصلون ويقولون انتم يوم واحد تزعجون علينا - [01:42:54](#)

بسم الله الرحمن - [01:43:22](#)