شرح كشف النقاب عن مخدرات ملحة الإعراب للشيخ أحمد عمر الحازمي 22

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد على اله وصحبه اجمعين اما بعد - 00:00:01

ما زال الحديث فيما يتعلق بجمع المذكر السالم قال الناظم باب جمع المذكر السالم وكل جمع صح فيه واحده ثم اتى بعد التناهي زائدها ورفعه بالواو والنون تبع خاطبون في الجمعة - 00:00:27

ونصبه وجره بالياء عند جميع العرب عربائي عرفنا انه اولا تحد جمع المذكرة السالم السلاح النحات لانه ما دل على اكثر من اثنين بزيادة في اخره مع سلامة بناء مفرده من التغيير - 00:00:48

بغير اعتلال سبق شرح هذا الحد المراد بقولنا لغير اعتلال اذا وقع آآ تغيير بالمفرد لعلة صرفية ومثلوا لذلك بي قاضون ومصطفون انه لم يسلم فيه المفرد لان شرط الصحة جمع المذكر السالم - 00:01:13

ان يكون المفرد سالما في الجمع. ولذلك قال الناظم وكل جمع صح فيه واحده اي مفرده وهو المعني بقولنا مع سلامة بناء مفرده من التغيير وهذا فيه احتراز عن جمع التكسير - 00:01:36

يعني جمع التفسير لا يسلم فيه واحده ولذلك يقال غلام وغلمان. اذا لم يسلم فيه حصل تغيير بالحركة والزيادة والنقصان. وكذلك يقال رجل يقال حصل تغيير بالزيادة وتغير الشكل واما جمع المذكر السالم فشرطه ان يصح فيه واحدها - 00:01:55

حينئذ اذا قيل قاضون ومصطفى القاضون لم يسلم فيه واحدهم لان مفرده قاضي اولا الضاد مكسورة وثانيا الياء موجودة اذا نظرنا الى الجمع فاذا به نقص حرف وهولي قاضون وكذلك تغيرت الشكل الضاد - 00:02:18

نقول هذا حصل ماذا؟ حصل فيه اعلان بمعنى ان هذا التغيير ليس لذات الجمع بخلاف التغيير في جمع التكسير وانما يكون لذات الجمع لذات الصيغة حينئذ الفرق بين التغييرين ان التغيير في جمع المذكر السالم ليس لذات الصيغة وانما هو لعلة تصريفية فهو خارج - 00:02:40

عن صيغة الجمع بخلاف جمع التكسير. فيكون فيه تغيير داخلا في ماهية الصيغة. وبذلك حصل الفرق بين بين النوعين وقاضون اصلها ماذا؟ قاضيون. قاضيون يا مضمومة ثم بعدها واو. استثقلت الضمة على الياء - 00:03:04

فحذفت التقى ساكنان الياء والواو. حينئذ حذفن ماذا هدف لليالي التخلص من اتقاء الساكنين وشرط حذف الياء ان يكون ما قبله دليلا على على المحذوف والضاد حينئذ مكسورة والكسرة لا تناسب - 00:03:25

الواو هكذا حينئذ نقول عصر قاضيون قاضيون الصدق التي انضم على الياء وحذف فالتقى ساكنان فالاصل حينئذ صار ماذا؟ قاضي كسرت كسر ما قبل الواو سكنت الواو انكسر ما قبلها - 00:03:49

الاصل حينئذ حذف قلب الواو يا ودفعا لهذه العلة قلبوا كسرة الضاد الى الى الضمة لتناسب الواو. لان الواو اذا سكنت القاعدة اذا سكنت الواو وكثر ما قبلها وجب قلبها - 00:04:15

مثل ماذا؟ ميزان عصرها اذا واو ساكنة قبلها فوجب قلب الواو يعني. لو قيل دون حينئذ سكنت الواو كسر ما قبله. فوجب قلبها حينئذ التبس المرفوع به المنصوب والمجروح قاضين صار قاضينا فتقول جاء قاضينا قال بانه غلط لماذا؟ لان الياء ليست علامة

للرفع - 00:04:32
لما كان الامر كذلك حينئذ صار ماذا؟ صار عندنا مفسدتان فدفعت المفسدة الكبرى بارتكاب الصغرى ما هي المفسدة الكبرى قلب الواو فيلتبس الاعراب والاعراب انما جيء به من اجل تمييز المعاني. المفسدة الصغرى هو دليل المحذوف - 00:05:01
لان الياء حذفت وما قبلها كسرة الاصل ان يبقى. حينئذ يريد السؤال اين دليل الياء المحذوفة ليس عندنا دليل لذلك ليس عندنا دليل ذهب لماذا؟ نقول لئلا لاننا لو ابقينا الكسرة لوقعنا في مفسدة كبرى. حينئذ - 00:05:23
يدفع المفسدة الكبرى هي قلب الواو ياء بارتكاب الصغرى وهي قلب الكسرة ضمة لتصح الواو فلا تقلب ياء اذا الحاصل ان قاضون ونحوه حصل فيه تغيير حينئذ كيف يقول الناظم كل جمع صح فيه واحده وشرط وشرط جمع المذكر السالم سلامة مفرده من التغيير - 00:05:42
يقول المراد به مكان التغيير داخلا في ماهية الصيغة واما قاضون فليس داخلا في ماهية الصيغة وانما هو زائد العصر ان نقول قاضيون انتهى الجمع قاضيون انتهى الجمع ثم جاء بعد ذلك ماذا - 00:06:09
ارتكاب العلل الصرفية. فالتغيير حينئذ يكون طارئا بعد الجمع. واما الجمع فالعصر باقي. قاضيون سلم فيه واحد واحد قاضيون. كذلك الشأن في مصطفى مصطفى ومصطفى هذا العصر الف ثم بعدها - 00:06:24
واو نريد نلتقى ساكنات االف والواو وجب حذف االف مع بقاء الدال عليها وهو فتح الفاء. فاذا قيل للمصطفى. اذا هل حصل الجمع؟ يقول نعم صلوا الجمعة بماذا؟ مصطفى هذا الجمع انتهى - 00:06:45
الى هنا انتهى سلم فيه واحدهم ثم بعد ذلك طرأ التغيير للعلل الواردة من قواعد الصرفية. اذا ما دل على اكثر من اثنين بزيادة في اخره مع سلامة بناء مفرده من التغيير لغير اعتلال فيدخل فيه - 00:07:03
نحو قاضون ومصطفون. ومثله انتم الاعلون القول فيك القول فيك مصطفون وبين بعد ذلك رحمه الله تعالى ان الزوائد التي تلتحق بي ما جمع جمعة مذكر سالم تأتي بعد نهاية الكلمة المفردة. ثم اتى بعد التناهي - 00:07:23
زائده والمراد بالزائد هنا الواو والنون في حالة الرفع والياء والنون في حالة النصب والخفض. فرفعه بالواو يعني يرفع جمع المذكر السالم بالواو. بمسمى الواو والنون تبع ليست داخلة في الاعراب - 00:07:48
وانما الواو تكون دالة على شيئين. الاول هي علامة جمع والثاني هي علامة اعراب وعلامة الجمع هذا لا يلزم منها ان ان تركب في جملة. بمعنى انك تقول زيدونة. حينئذ زيدونة هكذا دون - 00:08:06
جملة يقول الواو هنا لا تدل الا على شيء واحد الا وهو الجمع. وهل هي علامة اعراظ؟ الجواب لا. متى تقول علامة اعراب؟ يقول قد افلح المؤمنون. المؤمنون حينئذ الواو هنا علامة جمع وهي علامة اعراب في وقت واحد. والسر في ذلك انه لا يحكم على شيء بكونه - 00:08:24
الا بعد بعد التركيب. ثم جمع مذكر السالم من حيث تحققه وتحقيقه لا علاقة له بالاعراب والبناء وتجمع اولا ثم بعد ذلك تركبه. يقول زيد وزيد وزيد زيدونة ثم تقول الزيتون ثم تقول جاء - 00:08:44
الزيتون. اذا الاعرابي يكون بعد بعد التركيب. اذا النون لا علاقة لها بالاعراب. وانما هي زيدت من اجل تعويض عن التنوين والحركة بالاسم المفرد. مثل يخاطبون في الجمع مثال لي للمرفوع. خاطبون هذا فاعل - 00:09:04
مرفوع ورفعه الواو نيابة عن ضمة لانه جمع مذكر سالم. ونصبه وجره اي نصب ما جمع بواو ونون او جمع المذكر السالم وجره كذلك بالياء يعني نصبه يكون بالياء نيابة بمسمى الياء نيابة عن الفتحة وجره يكون بالياء نيابة عن عن الكسرة فهم حرفان في الحقيقة وان كان يجمع - 00:09:24
في التعبير عند جميع العرب العربائي اشار به ان هذا الاعراب متفق عليه بين بين النحات. ثم مثل لي المنصب ممثلة للمغفور. تقول حي النازلين في منى وسل عن الزيدين هل كانوا هنا نازلين هذا مفعول به منصوب ونصبه الياء نيابة عن الفتحة لانه جمع مذكر - 00:09:52

سالم والنون عوض عن التنوين والحركة والاسم المفرد وسل عن الزيدين الزيدين هذا اسمه مجروب عن اللي هي نيابة عن الكسرة لانه جم ذكر سالم والنون عوضا عن التنوين باسم المفرد. اذا بين لك بالمثال - 00:10:17

يغني عن عن التصريح ثم جمع المذكر السالم ليس كل لفظ مفرد ثم اتى بعد التناهي الزائد وكل جمع صح فيه واحده. ثم اتى بعد التناهي زائدة. يرد السؤال الكل مفرد يصح جمعه بواو ونون او ياء ونون؟ الجواب لا - 00:10:38

انما ثم شروط معتبرة لصحة جمع المفرد هذا الجمع. ومدار هذه الشروط هو استقراء مواردي كلام العرب نثرا وشعرا بمعنى انه ليس ثم قياس في هذه المسائل وانما ينظر فيه الى ما سمع. فنظر النحاس - 00:11:00

فنظر النحات فيما ورد وجمع بواو ونون من كلام العرب فوجدوا انه لا يخرج عن هذه الشروط المعتبرة. هذا لو تأملت فاذا به عمل ليس بالامر الهين ان ينظر في كلام العرب ويستنبط منه شروط معتبرة للصحة - 00:11:19

الجمع قالوا يعتبر فيه يعتبر اعتبار هنا بمعنى الاشتراط ويعتبر فيه اي فيه فيما يجمع هذا الجمع من المفرد ما اي الشرط الذي اعتبر في المثنى بالمثنى قلنا هي هي ثمانية في من مر معنا فكل ما اعتبر هناك شرطا لتحقق المثنى - 00:11:39

فهو معتبر تحقق جمع مذكر السالم لان كلا منهما يعرب بي حرفين. ولذلك قالوا الجمع على حد المثنى معانا الجمعة لحد المثنى هاي على طريقة المثنى بمعنى انه يعرب بي - 00:12:05

بحرف في الرفع في حالة الرفع وبحرف في حالتي النصب والجر. يعني كل منها في رفعا ونصبا وخفضا يرفع بحرف انما يقال بحرفين المراد به االف والياء ادي المرة دي لسه المراد به الواو والنون او االف والنون. لأ المراد به ماذا؟ انهما حرفان في النطق. فان كان في الحقيقة هي ثلاثة - 00:12:28

فاذا قيل الاعراب المثنى باالف او بحرفين. باالف والياء. االف لا شك انها مخالفة للنطق في للياء واما الياء فهي جنس يدخل تحتها نوعان من انواع الياء. اذا يعتبر فيه ما اعتبر في المثنى من الافراد وعدم التركيب والاعراب - 00:12:53

الى اخره وزيادة على ذلك على شروط الثمانية بما يزيد فيه او ينفرد جمع المذكر السالم عن المثنى ان يكون مفرده علما لمذكر عاقل خاليا انتهاء التأنيث او صفة لمذكر عاقل خاليته خالية من تاء التأنيث قابلة لها - 00:13:15

او دالة على على التوحيد. يعني ما يجمع هو نوعان عالم وصفة هذا المراد علم وصفة ولذلك يذكر النحات مثالين لجمع المذكر السالم كما مر معنا كالزيدون والمسلمون قلنا لماذا ذكر الزيتون المسلمون اشارة الى ان ما يجمع - 00:13:41

هو نوعان فقط ممن يكون علما واما ان يكون ان يكون صفة ومعلوم حقيقة العالم انه اسم يعين مسمى مطلقا. اسم يعين المسمى مطلقا على موقعه جعفرين وخذ نقاط. حينئذ نقول ما دل على مسماه بلا قرينة هو الذي يسمى يسمى علما. حينئذ معناه جامد - 00:14:03

الاعلام من الجوانب لان اللفظ من حيث هو عند النحات وعند الصرفيين كذلك اما ان يكون جامدا واما ان يكون مشتقا والمراد بالجامد ما دل على معنى فقط او دل على ذات فقط - 00:14:28

والمشتق ما دل على ذات ومعنى معا هذا الفرق بين الجامد والمشتق. الجامد اما ان يكون مسماه يعني مسمى اللفظ. اما ان يكون مسماه ذاتا كذات الزيت او يكون معنا. وهذا المراد به المصادر. المصادر عند النحات والصرفيين من الجوامد وليست من المشتقات. علم وضرب والى اخره - 00:14:48

يقول هذه تعتبر من الجوامع لماذا لانها ليست دالة على ذات لان الظابط هنا ما يقابل المشتق يسمى جامدا. المشتق منحصر في الدلالة على الذات والمعنى لابد ان يدل على الذات والمعنى. وهذا ما يسمى بالمشتقات السبعة او ما يزيد عليها عند النحاة وغيرهم. مشتقاة عند صرفيين تسعة - 00:15:13

عند النحات سبعة بمعنى ان النحات ينظرون الى المشتق الذي يعمل اما المشتق الذي لا يعمل هذا لا يلتفتون اليه. حينئذ يقول المشتق ما دل على ذات ومعنى معا. كضارب - 00:15:36

يدل على ماذا؟ ماذا تفهم من كلمة ضرب ضرب وذات. اذا دل على ذات شخص على ذات يعني على شخصك شخص هذا مفهوم من

كلمة ضارب ثم هذه ثم هذه الذات وهذا الشخص اتصف بصفته. الا وهي وهي وهي الضرب وهي وهي الضرب. فدل الضارب على - 00:15:50

بصيغة فاعل ودل على المعنى الذي هو الصفة ضرب بمادته من مادة من مراد بالمادة الحروف الحروف ضرب ضرب. اذا دل على الضرب بالمادة يعني بالحروف. وكل فعل ومشتق يدل على المصدر بمادته. بالمادة يعني بالحروف - 00:16:13

واما دلالته على على الذات فهذه تختلف قد تكون بالوضع وقد تكون بي بدلالة اللزوم جلالة اللزوم من الفوارق عند الصرفيين والنحات بين اسم الفاعل والفعل في الدلالة على الفعل - 00:16:43

النسم الفاعل ضارب يدل على على الفاعل بالوضع. فالدلالة وضعية يعني ليست عقلية وقام او ضرب يدل على الفاعل بدلالة اللزوم وليست وضعية وهذا من الغرائب. لان الفعل اصله والعصر في الفعل ماذا - 00:17:01

لو حدث وكل حدث لابد له من من محدثة اذا ما الذي دل على الفاعل؟ هو كونه قام وضرب وجلس وقعد هذه احداث. اذا لابد لها من محدثين والمحدث هو الفاعل. هل اللفظ دل على الفاعل؟ الجواب لا. وانما دل على الفاعل ماذا؟ العقل. فدلالة الفعل مطلقا - 00:17:21

او مضارعا او امرا على الفاعل بدلالة اللزوم واما دلال الضارب على الفاعل فهي دلالة وضعية. دلالة وضعية. وهذه الدلالات الانواع الثلاث التي تكلم عنها اهل الاصول واهل البلاغة وكذلك المناطق دلالة المطابقة دلالة التضمن دلالة اللزوم هذه من من انفس - 00:17:44

ما ينبغي ان يعتني به طالب العلم لان الاحكام الشرعية المأخوذة من الوحيين لا تخرج عن هذه الدلالات الثلاث كل حكم شرعي ثبت بالكتاب والسنة اما ان يكون ثبت بدلالة المطابقة ودلالة الالتزام ودلالة - 00:18:08

التضمن دلالة المطابقة او دلة التظمن او دلالة الالتزام ولذلك اذا دل النص على الحكم فرجلا عن الموضوع لكن فيه فائدة. اذا دل النص على الحكم بدلالة المطابقة قل الخلاف - 00:18:27

الى الفقاعة واذا دل النص على الحكم بدلالة التضمن كان الخلاف اكثر من سابقهم واذا دل النص على الحكم بدلالة اللزوم هنا كثر كثر الخلاف. ولذلك القياس يعتبر من النوع الثالث دلالة اللزوم - 00:18:43

لانه دليل عقلي وليس بدليل ها ليس بدليل لفظي. لان دلالة المطابقة ودلالة التظمن هذه دلالة المطابق. دلالة تظمن هذه اللفظية. واما دلالة الالتزام فهي فهي عقلية اتفقوا على ان دلالة المطابقة لفظية واختلفوا في دلالتين التظمن والالتزام والصواب ان التلات تضمن اه لفظ - 00:19:01

ودلالة التزام عقلية والقياس يعتبر من النوع الثالث. ولذلك ما كان في قياس يكون خلاف في اكثر بين الفقهاء عن عن عن الدلالات السابقة. اذا الخلاف مرتبط بهذه الانواع الثلاثة. لمن تأمل كلام الفقهاء. وعرف انواع هذه الدلالات - 00:19:25

كلما كانت الدلالة ابعد كان الخلاف اكثر ولذلك كلما عدم النص كان خلافه اكثر. وكلما وجد النص حينئذ كان الخلاف اقل. يعني اذا وجد النص اما دلالة مطابقة او تظمن. هذا الغالب. حينئذ يقل الخلاف. اذا حاصل نقول - 00:19:42

الذي يجمع بواو ونون اما ان يكون جامدا والجامد المراد به هنا ما دل على معنى او دل على على ذات فقط. ما دل على فقط مثل ماذا؟ كالمصادر. اي مصدر مثل به فاذا به يدل على معنى فقط العلم - 00:20:05

علم هذا يدل على معنى فقط القتل يدل على معنى فقط. كذلك ما يدل على ذات فقط هو ماذا هو زيد زيد وبكر وعمرو هذي تدل على ذات فقط ولا تدل على على معنى. وهذه اعلام المخلوقين - 00:20:21

واما اعلام الباري جل وعلا هذه محل وفاق بين السلف انها تدل على ذات ومعنى فهي مستثناة ولا اشكال فيه ولذلك تأتي بصيغة المشتق فهي تدل على ذلك ومعنى وكذلك اسماء القرآن - 00:20:40

يدل على ذات ومعنى وكذلك اسماء النبي صلى الله عليه وسلم على الصحيح تدل على ذات ومعنى. اما ما عدا هذه الانواع الثلاث فهي تدل على ذات فقط تدل على معنى المشتق يقابله وهو الصفة ما دل على ذات ومعنى - 00:20:54

مع حينئذ اشترك به الامران. لكن كذلك ليس كل علم يجمع بواو ونور وليس كل صفة تجمع بواو ونون بل لابد من من قيودها قال وزيادة على ذلك زيادة بالرفع - 00:21:11

ايوة يعتبر فيه ماء يعني معطوف على ماء مصولة. ايعتبر فيه ايضا شروط زائدة على ذلك على ما اشترط في المثنى وتلك الزيادة هي ان يكون مفرده اي مفرد هذا الجمعي - 00:21:28

اما جامدة وهو الاسم الدال على الذات بلا اعتبار وصف. الدال على ذات بالاعتبار وصفه. او ما يقابله عند الصرفيين ان يدل على معنى بلا اعتبار ذاته ممن يدل على الذات بلا اعتبار وصفه - 00:21:44

او يدل على ماذا؟ على وصف بالاعتبار الذات يعني مقابله والمراد هنا ماذا؟ المراد المصادر. المصادر كلها بلا استثناء من الجوامد. تعتبر من الجامدة ليست من المشتقات لذلك هل تعمل او لا تعمل لابد لها من من شروطه - 00:22:03

قال ان يكون مفرده علما. والمراد به العالم علم الشخصي علم الشخصي. فان لم يكن علما حينئذ لا يجمع بواو يعني قد يكون جامدا ولا يجمع بواو نون. لماذا؟ لانتفاع الشرط. حينئذ هل كل جامد يجمع بواو ونون؟ الجواب لا. لابد ان يكون علما. ولذلك مثل ابن عقيلة غيره - 00:22:19

رجل هل يقال فيه رجلون لا لا يقال فيه رجل لماذا مع كون رجل هذا جامد او مشتاق هذا جامد لانه يدل على ذاته. حينئذ نقول رجل لا يقال فيه رجلون. لماذا؟ لانتفاء الشرط مع كونه جامدا - 00:22:46

لان الشرط هنا ان يكون جامدا ومقيد. ان يكون علما. حينئذ كل علم هو جامد وليس كل جامد هو هو على. فصار العلم اخص من من الجامع. اذا فان لم يكن علما لم يجمع بالواو والنون - 00:23:05

لا يقال في رجل رجل لكن لو صغر قيل رجائيين صار وصفا وصفا فعيل على وزني فعيل ان التصغير يدل على ذات و وصفتي رجل جاء رجيل جاء رجلين اذا كان رجيل ورجيل ورجيد هيريد ان تجمعه بواو بواو ونون لانه صار وصفا - 00:23:24

قال على من العالم قد يكون لمذكر وقد يكون لمؤنث كذلك اليس كذلك اذا العالم قد يكون بمذكر وقد يكون لمؤنث. نحن في عنوان الباب جمع المذكر سالم. اذا خرج المؤنث - 00:23:49

ان المؤنث له له جمع خاص به. عنيد زينب لا يجمع بواو ونون. وهو علم لمؤنث. الا اذا سمي به رجل زين ابو زينب زينب ها جاء الزينبون ورأيت الزينبين ورأت بالزينبين اليس كذلك؟ اذا سمي به رجل حينئذ وكان ثم جمع صح جمعه بواو ونون - 00:24:11

وصار علما منقولا من المؤنث له الى المذكر. اذا ان يكون جامدا. ثم هذا الجامد ان يكون علما وليس علما مطلقا. وانما المراد به العلم الشخصي ما يقابل العالم الجنسي - 00:24:37

كذلك ان يكون لي لمذكر احترازا عن عن المؤنث لمذكر عاقل اذا لمذكر خرج مكان علما لمؤنث نزينا فلا يقال زينبون وانما يقال ذلك اذا سمي به مذكر قال ان يكون مفرد علما لمذكر اذا المذكر - 00:24:51

عاقل ادي احترازا عاما اذا كان علما لمذكر غير عاقلة اسما لفرس مثلا او حمار او نحو ذلك. عن اذن لا يجمع بواو بواو ونون. لاحق قالوا اسم فرس لاحق اسم هذا جامد وهو علم ها لمذكر لكنه غير عاقل - 00:25:12

والشرط هنا في الواو والنون ان يكون لعاقل. لان الواو تدل على على العقلاء الواو تدل على على العقلاء. فلا يجمع بواو نون الا ما كان ما كان عاقلا. ما كان عاقلا. فلا يقال في لاحق - 00:25:36

علم لفرس او مذكر لاحقون. ما يقال فيه لاحقون قال هنا في الحاشية لمذكر عاقل اي باعتبار معناه لا لفظه فيقال زينبون وسعدون في زينب وسعد لمذكرين. يعني اذا سمي به مذكر - 00:25:54

كما يقال زيدات وعمرات زيد اذا سمي امرأة زيد زيدو زيدو زيد زيدات اللغة هنا باب القياس باب القياس الناس قد يحصل عندهم شيء من الانتكاس يسمي الرجل باسم المرأة والمرأة باسم الرجل. ماذا نصنع؟ ها لابد من قاعدة - 00:26:13

واذا قيل زيد وزيد وزيد قال جاءت الزيدات وذهبت الزيدات او نقول الزيدون اذا سمي امرأة بزيد وزيد وزيد جاءت الزيدات وذهبت الزيدات. اذا العبرة بماذا بالمعنى بمعنى انه اذا سمي المذكر باسم مؤنث جمع بواو - 00:26:35

واذا سمي المؤنث اسم مذكر جمع بالف وتاء حينئذ الاسماء اذا اختلطت صح جمعه بالمنتهى بالغاية. اذا كان اصله لمؤنث فسمي به مذكر جمعة بواو الى نون. وليس ثم عبرة - 00:26:58

بالمقولة عنه عبرة بما نقل اليه. وهكذا العكس مختصة بالذكور العقلاء لشرفهم. كما ان الصحة اشرف من من التكسير. خاليا من تاء التأنيث اراد ان من الاعلام لمذكر عاقل ويكون متصلا بتاء التأنيث كطلحة وحمزة - 00:27:16

هذا محل نزاع بين المصريين والكوفيين. هل يجمع بواو ونون ثم خلاف طويل عريض والصواب ومذهب المصريين هو انه لا يصح جمعه بواو ونور وانما يقال فيه طلحات او طلحات حمزات يعني يجمع بالف بالف وتاء. وذهب الكوفيون الى انه يجمع بواو - 00:27:36

لان العبرة بماذا بالمعنى هو اسم علم لمذكر عاقل. دعك من اللفظ لان هذه التاء في نية الاسقاط. بمعنى انها علامة على التثية ليست من اصل الكلمة بل هي زائدة حينئذ نقول العبرة بماذا؟ بالمعنى. وهذا هو الصواب. ان يقال لا يشترط فيما يجمع بواو ونون ان يكون العالم - 00:27:58

خاليا من الف من من التاء والتي هي تاء التأنيث. بل نقول يجمع بهذا ويجمع سمع فيه الجمعاء يقال فيه طلحون وحمزون وكذلك يقال فيه طلحات وحمزات اذا خالية من تاء التأنيث - 00:28:21

اراد به انه جرى على مذهب المصريين ان يكون ماذا جاريا على مذهب البصريين فان كانت فيه لا يجمع هذا الجمع فلا يقال في طلحة طلحوط. واجاز ذلك الكوفيون وهو - 00:28:39

اصوب الاقيس ان يقال العبرة هنا بالمعنى. العبرة بالمعنى وليست العبرة باللفظ ولذلك زينب اسم لمؤنث وهو خالي فاطمة اسم لمؤنث واتصلت به به التاء لان هذه التاء تسمى تاء الفرق في الاصل - 00:28:55

فقط تلحق الاعلام فقد تلحق الصفات ولذلك قد لا يميز بين الوصف الا بالتاء مسلم ومسلمة قائم وقائمة صائم وصائمة هذه تاء الفرق تاء هي علامة تأليف تلحق الصفة وكذلك قد تلحق ماذا؟ تلحق الاعلام اذا هي - 00:29:18

في نية الانفصال هي في نيته ليست جزءا من من الكلمة ولذلك تقول فاطمة على وزن فاعلة وزني فاعلا اذا ليست هي التاء اصلية كما هو الشأن في زينب. اذا زينب خالي خال من التاء - 00:29:39

وفاطمة فيه التاء وكل منهما مؤنث وكل منهما مؤنث. اذا خاليا من تاء التأنيس خرج نحو نحو طلحة ولا يجمع لماذا؟ فلا يجمع بواو بواو نون. هذا ما يتعلق بالمفرد العلم - 00:29:56

ان يكون مفرده علما لمذكر عاقل خالية من تاء التأنيث. النوع الثاني الذي يجمع بواو ونون فكان صفتان وعرفنا المراد بالصفة ودل على ذات ومعنى او صفة كذلك لمذكر فان الصفة قد تكون لمؤنث - 00:30:15

وقد تكون لي لمذكر صفة لمؤنث كحائض هذا لا يجمع بواو بواو نون لان هذا الوصف ان كان صفة الا انه لمؤنث وليس لمذكر فشرط الجمع في اصله ان يقال - 00:30:38

جمع المذكر السالم اذ لا يجمع هذا الجمع واو ونون الا ما كان لمذكر. سواء كان علما او كان صفة. اذا صفة لمذكر خرج ما كان صفة لايه مؤنث اليس كذلك؟ فلا يقال في حائض - 00:30:52

عاقل كسابقه بمعنى انه يشترط الصفة تكون لعاقل. خرج مكان صفة لغيره كسابق. قالوا صيبا لي لفرس فلا يقال فيه سابقون. اذا سابق هذا صفة ليه مذكر لكنه غير غير عاقل فلا يجمع بواو نون. اذ هذا الجمع خاص بالعقلاء - 00:31:09

بالعقلاء. قد ينزل غير العاقل ونزلت العاقل ويجمع بي بواو نون اذا كان اتصف بي بالفعل. اتصف بي بالفعل الذي هو من شأن العاقل. هل من شأن العاقل؟ اتينا طائعين رأيتهم لي - 00:31:38

ساجدين. حينئذ نقول هذا الفعل ثابت. اتينا طائعين اتيان على اصله حقيقته. ليس مجازا والسجود على عصره لكنه ليس بعاقل وجمع لكون هذا الفعل في العصر انما يصدر من من العقلاء. وليس فيه دعوة المجاز البتة هنا بل يبقى على على ظاهره. كل ما جاء اسناده في - 00:31:58

الى الجوامد كما يدعيه كثير من المتأخرين انه مجاز فهو باطل وهو وهو باطل. لماذا؟ لان هذا اخبار عن غيب قد اخبرنا الله تعالى عن ذلك الغيب فوجب ان نقول سمعنا واطعنا. امنا - 00:32:18

اليس كذلك؟ ولذلك نرد قولا كنا نقول بالمجاز انه موجود في اللغة وفي القرآن وفي السنة وفي كلام العرب لكن ليس المراد به انه في كل ما يدعى انه مجاز سلم لهم بانه مجاز. جدارا يريد ان يقض. قالوا الجدار لا يريد - 00:32:35

الارادة من صفات الحي يقول الباري جل وعلا اخبرنا ان الجدار يريد. اذا نقول الجدار يريد والارادة حقيقية كيف تكون الله اعلم بحالها. اذا لا ندعي المجاز في مثل هذه الاخبارات عن عن الجوامع. احد جبل - 00:32:53

يحب يحبنا ونحبه. اذا المحبة حقيقية لا نقول مجازية ندعي ذلك لا. ولذلك الجذع الذي حن للنبي صلى الله عليه وسلم وسمع صوته والحصى الذي سلم عليه الى اخره. كل ذلك يدل على ماذا - 00:33:10

على ان ما جاء الاخبار به من الوحي عن الجوامد انما هو كشف بمعنى ان الوحي كشف لنا ان الجدار يريد وان الجزع قد يحن ويسمع له بكاء. وان الحصى قد يسلك. كيف يسلم؟ الله اعلم - 00:33:25

ولذلك نقول لا يلزم من اثبات الصفة اثبات كيفية سواء كان في مقام الباري جل وعلا وكذلك فيما لا ندركه من من الجوامد مما يدعيه المتأخرون من انه مجاز قل هذا باطل لا يسلم بل الصواب ان ما اخبرني الحق - 00:33:44

عن الجمادات بانها تريد او تحب او صنع سلام ولذلك فهو على حقيقته وان من شيء الا يسبح من سبح يعني تقول سبحان الله تسبح الله تعالى بمعنى انها تشهد على وحدانيته - 00:34:00

والتسبيح العصر يكون بماذا يكون بلفظه قد لا يكون لا يلزم ان يكون بلسانه. الكلام لا يلزم ان يكون باللسان. ولا صرنا مكيفين يقول حينئذ المراد به ماذا؟ انها تسبحه حينئذ لا بد من اللفظ. والا لا يفهم للنص الا الا هذا. فنبقى على ظاهره ونقول لا نأوله - 00:34:17

بالمجازر ودعوا المجاز في مثل هذه الايات والنصوص. الوعيين دعوة باطلة. وهذه من مشاكل المجاز عند قائلين بالمجاز لانهم توسعوا في القول بالمجاز. فما من شيء لا تدركه عقولهم الا وادعوا فيه فيه فيه المجاز - 00:34:36

وهذه العلة العليلة لا تمنع المجاز من اصله. كما نقول بان كثيرا من المتأخرين ادعوا الاجماع في كثير من المسائل. حتى في بعض المسائل التي اشتهرت الخلاف بعضهم يدعي الإجماع. إذا الغلط في ادعاء الإجماع هل يلزم من ذلك ابطال الإجماع من اصله؟ لا. نقول هذا الفرع باطل - 00:34:54

الاجماع باطل. والقياس في اصله حق واجمع عليه الصحابة. مجمع عليه حينئذ نقول استعمال كثير من المتأخرين للقياس. وهي اقيس من من افسد ما يكون. مصادمة للنصوص وعندهم بعض اذا اذا دل القياس عليه مقدم على النص يقول هذا باطل. ولا يمكن اعتباره ولا اعتماده ليس عندنا نص مخالف للقياس - 00:35:14

الى غير ذلك. اذا اصول معتمد حينئذ الاقيس الباطل هذه نردها ولكن لا يلزم من ذلك ابطال القياس فيبقى القياس دليل شرعي ويبقى الاجماع دليل شرعي ويبقى كذلك المجاز على انه من قواعد لسان العرب على اصله والغلط - 00:35:37

يرد على على قائله مهما كان. اذا ماذا نقول هنا او صفة لمذكر عاقل قال خالية من التائب يعني هذه الصفة لا تكون متصلة بي فان اتصلت بالتاء فلا يجمع بواو ونون. مثلوا لذلك - 00:35:55

علامة صفة لمذكر لكنها ماذا نصبت بي فلا يقال فيه علامون ما يقال فيه علمه. بمعنى انه قوبل المذكر قال له نعم قوبل العلم الذي به التاء في الصفة المتصلة بها التاء. فكما انهم لم يقبلوا - 00:36:15

العالم الذي اتصلت به التاء في جمع بواو ونون كذلك الشأن في الصفة. كذلك الشأن في الصفة. وثم فرق بين النوعين نسلم هنا في الصفة بكونها تكون خالية من التاء لان الصفة في عصرها هي مؤنث - 00:36:42

هذا الاصل فيها علامة الاصل في التأنيث لكن طلحة الاصل فيه باعتبار المسمى انه مذكر. فثم فرق بين بين النوعين. اذا عاقل خالية من من التاي خرج به نحو علامة فلا يقال علامون - 00:37:00

قالوا علموا قابلة لها اي للتاء بمعنى انه يشترط في هذا الذي يجمع بواو ونون وصفة ان يكون خاليا ان تكون الصفة خالية من التاء

لكنها تقبل تقبل التاء. لان من الصفات - 00:37:19
ما يكون خاليا من التاء ولا يقبل التاء. قالوا كخصي هذا الاقوى والتاء لانه ليس ليس عندنا ما يقابل المذكر بل هو خاص من صفات المذاهم خاص بصفات المذكر اذا يشترط في هذه الصفة - 00:37:34
ان تكون خالية من التاء لكن قابلة للتاء. قابلة لايه؟ للتاء. الظمير المضاف الذي هو التاء بدون ملاحظة المضاف اليه الذي هو التأنيث اي قابلة للتاء وان لم تكن للتأنيث - 00:37:51
فلا يجمع هذا الجمع صفة لا تقبل التعب. لا تقبل لا تقبل التعب. او دالة على التفظيل اي او لم تقبل لكنها تدل على التفظيع. ولا شك ان الذي يدل على التفظيل ماذا؟ ما كان على صيغة - 00:38:07
افعل صيغة يعني وهي معرفة بال او مضافة الى نكر نحو الافضل الافضل الافضل يجمع بواو ونون. يجمع بواو ونون. لانها صفة صفة لا تقبل التاء لكنها ماذا؟ تدل على التفضيل - 00:38:23
بمعنى انه رتب لك على جهة التنزل. اولا ان تكون الصفة خالية من التاء لكنها قابلة اذا لم تقبل التاء لانظر. هل تدل على التفظيل او لا؟ فان دلت على التفضيل فهي مستثناة تجمع بواو ونون. كالافضل فيجمع على - 00:38:45
افضل ما عدا ذلك فلا يعني اراد ان يبين ان ما لم يقبل التاع ولم يدل على التفضيل لا يجمع بيوم ونوم والذي لا يقبل التاء ويدل على التفضيل يجمع بواو بواو ونون. فقوله او دالة على التفضيل هذا - 00:39:04
عائد الى قول قابلة لها يعني تقبل التاء فان لم تقبل التاء ان دلت على التفضيل جمعت بواو ونون والا هذا مراد رحمه الله تعالى او دالة على التفضيل اي او لم تقبلها تقبل التاء لكن تدل على التفضيل يعني وهي معرفة بال او مضافة الى نكرة كما هو معلوم من بابه نحو - 00:39:24
وافضل بني فلان بخلاف اسم التفضيل الذي ليس كذلك فلا يجمع يعني ليس معرفا بالف ولا مضافا الى النكرة بل يلزم التوحيد وهذا معلوم ما بافعل التفضيل فلا اعتراض على اطلاقه على اطلاق قوله او دالة على على التفضيل يعني فيه تفصيل - 00:39:47
طرف من الباب الاتي ذكره لا لن يأتي بالملحد الاتي ذكره في الالفية ان شاء الله تعالى وهو باب افعل التفضيل. باب افعل التفضيل اذا هذا ما يتعلق بالشروط التي - 00:40:05
ينبغي ان تتحقق فيما جمع بواو بقي عليه انه يشترط ايضا في الصفة ان تكون ليست من باب افعى لفعلا ولا من باب فعلان كذلك ليس من باب افعل يعني افعل الذي مؤنث - 00:40:19
فخرج به ما كان كذلك نحو احمر امراء اذ لا يقال فيه احمر لا يقال فيه احمر ولا من باب فعلان فعلة. نحو سكران وسكرة. فلا يقال فيه سكرانون ولا مما استوى فيه مذكر المؤنث هذا يزاده نحو صبور - 00:40:41
وجريح صبور وجريح هذا يسبب فيه المذكر والمؤنث. كيف يعني يقال رجل صبور وامرأة صبور. اذا استوى فيه مذكر والمؤنث امرأة قتيل ورجل قتيل رجل جريح امرأة جريح عند الاطلاق المثال معتبر عند عند النحات. فيها تفصيل طويل هذا - 00:41:04
فانه يقال رجل صبور وامرأة صبور ورجل جريح وامرأة جريح فلا يقال في جمع المذكر سالم منه صبورون ولا جريحون وهذا اذا لم يكونا علمين فان كان علمين جمعا لو سمي به لا اشكال. قلنا في ممر - 00:41:41
اذا سمي به المؤنث المحض اذا سمي به المذكر جمع بواو ونون فكيف ما كان يستعمل فيهما؟ فمن باب اولى واحرار ومحل استوائهما في فعول اذا كانا بمعنى فاعل وفي فعيل اذا كان بمعنى مفعول بشرط جريانهما على موصوف مذكور. ثم قال رحمه الله تعالى - 00:42:00
وتلحقه نون بعد علامة الجمع والاعراب كالمثنى عوضا عما فاته من التنوين عما فات ومن التنوين تلحقه يعني تلحق الجمع نون مفتوحة. بعد علامة الجمع. بعد علامة جمع. بمعنى ان الكلام في جمع المذكر السالم - 00:42:23
باعتبار النون اللاحقة هو بعينه ما يذكر في المثنى الزيدان ثم تأتي بالنور هذه النون تلحقه لماذا عوضا عن التنوين والحركة. كذلك الشأن في جمع المذكر السالم. القول في الجمع هنا كالقول في في المثنى. بمعنى ان ما جمع او سني - 00:42:44

فاته التنوين وفاته الحركة يعني ازيل عنه التنوين هذا سبب له نقص لجبر وهن كما مر اذا في ضعف واذا كان كذلك فلابد من العوظ لابد من من العوض ثم كذلك فاتهما هذا الاعراب بالحركات وهو اصل. وهو اقوى من الاعراب بالحروف. حينئذ فاته كذلك قوة او فاتته قوة - 00:43:08

آآ حصلت له باستبدال الحركة بالحرف. حينئذ عوض لجبر الوهن لجبر هذا الضعف بالنون. وتلحقه اي وتلحق هذا الجمع نون مفتوحة بعد علامة الجمع والاعراب. انظر قال بعد علامة الجمع والاعراب هذا فيه - 00:43:33

بشارة الى ان هذه الحروف تدل على شيئين تدل على الجمعية وتدل على على الاعراض. بمعنى انها حرف دال على الجمعية وحرف دال على الاعراب. ولكن هذا بعد التركيب واما قبل التركيب فهي حرف دال على الجمعية فحسب - 00:43:53

والزيدون الواو تدل على الجمعية فحسب. جاء الزيدون الواو تدل على الجمعية والاعراب. قال كالمثنى كالمثنى يعني كما تلحق هذه النون المثنى بعد علامة الاعراب والتثنية عوضا يعني حالة كون النون عوضا عما فاته. عما فات هذا الجمع - 00:44:11

من التنوين وكذلك الحركة ولكن جرى على مذهب الجمهور وهو انها عوض عن التنوين فحسب وهذا يرد عليه اشكال ان التنوين عنا ان النون عوض عن التنوين. ووجدنا ان هذه النون تجامع - 00:44:32

ويقال الزيدان الزيدان معلوم ان النون وهي عوض عن التنوين لا يجامع الف حينئذ لابد من اعتبار شيء اخر وهو ان في هذا التركيب انما الحقت باعتبار ما فاته من من الحركة - 00:44:49

قال واشار الى الفرق بين النونين يعني نون المثنى ونون الجمع بقوله ونونه مفتوحة التذكار والنون في كل مثنى تكسر ونونه هذا مبتدأ مفتوحة هذا خبر اذ تذكر هذا لا فائدة به - 00:45:07

لان العبرة بالفتح هنا عند الوجود اما عند الحذفي فلا يقال بانها نون مفتوحة انما هي حذفت بي بحركتها على كل من اراد التقييد بان الفتح انما تكون مع النون عند ذكرها. لان النون قد تحذف للاظافة كما سيأتي تسقط النوناني للاضافة. قال ونون - 00:45:25

مفتوحة اي نون هذا الجمع وما الحق به كما سيأتي مفتوحة لتعادل خفة الفتحة ثقل الواوي في حالة الرافعي وفرارا من ثقل توالي كسرتين بينهما ياء ساكنة في حالتي النصب والجر. كما مرة سابقة. في باب - 00:45:44

المثنى تذكر تلك النون هذا قيد لا مفهوم له لماذا؟ يعني لا حاجة له اذ من المعلوم ان المحذوفة لا توصى بالحركة فتحة ولا غيرها نون محذوفة وهي متحركة بالفتح. الا ان يقال انه اتى به لتكملة الضرب وهو كذلك - 00:46:06

بمعنى ان التأكيد انما يكون للحركة النون المفتوحة عند ذكرها. يعني مراعاة لذكرها. واما عند حذفها بالاضافة ان يد الله عبرة بهذا القيد او يقال انه اتى به لاخراج ما اذا حذفت للاضافة نحو جاء صالح القوم وان كان معلوما هذا لا كذلك لا لا يلتفت اليه. ثم قال - 00:46:25

والنون في كل مثنى تكسر. ها ونون مفتوحة مبتدأ وخبر تذكر وهذا تعليم والنون وهذا مبتدع في كل مثنى تكسر تكسر هي النون مع الفاعل وتكسر من غير الصيغة. وفي كل مثنى متعلق به. اذا والنون - 00:46:47

في كل مثنى كما انها تفتح في كل في كل جمع والنون في كل مثنى سواء كان لمذكر او مؤنث او لعاقل او غيره وفيما الحق به تكسر بالا تتوالى الفتحتان في سورة الرفع وهما فتحتها - 00:47:09

وفتحة ما قبل الالف التي في حكم الفتحتين. حكم ايه الفتحتين وحركت بالكسر في حالتي النصب والجر على اصل حركة التخلص من انتقاء الساكنين. زيدان بالكسرة لماذا يعني هي الحركة - 00:47:27

الاصل في التخلص في التقاء الساقين ان يكون والمراد بالعصر يعني الراجح كثير. والا قد تحرك بماذا بالفتح ومن الناس كذلك ومن الناس حرك بالفتحة يعني لو قيل من الناس صار في ثقل - 00:47:45

مع كونه جاء بالقرآن ان امرؤ هلك. قلت هذا هكذا عللوا هكذا علله المحاكم قال الشارح يعني يعني الناظم بيه في هذا البيت ان نون الجمعية جمع المذكر السالم مفتوحة في الرفع والنصب والجرأ - 00:48:05

في العلة المذكورة وكذا فيما الحق به قال ونون المثنى مكسورة كذلك. للفرق بينهما بين النوعين. مع كونه لا يحصل لبس هل يحصل

لبس بين المثنى والجمع لا يحصل الزيدان والزيدون هل يلتبسان - 00:48:24
لا يلتبسان. ولكن هذا من باب التعليل. قلت لكم في ممر ان علل النحات على قسمين منها ما هو متكلف وهو الكثير ومنها ما هو ما لا يكاد يرده العقل. يرى انه هو الحق والصواب. وهذا قليل. لان الاصل في اللغة - 00:48:43
مبناه على السمع مبناه على على السمع ولذلك قد يعللون بشيء ثم ينقضونه في مكان مكان اخر. هنا الالتباس كيف قال الالتباس الفرق بينهما. لو كانت الصيغة واحدة صيغة واحدة حينئذ قد يقال لكن في حالة الجمع هذا لا لا يمكن قد يقال في حالة ماذا - 00:49:00
النصب والخفض. لكن الاصل العبرة بماذا؟ بالاصل وهو وهو الرفع. على كل هذا الذي هو مشهور ونون المثنى مكسورة كذلك للفرق بينهما قال هنا وعبارة الشالح في شرح القاطرين يعني الفاكه - 00:49:22
قطر الندى مجيب الندى. هنا احرك ما بعد علامة التثنية المزيد بالرفع صفة لما الموصونة. نعم. لدفع توهم اضافة او افراد فرارا من التقاء الساكنين بالحركة الاصلية لذلك ايه في ذلك؟ هذا ارادوا به ماذا؟ لو قيل ماذا - 00:49:38
جاء هذان هذان على القول بكونها من المسنى حينئذ لو لم لو لم نلحق المثلى النون فقلت جاء هذا لبس بماذا بالمفرد. بالمفرد. ولكن هذا كما ذكرنا سابقا. قال وقد تكسر نون الجمع للضرورة - 00:50:02
لا تكسر نون الجمع بالضرورة وماذا تبتغي الشعراء مني قد جاوزت حد الاربعين ها اربعين اربعيني بالكسرة اربعين هذا الاصلي اذا كسره للظرورة كسره بخلاف الفتح هناك في المثنى قلنا لغة قلنا لغة وان كان ظاهر - 00:50:23
ابن ما لك في اللافية انه لغة كذلك هنا بالكسر لكن اكثر الشراح ردوا عليه ذلك ثم اشار الى ما اشتركا فيه الجمع ونون المثنى لقوله وتسقط النونان بالاضافة وتسقط هذا فعل مضارع النونان فاعل - 00:50:46
ان يونان تثنية نون ذلك فاعلة تسقط النوناني فاعل مرفوع ورفعه الانف نيابة عنه عن الضمة لانه مثنى والنور عوض عن تنوين الحركة في الاسم المفرد اذا النونان زيدت فيه نور. في الاضافة تسقط وفي الاضافة. تسقط في - 00:51:11
بالاضافة. ايوة تسقط نون المثنى ونون الجمع في الاضافة اي في حال اضافتهما الى ما بعدهما. لانهما عوظان عن التنوين والتنوين لا يجامع الاضافة كما انه لا يجامع اذا اردت ان تضيف غلام الى زيد والعصر فيه غلام زيد قلت غلام زيد - 00:51:37
اذا حذفت التنوين من الاول. لماذا لان الاظافة لا تجامع التنويم. لانه صار كالكلمة الواحدة كالكلمة ليس كلمة واحدة انما كالكلمة الواحدة والتنوين انما يلحق الاخر ولا يكون في اثناء الكلمة لانهما عوضان عن - 00:52:02
يعني اذا اضيف المثنى والجمع الى ما بعدهما حذف من كل منهما النون الواقعة بعد علامة التثنية والجمع في الاحوال الثلاثة كما يحذف التنوين للاضافة في الاسم المفرد. قال الشارع اي اذا اضيف المثنى والجمع الى ما بعده - 00:52:21
حذف من كل منهما النونان النون الواقعة بعد علامة التثنية والجمع في الاحوال الثلاثة كما يحذف التنوين للاظافة لما تقدم من انهما بدل عن التنوين في في المفرد والبدل المبدل - 00:52:40
منه لا يجتمعان في ان واحد بدل والمبدل عنه لا يجتمعان في ان واحد ولان الاظافة كذلك تدل على النقصان تدل على نقصان غلام زيد غلام لم يكمل المعنى الا بزيد. والتنوين يدل على الكمال - 00:52:55
تنوين يدل على الكمال. والشيء الواحد لا يكون ناقصا كاملا في وقت واحد قال نحو رأيت ساكن وصافح هذا مثال حذف النون للجمع من الجمع للاضافة ساكنين الرصافة الرصافة اسم موضع. نحو المنتدى المحذوف اي وذلك نحو رأيت فعل فاعل - 00:53:17
ساكني الرصافة عصر الساكنين وظيفة الى ما بعده الموضع. حينئذ حذفت النون ساكن وصافة ساكن وصافة الساكن رصاف هذا مفعول به منصوب ونصبه الياء المحذوفة للتخلص من وهو مضاف مضاف اليه. مضاف اليه. نحن رأيت ساكن وصاف - 00:53:41
هذا مثال نحذف نون الجمعي عصر ساكنين للرصافة على معنى اللام حذف نون الجمع للاظافة واللام للتخفيف فصار ساكنا رصافا قال وقد لقيت صاحبي اخينا فاعلمه مني في حذفهما من في يعني نسختان فاعلمه من حذفهما - 00:54:09
وقد لقيت قبل التحقيق هذا مثال لحذف النون من المثنى. لقيت فعل فاعل. صاحبي عصرها صاحبين لاخينا صاحبي عذبة النون ليه؟ للاظافة. اذا لقيت فعل فاعل صاحبي. هذا مفعول به منصوب نصبه الياء - 00:54:29

نفوز بها او المقدرة مرفوض بها وهو مضاف اخينا اخ مضاف اليه اخ مضاف ولا مضاف اليه الى اخره واعلمه في حذفهما يقينا فاعلموا الفاء فصيحا واعلموا بمعنى عرفة يتعدى الى مفعول واحد - 00:54:50

من حذفهما جار مجرور متعلق بواجب الحذف لوقوعه حالا من ضمير المفعول اعلمه حال كونه يقينا هذا منصوب على المفعولية المطلقة قوله اعلم. اراد به التتمين. اذا فقد لقيت صاحبي اخينا - 00:55:08

عصر لقيت اي رأيت صاحبين لاخينا قلبت النون الاظافة واللام للتخفيف فصار صاحبيه اخينا. وكان مقتضى قياس على الاضافة حذفهما ايضا مع هذا الاصل هذا العصر. حذفت النون هنا لكونها عوضا عن التنوين. والتنوين لا يجامع الاضافة. ومع ذلك نقول الزيدان والزيد والقيام - 00:55:29

وكذلك مع مع ال لا بد من التخريج. اصل السماع لكن ثبتت مع باعتبار النظر للحركة وليس لعوض عن التنوين قال لكن حذفوهما مع الاظافة نظرا الى كونهما عوضا عن التنوير - 00:55:57

واثبتوهما مع ال نظرا الى كونهما عوضا عن الحركة اداء للحقين لان هذه النور عوض عن التنوين والحركة معا. الذين كانا في الاسم المفرد كما مرة مرارا. قال الشارح مثال يعني قوله - 00:56:17

الاخير مثال في نون المثنى والضمير في حذفهما للنونين. فاعلمه انت ايها السائل في حذفهما من حتفهما ضمير يعود الى النوني وكان مقتضى القياس حسبهما ايضا مع ال القياس حذفهما مع معاني. والجواب ما عرفته سابقا. قال تنبيه - 00:56:34

تنبيه وفي الاصل مصدر قياسي لنبه ينبه تنبيها الرباعي المضاعف. يقال نبه فلانة تنبيها اذا ايقظه من النوم او الغفلة. فهو لغة الايقاظ من النوم والغفلة واصطلاح الاسم لجملة من - 00:56:55

العلم مشتملة على مسألة او مساعي لها مبدأ ونهاية فهو من اسماء التراجم بما انه كالباب والفاصل والكتاب الى اخره. الاعراب الذي يحكى هناك يقال هنا. الحق به اي بهذا الجمع المذكور في اعرابه - 00:57:10

في اعرابه بالواو والياء قولوا وما عطف عليه بمعنى ان ما سبق البحث فيه من حيث الحد المراد به الجمع الحقيقي ما لم يتحقق فيه حد الجمع بالمعنى السابق او فقد شرطا من الشروط المعتبرة - 00:57:28

ها هو شعب يعني جمعه بواو ونون وياء ونون شاذ مخالف للاصول والقواعد. لكن سمع فاذا سمع واعرب اعراب الجمع حينئذ لابد من اعرابه. لكن نسميه ماذا؟ نسميه ملحقا ملحق جمع المذكر السالم - 00:57:50

قال الحق به في اعرابي بالواو في حالة الرفع وبالياء في حالتي النصب والجر اربعة انواع يعني يمكن حصره تحت اربعة انواع. الاول اسم جمع اسمه جمع اسم جمع ما دل على افراد كثيرة وليس له واحد من لفظه - 00:58:12

ليس له واحد من لفظه يسمى ماذا؟ يسمى اسم جمع يسمى اسم جمع ما دل على افراد كثيرة وليس له واحد من لفظه ولا من معناه وقيل بل له مفرد من معناه فمنه اولو الذي صدر به - 00:58:31

الشارع. قولوا هذا اسمه جمع لذي اه اولوا الالباب يعني اصحاب اصحاب قولوا اذا له مفرد من من معناه لا لا من لفظ وهو وهو ذو وهذا يسمى ماذا سمع في لسان العرب اعرابه بالواو والنون والياء والنون. حين يذكر هذا الملحق بجمع المذكر السالم - 00:58:47

فهو اسم جمع لذي بمعنى الصاحب اسم جمع لذي بمعنى صاحب وهو من الاسماء الملازمة للاضافة. قال تعالى ولا يأتلأولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولي القربى اولي الفضل اولي القربى اذا الاول بالواو والثاني بالياء فدل على انه ملحق بجمع المذكر - 00:59:12

السادس والحق بجمع المذكر السالم. ولذلك اذا قيل انه شاذ لا يلزم من ذلك الا يقال بانه لم يرد في القرآن قد يأتينا في الصرف مفصل ان شاء الله تعالى - 00:59:34

بمعنى ان الشاذ هنا المراد به الذي خالف القواعد لان العرب ليست هي التي عرفت جمع المذكر السالم. وانما هو مأخوذ بماذا؟ الاستنباط وكذلك الشروط مأخوذة به بالاستنباط لكن في استعمالهم - 00:59:49

كثيرا ما يأتي او كثير ما يأتي مثل هذه الالفاظ. حينئذ نقول هذا الشاذ هنا في هذا الاصطلاح. وكذلك في المثنى المراد به ما خالف

القواعد الصرفية والنحوية اما من خالف الاستعمال هذا لا يجوز ان يقع في القرآن لا يقال به البتة - 01:00:05
وانما الذي خالف القواعد هذا يرد في القرآن ولا بأس ان يسمى شاذة لكن عند طلاب العلم يقول هذا الشاب بمعنى انه منفرد خرج عن عن القاعدة. اذا الشاذ اذا قيل هل في القرآن ما هو شاذ؟ نقول هذا لفظ مجمل - 01:00:24
من مرض بالشاد ما خالف القواعد؟ نعم يوجد يوجد في القرآن ولذلك قوله تعالى الذي يتساءلون به والارحام اما مشاكل بين النحات والقراء والارحام عند النحاة لا يجوز الا وبالارحام - 01:00:43
اول ارحامي اول ارحامه. اما والارحام بالكسر دون اعادة القبر. هذا يكاد يكون عندهم اتفاق قاله ابن مالك في الالفية الصواب انه جائز ما دام انه ثبت في القراءة حينئذ نقول هذه اذا جاءت بها جاءت بها القراءة فهي ثابتة - 01:00:58
سواء وافقت قواعد او لم توافق. والقرآن مقدم على قواعد النحاة والصرفيين والبلاغيين. هذا ينبغي ان لا يقع فيه نزاع. لكن بشرط ثبوت القراءة. فاذا كان كذلك ما خرج عن القياس قواعد القواعد النحوية والصرفية فلا بأس ان يسمى بي بالشاة. اما ما خالف الاستعمال - 01:01:18
هذا لا يجوز ان يقال به في في القرآن. اذا قول اولو الفضل هذا جمع نسميه شاذ ملحق سالم. وقوله ان يؤتوا اولي القربى ان في ذلك ذكرى لاولي الالباب جاءت في الاحوال الثلاثة. ومنه ايضا عالمون قال اولوا وعالمون لانه اسم جمع لعالم فتح اللام فيهما - 01:01:39
والعالم اسم لما سوى الله تعال وانما لم يكن جمعا لعالم لانه لا واحد له من لفظه اذ عالمون خاص لمن يعقل والعالم عام فيه وفي غيره والجمع لا يكون خاصا من من مفرده. اذا عالم على المشهور مسألة فيها نزاع طويل. عالم - 01:01:59
على المشهور ليس له واحد من لفظه. فان قيل عالم يقول عالمون هذا خاص بالعقلاء. اعالمون هذا ماذا؟ اسم لما سوى الله تعال وعالم خاص بمن يعقل والعالم هذا عالم والمفرد لا يكون اعم من؟ من جمعه ولذلك قال والجمع لا يكون اخصا بمفرده - 01:02:19
يعني المفرد لا يكون عم من؟ من جمعية. ومنه ايضا وعشرون واخواته. قال اولوا وعلم وعشرون واخواتهم. اين من العقود من ثلاثين الى تسعين. وكلها واردة في القرآن. كلها واردة في القرآن لانها اسماء جموع ليس لها واحد من من لفظها ولا من من معناها - 01:02:42
المجموع الفاظ عشرين وباقي ثمانية وكلها واردة في القرآن. قال تعالى ان يكن منكم عشرون وواعدنا موسى ثلاثين ليلة. قال فتم ميقات ربه اربعين. فلبث فيهم الف سنة الا خمسين اطعام - 01:03:05
ستين مسكينة زرعها سبعون ذراعا تجلدهم ثمانين جلدة. ان هذا اخي له تسع وتسعون نعج. كلها جاءت في القرآن. اذا نقول هذه فصيح كما جاء في القرآن لا مانع ان يقال افصح فصيح ولا اشكال فيه لكن لا نعبر عنه بانه شاذ بمعنى انه مخالف للاستعمال لانه مستعمل في - 01:03:22
بلسان العرب. هذا الاول وهو اسم جمع ومنه اولو علم وعشرون وخواته الثاني جموع لم تستوفي الشروط يعني شروط السابقة التي مرت معنا. فمنها اهلون له مفرد له له مفرد وهو - 01:03:45
اهله لكن قلنا الذي يجمع علم وصفات اهل لها هل هو واحد منهما؟ الجواب لا. اذا لم يتحقق فيه الشرط. ومنها اهل جمع اهل وهو اسم جنس جامد في معنى ذي القرابة - 01:04:05
واهلونا وان كان جمع اهل فاهل ليس بعلم ولا صفة. وهو جمع لا من سوف الشروط ومنها وابلون جمع واب وهو المطر الغزير مقابل اسمه جينز ليس بعلم ولا ولا صفة واهلون غابلون. الثالث جمع تكسير او جموع تكسير - 01:04:21
يعني جاءت على صيغة المذكر السالم جموع تكسير يعني تغير اشترطنا في جمع المذكر السالم سلامة المفرد من التغيير حينئذ جاءت بعض الالفاظ هي جمع تكسير لكن اعربت بواو ونون يقول هذا الشعب - 01:04:41
هذا هذا الشاذ والثالث جموع تكسير فمنها اعراضون فتح الراء. عرض ارض ارض اراضون اذا تغير او لا لم يسأل فيه واحد كل جمع صح فيه يقول هذا جمع جمع وتكسير لكن سمع بماذا - 01:04:59
حينئذ نقول سمعنا واطعنا نجري على ماذا؟ على العصر بناء على ان اللغة الاصلي الواظع لها والله عز وجل لغة الرب لها قد وضع

عزوها للصلاح سمع توقيفنا اللغات عند الاكثر - 01:05:20
ومنهم النفورة والاشهار والازهري عارضونا بفتح الراء جمع وتكسيل لارض بسكونها وهو مؤنث وغير عاقل زيادة على كون جمع تفسير له مفرد وهو عرض لكنه مؤنث وهو غير غير عاقل وليس بعلم ولا ولا صفة - 01:05:39
وسنون وبابهم بكسر السين جمع تكسير رسالة بفتحها وهو مؤنث غير عاقل كذلك اذا جمع تكسير وزد على ذلك انه لم يستوفي الشروق مؤنس غير عافية وبابه اي باب سينين ونظائره وهو مكان - 01:06:02
وهو كل ما كان جمعا لثلاثي حذفت لامه وعوض عنها والتأنيث ولم يكسر تكسيرا يعرب معه بالحركات الا يعارض قوله اولا يعني المراد به كل ما كان جمعا ثلاثي حذفت لامه - 01:06:25
وعوض عنها هؤلاء التأنيث. قيل سنة عصر سانوي او سنة. حذفت الله اعتباطا لا يدرى لماذا؟ لغير علة تصريفية عوض عنها ماذا عوض عنها التام وعارضونا وسنونا وبابهون قال اذا الثالث جموع تكسير - 01:06:45
الرابع من تلك الانواع الاربعة ما سمي به منه. اذا اربعة ابواب. ما سمي به منه. هذا تخلف فيه ماذا الجنة لانه ما دل على اكثر من اثنين او او ثلاثة فاكثر - 01:07:12
حينئذ يقول زيدون اذا سمي به رجل دل على واحدة اذا لم يتحقق فيه معنى الجمع لم يصدق عليه الحد يعني الذي يقول هذا ملحق بجمع المذكر ماء لفظ سمي به وجعل علما لواحد منه اي من جمع المذكر السالم. ومما الحق به اي جعل علما منقولا لشيء - 01:07:33
من الاشياء وذلك زيدونة على كونه علما وما سمي به منه كزيدونة حال كونه علما مقولا لشخص واحد ومثله كل علم على صيغة الجمع كعليين اسم لاعلى الجنة كما هو مشهور. اذا ما سمي به منه كزيدون علما - 01:07:55
هذه الانواع الخمس اربعة وكل من هذه الاسماء ترفع بالواو يعني الملحق لان العصر ما كان جمعه حقيقيا بين فرفعه بالواو نتابع الى اخره ونصبه جره بالياء. لكن اراد ان يبين ان الملحق هنا الحق به لا في الحد - 01:08:16
ولا في الشروط اليس كذلك الملحق هنا بجمع المذكر السالم هل الحق به في الحد دخل معه في الحد؟ جوابه لا. هل تحقق فيه الشروط؟ اذا الحق به في ماذا - 01:08:37
في الاعراب فحسب لان الشرطة لم تتحقق فيه وكذلك الحد. فكل من هذه الاسماء قولوا وما عطف عليه ترفع بالواو نيابة عن الضمة لانه ملحق بجمع المذكر السالم وتنصب وتجر بالياء - 01:08:52
نيابة عن الفتحة والكسرة لانهم ملحق بجمع المذكر السائل حملا عليه يعني حملا على جمع المذكر السالم. يعني ليس لك فرار. العرب نطقت بها كذا وجاء به القرآن. اذا يجب عليك - 01:09:09
ان تلحقه بجمع المذكر السالم وترفعه بالواو وتنصبه وتجره بالياء. حملا عليه ولم يكن حقيقة لماذا؟ لفقد ما اعتبر فيه من الشروط فيها يعني في هذه الاسماء فقد انتهينا من الجمع والله اعلم - 01:09:28
صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين ونقف على هذا الدرس ان شاء الله تعالى ونبدأ في الدورة القادمة من باب ما جمع بالف وتاء مزيدتين - 01:09:47