

# شرح منظومة القواعد الفقهية | برنامج تيسير العلم الثاني ١٣٤١

## الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل فينا يسرا بلا حرج. الصلاة والسلام على محمد المبعوث بن حنيفية السمحة دون وعلى اله وصحبه ومن على سبيله من درجة اما بعد فهذا شرح الكتاب الخامس عشر من - 00:00:00

المرحلة الاولى من برنامج تيسير العلم في سنته الثانية. وهو كتاب منظومة القواعد الفقهية للعلامة عبدالرحمن بن ناصر بن سعدي رحمه الله تعالى المتوفى سنة ست وسبعين بعد الثلاث مئة - 00:00:30

وهو الكتاب الخامس عشر في التعداد العام لكتب البرنامج. نعم. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين. احسن الله اليكم قال الشيخ عبد الرحمن - 00:00:50

رحمه الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله العلي الارزق وجامع الاشياء والمفرقين بالنعم الواسعة الغزيرة والحكم الباهرة الكثيرة. ثم الصلاة مع سلام دائم على الرسول الخاتم واله وصحبه ابرار انحاء الامارات. اعلمه ليك ان افضلنا من العلم - 00:01:10

قوله رحمه الله اريد ان افضل المنن علم يزيل الشك عنك والدرن فيه ذكر منفعة عظيمة من من منافع العلم هي ازالته الشك والدرن عن القلوب يشار به الى امراض الشبهات. والدرن يشار به الى امراض الشهوات - 00:01:40

وهذان النوعان ترجع اليهما الاجواء التي تعتلي القلب كفاؤهما بالعلم لان العلم يثمر اليقين والصبر. فاليقين يدفع الشبهات والصبر يدفع الشهوات كما قال تعالى وجعلنا منهم ائمة يهتدون لامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون. نعم. السلام عليكم - 00:02:20

قواعد جامعة المسائل الشوارد فترتقي في العلم خير مرتقى وتقتفي سبل الذي قد وفق وهذه قواعد نظمته من كتب اهل العلم قد حصلتها. جزاهم المولى عظيم الاجر والعفو مع غفرانه - 00:03:00

قوله رحمه الله احرص على فهمك للقواعد الى اخره. فيه بيان فائدة قواعد علم عامة ومنها مقصوده هنا. وهو القواعد الفقهية دون غيرها انها مضمن منظومته. والقاعدة اصطلاحا قضية كلية تنطبق على جزئيات متعددة من جزئيات متفرقة - 00:03:20

من ابواب متعددة. قضية كلية تنطبق على جزئيات متفرقة من ابواب باب متعددة. واذا اريد تعريف القاعدة الفصحية اصطلاحا قيل هي قضية كلية فقهية. تنطبق على جزئيات متفرقة من ابواب متعددة وقد اشار - 00:04:00

الى تعريف القاعدة لغة واصطلاحا في تبصرة الثنية في القواعد الفقهية في قوله هي للبناء لدى العرب. وحدها صناعة لمن طلب قضية للفقه ذي الكلية منشورة الابواب جزئية هي الاساس للبناء لدى العرب وحدها صناعة لمن طلب قضية للفقه بالكلية منشورة الابواب - 00:04:40

الجزئية ما معنى قوله حجهها صناعة طلع اصطلاح وكان القدماء يغلبون ذكرى الحج الصناعي. عوض الحج الاصطلاحي. لان العلم صناعة كما ذكره ابن فارس في صاحب وغيره طيب ما معنى قوله لمن طلب - 00:05:20

لمن اراد يعني احسن من لمن اراد التعريف لمن هو دليل التعليم؟ ايه من طلب العلم. مثل من؟ مثل عظيم هنا لمن طلب يعني للحاضرين اللي يسمع ويمشي من قدامه العلم ما فهم البيت - 00:06:00

البيت ما كل ما نظم الا لتأجل التسهيل على طلبة العلم. المنظومة ما نصبت الا لاجل هذا. عندما يقول لمن طلب؟ ويقولها لك؟ المقصود انت فانت سارح في ماذا؟ واللي يزيد سارح ويمد رجله في ماذا؟ الانسان اذا حضر مجالس العلم كما قال عيسى ابن ابي -

تحتضن بالخشية والخشوع والهيبة. ليست ملعب كورة ولا مجلس ابو حمدان هذا مجلس دين مجلس عبادة انسان يحضر فيه يحضره يحفظ دائما يكون حاضر القلب. لانك انت الان تترك اوقات عندك اشغال وتتجرد لاجل العلم لابد ان - [00:06:50](#) ان تعقده بطريقته حتى تستفيد. نعم. احسن الله اليكم النية شرعا ارادة القلب العمل تقربا الى الله. ارادة القلب العمل تقربا الى الله. وقاعدة الاعمال بالنيات ام القواعد الفقهية وعامة الفقهاء يشيرون اليها بقولهم - [00:07:10](#)

بمقاصدها. وهذا التعبير معدول عنه. لوجوه سبق بيانها في الاملاء النقية على شرح القواعد الفقهية وهو احد دروس برنامج اليوم الواحد في احدى سنواته الماضية. والمختار ان التعبير الموافق للشرع السالم من المعارضة - [00:07:50](#) هو الاعمال بالنيات. و اشار الى هذا السبكي في طبقاته فرأى انه اولى من قول الفقهاء الامور بمقاصدها وعرضته على شيخنا احمد فهمي ابو سنة رحمه الله استحسن هذا. نعم. احسن الله اليكم - [00:08:20](#)

في جنبها والدراي من قبائح فان تزامم عدد المصالح يقدم الاعلى من المصالح المفسد يتركب الادنى من المفسد. اي دفعها عبر عن هذه القاعدة بقولهم الدين مبني على تحصيل المصالح وتكميلها. الدين مبني - [00:08:50](#) على تحصيل المصالح وتكميلها ودرء المفسد وتقليدها. واطلاق المصلحة والمفسدة هو باعتبار حال العبد. لا بالنظر الى الله سبحانه وتعالى. لان الله لا تنفعه طاعة طاعة ولا تضره معصية العاصين. والمصلحة اسم للمأمور به شرعا - [00:09:20](#)

فتشمل ايش؟ الفرائض والنوافل فتشمل الفرائض والنوافل والمفسدة اسم للمنهى عنه شرعا على وجه الالزام. فتختص بالمحرمات. وقد يكون المباح. والمكروه مصلحة او مفسدة لامر خارج عن خطابه الشرعي يرجع الى العبد نفسه. فالمصالح تعم المأمور به شرعا - [00:09:50](#)

فرضا او نبلا واما المفسد فتختص بالمحرم. ويبقى من خطاب الشرع الاقتضائي المباح والمكروه فلا يكونان من جملة المفسد او المصالح الا بحسب شئ خارج عن خطاب الشرع المختص بهما - [00:10:30](#) ومما يتعلق بهذه القاعدة تزامم المصالح والمفسد. والمراد بتزامم المصالح عدم امكان فعل احدى المصلحتين الا بترك الاخرى عدم امكاني فعل احدى المصلحتين الا بترك الاخرى. اما تزامم المفسد فالمراد به عدم امكان ترك احدى المفسدتين الا بفعل اخرى. عدم امكان - [00:10:50](#)

بترك احدى الوسايتين الا بفعل الاخرى. فاذا تزاممت المصالح يقدم اعلاها تزاممت المفسد يتركب ادناها. اما اذا وقع الازدحام بين المصالح والمفسد فان رجحت احدهما على الاخرى قدم في الراجحة. اما ان وقع - [00:11:30](#) الازدحام بين النصايح والمفسد فان رجحت احدهما مع الاخرى قدمت الراجحة. وان تساوت المصلحة فحين اذ يقال ايش؟ ان ارتكاب ان دفع المفسد مقدم على جذب المصالح. فهذه القاعدة وهي قولهم دفع المساجد مقدم على جلب المصالح. مخصوصة - [00:12:00](#)

بمحل واحد وهو اذا تساوت مصلحة الفعل مع مفسدة الترك و اشار الى هذه الى هذا الضابط القرافي رحمه الله تعالى. فالقاعدة ليست على اطلاقها في كل محل. بل هي مخصوصة بمحل تساوت فيه المصالح والمفسد. نعم. ومن قواعد - [00:12:30](#) التيسير في كل امرنا به التعسير. وليس واجب من اقتداء ولا محرم مع اضطرار. وكل ما مع الضرورة بقدر ما تحتاجه الضرورة. قول المصنف رحمه الله ومن قواعد الشريعة التيسير الى اخيه فيه - [00:13:00](#)

اشارة الى قاعدة صرح بها في شرحه وهي قوله التعسير يجلب التيسير. وما المصنف احسن من قول المصنفين في القواعد الفقهية المشقة تجلب التيسير. فانه اقرب لدلائل الشرع كما قال الله عز وجل يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر. واحسن - [00:13:20](#) من هذا وما عبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هذا الدين يسر. رواه البخاري من حديث ابي هريرة غيره فالمختار التعبير عن هذه القاعدة بقولنا الدين يسر. اما التعبير بقولهم المشقة - [00:13:50](#)

تجلب التيسير او قوله او قول المصنف التعسير يجلب التيسير فلا يخلو واحد منهما من الايراد عليه كما بالاملاء النقية. ومن تيسير

الشريعة ان الواجب مناص بالقدرة كما قال الناظم وليس واجب بلقد - [00:14:10](#)

فلا واجب فلا واجب على العبد الا مع القدرة عليه. كما قال الله عز وجل فاتقوا الله ما استطعتم ثم ومن تيسيرها ايضا ان الاضطراب يرفع اسم التحريم كما قال الناظم ولا محرم - [00:14:30](#)

عن ضرار وهذا هو معنى قول الفقهاء الضرورات تبيح المحظورات. فمعنى تبيح ترفع الائم عن صاحبها لا ان المحرم ذاته يصير قباحا بل هو باق على الحرمة لكن ابيح لهم تناوله ورجع الائم عنه. والضرورة هي ما يلحق العبد ضرر بتركه - [00:14:50](#)  
ما يلحق العبد ضرر بتركه. ولا يقوم غيره مقامه. ولا غيره مقامه. والمأذون تناوله من المحظور عند من المحظور عند الضرورة هو ما كان بقدر الحاجة. كما قال الناظم وكل محظور مع الضرورة بقدر ما تحتاجه - [00:15:20](#)  
الضرورة فلا تجوز الزيادة على قدر الحاجة اذا اضطرب الانسان لدفع ضرورته بامر ما كآكل الميتة خشية فانه لا يجوز له ان يتناول منها الا ما يدفع به مسغبته وجوعه. واما الزيادة على ذلك - [00:15:50](#)

حتى يبلغ الشعب فانها باقية على اصل التحريم. لان الضرورة مناضة بقدر حاجة العبد دون الزيادة عليه وحاجة العبد حكم نفسه فيؤذن له بتناول المحرم من الميتة بقدر ما يحصل حفظ نفسه. واما ما فوق - [00:16:10](#)  
ذلك فانه باق على التعليم. نعم. السلام عليكم. وترجع الاحكام فلا يزيل والاصل في مياها الطهارة في الارض والثياب والحجارة. والاصل في الامطار واللحوم والنفس والاموال بالمعصوم تحريمها حتى يجيء - [00:16:30](#)  
وليس مشروعا من الامور غير الذي في شرعنا مذكور. من القواعد الفقهية الكبرى اليقين لا يزول والمعنى ان الشك الطارئ على يقين مستحكم لا يرفعه والمعنى ان الشك الطارئ على يقين مستحكم لا يرفعه - [00:17:00](#)  
واضح؟ الفقهاء قالوا ومن يتيقن طهارة ثم شك في ضدها فهو باق على يقينه يعني على ايش؟ على الطهارة. واضح طيب ولكنهم قالوا في باب الردة من الحدود والمرد هو من انتقض - [00:17:30](#)

دينه لقول او فعل او اعتقاد او شك والمرد قبله كان مسلما ام لم يكن؟ كان مسلما. فكونه مسلما واسلامه يقين ولكنه عندما شك خرج من الاسلام وهم يقولون في باب العقائد ما ثبت بيقين لا يزول الا بيقين. فاذا ثبت اسلامه لا يجوز اسلامه الا بتدخل - [00:18:00](#)  
واذا ثبت كفره لا يحكم عليه بالاسلام الا بتيقن كفره. فالفقهاء تناقض تصرفهم ام لم يتناقض؟ ما الجواب؟ لا يا ابراهيم كيف ايه احسنت احسنت وهي عند الفقهاء مختصة قد نأتي على الجواب تحذيرا وهي - [00:18:40](#)  
عند الفقهاء مختصة باليقين الطلبي دون الخبري. اي القاعدة وهي عند الفقهاء مختصة باليقين طلبي دون الخبري. فاذا كان مرد اليقين الى الامر والنهي قيل ان اليقين لا يزول بالشك - [00:19:20](#)

اما اذا تعلق بالخبريات التي مردها في التصديق والتكذيب فان الشك يؤثر في زوال اليقين وهذا احسن من ان يقال انها في العمليات دون العلميات فهذا لا يخلو عن اعتراض كما بيناه والتعبير بالطلب والخبر اوفق من التعبير بالعلم والعمل. وتوضيحها -

[00:19:40](#)

ان الفقهاء قالوا اليقين لا يزول بالشك. كمن توضحاً فتيقن طفارته ثم شك في حدوث حدث تنتقد به الطهارة فالاصل بقاء يقينه. وفي باب الردة قالوا في حج مرتد هو من انتقض دينه بقول او فعل - [00:20:10](#)

او اعتقاد او شيء. ففرقوا بين طروء الشك. على اليقين الطلبي وطروءه على اليقين الخبري فلا يؤثر في الاول في خلال الثاني فانه يلغيه. واضح؟ اليقين الطلبي الامر والنهي افعل ولا تفعل. وامثال وامثال الطلب يكون بماذا؟ بايش؟ بفعل - [00:20:30](#)

بفعل وترك فعل المأمورات واجتناب المنهيات. والخبر يكون امثاله بماذا؟ بالتصديق وضده التكذيب. مثلا ان ساعة اتية لا ريب فيها الله خالق كل شيء الله الذي هو الله الذي لا اله الا هو واشباه هذه الآيات. هؤلاء من الخبر ام من الطلب - [00:21:00](#)

من الخبر فامثالها يكون بالتصديق. والشك يؤثر اذا ورد عليها. لذلك اليقين الخبري ورد عليه الشك فانه يؤثر فيه. ثم يتفرع عن هذه القاعدة اليقين لا يجوز تحقيق الاصول في ابواب كثيرة عرض المصنف رحمه الله لجملة منها فقال والاصل في مياها الطهارة الى

اخره - [00:21:30](#)

والمراد بالاصل هنا القاعدة المستمرة التي لا تترك الا لدليل ينقل عنها. القاعدة التي لا تترك الا بدليل ينقل عنها. وذكر الناظم رحمه الله  
الاصل في ابواب الثمانية. الاول قل الاصل في مياها الطهارة. والثاني الاصل في الارض الطهارة - [00:22:00](#)  
والثالث الاصل في الثياب الطهارة. والرابع الاصل في الحجارة الطهارة قال الاصل في الابضاع التحريم. والابداع بالكسر الوضوء وعقد  
النكاح والاضاع بالفتح الفروج. والذي تقتضيه عبارة ناظم في شرحه الكسر ليس - [00:22:30](#)  
كغيره وفي هذا الموضع نزاع بين العلماء. والمختار ان الاصل الابضاع. اي عقد نكاح الحلم فيجوز للمرء ان يعقد نكاحه على من شاء  
الا ما استثنى من المحرمات. والاصل في - [00:23:00](#)  
ضاع وهي البروج التحريم. فلا يجوز للعبد ان يضع فرجا الا زوجا او ما ملكت يمينه وهذا فصل المقال في هذه المسألة التي اختلف  
فيها الفقهاء. فبفتح الهمزة وكسرها يتبين - [00:23:20](#)  
تحريرها فاذا كانت الابضاع في الكف وهو عقد النكاح فالاصل فيه الحل. فقد قال الله عز وجل فانكحوا ما طاب لكم من النساء الا  
استثنى من المحرمات في سورة النساء والاحاديث الواردة. واذا كانت الاوضاع بالهمزة - [00:23:40](#)  
المفتوحة وهو الفروض وهي الفروج فالاصل فيها التحريم. كما قال الله عز وجل والذين هم لفروجهم حافظوا الا على ازواجهم او ما  
ملكتم ايماهم. فانهم غير مظلومين. فلا يجوز للانسان - [00:24:00](#)  
ان يضع فرجا الا وهو مستبيح له بعقد زوجية او ملك يمين. واضحة المسألة يعني انظروا يا اخوان العلم اللي يقولون علم الشريعة  
يقولون الكيمياء والحياء والرياضيات هذه اصعب من علم الشريعة وتدل - [00:24:20](#)  
الذكاء والعقل ما هو بصحيح. لو انها كذلك كانت علوم الانبياء. لانه لا اشرف من علوم الانبياء ولكن العلوم التي فيها اعمال الذهن اكثر  
هي العلوم الشرعية. لكن الانسان يحتاج الى رياضة - [00:24:40](#)  
وفي عقله فيها وهذا امر تخلف باخر. فان من الرياضات كما ذكره ابو العباس ابن تيمية في الرد على المنطقيين. رياضة العقل وهي  
هي رياضة تكلم عليها كثيرا فلاسفة اليونان وافلاطون ثم اهللت. مع ان الشرع جاء بها - [00:25:00](#)  
من دلائل الشرع فيها ما جاء في القرآن الكريم من الامر بالتدبر كما قال تعالى افلا يتدبرون القرآن وقال يتدبروا آيات وما فيه من  
الاجر التفكر ايضا والاول في الشرعية والثاني في الكونية. فانتم ترون انه بحركة الهمزة حصل فصل المسألة - [00:25:20](#)  
الابضاع لها معنى هو عقد النكاح والاضاع لها معنى وهي الخروج. والذي ذكره الناظم في منظومته هو الكسل والاصل في الابداع.  
كما يقتضيه شرحه رحمه الله تعالى. والسادس الاصل في اللحوم التحريم وهذا صحيح ان اريد باللحوم ما لا - [00:25:40](#)  
لا يحل الا بذكاء. فتلك الاصل فيها التحريم وهو مقصود الناظم كما بينه في شرحه. وان نال باللحوم للاستغراق فالاصل فيها الحل.  
فباللحوم التي لا تحل الا بذكاء الاصل فيها التحريم حتى يتبين صحة تزكيتها. واما ان يريد باللحوم من حيث جنسها فالاصل -  
[00:26:10](#)  
فيها الحل والسابع الاصل في عادات الاباحة والعادة اسم لمن استقر عند الناس وتتابعوا عليه اسم لما استقر عند الناس وتتابعوا عليه.  
والموافق للشرع تخصيص القاعدة بالعرف. فحين يقال الاصل في العرف او الاعراف الاباحة. ولا يقال الاصل في العادة او العادات  
الاباحة - [00:26:40](#)  
طيب احدهما ان خطاب الشرع جاء باسم العرف ولم يأت بالعادة ابدا. كقوله تعالى خذ العفو وامر بالعرف. والاخر ان العادة قد تكون  
مستحسنة وقد تكون مستقبحة بخلاف العنف فكله مستحسن. ولما عزل الفقهاء عن خطاب الشرع اوردوا شروطا للعادة - [00:27:10](#)  
تقبل ولو انهم التزموا خطاب الشرع لكان مغنيا عن تلك الشروط. فان اسم العرف يستلزمها مثل قولهم قالوا من شروط العادة ان لا  
تكون مخالفة للدليل الشرعي. والعرف لا يكون الا كذلك. لا يمكن ان يكون عرض مخالف للدليل الشرعي - [00:27:40](#)  
وقالوا ان لا تكون العادة ممكن ان تكون العادة ممكن الحكم عليها بالقبح والحسن. ولو انهم اخذوا العرف لكان مغنيا لان العرف لا  
يكون الا حسنا. ولذلك الصحيح في القاعدة ان نقول العادة محكمة او نقول - [00:28:00](#)  
العرف محكم. العرف محكم. وقد بين دلائله فيما سنن الاملاء النقية. والثامن الاصل في العبادات التوقيف. اي وقف التعبد بها على

ورود الدليل. اي وقت التعبد بها على ورود الدليل. نعم. السلام عليكم. وسائر الامور كالمقاصد وحكم هذا الحكم - 00:28:20

ذكر الناظم هنا قاعدتين فقهييتين احدهما الوسائل لها احكام المقاصد. والاخرى زوائد لها احكام المقاصد. والمراد بالمقاصد الغايات التي اريدت بالامر والنفي الغايات التي اريدت بالامر والنهي. اما الوسائل فهي الذرائع المفضية الى - 00:28:50  
فهي الذرائع الموصلة الى المقاصد. واما الزوائد فهي الامور التي تجري تنميما للفعل. الامور التي تجري تنميما للفعل والمعنى ان الوسيلة لها حكم المقصد امرا ونهيا وثوبا و وكذلك الزوائد. فالصلاة مثلا مقصد. والمشي اليها وسيلة. والمشي عند الخروج -

00:29:20

منها الى البيت او غيره ايش؟ جاهز. فالصلاة مأمور بها ووسيلتها وهي المشي اليها مأمور بها الرضا ويثاب العبد عليها. وكذلك الزائد وهو الخروج من المسجد والرجوع الى البيت يقع الثواب عليه - 00:30:00

هذا من بركة المأمور به. فان الثواب يحيطه ابتداء وانتهاء. وهذا ظاهر بالنظر الى المأمور به فان زوائد المأمور به تابعة له. واما زوائد المنهي عنه ففيها اشكال عظيم كيف الاشكال؟ مثل ايش من هي عنه؟ مقصد منهى عنه - 00:30:20

شي بني عنه مقصد. الربا. هذا بيع الربا هذه الجبال من يعني؟ فهناك محل للربا مكتب عقود الربا او بنك او غيرها اذا اراد انسان ما ان يذهب لعقد ربا فان - 00:30:50

المقصد وهو اكل الربا محرم. والوسيلة في المشي اليه محرمة. طيب الزائد وهو الخروج منه اليس هذا هو الزائد؟ ما حكمه؟ واضحة المسألة مثال اخر اوضح خمارة في شارع الناس ذهب اليها انسان ما والخمر - 00:31:20

محرم شربه مقصدا وخروجه اليه من بيته وسيلة. وخروجه من الخمارة زائد عن المقصد والوسيلة ما حكم الزائد؟ واضح الاشكال؟ طيب احنا سوي نتكلم عن رياضة العقل خلنا نبدأ بريضة العقد - 00:31:50

ما الجواب؟ ما رأيك في المسألة اللي بعده ايه انت اللي على يسارك اكيد ما فيش الا انت ها اللي بعده ايه؟ ما سمعت ارفع الصوت ما حكم الخروج من الدم؟ احنا نسألك الان - 00:32:10

ها؟ يبقى الخروج من الدم ها يا عبد الله لا يثاب ولا يعاقب. وعلى قول الأخ ايش؟ يثاب لا ايضا نفس النتيجة يعني يعني صار له كم حال؟ صار كم حال له؟ ايوه - 00:33:00

احسنت. نقول ان فعله من الائم لم يكن له حكم المقصد بل يثاب عليه وان لم يفعله تخلصا فهذا لا يثاب ولا يعاقب نعم. السلام عليكم. والخطأ والاكرام والنسيان نعبدون الرحمن لكن مع مما اخلفه الله عن عباده - 00:33:40

المؤاخذه بالخطأ. والنسيان والاكراه. والخطأ قصد شيء وفعل غيره قصد شيء وفعل غيره بان يقصد الانسان بفعله شيئا فيصادق فعله ما قصده. والنسيان حال تعتري العبد فيدخل عما كان يذكره - 00:34:30

حاله تعتري العبد فيذبلو عما كان يذكره. فيكون العبد ذاكرة للشيء لكن عند فعله يذهل وعن والاكراه هو ارغام العبد على ما لا يريد. والمراد من اسقاط عدم التأثيم. وهو لا يقتضي عدم الضمان. بل مع الاسلاف - 00:35:00

يثبت بدل المثل في احوال مبينة عند الفقهاء واشرنا اليها بالاملاء النقي نعم. السلام عليكم. ومن مسائل الاحكام في الدفع يثبت لا اذا استقل فوق. اي يثبت تبعاً ما لا يثبت استقلالاً؟ فيحكم على شيء بامر ما بمجيئه تابعا - 00:35:30

لا مستقلاً سيكون له حكم مع الاستقلال والافراد وحكم مع التبعية والاتحاد مثاله عند الفقهاء يحرم اكل الدود وعندهم لا يجب فك التمر باستخراج الدود منه احيانا بعض التمر يصير فيه دود فلا يجب ان ان يفس التمر ليستخرج ما فيه من دود ويرميه بل اذا اكله -

00:36:00

لن يأذن لاجله لانه لم يقصد اهل الذود وانما اخذ التمر وقد يوجد فيه مثل هذا نعم. احسن الله اليكم ومما العنف هو ما تتابع عليه الناس واستقر عند كما قال ابن عاصم في المتقى والعرف ما يعرف بين الناس - 00:36:40

ومثله العادة دون بأس. ومن احكامه التعويل عليه في ضبط حدود الاسماء الشرعية كاكرام الضيف وبر الوالدين والاحسان الى الجار. وهذا هو مراد الناظم. الاحكام الشرعية التي لم تبين حدودها تضبط بالعرف. وهذه المسألة مندرجة تحت قاعدة عظيمة عند الفقهاء



وهي العادة محكمة. سبق ان ذكرنا - 00:37:10

ان تعذيرهم معدول عنه الى العرف محكم فهو الموافق للشرع السالم عن الاراد والاعتراض نعم. احسن الله اليكم معاجل المحظور

قبل ان قبل خسران مع حرمانه. المحظور هو الممنوع شرعا - 00:37:40

على وجه اللزام اي المحرم. ومعاجلته المبادرة اليه سيعاقب بحرمانه من قصده وبالخسران فيحاكم بحرمانه من قصده وبالخسران

وهو ترتب الاثم عليه وهو ترتب الاثم عليه كمن قتل مورثه ليرثه. فانه يعاقب بالحرمان منه وهو اثم - 00:38:00

نعم. المراد بالتحريم النهي وعبر عنه باثره. فالاصل في النهي انه للتحريم ومورده هنا هو الفعل. فكأن الناظم يقول وان اتى النهي في

نفس العمل. الى اخره والنهي المتعلق بالفعل يعود الى اربعة امور. احدها عوده - 00:38:40

من الفيل نفسه عوده الى الفعل نفسه في ذاته او ركنه في ذاته او ركنه. وثانيها عوده الى شرطه وثالثها عوده الى وصفه الملازم له الى

وصفه الملازم له. ورابعها عوده الى خارج عما تقدم مرتبط بالفعل - 00:39:20

الى خارج عما تقدم مرتبط بالفعل. فاذا عاد الى الثلاثة الاول رجع على الفعل الفساد والبطلان وان عاد الى وان عاد الى الرابع لم

احتضن نهي الفساد. نعم بعد الدفاع بالتي هي احسن. اذا اتلف العبد مؤذيه كادمي او حيوان صال عليه - 00:40:00

اي هجم عليه دفاعا عن نفسه فانه لا ضمان عليه. بشرط ان يدفع بالادنى الاعلى. اي ما هو اشد منه. فمثلا اذا عرض له جمل هائج فاذا

سهل عليه ان يحميه عنه وامكنه ذلك كان هو الواجب عليه. فان لم يمكنه - 00:40:40

فله ان يضربه بما يكسره. فان لم يمكن ارتفع الى ما هو فوقه من القتل. وليس له ان يبدأ بقتله ولا ضمان عليه حينئذ لانه بدأ بالاسهل

فالاعلى. فانعكس فعليه الضمان بما فيه من التعدي. نعم - 00:41:10

بفضلك العليم والنكرات في سياق النفي تعطي عموم او سياق النهي العموم يا اخي فاسمعا. ومثله المفرد ان يضاف لمن هديت الرش

ما يضاف. ذكر المصنف هنا جملة من القواعد المتعلقة بدلالات الالفاظ وهي باصول الفقه المصنف منها بقواعده. وانطوت هذه الابيات

على ستة - 00:41:40

الفاظ موضوعة للدلالة على العموم. وهو شمول جميع افراد. وسيأتي بيانه بشرح الورقات باذن الله فاولها الداخلة على النصرة والجمع.

والمراد بها التي للجنس لقوله تعالى والمعنى كل انسان ان فهو في خسارة. والتمثيل بالعليم على ارادة اسم الله كما جرى عليه الناظر

في شرحه لا يصح - 00:42:10

لان هنا ليست للجنس. بحيث تستغرق جميع الافراد المتصفة العلم فيدخل فيه من له علم من الخلق. وانما يصح هذا على مذهب

مرزول في الاعتقاد هو مذهب اهل الحلول والاتحاد ولا يريد الناظم بل هو بريء منه وله في افصالة كلام فيما - 00:42:50

وادبه على شرح الكمية الشافية لابن القيم. فيكون حينئذ تمثيله غلط مع براءته من ما يبتغيه التمثيل. واضحة هذه؟ يعني قوله في

الجمع والافراد كالعليم. اذا قلنا الف الكلمة العليم ان هذا الجنس وش يصير المعنى؟ كل عليم. كل عليم - 00:43:20

وجعلها في شرحه للدلالة على اسم الله العليم. فاذا قيل انها تشمل كل عليم. وان هذا يكون اسما لله وصف له لم يصح هذا الا على

مذهب اهل الحلول والاتحاد والمصنف لم يرد ذلك. والمثال - 00:43:50

بغض النظر عن ما يتضمنه غلط والصواب المثال الذي ذكرنا في سورة العصر. وثانيا افراد في سياق النهي وثالثها ان فراش سياق

النفي والنهي والنفي يشتركان في كونهما دالين على العدم. ويفترقان في الصيغة - 00:44:10

الدالة عليهما فان للنهي صيغة تختص به هي دخول لا الناهية عن الفعل المضارع واما النفي فادواته كثيرة. ورابعها من وخامسها ما

الاسمية دون الحرفية عند الجمهور. وسادسها المفرد المضاف - 00:44:50

ولا قائل به هكذا على وجه الاطلاق الذي اورده المصنف. ولعل مراده المفرد المضاف الى معرفة. والمختار المسألة ان اسم الجنس

المفرد اذا اضيف الى معرفة افاد العموم دون غيره. ان اسم الجنس - 00:45:20

المفترض اذا اضيف الى معرفة افاد العموم دون غيره. فقلوه تعالى كقلوه تعالى واما بنعمة ربك فحدث. فالنعمة اسم جنس اضيفت

الى ربك وهو معرفة فيكون قول الناظم ومثله المفرد اي اسم الجنس اذ يضاف الى - 00:45:50

معرفة لا نكرة فاذا اضيف اسم الناس الى معرفة دل على العموم. نعم. احسن الله اليكم ولا يتم ولا يتم الحكم حتى تجتمع كل الشروط والموانع ترتفع الشريعة العظام وقواعدها محكمة - [00:46:20](#)

النظام ان الحكم على الاشياء منوط بامرین. احدهما اجتماع شروطه والثاني انتفاء موانعه. و اشار الى الانتفاع بالارتفاع اي عدم الوجود نعم. احسن الله اليكم. ومن اتى بما عليه من عمل قد - [00:46:40](#)

ما له على العمل. اي ان استحقاق جزاء العمل متوقف على استيفاء العمل نفسه استحقاق الثواب وفق قدر العمل. وهذا يجري بين العبد وربّه وبين الخلق بعضه مع بعض فمثلا حديث ابي ايوب في صحيح مسلم من صام رمضان ثم اتبعه - [00:47:10](#)

الجواب كان كصيام الدهر. فان الثواب ان يكون في صيام الدهر. ولا يقع له هذا الثواب الا باستيفاء العمل. والعمل ما هو؟ ايش؟ صيام شهر رمضان وايش؟ ستة. بصيام شهر رمضان ولا ثلاثين يوم؟ شهر رمضان. فان كان شهر تلك السنة - [00:47:40](#)

الثلاثين فان العمل صيام ثلاثين. وان كان رمضان تسعة وعشرين كان العمل تسعة وعشرين فمن افطر اياما من رمضان فلا بد ان يستكملها كم؟ تسعة وعشرين او بحسب شهر سلفه. فان كان ذا دين يستكمل ذا دين وان كان تسعا وعشرين - [00:48:10](#)

استكمل تسعة وعشرين. ثم ستة ايام من شوال. وذلك بان يستكمل صيام كم كم يوم؟ ستة ايام من اي شهر؟ من شوال. وشوال الشهر الذي يتبع رمضان دون غيره؟ والا ايام - [00:48:40](#)

ما هي؟ هي ما ابتدأ من الفجر الثاني. وانتهى بغروب الشمس لان اسم اليوم لا يقع الا على هذا المعنى. ولذلك لو ان انسانا قام في الساعة العاشرة في احد ايام - [00:49:00](#)

شوال ثم نوى الصيام. فهل صيامه صحيح؟ الجواب من احسنت. صيامه صحيح. على اصح قولي اهل العلم ان النفل من اثناء النهار ما لم يأتي قبله بمفسد لقيامه. لكن الثواب لا يقع لماذا؟ لان الحديث - [00:49:20](#)

ستة ايام ستة ايام مثال اخر يوم عرفة متى يبتدى يوم عرفة؟ يبتدأ من طلوع الفجر ثاني. فلو ان انسانا استيقظ الثانية العاشرة. ولم يتقدم نية من قبل. فهذا لا يقع له الثواب - [00:49:50](#)

وانما يصح منه الصيام ويثاب على الصيام لكن لا يقع له ثواب اليوم. فان قال قائل معنى هذا انه لا بد من النية من الليل والجواب؟ نعم. لا بد من النية من الليل لا لتصحيح العمل ولا في احراز الثواب - [00:50:20](#)

من الليل لاجل احراز الثواب الموعود به حتى تبتدأ من الفجر الثاني. واما صحة الصيام فالصيام صحيح وهذا قول جماعة من شيوخنا منهم ابن باز ابن عثيمين رحمهم الله تعالى. نعم - [00:50:40](#)

فيفعل البعض من الأمور ان شق فعل سائل الأمور. الاصل في مخاطبة العبد بالامر بالامتنال بالاثنيان تاما فان كان قادرا على فعل بعضه دون بعض فعلى ما ذكره المصنف يأتي ببعضه المقدور عليه ويسقط عنه - [00:51:00](#)

المصلي اذا لم يستطع ان يصلي قائما سقط عنه واجب القيام وهو مما امر به في الصلاة فيصلّي قاعدا فمن لم يقدر على الاثنيان بالأمور تاما اتى بما استطاع منه. ومحل هذا هو العبادات التي - [00:51:20](#)

اقبل التبعض فتبقى العبادة مع عدم القدرة على البعض الأمور فيها كالصلاة قاعدا عند عن القيام اما ما لا يقبل التبعض وهو ما لا تبقى حقيقته مع ذهاب بعضه كالصوم - [00:51:40](#)

فلا يقال ان من قدر على صيام بعض يوم صامه ثم افطر. بل يسقط كله للعجز عنه. فلو ان انسانا عنده مرض من الامراض كأمراض القلب او السكر. ويستطيع وبشهادة الطبيب ان يصوم من الفجر الى الظهر. ولا يستطيع ان يصوم بقية اليوم من الفجر الى المغرب. فهذا يسقط عنه الصيام - [00:52:00](#)

مع امتناع التبعض وتلزمه الكفارة. ولا نقول يجب ان يمسه الى الظهر ثم يفطر فاذا كانت العبادة تقبل التبعض جرت فيها القاعدة واما ان كانت لا تقبل التبعض فانها لا تدري فيها القاعدة. نعم. احسن الله اليكم - [00:52:30](#)

وكل ما نشأ عن المأذون فذاك امر ليس بالمضمون. هذه القاعدة تتعلق بالضمان في حق من اذن له في شيء والاذن نوعان احدهما عرقي وهو اذن العبد لغيره. ومن اذن له غيره فلا - [00:52:50](#)

ومان عليه بشرطين. احدهما ثبوت الملك في حق الالي ثبوت الملك في حق الآذن. وثانيهما اهلية المأذون له في التصرف اهلية المأذون له في التصرف. كالتصرف في العقار. فاذا بنى المستأجر جدارا دون اذن المالك - [00:53:20](#)

فسقط الجدار على انسان فمات فالضمان على المستأجر لانه تصرف في العقارب غير اذن مالكة والآخر شرعي وهو اذن الشرع للعبد وعلى العبد الضمان بشرطين. احدهما ان يكون في الاذن مصلحة مباشرة للعبد - [00:53:50](#)

وثانيهما انتفاء الضرر ما اذن له فيه عن صاحبه انتفاء ضرر ما اذن له فيه عن صاحبه. كانسان بلغ به الجوع في الصحراء مبلغه وخشي الهلكة فوجد شاة ترعى فزكاها واكل من لحمها - [00:54:20](#)

فيجب عليه ان يضمن قيمتها لمالكها. لانه له مصلحة مباشرة فيما فعل. اذ ينتفع بذلك الالف عنه وانتفاخ الضرر عن مالكا يكون بتسليم القيمة او الفكر بدلا. لانه اذا سلم قيمته - [00:54:50](#)

لمالكها او جاء ببديها انتفى الضرر عنه. ولا يكون اثما في فعله. لان الله عز وجل له اذن فيما هو اشد من ذلك وهو اصل الميتة. نعم. فكل حكم دائر معة وهي التي - [00:55:10](#)

اوجبتني شرعته الاحكام في الشرع مناقص بعلمها. والمراد بعة الحكم الوصف الظاهر المنضبط الذي علق به الحكم الشرعي الوصف الظاهر المنضبط الذي علق به الحكم الشرعي. ومن متعلقات هذا الاصل ان الحكم يدور مع علته. والمراد - [00:55:30](#)

الوجود والعدم والنفي والاثبات. وهذا معنى قول الفقهاء الحكم يدور مع علته وجودا وعدما ونفيا واثباتا وهو مشروط بشرطين. احدهما ان تكون العلة متيقنة. ان تكون العلة متيقنة. والثاني عدم ورود الدليل ببقاء الحكم مع انتفاء علته. عدم - [00:56:00](#)

الورود الدليل بامثال الحكم مع بقائه التي فالرمل في الاشواط الثلاثة عند الطواف والاستدادة السعي بين العالمين شرع لاجل اظهار قوة المسلمين. لما قال الكفار ياأيكم محمد واصحابه قد انهكتهم حمى يثرب. فظهر النبي صلى الله عليه - [00:56:30](#)

وسلم تجلده وامر اصحابه بذلك. وقد جالت هذه العلة اذ لا كفارا في مكة. وبقيت حكمه لانه ورد الدليل على بقاءه فان النبي صلى الله عليه وسلم في حجته بعد ذلك فعله والصحابة بعده - [00:56:50](#)

الوضوء نعم. السلام عليكم. وكل شرط لازم للعقد في البيع والنكاح والمقاصد لا شروطا حللت محرما او عكسه فباطنا تنفع. هذه القاعدة متعلقة بالشروط التي تكون في العقود مما يتعاقد عليه الطرفان فاكثر طلبا لمصلحة او دفعا - [00:57:10](#)

ديما في السادة فان الشروط المتعلقة بالعقود نوعان الاول شروط العقود. وهي التي تتعلق اصالا بالعقل نفسه شروط العقود وهي التي تتعلق اصالا بالعقد نفسه. والثاني شروط في العقود وهي زائدة عن اصل العقد - [00:57:40](#)

وهي زائدة عن اصل العقد. يتفق عليها اصحابه لمصلحة مقتضية. او لدفع مفسدة. فمثلا من بشرط العقد ملكية المعقود عليه لاحد المتعاقدين. هذا شرط العقد نفسه. لكن ان الشروط التي تكون في العقود هي ما خرج عن الشروط المذكورة عند الفقهاء - [00:58:20](#)

كأن يشترط احد متعاقدين على الآخر ان يسلمه البضاعة في بيته فهذا شرط في العقد وليس شرط العقد. شرط العقد هو المتقرر عند الفقهاء. واما الشرط في العقد فهو باعتبار مصلحة المتعاقدين - [00:59:00](#)

وهذه القاعدة المذكورة هنا متعلقة بالشروط التي تكون في العقود. مما يتعاقد عليه طرفان فاكثر طلبا لمصلحة او دفعا لمفسدته. فكل شخص جعله المتعاقدان الشروط في العقول فهو حلال. الا - [00:59:20](#)

ما احل حراما او حرم حلالا فانه يحكم ببطلانه. نعم. احسن الله اليك. يستعمل القراءات عندنا من الحقوق هي ماشي ما تعرفوا الكوعان الاستهانة ايش هي الاستهانة لاختيار شيء دون قصد تعيينه مستقا. الاستهانة - [00:59:50](#)

لاختيار شيء دون قصد تعيينه مسبقا. وذكر الناظم انها تستعمل في مقامين. احدهما مقام الابهام لتعيين ما يراد تمييزه. مقام الامام بتعيين ما يراد تمييزه اخر مقام الازدحام لتبيين ما يراد تقديمه. لتبيين ما يراد - [01:00:50](#)

تقديمه نعم السلام عليكم وان تسعى والعمالان اجتماعا وفعل احدهما فاستمعوا. هكذا وقع في خط الناظم وفعل لضم الدال وفيه كسر شعري. واحدهما نائب فاعل. ولا ينبغي ان يصحح ما - [01:01:20](#)



ادبه الناظم ويدخل المصحح في اصل النظم بل يعلق التصحيح في الحاشية. ومن يفعل غير ذلك فانه يميل على نصوص العلماء بالحيث والظلم. وربما جر الى ما هو شر منه. فينبغي ابقاؤها - [01:01:50](#)

مع بيان ما يراه المتكلم فيها في حاشية الكتاب. فالنسخ التي فيها تغير شيء من ابيات هذه منظومة مما لا ينبغي ان يعول عليه كما نبهنا على نظائر هذا. وهذه القاعدة مندرجة تحت اصل جليل عند الفقهاء - [01:02:10](#)

وهو التداخل بين الاعمال. يقدم معنا ايش؟ الازدحام بين الاعمال وهذا التداخل بين الاعمال ومن فروعه انه اذا اجتمع عملان فعل احدهما ونويا جميعا اذا اجتمع عملان فعل احدهما ونويا جميعا وهو مشروط - [01:02:30](#)

ثلاثة شروط احدها ان يكون العملان من انس واحد. ان يكون العملان من جنس واحد وثانيهما ان تكون افعالهما متزقة. وثانيهما ان تكون افعالهما وتاركها الا يكون كل منهما مقصودا لذاته. بل يكون - [01:03:00](#)

احدهما مقصودا لذاته والاخر مقصودا لغيره مثال يتشوه به المقال. صلاة الظهر اربع ركعات. صلاة العصر اربع. ركعات فانسان نام ففاته الصلاة حتى استيقظ العصر. ففي ذمته اربع ركعات للظهر واربع ركعات للعصر - [01:03:30](#)

فقال والله في قاعدة وان تساوي العملان اجتماعا وفعل احدهما استمع. والشرط الاول ان يكون العملان من جنس واحد صلاة وصلاة والثاني ان تكون افعالهما متفقة فالدين يسر صلى اربع ركعات - [01:04:00](#)

ما حكم ذلك؟ لا يصح لماذا؟ لان كلا منهما مقصود بذاته. طيب انسان قال بدل ما اصلي قبل الظهر ركعتين اربعة بعدها الراتبة اخليه بعدها اربع وادخل الثنتين اللي قبل مع - [01:04:20](#)

مع احد الثنتين اللي بعد يصح ولا ما يصح؟ لا يصح لان كلا منهما مقصود بذاته فهذه قضية وهذه بعدية انسان توضح فدخل المسجد قبل صلاة الفجر فقال انا اصلي - [01:04:40](#)

براتبة الفجر وانوي بها تحية المسجد وانوي كذلك سنة الوضوء. فما حكمه صحيح لانها المقصودة لذاتها هي راتبة الفجر وما تحتها يندرج فيها. مثلها ايضا ما يقع كثيرا للحجاج الذين يأخرون طواف الافاضة مع الوداع. فيجمعون بينهما بنية - [01:05:00](#)

اجي ايه احسنت بعمل واحد بنيتين بعمل واحد بنيتين لذلك اجتمع ما هما؟ العمل على ان ينويهما فهو ينوي طواف الافاضة وينوي طواف الوداع فيندرجان مع بعضهما لانهما من جنس واحد والوداع ليس مقصودا بذاته وانما لغيره. وهو ان يكون اخر العبد من بيت الصواب. فاذا وقع الافاضة - [01:05:30](#)

اقرأ العبد بالبيت كفى الانسان في ذلك. فلو ان الانسان اخى طواف الافاضة ثم بعد ذلك جاء بهذا العمل ناويا اثنتين. فانه يصح يصح منه. لكن لو نوى الوداع فقط ولم ينوي - [01:06:00](#)

ايه؟ ما يصح منه لانه ترك الركن الاعظم. نعم. احسن الله اليكم. وكل فلا يشغل امثاله المرفوع والمسمن. هذا معنى قول الفقهاء المشغول لا يشغل. اي ان العين المشغولة بحكم لا تشغل بحكم اخر. اي ان العين المشغولة بحكم الله تشغل بحكم اخر - [01:06:20](#)

مثاله نفسك انت فنفسك انت اذا اردت العلم لا تشغلها بشيء اخر. فانك اذا شغلتها بشيء اخر انقطعت عن العلم. والتحقيق ان هذه قاعدة مقيدة بما يرجع على الاشغال بالابطال دون غيره. مقيدة بما يرجع عن الاشغال بالابطال - [01:06:50](#)

لغيره كما قال العلامة ابن عثيمين وكل مشغول اليس يشغل بمسقط ما به انشغلوا وكل مشغول فليس يشغل بمسقط بما به ينشغل. يعني الذي يعود على ما شغل به بالابطال هذا هو الذي يمنع منه. واما اذا لم يعد على العين باسطار ما شغلت به - [01:07:20](#)

فانه لا يكون قادحا في اشغال هذه. نعم. ومن يؤدي عن اخيه واجباله الرجوع الى الله طالبا. هذه القاعدة تتعلق بالحقوق المؤداة عن الخلق. مما لا تفتقر الى نية الاداء - [01:07:50](#)

فللعبد الرجوع الى من ادى عنه ليطلبه بما اداه. وذلك مشروق بوجود بنية الرجوع عند الاداء. فان لم ينوي لم يجد الرجوع. فمن ادى عن صاحبه ديناً ولم ينوي ان يطلبه به حال ادائه ثم بدا له ان يطلبه به فليس له الرجوع. لان نية - [01:08:10](#)

حدثت بعد الفراغ من الاداء. اما لو كانت نيته قبل الفراغ من الاداء كان يكون علم ان فلانا دين وانه في عسر فذهب الى مدينه واعطاه المال ناويا على ان يرجع الى صاحبه - [01:08:40](#)

بأخذه منه بعد مدة جاز له ذلك. نعم الوازع الشرعي بلا نكران. والحمد لله على التمام في البدء والختام والدوام. ثم الصلاة على النبي وصحبه والتابعين. الوازع هو الرابع عن الشيء. الموجب لتركه - [01:09:00](#)

هو الرادع عن الشيء الموجب لتركه. وذكر المصنف انه نوعان. احدهما الوازع الطبع وهو المغروس في الابلّة الطبعية. المغروس في الجبل الطبعية والآخر الوازع الشرعي وهو المرتب من العقوبات في الشرعة الدينية. المرتب من العقوبات في الشرعة الدينية -

[01:09:30](#)

وورائهما وازع ثالث. وهو الوازع السلطاني من ذكره وورائهما وازع ثالث وهو الوازع السلطاني ذكره شيخ شيوخنا الطاهر بن عاشور في مقاصد الاسلام له. وتجمع الانواع الثلاثة باصلاح بيت بان يقال الاصلاح وان يوضع في الحاشية والوازع الطبع عن - [01:10:10](#) كالوازع الشرعي والسلطاني. والوازع الطبع عن العصيان الوازع الشرعي والسلطاني هذا البيت جمع الانواع الثلاثة وبهذا ينتهي شرح الكتاب على نحو المختصر يفتح موصده ويبين وقصيدة اللهم اني اسألك علما في يوسف ويسرا في علم بالله التوفيق. غدا اي

خميس - [01:10:50](#)

الورقات الصباح. وكذلك العصر. وبعد المغرب تبصرة القاصر في المقاهي وبعد العشاء المبتدأ فقه. ولانه يوم طويل انتهينا من الدرس الليلة مبكرا لكنني ارجع الى التنبيه الى انه من اراد ان يحضر فيستفيد ينبغي الا يأتي بشرح لان - [01:11:20](#)

ان يشوش عليه. ولذلك نحن ننهي الاخوان الذين يأتون بالشروع ان يأتوا بها. فالذي يريد ان يحضر يحضر متن فقط وبالنسبة للمثنين الثالث والثالث الثاني والثالث والمهولة فلا شرح له. التبصرة والمبتدأ ليس له - [01:11:50](#)

عن الورقاء الورقات لا يأتي احد بشرحه يأتي بمتن مجرد ويوم الجمعة الفجر ايش نظم الحلية الصغيرة انكم اليه احوج من الفصول في الاداب وكذلك في السنة القادمة باذن الله عندنا كتاب اسمه الادب المستعمل - [01:12:10](#)

على مذهب الامام احمد ابن حنبل وهو افضل واكمل من كتاب الاصول لابن عقيل. وبعد العصر يوم المقدمة الفطرية الصغرى. وبعد العشاء ايش؟ قصيدة السير الى الله المشهورة وبنونية السعد. فلم يبقى من الكتب الا كم؟ ستة ولله الحمد والمنة. نسأل الله سبحانه

وتعالى - [01:12:30](#)

ان ينفعنا جميعا بما علمنا وان يجعله حجة لنا وان يجعله حجة علينا الحمد لله رب العالمين صلى الله وسلم على نبيه ورسوله محمد واله وصحبه اجمعين - [01:13:00](#)