

شرح نزهة النظر)71(- إبراهيم رفيق - المستوى الثاني

إبراهيم رفيق الطويل

رب صل على النبي واله ما فض نبع من جداول او جرى صل علىك الله في عليائه ما صح داع للاذان وكبر. بسم الله الرحمن الرحيم.
الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم احمد سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين. واصلي واسلم على المبعوث رحمة
للعالمين - 00:00:00

نبينا وحبيبنا وقرة اعيننا محمد وعلى الله وصحابه وسلم تسليما كثيرا. حياكم الله احبتي الى مجلس جديد في شرح نزهة النظر على
نخبة الفكر للامام ابن حجر العسقلاني. رحمة الله تعالى عليه. وفي المحاضرة السابقة احبتي انهينا الحديث - 00:00:30

عن مسألة اخرى من المسائل التي تتعلق بالحديث المقبول وهي مسألة آآ المتابعات والشواهد كوعها اه للوصول اليها من خلال ما
يعرف بالاعتبار وهذه ايضا من المسائل التي تتعلق كما قلنا بالحديث المقبول. فابن حجر قسم الحديث المقبول الى اربعة اقسام
الصحيح لذات الصحيح - 00:00:50

لغيره الحسن لذات الحسن لغيره ثم تكلم عن مجموعة مسائل تتعلق بالحديث المقبول. المسألة الاولى انا حتى اهندس لك الفكرة.
يعني كيف يرتب الان الكتاب تكلم عن مسألة زيادة الثقة. لأنها تتعلق بالنهاية بالحديث المقبول. لأن زيادة الثقة لابد يكون - 00:01:15
الزيادة مصدرها من ثقل اذا كانت من ضعيف انتهى الامر وآآ المسألة الثانية التي تكلمنا عنها مسألة الاعتبار وما ينتج عنه الاعتبار اللي
هو التتبع من الوصول الى المتابعات والشواهد. اليوم - 00:01:35

وباذن الله ندرس المسألة الاخيرة في باب الحديث المقبول وهي مسألة كيف يتعامل المنهجية التي يتعامل معها اه في الاحاديث
المقبولة عندما تتعارض منهجية التعامل مع الاحاديث المقبولة حينما تتعارض. وهذا المبحث ليس مبحثا حديثيا. اي - 00:01:50
ليس من عمل علماء مصطلح الحديث وانما الذي يوضح منهجية التعامل مع الاحاديث المقبولة حينما تتعارض في دلالتها هذا علم
أصول الفقه لكن بعض العلماء المصطلح يذكرون هذا المبحث ايضا في كتب مصطلح الحديث لكونه له علاقة بالحديث النبوي. ان هذه
الجهة ولكن - 00:02:10

بل هو اصالة المبحث لعلم مصطلح الحديث في الحقيقة اصالة ومبث في علم اصول الفقه هم هم الذين اه يعملون على حل
التعارض والاشكاليات بين الاحاديث المقبولة المتعارضة. في ظاهرها طبعا - 00:02:34

الاحاديث الصحيحة المقبولة تعارضها يكون تعارض ايش تعارض سوري ظاهر. تمام؟ ولا يوجد عندنا تناقض حقيقي بين الاحاديث
المقبولة؟ مستحيل. التناقض الحقيقي بين الاحاديث المقبولة الصحيحة غير مقبولة ابدا - 00:02:51
وانما يكون التعارض ظاهري فيما هو عنده او في ذهن المجتهد او الناظر. نأتي لهذه الفكرة. تمام؟ فاذا هذه الاخيرة التي سيختم بها
ابن حجر كلامه عن الحديث المقبول ثم سينتقل بعد ذلك الى الحديث المردود ويبين اقسامه. تمام؟ اه قبل ان ادخل في مسألة
الاليوم - 00:03:12

بقي فقط هناك مسألة ربما كنت اريد ان اذكرها في المحاضرة السابقة وقفزت عنها قضية المتابعات والشواهد هي فقط تعليق سريع.
انه من الذي يقبل في المتابعات ومن الذي يقبل في الشواهد - 00:03:32

آآ احنا في زيادة الثقة هاي المسألة السائل قبل هذه المسألة في زيادة الثقة قلنا زيادة الثقة يجب ان تكون من راوي الصحيح او من
راوي الحسن الشيخ قال لكم ابن حجر العسقلاني وزيادة راويهما مقبولة اقل. فزيادة الثقة يشترط - 00:03:46
فيها ان تكون هذه الزيادة مصدرها من راوي الحديث الصحيح او راوي الحديث الحسن. ايش يعني من راوي الحديث الصحيح او

راوي الحديث الحسن المجتمع فيه معايير القبول. اه يعني زيادة الثقة لابد يكون راويها عدل تام بالضبط او عدل عنده ضبط لكنه

00:04:06 - خف ضبطه -

اما ان يكون راوي الزيادة فقط العدالة او فقط الضبط او فقد كلا الامرین لا انتهي. هذا لا تعتبر زيادة ثقة تعتبر زيادة ضعيف وبالتالي تكون زيادته من قبيل المنكر. الذي يقابله المعروف وليس بالقابل الشذوذ الذي يقابل المحفوظ. تمام؟ طبعا -

00:04:26

وفي حالة كون زيادته تخالف الاوائق مخالفة لا يمكن الجمع بينها تمام. اما المتابعات والشواهد حتى نقول ان فلان تابع فلانا او نقول هذا الحديث شاهد لحديث فلان وعرفنا ايش عن المتابعات والشواهد؟ هل يشترط في المتابع والشاهد -

00:04:46

ان يكون ايضا مما اجتمعت فيه العدالة والضبط ولا يقبل ان يكون المتابع فيه شيء من الضعف بسبب سوء حفظ او لين ولكن ليس من اشتد ضعفه. في الحقيقة لما نذهب في مسالك العلماء واهل العلم نجدهم انهم يقبلون المتابع -

00:05:08

حتى ولو كان عنده سوء حفظ ولو كان في روايته لين يعني نزل حتى عن مرتبة راوي الحسن. لكن ينبغي الا يكون اشتد ضعفه. اذا المتابع من اشتد ضعفه بان كان متهم بالكذب فسق ضعيف جدا جدا جدا وفاحش الغلط -

00:05:33

فهذا احبتني لا تقبل متابعته. لا تقبل متابعته او شهادته ولا تعتبر من قبيل المتابعة والشاهد. لكن اذا كان ضعفه هو في ضعف لكن ضعف خفيف يعني سوء حفظ احيانا بخربط فيه لين ولم يفحش جدا. اه في هذه الحالة نقبل متابعته وشهادته -

00:05:57

للسند الموجود عندنا لموطن البحث تمام؟ فهذه الفكرة حبست اعطيها انه الفرق بين مبحث زيادة الثقة وبين مبحث المتابعات والشواهد. انه مبحث زيادة الثقة لا بد تكون الزيادة مصدرها رجل عدل تم ضبطه او رجل عدل خف ضبطه لكنه ضمن دائرة المقبول.

في المتابعات والشواهد يقول علماء المصطلح يقبل -

00:06:20

فيها من فقد شيئا من الضبط. مثل كان سيء الحفظ. وكان عنده لين. بشرط الا يشتد ضعف الراوي كثيرا بان كان متهم بالكذب. فايش الغرض بشكل كبير؟ لا حينند لا تقبل متابعته او شهادته. فهذا فرض في بين باب زيادة الثقة وبين -

00:06:44

الاعتبارات اه متابعات والشواهد لذلک البخاري رحمة الله تعالى عليه يتتساهم في اخراج متابعات وشواهد لبعض الرواية الذين عرفوا مثلا بسوء افق وعرفوا باللين في الرواية لكنه يخرج لهم في مقام المتابعة ما عنده مشكلة -

00:07:04

وهو لم يشترط فيما يخرجه متابعة او شاهدا للالصل من الشروط ان يكون راويه عدلا تام الضبط وان يكون السمع مع هذه الشروط ان يكون اللقاء وغير ذلك من الامور لم يشترطها ولم يشدد فيها -

00:07:25

كما شدد في الاحاديث الاصول. فهذا الامر منهج علينا ان نتعلمه في قضية المتابعات. لذلک يعني غدا عندما تتعامل مع كتب الرجال وتنتظر في كلام الائمة الرجال مثلا تجد احمد بن حنبل ويحيى ابن معين يقول فلان -

00:07:42

يعتبر به تربية فلان من يعتبر حديثه. ايش قصد احمد بن حنبل او يحيى بن اسماعيل لما يقول فلان من من يعتبر حديثه؟ بده يقول لک انه فلان لا نقبل وحده هو وحده في ضعف ما جمع العدالة والضبط. لكننا متى نقبله؟ لما يأتي متابع لغيره -

00:07:57

او شاهد لغيره اقبله لما يأتي متابع لغيره او شاهد لغيره يقبله. فبقولوا مثلا بسأل الطالب احمد بن حنبل يا احمد هل نكتب حديث فلان؟ هل نكتب ونسجله فيقول احمد بن حنبل رحمة الله عليه نعم اكتبه فهو بما يعتبر به. اه ايش هذه الكلمة بين احمد بن حنبل؟

فلان من من يعتبر به -

00:08:17

معناها انه فلان هو لو انفرد ليس عدلا ضابطا. فهو ليس من رواة الصحيح ولا الحسن. ومن رواة الضعيف لكن ضعفه ليس شديد. هيك بده يحكي احمد بن حنبل للطالب. انه فلان ضعفه ليس شديد. فيصلح حديثه لان يكون -

00:08:41

لغيره او جاهدا لغيره فاكتبوه. سنتنفع به في يوم من الايام. تمام؟ فقط هذه منهجية للتعامل مع المتابعات والشواهد اه تمام الان

نقول مسألة المتابعات والشواهد وادخل في مبحث اليوم. مسألتنا اليوم كما قلت لكم المسألة الاخيرة في الحديث -

00:09:01

وهي منهجية التعامل مع الاحاديث المقبولة عندما تتعارض. وهذا المبحث كما قلت لكم مبحث اصولي وقد سبق ان شرحنا منهجية التعامل بين النصوص المتعارضة سواء كانت نصوص القرآن الكريم او نصوص الحديث النبوي. طبعا افهموا لما اكون متعارضة في

الظاهر. حتى ما احد يفكر متعارضة -

00:09:21

يعني في تناقض واقعي في الواقع بين نصوص القرآن او نصوص السنة لا. النصوص القرآنية والنصوص النبوية الصحيحة. نصوص النبوية الصحيحة لا يوجد تناقض واقعي حقيقي. النبي صلى الله عليه وسلم يقول افعلوا هكذا ولا تفعلوا هكذا في نفس الوقت بشرط التناقض اللي درسناها في المنطق - 00:09:41

وهذا قبح في الشرع وانما هو كما قلنا تعارض ظاهري. اه فلذلك بما ان هذه المسائل درسناها في علم اصول الفقه في اكثر من دورة في النطق الصغير وفي الورقات وفي - 00:10:01

قواعد الاصول سيكون مروي عليها في هذا الموطن مرورا سريعا. لن اقف عندها كثيرا لأنها تدرس في اصول الفقه بالتفصيل وليس هذا مبحث المحدث فننظر معاً ابن حجر رحمة الله عليه في منهجية التعامل بين الاحاديث النبوية المقبولة المتعارضة. ولاحظوا اين ذكر هذا - 00:10:11

ابحث في الاحاديث المقبولة ليه؟ لانه ما فش عندي تعارض للحديث مقبول ومردود ما فيش تعارض بين احاديث مردودة خلص مردود. الله يسهل عليه مردود تمام؟ فالتعارض انما يتصور في الاحاديث الصحيحة اللي هي الاحاديث المقبولة طبعاً صحيحة بعد مقبولة. اما على منهج المحدثين خلص خلينا مقبولة. التعارض لا يتصور الا في - 00:10:31

الآن ننظر ايش قال ابن حجر في هذا المبحث قال رحمة الله عليه ثم المقبول - 00:10:53 اما عند حديث مقبول وحديث مردود. هل تقع ان يقع بينهما تعارض؟ لا طبعاً. لأن الحديث المردود لا يحتاج به. طيب نبدأ

الآن ننظر ايش قال ابن حجر في هذا المبحث قال رحمة الله عليه ثم المقبول - 00:11:11 ينقسم ايضاً الى معمول به وغير معمول به لانه الان بيقول لك الاحاديث المقبولة هناك احاديث مقبولة معمول بها واحاديث مقبولة ها ركزوا غير معمول بها. والله هذى غريبة يا شيخ. احاديث مقبولة. غير معمول بها. طب ليه؟ الان - 00:11:11

الآن الاداري بن حجر يقول الاحاديث المقبولة هناك احاديث مقبولة يعمل بها وهناك احاديث مقبولة لا يعمل بها. فلو سألك سؤال هل كل حديث مقبول يعمل به قل لا ما تخافش - 00:11:35

بعض الطلاب لا انا بخاف عكبه لا مو هذى منهجية. هل كل حديث مقبول يعمل به؟ لا. ان هناك حديث مقبول منسوخ صح حديث مقبول صح يعني وجدت فيه معايير قبول لكن عرفنا انه منسوخ. بده تأمن بالحديث المقبول المنسوخ ما بنفعش. هناك حديث مقبول مرجوح - 00:11:55

حديد مقبول برضه لن تعمل به. فكنا لم نعمل به هذا لا يعني انه ايش؟ انه غير صحيح او غير مقبول. انا ممكن ما اعمل لسبب لكن هذا كوني لم اعمل بالحديث لا يعني دائمآ انه مردود. هذه الفكرة. لذلك تذكروا ابن حجر لما نقل السخاوي عنه لماذا - 00:12:18 جعل الشذوذ لا يقبح في قبول الحديث قال ايش قال ابن حجر؟ هذا فيما نقله السخاوي. انه ابن حجر قال ايش الشروط؟ شو مخالفة الثقة لمن هو اوثق؟ اذا حديث الثقة فيه معايير القبول - 00:12:38

في معايير القبول. لكن لانه هذا ارجح ارجح قدمته في العمل على المرجو ولكن المرجوع هو بقي صحيحاً مقبولاً بقى صحيحاً مقبولاً لكنه لا يعمل به فقط. فكونه لا يعمل به - 00:12:52

هذا لا يخرجه من دائرة الحديث المقبول؟ وهذه النظرة انا اراها متزنة في الحقيقة. انه فعل الشذوذ بهذا المعنى مخالفة الثقة لمن هو اوثق مخالفة لا يمكن الجمع بينها. لا يعني ان رواية الثقة مردودة حديثاً. هي - 00:13:12

قبولاً حديثياً لكنها لا يعمل بها فقط ولكن كما قلت لكم كثير من المحدثين بيقولوا لا بما انه شاذة معناها اجعلوها من قبيل المردود. وهذا كثير من المحققين لا يرتضى - 00:13:31

والله تعالى اعلم اذا ثم المقبول اذا ينقسم الى معمول به وغير معمول به. بده يفسر ابن حجر لماذا؟ قال لانه اي لان الحديث مقبول لانه الضمير اذهاء يعود هذا المقبول. لانه ان سلم من المعارضة. لا بد يبين لك كل هذه الفكرة. قال الحديث المقبول - 00:13:47

يمكن يسلم من المعارضة يعني لا يوجد اي حديث يعارض في الدلالة تمام؟ اذا كان الحديث المقبول لا يوجد اي حديث يعارضه اصلة ما في اصلاً معارضة بينه وبين حديث اخر. فحيث ماذا نسمي الحديث المقبول؟ قال فهو المحكم - 00:14:10

فهو ايش؟ المحكم وهذا اطلاق خاص للمحكم يعني كلمة المحكم يختلف اطلاقاتها باختلاف العلوم يعني في اصول الفقه كنا نحكى

المحكم ويقابل المتشابه صح؟ أأ هنا هذه اطلاق خاص للمحكم استخدم - [00:14:33](#)

الحاكم النيسابولي رحمة الله عليه وابن حجر سار على طريقة الحكم النيسابوري. اما بالحاكم النيسابوري قال هو حديث المحكم هو الحديث المقبول الذي لم يوجد حديث يعارضه وضخروا الحديث المحكم. اي حديث مقبول. الحمد لله لم يوجد اي حديث يعارض في الداللة. قال هذا حديث محكم. هذا مصطلح وضعه الحكم - [00:14:50](#)

وسار عليه ابن حجر في النزهة طيب قال وامثلته كثيرة. كثير من الاحاديث في البخاري ومسلم والنسائي وابو داود صححة مقبولة. والحمد لله ما في احاديث بتعارضها. وهذا اشي طبيعي انه يكون او الاكثر في - [00:15:16](#)

في اه الاحاديث النبوية. طيب الاحتمال الثاني اذا لاحظوا كيف بين حجر عم بقسم بشكل تدرجى. لانه بقسم الامر بشكل تدرجى. اه اذا الحديث المقبول يمكن الا يعارضه حديث اصالته فيسمى المحكم. الحالة الثانية اه يمكن ان يعارض. طب اذا عارضوا ايش بذنا نعمل؟ قال - [00:15:30](#)

وان عوض هذه الحالة الثانية. فلا يخلو. راح تقول لها تقسيمات تحت بعضها. وان عرض فلا يخلو. اما ان يكون معارض مقبولا مثله اه ان يكون الحديث المعارض ايضا مقبول - [00:15:50](#)

او يكون مردودا او يكون معارض حديث مردود طب اذا كان معارض وحديث مردود ايشرأيكم ايش بده يكون كلامي ابن حجر؟ حديث مقبول عارضه حديث مردود ايش راح نعمل؟ خلص المردود لا تعتبر معارضته. لذلك قال فالثاني يعني اذا كان - [00:16:06](#) هو المردود قال فالثاني لا اثر له لان القوي لا يؤثر فيه مخالفة الضعيف له. انسان قوي. شيء قوي لا يؤثر في مخالفة فالضعيف المردود لا يمكن ان يؤثر في مخالفة القوي الصلب - [00:16:26](#)

طيب طب اذا كان الحالة الاولى انه حديث مقبول عرضه حديث مقبول مثله قال وان كانت المعارضه بمثله يعني مقبول عارض ومقبول قال فلا يخلو اما ان يمكن الجمع بين مدلوليهما بغير تعسف. هذه الضربة تحتها خط. لان هاي منهجية - [00:16:47](#) ابن حجر انه الجمع ما بصير يكون بتعسف وتكلف تأمين هيك باوجهه جمع غريب اه انت كنت تفكير فيها ولا تنطبق مع الواقع والمنطق او بعيدة عن سياق او يبعد جدا انه يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد صدحها. ما بصير. الجمع بده يكون جمع صحيح منطقي يتواافق مع فحوى - [00:17:13](#)

ومقاصدها يتواافق مع داللة النص ايضا. تمام؟ قال وان كانت المعارضه بمثله فلا يخلو اما ان يمكن بين مدلوليهما اجمع بين مدلول هذا الحديث المقبول وهذا الحديث المقبول الذي يتواهم في بادئ الامر انه يعارضه. اما ان يمكن الجمع - [00:17:35](#) وبين مدلوليهما بغير تعسف او لا نستطيع الجمع. طيب. طب فان امكن الجمع قال فان امكن الجمع فهو النوع المسمى بمختلف الحديث. لاحظوا عم بعطيك اسماء الامول. وهذا يسمى مصطلحات علم مصطلح الحديث. احنا - [00:17:58](#) المصطلحات اللي وضعها علماء الحديث لكل قضية. والمصطلحات عندهم كثيرة راح تعرفوا. حديث الوحدان وعن روایات الافراد والكلى والاسماء. عندهم كثيرة راح تتبعوا فيها مع بناء حجر في النسخة فصاعدا. والاحاديث احاديث مرسل ومعضل ومنقطعة ومعلقة ومرسل خفي. كلياتهم - [00:18:18](#)

مصطلحات استخدموها بذنا نفهم كل مصطلح ايش داللته. فاذا مختلف الحديث ها مختلف الحديث ايش هو عند المحدثين هي الاحاديث المقبولة المتعارضة التي امكن الجمع بينها. الاحاديث المقبولة المتعارضة التي امكن - [00:18:38](#) بينها من غير تعسف لانه قال فان امكن الجمر فهو النوع المسمى بمختلف الحديث. فلو سئلت ما هو مختلف الحديث عند المحدثين؟ فتقول هي الاحاديث المقبولة ظاهرها التعارض وامكن الجمع بينها - [00:18:59](#)

الآن سيد كلك مثال ابن حجر هناك حديثان مقبولان ظاهرهما التعارض وكيف يجمع العلماء بينهما من غير تعسف ايش المثال؟ قال ومثل له ابن الصلاح. اه اذا المثال الذي اعتمدته ابن حجر في النزهة ليس من عنده. اخذه من ابن الصلاح من المقدمة - [00:19:19](#) مقدمة ابن الصلاح وناقشه قال ومثل له ابن الصلاح بحديث لا ادعوى ولا طيرة ولا هامة ولا سفر ولا غول بسم الله اه هذا الحديث طبعا بيتكلم فيه النبي صلى الله عليه وسلم عن اشياء كان يعتقد فيها الجاهليون انها مؤثرة - [00:19:39](#)

وتحكم على القدر فالنبي صلى الله عليه وسلم اراد ان ينفي قدرتها على التأثير في القدر فالجاهليون طبعا احنا مناط البحث كله في اول كلمة لا عدو كل ما نطق باحثي راح يكون فيلا عدو. لكن سريعا الكلمات الاخرى لا طيرة. التطير الذي كان يفعله اهل الجاهلية. شاب فطير رايم عاليمين - 00:20:07

قالوا ماذا هاليوم سعيد وخير وبركة. شافوا الطيبة عالييسار بتطيروا قالوا لا معناها اليوم راح يكون مشؤوم وراح تصير في اشياء مش منيحة. فجعلوا الحركات الكونية او حركات الكائنات مسببة ومؤثرة في الاشياء السعيدة او الاشياء الكئيبة. هاد بسموه التطير - 00:20:31

فالنبي صلى الله عليه وسلم قال لا غيرة ما في اشيء بأثر والله الطير راح يمين معناها سعيد والاشياء خيرة. وراح الطين يسار معناها اليوم كئيب. هذا لا يؤثر في القدر. كذلك - 00:20:49

الهامة. طبعا في خلاف في تفسير الهامة ومن التفاسير المقبولة البعض يقول الهامة هي البوة. الطائر المشهور. كان الجاهليون يتشارون من صوته اذا سمعوا صوت البوة قالوا معناها اليوم هذا يوم نحس. فالنبي صلى الله عليه وسلم صوت البور وصوت غراب مجتمعاتنا. اذا سمعنا صوت غراب الصبح نعقد. قال لك اليوم هذا - 00:20:59

الكئيب المحزون. لا. هذا النبي صرناه ما بصير الانسان معلم القدر. على اصوات طيور وحركات كائنات. القدر بيد الله سبحانه وتعالى فالنبي لا طيارة لا هم الهامة كما قلناها على رأي بعض المحدثين هي البوة. كانت تعرف النبي صلى الله عليه وسلم لا انه البوه صوته ما بتأثير في القدر الحمد لله - 00:21:23

ولا سفر. سفر هو الشهر المشهور. شهر صفر من الشهور الهجرية. كان بعض الجاهليين يتشارون بدخوله يعتقدون انه شهر صفر شهر نحس الا يصير في مشكلة. وهذا ايضا تشاوم يخالف الشريعة. قال ولا غول. الغول كما ذكر ايضا بعض المحدثين هم الجن - 00:21:43

وكان الجاهليون يعتقدون ان آآ الجن طبعا بكونوا في اماكن خلاء واماكن صحاري يعتقدون الجاهليون كانوا يعتقدون في الجن اشياء كثيرة قدرات خارقة وانهم يؤثرون في الكون وفي مجريات الحياة. فالنبي صلى الله عليه وسلم ايضا نفى قدرة الجن - 00:22:04

على التأثير فيه مو مجريات الحياة. فهو باختصار هذا الحديث يريد فيه النبي صلى الله عليه وسلم ان ينفي المعتقدات الجاهلية ويبين ان القدر انما تسير بامر الله سبحانه وتعالى. ولا يوجد هناك شيء يستطيع ان يؤثر بذاته في القدر - 00:22:24
لا يوجد شيء يستطيع ان يؤثر بذاته في الاخضر لا صوت بومة ولا صفر ولا دخول شهر ولا غور ولا جن ولا ما شابه ذلك كل شيء بيد الله. هذه فكرة - 00:22:44

طيب الان هذا الحديث اين مع اي حديث يتعارض كما قلت لكم التعارض فقط في الكلمة الاولى لا عدو. طبعا ايش يعني لا عدوى و

بهاي الكلمة اللي شرحناها شو هي اول حديث. هي مناطق البحث. لا عدوى - 00:22:54

ان النبي صلى الله عليه وسلم بيتكلم عن الامراض هل يوجد امراض معدية الان فلان مريض بالزكام هل اذا جلس هذا فلان المريض بالزكام مع شخص اخر سليم ليس مريضا. هل هذا المرض يعدي وينتقل الى الشخص السليم - 00:23:11

فظاهر هذا الحديث انه يقول انه لا عدو ما في مرض بعدى ما في مرض بعدى طبعا انت نبهت الاولى لما تقرأ انه ما في مرض بعدى معناه هذا يا شيخ كل هذا اللي يحكوا فيه الاطباء اليوم وانه لا تجلس مع شخص معه هذا المرض لانه هاي البكتيريا بتنتقل وكذا كذا - 00:23:30

ده كله كلام فاضي لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدو ما في مرض بعدى ما اذا كان مريض يمرض مرضه ما بتنتقل للشخص السليم لو جالسه وتكلم - 00:23:47

واكل وشرب معه. هي النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا عدوى. بقول لك انتظر. شوف الحديث الثاني هذا الحديث يعارض حديث اخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم فر من المجنوب - 00:23:57

قرارك من الاسد فرارا من الاسد اه المجنون مرض الجذام وهذا المرض النبي صلى الله عليه وسلم يقول للناس فروا من المجنون.
قرارك من الاسد. يعني انت شفت شخص مجنون لا تجلس معه - 00:24:11

لا تجلس معاه. طب ليش يا رسول الله؟ ايش المفهوم المتبادر؟ انه خشية ان ينتقل هذا المرض اليك طب اذا هذا الحديث ظاهره يقول اذا انه العدوى ممكنته اه اذا عند الحديثان مقبولان - 00:24:30

الحديث ان مقبولان الاول متفق عليه والثاني اخرجه البخاري لا احاديث مقبولة ما في احد بيشكك فيها. طب كيف نجمع بين الحديث الاول الذي ينفي العدوى؟ والحديث الثاني الذي يفهم منه - 00:24:47

وجود العدوى الان هذا طعام بنسميه تعارض ظاهري تعارض ظاهري. كيف نحل اشكاله؟ قال اه وكلاهما صحيح وظاهرهما التعارض الجمع بينهما. طبعا هذا كلياته من كلام ابن الصلاح. وينقل الان كلام ابن الصلاح. فهذا الجمع الذي اورده جمع الامام ابن الصلاح رحمة الله عليه - 00:25:02

الجمع بينهم. شف ابن الصلاة كيف بده يجمع. وقل ان هذه الامراض لا تتعدي بطبعها. اه الحديث الاول الذي يقول لا عدوى المراد منه نفي قدرة هذه الامراض بطبعها بنفسها انها تنتقل للاخرين - 00:25:24

ليست هي بارادتها بطبعها بتأثيرها الذاتي. يعني كيف تحكي الان السحابة؟ هل هي بطبعها بذاتها تمطر؟ ولا ربنا سبحانه وتعالى هو لي بقدر في النهاية انها تمطر ولا لا تمطر. اه ربنا هو اللي بقدر. ممكن تكون سحابة وملائكة بالمطر وربنا ما يخليلها تمطر. ممكن؟ ممكن - 00:25:45

السحابة يعني انت بتعرفوا الان في الشبهات المعاصرة الجماعات اللي بيسموها جماعات الطبيعين. اللي يقولوا الطبيعة تؤثر بذاتها زلزال تنشأ بذاتها والبراكين تنشأ بذاتها. وبقول لك على الاخبار غضب الطبيعة والعياذ بالله وهذه الالفاظ المخالفة للشريعة. يجعلون الطبيعة - 00:26:05

والمشاهد الكونية والاجرام هي التي بطبعها بذاتها تصنع الامور. وليس بارادة الله سبحانه وتعالى التي يمكن ان تختلف. ايش يعني يتختلف؟ انه الله عز وجل في هاي اللحظة لا يريد لهذا الشيء ان يؤثر - 00:26:25

ممكن؟ سبحانه هو الحكم في هذا الكون. فيقول ابن الصلاح انه الحديث الاول لا عدوى. مراد النبي صلى الله عليه وسلم منه انه اه الامراض ليس بطبعها هي التي تعني. وتنتج الامراض للاخرين وتننتقل للاخرين. ولا كيف؟ قال لها - 00:26:42

ان الله سبحانه جعل مخالطة المريض بها لل الصحيح قط الله جعل مخالطة المريض لل صحيح سببا لاعدائه مرضه. ثم قد يختلف ذلك عن سببه كما في غيره من الاسباب اه الان اذا ابن الصلاح كيف بده يجمع بين حديث فرة من المجنون مع حديث لا عدوى؟ كما قلت له من اصطلاح بقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نفي لا عدوى هو بده ينفي الفكرى - 00:27:02

الجاهلية مش قلنا هذا الحديث الاول هو مواجهة لافكار الجاهلية. النبي عليه الصلاة والسلام بده ينفي الافكار الجاهلية. اللي كانت انه الامراض هي بذاتها بذاتها لها قدرة على الانتقال من شخص الى اخر - 00:27:34

من دون ارادة الله سبحانه. وهذا الامر النبي صلى الله عليه وسلم بده ينفيه عن اذهان الصحابة. هاي القضية الجاهلية. لكن في نفس الوقت في الحديث الثاني النبي صلى الله عليه وسلم لا ينفي انه مخالطة المريض لل صحيح - 00:27:53

اللي السليم يعني قد تكون سببا سببا في انتقال البكتيريا الفيروسات من هذا المريض الى هذا الصحيح. طب ممكن ما تنتقل او ممكن اه الامر بالنهاية متعلق بارادة الله سبحانه وتعالى. فهذا هو الفهم الصحيح كما يرى ابن الصلاح. ها كما يرى ابن الصلاح - 00:28:08

ان الحديث الاول هو نفي الاعتقادات جاهلية تظن انه هذه الامور بطبعها قدرتها الذاتية هي التي تنتقل من شخص اسئلة اخر وليس بارادة الله سبحانه وتعالى وهي الافكار الجاهلية السائدة الان قدرة الطبيعة بذاتها على التأثير. فالحديث الاول جاء ينفي هذا الموطن وليس مراد الحديث الاول - 00:28:30

ان ينفي السببية رأسا لا. ومراد نفي التأثير الطبيعي فقط. واما الحديث الثاني فمراد ان يبين انه ممكن انه انسان مريض يخالط انسان صحيح وينتقل العدوى الفيروسات البكتيريا من المريض لل صحيح ممكن وممكن ما - 00:28:54

حتى مع المخالطة. ليه؟ لانه في النهاية في النهاية الله سبحانه وتعالى هو الذي يكتب المرض او يكتب الشفاء لذلك بما ان الامر بيد الله سبحانه وتعالى. طب هل معناه طب اشي خلص الامر بيد الله؟ اذا انا بشاركه. لـ مـهـوـ رـبـنـاـ عـزـ وـجـلـ هـوـ الـلـيـ اـمـرـنـاـ اـنـ نـوـخـ
بالاسباب - 00:29:14

اتخذ بالاسباب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا تجلس مع المجدوم والمريض امراض معدية لكن لو جلست معه ما بدنash
اعتقادك الداخلي يتاثر ويفكر انه المرض هو المعدى بذاته. بل هي بارادة الله. يعني ربنا جعل - 00:29:37
المرض والبكتيريا هذه ممكـنـ فـيـهاـ قـدـرـةـ عـلـىـ الـاـنـتـقـالـ تـامـ؟ـ فـاـذـاـ هـذـاـ سـبـبـ هـيـ سـبـبـ فـيـ مـرـضـ.ـ اـكـيـدـ يـعـنـيـ لوـ جـلـسـتـ مـعـ اـنـسـانـ
مـجـدـوـمـ.ـ وـصـارـ بـهـذـاـ الجـدـاءـ اـحـتـمـالـ كـبـيرـ نـعـمـ اـنـهـ مـرـضـ هـذـاـ اـنـتـقـلـ إـلـىـ 00:29:53

لـانـهـ رـبـنـاـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ خـلـقـ الـاـسـبـابـ وـتـؤـثـرـ فـيـ مـسـبـبـاتـهـ تـنـتـجـ عـنـهـ مـسـبـبـاتـ.ـ لـكـنـ هـيـ هـاـيـ فـكـرـةـ الـاـسـاسـيـةـ عـنـدـ اـبـنـ الصـلـاحـ.ـ اـنـهـ هـاـيـ
الـاـسـبـابـ مـمـكـنـ مـاـ تـنـتـجـ مـسـبـبـاتـهـ.ـ وـرـبـنـاـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ يـوـقـفـ مـفـعـوـلـهـاـ مـمـكـنـ 00:30:09
فـاـذـاـ هـيـ اـسـبـابـ تـؤـثـرـ بـارـادـةـ اللـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ وـلـيـسـ بـطـبـعـهـاـ.ـ فـهـمـنـاـ فـكـرـةـ اـبـنـ الصـلـاحـ تـامـ.ـ طـيـبـ اـبـنـ حـجـرـ بـنـوـافـقـ اـبـنـ الصـلـاحـ عـلـىـ هـذـاـ
الـجـمـعـ اـصـلـاـ قـالـ وـالـاـوـلـيـ فـيـ الجـمـعـ لـاـهـ بـمـاـ اـنـهـ قـالـ وـالـاـوـلـيـ فـيـ الجـمـعـ مـعـنـاـتـهـ اـبـنـ حـجـرـ لـهـ رـأـيـ اـخـرـ.ـ اـيـشـ اـقـولـ اـبـنـ حـجـرـ؟ـ قـالـ كـذـاـ جـمـعـ
بـيـنـهـماـ 00:30:25

ابـنـ الصـلـاحـ تـبـعـاـ لـغـيـرـهـ وـالـاـوـلـيـ فـيـ الجـمـعـ بـيـنـهـمـاـ اـنـ يـقـالـ اـنـ نـفـيـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ لـلـعـدـوـيـ باـقـ عـلـىـ عـمـومـهـ اـهـ اـنـاـ اـبـنـ الصـلـاحـ اـبـنـ
حـجـرـ بـرـفـضـ طـرـيـقـةـ اـبـنـ الصـلـاحـ.ـ هـوـ مـشـ قـالـ وـالـاـوـلـيـ يـعـنـيـ حـتـىـ نـكـوـنـ دـقـيـقـيـنـ.ـ قـالـ وـالـاـوـلـيـ.ـ بـقـولـ لـانـهـ فـيـ اـشـيـ اـولـيـ فـيـ الجـمـعـ 00:30:45

اـنـهـ حـدـيـثـ لـاـ عـدـوـيـ لـاـ باـقـيـ عـلـىـ عـمـومـهـ فـعـلـاـ مـاـ فـيـ بـكـتـيرـيـاـ اوـ مـرـضـ اوـ فـيـرـوـسـ بـنـتـقـلـ مـنـ شـخـصـ اـلـىـ اـخـرـ مـاـ فـيـ مـرـضـ مـعـدـيـ.ـ هـيـكـ
بـدـهـ يـحـكـيـ مـنـ حـجـرـ.ـ مـاـ فـيـ مـرـضـ مـعـدـيـ.ـ اـبـداـ اـبـداـ 00:31:06
طـيـبـ طـبـ وـالـلـيـ كـيـفـ بـدـكـ تـجـمـعـ؟ـ قـالـ وـقـدـ صـحـ قـوـلـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ هـاـ لـسـةـ اـبـنـ حـجـرـ بـاـيـدـ رـأـيـهـ اـنـهـ فـيـ حـدـيـثـ اـيـضـاـ ثـالـثـ يـقـولـ
فـيـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ 00:31:23

وـسـلـمـ لـاـ يـهـدـيـ شـيـءـ شـيـئـاـ.ـ وـهـذـاـ حـدـيـثـ صـحـيـحـ.ـ اـخـرـجـهـ اـحـمـدـ فـيـ الـمـسـنـدـ وـابـوـ يـعـلـىـ الـمـوـصـلـيـ وـالـطـحاـوـيـ وـابـنـ حـبـانـ وـالـبـغـوـيـ.ـ فـالـنـبـيـ
اـذـاـ فـيـ حـدـيـثـ بـقـولـ لـاـ يـؤـدـيـ شـيـئـ شـيـئـاـ.ـ طـبـ اـذـاـ يـيـشـ وـجـهـةـ نـظـرـكـ؟ـ قـالـ وـقـولـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ 00:31:33
لـمـ عـارـضـهـ هـاـ اـنـظـرـوـاـ كـيـفـ لـسـةـ اـبـنـ حـجـرـ بـكـمـلـ تـأـيـيـدـ قـولـهـ اـنـهـ حـدـيـثـ لـاـ عـدـوـيـ عـلـىـ عـمـومـهـ اـهـ مـرـضـ بـعـدـيـ.ـ وـالـنـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ
وـسـلـمـ وـقـالـ لـمـ عـارـضـهـ بـاـنـ الـبـعـيـرـ الـاجـرـيـ يـكـوـنـ فـيـ الـاـبـلـ الصـحـيـحـ.ـ يـعـنـيـ فـيـ صـحـابـيـ سـمـعـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ بـيـقـولـ لـاـ يـهـدـيـ
شـيـئـاـ.ـ فـاـسـتـغـرـبـ الصـحـابـةـ 00:31:49

وـقـالـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ بـكـوـنـ عـنـدـيـ قـطـيـعـ مـنـ الـاـبـلـ بـكـوـنـ فـيـ اـبـنـ اـجـرـبـ وـبـكـوـنـ حـوـالـيـهـ اـبـلـ اـهـ سـلـيـمـهـ.ـ الـاـجـ رـبـ يـعـدـلـ اـبـنـ سـلـيـمـهـ هـيـكـ اـنـاـ
شـايـفـ.ـ لـوـ فـيـ صـحـابـيـ اـسـتـشـكـلـ ذـلـكـ.ـ وـقـولـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ لـمـ عـارـضـهـ 00:32:09
اوـ بـاـنـ الـبـعـيـرـ الـاجـرـبـ لـمـ عـارـضـهـ اـيـ صـحـابـيـ نـاقـشـهـ اـنـهـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ الـبـعـيـرـ الـاجـرـبـ يـكـوـنـ فـيـ الـاـبـلـ الصـحـيـحـ السـلـيـمـهـ فـيـخـالـطـهـاـ
فـتـجـرـؤـ اـنـتـقـلـ الجـرـبـ لـلـاـبـلـ الصـحـيـحـ.ـ كـيـفـ؟ـ اـذـاـ لـاـ يـعـدـيـ شـيـءـ شـيـئـاـ.ـ تـامـ.ـ فـالـنـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ كـيـفـ رـدـ عـلـيـهـ؟ـ قـالـ حـيـثـ رـدـ
عـلـيـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ بـقـولـهـ 00:32:26

فـمـ اـعـدـىـ اـلـاـوـلـ اـهـ طـيـبـ اـنـتـ بـتـقـولـ اـنـهـ هـذـهـ الـاـبـلـ الصـحـيـحـ سـبـبـ مـرـضـهـاـ مـخـالـطـهـاـ لـلـاـجـرـامـ طـبـ الـاـجـرـبـ اـلـاـوـلـ مـيـنـ اـمـرـضـهـ اللـهـ
سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ اللـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ.ـ اـذـاـ طـبـ كـيـفـ اـجـاـ مـرـضـ؟ـ طـبـ ماـ كـانـ شـوـ مـخـالـطـ لـاـجـرـهـ؟ـ فـاـذـاـ اـهـ بـدـهـ يـعـنـيـ يـوـصـلـ 00:32:46
الـفـكـرـةـ اـنـهـ مـشـ سـبـبـ اـهـ اـصـابـهـ الـاـبـلـ الصـحـيـحـ بـالـمـرـضـ هـوـ مـخـالـطـهـاـ وـعـدـوـاـهـاـ مـنـ الـاـبـلـ الـاـجـرـبـ.ـ لـاـنـهـ اـذـاـ اـشـرـبـ اـلـاـوـلـ مـيـنـ اللـيـ اـصـابـهـ
بـالـمـرـضـ اللـهـ سـبـحـانـهـ مـاـ فـيـشـ مـخـالـطـهـ اـذـاـ لـغـيـرـهـ.ـ اـذـاـ اللـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ قـدـرـ اـنـهـ تـدـخـلـ فـيـرـوـسـهـ فـيـهـ.ـ اـذـاـ هـيـكـ نـذـكـرـ اـلـاـبـنـ الصـحـيـحـ
الـلـيـ اـصـابـهـ الـجـرـبـ لـيـسـ بـسـبـبـ 00:33:11

الـعـدـوـيـ وـاـنـمـاـ كـذـلـكـ رـبـنـاـ قـدـرـ اـنـهـ الـبـكـتـيرـيـاـ تـصـبـحـ فـيـهـ وـيـدـخـلـ فـيـهـ الـجـرـبـ مـثـلـهـ مـثـلـ الـاـوـلـ.ـ لـاـ فـرـقـ بـاـخـتـصـارـ بـيـنـ الـاـوـلـ وـبـيـنـ الـثـانـيـ

والثالث والرابع. القضية مش عدوى. القضية قضية انه في هذه البكتيريا ربنا قدر انها تصيب الاول وتصيب - 00:33:33

بتصيب الثالث قال اه يعني ان الله سبحانه وتعالى يعني ايش معنى لما النبي صلى الله عليه وسلم يقول لهذه الاعرابي فمن اعدي الاول؟ ايش مفهوم هذا؟ انه النبي صلى الله عليه وسلم بده يقول له - 00:33:53

الذى ابتدأ المرض في الثاني هو الله كما ابتدأ في الاول وليس القضية قضية عدوى فاذا ابن حجر ما زال اذا عنده مؤيدات لرأيه. ان النبي صلى الله عليه وسلم في هاي الآثار وهذا الكلام بنفي العدوى - 00:34:07

طيب طب طب ايش بده تعمل في الحديدة ثانية بالحجر؟ فر من المجنون فرار من الاسد هون المشكلة. فقال واما الامر بالفرار من المجنوب. قال فمن باب سد الذرائع حتى نسخر الابواب على النفوس. لذلك النبي صلى الله عليه وسلم - 00:34:26

طلب منا ان نبتعد عن المرضى سدا للذرة اي ذرائع؟ قال لئلا يتتفق يتفق هنا بمعنى يصدق. نكتب فوقها بمعنى ايش؟ يصدق وكلمة يس دفتر لا اشكال فيها. البعض انه صدفة معناها القدر المفاجئ. هذه معنى قدر المفاجئ مش معناها الصدفة انه اشي من دون ارادة الله. الصدفة - 00:34:44

القدر المفاجئ. لئلا يصدق للشخص الذي يخالطه شيء من ذلك. بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى المنفية قال لئلا يتتفق للشخص الذي يخالطه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى المنفية - 00:35:07

شيء كلمة شيء ضعه تحتها خط لانه العبارة فيها تقديم وتأخير. شيء هي فاعل يتتفق فعيدوا الترتيب ايش بصير الجملة؟ لئلا يتتفق شيء يعني مرض للشخص الذي يخالطه بتقدير الله - 00:35:32

ابتداء لا بالعدوى المنفية. تمام؟ فهمنا التركيب كيف هو؟ لئلا يتتفق شيء من ذلك هيك يعني الترتيب. يعني الا يصدق مرض لهذا الشخص السليم الذي خالط المريض بتقدير لا في النهاية. يعني هاي وجهة نظرى انه هو شخص سليم. خالط شخصا مريضا وصادف ذلك انه هذا الشخص السليم - 00:35:52

اصيب بنفس المرض المصاب به الشخص المريض الذي خالطه تمام بس هي وجهة النظر انه سبب المرض مش العدوى. بتقدير الله ابتداء لا بلا عدوى المنفية. فيظن ذاك الشخص السليم - 00:36:20

الذى اصابه المرض ايش يظن بعتقد انى انا ااصابنى المرض لاني خالطت فلان اه و احنا بدننا نسخر عليه هذا الاعتقاد لانه هذا اعتقاد خاطئ يخالف الشريعة تمام؟ فاذا هيك طبعا كلامي ابن حجر هنا لفته شوي عالية. انه شخص سليم خالط شخصا مريضا فصادف ذلك انه هذا الشخص السليم يصاب - 00:36:36

نفس المرض المصاب به الشخص المريض تمام؟ فاحنا بدناش هذا الشخص السليم اللي اصيب المرض يدخل في قلبه اعتقاد انه سبب اصابته في المرض هو مخالطته لذاك الشخص المالي فمنقول له يا عمي ابتداء حتى تاريخ قلبك اذا شفت شخص مريض لا تجلس معه. حتى ما يقدر ربه يعني حتى انا نؤمنك ونؤمن - 00:37:01

قلبك من هذا الاعتقاد الفاسد. اعتقاد العدوى. وبعتبره اعتقاد فاسد ابن حجر. حتى نأمن قلبك من هذه الاعتقاد الفاسد. اعتقاد العدوى اذا شفت شخص مجنوب شخص مريض شخص كذا ولا تقدع معه. ليش؟ لانه احنا مش خايفين انك تمرض لا. مش راح تمرض - 00:37:24

طبعا هذا كله كلام الحجر ما راح تبرد. راح تمرض فقط باذن الله بس مش بالعدوى. طب ليش بده انا اقعد معه؟ اذا انا مش راح امراض؟ احنا ما بدننا اياك تقدع مع - 00:37:44

حتى ما يصادف جلوسك مع انك تصاب بالمرض ما يصادف جلوسك مع انك تصاب بالمرض فيدخل في اعتقادك شيء خاطئ وهو انه سبب اصابتك في المرض هو جلوسك مع هذا الشخص - 00:37:54

احنا بدننا نسلم قلبك من هذا الاعتقاد الفاسد فمنقول لك سدا للذريعة هذا معنى كلامه سدا للذريعة. سدا حتى لا توصل لهذه المراحل من الاعتقادات الفاسدة خلص سكر الباب على حالك ولا تجلس مع المرضى - 00:38:10

لذلك قال ابن حجر فيعتقد صحة العدوى فيقع في الحرج. فيظن ان ذلك بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى اه والله انه في عدوى

فيقع في الحرج ايش يقصد؟ يقع في الحرج - 00:38:28

الاثم انك اعتقادت شيء مخالف للشريعة. فامر بتجنبه حسماً للمادة. يعني التسكير اغلاقاً للباب على نفسه حتى لا يقع في هذا الاعتقاد الفاسد انتهى طبعاً كلامي بن حجر هون وسينتقل. الان ايش رأيكم؟ يعني ايهما اقرب - 00:38:44

للمفهوم الحقيقي والعلمي اليوم في الحقيقة. انا اجيت هاي من الصلاة اقرب. يعني الواقع مثبت طبياً وبما انه في رأي للعلماء ويتوافق مع النتائج الابحاث العلمية الصحيحة فالرأي الصحيح والله تعالى اعلم هو رأي ابن الصلاح. انه لا الامراض تهدي. لكن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا عدو. وحتى محاورته لهذا الاعرابي. وحتى كلام - 00:39:05

انه لا يؤدي شيء شيئاً هو كلياته هو النبي صلى الله عليه وسلم يا جماعة الخير جاء على مجتمع جاهلي. يعتقد ان الطبائع هي التي تؤثر والحياة مجرياتها واجرامها والظواهر الطبيعية هي التي تؤثر. فبده يقلع الهم يقلع هذا المفهوم العقدي الخاطئ - 00:39:29
من اذهانهم. فلما يقول صلى الله عليه وسلم لا يعدي شيء شيئاً المراد ما في اشي بطبعه بطبعه يا جماعة بقدر يأثر في حياتكم. ما بدئ ايامكم تتعاملوا مع انه هي اللي بتعمل. احنا حتى في حياتنا اليومية وكمسلمين بنفكرة انه اه الناس هي اللي بتسبب لنا الضر والنفع. مش بقول لك بعض الصوفية - 00:39:49

من اصحاب الشطحات انه سيدنا فلان ضرني وسيدنا فلان نفعني بعتقدوا ان الاشخاص يستطيعوا يرفعوا ويضروا. يعني مش بس الجاهلية الجاهلية المعاصرة والبعض من ينتسب الى الاسلام فهذا امر بدننا نفهمه. يعني فهم سياق الحديث بيساعدك على الجمع. انه في مجتمعات جاهلية تعتقد انه هناك الاصنام - 00:40:09

المزعومة والمظاهر الطبيعية او الظواهر الطبيعية له قدرة بذاتها وطبعها على التأثير. فالنبي صلى الله عليه وسلم بده يهين في هذا الامر. لا انه كل شيء لله سبحانه وتعالى. نعم الله عز وجل جعل قانون السلبية يحكم هذا الكون. لكن في النهاية الله سبحانه قادر انه يجعل - 00:40:32

السبب لا يؤثر ويويق تأثير السبب. فكل الواقع اللي بنفي فيها النبي صلى الله عليه وسلم وجود العدو مراد منها نفي ان هناك اشياء بطبعها لها قدرة على التأثير من دون ارادة الله - 00:40:52

واما قوله صلى الله عليه وسلم فر من المجدون في نارك من الاسد هو تأكيد لقانون السببية. انه فعلاً المغالطة قد تكون قد ها قد قد تكون سبباً في وصول المرض الى السليم اذا شاء الله سبحانه وتعالى ذلك فانت خذ بالأسباب ولا تجالس المريض ولكن لو - 00:41:09

المريض هيكل السؤال لو جالست المريض فاصابتك عدو هسا لأ ممكن لا لأ ممكن يكون سبب. هذا الفهم الصحيح ممكن يكون سبب بس بده تعرف انه مش صاحبك هادا تروح تسبه وتشتمه انه انت امرتنى وانت عملت لي وانت سبب نقل البكتيريا الي لأ غلط - 00:41:29

هذا في النهاية قطع ربنا قد درينا عليه في المخالطة انه السبب يأثر. وممكن ربنا سبحانه وتعالى ما يقدر عليك ذلك ففي النهاية الامر كلياته مش لانه فلان قعد معك تروح تشتمه ولا ليش قعدت معي ومرضني غلط مش هو اللي مرضك - 00:41:50

ربنا سبحانه قادر انه البكتيريا او الفيروسات الموجود في فلان تنتقل اليه. احنا من اول قلنا لك لا تجالسه. جالسته انتقال المرض اليك هذا بارادة الله انه السبب يولد مسبب. المخالطة سبب احنا مش لا ننفي انها سبب ومن الصلاح على رأي لا ينفي انها سبب - 00:42:05

ما بدئ ايامكم تعتقد انه هي بذاتها المؤثرة. هي بارادة الله مؤثرة. هي بارادة الله مؤثرة. طب ممكن اجالس مريض وما دي ممكن لان الله سبحانه وتعالى قادر ان يوقف تأثير السماء. هذه الفكرة انا مش مراد بحثي يعني حديث بحد ذاته. لكن ابن حجر ذكره كمثال. وانما ذكره - 00:42:25

حتى ينتقل ابن الصلاح. يعني هو ليش اعتبر هذا المثال؟ لانه بده يبين اني انا لا اوفق من الصلاة على رأي في هذا الحديث. المهم هذا طريقة الجمع. والآن العلماء مختلفون احبتني يعني ما بتقدر تحاكم عالم على فهمك. كل عالم مجتهد له رأيه. في طريقة الجمع بين

الاحاديث المقبولة التي - 00:42:45

طيب قال وقد صنف في هذا النوع الامام الشافعي كتاب اختلاف الحديث. الامام الشافعي رحمة الله عليه صنف كتابا كاما باب اسمه مكتب اختلاف الحديث يجمع فيه بين الاحاديث المقبولة التي ظاهرها التعارف. طبعا الاحاديث المقبولة في وجهة نظر الامام الشافعي - 00:43:05

يعني ممكن تلاقي حدين مقبولة. الشافعي يراها مقبولة غير ما يراها مقبولة. فانت بتحاكم الشافعي على ايش؟ على رأيه. مش بتقول ايه؟ والله يا شيخ فتحت الكتاب وجدت احاديث مردودة - 00:43:25

كيف الشافعي يعارض حديث مقبول مع حديث مردود؟ يقول لك لا استنى. هو حديث مردود عند مين؟ عندك انت مش عند الشافعي تمام؟ فهو اه فالشافعي اجاب احاديث مقبولة عنده ظاهرها التعارض وحاول يجمع بينها في كتاب اختلاف الحديث - 00:43:35
قال لكنه لم يقصد الاستيعاب يعني ابن الشافعي هو ما اراد ان كل الاحاديث اللي فيها تعارض واجماعها في هذا الكتاب جمع ذلة طائفة من هذه الاحاديث واعطانا المنهجية وعلم تلاميذه منهجية التعامل مع الاحاديث المتعارضة. وقد صنف بها بعده ايضا الامام ابن قتيبة صنف كتاب تأويل مختلف - 00:43:52

في الحديث والامام الطحاوي قدام مشكل الاثار وهذى كتب مهمة جدا لطالب العلم يعني كتير ما بتتجده في التحقيقات المصنفات او او كذا او حتى في دراساتكم الاكاديمية مثلا يقول لكم المحاضر انه يجوني بحديثين - 00:44:12
وكيف نجمع بينهم اه ايش الكتب اللي بتساعدك على الاتيان بهذه الامثلة؟ بتروح على كتاب اه اختلاف الحديث للامام الشافعي او بتروح على كتاب اه تأويل مختلف ابن قتيبة او مشكلة اثار الطحاوي تبلش تؤخذ منها امثلة. وانت بتقرأ وتستفيد وبتتظر كيف اراء العلماء في الجمع. فان الاحاديث المتعارفة. طيب هيك - 00:44:28

من الحالة الاولى احاديث مقبولة متعارضة يمكن الجمع بينها. طيب. اذا كان عندي احاديث مقبولة ومتعارضة لا يمكن الجمع بينها. الى اين سنتنقل؟ احاديث مقبولة تعارض حاولنا نجمع حاولنا نجمع ما في جمع. وفي جمع في تعسف وتكلف ما يصلح - 00:44:51
سنتنقل للخطوة الثانية. ايش الخطوة الثانية عند الاصولية؟ النسخ. النسخ. لا مش او النسخ ثم الترجيح طيب قال وان لم يكن يمكن طبعا هي يمكن انا عندي اياكم صح؟ ايش عندك انت - 00:45:13
وان لم وان لم يمكن. يمكن هذا الصحيح انه في عندي هنا يكن وانا الميم ساقطة. وان لم يمكن الجمع قال فلا يخلو اما ان يعرف التاريخ اولى ايش يعني يروح التاريخ؟ يعني يعرف تاريخ هذا الحديث المقبول وتاريخ هذا الحديث المقبول الآخر الذي يعارض. عرفنا متى - 00:45:26

النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ومتى تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث المقبول الآخر المعارض؟ قرفانا التاريخ. او ممكن ما نعرف التاريخ اذا قال لا يخلو اما ان يسرح اما ان يسرح ما تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الاحاديث؟ طيب نبدأ في الحالة الاولى - 00:45:50

قال فان عرف اي عرف التاريخ وثبت المتأخر به او باسرح منه يعني فان عرف وثبت المتأخر به او باسرح منه هذه العبارة اه ممكن تكون قلقة عند بعض الطلاب. ايش يعني؟ فانه عرف - 00:46:10
وثبت المتأخر به او باسرح منه. فهو الناسخ والآخر المنسوخ. ايش يعني وثبت المتأخر به او باسرح منه واضح وين ابحث انا قاعد؟ الان هو بتتكلم انه فانه عرف ايش اللي عرف - 00:46:37

تاريخ هون انا سامحوني ما بدیش اقول فان عرف التاريخ. لا بدی اجعل نائب الفاعل مش نائب فاعل هون عرف. فعلا مبني للمجهول ما لم يسمى فاعله على التسمية الدقيقة. انا بسميتها اتنين مجهول تجوزا. فان عرف - 00:46:56

اكتبوا فوقها فان عرف المتقدم من المتأخر اكتبوا فوق نائب الفاعل انا بدی افسره هيک حتى يكون النص واضح معكم. فان عرف المتقدم الحديث المقبول المتقدم زمنها والحديث المقبول متأخر زمنا منهما فان عرف المتقدم من المتأخر - 00:47:16
وثبت المتأخر عشان انا قلت لكم خلينا شوي نعدل. يعني فانه عرف المتقدم من المتأخر وثبت المتأخر. طب كيف بدی اعرف المتقدم

من المتأخر كيف بذنا نعرفه؟ قال وتب ايه؟ بالتاريخ. ايوه بالتاريخ هذا تفسير الضمير الاول به. فان عرف المتقدم من المتأخر -

00:47:36

ثبت المتأخر به اي بالتاريخ او طفي هناك وسيلة اخرى اعرف فيها المتقدم من المتأخر هنا المنط. غير معرفة التاريخ اه ممكنا هناك طرق اصلاح من التاريخ. ايش هي؟ راح تيجي - 00:48:01

فان عرف المتقدم من المتأخر ها الكلمة الثانية المتقدمة متأخر مني طبعا. فان عرف المتقدم من المتأخر وثبت المتأخر اه يعني كيف بذنا نعرف انه هذا متأخر؟ به من خلال معرفة التاريخ الزمني لكل حديث - 00:48:16

او باصلاح منه في هناك طرق اسرح بتعارفي انه في متقدم ومتأخر دون التاريخ. مثل ايش؟ مثل انه النبي صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها. مش هون انا عرفت انه في احاديث متقدم بنهى عن - 00:48:33

زيارة القبور وحديث متأخر يجوز ويندب زيارة القبور الان معرفتي انه في متقدم ومتأخر هون هل كان من خلال التاريخ؟ لأ بما هو اصلاح واقوى من التاريخ. بنص النبي صلى الله - 00:48:53

عليه وسلم. فهوبي بالحجر بده يقول لك انه معرفة المتقدم من المتأخر. ممكنا من خلال معرفة التاريخ الزمني انه مثلاً يعرف هذا الحديث الاول قالوا النبي صلى الله عليه وسلم في آآ السنة الثانية من الهجرة. والحديث المقبول الثاني عرفت انه النبي عليه الصلاة -

00:49:12

قالوا في السنة السابعة من الهجرة اه اذا الثاني ناسخ للاول اذا لم يمكن الجمع بينهما تمام؟ هوبي كيف عرفت المتقدم من المتأخر؟ من التاريخ يعني ليس النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني ولا صحابي اخبرني فقط نظرت للزمن - 00:49:32

من خلال القراءة عرفت انه هذا في السنة الثانية من الهجرة وهذا في السنة السابعة. هناك طرق اقوى في معرفة المتقدم من المتأخر. لذلك سماها ابن حجر اصرح انه نفس النبي - 00:49:51

عليه الصلاة والسلام هو اللي يخبرني اني انا كنت حكينه هيك وخلص صار الامر هيك اذا هون ما احتجت دعوة بالتاريخ. لانه هذا اصلاح صريح. انه النبي عليه الصلاة والسلام هو اللي اخبرنا في وجود متقدم وفي وجود متاخر. وانه في قضية نسخ. طيب -

00:50:01

قال فهو الناسخ. قال فان عرف وثبت المتأخر به اي بالتاريخ او باسرح منه. اي بطرق اسرح منه فهو اي هو ويعود على المتأخر قالوا وثبت المتأخر به او باسرع منه فهو اي المتأخر الناسخ - 00:50:16

والمتقدم اللي هو الاخر المنسوخ. طيب. انا سريعاً بي اعرف النسخ واحنا عرفناه في اصول في قرش النسخ رفع حكم متقدم ثبت بدليل شرعى بماذا؟ بدليل شرعى متأخر متراخ عنه - 00:50:35

طبعاً ايش التفسير هذا التعريف؟ عودوا للكتب اللي ما شرعنها في اصول الفقه. وهنا ابن حجر شوية تعريف وفي نقص انه ما قال متراخ عنه انه احنا حكينا النسخ ايش شرطه؟ ان يكون الدليل المتأخر الناسخ - 00:50:53

متراخي عن الاول. لانه اذا ما كان متراخي هذا مش نسخ هذا تخصيص هذا ما بيسموه نزف بيسموه علماء الاصول ايش؟ تخصيص. فالنسخ هو طبعاً النسخ في اللغة هو الرافع اه والازالة. وقيل النقل وفي خلاع ايهما الحقيقى - 00:51:11

جاز على ما سبق بيانه وتعريفه عند علماء اه الاصول ان النسخ رفع تعلق حكم شرعى رفع تعلق حكم شرعى بدليل شنيع حتى ابن حجر رفعه تعلق حكم شرعى. انت مش بحاجة لهذا الكلام. رفع حكم شرعى ثبت بدليل متقدم او ثبت عفوا - 00:51:27

خطاب متقدم هيك احكي. رفع حكم شرعى ثبت بخطاب متقدم. انه عندنا حكم شرعى اولاً كيف ثبت الحكم الاول؟ بخطاب متقدم. طب ليش قلت بخطاب متقدم؟ لانه في احكام كان ثابتة على الاباحة الاصلية على البراءة الاصلية. وهذه الاحكام اللي كانت ثابتة

بالبراءة الاصلية الاباحة الاصلية. مش ثابتة بخطاب - 00:51:50

الثابت بالاباحة الاصلية. فرفعها بعد ذلك لا يسمى نسخ عند العلماء حتى يكون عندي نسخ لازم الحكم الاول المنسوخ يكون ثابت بخطاب متقدم. يعني نص قرآن او حديث نبوى اثبت حكماً ابتداء ثم يأتي خطاب متأخر متراخم يعني في مدة زمنية بينه وبين

هذا الخطاب الثاني المتأخر المترافق يرفع الحكم الشرعي الذي دل عليه الخطاب الاول. هذه فكرة طيب والناسخ قال اذا عرفك النسخ النسخ هي عملية الرفع والناسخ هو ما يدل على الرفع. الناسخ ما اسم موصول بماذا نفسرها؟ دليل - 00:52:45 - الخطاب. نفسرها الخطاب بشكل اخص انه الدليل ممكناً يشمل الاجماع مش بالقياس كلها ادلة. خليني افسرها بالخطاب الناسخ هو الخطاب الدال على عملية الرفع المذكورة فاذا النسخ هي عملية الرفاء والناسخ هو الرافع. طب ايش الرافع؟ هو الخطاب المتأخر المترافق. اليك كذلك - 00:53:10

نسخ ما يدل على الرفع المذكور ما نفسرها بالخطاب المتأخر فالناسخ لو يعني بدل كلمة ماء قلت الناسف هو الخطاب المتأخر الذي يدل على الرفع المذكور صح كلامك طيب قال وتسميتها ناسخاً مجازاً يعني تسمية الخطاب المتأخر - 00:53:34 - ناسخاً مجازاً. طب ليش مجازاً؟ شو هو الناسخ؟ قال لأن الناسخ في الحقيقة هو الله كيف شو بدبي اقول؟ انه هو من الناسخ في الحقيقة هو الله. شكرنا هذه الطريقة في النقاش يعني احياناً بقلهاش كثير لانه يعني احنا بنتكلم في الواقع الموجود. احنا عارفين كل شيء من الواقع - 00:54:00

يعني هو في حركة في هذا الكون من دون الله سبحانه. ما في. لكن احنا بنتكلم عن الواقع الاصولي الفقهى. انه ايش الناسخ؟ النص الثاني هو وبالتأكيد اصلاً كل نص قرآنى من الله وكل حكم يأتي من الله. ما في داعي لبعض اسميهما انا التوسعات - 00:54:19 - تكفلات المناقشات اذا كانت واضحة اذا كانت الامور واضحة احنا ما بنناكلش من الله. فلما نسمى هذا ناسخ احنا فاهمين ايش انه كله من الله. احياناً بشعر انه في تكفلات في - 00:54:39

وتحرزات الاصل انه واضح لا داعي لذكرها حتى لا نشوه في ذهن الطالب. فقضية انه وتسمية النص المتأخر ناسخ. تسمية مجازية لأن الناسخ الحقيقى هو الله انا اظن انه ما في داعي لهذا الامر احنا نتكلم في حياتنا اللي بنتعامل معها انه عندي نص متأخر هو نسخ نص متقدم. فهو ناسخ - 00:54:52

تمام؟ لا قضية ان الله عز وجل هو الذي اراد ان يكون هذا ناسخ يعني مما اراه يعني امر واضح جرى يبين ما في داعي للاحتراف منها هذه وجهة نظرى الشخصية لذلك اه هنا فقط تعريفات سريعة من ابن حجر لما هو النسخ كتعريف ثم اه اراد ان يبين لنا كيف - 00:55:13

نعرف المتأخر من المتقدم حتى يفسر لك كيف انه معرفة المتأخر اما من خلال التاريخ واما من خلال ما هو اصلاح منه. كيف ذلك؟ انظروا ايش قال قالوا يعرف النسخ بامور - 00:55:33

طرق معرفة المتقدم من المتأخر. قد اصرحها. ها ايش اصلاحها؟ مش التاريخ. قال اصلاحها ما ورد في النص. انه يثبت النسخ من خلال النص نفسه يعني ايش يعني من خلال النص؟ يعني ان النبي عليه الصلاة والسلام يخبرنا انه هو - 00:55:46 - عليه الصلاة والسلام نسخ حديثاً متقدماً. مثل حديث بريدة اللي في صحيح مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وبالتالي لو وجدت انت حديث صحيح انه النبي صلى الله عليه وسلم ينهى فيه عن زيارة القبور - 00:56:06

ممتأز؟ لو وجدت حديث صحيح ينهى فيه النبي صلى الله عليه وسلم زيادة القبور. ايش راح تحكي عنه؟ منسوخ. منسوخ. ايش اللي عرفك انه منسوخ؟ النص انه هناك مصدر من النبي عليه الصلاة والسلام نفسه خبرنا انه كنت نهيتكم في احاديث متقدمة الان رفعت هذا النهي - 00:56:22

واصبح زيارة القبور مستحبة للرجال. تمام؟ فاذا ان يصرح النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه ان الحديث المتقدم منسوخ هذه اعلى درجات معرفة النسخ اعلى درجات. لانك ما بتقدر تشك فيها. خلص النبي صلى الله عليه وسلم يقول لك برا. طيب الطريقة الثانية اذا عرفنا اول اشي ما ورد في المسألة - 00:56:39

ومنها ما يجزم الصحابي بأنه متأخر. الطريقة الثانية من خلال الصحابة. انه الصحابة قولوا لنا انه في حديث اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء انه هذا الامر حرام ثم بعد ذلك اخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم انه - 00:56:59

وهذا الامر مباح اه هنا كيف عرفنا المتقدم من المتأخر؟ مش احنا ما احتجناش نبحث عن التاريخ ايضاً؟ نفس الصحابي جزار الله خير اراحنا من هذه هو نفسه اخبرنا انه كان في الامر ابتداء على الحرمة. ثم بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم اباح. فهذه طريقة ثانية من طرق معرفة النسخ. فهنا - 00:57:18

النسخ باختصار لا يحتاج الى اجتهاد مجتهد خلص النامور عنده واضحة مش هوادة ذكرتها انه يكون في قواعد الاصول. انه في نسخ مش المجتهد يحكم به. هو جاي وجاهز النبي صلى الله عليه وسلم اخبره بوقوعه او صحابي يخبرنا بوقوع الناس. مثل ما اخبرنا جابر رضي الله عنه انه كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:57:40

ترك الوضوء مما مست النار ما في احاديث النبي صلى الله عليه وسلم يأمر فيها الانسان اذا اكل شيئاً طبخ على النار ان يتوضأ كأن في امر ابتدائي من النبي عليه الصلاة والسلام للصحابة انه الانسان اللي بوكل شيء مطبوخ على النار عليه انه ايش؟ انه يتوضأ. وذكر العلماء اذا المتفاسير لذلك مش مربح فيهم - 00:58:04

ثم جابر ابن عبد الله يخبرنا انه هذا الامر كان في البداية بعدين اخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلنا انه خلص ما في داعي تتوضأوا مما مست النار. لا يجب عليكم الوضوء مما مست النار - 00:58:27

فاما هنا جابر بقول اخر الامرين اخر اشي. وصل لنا من النبي عليه الصلاة والسلام اخر الامرين. يعني في امر اول ها اخر الامرين مفهومها انه في امر اول بالوضوء واخر الامر يعني النتيجة النهائية اللي وصلناها انه النبي عليه الصلاة والسلام قال لنا خلص لا تتوضأوا مما مست النار وحديث صحيح اخرجوا اصحاب السنن - 00:58:42

تمام؟ اه الطريق الثالث اللي ذكره ابن حجر رحمة الله عليه قال ومنها ما يعرف بالتاريخ. اه هنا بيجي دور المشترك هاي الطريق الثاني هاي بصير المجتهد انه النبي عليه عندي حديث متقدم حديث متأخر لا يمكن الجمع. النبي عليه الصلاة والسلام ما اخبرنا انه اه او عفوا عندي - 00:59:02

حديدين انت حديثة لسا مش متقدم متأخر عندي حديثين حاولت اجمع بينهم انا كمجتهد ما استطعت اجمع بينهم طبعاً متى بتحاول الجمع بينهم؟ انت اصلاً اذا جاك حديثين وعرفت انه النبي عليه الصلاة والسلام اخبر انه الحديث الاول منسوخ اصلاً ما فيش جمع. تمام؟ حديثان ظاهراهما التعارض. لكن وصل - 00:59:24

حديث عن النبي عليه الصلاة والسلام انه واحد من الحديدين انتسف او عرفنا بسند صحيح عن صحابي ان الحديث واحدهما منسوخ بس ما بتبدأ تجمع بينهم. لانه ليش اجمع بينهم والحاديدين منسوخة؟ وصلني النسخ بشكل صريح. فهو ما بيجي يعني لا تستطيع انك تعمل اصلاً جمع - 00:59:47

لانه النبي عليه الصلاة والسلام يمكن شخص يجي يمسك حديث ينهى فيه النبي صلى الله عليه وسلم زيارة القبور ويقول بدي اجمع بين هذا الحديث اللي ينهى فيه النبي صلى الله عليه وسلم في القبور مع حديث كنتم - 01:00:07

نهيكم عن زيارة القبور فزوروها. بدي اجمع بينهن المتعارضات. هو ما فيش تعارض اصلاً ليه؟ لان النبي عليه الصلاة والسلام اخبرنا انه الحديث الاول انتهى امره. تمام؟ فهنا اصلاً ما في جمع. لكن الكلام الان في الصورة الثالثة - 01:00:17

انه حديثان ظاهراهما التعارض ولم يمكن الجمع بينهما وما اجانا شيء صريح بالنسخ فهنا جاء المجتهد فنظر وبحث وفتش عن تاريخ الحديثين فوجد ان الحديث الاول في السنة ثانية من الهجرة - 01:00:33

والحديث الثاني الذي يعارضه في السنة السابعة من الهجرة. فهنا المجتهد يحكم انه الحديث اللي في السنة السابعة ناسخ الحديث اللي في السنة الثانية. من خلال التاريخ فقط ما عنده حديث ما عنده توجيه من النبي عليه الصلاة والسلام انه وقع بس. وما عنده توجيه من صحابي. اجتهاده - 01:00:55

لذلك بتجدوا في الاحكام الفقهية وكتب الفقه انه بعض العلماء تعامل مع حديثين مقبولين بالجمع وبعضهم تعامل معه ما بالنسخ الطالب العلمي المبتدئ يعني كيف هذلا الاثنين حكموا كيف هذا العالم يقول انه هذا الحديث ناسخ لهذا الحديث مع انه العالم هذالك الفالاني جمع بينهم - 01:01:17

العالم الآخر حاول يجمع ما في جمع. فانتقل للخطوة الثانية انه حاولت معرفة المتقدم من المتأخر. فتوصل الى انه في واحد اثنين بجري واحد سبعة هجري فحكم بالنسخ. فما بيجي بحكي للعالم اللي حكم بالنسخ تعال انت كيف تحكم بالنسخ؟ لأ. انتهى الامر. هو يربى انه ان - 01:01:48

فهو يقول لك لا - 01:02:10

منطقی خلص بصیر وجهات نظر انه هو شایف جمعه منطقی ابن عقیل ابن حنبل بقول له لا جواک مش منطقی فانا مش راح ارجع للجمع ما في جمع. بدی اشوف النسخ. والله عرف انه حديث اثنین هجري حديث سبعة هجري بقول سبعة هجري ناس اکثر اثنین هجري - 01:02:30 -

كيف ممكن حديثين؟ عاري يجمع بينهما لانه في وجهة نظره يمكن الى الجمع. وعالم اخر يرى ان احدهما لاسق للآخر انه رأى عدم امكانية الجمع وعرف تاريҳكم من الحديثين فحكم ان الثاني ناسخ للاول. لكن حكمه في النهاية الذي حكم بالنسخ هون حكمه ايش؟ اجتهادي - 01:02:45

يكون النسخ صرح به - 01:03:08

ولسه يكون الصحابي لاهل طريق الصحابة انه يصرح بالنسخ. في بعض الامور فيها يعني استثناءات. لكن خلوني على الطريقة الاولى
ان النبي عليه الصلاة والسلام يصرح بالنسخ هون فش مجال للاجتهاد يا جماعة - 01:03:26
انا ما في مجال انه كل شخص لا انا بدبي اجمع بقول له وقف وايش بدك تجمع؟ النبي عليه الصلاة والسلام بقول لك كنت نهيتكم عن

زيارة القبور فزوروها. الدسخ جاءك صريح من - 01:03:39

فهمتوا الفكرة اللي بؤصل الهاء؟ تمام الان هناك بعض الطرق اللي رأى بعض العلماء انها ايضا تحدد المتقدم من المتاخر لكن ابن حجر يرفضها في الجملة. ايش هي؟ قال وليس منها اي ليس من طرق معرفة النسخ. ما يرويه الصحابي المتاخر الاسلام معارضا -

قدمي عنه لاحتمال ان يكون سمعه من صاحبي اخر اقدم من المتقدم المذكور او مثله. فارسل لكن ان وقع التتصريح بسماعه له من النبي صلى الله عليه وسلم. فيتجه ان يكون ناسخا. بشرط ان يكون لم - 01:04:30

اجا على النبي عليه الصلاة والسلام؟ سمعني - 01:05:18

خايب تمام؟ ابو هريرة شيخ كل الاحباب حتى تعرفوا كيف الزمن القليل ربنا ببارك فيه لكن لما يكون انسان جاد وصادق وبادر مثل سيدنا ابو هريرة رضي الله عنه تمام. الان عندي حديث رواه عبدالله بن مسعود - 01:05:29

يدل على تحريم شيء تمام في الجيش عبدالله بن منصور رضي الله عنه حتى يكون مثالاً لـ عبد الله بن مسعود عاش بعد النبي عليه الصلاة والسلام. واجى القضية آآ - [01:05:47](#)

ما فهمنيش متى استشهد وحى بقولوا حمزة بن عبد المطلب يعني هذا باب طريف انه احاديث هذا في باب اه في علوم مصطلح الحديث يؤخذون بابا احاديث رويت عن ماتوا قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. وبذكروا احاديث رويت عن حمزة وعن خديجة رضي الله عنها من خويلد. وهذا باب طريق جميل انه احاديث رويت عن - [01:06:10](#)

ماتوا قبل النبي عليه الصلاة والسلام. خلينا نقول فرضاً انس ابن النظر او حمزة بن عبد المطلب. خلينا نقول ان مثلاً انس ابن النظر متى ينوفاه الله استشهد رحمة الله عليه وهو من نزل فيه قوله تعالى من المؤمنين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه من المتقدين في الاسلام واستشهد في احد - [01:06:38](#)

من الهجرة تمام الان حديث وصلنا عن انس بن النضر بقول بايش؟ بتحريم شيء ممتاز؟ وحديث رواه ابو هريرة بقول بابحة هذا الشيء نفسه تمام؟ يعني وصلنا حديث عن امس بن النظر مثلاً بقول انه النبي قال هذا شيء حرام - [01:06:59](#)

النظر متى توفي اثنين هجري يعني اكيد ما سمعوش بعد اثنين هجري طيب ابو هريرة متى جاء للنبي صلى الله عليه وسلم؟ سبعة هجري وروى بابحة هذا الشيء الان بعض الاصولية ليش بقولوا - [01:07:30](#)

المتأخر اسلاماً اذا روى حديث مخالف للمتقدم ولم ينكر الجميع بعتبر المتأخر اسلاماً حديثه ناسخ لحديث المتقدم بالتالي حديث ابو هريرة ببابحة هذا الشيء ناسخ لحديث انس ابن النضر. انه احنا هون متأكدين انه انا سيدنا النقد مستحيل يكون سمع - [01:07:50](#) بعد سبعة هجري لانه متى مات؟ استشهد اثنين هجري. وانت قيس هذا عكل صحابي مات قبل سبعة هجري. وروى حديث عن النبي عليه الصلاة والسلام. ووصلنا حديث عنه طيب فإذا بالتأكيد هذا الحديث اللي رواه مسلم النظر كان قبل سبعة هجري. وحديث ابو هريرة اه بعض المحدثين ايش بقولوا؟ حديث ابو هريرة بقول لي - [01:08:14](#)

بالتالي ناسخ ما استطعنا الجمع ويكون حديث ابو هريرة ناسخ لان ابو هريرة متأخر وهذا متقدم فالمتأخر ناسخ للمتقدم. هذه طريقة بعض الاصولية لكن كثير من الاصوليين والمحدثين بقولوا لا هذا مش دليل على النسخ - [01:08:36](#)

ليه ايش قال هو ابن حجر ليس دليلاً على النسخ لا انت منطقية من الوهله الاولى ممكن تقول والله منطق انه يكون ناسخ. انه هذا حديث اثنين هجري وهذا حديث بسبعة هجري. هذا متأخر اسلاماً عن هذا. بالتالي هذا - [01:08:51](#)

اخراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. لكن علماء الحديث والاصول لهم نظرة اخرى. بقولوا انه ممكن الحديث اللي رواه ابو هريرة ببابحة هذا الشيء بسبعين اجري ابو هريرة ما سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم سبعة هجري - [01:09:04](#)

فصاح يجي على النبي صلى الله عليه وسلم سبعة هجري لكن ممكن هو وصل بسبعة هجري لكن هذا الحديث ما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم بالسبعين الهجري بل ممكن يكون - [01:09:20](#)

اخذوا الحديث الاباحة من صحابي متقدم مثلاً اخذوا عن عبد الله ابن مسعود وعبد الله بن مسعود اصدر اسلام قبل انس ابن النضر طيب وابو هريرة لما روى هذا الحديث اللي اخذه عن عبد الله بن مسعود اصلاً - [01:09:30](#)

عن النبي عليه الصلاة والسلام ما ذكر الواسطة ما ذكر عبد الله بن مسعود يقول ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهذا الصحابة المتأخرین اسلاماً كثير ما يفعلونه - [01:09:50](#)

يقول ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنكتشف انه ابو هريرة فعلياً هو ما سمع الحديث من النبي عليه الصلاة والسلام - [01:10:04](#)

بحكي ابو هريرة قال رسول الله ما بحكي سمعت رسول الله عليه الصلاة والسلام. وابن عباس احياناً بحكي قال رسول الله كل ما سمعوا من النبي عليه الصلاة والسلام. بكون سمعوا من صحابي اخر - [01:10:14](#)

واسقط الصحابة وروى الصحابة هذا الصغير او المتأخر. الحديث مباشرةً عن النبي عليه الصلاة والسلام. وهذا ايش بسموه علماء المصطلح؟ يجي معنا. اسمه صحابي اسمه مرسل صحابي ابنه صحابي من المتأخرین اسلاماً عادة بقول او من الصغار يروي حديث

عن النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة - 01:10:24

تسقط الصحابي الآخر الذي نقل عنه الحديث تمام؟ فالآن انظروا النظرة الدقيقة العلمية الان بقول علماء الاصول او كثير من علماء اصول الحديث. الان ابو هريرة لما يروي حديث عن النبي عليه الصلاة والسلام - 01:10:47

فيحكي ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه هذا الشيء مباح طب مش ممكِن يكون ابو هريرة ما اخذ هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة وانما اخذه عن صحابي من المقدمين في الاسلام ايضا فيقول ابو هريرة روى عن - 01:11:02
ابن مسعود انه النبي صلى الله عليه وسلم اباح هذا الشيء. طب ابن مسعود متى سمع هذا من النبي عليه الصلاة والسلام ان النبي صلى الله عليه وسلم اباح هذا الشيء الله اعلم - 01:11:21

ممكِن يكون سمعه اصلا قبل انس ابن النضر. وبالتالي صار عندي هنا ابهام في معرفة ايهم المقدم. من المتأخر صرت بطلت اعرف اذا ابو هريرة كان ممكِن يكون اخذ الحليب بن ابي مسعود. وابن مسعود اخبره عن النبي عليه الصلاة والسلام انه اباح هذا الشيء. طب ايش صار الامر اذا ابن مسعود - 01:11:37

طب ابن مسعود انت متى سمعت النبي عليه الصلاة والسلام اباح هذا الشيء؟ ابن مسعود مسلم قبل انس ابن النضر فصار اذا مش عارفين مين المقدم. مين المتأخر. ممكِن ابن مسعود. سمع الحديث في مكة قبل ما اصلا يهاجروا للمدينة. وممكِن سمع الحديث بعد -

01:11:57

انس ابن النضر استشهد صار في امكانيات واحتماليات كثيرة ومش عارفين اذا المقدم من المتأخر. وبالتالي جعل انه فلان متأخر الاسلام حديث ناسخ لحديث رجل متقدم الاسلام هذا ليس ضابطا دقيقا. لانه ممكِن ان يكون المتأخر في الاسلام اخذ - 01:12:15
ليس عن النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة. بل تلقى الحديث من رجل متقدم في الاسلام. ولكنه اسقطه هذا المتأخر لما روى الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام اسقط هذه الواسطة. ورواه مباشرة عن النبي عليه الصلاة والسلام ولا اشكال في ذلك لا كلهم -

01:12:35

وبركاته وبالتالي بتكون هذه المنهجية غير دقيقة انه بقول انه المتأخر في الاسلام حديثه ناسخ لحديث متقدم في الاسلام. طبعا كما قلت لكم المقدم في الاسلام اذا عرفنا انه هذا المقدم في الاسلام انتهى امره. لكن اذا كان مثلا حديث اه عن عبد الله بن مسعود هون - 01:12:55

اعبد الله ابن مسعود مش انس ابن الناظر. يروي حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بتحريم شيء. وابو هريرة يروي حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم باباحة شيء. ركزوا معي في الصورة الثانية. ليش مسحت عبدالله بن مسعود - 01:13:15

لانه عالان ما بقدر احكي انه يعني حتى على من يقول ان المتأخر اسلاما حديده ينسخ حديث المقدم اسلاما ما بطبق هاي الطريقة لما يكون عبد الله بن مسعود بن ابي هريرة ليه؟ لانه عبدالله بن مسعود صاحبه تقدم - 01:13:28

لكن بقي حيا بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام استمر وعاش وبالتالي يعني هو وابو هريرة تعايشوا مع بعض وقارنووا بعض وممكِن لما يكون محرم شيء النبي صلى الله عليه وسلم حرم شيء ممكِن يكون سمعه اصلا بعد ما جه ابو هريرة تسعه هجري عشرة هجري. وبالتالي قضية انه المتأخر ناسخ للمقدم - 01:13:45

ما بتيجي في هاي الحالة هي متى بتنطبق لما يكون صحابي متقدم ومات الصحابة المقدم روى شيئا عن النبي صلى الله عليه وسلم ومات من هون بنتاًك انه روايته لهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل مجيء الصحابي الآخر المتأخر. فانت انس بن النظر لما تلقى عنه حديث يقول انس الناظر سمعت - 01:14:08

النبي عليه الصلاة والسلام انت مية بالمية متاًك انه هذا الحديث عفوا ما تجاوز الثلاثة هجري. غزوة احد ثلاثة هجري. مش اسمها هجري. اثنين هجري بدر. ما تجاوز الثلاثة متاًك انت مية بالمية. لكن لما يكون عبد الله بن مسعود ما تقدرش تجزم. لان عبد الله بن مسعود استمر بعد النبي عليه الصلاة والسلام. فممكِن سمع الحديث من - 01:14:29

النبي عليه الصلاة والسلام في تمانية تسعه هجري عشرة هجري حداش هجري. فهيسر انس ابن النضر مات في ثلاثة هجري اربعة

هجري. روى واحد يمشي وابو هريرة اجى سبعة هجري. هل ما جاء ابو هريرة سبعة هجري معناها ان كل حديث رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم. بقول النبي - 01:14:49

عليه الصلاة والسلام قالوا بعد سبعة هجري بنقول لا يلزم. لانه ممكناً ابو هريرة صحيح اجى سبعة هجري لكن ممكناً يكون سمع حديث من النبي صلى الله عليه اه بكرة ممكناً يكون هذا الحديث اللي نقله عن النبي عليه الصلاة والسلام سمعه من صاحب اخر متقدم جداً في الاسلام عادي. واسقط هذا الصحابي - 01:15:09

والحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة. طيب طب نوخذ فرضية ثانية؟ طب اذا ابو هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا الشيء مباح اه اذا وصل احتمالية وجود واسطة فش ابو هريرة صحابي صادق ما بکذب رضي الله عنه. فلما يقول ابو هريرة سمعت النبي - 01:15:30

صلى الله عليه وسلم اباح هذا الشيء اه وانس ابن الناظر اللي استشهد ثلاثة يجري غزوة احد يقول حرم النبي صلى الله عليه وسلم هذا الشيء. الان بيقول لك ابن حجر اه لما تصير القضية هيك انه المتأخر - 01:15:54

ينص على السمع من النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة. بكون هذا فعلاً مؤشر من مؤشرات وقوع النسخ لكن في استثناء ايضاً ايش هو الاستثناء هذا؟ قال عندي بشرط انه يكون هذا المتأخر اسلاماً اه حتى احكم وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا بالتأكد هذا الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام - 01:16:08

مية بالمية قالوا عليه الصلاة والسلام بعد سبعة هجري. والحديث الاول قبل اثنين هجري او ثلاثة مية بالمية الا في حالة واحدة ان ممكناً يكون رجل ابو ذرة ولا غيره طبعاً يا فرض ممكناً يكون كان كافر - 01:16:33

وسمع الحديث من النبي عليه الصلاة والسلام وهو كافر واسلم متى؟ واسلم سبعة هجري الان مش في ناس من الصحابة زي عمرو بن العاص اتأخر اسلامه حتى ستة هجري؟ صحيحة؟ ومعاوية بن ابي سفيان وابو سفيان بن حرب ودول الصحابة اللي تأخروا الاسلام وخالف ابن الوليد. الان مش هدول الصحابة كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مكة بس كانوا كفار - 01:16:50

الان لما يجي مثلاً نقول اه عمرو بن العاص يقول عمرو بن العاص سمعت النبي طبعاً هذه فرضياته وقليله الورود الان احنا بنبحث من ناحية تقييد لانه عمرو ابن العاص اسلم مثلاً ستة - 01:17:16

بيجي بحكي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ببيح هذا الشيء اه متى اسلم عمرو بن العاص ست هجري طيب بقول سمعتها اذا هو بيصرخ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول النظر ماذا استشهد؟ ثلاثة هجري. اذا هل منحكم انه - 01:17:33

حديث عمرو بن العاص ناسخ لحديث انس ابن الناظر ابن حجر بقول لك لا. ليه؟ انه في احتمالية انه لما عمرو ابن العاص قال سمعته النبي صلى الله عليه وسلم - 01:17:57

مش ضروري يكون سمعه بعد اسلامه ممكناً يكون سمع النبي عليه الصلاة والسلام وهو في مكة كافر واحنا في اي مصطلح الحديث ودرستها في الاصول انه ممكناً الشخص يتحمل الحديث وهو كافر ويرويه وهو مسلم ممكناً. فممكناً عودة ابن العاص لما - 01:18:07

قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم اباح هذا الشيء وهو صادق. سمعوا لكن ماذا سمعوا سمعوا كوكافر لما كان كافر عبد الله العاصي مكة. ومتى ادي اداه بعد ستة هجري لما اسلم - 01:18:25

فهنا تأخر اسلامه واحنا كل الفكرة انه هل تأخر الاسلام انت فاهمني وبين الفكرة كلياتها دائرة انه هل تأخر الاسلام دليل على تأخر ورود في الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام الان اذا كان واحد زي عمرو بن العاص مش دليل تأخر اسلامه ليس دليل على تأخر هذا الحديث عن النبي عليه - 01:18:37

الصلاه والسلام لان ممكناً عمرو بن العاص سمع الحديث وهو كافر بمكة ضله حافظ ذاكرته. ومتى ادي للصحابة؟ لما هاجر بستة هجري وعاش بين الصحابة اخبرهم بحديث سمعوا من النبي عليه الصلاة والسلام زمان وهو كافر - 01:18:57

فبالتالي بصير هذا الحديث الله تعالى اعلم يعني لما يقول عمرو بن العاص سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا وكذا الله تعالى

اعلم متى في احتمال يكون سمعه وهو في مكة وفي احتمال يكون سمعه بعد اسلامه. وبما انه في احتمال لا استطيع ان اقول حديث عمر بن - 01:19:14

متاخر زماننا فناسخ لحديث انس ابن الناظر ما بقدر فهمتوا الفكرة كيف هي ؟ اما اذا كان زي ابو هريرة لا ابو هريرة ما سمعش اشي لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل سبعة هجري ما شافه هو اه او ما لقي - 01:19:34

قبل السبعة هجري. وبالتالي احنا متأكدين انه ابو هريرة لم يسمع شيئا قبل اسلامه فكل اللي سمعه من النبي عليه الصلاة والسلام متى كان ؟ بعد سبعة هجري. فاذا ابو هريرة نص بشكل واضح فقال سمعت - 01:19:50

من النبي صلى الله عليه وسلم كذا وكذا. هون بنقسم منه بالمئة انه النبي عليه الصلاة والسلام متى قال هذا الحديث ؟ بعد سبعة هجري. وبالتالي بهاي الصورة تكون حديث ابو هريرة ناسخ لحديث انس ابن النضر - 01:20:08

صح ؟ تمام. فهمتوا الفكرة الاخيرة ؟ نعم ؟ اه اذا نص اه اذا نص ابو هريرة على السمع وثبت انه لم يرى النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه ويسمع منه وبالتالي منه بالمئة احنا الان متأكدين انه حديث ابو هريرة تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد سبعة - 01:20:24

تمام ؟ وحديث انس ابن النظرة وغيره من الصحابة اللي استشهدوا مبكرا كان قبل سبعة هجري ولا يمكن الجمع بين الحديدين فنقول حديث ابو هريرة ناسخ فهاري نعم نقبل جعل المتاخر في الاسلام ناسخ للمتقدم في الاسلام لان هذه الصورة نحن نتيقن يقينا ان النبي عليه - 01:20:44

والسلام قال هذا الحديث بعد هذا الحديث. لكن في السور الالخرى ما ينتيقن. اذا ابو هريرة ما حكى سمعت لا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في احتمالية يكون ابو هريرة اخذ الحديث من صاحبي متقدم وبالتالي اصبح الامر مجمل الله اعلم ايها المتقدم. هذا ولا عبد الله بن مسعود ؟ واذا قال - 01:21:05

بدنا نتأكد اذا قال المتاخر سمعتوا بدنا نتأكد انه يكون هذا المتاخر لم يظفر بسماع شيء من النبي صلى الله عليه وسلم وهو كافر في مكة او ما شابه ذلك - 01:21:25

فلذلك ابن حجر ناقش موضوع هل يجعل المتاخر للسلام حديثه ؟ هل يجعل الحديث المتاخر للسلام ناسخ المتقدم ابن حجر لم يقبله مطلقا ولم يرفضه مطلقا فقال وليس منها حتى افكر عبارة سريعا وليس منها ما يرويه الصحابي المتاخر اسلاما - 01:21:38

معارضا للمتقدم مش منها. ليه ؟ قال لاحتمال ان يكتبوا ان يكون المتاخر اسلاما. ابن حجر كما قلت لك شوية فخمة. الاحتمال اي ان يكون المتاخر اسلاما سمعه اي سمع هذا الحديث من صاحبي اخر يعني مش عن النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة - 01:22:00

احتمال ان يكون المتاخر اسلاما. سمع حديثه من صاحبي اخر هذا الصحابي الالآخر اقدم من المتقدمين المذكور لانه عندنا واحد متقدم اسلام انس ابن النضر وواحد متاخر اسلام اللي هو ابو هريرة. عنا احتمال اذا ابو هريرة هيك حكى. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:22:24

احتمال ان يكون ابو هريرة سمع هذا الحديث ليس على النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة. بل تلقاء من صحابي اخر. هذا الصحابي الآخر اقدم من انس ابن النظر اكثر من الف من النظر نفسه - 01:22:46

منن صحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصحابي الالآخر ممكن يكون صحاب النبي صلى الله عليه وسلم في اول ايام البعثة هذا احتمال وارد. وبالتالي ما بصلي اجزم انه حديث ابو هريرة المتاخر والله ناسخ لحديث المتقدم - 01:23:02

اه فالاحتمال ان يكون سمعه من صحابي اخر اقدم او مثله. اذا ما كانش اقدم اقل الاحوال ممكن يكون ايش ؟ مثله. فارسله. اكتبوا مرسل ارسله ارسال صحابي واكتبوا ارسال الصحابي لا يؤثر. حتى مع بعض يقول لك يا شيخة صار ضعيف عند المحدثين لانه مرسل لا. مرسل الصحابي عند جماهير المحدثين مقبولة - 01:23:15

وانما المرفوض عندهم المرسل وحده مش مرسل الصحابي. طيب. لكن ان وضعها لا سيعود ابن حجر يستدرك. يقول لكن ان وقع التصريح بسماعه له من النبي صلى الله عليه وسلم. يعني اذا المتاخر اسلاما صرخ انه سمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم

تجد حينئذ ان يكون حديثه ناسخا لحديث المتقدم اسلاما بشرط ايش هو الشرط؟ يلا لحالكم اذا متاخر اسلاما صرح بسماع الحديث بسماع الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام اه بنقول هذا المتاخر ناسخ حديثه للمتقدم بشرط انه ايش؟ انه ما يكون - 01:23:55 احسنت بشرط ان لا يكون مثل الاحتمال مجرد احتمال اسمعوا حتى مجرد احتمال. بشرط ان لا ان يكون لم تم تحمل بشرط ان يكون لم يتحمل عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا - 01:24:19

قبل اسلامه ولو عمرو ابن العاص ممكن يكون سمع الحديث عن النبي مكة وهو كافر. ومتى ادى اداه وهو مسلم والله بعد ستة هجري. والله حينئذ صعب نقول انه حديث عمرو - 01:24:36

ابن العاص متاخر زمن عن حديد انس ابن الناضر لو ممكن يكون متقدم لكن التأخر وقع في الاداء وليس في التحمل. طيب انتقل الى قضية اخرى كذلك الاجماع قال واما الاجماع فليس بناسخ بل يدل على ذلك. وهذه مرت معنا ايضا في قواعد الاصول. انه البعض يقول الاجماع يمكن ان يكون ناسخا لحديث. كيف يعني؟ حديث عن - 01:24:46

النبي عليه الصلاة والسلام احبتي يقول انه هذاك شيء محرم. تمام؟ وبعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام اذا بالاجماع من الصحابة على انه هاد الشيء مباح وضحت الفكرة؟ عندنا حديث عن النبي عليه الصلاة والسلام ان هناك شيء محرم - 01:25:08

ولما نظرنا في اجماع الصحابة والتابعين اذا بالاجماع الصحيح الثابت انه هذا الشيء مباح. طب كيف الاجماع بخالف حديث صحيح - مقبول فبعض العلماء بتجوز بقول اه الاجماع ناسخ للحديث لكن الكلام الدقيق لا انه مش الاجماع ناسخ للحديث انه مستند الاجماع -

01:25:28

الذي قد يكون لم يصل اليه ما عرفناه هو الناسخ للحديث فمستند الاجماع لانه ما في اجماع لاه مستند. الصحابة ما بجمعوا على هواهم الهم مستند استناده ممكن يكون اجتهاد منهم ممكن. وممكن يكون حديث عن النبي عليه الصلاة والسلام او - 01:25:51 اية قرآنية تمام؟ طبعا قضية ايش طبيعة المستند الذي يقع عليه الاجماع وصوره؟ وهل ممكن طبعا اذا كان اية قرآنية مستندة بالاجماع اكيد القرآن واصلنا بس وين ممكن يخفي علينا انه هاي الاية الموجدة هي مستند الاجماع - 01:26:12 ها الايات القرآنية اذا كانت مستند للاجماع اكيد القرآن كله وصل والحمد لله محفوظ ولا احد يشوف في ذلك. لكن وين ممكن يوقع الخطأ او عدم المعرفة انه ما عرفنا انه هاي الاية هي مستند الاجماع - 01:26:30

اما الحديث النبوي في احتماله في احتمال انه يكون حديث وصل لنا ولم نعرف انه هو مستند الاجماع وممكن يكون حديث لن يصلنا اصلا تمام؟ ووقع الاجماع بناء عليه لكن لفظ الحديث لم يصلنا. فهذا ايضا ممكن في الحديث النبوي - 01:26:44

فباختصار الفكرة الان اذا كان عندي حديث وصلنا عن النبي صلى الله عليه وسلم بتحريم شيء. وهناك اجماع صحيح عن الصحابة والتابعين بابا الشيء هل نقول الاجماع ناسخ للحديث بنقول العبارة الدقيقة شوف البعض بيقول الحديث وما فيش عندي مشكلة بشكل عام بما انه مفهوم المقصود. لكن ابن حجر اراد يعطيك العبارة الدقيقة العبارة الدقيقة - 01:27:06

انه ليس الاجماع نفسه هو ناسخ للحديد. حتى ما نقول انه الصحابة خالفوا الحديث. احنا هيک بدننا نتحرز من هذا الموضوع. بل نقول هناك بلد من القرآن او من الحديث النبوي وصلنا او لم يصلنا هذا المستند هو الناسخ لي - 01:27:32

الذى عارضه وضحت الفكرة؟ طيب. اذا واما الاجماع فليس بناسخ قال بل يدل على ذلك. يعني الاجماع الصحيح يدل ان له مستند ها يدل على وجود مستند له اية قرآنية حديث نبوى هي الناسخة للحديث المعارض لها - 01:27:52

طيب انتهى من تعبيين اه طرق معرفة النسخ اعطاك ثلث طرق صحيحة ناقش في قضية هل التأخر اسلاما يعتبر طرق من طرق معرفة النسخ واعطاء قضية اهل الاجماع يعتبر ناسخ بذاته - 01:28:14

او هو دليل على الناسخ الصحيح انه دليل على الناسخ وليس هو بنفسه ناسخا. طيب. قال الان طب اذا لم يعرف التاريخ خلص ننتقل الى موضوع ثانى. حديثان مقبولان تعارضا حاولنا نجمع ما قدرنا. حاولنا نعرف الناسخ من المنسوخ برضه ما استطعنا - 01:28:30 ايش الطريقة الثالثة عند الاصوليين؟ الترجيح. نذهب الى طرق الترجح. وكما قال السيوطي في الكوكب الساطع وليس للمرجح

انحساره. وقوه هو المثار انه طرق الترجيح واسعة جدا جدا. فيقول وان لم يعرف التاريخ فلا يخلو. اما ان يمكن ترجيح -

01:28:50

احدهما على الاخر بوجه من وجوه الترجيح وجوه الترجيح اللي درسناها في قواعد الاصول اما ترجيح يتعلق بالسند صح كثرة الطرق وما شابه ذلك او انه رواه في الدرجة العليا او ترجيح يتعلق بایش - 01:29:11

بالمتن او حديث او تركي يتعلق بایش ؟ بالمتن. ومرجحات المتن ايضا درسناها. فمثلا البعض يقول المتن المثبت مقدم على النتن الذي ينفي فإذا صحابي اثبت شيء. وصحابي نفي شيءهما يقدم. يقول المثبت عنده زيادة علم فيقدم على النافل - 01:29:29

صاحب القصة مقدم على الصحابي اللي ايش ؟ غير صاحب القصة. لذلك بيكونه تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجني وانا وهو حلال. وابن عباس يقول ان النبي عليه الصلاة - 01:29:51

تزوجها وهو محرم. الاثنين من الناحية الاسنادية هذا مقبول وهذا مقبول ومش ممكن ما في نسخ هي واقعة واحدة كيف بذلك تنسخ ؟
بدنا نرجح ايهما يقدم على الاخر ؟ صاحب القصة هسه ميمونة هي اللي تزوجها النبي عليه الصلاة والسلام - 01:30:03

فهي ادرى بحال النبي عليه الصلاة والسلام من ابن عباس. فهنا صاحبة القصة رجحناها على غير صاحب القصة. فطرق الترجيح باعتبار كثير وكذلك باعتبار الاسناد حديث له اكتر من طريق يقدم على حديث له طريق واحد. طريق صحيح لذاته - 01:30:20

يقدم على حسن بذاته. مش مش ذكر لنا قبل فترة ابن حجر. شو فايدة التقسيم الرباعي وقال بتفيدنا عند التعارض انه بنرجح السنة حكمنا عليه بأنه حصل لذاته على عفوا صحيح لذاته على السند اللي حكمنا عليه بأنه حسن لذاته. والحسن لذاته في اتحاد الترجيح بنقدمه على الحسن لغيره وعلى ذلك - 01:30:40

تمام ؟ فطراة الترجيح السند وطرق ترجيح المتن كثيرة وهذا يرجع فيه لعلم اصول الفقه وليس هذا موطن بحث المحدثين. لذلك ابن حجر مشى على هذه النقطة سريعة قال اذا اما ان يمكن ترجيع احدهما على الاخر بوجه من وجوه الترجيح المتعلق بالمبني او الاسناد او لا يمكن ذلك. فان كان الترجيح تعين المصير - 01:31:00

وان لم يمكن الترجيح فلا لا نصيبي الى الترجيح. القادرین نرجح. طبعا عدم القدرة على الترجيح هذا امر نادر جدا جدا يعني صعب صعب جدا انه طرق الترجيح كثيرة. معقول لا جمع ولا نسخ ولا ترجيح صعبة. طيب فصار مظاهره التعارض. الان خلص بده يلملم لك ابن حجر - 01:31:23

السابقات فصار ما ظاهره التعارض يعني الاحاديث المقبولة التي ايش قال ابن حجر ؟ ظاهرها ظاهرها ان في الواقع ما مستحيل. لانه تناقض حقيقي بين حديثين مقبولين قدح في الشرع. فصار مظاهره التعارض واقعا على هذا الترتيب - 01:31:43

الجمع ان امكن والا باعتبار الناسخ والمنسوخ طيب ما عرفناش فالترجح انت عين يعني انه اصبح هو الوسيلة الاخيرة ثم حتى الترجح ما قدرنا له ايش بنعمل ثم توقف عن العمل ها تسمى ايش ؟ التوقف عن العمل باحد الحديثين. هذا الطريقة الاخيرة اذا ما استطعنا نرجح وقول العلماء خالص عندنا حديثان - 01:32:01

المتعارضات حاولنا نجمع مقدارنا. حاولنا يا جماعة الخير ننسخ مقدارنا. حاولنا نرجح بطرق من طرق الترجيح. ما قدرنا وهذا كما قلنا صعب جدا. فنتوقف نضع هذين الحديثين على جنب ونبدا نبحث عن حكم المسألة من دليل اخر. خالص ما يضناش نتعامل معهم. ما بنقول من ناحية - 01:32:27

هما مقبولان لكن من ناحية عمل من ناحية ايش ؟ عمل لذلك كلها ليس كل حديد مقبول يعمل به لاحظ هذان حديثان مقبولان ووضعناهما على جنب وذهبنا للبحث عن المسألة في مكان اخر. ويقول ابن حجر قال والتعبير بالتوقف - 01:32:47

اولى من التعبير بایش ؟ بالتساقط. البعض يقول اذا لم يستطع الترجح يتتساقطان. لا. الافضل ان نقول يتوقف ولا نقول تساقطت ليه ؟ قال لان خفاء الترجح لان خفاء عفوا ترجيه احدهما على الاخر انما هو بالنسبة للمعتبر اي للمجتهد. المعتبر يقصد المجتهد الناظر - 01:33:09

انما هو بالنسبة للمجتهد في الحالة الراهنة في هذا الوقت. مع احتمال ان يظهر لغيره اي من المجتهدين ما خفي عليه يعني انت الان

عندك حديثان ما استطعت انا مجتهد - 01:33:33

او فراق مجتهد خلاص فلان مجتهد عنده حديثان متعارضان حاول اجماع ما استطاع حاول يعرف الناسخ من المنسوب ما استطاع حاول يرجع ما استطاع هذا ايش بعمل ؟ بقول انا اتوقف. وما بقول الحديثان يتتساقطان. ليه ؟ ما بنفع تقول انه انت عندك بده تتوقف. بس غيرك من - 01:33:50

ممك عنده حل فعبارة الحديثان يتتساقطان بعتبروها دفحة انه كانك بتقول خلص الحديثين اسقطوهم يعني يتتساقطان طبعا شأن التفاعل. يعني يسقط احدهما الآخر. لا لا بقول لك استنى يا عمي لا تقل يسقط احدهما الآخر. قل اتوقف - 01:34:10

بس وضعت الترجيح قل اتوقف ما عرفت شي. لا تقل يسقط احدهما الآخر. انت بتحكم على انه احدهما يسقط الآخر. غيرك ممك يكون فلا تقل يتتساقطان اي يسقط احدهما الآخر ما بصير. انه انت خلص ما استطعت ترجح قول انا اتوقف. الله - 01:34:31
الا اعلم. غيري ممك يكون عنده حل مرجح من المرجحات. فعبارة يتتساقطان وان استخدمنا البعض لكن ابن حجر انها عبارة غليظة ولا تناسب اه مقام الاحاديث المقبولة. هاي الفكرة تمام ؟ يعني لو وجدت واحد من علماء الاستخدام انت ما تستعجل اتق الله هذا عالم ممك بعض العلماء استخدموها ومراده يتتساقطان انه خلص ما بقدر اعمل بيهم - 01:34:51

شوف الحديث اه عفوا المسألة من مكان اخر. فقال كلها يسقط الآخر. بس ابن حاجب بقول لا. لا تستعجل. يعني هاي عبارة شوي دفحة. لا تقل قضاي ليش ؟ اتوقف لانه كل مادة ساقطة كانك بتحكم انه كل واحد يسقط الآخر وفي الحقيقة انت ما قدرت انك ترجع بينهم. اعطي المجال لغيرك ولا الله - 01:35:18

لعل الله عز وجل يوجد حل. ثم قال ابن حجر نعم والله اعلى والى هنا انتهى القول في المقبول. تمام تفضل وقد تم التوقف عن العمل باحد الحديثين لا هو مش مراد يعني التوقف عن العمل بهذا وهذا بهذا. لأن مش المراد التوقف عن العمل بوحد منهم. لأن التوقف عن - 01:35:38

عملي بوحد منها كانه هيكل يريد ان يقول. ثم التوقف عن العمل بوحد ايه ؟ باحد الحديثين. يعني بوحد منهم. تتوقف عن تعمل بهذا وهذا. يعني ما بقدر تعمل لا بهذا هيكل انه بده يحكى. لا يجوز العمل لا بهذا ولا بهذا. لأنك لم تستطع ان ترجح بينهما - 01:36:07
فلا يجوز العمل باحد حديثك. ما بصير تعمل باحد الحديثين. شفتو ايش بده يحكى ؟ لا يجوز العمل باحد الحديثين كم ذهب من الوقت على ساعة ونص نقف هنا بما انه مقيد اه من حجر وقف هنا في الحديث عن المقبول نجعل المحاضرة القادمة باذن الله بداية - 01:36:27

رحلة جديدة مع الاحاديث المردودة وطرق تقسيم الحديث المردود عند ابن حجر رحمة الله عليه. اسأل الله سبحانه وتعالى ان يكون وفقنا في ا يصل الافكار اليكم طلبة العلم ثم ان ينفعنا بما سمعنا وان يرزقنا العمل والاخلاص دائمًا انه ولد ذلك القادر عليه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه - 01:36:49

01:37:09 -