

شرح نزهة النظر(5) - إبراهيم رفيق - المستوى الثاني

إبراهيم رفيق الطويل

رب صل على النبي واله ما فض نبع من جداول او جرى. صلى عليك الله في عليائه ما صح داع للاذان وكبر. بسم الله الرحمن الرحيم.
الحمد لله الذي بالقلم - 00:00:00

علم الانسان ما لم يعلم احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين. واصلي واسلم على مبعوث رحمة للعالمين ومحجة للسالكين
نبينا وحبيبنا وقره عيننا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا مباركا الى يوم الدين. حياكم الله ايها الاحبة في مجلس جديد
في شرح هذا الكتاب - 00:00:21

المبارك نزهة النظر على نخبة على نخبة الفكر في علم مصطلح الحديث وما زلنا احبتي نعيش في ظلال التقسيم الاول الذي بدأ به
بالحجر العسقلاني في مطلع نخبة الفكر وهو تقسيم الخبر باعتبار وصوله اليها - 00:00:41
او قل باعتبار تعدد طرقه فابن حجر العسقلاني رحمة الله عليه في نخبة الذكر في الاصل في المتن قال الخبر اما ان يكون له طرق بلا
عدد معين او بما فوق الاثنين او مع حصر بما فوق الاثنين او بهما بالاثنتين او بواحد - 00:01:04
هذه هي الطريقة التي سلكها رحمة الله عليه في التقسيم ولا مانع من ان اعيد رسمها على السبورة حتى دائما نستحضرها هذه
الرسمه التي اه اعتمدها هو في نخبة الفكر في نخبة - 00:01:29

الخبر اما ان يكون له طرق بلا حصر عدد معين الحالة الثانية ان يكون له طرق محصر والحصر اما قال بما فوق الاثنين اللي فوق
الاثنتين طبعاً اللي هي ثلاثة فصاعداً - 00:01:44
ثلاثة فصاعداً او بهما يعني باثنين او بواحد هذا هو التقسيم الذي اعتمده رحمة الله عليه في نخبة الفكر في المتن الاصل. تمام الان
في نزهة النظر بدأ يشرح في مزهلة النظر بدأ يشرح هذا التقسيم الذي ذكره في المد - 00:02:08
فعندما بدأ يشرح قال الخبر اما ان يكون له طرق بلا حصر عدد معين بدأ بهذه الجهة ففسر لك ان المراد بالطرق الاسانيد الكثيرة.
اليس كذلك؟ قال طرق يعني اسانيد كثيرة. بلا حصر عدد معين. فاذا - 00:02:36
ابن حجر يتبنى ان في القسمة الاولى اللي هي متواتر قال لي ليس لها عدد معين تبدأ منه. لان كثير من الطلبة رأيتهم اجابوا في اسئلة
المحاضرة السابقة ان ابن حجر يرى ان الكثرة - 00:02:54

لها عدد معين تبدأ منه لا هذا خطأ كبير يا شيخ بالعكس ابن حجر يؤكد ويرسخ هذه الفكرة انه يرى ان الكثرة في هذا القسم الاول
كثرة ليست محصورة في عدد معين هي كثرة ليست محصورة في عدد معين. ولا ايش كيف وضع لها ضابط عام - 00:03:09
ان تكون هذه الكثرة التي ليست محصورة في عدد معين تحيل العادة تواطؤها على الكذب هذا هو توصيفه فاذا القسم الاول عند ابن
حجر طرق بلا حصر عدد معين وانما اعتماده على وصف على ضابط عام. ان تكون هذه - 00:03:34
التي هي الاسانيد الكثيرة كما فسرنا لا تحيل العادة تواطؤها على الكذب ممتاز الان لما فسر لنا الطرق بلا عدد معين وعرفنا انه
ضابطه انها تحيل العادة تواطؤها على الكذب - 00:03:56

اضطر ابن حجر في نزهة النظر ان يكمل الشروط الاخرى حتى يصل الى مفهوم متواتر لان مفهوم المتواجد لا ينبني فقط على الفكرة
الاولى هي وجود طرق بلا حصر عدد معين بل اه تحيل الاعادة تواطؤها على الكذب. لا هناك شروط اخرى - 00:04:16
نحتاجها حتى نصل الى مفهوم المتواجد. هذه الشروط الاخرى هو لم يتطرق اليها في نخبة الفكر. فعندما جاء ليشرع في نزهة النظر
احتاج ان يكمل باقي الشروط لانه في الحقيقة اغفاله لذكر باقي الشروط - 00:04:41

في نخبة الفكر في الاصل سبب ابهاما واشكالا. نكون معترفين سبب الهاما واشكالا لانه في الاصل في نخبة الفكر ايش قال؟ قال
الخبر ان يكون الغضروف بلا حصر عدد معين او ما حصل لما فوق الاثنين او بهما او بواحد. فالاول هو المتواجد يقرأ عندكم. فالاول -
[00:05:01](#)

هو المتواجد يعني الخبر الذي له طرق بلا حصر عدد معين. وفي الحقيقة لا. ليس هكذا ليس فقط الاول الخبر الذي له طرق بلا حصر
عدد معين هو المتواتر. ما زلنا لن نكمل باقي الشروط. فكيف تكون مباشرة هو المتواجد؟ هو نفسه لاحظ هذه المشكلة في المتن في
نخبة - [00:05:21](#)

فعندما جاء ليشرح بسط الفكرة. حتى يعرف الطالب ان المتواكل لا يقوم فقط على فكرة بلا حصر عدد معين ومجرد ان تحيد العادة
واقواهم عن الكذب بل هناك شروط اخرى - [00:05:41](#)

تعلمناها في المحاضرة السابقة. ايش هي الشروط الاخرى التي نحتاجها؟ حتى نصل الى مفهوم المتواجد. هسة الشرط الاول وجود
كثرة الثاني ان تكون هذه الكثرة تحيل العادة تواطؤها على الكذب. الشرط الثالث وجود هذه الكثرة التي تعيد العادة تورطها على -
[00:05:58](#)

في جميع طبقات السند. الشرط الرابع ان يكون الخبر الذي نقلته الطبقة الاولى لمن بعدها من شيء ادركته بيدها هواسها باجتماع هذه
الشروط الرابع اه بدأنا نصل الى مفهوم متواتر - [00:06:18](#)

فهمتم الان الحركة العلمية التي خاضها ابن حجر في نسخة النظر حتى يصل الى مفهوم متواتر؟ لانه رأى كلامه في نخبة الفكر في
الاصلي مختصر جدا واختصار قد يخل الفهم. فعندما جاء للنزهة بسط الكلام. حتى يفهم الكلام على حقيقته. وان ما - [00:06:37](#)
في النخبة انما هو اختصار فقط. تمام؟ المهم فاذا لابن حجر كما بينا في المحاضرة السابقة ذكر لنا شروط توافر الرابع ثم عرضنا بعد
ذلك ان هناك منهجين. هل باجتماع الشروط الرابع - [00:06:57](#)

مباشرة نحكم على الخبر بانه متواتر ولا ننتظر حصول شيء ابن حجر في ظاهر كلامه مع منهج من ينتظر حصول شيء. يقول اجتماع
الشروط الاربعة في الظاهر لا يكفي حتى - [00:07:17](#)

على الخبر بانه متواتر. لا بد ننتظر حصول الشيء. ايش هو هذا الشيء؟ حصول العلم. يعني الجزم للسامع فاذا هذا السامع سمع هذا
الخبر بطرقه الكثيرة التي تجتمع فيها هذه الشروط الرابع - [00:07:33](#)

فاستفاد العلم منه سمع الخبر ووراء هذه الشروط الاربعة موجودة ظاهرا فحصل العلم اه عندما حصل العلم حينئذ نقول هذا الخبر
متواتر. لماذا؟ قالوا لان تحصينه للعلم دليل على ان - [00:07:51](#)

هذه الشروط الرابع موجودة فعلا وواقعا وليس فقط ظاهرة فابن حجر مع السبكي مع رأي كثير من المحدثين ان استفادة السامع
العلم من الخبر هي الطريقة هي التي تدلنا على اجتماع الشروط الاربعة فعلا وواقعا. ومن دون حصول العلم للسامع لا نستطيع -
[00:08:11](#)

ان نجزم لا نستطيع ان نجزم ان الشروط الاربعة موجودة فعلا هي موجودة ظاهرا لكن هل هي موجودة فعلا التأكد من وجودها
الفعلي يتوقف على حصول العلم للسامع. وقلنا ان هذه الفكرة هذه النظرية ستجعل كثير من - [00:08:37](#)

نسبية لانه ابن حجر مثلا سمع خبرا بطرقه. خبر وجدت فيه شروط التواتر ظاهرا. سمعه ابن حجر اذا ابن حجر لانه استفاد العلم ورأى
الشروط الاربعة موجودات سيحكم على الخبر بانه متواتر - [00:08:57](#)

مثلا النووي سمع هذا نص الخبر الذي سمعه ابن حجر سمع نفس الخبر بطرقه ورأى شروط التواتر الاربعة موجودة لكنه لم يستفد منه
العلم بعد. ما وصل لدرجة العلم الجزم بعد. بالتالي النووي لن يحكم على هذا الخبر بانه متوافق. اذا - [00:09:17](#)

المسألة في كثير منها ايش؟ نسبية. ثم ذكر ابن حجر وجهة نظر اخرى ولكنه اتى بوجهة النظر الاخرى بصيغة وقد يقال. فلقفوا على
الالفاظ قفوا على الالفاظ بدقة طالب العلم يتعامل مع الكتاب بكل تحري بكل انتقائية في الفهم. وليس انتقائية ليس انتقائية في -
[00:09:37](#)

يعني يتعامل مع الكتاب بلفظ بلفظة لفظة. ويتأمل في كلمة كلمة. ولا تأتي تمر عليه هذه الكلمات عبثا اذا اه الفكرة الثانية او المنهج

الثاني عبر عنه ابن حجر في قوله وقد يقال. المنهج الثاني هو منهج من لا ينتظر. منهج - 00:10:00

من لا ينتظر الحصول شيء بل يقول وجدت الشروط الاربع خلاص نحكم على الخبر بانه متواتر. ولا ننتظر حصول العلم مش سامع

قلنا هذه وجهة النظر الثانية التي طرحها ابن حجر - 00:10:22

وعبر عنها بصيغة وقت يقال يعني كانه ابن حجر جعل للباب مفتوح للنقاش لم يجزم بشيء لكن اختياره وتقديمه للرأي الاول الى انه

معه. الرأي الثاني او المنهج الثاني الذي يرى انه يمكن ان نحكم على الخبر بانه متواجد. بمجرد اجتماع شروط - 00:10:40

الاربع ولا ننتظر حصول علم للسامع؟ قلنا في المحاضرة السابقة هو انسب مع منهج من؟ مع منهج من يرى ان الكثرة لها ضابط بعدد

معين تبدأ منه قال هناك من يرى اربعة وهناك من يرى خمسة وهناك من يرى سبعة هناك من يرى عشرة اه هذا المنهج الثاني منهج من

لا ينتظر حصول العلم يتناسب مع من - 00:11:00

ان الكثرة لها عدد معين تنطلق منه. لانه يستطيع ان يجزم بحصول الشروط الاربع هذا الرجل يستطيع ان ينزل بحصول الشروط

الاربع حتى ولو لم يحصل العلم. لكن هل هذا المنهج منهج من لا ينتظر؟ يتناسب مع طريقة ابن - 00:11:25

الحجر في ان الكثرة ضابطها عام وليس لها عدد معين تبدأ منه. بل ضابطها. اه ان تحيل اعادة تواطؤ على الكذب. هذا الذي قلناه يعني

يحتاج لنقاش. والامر كما قلت لكم اه نفتحه للنقاش للطلبة والوصول الى شيء معرفي حقيقي لانه لا يوجد في الحقيقة شيء -

00:11:42

نستطيع ان نجزم به مئة بالمئة. لا يوجد شيء يستطيع ان اجزم لكم به الان مئة بالمئة تمام؟ المهم سواء كنت مع منهج من ينتظر او

مع منهج من لا ينتظر. المهم هناك شروط اربع لتحصيل التواتر. بعد - 00:12:02

ان انتهى ابن حجر من هذه الفكرة انطلق الى الفكرة الثانية صح؟ لكن قبل ان انطلق الى الفكرة الثانية. اريد هنا نعود الى المنهج العام.

خلاص نعتبر او سنعتمد المنهج الاول. منهج من ينتظر. سنعتقد نحن الان - 00:12:19

ايش؟ منهج من ينتظر والظاهر ان ابن حجر يختار هذا المنهج من ينتظر حصول العلم حتى نحكم على الخبر الذي اجتمعت فيه

الشروط الاربع بأنه متواتر. تمام. اذا كنا مع هذا المنهج منهج من يرى ان اجتماع الشروط الاربع لا يجعلنا نحكم على الخبر بانه -

00:12:35

متواتر حتى يحصل لدينا العلم ابتداء اذا لم يحصل لدينا العلم فهذا الخبر الذي اجتمعت فيه الشروط الاربعة ماذا يسمى؟ على رأي

المحدثين يسمى مشكورا صح واما الذي اجتمعت فيه الشروط الاربع واستفدنا منه العلم يسمى ايش؟ متواترا ومشهورا - 00:12:55

احنا قلنا ابن حجر هنا استخدم المشهور باستخدام خاص. غير الاستخدام المعروف المتداول عند المحدثين الذي سيأتي معنا اليوم

فقال المتواتر مشهور اورادوا شهرة معنى يعني مشهور بها بالمعنى المعروف - 00:13:19

تمام؟ والذي اجتمعت فيه شروط التواتر الاربعة ولم نستفد منه العلم بعد قوة مشغول فقط فالذي اجتمعت فيه الشروط الاربع

واستفدنا منه العلم هو متواتر وهو مشهور ايضا وما اجتمعت فيه الشروط الاربعة ولم نستفد منه العلم يسمى ايش؟ مشهورا. مشهورا

فقط ولا يسمى متواترا على منهج من ينتظر - 00:13:38

وضعت الفكرة؟ تمام لماذا لا اكدت على هاي الفكرة؟ لاني الان ساعيد تقسيم الخبر بتقسيم جديد يتوافق مع نزهة النظر. هذا التقسيم

الذي قسمته لكم هو تقسيم ابن حجر في ايش؟ في نخبة الفكر - 00:14:05

ابن حجر اضاف تعديلات في وجهة النظر. اضاف تعديلات واقسام جديدة على قسمين فاحتاج اذا ان اعيد رسم تقسيمات الخبر بما

يتوافق مع نزهة النظر. ولا اقتصر على التقسيم الذي ذكره في نخبة الفكر - 00:14:25

بسبب ماذا تقول لانه اضاف في نزهة النظر اقسام جديدة تمام؟ فدعونا لا نذهب الى تقسيم الخبر بتقسيم اخر هو الذي يدل عليه

كلامه في نزهة النظر يعني بعض الطلبة اه قد يعني يستصعب هذه التقاسيم واضافتها وكثرتها لكن اخي الحبيب اه لابد ان تفهم ماذا

- 00:14:41

يريد القائمة حتى تتقن الوصول اه اه الى فهم كلامه. لابد ان تفهم ما يريد القائمة حتى تتقن فهم ما يريدون فالان احبتي سنقسم الخبر تقسيم جديد الخبر انت اكتب عالتقسيم السابق تقسيم الخبر اعتمادا على نخبة الفكر. وعلى هذا التقسيم تقسيم الخبر اعتمادا على -
00:15:09

نزهة النظر واضح كيف ساقسم؟ انظروا كيف ساقسم؟ ساقول واحد المتواتر وهذا ايش؟ الخبر اما ان يكون متواتر نفس التقسيم تقسيم الخبر باعتبار الوصول اليها اما ان يكون متواتر وهو - 00:15:39

ما عظمه؟ وهو ما جمع الشروط الاربعة السابقة وانضاف الى ذلك حصول العلم لدى السابع مش هيكفي فكرة المتواترة ابن حجر بناء على منهج من ينتظر. اذا المتواجد ما جمع الشروط الاربعة السابقة. وانضاف - 00:16:05

الى ذلك حصول العلم لدى السامع. هذا هو المتواتر عند ابن حجر. ممتاز اثنين غير المتواتر طبعا عرفنا انه هذا عقد متواتر ويسمى ايضا مشهورا ويسمى ايضا مشهورا هذه مهمة - 00:16:39

غير المتواتر هذا اقسام هذا اقسام القسم الاول الف وما جمع شروط التواتر ظاهرا لكن لم يستفد منه السامع علما يعني جزما هذا هو قسم هذا غير متواتر. ما اجتمعت فيه شروط التواتر ظاهرا. ولكن السامع ما استفاد منه العلم بعد على منهج من ينتظر. فهذا -

00:17:03

ايش اسمه؟ يسمى مشهورا فقط. بدي اكتبها بالازرق. حتى تميز. هذا مشهور باء ما اظنش السبورة راح تكفي. لكن انه اقسام عديدة هون. بعد الان الفقرة اللي قرأناها في اخر المحاضرة السابقة حين قال ايجي بالكاميرا عندي هنا حتى اعرف الطلبة الان ساقرا في

المحاضرة السابقة في ختام - 00:17:45

بعد ان قال ابن حجر في نزرة النظر وقد وضع بهذا تعريف متواتر اشقى بعد ذلك. قال وخلافه اي وخلافه المتواتر يعني وغيره انتقد الجهة الثانية. قد يرد بلا حصر ايضا لكن مع فقد بعض الشروط - 00:18:15

او ما حصل بما فوق الاثنين اي بثلاثة فصاعدا ما لم تجتمع شروط التواتر او بهما اي باثنين فقط. او بواحد. في المحاضرة السابقة. الان هذه هذه الفقرة ومنها اربعة اقسام ايضا من غير المتواتر. نذهب الى السبورة - 00:18:35

فاول نوع من انواع غير المتواتر ما جمع شروط التواتر. ركزوا هون. ما جمع شروط التواتر ظاهرا. لكن لم يستفد منه تابعوا علم هذا يسمى مشهور عند ابي الحجر. باء - 00:19:00

كيف نعر عنها ما له طرق بلا حصر عدد معين لكن لم تجتمع فيه شروط التواتر كاملة. او عبر عنه هنا بطريقة اخرى او يعني ما ورد بطرق بلا حصر عدد معين - 00:19:19

وفقد بعض شروط التواتر. سواء قد وفقد بعض شروط التواتر او قل لم تجتمع فيه شروط التواتر كاملة. نفس الفكرة وهذا يسمى عنده ايش يا مشايخ؟ طبعا انتبهوا عليه هذا كلام تقسيمات من الحواشي ولم يذكره هنا بهذا الوضوح. وهذا النوع يسمى عنده ايضا -

00:19:49

ايش هذه الصورة الثانية يرى ابن حجر بناء على الكلام الذي ذكره في النزهة انه ممكن الخبر يكون له طرق كثيرة بلا حصر لكن فقد شرط من شروط التواتر الاخرى. انه هذه الكثرة مثلا اه لا تحيل العادة لن تصل الى هذه الظاهرة ان تحيل العادة تواطؤها على الكذب -

00:20:10

لم تصل الى هذه المرحلة. فالعودة لا تحيل تباطؤها على الكذب. ممكن تتواطأ هذا الكذب او اه لم توجد هذه الكثرة التي تحيل العادة تواطؤها عن الكلمة ان وجدت كثرة تحيل على تواطؤها على الكذب لكن في - 00:20:38

الطبقتين او الثلاث ولم توجد في جميع الطبقات. اذا فقط شرط مجهود التواتر. او ايش ممكن يا بوسة ان تكون كثرة تحيل العادة تواطؤها ووجدت في جميع الطبقات لكن ايش؟ اه لم تستند الى الحس - 00:20:53

هادي الاحتمالات كلها عقلية موجودة. اذا كلام ابن حجر من الناحية العقلية الصحيح. انه ممكن يكون خبر بلا حصر عدد معين له طرق بلا حصر عدد معين لكن لم يجتمع فيه شروط التواتر الاخرى كاملة. فقط شرط من احدي الشروط. فباختصار وجد الشرط الاول من

الكثرة لكن الشروط الثلاثة الباغية فقد احدها. او اثنين منها او ثلاثة تمام؟ هيك بده يحكي ابن حجر. انه عنا حالة يكون الشرط الاول موجود كثرة. لكن ممكن يكون الشرط الثاني او الثالث او الرابع مفقود - 00:21:30

او الثاني والثالث او الثاني والرابع المهم انه فقد احد شروط التواتر الاخرى طب هذي بتختلف عن السابقة يا شيخ اه بتختلف السابق الف وجدت شروط التواطؤ ظاهرة من الرابع. لكن لم يستفد السامع العلم بعد على منهج - 00:21:48

من ينتظر وهذا اصلا محل نقاش بين من ينتظر من لا ينتظر. اما هذه الصورة اه لا هذه الصورة هناك شرط اختل حقيقة. احنا عارفين انه نختار من شروط التواتر - 00:22:08

فوجد الشرط الاول يقينا لكن الشروط الاخرى فقد احدها صح؟ اذا الفرق بين هذه وهذا نذهب الى الحالة الثالثة جيم ما له طرق ما له طرق محصورة بثلاثة فصاعدا ولم - 00:22:21

يجمع شروط التواتر كاملة وهذا ايش يسمى عنده كم حجر ايضا يسمى ايضا الشغل. لاحظوا كم عندنا مشهور؟ هنا نشور. وهونا مشهور. وهونا مشهور. وهونا مشهور. اذا ابن حجر المفهوم المشهور عنده واسع. وسيأتي معنا اشياء اخرى او مفاهيم اخرى يسميها ابن حجر ايضا مشهورة. طيب ولم يسمع الشهور تبعه - 00:22:53

الازرق حتى تميزكم نشرحها ان شاء الله هذا يسمى مشهورا ايضا ايش الصورة الثالثة الصورة الثالثة اه ابن حجر بدأ بالحصر بدأ فيها بالحصر كمان فعرفنا بدأ يتكلم بلغة الارقام. بدأ يتكلم بلغة الارقام ما عاد يعتمد على الواصف. الحالة - 00:23:27

ان يكون الخبر له طرق محصورة بديش بثلاثة فصاعدا اه هو انا ممكن الطالب يوقع في مشكلة انه وين اللي حصل يا شيخ؟ احنا مفهوم الحصر انه محصور من الجهتين - 00:23:54

لكن احنا هون شايفين الحصر من ايش من جهة واحدة من حيث المبدأ واما من حيث المنتهى مفتوحة فصاعدا. اقول كلامك صحيح اكتب هنا ان تكون مقصورة بثلاث مصاعد. اذا اكتب هذا الحصر من حيث المبدأ فقط. من حيث ايش؟ المبدأ. وهذا بيتشابه مع -

00:24:10

لأ بتشاور مع فكرة سابقة. بتشابه مع الذين يقولون ان ضابط الكثرة في التواتر ليست ضابط العام. ان تكون تواطؤها. لا ان تكون هذه الكثرة لها عدد معين تنطلق منه. هناك من يرى ان ضابط الكثرة في التواتر اربعة. هناك من يرى انها ايش - 00:24:31

خمسة مش امك حقانا هناك من يراها سبعة وهناك من يراها اطنعش اصل هذا المنهج اللي في المتواتر الذي يتمناه البعض لا يتمناه ابن حجر ايضا هو يحصر الكثرة لكن يحصرها من حيث ايش؟ المبدأ فقط - 00:24:51

اما الغاية مفتوحة اللي قال اربعة. اللي قال فيه التواتر انه تكون الكثرة مبدأها اربعة يعني اربعة مصاعد. اللي قال التواتر مبدأها من اطنعش قصده ايش؟ اطنعش فصائلا فهو حصر من حيث النبتة. فهاي الفكرة قريبة منها. انا فقط احاول اقارب لك الافكار حتى تربط

بيننا - 00:25:05

هنا نقول ابن حجر في عندنا قسم الغير المتواتر. قسم له طرق محصورة. محصورة بايش؟ قال بثلاثة فصاعدا طب صاعدا معناها مفتوحة كيف تكون محصورة وبعدين تعطيها انفتاحية فصاعدا الى ما لا نهاية. ونقول هو حصل من حيث ان نبدأ - 00:25:25

من حيث البداية حصلت بخلاف المتواتر والنوع الالف وباء من غير المتواتر. ما في حصر من حيث البداية ما في حصر من حيث البداية. تمام؟ احنا بدنا نناقش الان. بس خلونا نفهم الفكرة بعد ذلك دعونا نناقش - 00:25:47

اذا جيم يقول ابن حجر خبر له طرق. محصورة بثلاثة فصاعدا. يعني ممكن يكون اه الخبر في جميع طبقاته ثلاثة او يكون في جميع طبقاته اربعة. او خمسة او ستة او في طبقة مثلا طبقة الصحابة خمسة وفي الطبقة اللي بعديها ايش - 00:26:04

ثلاثة. المهم ما ينزل في طبقة من الطبقات عن ثلاثة. المهم لا ينزل في الاسناد في طبقة من الطبقات عن ثلاثة اقل عدد مسموح في الطبقات ثلاثة. وجد اكثر من ثلاثة خير وبركة - 00:26:27

الطبقة فيها خمسة طبقة فيها ثلاثة طبقة فيها سبعة الحمد لله. ينطبق عليه. المهم ما في اقل من ثلاثة. طب لو كل الطبقات اكثر من

ثلاثة تنطبق على هاي الحالة او تنطبق لانه صاعدة. كل الطبقات فيها خمسة. كل الطبقات فيها ستة. طب كل الطبقات فيها -

[00:26:45](#)

مشان تنطبق على هاي الحالة لانه قال ثلاثة او صاعدة طب يا شيخ انا كل الطبقات فيها مية معناته احنا انتقلنا بدش النصر لتواتر كل الطبقات فيها الف انت بتحكي فصاعدا فصاعدا ولا الطبقات فيها الف - [00:27:05](#)

اذا هذا المفهوم احنا شايفينه بشتراك مع الحالبات. يعني ايش الفرق باختصار؟ انا طالب باشكي عليه. شو الفرق بين حال الباء والحاء جيم؟ بما انك انت في الحالة جيم فتحت النهاية فصاعدا - [00:27:24](#)

وبعدين قلت ولم يجمع شروط التواتر كاملة. اذا لا فرق بين يعني عفوا لو كل الطبقات فيها الف هيك سؤال لو كل الطبقات فيها الف ولم يجمع شروط التواتر ولم يجمع شروط التواتر. هذا يدخل في الحالبة - [00:27:40](#)

ويدخل في الحال يجي ما هي نفس القضية عندنا خبر في كل الطبقات في طبقات الصحابة والتابعين وتابعي التابعين الى من بعدهم فيها مية والف وما شابه ذلك ماشي؟ الان مش هاظا الحديث اللي كل طبقاته فيها مية او ميتين او ثلاثية واربع مية والف. ولم يجمع جميع شروط التواتر - [00:28:00](#)

مش ينطبق على الحالب او الحالب ها؟ ما له طرق بلا حصر عدد معين لكن لن يجمع شروط التواتر كاملة. طب ايش الحال يجي؟ له طرق محصورة بثلاثة فصاعدا ولم يجمع شروط التواتر كاملة. طب اذا اذا عندي خبر في كل طبقاته مية او ميتين او الف اذا هو

يتطرق على الحالة ذا وينطبق على الحالة - [00:28:22](#)

جيم نقول كلامك صحيح ينطبق توجيه انا اظن توجيه مني اجتهاد انه اري لا داعي يعني هذه القسمة قسمة عقلية. لكنها من الناحية العملية التطبيقية لا داعي لها فنستطيع ان ندمن هو الان انا بدي افكر انا انا فاهم ايش بدي ابن حجر. يريد ان يستوعب لك

التقسيمات العقلية. اني انا بدأت الخبر - [00:28:42](#)

الذين الذي يكون له ترب بلا حصر عدد معين ثم ذكر جميع الاحتمالات العقلية. ثم ذكر الخبر الذي يكون محصورا. فاما يكون محصور بثلاثة فصاعدا او باثنين او بواحد. هو يحاول يجمع لك الاقسام - [00:29:10](#)

العقلية لكن في الحقيقة اري انه هذا النوع جيم والنون بها يمكن ندمجهم معا في صورة واحدة يمكن ان يندمج معا في ايش بصورة واحدة. ان نقول الخبر الذي له طرق محصورة بثلاثة فصاعدا ولم يجمع شروط التواتر كاملة. ما في داعي نذكر الحالة باء اللي هو

الخبر - [00:29:24](#)

وطرق بلا حصر عدد معين لكن لم تجتمع فيه شروط التواتر كامل. لانه لحال الجيل تغني عنه فهمتوا علي؟ الحارثين تغني عن الحالبة فاصبح التقسيم بينهما تقسيم شكلي اكبر انه تقسيم واقع وتطبيقه حقيقي. ان يكون الف ما جمع شروط التواتر ظاهرا لكن -

[00:29:51](#)

لم يستفد منه السابع عنا ماشي. ممتاز. دعها. اما الحالبة والحالة جيم فاري انه لا داعي للتفريق بين فنقول معنى الخبر الذي له طرق محصورة بثلاثة فصاعدا ولم يجمع شروط التواتر ولم يجمع شروط التواتر - [00:30:14](#)

هذه الحالة كيف تدخل فيها الحالة؟ به الان ان القارئ يقول لا الفرق بين حالبة والحال جيم. انه في الحالة جيم حصر المبدأ بثلاثة. لكن في الحالة لم اصول المبدأ صح؟ خلاها مفتوحة اقول اخي الكريم التفريق هون رح يكون شكلي اكثر من انه تفريق حقيقي. انه -

[00:30:37](#)

ما حصل المبدأ وهناك لم يحصل المبدأ. لذلك اه البلقيني عندهم شيء من الاعتراض على هذا التقسيم. على اقحام النقطة عنده شيء من الاعتراض على اقحام النقطة باء في هذا التقسيم - [00:31:01](#)

وحتى لابن حجر يعني نفسه ابن حجر في نخبة الفكر في الاصل لم يتطرق الى المختبر. لم يتطرق الى النقطة الى هذا النوع اصلا ما تطرق جعل متواتر وبعدين مباشرة هذا النوع. ما هو بثلاثة فصاعدا - [00:31:18](#)

لكن المشايخ بدي اعطيكم فقط فائدة على الهامش هذا التقسيم او بالتفريق بين نقطة ونقطة جيم هو مفيد على من يرى ان الحال

جيم نحلف منها كلمة فصاعدا ويقول الخبر اذا كان له طرق محصورة بثلاثة - [00:31:34](#)

ولم يجمع شروط التواتر كاملة بدون كلمة فصاعدا ليش؟ انه بعض الناس يرى انه المشهور ليس هو الثلاثة فصاعدا المشهور هو الخبر الذي في احدى طبقاته ولو طبقة واحدة ثلاث رواه. لازم يكون العدد ثلاثة موجود. فاذا كان الخبر - [00:31:59](#) في جميع طبقاته اكثر من ثلاثة ما يكون مشهور هذا رأي الجماعة من المحدثين انه المشهور هو الخبر الذي يوجد ولو في طبقة واحدة من طبقاته الرقم ثلاثة عدد الرواة ثلاثة. فاذا كان عنا خبر - [00:32:20](#)

في جميع طبقاته اكثر من ثلاثة فلا يسمى ايش مشهورا اه من يرى هذا التقسيم انه المشهور شرطه هذا حال جيم شرطها وجود الثلاثة ولو في طبقة واحدة من الطبقات بس ممكن توجد الثلاثة في طبقتين. في ثلاث في اربع وباخذ طبقات اكثر. المهم وجود ولو طبقة واحدة فيها عدد - [00:32:40](#)

ثلاثة فقط. هناك من يرى من المحدثين هذا المنهج. جميل من يرى لازم وجود عدد ثلاثة في طبقة واوله في طبقة واحدة من طبقات اه استطيع ان اقول له تفريق بين الحالية والحالة جيم منطقي. لانه الحالية عنده بتكون ايش - [00:33:06](#) ما له طرق بلا حصر عدد معين. كل الطبقات اكثر من ثلاثة لكن لم تجتمع شروط التواتر. والحالة جيم لا مش كل طبقات اكثر من ثلاثة لازم ولو طبقة واحدة فيها الثلاثة - [00:33:25](#)

ثم قال ولن يجمع شروط التواتر بناء على انه ايش؟ طبعا ولم يجمع شروط التواتر يعني واحد بيقول لك طب يا شيخ اذا كان في طبقة واحدة ثلاثة معناه اصلا هذا الخبر خارج باب التواتر. فش داعي تقول ما لم يجمع شروط التواتر. صح؟ بما انه انت بكون هناك رأي للمحدثين. على هذا الرأي - [00:33:41](#)

الثاني الذي يرى ان المشهور لازم وجود طبقة واحدة من طبقاته. فيها ثلاثة بالتالي اذا هاي الطبقة اللي فيها ثلاثة خلص ما في اه اه حين الاعداد تواطؤها على الكذب الثلاثة - [00:34:02](#)

فبالتالي ايش؟ ما في داعي انك تقول ولم يجمع شروط التواتر كاملة. يعني تستطيع ان تقول خلص محصورة بثلاثة من دون ما تكمل ولم يجمع شروط التواتر. على هذا الرأي. ليه؟ لانه خلص اذا كان الطبقة فيها ثلاثة معناها مستحيل يكون ايش؟ في تواتر. بس كيف بدنا نجواب على - [00:34:19](#)

انه هل احنا وهل فعلا مستحيل يكون عندي ثلاثة تحيل العادة تواطؤها عن الكذب هيك سؤال. يعني انت لما تقول تحيل اعادة تواطؤها. ايش ضربة الكسرة؟ لان تقول كثرة. طب هل ضابط الكثرة يعني لازم احنا ما حطيناش رقم معين - [00:34:37](#) يعني هيدا السؤال بصير. عنا خبر في طبقة فيها عشرة وطبقة فيها خمسة وطبقة فيها ثلاثة. هل ممكن يكون هذا الخبر متواتر الان وبنيجي بنقول هل هناك كثرة في كثرة. اه هل توحيد الاعداد تواطؤها عن الكذب؟ الان ممكن يجي شخص ويقول لنا لا بما انه في طبقة من الطبقات فيها ثلاثة - [00:34:55](#)

معناه خالص الثلاثة مستحيل تحيل على تواطؤها هذا الكذب عادي اي ثلاثة ممكن يتواطؤها عالكذب فبنقول لا احنا ما قلنا في عدد معين هسه كلمة كثرة في الحقيقة الكثرة الجمع اللغة العربية الجمع ببدا من ايش؟ من ثلاث من ثلاثة - [00:35:22](#)

والجمع هو بداية كثرة. الان ممكن واحد يناقشنا نقاشنا يا شيخ بس احنا بنحكي كثرة يكون اكثر من ثلاثة يعني كلمة ثلاثة مش كثرة انت بنحكي كثرة كثرة اقول ممكن فعلا ممكن يكون انه كثرة مستحيل تكون الثلاثة. الثلاثة مش كثرة. شو ما كانت احوالهم؟ حتى لو كانوا احمد والشافعي ومالك من امس. مش - [00:35:39](#)

كثرة عيب العادة تواطؤها. الكثرة التي تحيل العادة تواطؤها المعقول انها تكون مثلا عشرة فصائد لتسعة فصاعدا. اهون راح نبليش في نقاش فكري انه ممكن العادة تواضعه على الكذب ممكن - [00:36:02](#)

انا في الحقيقة اري انه منكر ممكن ممتاز؟ ممكن فمش مشكلة عندي انه يكون طبعا ليش؟ طبعا لانه هذولا الثلاثة مثلا اه عفوا اه ائمة كبار وكل واحد فيهم مقيم في قارة من قارات الارض - [00:36:16](#) فاجتماعهم على على الاخبار تحينا على تواطؤها على اه فبالتالي احبتي يعني طبعا في هذا النقاش على من يرى انه المشهور لازم في

طبع هذا المشهور بمعنى جيم. لازم في طبقة من طبقاته يكون فيه ثلاثة - 00:36:33

نقول حتى لو قلنا انه المشهور لازم في طبقة من طبقاته يكون ثلاثة لابد نقول ولم يجمع شروط التواتر كاملة لانه ممكن يكون في طبقة من طبقاته ثلاثة وخمسة وعشرة او حتى لو كانوا كلهم - 00:36:49

ولكن هادولا توحيد العادة تواطؤهم وهذول توحيد العادة تواطؤهم. ويكون مستندهم الحس فبالتالي صحيح الطبقات فيها ثلاث ثروة لكن اجتمعت فيهم شروط التواتر. انهم كثرة تحيل العادة تواطؤهم عن الكذب - 00:37:05
ووجدت هذه الكثرة في جميع الطبقات ومستندهم الحس بالتالي هو صحيح كل طبقة فيها ثلاثة لكن جمع التواتر وافاد السامع العلم فاصبح متواترا ولا ارد من الحاليتين طبعا كل هذا نتكلم فيها الان على من يرى انه المشهور لابد فيه وجود ثلاثة ولو في طبقة واحدة لكن اصلا مش - 00:37:23

وجهة نظري ابن حجر يرى انه المشهور بمعنى جيم. طبعا بنشوف معنى جيم فهو المشهور المعروف. المشهور بمعنى جيم هو المشهور الاصطلاحي المعروف عند المحدثين وهو الذي سيتكلم عنه ابن حجر بعد ذلك. لذلك انا عم بركز على المشهور بمعنى جيل. لانه هو المشهور المتداول في - 00:37:51

مصطلح الحديث. ما له طرق محصورة بثلاثة. ابن حجر يرى بثلاثة وصاعدة. هناك من يقول لا. لابد وجود الثلاث مش مثل هذه المصانع اذا ما له طرق محصورة بثلاثة. طبعا ليقول الذي يقول انه لابد من طرق محصورة بثلاثة من دون كلمة صاعدا. ايش معنى كلامه - 00:38:11

انه لابد وجود ولو طبقة واحدة فيها ثلاثة. مش قصده انه لازم كل الطبقات فيها ثلاثة. انه هاي الفكرة بدي اركز عليها وراح ابني في الاثنين والواحد راح ابني عليها في الاثنين والواحد. لما نقول على رأي من يرى ان المشهور لا بد فيه وجود ثلاثة. ايش يقصد - 00:38:31

تقول يقصد وجود ثلاثة ولو في طبقة واحدة. ليس المقصود لازم كل الطبقات فيها ثلاثة. لابد وجود ولو طبقة واحدة فيها ثلاثة الطبقات الاخرى فيها ثلاثة فيها اكثر من ثلاثة ما هي مشكلة. بس برضه ما بصير الطبقة تقل عن ثلاثة - 00:38:51
ما بيصير طبقة قرد عالفاتة. لانه راح نذكر ان شاء الله قاعدة ان الاقل يقضي على الاكثر في باب الاساليب واضحة الافكار يا مشايخ في غباشة نقطة معينة خلونا نرجع لتقسيم ابن حجر ونفهم كلامي ابن حجر بعيد عن التشويش - 00:39:11
اذا ابن حجر كما قلنا نحن نمسح حتى نرجع لكلام ابن حجر اذا الحجر بناء على نزهة النظر. الشرح كيف يقسم الخبر؟ يقول اولاً المتواتر ويسمى مشهوراً. وهو ما جمع - 00:39:30

الاربعة السابقة وان طاف الى ذلك حصول العلم لدى السامع. انتهينا. الحالة اثنين غير المتواتر. ايش انواع غير المتواتر؟ واحد ما جمع شروط التواتر ظاهراً لكن السامع لم يستفد العلم بعد. فهذا يسمى مشهور - 00:39:50
باء ما له الطرق اذا حصل عدد معين. لكن لم تجتمع فيه شروط التواتر كاملة. وهذا يسمى مشهور جيم ما له طرق محصورة بايش؟ بثلاثة فصاعداً. وقلنا هذا حصر مبدأ وليس حصر غاية وانتهى - 00:40:08

ولم يجمع شروط التواتر كاملة. وهذا ايضاً مشهور. ثم علقنا فقلنا والله تعالى اعلم انه لا حاجة الى التفريق بين النقطة النقطتين ويمكن ان ندمج النقطة بآء تحت النقطة جيم ونجعل النقطة جيم هي الاصل. فنقول اما غير متواتر الف ما جمعش - 00:40:28
التوتر ظاهرة الى اخره وبآء ما له طرق محصورة بثلاثة فصاعداً ولم يجمع شروط التواتر كاملة. ليه؟ لانه قوله فصاعداً قولياً بالحجر في الحاجة دي ماله طرق محصول بدران فصاعداً سيجعل في النهاية النقطة بآء موجودة فعلياً في النقطة جيم فهمنا كيف ذلك صح؟ طيب ظل عنا حالات - 00:40:48

بل بقي عندنا صورتان في غير متواتر وين وضعهم؟ خلص نمسح الواحد ها سامسح حالي واحد الكل في تفاعل وبدنا نمد ها طالعة لهذا السهم الذي اضعه من اسفل الى اعلى حتى ينتبه على الطالب انه ما زلنا نتكلم في حالة غير المتواصل. الحالة دال والحالة - 00:41:09

ما له طرق محصورة باثنين والحالة يا ما له طرق محصورة بواحد ايش يعني هذا الكلام؟ ما له طرق محصورة لاثنتين ايش يعني ان يكون ولو في طبقة واحدة من طبقات الاسناد - [00:41:39](#)

ان يكون ولو في طبقة واحدة من طبقات الاسناد اثنان ان يكون ولو في طبقة واحدة من طبقات الاسناد اثنان كده. مثلا عندنا هذا خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:42:12](#)

يكون مثلا طبقة الصحابة فيها اثنين راويا فقط بعد ذلك يزيد عن الاثنين او يوقف عند الاثنين ما عندنا مشكلة هذا معناه ما له طرق محصورة باثنين. يعني ان يكون بهذا المفهوم ان - [00:42:30](#)

يكون ولو في طبقة من طبقات الاسناد اثنان في طبقات الاسناد الاخرى يزيد عن الاثنين ما في مشكلة. يوقف عن الاثنين ما في مشكلة يعني لو كله كان اثنين اثنين اثنين حتى البخاري ما في مشكلة - [00:42:48](#)

طب اثنين ثلاثة اربعة خمسة ما في مشكلة. المهم في طبقة ولو واحدة. ولو واحدة اثنان. تمام؟ وايضا ولا يوجد طبقة من طبقات الاسناد اقل من اثنين. وهاي مع هاي برودة تفهمها. لانه اذا وجد اثنين وبعديها واحد فقط اه لا هذا بطل من هاي الحالة - [00:43:03](#)

من الحالة الاخيرة ممتاز؟ فعندما نقول ما له طرق محصورة الاثنين نقول ان يوجد ولو في طبقة واحدة من طبقات الاسناد اثنين. سواء زادت الطبقات الاخرى عن اثنين او اقل لا اشكال - [00:43:23](#)

سواء زاد عن اثنين في الطبقات الاخرى انا حكيت او اقل الان سواء زالت الطبقات الاخرى عن اثنين او وقف على الاثنين لا اشكال. المهم انه في طبقة واحدة عندنا اثنان - [00:43:41](#)

لا يقل في طبقة من الطبقات عن اثنين. هذا هو الضابط العام ممتاز هذا ايش ببسموه مع لو تروح محصورة باثنين بهذا المفهوم الذي ذكرته؟ هذا يسمى عزيز يسمى عزيز وسنأتي الى - [00:43:59](#)

الحالة الاخيرة من غير المتواتر ما له طرق محصورة بواحد. ايش يعني ما له طرق محصورة بواحد؟ يلا بناء على الكلام الذي ذكرته في العزيز بدكوا تفهموا الحالة الاخيرة. ان يكون ولو في طبقة من طبقات الاسناد. عندنا رام واحد - [00:44:18](#)

ان يكون ولو في طبقة من طبقات الاسناد عندنا دور واحد. سواء زادت الطبقات الاخرى عن هذا الواحد او وقفت على الواحد ما عندنا مشكلة المهم وجود راوي واحد في طبقة ولو واحدة من طبقات الاسناد. طب ممكن يقل عن واحد؟ لا مش ممكن. يعني في العزيز - [00:44:37](#)

وفي لكن الواحد صفر طيب معناه طرق محصورة بواحد يعني مثلا في هذا الحديث انما الاعمال بالنيات. انما الاعمال بالنيات والحديث المشهور الطبقة الاولى الصحابة فيها واحد. والطبقة الثانية اللي فيها واحد والطبقة الثالثة فيها واحد ثم بعد ذلك صار الانتشار في الحديث. سنعلق عليه برجال ان شاء الله - [00:44:57](#)

فلاحظوا حديث انما الاعمال بالنيات طبقة الصحابة فيها واحد عمر بن الخطاب. ثم بعديها طبقة فيها علقم اه ثم بعد ذلك راود اه في الطبقة البعدية في راوي واحد ثم وقع على الانتشار. فاذا لاحظوا كيف الطبقات ثلاث كل طبقة فيها واحد بعدين صار اكثر - [00:45:22](#)

عليها اشتهر واستفيض يعني قيل انه بعد ذلك اصبح يروى بالمئات والاعداد الكبيرة. ممتاز؟ ففي النهاية ينطبق على الحالية ما له طرق محصورة بواحد يعني في طبقة ولو واحدة من طبقات الاسناد الله فيها واحد. سواء زادت الطبقات الاخرى عن واحد او - [00:45:40](#)

طبعاً او وقف على الواحد ما عندنا مشكلة. يعني لو كان من بدايته لنهايته واحد ينطبق. ولو كان في طبقة واحدة بس واحد وهذي الطبقات فيها مئات الاف مؤلفة ينطبق على الحالية. ممتاز؟ وهذا يسمى عندنا ايش؟ الغني. هاي الحاليات يسمى الغريب - [00:46:00](#)

والبعض يسميها ايضا ال فارت ولكن سنعلم ان شاء الله الفرق بين مصطلح غريب ومصطلح الفرد. دعونا على مصطلح الغريب لانه هو الذي استخدمه بن حجر هنا. اذا الغريب هيك بنكون استوعبنا تقسيمات الخبر - [00:46:19](#)

عند ابن حجر بناء على نسبة النظر وما جاءت سجح ممتاز تابعونا تقسيمات الخبر بنسبة النظر عند ابن حجر فعرّفنا بالتالي ابن حجر

بناء على النزهة تقسيمات بدون متشعبة عندن متواتر قسم. وغير المتواتر كم قسم - [00:46:39](#)

خمسة غير المتواتر خمسة فهذا التقسيم اوسع من التقسيم الذي ذكره في النخبة في الاصل هذا التقسيم اوسع من التقسيم الذي ذكره في نخبة الفكر في الاصل. تمام لاحظوا غير المتواتر قسموا الى خمسة. ممتاز. ثلاثة من هذه الخمسات يسمى مشهور مشهور مشهور - [00:47:01](#)

والرابع يسمى العزيز والخامس يسمى الغريب. مهم هذه الاسماء احفظوها الغير المتواتر. خمسة خمسة انواع. ثلاثة يسمى مشهور مشهور مشهور الرابع يسمى عزيز والخامس يسمى غني فينما كيف نقسم؟ طبعاً اذا الان نعود الى ابن حجر لنفهم كما هو طيب اذا بالتالي يا مشايخ كم اه - [00:47:26](#)

تعريف للمشهور ذكرنا اربعة صح؟ انه المتوازن يسمى مشهور. والاقسام الثلاثة هذه تسمى ايش؟ مشهور ايضاً. اربعة. بقي واحد ان شاء الله سنذكره عندما يذكره ابن حجر عندما يكون بالحجر ساذكره لكم وحينئذ نحصر مفهوم المشهور عند ابن حجر العسقلاني رحمة الله تعالى عليه - [00:47:54](#)

تمام اذا نعلق مشايخنا على النص الذي وقفنا عنده في المحاضرة السابقة. وهو قوله وخلافه اه وخلافه الضمير فيها يعود على ايش؟ اه وخلافه الغير المتواتر غير المتواتر. انا على السبورة قسمت غير المتواتر الى كم قسم - [00:48:19](#)
خمسة ممتاز؟ دعونا ننظر هل هو فعلاً قسمها الى خمسة؟ انظروا ماذا قال؟ قال وخلافه قد يرد بلا حصر ايضاً اي الطرق بلا حصر عدد معين لكن مع فقد بعض شروط التواتر. هاي الحالة ايش؟ على السبورة كانت - [00:48:56](#)

لأ لكن مع فقدي حليها. طيب حال جيم. قال او مع حصر يعني؟ وقد يلد مع حصر بما فوق اي هو اي بثلاث فصاعداً ما لم يجمع شروط التواتر هاي الحالة لايش؟ جيم - [00:49:15](#)

طيب قال او بهما او بهما اي باثنين فقط يعني ان يلد بحصر بي اثنين فقط ممتاز هاي حالة ايش؟ دال الحالة الرابعة خلينا نقول الحالة الرابعة. قال او بواحد ان يلد بحصر بواحد. وهذه الحالة ايش - [00:49:39](#)

الخامسة. طب الحالة الاولى من غير المتبادل انت شيخ حطيت غير المتبادل خمسة. الحالة الاولى من اين اتيت بها؟ من الصفحة السابقة. ارجعوا للصفحة السابقة وانا عندي الصفحة السابقة حينما قال وما تخلفت افادة العلم عنه - [00:50:01](#)

كان مشهوراً فقط. اه ايش هو هذا النوع طيب؟ اللي هو ما جمع شروط التواتر ظاهراً. ولم يستفد السامع العلم منه وبعد قال هذا يسمى مشهوراً فقط فهذا ايضاً نوع غير متواتر. قالوا ايش يسمى مشهوراً فقط. فهذا النوع استنبطناه من الكلام - [00:50:20](#)
وهذه الطريقة احبتي هي طريقة استنطاق نصوص الائمة. انك تفكر وتحصر انت بتفكيرك بتعاونك بنظرك. لا تبقي هكذا المعلومات ضائعة تائهة. الان هذا نص كامل في في صفحتين او في صفحة ونصف - [00:50:40](#)

ما هي الفكرة؟ ما هي السنة؟ ما هي خلاصة كلام ابن حجر؟ من لا يرتب المعلومات بهذه الطريقة؟ ستجد المعلومات تائهة. الاقسام ضائعة عندهم. لا يعرف ايش محصلة كلامي بالحجر في الانواع وفي الاقسام؟ نحن الان باذن الله حصرنا محصلة كلام ابن حجر - [00:50:56](#)

بما فعلناه على السبورة حصلنا محصلة كلام ابن حجر في هاتين الصفحتين في طريق التقسيم من الخبر كيف يقسم ابن حجر العسقلاني الخضر وهذا وهذه الشخصية يعني شخصية ابن حجر تهكم جداً يا طالب العلم لان هي محورية لمصطلح الحديث. يعني بعض العلماء ليس مشهوراً باشتغاله بعلم - [00:51:14](#)

المصطلح فتقسيمات ربما تكون ليست بتلك الدرجة من الاهمية. اليس كذلك؟ لكن لما نتكلم عن ابن حجر يقسم انت تتكلم عن شخصية ولية في علم مصطلح الحديث عند المتأخرين. رأس من الرؤوس اذا لم يكن هو الرأس الاكبر. فتقسيمه بالتالي له اهمية له نظرة عند العلماء. الكل - [00:51:34](#)

يعود اليها الكل يرجع اليه ففهم تقسيمي بالحجر مرتكز اساسي لطالبي المصطلح الحديث وعرفنا كيف يقسم ابن حجر وكيف يعني حصرنا كلامه الذي كان مشتتاً؟ تمام لاحظوا طبعاً عباراته شوي فيها احياناً غموض للطالة عندما قال او بهما اي باثنين او بواحد فانا

يهمني ان تفهم الحاجة خاصة الرابعة - 00:51:54

الخامسة ان يكون محصور باثنين فقط. ايش يعني مآصول باثنين فقط كما قلنا ان يكون ولو في طبقة واحدة من طبقات الاسناد اثنان. يعني راويات. سواء زادت الطبقات الاخرى عن اثنين - 00:52:19

او لم تزد عن اثنين. المهم ان اقرأ لكم كلام حتى تكتبوه. المهم ان يوجد الاثنان ولو في طبقة واحدة والا يوجد طبقة فيها اقل من اثنين هذا مفهوم الحالة الرابعة من حالات غير المتواتر قوله او بهما اثنين. والحالة الخامسة ايش يعني؟ ما يكون محصور بواحد -

00:52:36

ساذكر لكم الكلام الذي ينبغي ان تحفظوه. طرق محصورة بواحد الحالة الخامسة من حالات غير المتواتر ان يكون في طبقة من طبقات الاسناد راوي الواحد سواء زاد عدد الرواة في الطبقات الاخرى ان يكون ولو طبعا كلمة ولو مهمة ان يكون ولو في طبقة واحدة من طبقات الاسناد رام واحد - 00:53:01

سواء زاد عدد الرواة في الطبقات الاخرى عن واحد او لم يزد. المهم وجود الواحد ولو في طبقة واحدة ممتاز؟ طيب. دعونا ننتقل الى كلام ابن حجر بعد ذلك حتى نسير. قال والمراد بقولنا ان يلد الاثنين. لان هو بده يفسر ويشرح الكلام الذي ذكرته لكم - 00:53:24 انه انا قولي ان يكون محصور باثنين. ايش اقصد به؟ قال الا يرد باقل منهما في طبقة واحدة. احنا مش قلنا معنى كلامه ان يكون في الحالة الرابعة من حالات غير المتواتر. ان يكون له طرق محصورة في اثنين. قل ايش المعنى - 00:53:47 محصول اه طرق محصورة باثنين غرف ولو في طبقة واحدة. فهو الان اراد ان يفسر هذا المعنى الذي يريده انه ولو في طبقة واحدة ما انا لا اقصد يعني ابن حجر يقول انا لا اقصد اشتراط وجود الاثنين في جميع الطبقات لا انا يهمني وجود - 00:54:07 في طريقة واحدة وجد في سعر الطبقات اثنين ولا ما او اكثر من اثنين عندي مشكلة؟ لا. بس ما يقل برضه في طبقة اخرى عن متعة الاثنين كامل ولا اراد ان يبسط الكلام الان؟ قال والمراد بقولنا ان يرد باثنين يعني الا يرد باقل منهما. ولو في طبقة واحدة -

00:54:27

ما بصير يكون اقل من اثنين في طبقة. اذا كان اقل من اثنين في طبقة يعني واحد بالتالي صرنا في الحالة الخامسة مش الحالة الرابعة. ممتاز فان ورد باكثر يعني باكثر من اثنين في بعض المواضع من السند لا يضر بالتأكيد - 00:54:48 اذا وجد اكثر من اثنين في بعض المواضع في السنة قلنا في مشكلة؟ لا. المهم كما قلنا ان يوجد ولو في طبقة واحدة اثنان والا يوجد في اي طبقة من الطبقات اقل من اثنين. هدول الشرطين اجمعوهم في ذهنكم واحفظوهم حتى يعني تتخمر الفكرة - 00:55:07 ولو طبقة واحدة فيها اثنان والا يوجد في طبقة من الطبقات اقل من اثنين هذا ايه؟ ضابط الحالة الرابعة الان سيوضع لنا قاعدة الان شف هذي قاعدة هامشية لكن او ذكرها في هامش الكلام لكنها مهمة واساسية. انا اقصد ذكرها بهامش الكلام - 00:55:27 بدمجه لكنها مهمة واساسية في فهم طريقة العلماء في الحكم على الاسناد. هل هو من قبيل المشهور او العزيز او الغريب؟ ايش قال احفظ هذي القاعدة اكتبوا فوقها قاعدة. اذ الاقل في هذا العلم اي في علم مصطلح الحديث - 00:55:47 اذ اقل في هذا العلم يقضي على الاكثر اكتب قاعدة الاقل في هذا العلم يقضي يعني يحكم على الاكثر. ايش معنى هذا الكلام؟ اكتب.

اي الحكم على نوع الاسناد بانه من القبيل المشهور او العزيز او الغريب - 00:56:04

باعتبار الطبقة الاقروا الحكم على نوع الاسناد بانه من قبيل المشهور او العزيز او الغريب باعتبار ايش؟ الطبقة الاقروها في طبقات السند. الطبقة الاقروها نأخذها. كم عدد الرواة فيها؟ اذا كان عدد الرواة واحدا - 00:56:27

في هاي الطبقة يكون الحديث من قبيل ايش المشايخ يلا اختبار هذا والان اي حديث تنظر فيه طبقاته تمسك الطبقة اللي فيها اقل عدد من الروح. كم عدد الرواة فيها؟ واحد مثلا يكون الحديد ايش نوعه؟ غريب. طيب - 00:56:53

والله مسكت اقل طبقة اقل طبقة كان فيها العدد ثلاثة. يكون من قبيل ايش؟ المشهور طبعا على طريقة ابن حجر ما لم يجمع شروط النقاط ثلاثة مصاعدا ما لم يجمع شروط التواتر انه على كلام ابن حجر ما لم يمنع شروط التواتر انه ممكن يكون ايش المشايخ انه

يكون - 00:57:08

ثلاثة انت اقل طبقة فيها ثلاثة واجتمعت شروط التواتر الاخرى واستفاد سامع العلم حتى لو كان في اقل ضعف فيها ثلاثة متواتر. ان كان رمي الحجر صح واضح الكلام. تمام؟ طب اذا هيك قضينا نذهب للسبورة يعني نعطي رسومات. يعني حتى الطالب يحاول ان يتصور الامر على ما هو عليه - [00:57:28](#)

حفظنا قاعدة الاقل في هذا العلم يقضي على الاكثر. انت لا تنظر الى الطبقة اللي فيها اكثر عدد لا. حتى تحكم على نوع خبر او بعبارة ادق على نوع الاسناد الذي وصل به الخبر ايننا انه هل هو من قبيل العزيز هل هو من قبيل المشهور؟ هل هو من قبيل الغريب؟ هل هو من قبيل - [00:57:51](#)

متواتر انظر الى الطبقة الاقر هو. فماذا لنا؟ نأخذ مثال هذا عندنا خبر نبدأ ننظر في طبقات الاسناد في طبقة الصحابة عندنا خمسة هدول الصحابة. تمام في طبقة التابعين عندنا اربعة - [00:58:12](#)

فالطبقة التابع للتابعين عندنا اثنان الطبقة بنعتبرها الاخيرة الان فقط عندنا واحد الان احكم لي يا شيخ على هذا الاسناد. اش نوع يلا سمي. هل هو متواتر ولا مشهود ولا عزيز ولا غريب؟ غريب - [00:58:35](#)

ايش رأيك انت؟ ايش الخطوات اللي فعلتها؟ اتيت الى طبقات الاسناد في ايش؟ الطبقة الاقروة ايش الطبقة الاقر هو الصحابة؟ لا خمسة الباقيين اربعة. طب اربعة ترفض التابع؟ لا ها الطبقة - [00:58:59](#)

الطبقة الاخيرة اه فيها واحد ممتاز اذا هذا الاسناد ينطبق عليه اي نوع من انواع ينطبق عليه مفهوم الغريب ما كان له طرق محصورة بواحد ليه؟ وقلنا ايش المقصورة بواحد؟ ان يوجد ولو طبقة واحدة من طبقات الاسناد فيها واحد. سواء زاد في الطبقات الاخرى عن واحد او - [00:59:13](#)

لا يهم المهم وجود طبقة واحدة فيها واحد. اذا هذا الحديث غريب ممتاز. نأخذ مثال اخر مثال جديد عندنا خبر طيب طبقة الصحابة فيها اربعة طبقة اه عند التابعين عندنا ثلاثة - [00:59:36](#)

تابعي التابعين عندنا ستة الطبقة الاخيرة عندنا فيها سبعة ممتاز كما نحكم على هذا الاسناد ايش نوعه نيجي مباشرة على الطبقة الاقل عدد هو. ايش هي الطبقة هاي؟ اربعة ثلاثة ستة سبعة واحد عند التابعين. اذا ثلاث - [01:00:09](#)

ممتاز. ثلاثة هذا الخبر من قبيل ايش؟ احسنت. هذه عبارة دقيقة. بما انه ثلاثة نقول هذا مشهور ما لم يجمع شروط التواتر. لانه ممكن يجمع شروط التواتر. صح؟ ممكن يجمع - [01:00:35](#)

التواتر ويستفيد السامع العلم. فحين اذا اذا جمع باقي شروط التواتر ايش جنود التواتر؟ الان هنا في كثرة. صح؟ صحيح اقل كثرة ثلاثة بس بالكثرة المهم. على رأي ابن حجر والان بتيجي الناظر - [01:00:55](#)

النوي مثل ابن حجر ينظر هل هذه الكثرة اللي في كل طبقة تحيل العادة تواطؤها على الكذب؟ فنظر في صفقة الصحابة قال الله هنا هدول الاربعة كثروا تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. وما بهمه الرقم انه اربعة ولا ستة. هو بهمه كثرة. خلص اربعة كفرة. تحيل العادة توافقهم؟ ها والله قال تحيل - [01:01:13](#)

الطبقة الثانية ثلاثة كثرة ولا مش كثرة؟ يتأكد من الشرط الاول. على طريقة ابن حجر ممكن نقول يده بداية الكثرة من الثلاثة. طب كثرة. تحيل العدد واعطهم؟ قال والله هذولا والله الحسن البصري او فلان او ائمة كبار. اذا تحيل العادة تواطؤ - [01:01:33](#)

ستة كثرة تحيل العدد ممتاز. سبعة بنفس الموضوع. اذا وجد عدد كبير تحيل الاعادة تواطؤه على الكذب في جميع الطبقات وزير الشؤون الثلاث بقي الشرط الرابع والاخير. الخبر الذي نقلته الطبقة الاولى مستند الحسن؟ اه والله مستند الحسن. اذا وجدت الشروط الاربعة. بقي - [01:01:50](#)

على منهج من ينتظر ان يستفيد السامع العلم. ابن حجر استفدت العلم منه. خلص اذا هو ايش؟ متواتر ومشهور ومتوتر ومشهود. هذه فصيلة ابن حجر للاخوان كما يقول. هذه الطريقة في حصرها وتقسيمها. فهتمم طريقة ابن حجر؟ تمام؟ استوعبناها - [01:02:10](#)

كامل طب لو كان عندنا هون بدل الثلاثة واحد او اثنين يقول اثنين عزيز عزيز انتهى منه ما في كثرة انه الكثرة كما قلنا يعني مستحيل يكون عزيز ما لم يجمع سورة التواتر لنا. لانه الكثرة - [01:02:29](#)

على طريقة ابن حجر مبدؤها من الفرن. فاذا عندنا اربعة واتنين وستة وسبعة معناها في طبقة عند الاتنين. اه اتنين مش كفاية. اذا يفكر انه متواتر. بنبقى نفكر هو من اي نوع من انواع غير المتواجد. بالتأكيد مش النوع الاول ولا الثاني ولا الثالث. ويا الرابع يا الخامس - [01:02:47](#)

قل عدد اثنين اقل عدد اثنين اذا هو عزيز تمام كم بقى من الوقت يا شيخ تمام فهمنا هذه القاعدة المهمة ان الاقل في هذا العلم يقضي على الاكثر ان الحكم على الاسناد ايش نوعه؟ هو مشهور عزيز غريب متواتر يعتمد على الطبقة الاقر هو. فتتظر اليها - [01:03:07](#)

طب الان يا شيخ كانوا كلهم اربعة ما فيش خلص. كلهم ثلاثة. خلص تحكوا معنا كلهم اربعة بده يقول ايش المشايخ؟ برأيكم. لو كل الطبقات فيها اربع ايش بده يكون - [01:03:45](#)

وتكون مشهور ترى هذا ما هو متعب يعني ترى هاي التقسيمات ابن حجر بدها تركيز. اذا كان كل الطبقات فيها اربعة مشهور تندير المشروع اذا كل الطبقات فيها اربعة معناتا ينطبق على الحالة الثالثة من احوال غير المتواتر انه محسوب بثلاثة - [01:03:59](#)
اه لكن هل الشراء شروط التواتر ولا ما جمع اذا جمع شروط التواتر. يكون متواتر. طب او افاد السامع؟ العلم. طيب. جمع شروط التواتر وما افاد السامع العلم ومشوار ايش؟ مشهور. اه بيسمى مشهور. هاي الحالة الان هيك ذكرتها خلينا نرجع للسبورة. يعني خطرت في ذهنه لانه ربما ما وضحت - [01:04:24](#)

كثير لانه المثال هذا الاخير دعني اذهب الى المثال الاخير اظن اننا تركنا قوية لما قلت لكم انه الخبر اه الصحابة عددهم ايش ذكرنا قبل الاربعة وتابعين ثلاثة وتابع التابعين - [01:04:52](#)

اه ايش حكينا كان الرقم ستة والاخيرة ايش؟ سبعة. سبعة. هذا المثال ذكرناه قبل قليل. وقلنا نظرنا ايش عدد الاقل؟ ثلاثة صح؟ فقلنا هذا مشهور ما لم يجمع شروط التواتر. ممتاز؟ هلاً خلينا بس بدي اعدل فكرة او بدي اوسع الفكرة - [01:05:09](#)
قلنا اذا جمع شروط التواتر وافاد السامع العلم يسمى ايش مشهور ومتواتر صح؟ طب جمع شروط التواتر وما افاد السامع العلم؟ مشهور. مشهور نوع الف عندنا نوعين مشهور نو الف ما جمع شروط التواتر ظاهرا ولم يستفد منه السامع العلم. اه لا - [01:05:29](#)
ما جمع شروط التواتر مشهور معجم. انتم قسمتموها صح؟ مشهور نوع جيم. اذا الموضوع فيه نظرة. يعني قضية هذه ركزوا فيها. انه احنا الان قمنا اقل عدد اه اقل طبقة ثلاثة. الثلاثة وكثرة عند ابن حجر كثرة - [01:05:55](#)

هذا الاسناد ممكن يصل الى درجة التواتر بدنا نتأكد من وجود جميع الشروط الاخرى للتواكب. والله جمعنا الشروط الاخرى للتواتر وجدناها ظاهرا واستفاد ابن حجر العلم فكنا يسمى متواتر ومشهود صح؟ طب اذا هاي الحالة اللي ما ذكرت لذلك الجئت هاي الحالة اللي ما ذكرتها انه - [01:06:15](#)

اذا اجتمعت شروط التواتر ولم يستفد السامع ابن حجر النووي العلم ايش يسمى؟ مشهور نوع الف ما جمعوا شروط التواتر ولم يستفدوا منه سامع العلم على منهج من ينتظر. اه ما جمع شروط التواتر خلص هذا مشهور معجز - [01:06:35](#)

صح اه ثلاثة حبر البدال طب بدنا نخطها بديل الثلاثة. تمام. لو حطينا اربعة بدل الثلاثة. بدنا نفكر الان انا بحب الطالب يعمل عقله. ويفكر كيف يجعل هذا او كيف يطبق وينزل الامثلة على كلام الائمة. ممتاز. الان اربعة اربعة ستة سبعة. اذا اقل عدد عندنا ايش - [01:06:54](#)

اربعة. ممتاز. خلونا ننظر. الاربعة كثرة كثرة عند ابن حجر. اه اذا بدنا نتأكد هل جمع شروط التواتر ولا لا؟ ممكن يكونوا تواطؤهم على الكذب نفرض انه وضعنا الاربعة والاربعة والستة والسبعة حالة اعادة تواطؤهم وجدت هذه الكثرة التي تحيل الاعادة تواطؤها - [01:07:23](#)

جميع الطبقات مستندهم الحس. اذا اجتمعت شروط التواتر ظاهرة. ممتاز. على منهج ابن حجر ننتظر حصول العلم لدى السامع للعلم لدى السامع متواتر ومشهور طيب وجدت شروط التواتر الاربعة وما حصل الان لسا السامع ما حصل العلم؟ مشهور فقط. مشهور حاله الف. ابو هني مشهور من الحالة الف - [01:07:43](#)

طيب ما اجتمعت شروط التواتر ركزوا ما اجتمعت شروط التواتر. والله مثلا كان مستندهم مش يحس. او مثلا اه لا الطبقة ستة مثلا هاي الستة هذول على الكذب. والله فيهم كم واحد في مشكلة. ممكن الحالة العالية تحيط بواطئهم على الكذب. اذا اختل شرط من شروط التواتر. اه - [01:08:06](#)

ايش يسمى؟ مشهور من الحالجة مشهور من الحالتين ممتاز؟ لو كان كلهم اربعة ها نفس الطريقة ممكن يكون متواتر اذا اجتمعت شروط التواتر ظاهرا مستفاد سامع العلم ممكن يكون مشهور من الحالة الف اذا اجتمعت شروط - [01:08:29](#)
تواتر ظاهرا ولم يستفد العلم ممكن يكون مشهور من الحالة من شروط التواجد وضحت الفكرة ان شاء الله؟ تمام فهذه قضية نجيب ركزوا لي فيها. اما حالي بآء لاحظتوا اني انا نوعا ما بلغيتها. خلص اطرشوها من الحالة جيم لانه - [01:08:51](#)
يعني فائدة ملحوظة منها وانتقدتها اصلا بسم الله طب بعد ان انتهينا احبتي من فهم منهجية ابن حجر في تقسيم الخبر الان ابن حجر سيعود الى الخبر المتواتر من جديد - [01:09:12](#)

ليتكلم عن طبيعة العلم الذي نأخذه من الخبر المتواتر. الان اه هذا المبحث ربما يعتبر مبحث اصولي اكثر من انه مبحث يتعلق بهاي المصطلح الحديث مبحث اصولي اكثر من انه مبحث يتعلق بعلم مصطلح الحديث وهو ان المتواتر المشهور العزيز الغريب - [01:09:38](#)

ما هي طبيعة آآ الادراك الذي نستنبطه منه؟ هل يوصلنا ادراك جازم ولا غير جازم؟ ممتاز. اذا وصلنا ادراك جازم. هل ادراك الجازم ضروري ولا نظري؟ ضروري او نظري. ممتاز؟ فالكلام الان عن طبيعة - [01:10:05](#)
المعرفة التي نأخذها من هذه الانواع طبعا هو الان سيتكلم سيعود المتواتر يتكلم عنه. قلنا المتواتر يفيدنا ايش؟ علم. مشان قلنا اصلا؟ اصلا فكرة المتواترة اللي بنحجزه حتى نسمي متواتر انه حدا تجتمع الشروط الاربعة ويحصل السامع العلم. قلنا العلم بمعنى الجزم صح؟ اذا منطقي واضح انكم الاظن الان - [01:10:26](#)

ان المتواتر يفيد العلم يعني الجذب. لكن اي نوع من انواع الجزم هل هو الجزم الضروري ولا الجسم النظري ممتاز انظروا ماذا قال من الحجر. قال فالاول طبعا الان سيعود الى المتوافق قال فالاول المتواتر. فالان هو عاد للمتواتر. قال وهو المفيد للعلم اليقين - [01:10:51](#)

النظرية على ما يأتي تقريره طبعا فاخرج النظرية على ما يأتي تقريره هذه وضعها عندكم بين ايش؟ جملة معترضة صح؟ فديك تقرأ الجملة مرة اخرى من اولها مع حذف الجملة المعترضة مع حذف الجملة المعترضة. فالاول المتواتر وهو المفيد للعلم اليقيني - [01:11:14](#)

بشروطه يعني اذا اجتمعت الشروط الاربعة متى يفيد المتواترة من يقين؟ بشروطه هي التي اذا اجتمعت الشروط الاربعة. بشروطه التي تقدمت. قال واليقين هو الاعتقاد جازم مطابق ثم قال وهذا هو المعتمد ان الكلام بيشرح العبارة السابقة. قال وهذا هو المعتمد ان الخبر المتواتر يفيد العلم الضروري. وهو الذي يضطر الانسان - [01:11:34](#)

اليه بحيث لا يمكنه دفعه. وقيل الان رأي اخر انه متواتر يفيد العلم قال لا يفيد الا علما نظريا. ها قال لا يفيد العلم الا نظريا. وفند هذا القول من حجر. قالوا وليس بشيء. يعني هذا القول ليس بشيء. لان العلم بالتواتر حاصل لمن ليس - [01:11:58](#)
وهلية النظر كالعالمي. اذ النظر ترتيب امور معلومة او مضمونة يتوصل بها الى علوم او ظنون. وليس العامي اهمية ذلك. فلو كان نظريا لما حصل لهم. ونحى بهذا التقرير الفرق بين العلم الضروري والعلم النظري. اذا الضروري - [01:12:18](#)
الغل بلا استدلال والنظر يفيد لكن مع الاستدلال اه على الافادة وان الضروري يحصل لكل سامع والنظر لا يحصل الا لمن فيه اهلية النظر. تمام. اذا هذا مقطع كامل الكلام عن ايش؟ عن طبيعة الجزم - [01:12:38](#)

الذي نحصله من الخبر المتواتر. الان لما يأتيك خبر متواتر انت تجزم بهذا الخبر. صح؟ خلاص خبر متواتر. صدق عليه انهم متواتر. اذا انت تجزم به. هذا الجزم الذي توصلت اليه. ايش نوعه؟ ضروري من لا نظري. الان هنا سنذهب الى مبحث - [01:12:57](#)
من علم المنطق. حتى اخوانا الذين يقولون لماذا يا شيخ درسنا في المستوى الاول اساسيات علم المنطق؟ والسلم المناورات. حتى

تأكدوا احبتي انه هذه مصطلحات لن تخلو منها كتب اهل العلم - [01:13:17](#)

الان الطالب لو تقول له علم ضروري ونظري. ما الذي يدريك؟ ان ابن حجر في هذا المكان تداخلت عليه مصطلحات ولم يحسن التعبير بشيء ابن حجر لم يحسن التعبير هنا؟ نعم ابن حجر هنا ايها الاحبة تداخلت عليه مصطلحات وهذا ليس كلامي طبعاً. هذا كلام

المحشيم كلام - [01:13:31](#)

واللقاني والملقيني الكل متفق على ان ابن حجر هنا تداخلت عليه المصطلحات لم يفرق بين على يقين ايش معنى نظري ضروري هو

عنده الاصول ويعرف ما معنى هذه المصطلحات لكنه استخدمها لاستخدام متداخل فسبب في - [01:13:53](#)

اشكالا واصحاب اه اه الحواشي نبهوا على اه الاشكال الذي وقع في كلام ابن حجر. حتى نفهم هذا الاشكال اقدم مقدمة منطقية وهي

سبقت معنا الطلاب الذين برجل الاساسيات او السلم المناورة اظن ان هذا التقسيم واضح لديهم - [01:14:13](#)

لكن انا اتكلم للطلبة الذين ما زالوا يعني لم يدرسوا شيئاً في هذه الفنون. نقول احبتي في علم المنطق هناك تقسيم اساسي ومشهور

وهو ان الادراك ادراكك لاي شيء الم نقل انه اما ان يكون تصور - [01:14:34](#)

اذا كان ادراك ايش مفردات ادراك ايش السماء الارض السيارة القلم المفتاح واما ان يكون ايش مقابل التصور تصديق وهو ادراك

الجمل. ادراك الجمل يعني ادراك هل هذه الجمل مطابقة للواقع الخارجي - [01:14:54](#)

وغير مطابقة للواقع الخارجي. فالادراك اذا كان ادراك لمفردات يسمى تصور. واذا كان ادراك لجمل ونعني بادراك الجمل ادراك

مطابقتها للواقع الخارجي فهذا يسمى تصديق. ثم قلنا ان كلا من التصور والتصديق - [01:15:19](#)

قد يكون ضروري وقد يكون نظري. تصور ضروري وتصور نظري. تصديق ضروري وتصديق نظري طيب ايش قلنا فيه؟ معنى اه

التصور الضروري. ايش هو الضروري ما الذي يحصل به اليوم؟ اه لا يحتاج هو الادراك - [01:15:39](#)

الذي لا يحتاج الى تأمل النظر الادراك الذي يحتاج الى تأمل صح؟ طب نأتي التصديق الضروري يحتاج الى تأمل. تصديق نظري

يحتاج الى تأمل واستدلال وقد وتعلمنا في علم المنطق - [01:16:03](#)

ان التصور النظري هو الذي نحتاج فيه الى الاتيان بالتعريف صح؟ وان التصديق النظري هو الذي نحتاج فيه الى الاتيان بالحجج

والادلة واما اذا كان التصور ضروريا او فلا نحتاج الى تعريف. يعني لو قلت لك الماء - [01:16:36](#)

هل حتى تتصور معنى الماء؟ مش انها مفرد؟ صح؟ ادراك المفرد يسمى ايش؟ تصوم. التصور اما ان يكون ضروري ضروري عفوا

يحتاج الى كثرة تفكير وتأمل لكثرة مباشرتك لهذا المفرد. واما ان يكون لا والله هذا المفرد خفي - [01:17:01](#)

فادراكه يحتاج الى تعريف وتأمل وفهم. فالماء مثلا الماء لو سألتك ايش الماء هل تدريكه؟ تقول ايش احنا بنعمله كل يوم بشرب. صح

ولا؟ يعني مش معقول فيسمى هذا المفرد لانه اه كثرة تعاوني معه فادراكه لا يحتاج الى نظر وتأمل. فيسمى تصور - [01:17:19](#)

واما لو قلت لك ايش تعريف الموتافيزيقي او العولمة او الفلسفة ممكن طالب مبتدئ يقول والله هذا المفرد انا بعرفوش يا شيخ

صراحة عمري ما تعاملت معه. فهل ارى فتصور هذا المفرد يعني ادراك هذا المفرد نظري يحتاج الى - [01:17:39](#)

تأمل ونظر فحينئذ احتاج الى تعريف حتى ابين لهذا السامع الذي يجهل معنى العولمة والفلسفة ايش المقصود بالعولمة والفلسفة

حتى يستطيع ان يدركها. صح؟ وتعالوا للتصديقات. قلنا التصديق هو ادراك جمل. هل هي مطابقة للواقع ولا غير مطابقة للواقع -

[01:17:56](#)

ممتاز. الان الواحد نصف الاثنين هذه جملة. هل هي مطابق للواقع ولا؟ مطابقة. طب هل ادراكك لمطابقتها للواقع؟ احتجت فينا نظر

وتأمل وتعايشنا مع الادلة واجتمع واجمع الفقه الاسلامي. حتى ندرك انها مطابقة ما احتجت. اذا فيسمى هذا التصديق لهذه الجملة -

[01:18:16](#)

ضروري لانه لا يحتاج الى نظر ولا الى تأمل ولا الى استدلال. لكن لو قلت لك انه الثقب الاسود في الكون ياخذ السماوية اليه ويضعها

في داخلها الى اخر هاي النظريات العلمية. هل هذا مطابق للواقع ولا غير مطابق هاي النظرية؟ هذه اكيد بدها ابحاث - [01:18:36](#)

استدلالات ونظر وتأمل والوكالات الفضائية. فاذا ادراك انه هل الثقب الاسود موجود او غير موجود؟ هذا تصديق نظري يحتاج الى

تأمل واقامة ادلة واستدلال. ممتاز؟ فاذا بدي اياك انها تفهم. ايش يعني كلمة ضروري - [01:18:56](#)
لا يحتاج لا يحتاج الى نظر ولا الى تأمل ولا الى استدلال. ايش يعني نظري؟ يحتاج الى نظر والى امر واستبدال سواء كان هذا الادراك من قبيل التصورات التصديقات. فالضروري هو الذي لا يحتاج الى نظر وتأمل واستدلال - [01:19:13](#)
وآ النظرى هو الذي يحتاج الى نظرة حب واستدلال قد انتهى الان. اه اذا احبتي بعد هذا التقسيم الذي اخذناه عن الادراك انه ينقسم الى ادراك ضروري. اه عفوا ادراك القسم الى تصور - [01:19:31](#)

ادراك مفردات والى تصديق اذا كان ادراك اه جمل وعرفنا ان كل من التصور او التصديق ينقسم الى ضروري ونظري وعرفنا انه ايش مفهوم الضروري؟ انا بدي اياكم تحفظوه حتى نعرف ابن حجر وبن المشكلة الكلام؟ انه الضروري اي ادراك لا يحتاج الى نظر وتأمل - [01:19:48](#)

ممتاز. والنظري اي ادراك يحتاج الى نظر وتأمل. صح؟ سواء كان هذا ادراك بمفردات او ادراك لجمال الان دعونا نأتي نطبق على الحديث او الخبر المتواتر. عندنا خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم - [01:20:08](#)
طب انا ما بدي اطبق على خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بدي اطبق على امام المسجد. صاحبنا. حتى يعني؟ يكون التطبيق فيه سهولة في الحديث عندنا خبر احبتي. اه. خبر - [01:20:29](#)

امام المسجد سقط على المنبر في اثناء الخطبة تمام هذا خبر ممتاز وانت هنا احنا جالسين هون جاء شخص فاخبرنا بهذا الخبر جاء شخص ثاني فاخبرنا بهذا الخبر. جاء شخص ثالث اخبرنا - [01:20:43](#)

جاء شخص راعي فاخبرني جاء شخص خامس سادس سابع. المهم وصلنا لعشرين فنحن الذين نقف هنا ادراكنا لهذه الجملة ان امام المسجد سقط في اثناء الخطبة ادركنا ادركنا انه هذه الجملة خلص مطابقة للواقع الخارجي - [01:21:14](#)

ادركنا مش قلنا الادراك اما تصور واما تصديقنا التصديق هو ادراك الجمل. ايش ادراك الجمل؟ ادراك الية مطابقة للواقع الخارجي او لا فنحن عندما وصلنا هذا الخبر بطرق كثيرة ادركنا انه هذه الجملة مطابقة للواقع الخارجي انه فعلا حصلت فهي صادقة - [01:21:36](#)
فهي صادقة. ممتاز. الان ادراكنا ان هذه الجملة مطابقة للواقع الخارجي وصل الى درجة ايش؟ الجسم. صح؟ لانه الخبر المتواتر. بعطيني ايش؟ ادراك جزمي يقيني الادراك انه هذه الجملة مطابقة للواقع الخارجي ليس ظنا انا والله اظن انها مطابقة او شك ما عندي شك ما عندي وهم - [01:21:56](#)

وصل الى درجة اليقين المئة بالمئة. اليقين طبعا يقين جزم قطع مترادفة هذي ما في فرق. عبرت باليقين الجزم بالقطع كلياتها بنفس المدلول. تمام؟ الان اذا ادراك ان امام المسجد سقط في اثناء الخطبة - [01:22:27](#)

وصل الى مرحلة الجسم طب لماذا وصل لمرحلة الجسم لانه جاء عدد كبير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب ووجدت الكثرة في جميع الطبقات عاد اذا ما كانش الا طبقة واحدة خلاص وجدت الكثرة في هاي الطبقة. ومستند هذه الطبقة الاولى ايش -

[01:22:47](#)

شيء ادركوه بحواسهم. اذا اجتمعت شروط التواتر عندك اجتمعت شروط التواتر الرابع فهذا الخبر اصبح مدركا عندك جزما. اصبح هذا الخبر المتواتر يعني الذي وصل اليك بالتواتر مدرك عندك ايش؟ جزما. مدرك يعني شو يعني ادركته طبعا مطابق للواقع الخارجي. ادركته جزما - [01:23:09](#)

نفس الريش بدك تطبق على الحديث النبوي مثل حديث من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ادراكنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الخبر ادراكنا ان النبي عليه الصلاة والسلام قال هذا الخبر وصل عندنا لمرحلة الجسد - [01:23:40](#)

ليه؟ لانه وصل عندنا او وصل الينا هذا الخبر باسناد كثيرة. خمس وسبعون روا من حمل عفوا خمسون سبع نار ويوما كذب ومنهم العشرة ثم انتسب. كما يقول السيوطي في الحديث. يعني هذا الحديث - [01:23:57](#)

نتكلم عن الطبقة الاولى ضغطة الصحابة عندنا خمسة وسبعون صحابي كبير جدا من الصحابة ومن حمل عنهم ومن حمل عنهم فاذا ادراكنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الخبر وصل لمرحلة ايش - [01:24:16](#)

الجزم طيب ادراكنا ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين وصل لمرحلة ايش؟ الجزم عندنا سبعين صحابي رووا وقائع مختلفة في مس عيسى سبعة دول خفين فاذا نحن ادركنا - [01:24:35](#)

الخبر جزما. لماذا؟ لانه وصل الينا بالتواتر. وصل الينا بايش؟ بالتواتر. فادراكنا لمضمون الخبر انه فعلا وقع مطابق للواقع الخارجي اصبح جزما لكن السؤال او الجدلية الان التي يثيرونها في كتب الاصول ثم دخلت الى كتب مصطلح الحديث. هل هذا الجزم الذي - [01:24:49](#)

من خلال التواتر هل هو جسم ضروري او نظري ممتاز؟ فهذا اذا ادراك هذه الجملة او الحديث انه مطابق ولا لاً من قبيل التصديق. صح؟ مش اكيد مش قبيل التصورات. من قبيل ايش؟ التصدير لكن هل هو - [01:25:15](#)

تصديق ضروري او تصديق نظري ايش معنى ضروري؟ لا يحتاج لم يحتاج الى نظر وتأمل. تصديق لم يحتاج الى نظر وتعمه. ايش معنى تصديقها نظري؟ انه هذا التصديق يحتاج الى نظر وتأمل ممتاز. الان هذي الجدلية انه ادراكنا للخبر المتواتر. احنا قلنا ادراك جسمي خلص وصلنا لمرحلة - [01:25:34](#)

التزم ادراكنا انه امام المسجد سقط. لانه الخبر وصل الينا بالتواتر. لكن هل هذا الادراك الجسمي اليقيني الذي وصلنا اليه بسبب التواتر هل هو ضروري او نظري يعني هل احتاج الى نظر وتأمل؟ او لم يحتج - [01:25:59](#)

الى نظر وتأمل هذا سؤال المعرفي الارض مطالب ببداية الرأي يقول بالتأكيد يا شيخ احتاج الى نظر وتأمل صح ولا لاً بانه احنا لم ندرك ان امام المسجد سقط عن المنبر اثناء الخطبة جزما وبقينا الا بعد ان اه تأكدنا من وجود شروط - [01:26:23](#) التواتر لما وجدت شروط التواتر وفي كل طبقة وعرفنا انه مستندهم والحس حكما حينئذ بانه هذا او انه امام المسجد فعلا سقط عن المنبر انه هذه الجملة مطابقة للواقع الخارجي وجزمنا بها مئة بالمئة. فجزمنا - [01:26:48](#)

هذه الجملة انها مطابقة مئة بالمئة احتاج الى نظر وتأمل في وقوع شروط التواتر فبالتالي الجزم الذي نحصله بهذه الجملة وان او الادراك الذي نحصله من هذه الجملة هو جزم - [01:27:07](#)

جسم يكمي نظري تمام لكن اخي الحبيب هل تعلم ان اكثر الاصوليين والمحدثين يرون ان الجزم الذي حصل بهذا الخبر هو جزم يقولون لم يحتج الى نظر وتأمل اكثر الاصوليين والمحدثين يرون ان الخبر المتواتر الجسمي الذي نحصله ونستفيدة - [01:27:27](#) منه هو جسم ضروري لم يحتج الى نظر وتأمل فهذا سيشكل على الطالب اليس كذلك؟ ساقول للشيخ كيف؟ يعني امام المجلس اقطع عن المنبر هذه جزم بها ضرورة يعني لم احتاج الى نظر وتأمل حتى اجزم بها. طب انا يا شيخ - [01:27:57](#)

اكتشفت اني انظر في تحقق شروط التواتر. وتأملت في تحققها حتى وصلت الى الجزم بمضمون الخبر. وانه مطابق للواقع ففي الحقيقة هذه مسألة فعلا سببت اشكالا معرفيا بين اه الاصوليين وحتى بين المحدثين - [01:28:15](#)

فالجمهور كما قلت لك يقولون لا الخبر المتواتر العلم الذي نستفيدة منه علم ضروري لم يحتاج الى نظرة وتأمل المخالف ترى الذين خالفوا عددهم قليل الجويني الكعبي الجويني من امام الحرمين الجويني من الاشاعرة الكعبي من المعتزلة كم امام فقط - [01:28:35](#) هم الذين قالوا ان الخبر المتواتر انما نستفيد منه جسما نظريا لانه احتاج الى نظر وتأملهم في شروط التواتر بعد ذلك وصلنا الى الجسد. فاذا بالتأكيد هو جسم نظري اه الان في الحقيقة المسألة تحتل النقاش والخلاف لا طائل تحته. الخلاف - [01:28:57](#)

لا طائل تحته. لكن دعونا نناقش. دعونا نناقش. الان قلنا هذا الخبر الذي وصل باسانيد كثيرة لدينا مجتمعة فيها شروط التواتر نحن فعلا لما اجتمعت شروط التواتر وصلنا الى مرحلة الجزم بهذا الخبر. واستفدنا يقينا - [01:29:24](#)

اه النظرية المعرفية التي يقولها الجمهور لا دعونا نفسر رأي الجمهور. الجمهور الذين يقولون ان الخبر المتواتر يفيدنا ضروريا انه مش انتم يا ايها الجمهور تقولوا انه الخبر متواتر حتى نسويه متواتر لا بد من اجتماع شروط اربعة - [01:29:47](#)

طب مش احنا لازم نتأكد من اجتماع الشروط الاربعة ثم بعد ان نتأكد من اجتماعها نحصل علما بالخبر فاذا عملية تأكدنا من اجتماع شروط الاربعة اليست هي نوع من النظر والتأمل - [01:30:05](#)

بشكل عام التفكير المنطقي حتى يعني الان نحن نتحاور مع الجمهور انتم تقولون المتواجد يفيدنا علما ضرورية قلنا لهم انتم عندما

تحكموا على خبر بانه متواتر الا تنتظرون اجتماع شروط اربعة؟ وتتأملون في اجتماعها - [01:30:23](#)

فاذا عملية النظر والتأمل في اجتماع الشروط الاربعة. الا تجعل الخبر المتوتر يفيدنا علما نظريا؟ لان العلم النظري هو الذي يحتاج الى نظر وتأمل فالجمهور ماذا قالوا؟ الجمهور قالوا اه اذا اجتمعت الشروط الاربعة - [01:30:40](#)

فلا يحتاج النظر فيها الى كثرة تأمل واستدلال وحجاج بل بمجرد اجتماعها وتحصلها الذي يمكن ان يدركه اي شخص حتى ولو لم يكن اهل للنظر والاستدلال حتى ولو كان عاميا من عوام المسلمين. يعني الان نيجي على قضية امام المسجد - [01:30:59](#) الذي سقى. اه جاءوا على رجل عامي من عوام المسلمين. عامة مسكين اه الله يرحم حاله. فكلهم جاءوا الف واحد عليه فجأة واخبروه انه امام المسجد سقط عن المنبر الان هذا العامي - [01:31:17](#)

سيجزم بان امام المسجد سقط على المنبر هذه الجملة فعلا مطابقة للواقع الخارجي وقعت. لماذا جزم لانه اخبروا عدد كبير تحيل الاعالي تباطؤه على الكذب وعن مستند محسوس. صح؟ فهذا العامل المسكين استفاد؟ العلم. طب هل هذا - [01:31:32](#) بنظركم يعني بذل جهدا في عملية التأمل في شروط التواتر والتأكد من حصولها وانه مستندها بشكل وحقيقة سريع جدا وتلقائي جزم بمضمون الخبر وان الامام سقط بسبب الكثرة المستفيضة هيك بحكوا الجوه. هذا العامي بمجرد ان جاءه الالف مرة واحدة واخبروه بان الامام سقط. حصل عنده جزم بمضمون هذا الخبر. من دون - [01:31:50](#)

ان يحتاج الى نظر وتأمل. يقول عملية تفكيره في تحقق شروط التواتر عملية سريعة جدا تستغرق منه وقت كثير شيء ذهني داخلي تحرير ذهني اه لم يستفرغ فيه اي عملية واي وقت كبير وجلس - [01:32:19](#)

وينظر ويتأمل. فهتمم كيف وجهة نظر الجمهور؟ انا بحاول اقربها الكم. انه عملية تحليله لوجود شروط التواتر لم تحتاج الى وقت فحكموا مباشرة انه سقوط امام على المنبر يقينا فلان تحقق شروط التواتر لا يحتاج الى ذاك النظر والتأمل الكبير بل يمكن ان يحصل ديناميكيا سريعا جدا - [01:32:39](#)

فلا نعتبر التأكد من وجوه شروط التواتر من قبيل التأمل والاستدلال. لا نعتبره ونقول انه هذا الخبر المتوتر يفيدنا علما ضروريا لم نحتاج الى نظرة تأمل نحن نقر اننا احتجنا الى معرفة وجود شروط التواتر. لكن الحاجة الى معرفتها لم تستنفذ طاقتنا من جهدنا وعملية تفكير. حصلت سريعا - [01:33:04](#)

بالتالي يبقى الخبر المتواتر يفيد علم ضروري. الان الجويلي ايش وجهة نظره؟ الجبيني يقول لا انا بدي انظر للواقع الفعلي الواقع الفعلي انه هذا الخبر سقوط امام عن المنبر انا لم استفد الجزم به - [01:33:30](#)

ولو اقطع به الا بعد ان نظرت وتأملت في تحقق شروط التواتر صح؟ سواء كانت عملية التأثير السريعة بطيئة متوسطة هذا لا يؤثر خلاص هو علم نظري لانه احتاج الى مظهر وتأمل والتأكد من وجود شروط التواتر فهو ليس ثابت للواحد نصف الاثنين - [01:33:45](#) هذا شنو؟ هذا شيء. فاذا في الحقيقة هو الخلاف والله تعالى اعلم خلاف كان البعض يقول انه معنوي وانا انظر الى المشاكل انه الجمهور قالوا لابد اكيد من النظر في شروط التواتر. لكن لان العملية سريعة جدا لا تحتاج الى كبير عمل. ويدركها - [01:34:10](#)

كم من ناس يمكن يعني يستطيع ان يجزم بها عوام الناس. فنقول خلاص الخبر المتواصل يفيدنا علما ضروريا. ما احتاج الى الجبيني نظر الى الواقع الحقيقي الفعلي انه اي خبر متواتر انا بدي استفيد الجزم ما استفيد الجزم منه حتى اتأكد من وجود شروط التواصل - [01:34:31](#)

وهذي عملية ذهنية عملية تأمل ونضر صح؟ هم. فبالتالي العلم اللي بحصله علم فالصباح انتم رحتوا مع الجمهور او رحت مع الجويني اري ان الامر في هذا واسع او ان الامر في هذا ايش؟ واسع - [01:34:54](#)

اه جيد لكن ممكن انه الطالب يشكر عليه طب يا شيخ انتم بتقولوا العلم الضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل. فكيف اعتبروا اذا اه وجود الشروط الاربعة وتحصيلها هذا ليس نوع من النظر والتأمل. يعني كيف الجمهور؟ مش انت بتقول الضروري لا يحتاج - [01:35:12](#)

وتأمل وجود الشروط الاربعة عملية مضروبة امر انا كما قلت لك يعني لانها سريعة سريعة العمي يستطيع ان يصل اليها بسرعة

وليس بذاك الامر العظيم كانهم ما قالوا ان يعني لم يعتدوا بها لم يعتدوه نظرا - [01:35:27](#)

تأملًا لانه يسير وسريع. ويمكن ان يحصله العامي. الجويني نظر الى الواقع وليس الى كونه سريع او بقي وبحث طيب دعوني اعلق
نبدأ من الوقت ربع ساعة يعني الان اربعين مسن. طب تعليق سريع فقط اختتم به لانه ما يريد اطيل اكثر من ذلك. اه يقول ابن حجر -

[01:35:45](#)

قبل ان لاحظ ماذا قال لي من حجر؟ قال فالاول المتواتر وهو المفيد للعلم ايش قال فاخرج هذا مش صحيح لانه النظرة ايش بقابله
ضروري مش بيقيني. اليقين هو الجزم. يعني كانه ابن حجر يقول المتواكل هو المفيد للعلم الجزمي. فاخرج النظري. ليش -

[01:36:09](#)

النظر هو لا يؤدي بنا الى الجسم ايضا قد يؤدي بنا الى الجسم. صح؟ فليس هذا هو التقسيم الصحيح. الذي كان ينبغي ان يكونوا
المتواتر هو المفيد للعلم الضروري فاخرج النظر. طبعا انت ما بتشطب تعريف الكلمة. تحط تعليق. الصواب ان يقول هو المفيد للعلم

الضروري. فاخرج النظر - [01:36:36](#)

لانه النظرة ما بيقاوموا اليقين. اليقين هو الجزم. والجسم انا بحصله بالضرورة. من دون نظر وتأمل ويمكن لاحظه من خلال النظر
والتأمل؟ يعني هو انا اذا نظرت في مسألة وتأملت واستدللت؟ الا يمكن ان اصل فيها الى اليقين والجسد؟ ممكن ان اصل لليقين

والجسم من خلال النظر - [01:37:01](#)

فمقابلة يقيني بالنظر هذه مقابلة غير موفقة. فنقول المتواتر هو المفيد للعلم الضروري. هذا رأيي بالحقن ورأي الجمهور فاخرج
النظر هيك فهمنا طيب على ما يأتي دقيقه قال بشروطه يعني المتواتر متى يفيد العلم الضروري - [01:37:21](#)

بشروطه اه اذا يعني اذا اجتمعت شروطه اربعة اذا انت يا ابن حجر رحمة الله عليك انت ترى ان العلم الذي نحصله بالخبر الذي وصل
الينا بالتواتر هو علم ضروري اذا اجتمعت الشروط الاربعة. اذا انت تقر انه لابد من وجود الشروط الاربعة - [01:37:42](#)

لكنك لا تجعل النظر في اجتماع الشروط الاربعة مخرجا لهذا العلم عن كونه ضروريا. صح ثم فصل اليقين بعد ذلك. قال واليقين هو
الاعتقاد الجازم المطابق وانا في الحقيقة لا ارى لهذه العبارة هنا يعني لما قال مفيد العلم اليقيني قال واليقين هو الاعتقاد جازم

المطابق تفسيرك لليقين بانه الاعتقاد الجازي المطابق للواقع - [01:38:02](#)

هذا ايضا يؤكد انه انت اذا في خطأ ابتداء في تقسيمك آآ او جعلك اليقيني مقابل النظر لانه هيك انت تقول اليقين هو الجزم. صح
والجزم قد يكون من الضرورة وقد يكون من النظر. فاذا الصحيح المتواتر هو المفيد للعلم الضروري. فاخرج النظر - [01:38:27](#)

ثم قال وهذا هو المعتمد ان الخبر المتواتر يفيد العلم ايش عبد الله هون استخدم الضروري. طب ليش هون استخدمت اليقين اذا؟
هيك مشان استخدمت الضروري هون فهمتوا ايش المشكلة؟ لا مش نفس المعنى عنده لانه هو فصل اليقين تحت هو قال ايش اليقين

- [01:38:48](#)

طب ايش الضروري؟ الضروري هو الذي لا يحتاج الى نظر وتأمل. مفهوم اليقين غير مفهوم الضروري. حتى هو ما حدش في السر

الضروري قالوا هذا هو المعتمد ان الخبر المتواتر يفيد العلم - [01:39:10](#)

الضروري قال وهو ايش العلم الضروري الذي يضطر الانسان اليه بحيث لا يمكنه دفعه ايش هذا التعريف الضروري لا هذا هذا مفهوم
اخر للضرورة وهذا ربما ذكرته في المنطق الضروري يعد العلماء له مفهومان - [01:39:24](#)

الضروري الذي ذكرته لكم على السبورة ايش كان تعريفه؟ هو اي ادراك لا يحتاج الى نظر وتأمل. ممتاز؟ هناك مفهوم اخر للضروري
يطلق الضروري بمفهوم اخر وهو اي علم او ادراك لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك - [01:39:46](#)

ممتاز والادراك الذي لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك قد يكون حصل بلا نظر وتأمل وقد يكون حصل بنظرة اللي هو من نظري. فانت
اخي الحبيب اذا نظرت في مسألة وفي ادلتها فوجدت ادلة واضحة مثل الشمس تدل - [01:40:06](#)

العلم الذي ستستفيده من هذه الادلة علم يدفعك دفعا ولا تستطيع ان تردده. مع انه كان عن نظر وتغمض. فهذا مفهوم اخر للضروري
هذا المفهوم اللي اخذه ضروري فقط على الهامش كثير ما كانوا يستخدموا الجويني. فلذلك عندما تقرأوا في كلام الائمة عليكم ان

تفهموا ما مرادهم بالضروري في بعض - 01:40:26

الضروري له مفهومان. المفهوم الاول وهو المشهور اي ادراك لا يحتاج الى نظر وتأمل. وهذا يقابل النظر. الضروري بهذا المعنى اي ادراك لا يحتاج الى نظر وتأمل هذا الذي يقابل النظري كما ذكرناه على السبورة. اما الضروري بالمعنى الاخر وهو اي علم - 01:40:46 لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك فهذا لا يقابل النظر بل الضروري العلم الضروري لهذا المعنى العلم الذي لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك يمكن ان تكون حصلته بلا نظر وتأمل ويمكن ان تكون - 01:41:06

اتصلت بنظر وتأمل واستدلال فكما قلت لكم قبل قليل مسألة انت توصلت اليها او وجدت عليها ادلة يقينية واضحة مثل الشمس في النهاية ادراكك لهذه المسألة وجسمك بها لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك. لان ادلة قوية مثل الشمس لا غبار عليها. فبالتالي -

01:41:22

يسمى ادراكك لهذه المسألة ضروري. مع انك تأملت ونظرت. ولكن ما معنى الضروري هنا العلم الذي لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك وهذا مفهوم اخر للضروري. وهذه الاشكالية الاخرى اللي وقع فيها ابن حجر. انه لما جاء عرض الضروري عرضه - 01:41:43 المصطلح الاخر ايها العلم الذي لا تستطيع ان تدفعه عنه ايش عن نفسه والمتواتر ها المتواتر لا اظن ان احد ينازع المتواتر العلمي الذي نستفيده من لا ينازع انه علم ضروري بهذا المعنى - 01:42:03

انه عضو لا نستطيع ان ندفعه عن ايش؟ عن انفسنا. سواء كنت احتاج الى نظر وتأمل في الشروط او لم يحتج. صح فإذا هو ضروريا من هذا المعنى لكن بالمعنى الذي انت قابلته بالنظر الضروري الذي لا يحتاج الى نظر وتأمل هل المتواتر - 01:42:23 ضروري ولا لا؟ بالمعنى الاول هذا مكان الخلاف. هذا مكان الخلافة لاحظتوا كيف الامور تداخلت عندي من حجر؟ اولاً اليقين بالنظر وهذا مقابلة ليست سديدة الضروري هو الذي يقابل بالنظري. ثم عندما جاء ليفسر الضروري فسرته على المصطلح الثاني - 01:42:43 واي علم لا يستطيع ان ادفعه عن نفسي ولا خلاف بين العلماء ان المتواتر يفيدنا علما ضروريا بالمعنى العلم الذي لا نستطيع ان ندفعه وانما الخلاف هل المتواتر يفيدنا علما ضروريا بالمعنى الاول الذي لا يحتاج الى نظرة - 01:43:03

فحينئذ يحدث الخلاف. فنقول اذا تعريفي من حجر للضروري هنا ليس هو المعتمد بل الضروري الذي يقابله علماء بالنظر في هذا المقام هو الذي لا يحتاج الى نظر وتأمل. واما الضروري بالمعنى الذي ذكره ابن حجر هنا فلا خلاف اصلا بين العلماء - 01:43:23 كما في ان المتواجد يفيد العلم الضروري بهذا المعنى. وضحت الفكرة؟ لذلك لاحظوا الان سيذكر وجهة النظر الاخرى. وقيل بصيغة التمرين المتواتر لا يفيد العلم الا نظريا. انه الخبر المتواتر نستفيد ادراكه ان هذه - 01:43:43

جملة ومثلا سقوط الامام على المنبر او الحديد او ما شابه ذلك مطابق للواقع الخارجي جزما. لكن ادراكنا لمطابقته للواقع الخارجي تزامن لم تكن ضرورة بلا نظرة وتأمل بل حصلناها من خلال النظر والتأمل في وجود شروط التواتر - 01:44:03 لا يرى انه هذا نظر ليس مع هذا الرأي. طب هذا الرأي رأي مين؟ قلنا رأي الجويني. رأي الكعبة من المعتزلة ورأي الطائفة ويرد عليهم عادة في كتب الاصول وفي كتب المحدثين. لكن ارى ان الرد علي في الحقيقة ليس له داعي لانه الهم وجهة من النظر - 01:44:23 والخلاف اصبح بينكم وبينهم خلاف شكلي نظري انه هل نعتبر عملية اه النظر في تحقق الشروط الاربعة هل نعتبرها تجعل الجزم المحصل من الخبر المتواتر نظري؟ ولا لان عملية التأكد من وجود الشروط الاربعة المتواترة - 01:44:41

هي سريعة يمكن تحصل للعوام بالتالي الجسم الذي نحصله من الخبر المتواتر ضروري اصبح النظر في هذه القضية ولا اريد ان التثريب على احد ان يأخذ الرأي هذا او الرأي هذا. لذلك لا تؤمر بالحجر يرد عليهم. قال على الجويني وعلى الكعبي. قالوا -

01:45:01

وليس في شيء هذا الرأي الذي يقول ان العلم المستفاد من المتواتر النظري يحتاج الى نظر وتأمل ليس بشيء. لماذا ابن حجر؟ قال لان العلم المتواتر حاصل لمن ليس له اهلية النظر - 01:45:17

اي الان زي ما قلنا قبل قليل الحديد المتواتر حتى العامي يستفيد الجزم بمضمونه. اي خبر متواتر وصل اليك بالتواتر. حتى عوام المسلمين حتى ممكن صبيان لم يستفيدوا ايش؟ الجزم بمضمونه. لذلك قال لان العلم بالتواضع - 01:45:33

بالتوارج قال ان العلم بالتواتر يعني اعطى العبارة ابن حجر الدقيقة هنا يعني العلم بحصول التواتر ووقوع التواتر حاصل لمن ليس له النظر كالعامي. فالامام الذي سقط عن المنبر فجاء الف شخص فاخبروا رجلا عاميا بهذه الواقعة. هذا العامي - [01:45:54](#) هل ادرك وجود شروط التواتر؟ اغلب العجل ادرك. مع انه ليس عالما ولا نحيرا ولا شيء. فلذلك قال العلم بالتواتر اي بوجود شروط التواتر وتحققها يمكن يحصل لمن ليس له اهلية النظر - [01:46:14](#)

كنعاني ولهذا هو الذي يبني عليه لمن ليس لوهرية النظر كالعامي لماذا؟ قال اذا النظر انما هو ترتيب امور معلومة او مضمونة يتوصل بها الى علوم او ظنون. طبعا هذا التعريف مر معنا في السلم المنورة اللي هو تعريف الفكر - [01:46:31](#) والنظر والفكر معناهما واحد الترتيب امور معلومة او مضمونة يتوصل بها الى امور او يتوصلوا ايه هي احنا قلنا في السلم المناورة يتوصل بها الى امور مجهولة. ترتيب امور معلومة او مضمونة يتوصل بها الى امور مجهولة. هو - [01:46:54](#) هنا قال ترتيب امور معلومة او مضمونة يتوصل بها الى علوم او ظنون. علوم او ظنون لسا مجهولة ما وقعت. فهو نفس التعريف. فيقول ان نظر ترتيب امور معلومة او مضمونة يتوصل بها الى علوم او ظنون. وليس في العامي اهلية ذلك. فلو كان نظريا لما حصل له - [01:47:13](#)

الان اشى بالحجر يناقش يناقش ما معنى النظر؟ اذا الحجر يريد ان يحرر ما معنى كلمة النظر مش قلنا العلم النظري هو ما يحتاج الى مضر وتأمل صح؟ ايش معنى النظر - [01:47:33](#) هذا ما سنعرفه في المحاضرة القادمة ان شاء الله - [01:47:52](#)