

شرح نظم الورقات المطول للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 71

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد. وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد. ولا زال الحديث - 00:00:00

في المقدمة الباب الاول باب وصول الفقه. بعد ان عرف الناظم رحمه الله تعالى العلم قسمه الى قسمين علم ضروري وعلم النظر وعرف لنا حدا الاستدلال وذكر الدليل السطران بانه المرشد - 00:00:27

لما طلبت فقال والظن والظن وهذا من تتمة القسمة. يعني كانه قال لما ذكرت لك الادراك الجازم الذي هو العلم يتبيّن ظده او نقشه وهو الادراك غير الجازم وهذه العلم والاعتقاد والظن والشك والوهم هذه خمسة انواع. كلها اقسام للادراك. اقسام - 00:00:47
لان القسمة اذا اردنا ان نسلسلها من اصلها نقول الاصل المقسم هو الادراك. لان الشيء اما ان يكون مدركا اولى الذي هو عدم الادراك بالكلية وهو الجهل. وهو الجهل ثم الادراك - 00:01:17

هو وصول النفس الى المعنى بتمامه وصول النفس الى المعنى بتمامه. وذكرنا ان الادراك هو حقيقة العلم مطلق الادراك. العلم ادراك المعاني مطلقا. الادراك الذي هو اصول النفس الى المعنى بتمامه ان كان متعلقه - 00:01:37

المفرد فهذا يسمى تصوّره. وان كان متعلقه المركب الاسناد الخبري التام الذي يسمى بالجملة الاسمية والجملة الفعلية عند النحو والاسناد الخبري عند البنيانين ان كان متعلقه ما ذكر هو التصديق. اذا الادراك من حيث الجملة في الاصل قسمان. تصوّر وتصديق.
واذا قلنا الادراك هو حقيقة العلم في اللغة. نقول العلم ينقسم - 00:01:59

اسمي الى قسمين علم تصوّر وعلم تصدّيق. علم التصوّر هذا هو ادراك المفرد. ومرادهم بالمفرد في هذا الموضع ما ليس بمركب تركيب تركيباً استادياً. فيشمل حينئذ المفرد الذي هو الاسم والفعل والحرف. ويشمل ايضا - 00:02:29

الاظافي ويشمل ايضاً المركب التقييدي والمركب التوصيفي والمركب العددي والمركب الصوتي. كل ما ليس بجملة اسمية ولا فعلية ولا ينطبق عليه حد الكلام عند النحو فهو مفرد في هذا الباب. غلام زيد ادراكه نقول هذا تصوّر وليس - 00:02:49

بتتصديق نقول ادراك مفرد هذا ليس بمفرد لا المراد بالمفرد هنا ما ليس بكلام اصطلاح عند النحو فيشمل المفرد الذي هو الاسم فقط والفعل والحرف فقط ويشمل المركب الاضافي والمركب التقييدي والتوصيف والعددي والصوت الى اخره - 00:03:09
التصديق ذكرنا ان متعلقه الجملة الاسمية او الجملة الفعلية. اذا علم تصوّر وعلم تصدّيق. التصوّر سمي يتصوراً لانه تفعّل من الصورة. تفعّل من الصورة لماذا؟ قالوا لان المدرك لحقائق المهيّات الذي ادرك حقيقة زيد هذه ما هي؟ الذي ادرك وقوع قيام او وقوع ثبوت - 00:03:29

قيام زيد هذه ما هي؟ لان المدرك للمهيّات تنطبعها صورها في مرآة ذهنه وهذا من احسن التشبيه عندي. لماذا؟ لانهم يقولون ان المرأة الحسية التي تعرفونها اذا وقف الانسان - 00:03:59

اماها انطبع صورة الحسية في المرأة. فحينئذ المرأة هذه صارت فيها الصورة الحسية. مثلوا العقل او محل الادراك او النفس مثلوه بالمرأة. قالوا كما تنطبع صورتك الحسية في المرأة كذلك المعاني التي تدل عليها الالفاظ - 00:04:19

تنطبع في مرآة عقلك. وهذا من احسن التشبيه. لان المدرك لمachie لان المدرك لحقائق المهيّة تنطبع صورها في مرآة ذهنه. فشبّهوا الذهن بالمرأة. كما ان المرأة حسية تنطبع فيها صور الاجسام المحسوسة كذلك. المعاني العقلية التي تدل عليها الالفاظ سواء كانت مفردة او مركبة تنطبع في مرآة الذهن - 00:04:39

هذا وجه التسمية. لماذا سمي تصوراً؟ وهذا مثل ماذا؟ مثل لو ادرك او فهم. لو قيل الادراك ما هو ادراك المفرد؟ نقول فهم من باب التسهيل فهم المعنى من اللفظ المراد كلفظ بيت. بيت اذا سمعت لفظ بيت. اذا سمعت - [00:05:09](#)

تلفظ بيت وفهمت المعنى المراد من هذا اللفظ انت ادركته. وسمي ادراك لمعنى هذا اللفظ سمي تصورا. كذلك ادراك معنا غلام زيد ان غلام منسوب لزيد. ان غلام ملك لزيد. نقول ادراك هذه النسبة وكونها واقعة - [00:05:29](#)

نقول هذا يسمى يسمى تصورا. اما التصديق سمي تصديقاً لماذا؟ قالوا لأن متعلق الادراك الذي والمركب يوصف بكونه خبرا. والخبر هو الذي يكون متعلق الادراك. ولذلك يجعلون بحثهم في الخبر دون الانشاء. ما احتمل الصدق لذاته جرى بينهم قضية وخبرا. ما احتمل الصدق لذاته جرى هذا اخرج - [00:05:49](#)

ما لا يحتمل وهو الانشاء لأن مبحث المناطق في الخبر لا في الانشاء. فإذا كان متعلق الادراك هو الخبر. والخبر يحتمل الكذب او التصديق والكذب. الصدق والكذب. قالوا اذا احتمالان - [00:06:19](#)

هل نسميه تصديقا او تكذيبا؟ قالوا تفاؤلا نسميه باشرف الاحتمالين. فسمي الخبر الذي يكون متعلقا الادراك وهو مركب تام سمي تصديقا مع احتمال التكذيب. اذا قيل هذا تصدق لا يلزم من هو لا يلزم منه نفي النقيض الاخر وهو التكذيب لا قالوا نسميه تصديقا تسمية باشرف الاحتمالين باشرف - [00:06:39](#)

الاحتمالين هذا التقسيم العام ستنفرع الى الاقسام الخمسة. اذا ادراك ينقسم الى علم تصور وعلم تصدق. علم التصور هذا من حيث المتعلق قلنا سميت صومه. من حيث طريقه واثباته والوصول اليه ينقسم الى قسمين. ضروري ونظري. علم التصوف ان وقع عن استدلال ونظر وبحث - [00:07:09](#)

سمى علم التصوف. مفرد واحد. وهذا مثلنا له بالملائكة. المسلم يعرفحقيقة الملائكة. لكن لو في الصباح وسمع الملائكة في المساء ماذا سيقول؟ سيعرف معنى الملائكة؟ لن يعرف فيحتاج حينئذ السؤال ما المراد بالملائكة؟ ما المراد بالملائكة؟ فيجيب بما ثبت في الكتاب والسنة. اذا نقول العلم المستفاد - [00:07:39](#)

وهو معنى هذا اللفظ الملائكة بالنسبة لمن دخل في الاسلام نقول هذا علم تصور نظري. علم تصور نظري اما علم التصور لانه وقع لها عن نظر واستدلال وحد الاستدلال قل ما يرتب لنا دليلا وهذا طلب الدليل - [00:08:09](#)

في اثبات معنى الملائكة فسمي علم تصور نظري لانه وقع عليه نظر واستدلال قد يكون علم تصور مثل ماذا الماء؟ معنى الماء هل يحتاج الى سؤال ويبحث؟ لا يحتاج فانت تدرك معنى لفظ الماء. وتدرك لفظ معنى - [00:08:29](#)

السماء ومعنى لفظ الارض. هذه كلها مدركات وادراك لها يسمى تصورا. وهو من نوع الضروري لانه لم يقع عن نظر واستدلال. العلم علم التصور بنوعيه الضروري والنظري لا بحث لنا في في هذا المأوى. نخرج بقسميه - [00:08:49](#)

يبقى معنا التصديق. التصديق هذا ايضا من حيث المتعلق سمي تصديقا. ومن حيث الطريق الموصى اليه ايضا يكون ضروري ويقول نظريا ضروري متى؟ اذا لم يقع عن نظر واستدلال مثل ماذا؟ الواح النصف والاثنين. الواح المبتدأ ونصف الاثنين - [00:09:09](#)

خبر اذا جملة اسمية وتعلق بها الادراك مدلوله ضروري لا يمكن دفعه. لا يمكن دفعه اضطر الانسان الى قبوله والتسليم له. اذا الواحد نصف الاثنين نقول هذا تصدق ضروري. الكل اكبر من الجزء. السماء فوقنا - [00:09:31](#)

الارض تحتنا هذى كلها ظرورية ولا تحتاج الى دليل. علم تصدق نظري يعني يحتاج الى ان يقع نظر واستدلال مثل ماذا؟ الواحد نصف سدس الثاني عشر. الواحد مبتدأ ونصفه الى اخره هذا خبر جملة اسمية - [00:09:51](#)

تعلق بها الادراك. اذا هي مركب تام وتعلق بها الادراك. فيسمى تصديقا. من اي عين ضروري او نظري يقول لا هذا يحتاج الى تأمل. هذا نظري يحتاج الى الى تأمل. وفکر - [00:10:11](#)

واحد نصف سدس آآ سدس الثاني عشر الثاني عشر سدسها اثنان الواحد اذا يحتاج الى تأمل. هذا يسمى تصدق نظري. من هذه الحقيقة وقسم الناظمون والعلم اما باضطرار يحصل او باكتساب حاصل. قلنا هذا يشمل النوعين التصور والتصديق. لكن من حيث التقسيم - [00:10:31](#)

نهائي للعلم والظن الى اخره نقول لا عبرة بكون التصديق ضروري او نظريا في هذه القسمة. وانما ننظر الى التصديق من جهة اخرى. وهي كونه جازما او غير جازم يعني التصديق من حيث الطريق الموصل اليه ينقسم الى ضروري ونظري. والتصديق من حيث احتمال - 00:10:56

قالوا النقيض وعدهم ينقسم الى جازم وغير جازم. اذا نقول التصديق من حيث احتمال اهله للنقيض وعدهم ينقسم الى قسمين. تصدق جازم وهو الذي لا يحتمل النقيض ضيق غير جازم وهو الذي احتمل النقيض. كم قسم هذه؟ ها حتى نبني على اساس -

00:11:26

تصديق جازم وتصديق غير جازم. هذا التقسيم باي اعتبار تكتب باعتبارها احتمال التصديق للنقيض وعدم احتمال. لان بعض التصديق ليس كل تصديق يكون جازما. وليس كل تصديق يكون غير جازم - 00:11:56

بل بعضه جازم وبعضه غير جاز. ما الضابط ما الفرق بينهما؟ نقول التصديق الذي لا يحتمل النقيض هو الجازم. والذي يحتمله ها ها غير جاز غير جاز هاتان قسمتان رئستان - 00:12:16

تصديق الجازم وهو الذي لا يحتمل النقيض اما لا يقبل التغيير فيه بحال. وهو العلم. واما ان يقبل التشكيك والتغيير ولو في بعض الاحوال نقول هذا اعتقاد. اذا الجازم ينقسم الى اعتقاد وعلم. التصديق الجازم ينقسم الى - 00:12:36

ها علم واعتقاد. العلم هو ادراك او تصديق جازم. لكنه لا يقبل التغيير ولا التشكيك. قالوا مثل ماذا؟ الواحد نصفه الاثنين. هل يمكن يكون قبل سنة واحد نصف الاثنين والان تطور صار الواحد؟ ظعن الاثنين؟ لا - 00:13:06

هو هو قبل سنة الواحد نصف الاثنين. واليوم الواحد نصف الاثنين. وبعد سنتين الواحد اذا لا يقبل التغيير ولا التشكيك القول اكبر من الجزء. ايضا لا يقبل التشكيك ولا التغيير. مطلقا في كل حال من الاحوال الكل اكبر من من الجزء. هذا يسمى - 00:13:26

ماذا يسمى؟ يسمى علمي ولكن هذا تسميته علم في اصطلاح الاصوليين. ليس في اللغة واللغة كما ذكرناه سابقا مطلقا الادراك. وانما هذا في اصطلاح الاصوليين لانهم يقسمون الادراك الى خمسة الى اقسام - 00:13:46

خمسة. اذا التصديق الجازم الذي لا يقبل التغيير والتشكيك يسمى علما. والذي يقبل التغيير والتشكيك كيك يسمى اعتقادا افتعال من العقد وهو ربط الجبل ومنه سميت العقيدة عقيدة. لانه يلزم ويربط عليها في القلب. يعقد عليها في القلب. هذا يسمى اعتقادا ثم هو نوعان - 00:14:06

ان طابق الواقع فهو اعتقاد صحيح. وان خالف الواقع فهو اعتقاد فاسد. ان طابق الواقع من يعتقد حدوث العالم؟ ننظر في الخارج فإذا العالم حادث. لا اشكال في هذا. نقول هذا اعتقاد صحيح. اعتقاد - 00:14:36

fasd قالوا كاعتقاد فلاسفة قدم ها العالم. قدم العالم. هذا نظرنا في الواقع فاذا به باطل غير مطابق للواقع عالم الخلق وان كان في نفسه عندهم لا يقبل التشكيك. لكنه في الواقع يقبل التشكيك والمغارض. فنقول اذا الاعتقاد قسمان اعتقاد صحيح - 00:14:56

ان طابق الواقع واعتقاد فاسد ان لم يطابق الواقع الادراك من غير قضا تصورو ومعه تصديق وذاب الشهر جازمه دون تغير علم علما اعتقاد ينقسم الى صحيح نسبة يطابق او فاسد هو لا يوافق. هذا الاعتقاد او هذا التصديق الجازم بنوعيه - 00:15:21

علم واعتقاد. والعلم والاعتقاد نوعان. اعتقاد صحيح اعتقاد فاسد. نأتي الى القسمة او النوع الثاني التصديق غير الجازم التصديق غير الجازم. هذا ما احتمل النقيض. تصدق يعني حصل فيه الحكم المحمول مضمون المحمول حكم به على مصدر الموضوع. على مصدق زيد القائم قل هذا تصدق - 00:15:47

ما احتمل النقيض؟ نقول هذا ثلاثة اقسام. هذا ثلاثة اقسام. ظن ووهم اذا العلم ذكر قسم العلم اولا لماذا؟ لانه فرد من افراد التصديق قال جاهزة تم ذكر الظن والشك والوهم. لانه ثلاثة اقسام لنوع الثاني وهو التصديق - 00:16:17

غير الجاز. اذا التصديق غير الجازم ينقسم الى ثلاثة. واثنان في الجازم صارت خمسة. اذا الادراك ينقسم الى خمسة اقسام علم واعتقاد وظن وشك ووهم. خمسة اقسام عرفنا كيف وصلنا الى هذه القسمة الخامسة. اذا - 00:16:47

الجازم هو ما احتمل النقيض. ما احتمل النقيض. قالوا الظن مثلا الظن عرفه بانه تجويز امرئ اخر امرئ مرجح نأتي للبابيات نقول

الظن هو الحكم بالشيء عندنا حكم لأن التصديق حكم - 00:17:07

ادراك من غير قضى تصوروا ومعه تصدق. هذا الفرق بين التصور والتصديق. انا نسيت انبه عليه. التصور والتصدير التصور يقع للفردات. المبتدأ وحده او الموضوع وحده او المحكوم عليه وحده. الثاني ها - 00:17:27

التصديق التصور يقع للماضي. الموضوع وحده او المحكوم عليه او المبتدأ او الفاعل او نائب الفاعل ايضا التصور للمحمول وحده وهو الفاعل او الفعل عند النهاة والخبر والمسند والمسند والمحمول به عند الاصولية. فالمحمول عليه والمحكوم به هذا لفظ او الصلاح عند الاصوليين - 00:17:47

الموضوع والمحمول اصطلاح المناطق. المسند اليه والمسند اصلاح البيانات. هل البلاغ؟ اه المبتدأ والخبر سلاح النحاس هذه اربعة اسماء والمعنى والمراد واحد ادرك الموضوع او المبتدأ وحده يسمى ما تصورا وادراك المحمول الذي هو الخبر وحده يسمى تصورا. ادراك النسبة العلاقة بينهما يجوز - 00:18:19

لا يجوز كشاف. زائد القائم اتشك قام او لم يقم؟ النسبة هذي التي يمكن ان تثبت او تنفي هذى ادراكتها يسمى تصورا. بقي الرابع وقوعها في اه وقوعها وجودها في الخارج بالفعل او عدمه يسمى - 00:18:49

تصديقا. ولذلك كل تصديق لها تصور ولا عكس. كل تصديق تصور ولا عكس. لماذا لأن التصور لا يمكن ان يوجد الا وهو المرتبة الرابعة. ولابد ان يسبق بثلاث تصورات. تصور الموضوع وحده تصور - 00:19:09

تصور النسبة التي عبر عنها بالنسبة الحكمية التي مورد الاجاب والسلب او النسبة الكلامية التي هي ثبوت المحمول للموضوع. ثبوت المحمول للموت. كونها وقعت في الخارج او لم ادركه يسمى - 00:19:29

تصديق لو قلت مثلا زيد قائم هذى جملة اسمية قام زيد جملة فعلية زيد قائم لا يمكن ان يحصل حكم بوقوع قيام زيد في الخارج الا بعد ثلاث تصورات. وهذا لا يحتاجه الانسان. يعني لا يحتاج ان يدرس لانه امر فطري - 00:19:49

امر فطري ولذلك شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله يقول كثير من القواعد المناطق امور فطرية جبل عليها ولهذا لما قال الغزالى ان من لا دراية او من لا علم له بالمنطق لا يوثق بعلمه اورد عليه. النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة وغيره من كبار العلماء التابعين. قال -

00:20:09

هذا قال هذا مرکوز في فطتهم. مرکوز في في الفطر لا يحتاجون الى التنصيص لكن من بعدهم فسدت بعض العقول كما ان النحاء احتاجوا الى وضع قواعد لما فسدت اللسان كذلك وضعوا قواعد لما فسد التفكير هكذا قالوا حينئذ - 00:20:29

لا بد ان يسبق بي ثلاثة تصورات تصور زيد. ما معنى زيد؟ ذات مشخصة. لا يمكن ان تقول زيد قائم وانت لا تدرى معنى الزين. لا بد ان تفهم المراد بكلمة زيد. قائم ما معنى القيام - 00:20:49

واضح لا يحتاج الى تنصيص. قيام قيام كالعلم العلم محبة محبة. اياها يوردها في ها الاشكالات. ولذلك يقال اياها الموضع من اشكال المشكلات. اذا اردت ان توضح شيء وهو واضح. اشكالاته. لماذا؟ لانه واضح. اذا نقول قائم هذا - 00:21:09

على ذات متصفه بصفة وهي القيام. اذا العقل يتصور الزيد لوحده. دون ان يضيف اليه صفة اخرى ويتصور القيام لوحده قائم دون ان ينزل هذا القيام على شخص بعينه. ثم يربط بينهما - 00:21:29

الرابطة والعلقة والتعلق والارتباط والمعنى بين زيد وسائل هذا يسمى يسمى تصورا اياها يعني هل يمكن ان يوصف زيد بالقيام او لا؟ يمكن ان يقع او لا؟ يمكن ان يقع. بخلاف لو قلت الجدار عالم. هذا لا يمكن ان - 00:21:49

تصور ان الجدار يوصف بالعلم. اذا لا يمكن ان يكون ارتباط بين الموضوع والمحمول في قولنا الجدار عالي. او الجدار طائر هذا لا يمكن. اما زيد قائم يتصور العقل ويدرك ان زيد قد يقع منه القيام لأن القيام من صفاتة - 00:22:09

ولذلك بعضهم يقول ادراك النسبة هذه لأنها هي محل اشكال. ادراك الموضوع وحده لا اشكال. المحمول وحده لا لكن النسبة هذه يعانون انها او للتقرير يقال كالشاشة. اذا شككت في قيام زيد. انت الان تجوز يقع القيام او لا - 00:22:29

لا يقع. اذا جوزت وصفه بالقيام. وجوزت انتفاء وصف القيام عنه. نقول ادراك فهمك لهذا يسمى نسبة ارتباط الموضوع بالمحمول او

المحمول بالموضوع. العلاقة بينهما يسمى تصور. هذى ثلاثة اشياء. ثم بعد ذلك - 00:22:49

وقوع هذا القيام في الخارج لانك قد تقول زيد قائم ثم تأتي في الخارج قاعد. ليس بقائد. ثم تأتي في الخانة اذا في الذهن. زيد ليس بقائد. زيد قائم - 00:23:09

هذا في الذهن كله احكام ذهنية عقلية لكن في الخارج في الوجود قد تحكم بان زيدا قائم ثم تجلس في الخارج وهو جالس قد تقول زيد ليس بقائد فادا به قائل. اذا الحكم الذهني شيء للجملة ولا الحكم المستفاد من الجملة الاسمية والجملة الفعلية - 00:23:23

شي هذا في الذهن ثم وجوده في الخارج هذا شيء اخر. ان وقع مدلولها زيد القائم هو ثبوت القيام ادراك هذا الواقع يسمى تصديق. واذا لم يقع زيد ليس بقائم ثم وجدت في الخارج عدم الواقع بالفعل - 00:23:43

ادراك عدم الواقع يسمى يسمى تصدق وال الصحيح ان التصديق هو الرابع فقط. والثلاثة قبله شروط فيه ثلاثة قبله شروط فيه. وبعدهم يرى ان التصديق مجموع الرابع تصورات واتفقوا على شيء واختلفوا في شيء. اتفقوا على ان التصور الرابع لا يمكن وجوده الا بتلاته - 00:24:03

السابقة عليه. هذا باتفاق. وانما الخلاف والنزاع. هل الرابع على الثلاثة السابقة من توقف الماهية على شرطها او من توقف المهي على ركنا الحكماء الذين يقولون بان التصور بسيط قالوا من توقف الماهية على شرطها. فحينئذ الشرط خارج عن المشروط لازم له - 00:24:31

لا يمكن ان يوجد الرابع الا بوجود. كالصلة بلا طهارة مع القدرة. لا يمكن ان توجد الصلاة بدون الطهارة. التصديق بسيط ولا يمكن ان يوجد بدون التصورات الثلاثة السابقة. الرازي يرى ان الاربعة التصورات كلها تصدق. وحينئذ توقف التصور الرابع - 00:24:56

الذي لا يمكن ان يوجد الا بعد التصورات الثلاث من توقف الماهية على ركناها. وليس من توقف الماهية على شرطها. والفرق بين الركن والشرط ان الركن داخل في جزء الذات. والشرط خارج عن عن الذات. والركن الجزء الذاتي هو الشرط خرج وصيغة - 00:25:16

دليلها في المدن. والركن جزء الذاتي. اذا اذا قلنا ركن معناه داخل في الماهية. فوات هذا الركن يؤدي الى فوات الماهية. كما نقول الرکوع رکن في الصلاة. اذا اذا لم يوجد رکوع فاتت الصلاة. اذا ذهبت الماهية. ولو وجدت بعض اركانها - 00:25:36

الاخري الشرط لازم للمهي تتوقف الماهية عليه ولكنه خارج عنه لازم لها تتوقف الماهية على وجوده. والركن الجزء الذاتي هو الشرط خرج وصيغة دليلها في المنتهieg. هذا يسمى تصور ذاك يسمى تصدق - 00:25:56

اذا نقول التصديق جازم وعرفنا قسمين وتصديق غير جاز. وهو ما احتمل النقيض. الحكم استطردنا عند هذه الحكم بالشيء. اذا عندنا حكم بشيء على شيء اخر. حكمنا على - 00:26:16

زيد بالقيام حكم بالشيء. على شيء اخر مع احتمال نقيضه احتمالا مرجحا من هو الظن الحكم بالشيء مع احتمال نقيضه احتمالا مرجحا هو هو الظن الحكم بالشيء مع احتمال نقيضه احتمالا راجحا هو الوهم - 00:26:36

ما احتمل النقيض وتساوت الاحتمالات هو الشك. مثلوا لذلك بالعدد العدل يقبل خبره او لا؟ يقبل ها؟ يقبل ؟ نعم. نقول صدق العدل وكذب العدل. صدق العدل وكذب العدل يجوز ان يوصف بالصدق كما انه يجوز ان يوصف بالكذب. اليis كذلك؟ يجوز منه امران - 00:27:07

صدقه ليس مقطوعا به. كما ان نفي كذبه ليس مقطوعا. اليis كذلك؟ صدقه ليس مقطوعا به. اذا قبلنا روایة العدل وحكمنا بصدقه نقول الصدق ليس مقطوعا به ليس ضروريها. لجواز الخطأ والكذب ايضا والوهم - 00:27:43

انتفاء الكذب عنه مع الحكم بصدقه وترتبط على ذلك ما ترتب على ذلك. من قبول روایته لا نقطع بانتفاء الكذب عنه. اذا احتمل فيه امران. الصدق ونقيضه الكذب. الكذب ونقيضه الصدق. اذا - 00:28:03

اذا حكمت بالصدق وهو ارجح الامرین. نقول حكم بالشيء مع احتمال نقيضه الذي هو الكذب. احتمالا مرجحا او راجحا كذب العدل اذا حكمنا بصدق العدل حكمنا بالشيء مع احتمال نقيضه الذي هو - 00:28:24

احتمال مرجوح او راجح مرجحا. هذا هو الظن. تجويز امری امرین مرجحا لاحد الامرین فالراجح المذكور ظنا يسمى لكن هذا من

باب التسليم. وانا اريد ان اعقد المسألة شوی. حتى تتحرک الازهان. الحكم بالشيء - ٠٠:٢٨:٤٤

مع احتمال نقيه ها؟ احتمالاً مرجواً لأننا حكمنا بصدق العدل. ها وهو ظن راجح طرف راجح. مع احتمال نقيه وهو الكذب لكن الاحتمال هنا مرجوح. اذا اردنا الوهم ماذا نقول - 00:29:04

لا اريد نفس القاعدة الحكم بالشيء اهي الحكم بالشيء مع احتمال نقبيه احتمال لو قلنا لا العدل يكذب او حكمنا بکذب العدل. نقول هو يجوز ان يكذب. ولكن هذا الاحتمال - 00:29:24

مرجوح وانت حكمت بکذب العدل مع احتمال نقيضه الصدق احتمالا راجحا. هذا يسمى سم ماذا؟ يسمى وهما. يسمى وهما. ماذا بقى؟ بقى الشك الشك ما احتمل النقيض ولكن تساوت فيه الاحتمالان او الاحتمالات - 00:29:44

تساوت فيه الاحتمال الاحتمالي او الاحتمال الشك تجويز امرئ امرئ لا والشك ماذا قال هنا؟ تجويز بلا ريحان لواحد حيث استوى الامراني. والشك وتجويز بلا ريحان لواحد حيث استوى الامراني. اذا استوى في ما حكمت عليه او شكت في الامران -

00:30:14

قالوا مجھوں حال۔ صادق اور کاذب؟ اللہ اعلم یحتمل۔ ہا؟ یحتمل۔ هل نرجح الصدق کما رجحناہ فی العادل و نجعل کذباً مرجحاً
الحواب لا۔ الحواب لا۔ اذا استوى فيه الوضاعون.. الصدق، والكذب - 00:30:40

تجویز بلا رجحان. هذه الآيات الثلاثة جمعها صاحب المراقي في بيت واحد. والوهم والظن وشك ما احتمل لراجح او ضده او ما اعتدى. بيت واحد والشك والوهم وظن، ما احتمل، لراجح وهو الظن او ظنه الذي، هو المرجوح وهو الوهاب - 00:31:00

او ما اعتدله فيه طرفان وهو الشك. هذا احفظوه. والوهم والظن وشك ما احتمل او ضده او ما اعتدله. وهنا في ثلاثة ابيات. لكن لا تحدفونها ان تحفظونها ان شاء الله. اي نعم. هذا - 00:31:24

00:31:24 - هذا نعم اي شاء الله ان تحفظونها ان تحذفونها

تفريق بين الشك والظن هذا في اصطلاح الاصوليين فقط. يعني مجرد الصالحة. والا ففي اللغة عند الفقهاء ان الشك والظن مترادفان. ان الشك والظن مترادفان. يعني الشك الظن عند الفقهاء وفي المعنى اللغوي ما السوا فيه الطرفان او ترجح احدهم - 00:31:44

ما استوى فيه طرفاً أو ترجح أحدهما والشك والظن بمعنى الفرض في كتب الفقه بغير جهد. والشك والظن بمعنى فرض في كتب الفقه وأدلة حكمها على الأهلاء في الفتاوى - 14:32:00

الفقيه بغير يعني هكذا يقول الاهدل في الفرائض - 14:32:00

هنا؟ نفسره بما اذا استوى الامران عند الناظر او غالب. ها او - 00:32:35

ترجح أحدهما على الآخر، يبني على يبني على اليقين. ولا يفسر الشك هنا. وهذا من المصائب الان ان تفسر مصطلحات الفنون بعضها البعض. يأتي المناطق يصطدحون على معنى المفرد على معنى مركب. ثم يأتي بعض النحاء يدرس المنطق - 00:32:57

القضاء ثم يأتي بالنصوص الوحيين فيفسر الواجب بالمعنى الاصطلاحي والاصل في انه المعنى اللغوي. يأتي -
00:33:17

يدرس الشك بأنه ما تردد فيه وسوى فيه طرقان. فيأتي في مسائل الفقه هناك يفسر الشك بمادا؟ بما السوء لا. نقول لكل م

الخاصة بها. فيحمل كل فن على ما اصطلح عليه اهله. وحينئذ الشك عند الفقهاء - 00:33:37

الخاصة بها. فيحمل كل فن على ما اصطلح عليه أهله. وحينئذ الشك عند الفقهاء -

ما بمعنى الظن يعني وان شك في نجاستما او طهارة بل على اليقين نقول شك يعني السوا عنده نجسة وليس بنجس او ظهر احد الاحتمالين وهو النجاسة او عدم النجاسة وهو الطهارة. نقول هذا يبني على اليقين يرجع الى اليقين - 00:33:57

الاحتمالين وهو التجاشه أو عدم التجاشه وهو الدهاره. لقول هذا يبني على اليقين يرجع الى اليقين - ٥٥,٥٦

بالشك. ها ايش المراد بالشك هنا؟ ما استوى - 00:34:17

فيه طرقان او ترجح احدهما على الآخر. او كان ادھما اظہر من الآخر. واليقين ليس المراد به اليقين الذي هو العلم الجاز. لماذا؟ لانه لو كان كذلك لما طرأ عليه الشك - 00:34:37

لو كان كذلك لما طرأ عليه الشك - 00:34:37

لو كان كذلك المراد به اليقين لا يزول بالشك لو كان المراد باليقين هنا. اليقين الجازم الاعتقاد لأن الشيء كذا. مع عدم جواز أنه لا يكون

اذا كان بهذا المعنى لما طرأ عليه الشك. وانما المراد - [00:34:56](#)

بغبة الظن او ما هو قريب جدا من من اليقين بحيث يجوز ان يتعدد او يشك فيه. اذا هذه ثلاثة احكام الظن والشك والوهم. هذه [نقول اقسام للتصديق غير الجازم. وضابطه انه ما احتمل النقيض. والعلم - 00:35:16](#)

العلم والاعتقاد قسمان للتصديق الجازم. واضح هذه المسألة؟ الحمد لله. طيب هنا قال والظن تجويز امرى امر مرجحا لاحد الامرین [نقول الحكم اذا كان غير جازم بان كان مع احتمال نقيض المحكوم به من وقوع النسبة او - 00:35:36](#)

عدمه ينقسم الى ثلاثة. اشار الى الاول بقوله والظن. والظن اي في الصلاح الاصوليين ليس في معناه اللغوي او عند الفقهاء وانما المراد [به اصلاح الاصوليين. والظن تجويز امرى امرین مرجحا لاحد - 00:36:01](#)

الامرین تجويز تجويد جوز تجويزا. مين بقى بيفعلها؟ يفعل تعليلاً وعندها مجوز وهو الفاعل. هنا التجويز هذا مصدر مصدر. [والمعنى المصدرى حقيقته من قام الفاعل. اذا قيل لفظ او ملفوظ به - 00:36:21](#)

تلفظ لفظ وتلفظ وملفوظ به. التلفظ واللفظ هذا وصف للالفظ. فعلك انت فالكلام والتتكلم هل الكلام والتتكلم مثلا او التكلم؟ هل هو [عين الجملة الاسمية او الجملة الفعلية او اخراج الجملة الاسمية على هيئة معينة والجملة الفعلية لها هيئة معينة - 00:36:47](#)

ها اخراج التكلم التلفظ واللفظ هذا معنى مصدرى. والمعنى المصدرى غير الملفوظ به. فاذا قيل الكلام والتتكلم نقول الكلام نتيجة التكلم واثر التكلم. وليس الكلام هو عين لماذا؟ لأن التكلم صفة اخراج الكلام. يعني كونه يحرك شفتيه فما هو يخرج المخارج يرتب [الحروف يقدم - 00:37:12](#)

الاولى على الثانية هذا هو التكلم. الكلام هذا هو اللفظ المركب المفيد بالوظيفة. ولذلك التكلم يدرك بالبصر انت ترى الانسان يتكلم ها؟ [تراه يتكلم او ترى كلامه. ها يتكلم وكلامه مسموع او مرئي؟ مسموع. اذا فرقه فرق بينهم او لا؟ فرق بينهم. الكلام يدرك - 00:37:42](#)

سم ها والتكلم يدرك بالبصر. فانت ترى حركة فمه مثلا تقول هذا يتكلم لكن بماذا يتكلم؟ ما تدري؟ قد لا تدري. تراه يتكلم ولا تسمع [الكلام. فحينئذ تقول زيد يتكلم بكلام لا ادري ما هو. او لم - 00:38:12](#)

اسمع حينئذ صار التكلم مرئيا هذا فعل الفاعل. طيب التجويز هنا هل هو الظن؟ او فعل الفاعل فعل الفاعل. اذا كيف [نعرف الظن بأنه فعل الفاعل؟ والفعل الفاعل هذا معنى مصدرى - 00:38:32](#)

لا اثر له في الخارج. وانما المحكم عليه بأنه ضل هو غير او مغایر للتجويز حينئذ نقول هذا تعريف للظن باللازم. [تعريف للظن باللازم اذ الظن هو الادراك الرالي - 00:38:52](#)

لاحد الامرین الملزوم للتجويز. الاصل الملزوم هو التجويز. يلزم الطرف الراجل الذي يسمى ضلة اذا هنا نقول من باب اطلاق الملزوم [مرادا به اللازم. من اطلاق الملزوم الذي هو التجويز مرادا به اللازم. كما اذا - 00:39:12](#)

التكلم مرادا به الكلام. كما اذا لو اطلق التكلم مرادا به الكلام. والظن تجويز امرى امرى يعني شخص وان كان المراد هنا في باب [الاصول والعلم الشرعي قد يفسر امرى امرى - 00:39:32](#)

العالم. تجويز امرى امرین جوز امرین. عند المجوز عنده يجوز الامر ان صدق العدل كذب العدل. مرجحا لاحد امرین مرجحا هذا حال [حال ماذا حال من امرى ها حال من من المضاف اليه. ولا تجز حالا من المضاف له الا اذا - 00:39:52](#)

هنا المضاف آا مصدر وهو يعلم. اذا يجوز في مثل هذا التركيب ان يؤتى به حال من المضاف اليه. نعم تجويز امرى امرین هما طرفا [الممكن كوجود زيد وعدمه. كوجود زيد وعدمه. لان هنا - 00:40:23](#)

التجويز لا يمكن الا فيما يجوز ان يقابلها ضده. فقيام زيد هذا يجوز ان يقابلها نقيضه وهو عدم قيام زيد. النقيض هو العدم. عدم قيام [زيد. كذلك وجود زيد نقيضه عدم وجوده - 00:40:43](#)

اذا طرفا الممكن هو الذي يمكن ان يتعلق به التجويز. فيكون احد الامرین ظاهرا والآخر غير لذلك قال مرجحا اي حال كون الامر [مرجحا احد الامرین. لاحد الامرین بان يكون - 00:41:03](#)

احدهما اظهر من الآخر. بقطع النظر عن الواقع. الكلام عند المجوز. الكلام عند المجوز. سواء كان تجويزه او الطرف الراجل هو طرف

الراجح بالفعل في الخارج او لا. وانما وقع التجويز وحكم واحد الطرفين بانه - 23:41:00

ارجح من الآخر في نفسه بقطع النظر عن قوله مطابقاً للواقع او لا. والظن تجويز أمر امير مرجحاً لأحد الأمراء قريني اذا كل منها ظاهر الا ان احدهما اظهر من الآخر. كل منها ظاهر مرجحاً لأحد الأمراء. اذا - 00:41:43

كل منها ظاهر. لكن أحدهما اظهر من الآخر. يقولون يعني يريدون بهذا انه لو قال قائل يجوز ان يكون البحر يجوز. لكن في العادة
هل هو ظاهر؟ في العادة. ليس بظاهر. كونه يجوز ان ينقلب البحر دما - 00:42:03

او عسلا او لبنا نقول هذا غير ظاهر. فحينئذ هنا قيد قال لاحد الامرین قيده في الشرح هناك كل منها لكن احدهما اظهر منه من الآخر. والاحسن من هذا ان نقول الحكم بالشيء مع احتمال نقیضه احتمالا مرجوحا - 00:42:23

فالراجح المذكور ظنا. اذا اطلق الظن في الاول على التجویز ثم اتى به قال ظنا اطلقه على الراجح هذا يدل على انه في الاول استعمله استعمالا مجازيا. اطلق الظن على التجویس. وهنا قال الراجح المذكور. فالراجح المذكور - 00:42:43

لفصيحة كانه قال ما احد الامرين المرجحين؟ قال فالراجح المذكور يسمى ظنه اذا مسمى الظن هو هو الطرف الراجح. فحينئذ يكون مسمى الظن بسيطا او مركبا مسمى الظن شيء واحد او متعدد -

شيء واحد وهو الطرف الراجح. اذا يكون مسمى الظن بسيطا يعني شيء واحد. بخلاف الشك. الشك مسماه سواء اذا شيء مركب.
وبخلاف الوهم فان مسماه الطرف المرجوح. فيكون بسيطا. اذا معنى - 00:43:27

الظن بسيط. ومعنى الوهم بسيط لأن مدلوله شيء واحد. المعنى إذا كان شيئاً واحداً سمي بسيطاً. وإذا كان مركباً من أشياء سمي مركباً. إذا مدلول الظن بسيط لأنه الطرف الراجح ومدلول الوهم بسيط لأنه طرف المرجو. قال والطرف المرجو يسمى وهما. يسمى

00:43:47 -

ستانستین كالاولى يسمى ظنا ويسمى وهما يعني الوزن. والطرف المرجوح يسمى وهما. اذا مسماه بسيط والشك تجويز امری ها والشك تجويز بلا رجحان يعني تجويز امری بلا رجحان يعني بغير - 00:44:17

لا يرجح أحد الطرفين على الآخر، ونقول الشك ما احتمل النقيض مع تساوي الاحتمالات
الحكم بصدق مجهول الحال في خبره. بلا رجحان لواحد يعني لواحد - 00:44:37

انه انسان. هذا للطلاق. تأتي لي التقىيد. الانسان من حيث انه متكلم. او - 00:44:57

انه منتصف بالحق قيدهم. الاول اطلقته. الانسان من حيث هو انسان. الشيء من حيث هو شيء. وهذا يقال كلمة من حيث هي هي. من حيث هي هي. وهذا متعدد عند شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله. من حيث هو هو من حيث - 00:45:27

هي هي يعني من حيث الذات لا باعتبار صفة مطلقا ولو صفة الوجود. يعني عندهم يجوز ان يوصف اه حتى ان ينزع عنها الصفة حتى صفة الوجود. ولذلك يقال من حيث هو هو. ومن حيث هي هي. ولذلك يختلفون هل الوجود - 0:45:47

حيث الشك تجويز بلا رجحان لواحد من الامرين حيث استوى الامر - 00:46:07

حكم في الوهم على الظن المرجوح على الطرف المرجوح وفي الظن على طرف - 00:46:27

لما لم يحکم هنا ب احد الطرفين قال لانه استوى الامران. لم يتضح للناظر استوى الامران. فلا لاحدهما على الاخر. فلا مزية لاحدهما على الاخر. اذا عرفنا ان الظن والشك والوهم هذان هذه الانواع الثلاثة من احكام التصديق. لكن يجد اشكال. وهو ان الشك قلنا تردد

في وقوع الشيء وعدم - 00:46:47

الشاك حاكم ام لا - 00:47:17

اذا قلنا الشك فرع او قسم من اقسام التصديق. وقلنا التصديق ما هو؟ ادراك مع حكمه اثبات مضمون او معنى المحمول لمصدق الموضوع. اذا فيه حكم والشك تردد والوهم ملاحظة المعقوق. ملاحظة الطرف المرجوح. فكيف نجعل الشك والوهم -

00:47:47

عن نظر في الأدلة فحينئذ هو حاكم بالتردد - 00:48:17

عن نظر في الادلة فحيئذ هو حاكم بالتردد - 00:48:17

ونجعل هذه المسألة كون الشاك حاكماً بتردد أو لا؟ هل الوقف يعد قولًا أو لا؟ وال الصحيح انه يعد قولًا. ان كان من شأنه النظر في الأدلة.
والا لو لم يكن لم ينظر فقال اتوقف هذا ماذا - 00:48:37

والا لو لم يكن لم ينظر فقال اتوقف هذا ماذا - 00:48:37

لابعد تصديقا لا يعد حكما. لماذا؟ لانه جاهل ولا يعلم النظر في الادلة فقال اتوقف. نقول الوقف في هذه الحيثية من هذا النظر لا يعد
لابعد قوله. اذا الشك الشاك نقول الصواب انه ان وقع - 00:48:57

لا يعد قول الشك نقول الصواب انه ان وقع - 00:48:57

التردد بين الاحتمالين يقع او لا يقع نظر في الاadle فاذا به توقف ما يدرى الوتر واجب ولا سنة قد يقع هذا. ماذا نقول قال اتردد في هذه المسألة لأن الاadle محتملة. وهذا يقع. لأن الاadle محتملة. نقول هو حاكم وحكم. حكم بالتردد - 00:49:17

هذه المسألة لأن الدلة محتملة. وهذا يقع. لأن الأدلة محتملة. نقول هو حاكم وحكم. حكم بالتردد - 00:49:17

حينئذ صار نوعا من التصديق. أما الوهم فهو حاكم بالطرف المرجوح. لو جاء انسان قال الكذب العدل لا نقبل خبره لانه يكذب. فحكم هنا بالطرف المرجوح. اذا هو حاكم بالطرف المرجوح. اذا الحكم - 00:49:37

هنا بالطرف المرجو. اذا هو حاكم بالطرف المرجو. اذا الحكم - 00:49:37

لازم لكل من الشاب الواهم. الواهم حاكم بالطرف المرجوح. والشاك حاكم بالتردد ان كان عن نظر في الاadle. ويلزم عليه ان الوقف يسمى قوله على الصحيح. ان من قال اتي - 00:49:57

يسمى قوله على الصحيح. ان من قال اتي - 00:49:57

توقف او حكم بالوقف هذا يعد قولنا. ولذلك يحكى احيانا يقول قال بالتحريم قال بالند قال بالوقف. القول الثالث ماذا؟ لانه حاكم بالوقف. والقول او الوقف حكم آآ معتبر. نعم. ثم لما انتهى منه - 00:50:17

بالوقف. والقول او الوقف حكم آلا معتبر. نعم. ثم لما انتهى منه - 17:50:00

بيان اقسام التصديق غير الجازم انتقل الى خاتمة او خاتمة هذا الباب وهو حد اصول الفقه او علماء لي ولقبا لهذا الفن. لانه كما سبق في اول الابواب في اول الباب ان اصول الفقه يعرف من جهتين. من جهة - 00:50:37

في اول الابواب في اول الباب ان اصول الفقه يعرف من جهتين. من جهة -

كونه مركباً اضافياً. ولما نظر اليه من جهة كونه مركباً اضافياً جاءت المسألة المختلف فيها هل تعريف المركب يتوقف على معرفته او هل معرفة المركب تتوقف على معرفة جزئيه اولى. يعني اذا قيل اصول الفقه هذا مركب اضافي واردنا ان نعرف حقيقة هذا المركب

الله اذ نادى ربه نادى ربيه سيدنا موسى عليه السلام

ان يفسر ويعرف لنا الاصوات لغة او الاصوات لغة واصطلاحا والفقه لغة واصطلاحات. وبعضهم لا يرى - 00:51:27

الجزء الاول وتعريف الفقه الذي هو الجزء الثاني يل ذكر العلم اللقمي مباشرة على - 00:51:47

لقب مباشرة، هاك اصول الفقه لفظ اللقب. قال لفظا لقبا. اذا ذكره من جهة اللفظ ومن جهة اللقب اخره هذا الموضع للفن من جزئين قد تكى الاوا، اصله ثم الثاني، الفقه والحقائق، مفردات، فالاصا، ما عليه - 00:52:07

تركيا. الاول اصوله ثم الثاني الفقه والجزءان مفردان. فالاصل ما عليه - 00:52:07

في غيرهبني والفرع ما على سواه ينبع. والفقه علم كل حكم شرعى. جاء اجتهادا دون حكم قطعى. هذا تعريف اصول الفقه بالمعنى الاضافى .. من جهة المعنى، العالمى، اللقبى، كونه نوقة - 00:52:27

الاضافي. من جهة المعنى العالمي اللقبى كونه نوق - 00:52:27

عن المعنى الاضافي وصار المعنى السابق نسيا منسيا. صار لقبا اصول فقهه يعني لا ينظر اليه الى كونه مركبا تركيبا اضافيا كما لو

سیستم حفاظت از میراث کشوری

سعادة وادد ها؟ وجملة وما بمزرك فإذا العالم قد يكون مرکبا اضافيا وقد يكون مرکبا توصيفيا وقد يكون اه مرکبا استناديما جملة اه مرکبا اه مرکبا فحلا قدر قائلها تأتملا شاشا هنـهـ الـمـالـ شـاشـةـ هـمـلـةـ فـحـلـةـ قـدـرـ قـدـرـ هـمـلـةـ

اسمية او حملة فعلية زيد قائماًها. تأبّط شا شاب هناء، اعلاه، شابة، معها حملة فعلية. سمت او سم - 10:53:00

هـ؟ تقول جاء فعل ماضي شاب قرنها كلها مثل جائز سیان ما تفصل يقول جاء فعل ماضي شاب قرنها هذه كلها جملة صارت منقوله
شـاب قـرنـاـهـ فـأـهـ اـمـفـعـهـ خـمـسـهـ مـقـدـهـ عـاـ اـخـدـهـ مـنـهـ مـنـ خـلـهـ اـشـتـغـالـاـ 00:53:50

هل بي اين الحركة؟ اين سكون الحكاية؟ قرناها ها هاء بعدها الف سكون الحكاية. تأمت شراء تأبّط فعل ماضي والفاعل مستتر وشرا مفعول به نقل فصار علما. ونقل العرب جاء تأبّط شرا فاعل مرفوعاً وظماً مقدراً الى اخره. اذا اصول الفقه كان علماً فنقل فصار مفرط كزيد. اذا لا ينظر - 00:54:10

من جهة كونه مركباً تركيباً إضافياً. وإنما روعي هذا المعنى في المعني السابق عند بعضه. عند من يقول أنه لابد أن لا يتوقف على أنه يتوقف معرفة المركب الأضافي على معرفة جزئية. الحاصل أنه شرع في بيان أصول الفقه بعد أن - 00:54:40

وفاة اصول الفقه من جهة التركيب الاظافي. من جهة كونه مركبا تركيبا اظافيا. وهنا من جهة كونه علما ولقبا الفن المسمى بهذا الاسم. قالوا النـى، يشعر بمدحه بانتقاء الفقه عليه. لان، اصـوا، الفـقه اذا اطلـة، هذا فـيه مدـح - 00:55:00

٦٥٠,٣٥,٦٠ دلار اصلی اسیده عیینه دلار اصلی اسیده عیینه مدعی مدعی

فيه مدحه وهو ان الفقه الذي هو علم الحال والحرام مبني على هذا الفن. شرف شرف علم الحال والحرام هذا ينبع بكل العياد
اليس كذلك؟ مسلمهم وكافرهم والمؤمنون في خطاب الله قد دخلوا الا الصابرون والكافرون في الخطاب دخل. اذا مسلمهم وكافرهم
كما سيرأني البيان في موضعه. اذا علم - 00:55:20

الحال والحرام المسمى عند المتأخرین بالفقه بالمعنى الاصطلاحي متوقف على هذا الفن فهذا يشعر او يشعر ب مدحه بامتناع الفقه عليه. اما حرف تفصیل. والاصل حرف تفصیل والاصل فيها انها - 00:55:50

تكرر ويجوز ترك التكرار. كما في قوله تعالى فاما الذين البارح هذا فاما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما ابتغاء تأويله وما يعلم اين اين مقابل عما؟ اذا يجوز تركه يجوز تركه. اما كانه قال عرفت له - 00:56:10

جـةـةـ اللـفـظـ هـاـكـ اـصـوـلـ الفـقـهـ لـفـظـاـ سـيـةـ.ـ معـنـىـ،ـ بـالـنـظـرـ - 00:56:37

جهة اللفظ هاك اصول الفقه لفظا سبق. معنى بالنظر - 00:56:37

اللحن يعني من حيث معناه اي من حيث اللقب. المشعر ب مدحه بامتناع الفقه عليه معنى بالنظر للفن اي من جهة المعنى
الحاصل بالنظر للفن كانه نظر في الفن اولا ثم جاء - 00:56:57

ثم جاء التعريف. ولذلك يقولون لا بد من تعريف الفن اولاً. وهذا مما يذكر في المبادئ العشرة ان مبادئ لفن العشرة الحاد والموضوع الى اخره. لماذا يذكرون؟ قالوا لأن الطالب اذا شرع - 00:57:17

اللهم اخراجنا من زلة الارض وامانةنا مازلت فيك - ١٥٣

هذا مستحيل. وإنما تتصور حقيقة أصول الفقه متى؟ المعنى المراد من التعريف لن تدركه حق الادراك الا بعد ان تستوعب مسائل احمد الفطر وهذا عالم ملذاك العرض بشكرا على بعض المسائل امس كان بعض الاخوة - 57:57:00

أصول الفطر. وهذا عام ولذلك يشكل عليه بعض المسائل. امس دان بعض الاحوه -

يقول ما افهم بعض المسائل. قلت الطالب في الدرس لا يحتاج ان يفهم فهما مثل الملك انت الان هل تتصور مثلا لا اقول في نفسي انا اي شخص تجلس عنده هل تتصور انك تزيد ان تفهم مسألة جديدة عليك؟ وهو قد يكون - 00:58:17

٥٥,٥٦,١ ای سخاصل بجس عده مل متصور انت ترید ان شهتم مساهه جدیده عیت! و هو قد یتوں

00:58:36 - انت لست مطالباً بها الان. لست مطالباً

واذا كنت لست مطالبا بها لا يلزم ان يكون الموقعي يعني حاذفا لها بل تذكر فمن فهمها فهمها بها ونعمت والا فينتظر حتى اه يشتد عوده بعد ذلك يستطيع. بذلك الحدود تذكر في اول ما يشرع - 00:59:03

طالب العلم في الفن في اي فن ما؟ قالوا وانما المراد ان يتصور الفن تصورا ما يعني ليس كاملا. وانما ادنى ما يسمى تصوف لماذا يبحث هذا الفن؟ نحو علم باصول يعرف بها احوال اواخر الكلم اعرابا وبناء بس تعرف كلمات فتح ضمة كسر - 00:59:23 مبعث النها اول الكلمة لا بحث له. اخر الكلمة قد يكون هناك اضمام حذف قلب آآمجاز الى اخره في الكلمات تقول هذا لا مبحث للنحوات فيه. اصول قواعد يعلم بها بواسطة هذه القواعد. احوال - 00:59:43

له صفات اواخر الكلمة او اخر الكلمة. اعرابا وبناء. جملة اما لابد ان تعرف مسائل الدقائق علم النحو حتى تعرف تمام هذا الحد. وانما المطلوب منك ان تعرف الحد على جهة التصور العام. تصور كذلك اصول الفقه. ادلة الفقه - 01:00:03 وحال المستفيد. امور عامة. ثم بعد ذلك تعرف تفصيل هذه الادلة الجمالية. لانها ستبث في باب الامر وتبث باب النهي والاجماع والقياس بانواعه وافعال النبي صلى الله عليه وسلم. والمجمل والمبين والمطلق المقيد هذى لا بد تستوعبها حق الاستيعاب ثم بعد ذلك تعرف حقيقة - 01:00:23

فالاصل ولذلك بعظامهم يقول من الخطأ تعريف الفن قبل الولوج في الفن. بعظامهم يرى انه من الخطأ يقول ليس ب الصحيح نقول من مبادئ العشرة كل كل درس ونأتي بهذا يقول هذا ليس بصواب لماذا؟ لان الحادة فرع تصور الفن لكن هذا يرد - 01:00:43 عليه بماذا؟ اتنا لا نطالب الطالب بماذا؟ بالتصور الناتم. الذي يعرف حقائق ودقائق الفن. بمجرد التعريف. هذا لا لان هذا فرع الفن. فرع الفن والتصور الذي هو التصور ما الذي هو ادنى ما يسمى تصور؟ اللي هو الفهم العام - 01:01:03

هذا يمكن ان يتصوره الطالب وسيأتي اذا نقول عرفه هنا لماذا؟ ليتصوره طالبه بما يضبط مسائله الكثيرة ليكون على بصيرة في تطبيقها. قال معنى بالنظر للفن اي من جهة المعنى الحاصل - 01:01:23

بالنظر للفن في تعريفه فالمعتبر فالمعتبر في تأليف اصول الفقه بهذا المعنى في ذاك في ذاك مشار اليه هنا المعنى اللقبى في ذاك المعنى اللقب طرق الفقه طرق الفقه باسكنان - 01:01:43

ونقول لغة ولا نقول ضرورة في مثل هذا التركيب اليه كذلك؟ لغة او ضرورة؟ ها ها نقول لغة هو ضرورة هنا. لكن ما دام امكن حمله على انه لغة فالاولى ان يحمل على - 01:02:03

احمد حسن ان الضرورة هذا نقص الضرورة نقص ولان باب فعل بضمتين يجوز في لغة تميم تخفيفه عند تميم خاصة ما يسمى باللغة الفرعية كل وزن مضبوط ليس مطلقا كل وزن مثلا كان على وزن - 01:02:26

فعل مثل كتف هذا يجوز فيه ثلاث لغات كتف وكتف وكتف جاء في في عض ونحوه عض عرف. وكذلك ما كان على وزن يدفعه بضمة. تخفف العين باسكنانه عض - 01:02:47

قفل قفل بل بعضهم طرده حتى بالفعل علم يقال علم زيد باسكنان الثاني العين تخفيف. ولذلك اذا سبق معنا في الصرف. انه يقال الفعل الماضي محصور في ثلاثة اوزان. فعل - 01:03:07

او فعل ثم فعل ويلزم الثالث مثل الزم. فعل او فعل ثم فعل. طيب تميم تقول علما في فتح الاول والاسكان الثاني. كيف نقول محصور في ثلاثة؟ نقول محصور في ثلاثة ما كان اصلا - 01:03:27

وتميم تقول علم من باب علم. اذا هو فرع علم كما تقول ضرب زيد عمرا وهو تخفيف اليه كذلك؟ وشرف عمرو شرف عمرو. كذلك تخفف باب فعل وفعل باسكنان العين مطلقا - 01:03:44

وحيئنذاك نقول التخفيف ليس باصل بل هو فرض. فلا يعد في الاصول. كذلك في الاسماء ايضا تخفف باسكال ولذلك ما كان من باب فاعله ما كان من باب فعل ولم يكن عينه حرف حلق فيه ثلاثة لغات. وما كانت عينه حرف حلق فيه - 01:04:06

الخطوة الرابعة كتف كتف اصله كتف. كتف على وزن فاعل. يقال كتف وكتف وكت فاخر مثل كتف يقال فاخذوا وفخذ وفخذ وهو الاصل وفخذ باتباع مم الفاء العين اصلها فخذ فخذ لاسكان بكسر الخاء. تلقى حركة الفاء ثم - 01:04:33

تكسر تبعاً بماذا؟ تبعاً للعين. فيقال فاقد الاولى الاصل هذى الاصل. ثم الثالثة فروع اذا باب فخذ تقول الاصل انه على وزن فاعلة. اما فخذ وفخذ فعل هذى ثلاثة لغات - 01:05:07

هي وليس اصلية. في فاعل ثانية من حلق اقيم كفخذ فاخذ وفخذ وفخذ. كذلك الفعل كقولنا شهد. في في اتاه شهداوي شهد نعشة
كتف وكتف جاء في مثل كتف عضد ونحوه عض عرف. في عنق عنق في عنق عنق - [01:05:28](#)
 فعل مثل طرق في عنق اتى وفي ابل او بيلز ابل وبيلز قد نقل انتهى الدرس. في ابل فعل ها ابل بيلز بلز. هذى نقول لغة فرعية
وليس اصلية في ذاك طرق الفقه اذا هو اصل طرق جمع طريق وسكت العين. والكلام يحتاج الى مزيد - [01:05:48](#)
تقف على هذا وصلى الله وسلم على نبينا محمد - [01:06:18](#)