

## فجر الخميس 6341/6/72 هـ (عبدالرحمن بن ناصر البراك)

عبدالرحمن البراك

عفا الله عنك. اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او قال اوحى الي ولم يوحى اليه شيء. ومن قال سأنزل مثل ما انزل والله ولو ترى الظالمون في نعم ولو كان ولو ترى اذ الظالمون في غمارات - [00:00:00](#) الموت والملائكة باسطوا ايديهم. اخرجوا انفسكم. اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق. وكنتم عن آياتي تستكبرون. ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم. وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انكم - [00:00:45](#)

الذي زعمتم انهم فيكم شركاء. لقد تقطع بينكم وظل عنكم ما كنتم ينعمون. الله اكبر. نعم يا محمد بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد - [00:01:15](#) انا آله وصحبه اجمعين. قال الشيخ عبدالرحمن السعدي رحمه الله رحمة واسعة. امين في تفسير قوله تعالى ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا. الايات يقول تعالى لا احد اعظم ظلما ولا اكبر جرما ممن كذب على الله بان نسب الى الله قولا او حكما - [00:01:58](#) وهو تعالى بريء منه. وانما كان هذا من يؤمن وانما كان هذا اظلم الخلق. لان فيه من الكذب وتغيير الاديان اصولها وفروعها لان فيه من الكذب لان فيه من الكذب وتغيير الاديان. اصولها وفروعها - [00:02:28](#) ونسبة ذلك الى الله ما هو من اكبر المفاسد ويدخل في ذلك ادعاء النبوة. وان الله يوحى اليه وهو كاذب في ذلك انه مع كذبه على الله وجراءته على عظمتة وسلطانه يوجب على الخلق ان يتبعوه - [00:03:09](#)

على ذلك ويستحل دماء من خالفه واموالهم ويدخل في هذه الاية كل من ادعى النبوة كمسيلمة الكذاب والاسود العنسي مختار غيرهم ممن اتصف بهذا الوصف ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله. اي ومن اظلم ممن زعم انه يقدر على ما يقدر الله - [00:03:37](#) عليه ويجاري الله في احكامه. نعم. ويجاري الله في احكامه نعم. ويشرع من الشرائع كما شرعه الله. ويدخل في هذا كل من يزعم انه يقدر كل من يزعم انه يقدر على معارضة القرآن وانه في امكانه ان يأتي - [00:04:09](#)

واي ظلم اعظم من دعوى الفقير العاجز بالذات. الناقص من كل وجه القوي الغني الذي له الكمال المطلق من جميع الوجوه من جميع الوجوه في ذاته اسمائه وصفاته. ولما ذم الظالمين ذكر ما اعد لهم من العقوبة في حال الاحتضار - [00:04:38](#) ويوم القيامة قال ولو ترى اذ الظالمون في غمرات ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت اي شدائده واهواله الفظيعة وكربه الشنيعة لرأيت امرا هائلا وحالة لا يقدر الواصف ان يصفها. والملائكة باسط ايديهم الى اولئك الظالمين - [00:05:08](#)

من المحتضرين بالظرب والعذاب. يقولون لهم عند مناجاة ارواحهم وقلق وقلقها تعصيتها للخروج من الابدان. اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون. اي العذاب اي العذاب الشديد الذي يهينكم ويدلكم. والجزاء من جنس العمل. ان هذا العذاب بما كنتم تقولون - [00:05:41](#)

الله غير الحق من كذبكم عليه وردكم للحق الذي جاءت به الرسل وكنتم لاياته تستكبرون اي ترفعون عن الانقياد لها. والاستسلام لاحكامها وفي هذا دليل على عذاب البرزخ ونعيمه. فان هذا الخطاب والعذاب الموجه اليهم. انما هو عند الاحتضار - [00:06:11](#) وقبيل ايش؟ فان هذا الخطاب مم. ولا باب موجه اليهم. انما هو وعند الاحتضار وقبيل الموت وبعده نعم كمل وفيه دليل على ان الروح جسم يدخل ويخرج ويخاطب ويساكن فيه دليل وفيه - [00:06:39](#)

فيه دليل على ان الروح جسم يدخل ويخرج ويخاطب ويساكن الجسد ويفارقه فهذه حالهم في البرزخ. واما يوم القيامة فانهم اذا

وردوها وردوها مفلسين. فراد مرادا بلا اهل ولا مال ولا اولاد ولا جنود ولا انصار. كما خلقهم الله اول مرة - [00:07:12](#)  
من كل شيء فان الاشياء انما انما تتمول وتحصل بعد ذلك باسبابها التي هي اسبابها وفي ذلك اليوم تنقطع جميع الامور التي كانت مع  
العبد في الدنيا سوى العمل الصالح والعمل السيء الذي - [00:07:42](#)

هو مادة الدار الآخرة الذي تنشأ عنه ويكون حسننها وقبحها وسرورها وهمومها وعذابها ونعيمها بحسب الاعمال. فهي التي  
تنفع او تضر وتسوء او تسر وما سواها من الامل والولد والمال والانصار. فعواد خارجية واوصاف زائلة. واحوال حائلة - [00:08:05](#)  
ولهذا قال تعالى ولقد جئتمونا فرادا كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما خولناكم اي عطيناكم وانعمنا به عليكم وراء ظهوركم. لا يغنون  
عنكم شيئا. وما نرى ماكم شفعاؤكم الذين انهم فيكم شركاء فان المشركين يشركون بالله. ويعبدون معه الملائكة والانبياء -

[00:08:35](#)

والصالحون وغيرهم وهم كلهم لله. ولكنهم يجعلون لهذه المخلوقات نصيبا من انفسهم في عبادتهم وهذا زعم منهم وظلم. فان الجميع  
عبيد لله. والله مالكمهم والمستحق لعبادتهم فشرك في العبادة وصرفها لبعض العبيد. تنزيل لهم منزلة الخالق المالك. فيوبخون يوم

القيامة ويقال - [00:09:05](#)

هذه المقالة وما نرى معكم شفعاؤكم الذين زعمتموه وفيكم شركاء لقد تقطع بينكم اي تقطعت الغسل والاسباب بينكم وبين شركائكم.  
ومن الحمد لله ام كرر. يهديكم الله يا الله من الشفاعة وغيرها فلن تنفع ولن تجدي شيئا. وظن عنكم ما كنتم تزعمون من الربح

والامن. والسعادة والنجاح - [00:09:35](#)

التي زينها لكم الشيطان وحسنها في قلوبكم فنطقت بها السننكم واغتررتكم بهذا الزعم الباطل الذي لا حقيقة له. حين تبين لكم نقيض  
ما كنتم تزعمون. وظهر انكم خاسرون لانفسكم واهليكم واموالكم. ان الله احسنت. نعم - [00:10:09](#)

فتح الباب. لا اله الا الله. الله اكبر بسم الله والحمد لله صلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين قال ابن  
رجب رحمه الله تعالى في كتاب فتح الباري في صحيح في شرح صحيح البخاري قال البخاري رحمه الله تعالى في باب وقت المغرب

الحديث الرابع - [00:10:39](#)

حدثنا ادم حدثنا شعبة حدثنا عمر ابن دينار قال سمعت جابر ابن زيد عن عبد الله ابن عباس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم  
سبعا جميعا. وثمانى جميعا. ايش؟ صلى النبي سبعا. ها؟ جميعا وثمان - [00:11:09](#)

نعم. قد سبق هذا الحديث في باب تأخير الظهر الى العصر والكلام عليه مستوفى. ومقصود البخاري بتخريجه في هذا الباب ان  
يستدل على جواز تأخير المغرب الى اخر وقتها قبل غروب الشفق. وان وقتها ممتد الى غروب الشفق. فان النبي صلى الله -

[00:11:29](#)

عليه وسلم صلاها مع العشاء جميعا في الحضر من علة. وقد حمله طائفة من العلماء على انه اخر المغرب الى اخره اخر وقتها وقدم  
العشاء في اول وقتها. كذلك حمله عليه ابو الشعثاء وعمرو بن دينار. واحمد في رواية عنه - [00:11:49](#)

البخاري هنا يدل عليه. وعلى هذا التقدير فهو دليل ظاهر على امتداد وقت المغرب الى مغيب الشفق. ويدل على ذلك صريحا ما في  
صحيح مسلم عن عبد الله ابن شقيق قال خطبنا ابن عباس يوما بعد العصر حتى غربت الشمس وبدت النجوم - [00:12:09](#)

فجعل الناس يقولون الصلاة الصلاة. قال فجاء رجل من بني تميم لا يفطر ولا ينثني. الصلاة جاء رجل من بني تميم. ايه. لا يفطر ولا  
ينثني. لا. لا يفطر. يفطر. لا لا - [00:12:29](#)

لا يفطر. نعم. هم. ولا ينثني الصلاة الصلاة. فقال ابن عباس اتعلمني السنة ام لا ام لك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء. قال عبدالله ابن شقيق فحاكم - [00:12:49](#)

في صدر من ذلك شيء فاتيت ابا هريرة فسألته فصدق مقالته. وممن ذهب الى ان وقت المغرب يمتد الى مغيب الشفقة حسن ابن ابن  
حي والثوري وابو حنيفة ومالك في الموطأ. والشافعي في قول له رجحه طائفة من اصحابه. واحمد - [00:13:09](#)

وروي عن ابن عباس وغيره وخرج مسلم من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صليتم المغرب

فانه وقت الى ان ان يسقط الشفق. وفي رواية له ايضا وقت المغرب ما لم يسقط ثور الشفق. وفي رواية له - [00:13:29](#) ايضا وقت صلاة المغرب ما لم يغيب الشفق. وقد اقبل في رفعه ووقفه. خرج مسلم ايضا من حديث بريدة ان سائلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن مواقيت الصلاة. وذكر الحديث بطول وفيه انه صلى في اليوم الاول مغرب حين وجبت الشمس. في اليوم -

[00:13:49](#)

صلى قبل ان يقع الشفق وقال ما بينما رأيت وقت وخرج الامام احمد والترمذي من حديث محمد بن فضيل عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان للصلاة اولا واخرا. فذكر الحديث فيه ان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس. وان - [00:14:09](#)

مع وقتها حين يغيب الافق. وله علة وهي ان جماعة رواه عن الاعمش عن مجاهد قال كان يقال ذلك. وهذا هو الصحيح عند ابن بمعين والبخاري والترمذي وابي حاتم والبزار والعقيل والدارقطني وغيرهم. وذهب طائفة ان للمغرب وقتا واحدا حين تغرب الشمس ويتوضأ - [00:14:29](#)

ويصلي ثلاث ركعات. وقول وهو قول ابن المبارك بالمشهور عنه. والاوزاعي والشافعي في ظاهر مذهبه. واستدلوا بان صلى بالنبي صلى الله عليه وسلم المغرب في اليومين. في وقت واحد وصلى به سائر الصلوات في وقتين. وزعم الاثرمة - [00:14:49](#) ان هذه الاحاديث اثبت وبها يعمل. ومن قال يمتد وقتها قال قد صح حديث بريدة. وكان ذلك من فعل النبي صلى الله عليه وسلم اما بالمدينة فهو متأخر عن حبيب صلاة جبريل. وفي حديث عبد الله بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم بين ذلك بقوله وهو -

[00:15:09](#)

ابلق من بيان من بيانه بفعله. ويعبده عموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي قتادة انما التفريط في اليقظة ان يؤخر صلاة حتى يدخل وقت الاخرى. خرج من عموم خرج من عموم ذلك الصبح بالنصوص والاجماع. بقي ما عداها - [00:15:29](#) داخلا في العموم. ولان النبي صلى الله عليه وسلم امر من حضر العشاء بتقديمه على الصلاة. ولولا اتساع وقت المغرب لكان تقديم العشاء تفويضا للمغرب عن وقتها للاكل وهو غير جائز. ايش يقول - [00:15:49](#)

ولان النبي صلى الله عليه وسلم امر من حضر العشاء بتقديمه على الصلاة. ولولا اتساعه حضر العشاء بتقديمه على الصلاة. من العشاء العشاء ولان النبي صلى الله عليه وسلم امر من حضره العشاء بتقديمه على الصلاة. نعم. ولولا اتساع وقت المغرب لكان تقديم العشاء تفويضا - [00:16:07](#)

للمغرب عن وقتها للاكل. وهو غير جائز. ولان الجمع بين المغرب والعشاء جائز في وقت المغرب للعد بالاتفاق من القائلين بان وقتها واحد. ولا يمكن الجمع بينهما في وقت المغرب الا مع امتداد وقتها واتساعه لوقوع الصلاتين - [00:16:32](#) ولعل البخاري انما صدر الباب بقول عطاء يجمع المريض بين المغرب والعشاء لهذا المعنى الذي اشرنا اليه والله اعلم. ومتى غاب الشفق فان وقت المغرب باجماع من سمينا ذكره. وروي عن عطاء وطاووس لا يفوت حتى يفوت العشاء بطلوع الفجر. وحكي -

[00:16:52](#)

رواية عن مالك ايضا ولا حديث مذكورة ترد ذلك. واختلفوا في الشفق الذي يفوت الذي يفوت وقت المغرب مغيبه هل هو الحمرة او البياض؟ على قولين. ومذهب الثوري ومالك الشافعي انه الحمرة. مذهب ابي حنيفة والمزني انه البياض. اختلف قوله - [00:17:12](#) واحمد واصحابي في ذلك. وسنذكر فيما بعد ان شاء الله تعالى لا اله الا ريب ان الصواب ان وقت المغرب تمتد الى مغيب الشفقة ولكن السنة المبادرة والتعجيل كل الاصل - [00:17:32](#)

تقديم الصلوات الا ما خص بالدليل ولكن المغرب لا لم يأتي ما يدل على استحباب التأخير احيانا الا لنعوي الجمع نوى الجمع يؤخر المغرب حتى يدخل وقت العشاء فيصلحها جميعا - [00:18:06](#)

ومن الجمع ما يسمى بالجمع الصوني تأخير الصلاة الاولى الى اخر وقتها بتقديم نقول الثانية في اول وقتها الصورة وصورة جمع مع ان كل صلاة في وقتها الجمع الحقيقية هو - [00:18:52](#)

فعل الصلاتين في وقت احدهما الظهر والعصر في وقت المغرب والعشاء في وقت احدهم هذا هو الجمع الحقيقي والجمع الصوري هو فعل كل صلاة في وقتها. الاولى في اخره والثانية في اول - [00:19:19](#)

نعم من بعده نعم يا عائشة الله يعافيك بسم الله بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. صلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد قال قال القاضي ابو يعلى رحمه الله تعالى في كتابه ابطال التأويلات لخبار الصفات قال رحمه الله تعالى حديث اخر حدثنا - [00:19:37](#)

ما هو ابو القاسم باسناده؟ عن عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان القرآن في ما مسته النار. وفي حديث اخر عن عبيد الله بن مهب كان القرآن - [00:20:08](#)

في ايهاب. في ايهاب. هم ما مسته النار نعم في حديث اخر عن عبيد الله بن موهب عن عصمة بن مالك الخطمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو - [00:20:27](#)

سمع القرآن في ايهاب ما احرقته النار. اعلم انه قد قيل في ذلك وجوه. احدها ان من حفظ القرآن وقاه الله عذاب النار. واحتج في ذلك بحديث واحتج في ذلك بحديث ابي امامة. ان الله سبحانه - [00:20:44](#)

انه لا يعذب قلبا وعلى القرآن. والى هذا اوما احمد في رواية اسحاق بن ابراهيم. وقد سأله ما معنى لو كان القرآن في ايهاب ما مسته النار قال ابو عبد الله هذا يرجى لمن القرآن في قلبه الا تمسه النار في ايهاب يعني في - [00:21:04](#)

برجل لا اله الا الله. نعم. وفي هذا ظعف لانه قد روي في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون فيكم قوم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية. وروي النار الى فسقة القرآن - [00:21:24](#)

اقرب منه وروي. وروي النار الى فسقة القرآن. اقرب منها الى عبدة الاوثان قال موقف عليه. ها لم اقف عليه الاحاديث الصحيحة عقيدة اهل السنة والجماعة وعلم ان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب قلبا وعلى القرآن اذا حفظ حدوده وعمل بموجبه. وقال - [00:21:49](#)

قوم معناه انه لو كتب القرآن في جلد ثم طرح في النار ما احرقته النار. وذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم علامة لنبوة اخوته وقال قوم تأويله ان القرآن لو كتب في جلد ثم طرح الجلد في النار ماء ما احترق اي ما احترق القرآن - [00:22:29](#)

وما بطل ولا اندرس وانما يندرس ويبطل المداد والحبر والجلد طيب اصل الحديث قالوا عليك المحققون قال اسناده صحيح رواه احمد والدارمي. ايه. وابو يعلى والبيهقي والطبراني في الكبير عن ابن لهيعة - [00:22:49](#)

عن اشرح ابني هاعان عن عقبة مرفوعا به قال الهيثمي في المجمع فيه ابن لهيعة وفيه خلاف. قلت ابن لهيعة كان قد ساء حفظه لكن قد روى عنه ابو عبد الرحمن - [00:23:22](#)

عبدالله بن يزيد المقرئ وروايته عنه صحيحة وذلك عند الدارمي والفرياب وابي يعلى والبيهقي. وكذا قتيبة ابن سعيد عند احمد فان روايته عنه قد صححها احمد كما في شرح العلل. ويشهد للحديث ما بعده. خير ان شاء الله - [00:23:41](#)

حشومة عليك وهذا مثل قوله حاكيا عن الله سبحانه اني منزل عليك كتابا لا يغسله الماء صحيح كذا عندك؟ نعم. اخرجه احمد مسلم. ها؟ اخرجه احمد. اخرجته مسلم. نعم ماشي. احسن الله اليك. ومعناه لا - [00:24:01](#)

تبطله ومعناه لا يبطله ولا يفنيه الماء. كذلك قوله ما احترق وهذا وجه صحيح. لانا وان قلنا ان انا مكتوب في الحقيقة وان الكتابة هي المكتوب فلسنا نقول انه حال في الجلد ولا في الورق ولا في اللوح - [00:24:28](#)

المحل لا يوجب احتراقه لانه ليس بحال في محل كتابته لا اله الا هذا الكلام راجع الى حفظه وانه انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون محفوظ مهما تعرضت يعني محله - [00:24:48](#)

كلام الله محفوظ احرق الجلد او الورق محفوظ في الصدور الفلول الحافظين ولو مات كان محفوظا الجيل الذي بعده حفظ القرآن بحفظ حملته ايننا القرآن الا ما يسره الله - [00:25:30](#)

من حفظه كتابة وحفظه الصدور بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم ما يجعل لاياتنا الا الظالمون فلا يزيله الغسل ولا يزيله

الاحراق ولا هل هو باقي كتاب الله - 00:26:18

نعم انتهى. حديث اخر نعم حدثناه ابو القاسم باسناده عن ابي امامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اذن الله

لعبد في شيء افضل من ركعتين يصليهما - 00:26:47

وان الله ليذر البر فوق رأس العبد ما دام. وان الله ليذر ليزره احسن الله اليك. من نعم وان الله ليضر البر. نعم. فوق رأس العبد ما دام

في صلاته وما تقرب العبد الى الله بمثل ما خرج منه - 00:27:03

تعني القرآن رواه ابو عبد الله ابن بطة في كتابه في كتاب الابانة باسناده عن ابي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تقرب العباد الى الله بشيء افضل من شيء خرج منه وهو القرآن. اعلم ان المراد بالخروج ها هنا ظهور المنافع. ظهور -

00:27:25

والمنافع نعم تأويل تأويل وتحريف القرآن خرج من ذات الرب في تكلمه وبتكلمه بالقرآن سمع سمع القرآن الكلام يخرج من المتكلم

ويسمع منه هكذا كلام الله خارج منه فمن سمعه موسى - 00:27:53

من جهة الشجرة هو كلام خرج من الله وظهر الصوت من جهة الشجرة اعلم ان المراد بالخروج ها هنا ظهور المنافع كما يقال خرج

لنا من كلامك خير كثير. واتنا منه نفع بين وليس - 00:28:42

المراد به الخروج الذي هو بمعنى الانتقال والمفارقة. لانه ليس بجسم ولا جوهر وانما يجوز الانتقال على الجواهر والاجسام وقد قال

احمد هذا الزعم ما هو بصحيح خروج اعم من ان يكون الخارج - 00:29:09

يعني عرضا او جسما الكلام يخرج من المتكلم اسمعوا مني وكل شيء يعني يخرجوا بحسبه وبحسب ما يناسبه سبحانه

الله العظيم نعم وقد قال احمد في رواية عبدوس بن مالك العطار كلام الله ليس ببائن منه - 00:29:37

والله ليس ببائن منه كلام الله كلام قائم به قائم به كلام المتكلم يكون قائما به الكلام البائن من الشيء ليس كلاما له التكلم قائم به ثم

ما تكلم به - 00:30:54

يقول له احوال يكتب هذا الوجود الخطي ويعلم ويحفظ هذا الوجود العلمي وينطق به التالي هذا الوجود البياني واما الوجود العين

وجود القرآن العيني فهو ما سمعه جبريل من النبي صلى الله عليه من من الرسول من الله تعالى. نعم - 00:31:49

الوجودات شيء اربعة وجود عين وجود الرسمي ووجود العلم والبياني. وجود بياني او لساني. نعم وقد قال احمد في رواية عبدوس

بن مالك العطار كلام الله ليس ببائن منه وقال فيما خرجه في الرد على الجهمية في الاحاديث - 00:32:34

التي رويت يجيء القرآن في صورة الشاب. فقال كلام الله لا يجيء ولا يتغير من حال الى حال. لكن هذا العمل. نعم فسروه بالعمل العمل

يتمثل والعمل يوزن والعمل ان القرآن الذي هو كلام الله - 00:33:07

هو شيء واحد لا يمثل بشيء نعم وقال في رواية حنبل احتجوا علي يومئذ تجيء البقرة يوم القيامة وتجيء تبارك فقلت لهم هذا

الثواب. فقد نص احمد على المعنى الذي ذكرناه. نعم. تجيء البقرة وال عمران هذا هو المشروع - 00:33:39

تبارك في شيء يقول لعله يشير الى ما اخرج احمد وغيره من حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم ان سورة من القرآن

ثلاثون هنا اية شفعت لرجل حتى غفر له. ما فيها ما فيها انها تجي. نعم - 00:34:12

وتحاج عن صاحبها نعم. هذا في البقرة وال عمران. نعم بعده. احسن الله اليك. فقد نص احمد هذا المعنى الذي ذكرنا وقد قال قوم ان

الهاء في قوله خرج منه يعود على العبد وخروجه منه وجوده متلوا على - 00:34:33

محفوظا في صدره مكتوبا بيده. وهذا غلط لوجهين. احدهما انه وصف الخارج بانه كلام الله وهذه الصفة لا يصح خروجها من غير

الله تعالى. والذي يظهر من التالي هو التلاوات. والتلاوات على قولهم ليست - 00:34:53

قرآن وانما هي تلاوة للقرآن. والتلاوة عندهم غير القرآن. فلا يصح هذا التأويل. والثاني ان قائلا لو قال ما تقرب الي زيد بشيء افضل

من شيء خرج منه وهو علمه. فان ذلك يرجع الى ان يكون العلم الخارج من زيد - 00:35:13

كذلك ها هنا مم طيب نعم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد واله وصحبه



اجمعين. اما بعد قال الامام ابن القيم - [00:35:33](#)

رحمه الله تعالى في كتابه زاد المعاد في هدي خير العباد صلى الله عليه وسلم. في المجلد الرابع فصل روى مسلم في صحيحه من حديث ابي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه - [00:36:10](#)

قال لكل داء دواء فاذا اصاب دواءه فاذا اصاب دواء الداء برئ باذن الله عز وجل الله اكبر وفي الصحيحين عن عطاء عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انزل الله من - [00:36:30](#)

الا انزل له شفاء. وفي مسند الامام احمد من حديث زياد ابن علاقة عن اسامة بن شريك قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم من حديث من حديث زياد ابن علاقة نعم - [00:36:54](#)

اسامة بن شريك رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وجاءت الاعراب فقالوا يا رسول الله نتداوى فقال نعم يا عباد الله تداووا فان الله عز وجل لم يضع داء الا وضع له شفاء - [00:37:14](#)

غير دواء واحد قالوا ما هو؟ قال الهرم. وفي لفظ ان الله لم ينزل داء الا انزله له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله. وفي المسند من حديث ابن مسعود رضي الله عنه يرفعه ان - [00:37:34](#)

الله عز وجل لم ينزل داء الا انزل له شفاء علمه من علمه وجهله من جهله. وفي المسند والسنن عن ابي خزيمة قال قلت يا رسول الله ارأيت رقى نسترقها ودواء نتداوى به وتقاتل - [00:37:54](#)

فلنتقيها هل ترد من قدر الله شيئا؟ فقال هي من قدر الله. هذا جواب في الایجاز وغاية في البيان. هي من قدر الله. هذا طبقه على كل الاسباب كل الاسباب تجري على هذا المنوال - [00:38:14](#)

الاسباب والمسببات والدواء والادوية والاسباب النافعة والاسباب الضارة كلها لا خروج لشيء منها انقذني الله ومشيتته وخلطة تدبيره سبحانه وتعالى هي من قدر الله ولكن يعني انها مقدرة من قدر الله اي انها مقدرة - [00:38:46](#)

كل شيء الواقع تقول هذا قدر هذا قدر هذا امر مقدر سبق به علم الله وسبق به كتابه وهو واقع بمشيئته سبحانه وتعالى ان هذا شيء مقدر كما تقول هذا قضاء - [00:39:26](#)

يعني بمعنى مقضي هذا قضى اي مقضي فاذا اندفعت الاجواء بهذه الادوية وذلك بقدر الله لكن ما سبق علم الله مثلا انه كائن لاحظ انه كائن فلن يكون له سبب يدفعه - [00:39:50](#)

ما سبق علم الله بانه كائن فلا بد ان يكون وان اجتمعوا على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك وان اجتمعوا على ان يضروك لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك - [00:40:43](#)

فما اصاب العبد ما اصابه فقد سبق العلم والكتابة بانه يصيبه ابدا ولم يسبق العلم والكتاب بانه يخطئ ما اصابك لم يكن ليخطأك. وما اخطأك لم يكن ليصيبك نعم فقد تضمنت هذه الاحاديث اثبات الاسباب والمسببات وابطال قول من انكرها. ويجوز ان يكون ان يكون قوله - [00:41:20](#)

لكل داء دواء على عمومته حتى يتناول الادواء القاتلة والادواء التي لا يمكن لطبيب ان يبرئها يقول الله عز وجل قد جعل لها ادوية تبرؤها ولكن طوى علمها عن البشر ولم يجعل لهم اليه سبيلا لانه - [00:41:51](#)

ولا علم للخلق الا ما علمهم الله. ولهذا علق النبي صلى الله عليه وسلم الشفاء على مصادفة الدواء للداء فانه لا شيء من المخلوقات الا له ضد. وكل داء له ضد من الدواء يعالج بضده. فعلق النبي - [00:42:11](#)

صلى الله عليه وسلم البرء بموافقة الداء للدواء. وهذا قدر زائد على مجرد وجوده. فان الدواء امتى جاوز درجة الداء في الكيفية؟ او زاد في الكمية على ما ينبغي نقله الى داء اخر. ومتى قصر عنها - [00:42:31](#)

لم يفي بمقاومته وكان العلاج قاصرا. ومتى لم يقع المداوي على الدواء؟ او لم يقع الدواء على الداء لم يحصل الشفاء ومتى لم يكن الزمان صالحا لذلك الدواء لم ينفع. ومتى كان البدن غير قابل له او - [00:42:51](#)

القوة عاجزة عن حمله او ثم مانع يمنع من تأثيره لم يحصل البرء لعدم المصادفة. ومتى تمت المصادفة وحصل البورء باذن الله ولا بد.

وهذا احسن المحملين في الحديث. والثاني ان يكون من العام المراد - [00:43:11](#)

به الخاص لا سيما والداخل في اللفظ اضعاف اضعاف الخارج منه. وهذا يستعمل في كل لسان. ويكون المراد ان الله لم يضع داء يقبل الدواء الا وضع له دواء. فلا سم ان الله لم - [00:43:31](#)

واعداء يقبل الدواء الا وضع له دواء. فلا يدخل في هذا الادواء التي لا تقبل الدواء الحبل على العروة الاولى وش قال وهذا احسن ملايين؟ اي نعم اي نعم قال عمومة - [00:43:51](#)

ولا سيما انه قال ما انزل الله نكثرا في سياق النفي ما انزل الله داء الا انزله دواء علم ذلك من علم وجاء الى وجهه ابدا نقول كل داء كل علة فلها دواء لكن - [00:44:15](#)

قد يهدي الناس اليها وقد لا يهتدون وقد هدي الناس في بما يقال بما يسمى تطور الطب يعتادوا الى اسباب الى اسباب عظيمة كثيرة تقاوم ادوية اذكاء الناس كانت علنا ليس لها دواء في - [00:44:42](#)

يعني في العادة وفي عرف الناس نعم يا شيخ مثل حديث الكما تشفى العين يا شيخ. الكما شفاء العين. قد لا تناسب جميع الناس. لا يقال مثل هذا سمي شير - [00:45:10](#)

شفاء لكن لكل داء. نعم السلام عليكم فلا يدخل في هذا الادواء التي لا تقبل الدواء. وهذا كقوله تعالى في الريح التي سلطها على قوم عاد تدمر كل شيء بامرهم - [00:45:30](#)

لربها اي كل شيء يقبل التدمير. ومن شأن الريح ان تدمره ونظائره كثيرة. ومن تأمل خلقه الاضداد في هذا العالم ومقاومة بعضها لبعض ودفع بعضها ببعض وتسليط بعضها على بعض تبين له كمال - [00:45:50](#)

قدرة الرب تعالى وحكمته واتقانه ما صنع المال احسن اليك شيخ. تبين له تبين له كمال قدرة الرب تعالى. كمال نعم. كمال قدرة الرب تعالى. قدرة الرب نعم. وحكمته وحكمته - [00:46:10](#)

كمال قدرتي وكمال حكمتي. نعم. جزاك الله خير. انا هو شاكلها كلها كذا. مشاكلها القدرة بايش؟ يعني كمال القدرة المستغرب انه ليس ضامة كلها؟ الحكمة والاتقان والتفرد. اللي ذكرها والمؤلف - [00:46:30](#)

يعني الحكمة رافعها اي حكمته كله واتقانه وتفرده بالربوبية لا يا كمال كمال حكمتي وقدرتي وحكمتي تبين له كمال قدرة الرب تعالى وحكمته واتقانه ما صنعه وتفرده بالربوبية والوحدانية والقهر. وان كل - [00:46:50](#)

ما سواه فله ما يضاده ويمانعه. كما انه الغني بذاته وكل ما سواه محتاج بذاته. وفي الاحاديث في الصحيحة الامر بالتداوي وانه لا ينافي التوكل كما لا ينافيه دفع كما لا ينافيه دفع داء - [00:47:18](#)

والعطش والحر والبرد باضدادها. بل لا تتم حقيقة التوحيد الا بمباشرة الاسباب. التي نصبها الله مقتضيات لمسبباتها قدرا وشرعا. احسنت. قدرا وشرعا وان تعطيلها يقدر في التوكل كما يقدر في الامر والحكمة ويضعفه من حيث يظن معطلها ان تركها اقوى في التوكل. فان - [00:47:38](#)

فان تركها فان تركها فان تركها. سم يا شيخ. شف فان تركها. فان تركها عجزا التوكل المجزا عجزا. فان فان تركها يمكن يا شيخ. فان تركها عجز فان تركها عجز ينافي التوكل الذي حقيقته اعتماد القلب على الله في حصول ما ينفع - [00:48:08](#)

العبد في دينه ودنياه. ودفع ما يضره في دينه ودنياه. ولا بد مع هذا نادي من مباشرة الاسباب والا كان معطلا للحكمة والشرع فلا يجعل العبد عجزه توكلنا نعم. ولا توكله عجزا. نعم. وفيها رد على من انكر التداوي وقال ان كان الشفاء قد قدر - [00:48:41](#)

فالتداوي لا يفيد وان لم يكن قد قدر فكذلك. وايضا فان المرض حصل بقدر الله وقدر الله لا يدفع ولا يرد. وهذا السؤال هو الذي اورده الاعراب على رسول الله صلى الله عليه وسلم. واما افاضل الصحابة - [00:49:11](#)

فاعلم بالله وحكمتي وصفاتي من ان يوردوا مثل هذا. وقد اجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بما شفى وكفى قال هذه الادوية والرقى والتقى هي من قدر الله. فما خرج شيء عن قدره بل يرد قدره بقدره - [00:49:31](#)

هذا الرد من قدره فلا سبيل الى الخروج عن قدره بوجه ما. وهذا كرد قدر الجوع والعطش والحر والبرد وكرد قدر العدو بالجهد. وكل

من قدر الله الدافع والمدفوع والدفع - 00:49:51

ويقال لمورد هذا السؤال هذا يوجب عليك الا تبأشر سببا من الاسباب التي تجلب بها منفعة او تدفع بها لان المنفعة والمضرة ان قدرت لم يكن بد من وقوعهما. وان لم تقدر لم يكن سبيل الى وقوعهما - 00:50:11

وفي ذلك خراب الدين والدنيا وفساد العالم. وهذا لا يقوله الا دافع للحق معاند له. فيذكر القدر ليدفع حجة ليدفع حجة المحق عليه كالمشركين. ليدفع حجة المحق عليه عن المحق بشرك المحق - 00:50:31

بالقاف المشقي. المشق. لا ميم حاء قاف المحق. اي نعم. ليدفع ليدفع حجة المحق عليه. بالمحق ضد المبطل يعني. نعم يدفع حجة المحق يعني الذي يأمره بالحق يأمر بالحق يدفع حجته بقوله هذا قدر. نعم. هذا مقدر لو شاء الله ما اشركنا. نعم - 00:51:00

كان المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما ولا اباؤنا ولو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا اباؤنا. فهذا قالوه دفعا لحجة الله عليهم بالرسول. وجواب هذا السائل - 00:51:36

يقال بقي قسم ثالث لم تذكره. وهو ان الله قدر كذا وكذا بهذا السبب. فان اتيت بالسبب حصل المسبب والا فلا. فان قال ان كان قدر ان كان قدر لي السبب فعلته. وان لم يقدره لي لما - 00:51:56

كم من فعله قيل فهل تقبل هذا الاحتجاج من عبدك وولدك واجيرك اذا احتج به عليك فيما امرته به ونهى عنه فخالفك فان قبلته فلا تتم من عصاك واخذ مالك وقذف عرضك وضيع حقوقك. وان لم تقبله - 00:52:16

فكيف يكون مقبولا منك في دفع حقوق الله عليك؟ وقد روي في اثر اسرائيلي ان ابراهيم الخليل قال يا رب ممن الداء قال مني قال فممن الدواء؟ قال مني. قال فما بال الطبيب؟ قال رجل ارسل الدواء عليه - 00:52:36

وفي قوله صلى الله عليه وسلم لكل داء دواء تقوية لنفس المريض والطبيب وحث على قال بذلك الدواء والتفتيش عليه فان المريض اذا استشعرت نفسه ان لدائه دواء يزيله تعلق قلبه بروح - 00:52:56

وبردت عنده بروح. احسن اليك. تعلق قلبه بروح الرجاء وبردت عنده حرارة اليأس انفتح له باب الرجاء ومضى قويت نفسه ان بعثت حرارته الغريزية وكان ذلك سببا لقوة الارواح والنفسانية والطبيعية. ومضى قويت هذه الارواح قويت القوى التي هي حاملة لها فقهرت المرض ودفع - 00:53:16

وكذلك الطبيب اذا علم ان لهذا الداء دواء امكنه طلبه والتفتيش عليه وامراض الابدان علوا على وزان امراض القلوب. وما جعل الله للقلب مرضا الا جعل له شفاء بضده. فان علمه - 00:53:46

تصاحب الداء واستعمله وصادف داء قلبه ابرأه الله باذن الله تعالى. ابرأه باذن الله تعالى فصل الى هنا حصل ليك يا شيخ. من بعدك؟ اه ملتقى السلام عليكم هذا امر مطلق لا لا - 00:54:06

اولا هذا من نوع العموم العموم النسبي نعم. عباد الله ولا تداووا بحرام. نعم صحيح. حديث صحيح. اجل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - 00:54:36

قال الامام مجد الدين عبد السلام ابن تيمية الحراني المتوفى سنة اثنان وخمسين وستمائة. رحم الله تعالى باب جواز المسح على العمامة عن عمرو بن امية الظمري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على عمامته وخفيه. رواه احمد - 00:55:06

البخاري وابن ماجه وعن بلال قال مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين والخمار رواه الجماعة الا البخاري وابا داود. وفي رواية لاحمد ان النبي صلى الله عليه - 00:55:42

وسلم قال امسحوا على الخفين والخمار. وعن المغيرة بن شعبة قال توطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسح على الخفين والعمامة. رواه الترمذي وصححه. وعن سلمان انه رجلا قد احدث وهو يريد ان يخلع خفيه. فامرهم سلمان ان يمسح على خفيه وعلى - 00:56:02

وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على خفيه وخماره وعن ثوبان قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين والخمار - 00:56:32



رواه احمد. وهل ثوبان؟ قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فاصابهم فلما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم شكوا اليه ما اصابهم من البرد امرهم ان يمسحوا على الارض - [00:56:52](#)

المصائب والتساخين. رواه احمد وابو داود. العصائب العمام. والتساخين الخفاف. انتهى لا اله الا الله هذه الاحاديث ظاهرة الدلالة على مشروعية المسح على الخفين وعلى العمامة يعبر عن الامام بالخمار لان الخمار الخمار - [00:57:12](#)

الغطاء الايمان في غطي الرأس اما المسح على الخفين وباجماع اهل السنة اجماع اهل العلم والاحاديث فيه قال الا اني متواترة واما العناية ففيها خلاف بعض اهل العلم لا يرى المسح عليها - [00:57:41](#)

والصحيح هو جواز المسح عليه لهذه الاحاديث وهي ثابت من قوله ومن فعله. من قوله ومن فعله نعم انك يقول بعض اهل العلم يشترط في التحنيك وما الى ذلك - [00:58:12](#)

المهم العمامة كان يقولون هذا يقول الفقهاء ان تكون محنكة او ذات دؤابة يقولون ان الاخرى ان فيها تشبه تكون حراما فلا يجوز البأس عليها اخيرا ما شاء الله - [00:58:42](#)

ايش فيها كل ما يسخن القدم ويدفي تسخن او تسخن وهذا من تيسير الله على عباده ان خلع الخف وخلع العمامة والمشدودة كذلك من وجوه التيسير في في الشريعة في في - [00:59:18](#)

عبادة الوضوء والطهارة المسح على الخفين والمسح على العمامة والمشي افضل من من ان يخلع الانسان ليغسل فمن كان لابسا خفين ولا يريد خلعهما فلا نقول الافضل ان تخلع وتغفر لا. الافضل ان تمسح - [01:00:01](#)

المسح على الخفين لمن لا يريد خلعهما افضل من ان يخلع بل اذا خلا ليغسل قدميه اعتقاد انه لا يجزئ فهو يعني لم يرى بسنة رسول الله وكان سبيله سبيل المبتدعة - [01:00:36](#)

الخوارج والمعتزلة هم الذين الخوارج والرافضة هم الذين انكروا حكم المسح على الخفين نعم يا محمد. احسن الله اليك. باب مسح ما يظهر من الرأس غالبا الامامة عن المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم توشأ فمسح بناصيته وعلى - [01:01:02](#)

العمامة والخفين متفق عليه الحديث فيه الجمع بين المرح على العمامة وما ظهر من الرأس اذا كان الرأس يعني الناس قدام بعديها فيمسح عليها ويمسحها وعلى بقى يعني العمامة ان كانت العمامة - [01:01:26](#)

يعني ساترة لكل الرأس وان كان بعضه ظاهر فيمسح بناصيتي وعلى العمامة والخفين نعم باب غسل الرجلين وبيان انه الفرض عن عبدالله بن عمر قال تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر - [01:01:58](#)

فادركنا وقد ارهقنا العصر. فجعلنا نتوشأ ونمسح على ارجلنا. قال فنادى باعلى صوته ويل للاعقاب من النار مرتين او ثلاثة متفق عليه. ارهقنا العصر اخرناها ويروى ارهقنا العصر بمعنى دنا وقتها وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم - [01:02:26](#)

اغسل عقبه فقال ويل للاعقاب من النار. اشرع رجلا رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للاعقاب من النار. رواه مسلم. وعن جابر ابن عبد الله قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:02:56](#)

عليه وسلم قوما توشأوا ولم يمس اعقابهم الماء. فقال ويل للاعقاب من النار. رواه احمد وعن عبد الله ابن الحارث قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب وبطون الاقدام من - [01:03:17](#)

النار رواه احمد والدارقطني وعن جرير ابن حازم عن قتادة عن انس ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد توشأ وترك على ظهر قدميه مثل موضع الظفر عن قدمه - [01:03:38](#)

قدميه عندي اياه انا موجود. قدميه بس قال وترك على ظهر قدميه مثل موضع الظفر. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجع فاحسن وضوءك رواه احمد وابو داود والدارقطني. وقال تفرد به جرير ابن حازم - [01:04:00](#)

وهو ثقة انتهى هذه الاحاديث تدل على وجوب غسل الرجلين. وان هذا هو فرض فرض الرجلين في الوضوء الغسل الدل على ذلك الكتاب والسنة واجمع على ذلك اهل السنة لما خالف في ذلك الرافضة - [01:04:29](#)

الرفط عندهم ان فرض الرجلين هو المسح فخالفوا السنة من وجهين طالبوا بقول بان المسح هو الواجب لا الغسل. وخالفوا بانكار

المسح على الخفين فقال هو من وجهين والحق ان فرض الرجلين هو الغسل الا من كان لابسا الخفين على طهارة ففرضه مسح ففرضه مسح الخفين - [01:04:53](#)

والاحاديث في هذا الظاهرة هذا ظاهر يعني ثابت وظاهر من آا الاحاديث التي تتضمن صفة وظوئه صلى الله عليه وسلم. فكل من وصف وظوئه يذكر وغسله للرجلين ومن الادلة ذلك حديث ويل للاقل من النار - [01:05:31](#)

لما يعني آا يستأجر الصحابة في الوضوء نظرا لضيق الوقت صاروا لا يصبغون فنادى النبي بصوت مرتفع ويل للاعقاب من النار مقصوده يعني اغسلوا اقدامكم واغسلوا الاعقاب هذا وعيد لمن - [01:05:54](#)

يعني قصر في اسباغ الوضوء يجب على المسلم ان يسفر عن الوضوء وذلك بان يوصل الماء الى جميع ما امر الله بغسله اه في اليدين او او الرجلين لا يترك موضعا - [01:06:28](#)

ترك شيئا ثم تنبأ له فانه يغسله اما ان ترك منه موضع ولم يغسله حتى جفت اعضاءه تماما هذا عليه ان يعيد ولذلك قال من قال من اهل العلم ان شرط الوضوء الموالاة - [01:06:50](#)

وظبطوها بالا يجف عضو الا يغسل عضوا ضبطوا الموالاة بان لا يغسل عضو بعد ما ينشف الذي قبله يعني يجب عليه ان يغسل الاعضاء متوالية بحيث لا ينسف على وضوءه الاولى فلا يغسل يديه الا بعد جفاف وجهه - [01:07:18](#)

لا يغسل رجله الا بعد جفاف يديه والله يا محمد احسن الله اليك فيها بعض الاسئلة. نعم افهم في ايه ايه ايش هذا حديث يعني ما قريناه اليوم. قبل قبل مر ايه - [01:07:54](#)

يعني اذا صح اذا صح به الخبر امنا به بس خلاص في من يتوسع في هذا ممن يقتدى به انه آا اثبت الفم لله والله يتكلم كيف شاء ولا نقول انه يتكلم بفم او او لا بفم او - [01:08:49](#)

نقف مثل مثل ما نقول في الاذن انه يسمع ولا نقول له اذن او يسمع باذن فنقول لانه لم يرد وهكذا القول فيما سواه ذلك. نعم. احسن الله اليكم يقول السائل عند الافراح والمناسبات تحتاج النساء - [01:09:29](#)

لاصلاح شعورهن في اوقات مبكرة. ومسح الرأس بالماء يفسد ذلك. فهل لها ان تعصم رأسها؟ فامسك صحراء الساعة بدون يعني ما يلزم انها ترد الشعر. ترد يديها يمكن الامر سهل تمسح منه - [01:09:52](#)

قدام تمشي على اه يعني انسياب الشعر ويكفي هذا السؤال مبني على ان ان كانه واجب ان ان تمسح من الامام ثم ترد لا اذا مسحت من الامام اذا من وراء ان شاء الله نعم. يقول فهل لها ان تعصب رأسها وتمسح عليه - [01:10:12](#)

لا اله الا الله هذا السؤال تعصب رأسه وتمسح عليه لكن لو خلعت العصاة جاءت المشكلة كمن خلع خفيه والقول الراجح ان من خلع خفيه وجب عليه ان يستأنف نعم - [01:10:42](#)

لكن الحل هو ما ذكرت. يعني المشكلة عند مثل هؤلاء اللي يسرحن الشعر ويكون لهن يعني مثل ليلة الزفاف او بعض المناسبات تسقي العياء انها اذا مسحت رأسها وردت يديها انحاس الشعر مختلف التنسيق والصفصة - [01:11:09](#)

لكن نقول لا ما يلزم ان ترد تمسح هكذا وتمشي على انسياب الشعر. نعم احسن الله اليكم يقول السائل لماذا سميت الخفاف تساخين لانها سخن القدم دفي احسن الله اليكم يقول السائل - [01:11:33](#)

يقول السائل هل يجوز ان يقال للكافر يا سيد مثلا ان يكتب بالفاتورة او غيرها سيد فلان وهو يعلم انه كافر. لا ما يجوز. او اثناء الحديث معه لا لا يجوز - [01:11:59](#)

حقير قل فلان احسن الله اليكم يقول السائل الشيوعيون والملاحدة في عصرنا ينكرون وجود الله؟ الا يعتبر هذا انكارا لتوحيد الربوبية. اكثر من توحيد الربوبية ظاهر هذا اكثر من توحيد الربوبية - [01:12:20](#)

الاكثر خلاف ما قاله بعض اهل العلم يقول خلاف ما قاله بعض اهل العلم بان احدا من الكفار لم ينكر توحيد الربوبية لا كلمة احد منهم من الذي قال لك انه لا احد انكى من؟ من اين لك هذا - [01:12:50](#)

بل الشرك في الربوبية موجود موجود لكن اكثر الامم التي قص الله علينا خبرهم كقوم نوح وغيرهم وكذلك العرب ولئن سألتهم من

خلقهم ليقولون الله. قل من يرزقكم من السماء والارض؟ اما ومن يدبر الامر فسيقولون الله - [01:13:17](#)  
انكر اه وجود الله في اغابر الزمان وفرعون تظاهر والا هو مقر في الباطن. تظاهر بالجدد يا رب العالمين ما علمت لكم من اله غيري يا  
يا همن ابلغ لعلي ابلغ الاسباب فاطلع الى اله موسى - [01:13:45](#)

والا هو كما قال تعالى وجاهدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا. نعم احسن الله اليكم يقول السائل الكثير من مدمني اكل القات  
عند حضور الصلاة يخرج من فمه في كيس بلاستيكي ثم يصلي وبعد الصلاة يضعه مرة اخرى في فمه فهل القات نجس؟ لا -

[01:14:13](#)

احسن الله اليكم اوقاتنا بعد لكنها لما يورثه من يعني من التخدير ينهى عنه كثير من المحققين يحرمون اوقات يرون انه حرام الذين  
عرفوا وعرفوا مفسد وشراء ان المبطلين به يعني - [01:14:42](#)

اتركون الصلوات ويؤخرون الصلوات من اجله وقت اه له وقت اسمه التخزين وقت التخزين يخزن نعم احسن الله اليكم يقول السائل  
هرب التلفزيون مساء الجمعة برنامج العالم الفطري وكانت الحلقة - [01:15:27](#)

من بلاد الهند وفي مستهل مقدمته قال حقا ان الهند تسمى بلاد الاديان. ففيها نجد الهندوسية والبوذية والسيخ الى اخره. فهل الاديان  
التي ذكرها مقدم البرنامج كما يدعي حق الاديان؟ وهل هي منزلة - [01:15:51](#)

لا يا اخي سميها اديان في اديان ولكن ومن يبتغي غير الاسلام ديننا فليقبله. فهي اديان باطلة. ها تسمية اه الاديان الباطلة الواحد منها  
دين هذا دين. نعم دين باطل بس - [01:16:11](#)

لكم دينكم ولي دين. شف اقرأ الآية. لكم دينكم فسمى ما عليه مشرك. ما عليه المشركون سماه ديننا لهم نعم احسن الله اليكم تقول  
السائلة انا متزوج منذ ست سنوات ولم ارزق باطفال - [01:16:34](#)

والحمد لله على كل حال اخبرني زوجي ان صديقه اخبره ان هناك رجل بمدينة اخرى قد تسبب في شفاء رجل ان كان يعاني من نفس  
المشكلة لكن زوجي لم يسأل عن كيفية العلاج. لم يسأل عن كيفية العلاج. هم. المهم ذهبنا الى ذلك - [01:16:55](#)

رجل فتفاجأنا انه دجال ومشعوذ. اخذ يخبرنا بان لدينا سحر وهناك شخص يحسدنا والى غير ذلك واخذ يقوم باشياء غريبة ويقول  
لنا تيمموا واقرأوا الفاتحة الى ان قالت وسؤالي وعند والمهم من ذلك اننا عندما - [01:17:18](#)

ذهبنا اعتقدنا انه صاحب اعشاب سيعطينا ادوية. وتفاجأنا انه دجال ثم تركناه وهربنا. فهل ينطبق علينا حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انه من ذهب الى دجال فصدقه لن تقبل منه صلاة اربعين - [01:17:42](#)

الليلة وهل نحن مذبذبان وكيف انتم غلطانين بس اخطأتم اخطأتم ما تعمدتم يعني ما عرفتم انه كاهن او ساحر ذهبتم اليه. ذهبتم  
تظنونه طبيب شعبي نعم بعده احسن الله اليكم يقول السائل هل يحاسب الناس اصحاب الديانات الاخرى غير الاسلام؟ عن تحريف

كتبهم - [01:18:02](#)

قوية ويدخلون النار لما جاء في كتبهم المحرفة بايمانهم بها الكفار المشركون والكفار المحرفون والكفار المستخفون بكتب الله كلهم  
يعاقبون ويحاسبون ويعاقبون - [01:18:30](#)