

# معاني سورة الفاتحة | شرح الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

نعم معاني سورة الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين  
اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين. الله قوله الله. قوله الله. علم على ربنا -

00:00:00

ومعناه المألوه المستحق لافزاده بالعبادة. قوله ومعناه المألوه اي المعظم بالحب اي المعظم بالحب والخضوع فان حقيقة التأليه ترجع  
الى وجود هذين المعنيين فاذا انطوى القلب في العمل على حب الله والخضوع له سمي ذلك تأليها - 00:00:41

وكان الله مألوها والعبد متألها. فمدار العبادة على الحب والخضوع والى ذلك اشرت بقولي وعبادة الرحمن غاية حبه وخضوع قاصده  
هما قطبان وعبادة الرحمن غاية حبه وخضوع قاصده هما قطبان - 00:01:12

والذل قيد ما اتى في وحيننا والذل قيد ما اتى في وحيننا والوحي قطعاً اقوم التبيين قوله اسمان من اسمائه تعالى دالان على رحمته  
ذكر المصنف وفقه الله ان الرحمن والرحيم اسمان من اسماء الله تعالى فان لله اسماء حسنى. قال تعالى - 00:01:40

ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها. الاية وهذان الاسمان دالان على رحمته اذ كل اسم من اسماء الله فيه صفة لربنا او اكثر فاسم  
الرحمن فيه صفة الرحمة واسم الرحيم فيه صفة الرحمة - 00:02:11

فقوله تعالى الرحمن الرحيم دال على امرين احدهما اثبات ان الرحمن والرحيم من اسماء الله الحسنى والآخر اثبات ان الرحمة صفة  
من صفاته العلى وطريق استفادة صفة الرحمة له من اثبات اسم الرحمن والرحيم له - 00:02:36

فالاسماء الالهية من دلائل الصفات الربانية فالاسماء الالهية من دلائل الصفات الربانية والى ذلك اشرت بقول اسماء ربنا على الصفات  
من الادلة لذى الاثبات والفرق بين هذين الاسمين ان الرحمن اسم لله تعالى دال على صفة الرحمة حال تعلقها بذاته - 00:03:06

ان الرحمن اسم لله تعالى دال على صفة الرحمة حال تعلقها بذاته والرحيم اسم لله تعالى. دال على صفة الرحمة حال تعلقها  
بالمرحومين الذين وقعت عليهم الرحمة ذكره ابو عبد الله ابن القيم في بدائع الفوائد - 00:03:40

والى ذلك اشرت بقولي ورحمة لله مهما علقت بذاته فالاسم رحمن ثبت ورحمة لله مهما علقت بذاته فالاسم رحمن ثبت او علقت بخلقه  
الذي رحم فسمه الرحيم فاز من سلم - 00:04:07

او علقت بخلقه الذي رحم فسمه الرحيم فاز من سلم. نعم قوله الحمد هو الاخبار عن محاسن المحمود مع حبه وتعظيمه. هذا الذي  
ذكره المصنف في حقيقة الحمد يبين ان الحمد مركب من امرين - 00:04:30

احدهما الخبر عن محاسن المحمود اي وجوه حسنه الدالة على كماله. والآخر اقتران ذلك الخبر بحبه وتعظيمه. فحمدنا ربنا سبحانه  
وتعالى جامع للامرين فنحن اذا حمدنا الله فاننا نخبر عن وجوه حسنه من صفات كماله مع حبنا - 00:04:52

له وتعظيمنا اياه. نعم. قوله رب الرب في كلام العرب المالك والسيد والمصلح للشيء. ذكر المصنف وفقه الله ان مرد معنى كلمة الرب  
في لسان العرب الى ثلاثة معان احدها المالك - 00:05:22

وثانيها السيد وثالثها المصلح للشيء اي القائم على تدبير شؤونه بما يصلحه في العاجل والاجل والى هذه المعاني اشرت بقول سيدهم  
ومالك والمصلح سيدهم ومالك والمصلح للرب معنى في اللسان صرحوا - 00:05:42

للرب معنى في اللسان صرحوا. فالى هذه المعاني الثلاثة ترجع كلمة الرب في الوضع العربي. ذكره ابن الانباري وغيره. وسع المتأخرون  
القول في معاني الرب حتى بلغها احمد بن احمد الشجاعى الازهري ثلاثين معنى - 00:06:12

وتلك المعاني الثلاثين ترجع عند التأمل الى هذه المعاني الثلاثة. نعم قوله العالمين جمع عالم وهو اسم للافراد المتجانسة من المخلوقات فكل جنس منها يطلق عليه عالم فيقال عالم الانس وعالم الجن وعالم الملائكة. ذكر المصنف وفقه الله ان العالمين في لسان العرب جمع عالم ثم - [00:06:36](#)

بين معنى العالم بقوله وهو اسم للافراد المتجانسة من المخلوقات اي المشتركة في جنس واحد اي المشتركة في جنس واحد فالمخلوقات المشتركة في جنس واحد تسمى عالما والحكم على المخلوقات باشتراكها في جنس - [00:07:06](#) عمدته كلام العرب لا مواضع المتأخرين في علومهم فان متأخري اهل العلوم تواطؤوا على وضع اصطلاحات يجمعون فيها اشياء متفرقة باعتبار علومهم لكنها لا تكون كذلك باعتبار الوضع العربي. فاذا اردت ان تعلم - [00:07:32](#) كون شيء عالما وجب ان تنظر في لسان العرب هل يعدون افراده جنسا مشتركا ام لا فاذا وجد في كلامهم ذلك سمي عالما كالمذكور في قوله فكل جنس منها يطلق عليه عالم فيقال - [00:07:59](#)

عالم الانس وعالم الجن وعالم الملائكة. فالافراد المشتركة من تلك الاجناس سميت عالما واذا لم تكن الافراد متجانسة لاختلافها او انفرادها لم تسمى عالما فمثلا العرش الالهي فرض لا شريك له من جنسه - [00:08:18](#) ومثله الكرسي الالهي المذكور في سورة الكرسي. فهو فرض لا شريك له في جنسه وكذا الجنة والنار. فلا شريك لهما في جنسهما. فهذه مخلوقات منفردة لا جنس اهلها فالمخلوقات نوعان - [00:08:43](#)

احدهما الافراد المتجانسة وهي المشتركة في جنس واحد كالجن والانس والملائكة والآخر المخلوقات المنفردة وهي المستقلة برأسها فلا تسمى عالما لانها لا يجمعها مع غيرها جنس كالعرش والكرسي الالهيين والجنة والنار اللتين هما - [00:09:04](#) دار الجزاء ويختص العالم بالافراد المتجانسة ولا يسمى غيره عالما والحكم بكون اشياء مختلفة هي جنس مرده الى الكلام العربي. فمثلا ما يمكن ان يقال عن هذه الاربعة العرش والكرسي والجنة والنار بانها افراد متجانسة وعالم باعتبار كونها - [00:09:32](#) جمادات هو غلط على لسان العرب. ومخالف لاسرار الله في مخلوقاته. فان اسم الجماد في بعرف متأخر علوم اهله ليست موافقة لوضع الخطاب الشرعي. فالنبات والجدار وغيرهما لا يحكم عليها عند علماء المعرفة المتأخرين بانها من الاحياء اي ما لها صفات الحي كالعلم والارادة وغيرهم - [00:10:02](#)

واما في الخطاب الشرعي ف جاء اثبات صفات كالعلم والحياة والارادة لما يسميه الناس وفي معارفهم العصرية بانه جماد فلا بد من التفريق بين الوضع الشرعي واللغوي وبين الطارئ وبين المعارف المتأخرة. ولا يفسر خطاب الشرع بهذا - [00:10:35](#) الطارئ ومنه مثلا الجاري في عرف علماء الهيئة الحديثة في الفلك من التفريق بين الكوكب والنجم بان الكوكب جرم معتم. والنجم جرم مضيء. فان هذا المعنى لا يساعد عليه القرآن. ومن - [00:10:59](#) تفسير النجم والكوكب في القرآن خاصة وفي الخطاب الشرعي عامة بتفسير هؤلاء نعم احسن الله اليك قوله يوم الدين يوم الحساب والجزاء على الاعمال هذا الذي ذكره المصنف يدل على - [00:11:20](#)

ان الدين جامع بين امرين ان الدين جامع بين امرين احدهما الحساب وهو مقدمته والآخر الجزاء وهو فالعبد يحاسب اولاً ثم يجزى ثانياً ويكون احد من الخلق لا يحاسب تفضلاً من الله ونعمة - [00:11:39](#) لا يرفع هذا الاصل فان الاصل عموم الحساب للخلق ورفعته عن بعضهم كالسبعين الفا ومن يتبعهم فضل من الله عز وجل. نعم قوله اياك نعبد نخصك وحدك بالعبادة. قوله واياك نستعين. نستعين بك وحدك في جميع امورنا - [00:12:05](#) ذكر المصنف وفقه الله في تفسير هاتين الجملتين من هذه الاية ما يدل على ارادة تخصيص الله بما ذكر فيها فقال اياك نعبد نخصك وحدك بالعبادة واياك نستعين نستعين بك وحدك في جميع امورنا - [00:12:30](#)

والتخصيص المذكور مستفاد من تقديم ما حقه التأخير فان تقدير الكلام نعبد اياك ونستعين اياك فلما قدم ما حقه التأخير فقال الله اياك نعبد واياك نستعين علم ان المراد هو افادة - [00:12:53](#) تخصيص الله سبحانه وتعالى بذلك فلا يجعل شيء من العبادة لغيره ولا يستعين العبد في تحقيق مطلوباته والوصول اليها الا به عز

وجل وهذا التخصيص يسميه علماء المعاني بالقصر ويسميه الاصوليون بالحصر. والى معناه اشار الاخضري في الجوهر المكنون بقوله [00:13:16](#) -

تخصيص امر مطلق بامر هو الذي يدعونه بالقصر سلام عليكم. قوله اهدنا دلنا وارشدنا. ذكر المصنف وفقه الله ان قول الله في سؤال الخلق اهدنا مرادهم فيه دلنا وارشدنا فهم يسألون الله عز وجل الدلالة والارشاد الى الصراط المستقيم - [00:13:47](#)

والهداية التي يطلب العبد حصولها من الله الى الصراط المستقيم نوعان. احدهما هداية وصول اليه هداية وصول اليه. والآخر هداية ثبات عليه. هداية ثبات عليه. فانت بقولك كاهدنا الصراط المستقيم - [00:14:15](#)

تسأل الله ان يوصلك الى معرفة الصراط المستقيم وهو دين الاسلام كما يأتي بمعرفة ما فيه من الخبل والطلب اسأله سبحانه ان يثبتك عليه فالواصلون الى الصراط المستقيم مفتقرون اشد الافتقار الى الثبات عليه حتى يلقوا ربهم عز وجل - [00:14:39](#)

وقول احدنا في كل صلاة اهدنا الصراط المستقيم مع كونه مسلما دعاء يضطر اليه اشد الاضطرار ومنفعة دعاء المسلم بالهداية الى الصراط المستقيم ترجع الى امرين احدهما دوام هداية الله له - [00:15:07](#)

في افراد الخبر والطلب فانت ايها المسلم المهدي الى الصراط المستقيم مفتقر في كل خبر وطلب الى ان يهديك الله عز وجل الى محبوبه فيه فانت اذا قصدت الصلاة مفتقر الى ان يهديك الله الى محبوبه في تلك الصلاة - [00:15:31](#)

والآخر ثباتك على ما هديت اليه من الاسلام ثباتك على ما هديت اليه من الاسلام فان القلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن من شاء اقامه ومن شاء ازاعه فالمسلم المهدي الى الصراط المستقيم - [00:15:55](#)

مضطر الى سؤال الله ان يثبتته على الصراط المستقيم حتى يلقي الله عز وجل نعم قوله الصراط المستقيم. الاسلام فسر المصنف وفقه الله الصراط المستقيم بالاسلام لانه ثبت تفسيره به عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث النواس ابن سمعان عند احمد باسناد حسن - [00:16:18](#)

والمراد به الصراط الديوي فان اسم الصراط يقع على اثنين احدهما الصراط الديوي وهو دين الاسلام والآخر الصراط الاخروي وهو جسر منصوب على متن جهنم فقول العبد اهدنا الصراط المستقيم - [00:16:48](#)

يراد به سؤال الله عز وجل ان يهديه الى الصراط الديوي وهو الاسلام. ومن دقائق تصرفات الخطاب الشرع ان الصراط الديوي وصف بالاستقامة فقال تعالى اهدنا الصراط المستقيم اما الصراط الاخروي فلم يوصف بالاستقامة. بل يذكر باسم الصراط فقط - [00:17:11](#)

واضح طيب لماذا لماذا الصراط الديوي وصف بانه مستقيم واما الصراط الاخروي فلم يوصف بذلك ما الجواب لانه معروف ديني والآخر غير معروف جسر منصوب على متن جهنم فهو معروف - [00:17:38](#)

اي نعم لكن لماذا وصف هذا بمستقيم وذاك لم يوصف بانه مستقيم؟ هذا كلام صحيح تفضل الاخروي له فوظان هذا جزء هذا جزء والداعي الى ركاء لان الطرق المدعى انها توصل الى الله في الدنيا كثيرة - [00:18:02](#)

ان الطرق المدعى انها توصل الى الله ورضوانه في الدنيا كثيرة فارياب الضلال كلهم يدعي ان ما هو عليه هو الحق. فاليهود والنصارى والمشركون والشيعيون واضرابهم يدعون ان ما هم عليه هو الحق - [00:18:26](#)

فميز الحق في هذه الدنيا بوصف الاستقامة فالصراط المستقيم والطريق القويم في الدنيا واحد هو ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فميز عن غيره بوصف الاستقامة واما في الآخرة - [00:18:46](#)

فلا طريق يوصل الى الله ورضوانه ودار كرامته الا صراط واحد. فلا يدعى غيره ولا يوجد سواه لم يحتج الى تمييزه بوصف الاستقامة نعم السلام عليكم. قوله صراط الذين انعمت عليهم. المتبعين للاسلام الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم - [00:19:05](#)

قوله المغضوب عليهم الذين عرفوا الحق ولم يعملوا به وهم اليهود قوله الضالين الذين لتروكوا الحق عن جهل فلم يهتدوا وضلوا الطريق وهم النصارى. هذا الذي ذكره المصنف في هذه الايات الثلاث يبين - [00:19:30](#)

افتراق الخلق الى ثلاث فرق فالفرقة الاولى الذين انعم الله عليهم وهم المتبعون لدين الاسلام والفرقة الثانية الذين غضب الله عليهم

وهم الذين عرفوا الحق ولم يعملوا به وهم اليهود - [00:19:50](#)

والفرقة الثالثة الذين ضلوا وهم النصارى فالفرقة الاولى تجمع بين العلم والعمل والفرقة الثانية وهم اليهود لهم علم لكن لا عمل

عندهم وهم يتركون العمل بالعلم والفرقة الثالثة هم يعملون لكن بلا علم - [00:20:11](#)

فالذي يحبه الله ويرضاه منا هو العلم والعمل فاذا اردت ان تكون من المنعم عليهم فتحرى علمك بما يحبه الله ويرضاه ثم عملك به

فالحاج مثلا يكون من المنعم عليهم اذا اجتهد اولا في العلم بالمناسك - [00:20:39](#)

ثم اجتهد ثانيا في العمل بذلك العلم ولا يكون الحاج منعما عليه اذا كان فعله للمناسك بلا علم بل منتهى اخذه المناسك مما يرى عليه

الناس دون بينة او يسأل من لا يحل له ان يسأله - [00:21:02](#)

كرجل رأيت في المسعى اخذ بيد رجل ممن يدفع بالعربات فسأله عن كيفية السعي فاخبره الخبر فهذا مما لا يحل له فعله لان الله عز

وجل قال فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون. اي اهل العلم لا ان يسأل المرء من اتفق له - [00:21:26](#)

وجوده بين يديه وقد هيا بحمد الله في المسجد الحرام وفي غيره من مواقع المشاعر المقدسة اماكن معينة لمن اراد ان يسأل مما

يتبع لوزارة الشؤون الاسلامية او للرئاسة العامة للبحوث العلمية والافتاء. فاذا اراد الحاج ان - [00:21:51](#)

يسأل قصد هؤلاء ثم اذا عرف علم مناسكه عمل به فمتى جمع بينهما صار من المنعم في الحج واذا كانت هذه عادة مضطردة له في

دينه كله صار من المنعم عليهم الجامعين بين العلم - [00:22:13](#)

امل. فان كان يعمل بلا علم تخوف عليه الضلال او كان له علم لكن لا يعمل به تخوف عليه الغضب. فيقع له مشابهة اليهود او النصارى

في ما كانوا عليه - [00:22:33](#)

وقوله تعالى صراط الذين انعمت عليهم اضياف فيه الصراط الى الخلق السالكين له واضيف في موضع اخر من القرآن الى الله عز

وجل. فقال تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه. الاية - [00:22:52](#)

والفرق بين الاظافتين ان اضافته الى الله هي باعتبار انه واضعه وشارعه و اضافته الى الخلق باعتبار انهم سالكوه السائرون عليه نعم

- [00:23:16](#)