

مقتل الإمام أحمد بن نصر الخزاعي بسبب عدم قوله بخلق القرآن - الشيخ عبدالرحمن بن ناصر البراك (65)

عبدالرحمن البراك

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين قال الامام ابن القيم رحمه الله تعالى في الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية - 00:00:00
الله اكبر ولاجله قتل ابن نصر احمد ذاك الخزاعي العظيم الشاني. ولاجل لاجل التأويل القديم يستعرض الحوادث التي جرت على الاسلام والمسلمين قائمة الدين بسبب التأويل الشبهات فمن ذلك قتل الامام احمد بن نصر الخزاعي - 00:00:23
قتله المعتصم المؤرخون قتله بيده من اجل قوله بان القرآن كلام الله وانه ليس بمخلوق لان المعتصم تبع اخاه المأمون في اعتناق هذه البدعة النكراء والمحنة ومحنة المسلمين بها نعم - 00:00:56
اذ قال ذا القرآن نفس كلامه ما ذاك مخلوقا من الاكوان هذه هذه هذا هو المأخذ عليه يعني قتل لقوله ان القرآن كلام الله وليس بمخلوق له اسوة في من قبله من الائمة بالامام احمد - 00:01:21
ومن تبعه فهو من من الذين على اسم الامام احمد رحمه الله نعم وهو الذي جرب نسينا والاولى قالوا مقالته على الكفران. وهذا كذلك وصلت من الفلاسفة مناسبة الاسلام يعني الفلاسفة - 00:01:46
الذين اعتنقوا فلسفة ارسطو واشياء من المنتسبين للاسلام يقول ابن القيم ان التأويل هو الذي جرأ جرأ يعني جرأ ابن سينا وشيعته جرأهم على ما قالوه وزعموه من من الالحاد - 00:02:14
في رب العالمين وفي دين الاسلام نعم قل وهو الذي احسن اليك وهو الذي جرب نسينا والاولى. قالوا مقالته على الكفران. جرأهم على على الكفر ما قالوه من الالحاد هذا هو الذي جرأه التأويل - 00:02:40
الشبهات. نعم فتأولوا خلق السماوات العلى وحدوثا بحقيقة الامكان. من اقوال ان العالم قديم وان السماوات هذه قديمة لم تكن محدثة وما جاء في النصوص من انها محدثة المراد بالاحداث - 00:03:05
والخلق كونها موقنة فسروا الحدوث بالامكان هذا هو ما هذا البيت قائد البيت نعم يتأولوا خلق السماوات العلى وحدوثا بحقيقة الامكان لما قيل لهم ان السماوات حادثة ومخلوقة والخلق - 00:03:32
يمنتع معه القدم لا يكون الشيء محدثا وقديما او مخلوقا وقديما لان الحدود والقدم يردان لا يجتمعان وقالوا ان خلطها او حدوثها هذا معناه الامكان انها ممكنة والممكن قد يكون قديما - 00:04:05
نعم وتأولوا علم الله وقوله وصفاته بالسلب والبطلان كذلك من اقوال اولئك الملاحدة ومن هو على طريقته ذهبوا الى نفس الصفات في شبهات زعموها وقولي بان اثبات الصفات يستلزم التركيب في ذاته - 00:04:31
ان يكون مركبا وكل مبتلى وكل مؤكد مفتقر الى جزئه نعم وتأولوا البعث الذي جاءت به رسل الله لهذه الابدان. كذلك البعث من من من اباطيلهم وخوفهم والحادهم انكار البعث الجسماني ويدعون ان البعث روحاني - 00:05:00
هذه الابدان التي قبرت في الارض هذه لا تعود ولا تبعث ولا تخرج انما الروحاني النفسي الارواح فقط هي التي يمكن ان تصير الى نعيم او عذاب معنوي لا حسي - 00:05:29
وهم ينكرون البعث والجنة والنار. ليس هناك جنة فيها اكل وشرب ولباس ونساء نكاح ليس هناك نار محرقة فيها السلاسل والغالل

والحرب هم ينكرون حقائق ما جاء في النصوص. ما جاءت به الرسل من البعث والنشور والجنة والنار - [00:05:47](#)
وتأولوا البعث الذي جاءت به رسل الله لهذه الابدان بفراقها لعناصر قد ركبت حتى تعود بسيطة الاركان يعني هذا تأويلهم البعث

الارواح للعناصر عناصر البدن وجزئياته هذا هو الباب انهم - [00:06:14](#)

انا ابدانهم نعود الى هالحياة وتنشق عنها الارض وتخرج من القبور يوم تشقق الارض عنهم صراع ذلك حشر علينا يسير البعث حقيقته
وبعد هذه الاجسام تعود الحياة اليها وعود الارواح اليها - [00:06:50](#)

بعد فراقها ثم اخراجها من الارض انا خلقناكم وفيها نعيدة منها نخرجكم تارة اخرى نعم وهو الذي جر القرامطة الولاية الاولون شرائع
الايمان. القرامطة من الملاحدة رامطة الشيعة او كرامطة الباطنية او الصوفية - [00:07:13](#)

لان الباطنية نوعان باطنية الشيعة الذين يقوم مذهبهم على الرف والغلوب في علي وائمة البيت وباطنية الاتحادية وهو رئيسهم ابن
عربي الطائي هؤلاء يتأولون يعني الفلاسفة ابن سينا وشيعتي يتأولون - [00:07:49](#)

النصوص الخبرية المتعلقة بصفات الله او النصوص الخبرية المتعلقة بالباب. اما هؤلاء لا يتأولون الشرائع والوامر والنواهي يفسرونها
بمعاني باطنة يخالف ما يعرفه المسلمون منها. يتأولون الصلاة والصيام والحج في تأويلات لا اصل لها لا في اللغة ولا في الشرع -

[00:08:16](#)

الصلاة بانها معرفة اشغالهم وصيام ختمة واسرارهم والحج الحج الى الى قبور شيوخ نعم فتأول العملية مثل تأول العلم عندهم بلا
فرقان. انت اول النصوص الواامر والنواحي اولها القرامطة الباطنية - [00:08:40](#)

كما تحول المتكلمون والفلاسفة النصوص العلمية. النصوص العلمية هي النصوص الخبرية النصوص المتضمنة للخبر عن الله وصفاته
او المعاد وكأن هذا الخطاب كأنه خطاب المتكلمين او الفلاسفة لانه هم الذين يتأولون النصوص القبلية العلمية - [00:09:18](#)

الاعتقادية نعم فتأول تتأول العملية مثل تأول العلم عندهم بلا فرقان. نعم. وهو الذي جر النصير وحزبه حتى اتوا بعساكر الكفران.
المصير التونسي ديار الاسلام قتل المسلمين وقتل الخليفة في حادث عظيم - [00:09:50](#)

وهو احتلال بغداد وقتل من فيها من العلماء والصالحين وقتل الخليفة مئات الالوف نعم فجرى على الاسلام اعظم محنة وخمارها
في نعل اذلان يعني اثارها باقية فينا اثار هذه المحنة الباقية في المسلمين - [00:10:28](#)

اوجبت ضعفا للمسلمين وفشو الفساد والشر والاحاد نعم وجميع ما في الكون من بدع واحداث وجميع ما في الكون من بدع
واحداث تخالف مو جبل وجميع ما في الكون من بدع واحداث تخالف موجب القرآن. نعم - [00:11:07](#)

اساسها التأويل ذو البطلان لا تأويل اهل العلم والايمان. هذا اجمال بعد التفصيل هذا اجمال بعد ما ذكر تأويل الطوائف والفرق
الخوارج والرافضة والفلاسفة وغيرهم المتكلمين والاشاعرة وغيرهم ذكر هذه اهل البيت اجمال وان جميع البدع -

[00:11:46](#)

الحادث في الوجود منشأها التأويل هذا اجمال بعد التفصيل نعم وجميع ما في الكون من بدع واحداث تخالف موجب القرآن فاساسها
التأويل ذو البطلان لا تأويل اهل العلم والايمان. قالوا يا اهل العلم والايمان - [00:12:15](#)

تأويلهم للنصوص هو تفسيرها بما تدل عليه اللغة وما تدل عليه النصوص الاخرى المفسرة المبينة لها عندهم هو التفسير واما هؤلاء
فالتأويل عندهم هو صرف اللفظ عن ظاهره الى غيره بما يوافق - [00:12:45](#)

وبدعهم واصولهم الفاسدة لا تأويل اهل العلم والايمان تقدم ان التأويل له عدة معاني تأويل بمعنى الحقيقة التي يؤول اليها الامر
والتأويل بمعنى التفسير وهو مراد وهو اصطلاح المفسرين والتأويل الذي هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع الى الاحتمال

المرجوح وتقدم - [00:13:09](#)

ان هذا التأويل منه ما هو حق ومنه ما هو باطل الحق منهم ما اقام على الدليل صرف اللفظ عن الاحتمال الراجع الى احتمال مرجوح
لدليل يوجب ذلك هذا تأويل صحيح. اما صرف اللفظ على الاحتمال الراجع - [00:13:42](#)

احتمال موضوع الى خلاف ما يدل عليه ظاهره. لا لدليل يوجب ذلك فهو التحريف في حقيقته هو حقيقة التحريف نعم اذ ذاك

تفسير المراد وكشفه وبيان معناه الى الاذان. هذا تعويل اهل العلم - [00:14:01](#)

بيان المراد من الكلام بيان مراد الله ومراد رسوله نعم قد كان اعلم خلقه بكلامه صلى عليه الله كل اواني انا اعلم الناس اعلم الناس بكلام الله والرسول صلى الله عليه وسلم - [00:14:25](#)

البيئات والجبل وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم. ولعلمهم يتفكرون وهو اعلم الناس وهو المكلف ببيان كلام الله بقوله وبفعله وقد بلغ البلاغ المبين بلغ كتاب الله عفوا ومال - [00:14:49](#)

نعم يتأول القرآن عند ركوعه وسجوده تأويل ذي برهان. يشير الى ما جاء في حديث عائشة وانه صلى الله عليه وسلم كان يكثر في ركوع وسجود ان يقول سبحان سبحانك اللهم ربنا وبحمدك يتأول القرآن - [00:15:17](#)

قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا ومنذ نزلت عليه هذه السورة صار يقول في ركوع وسجوده - [00:15:38](#)

سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي طبقة قوله تعالى ربك واستغفره انه كان توابا نعم هذا الذي قالت ام المؤمنين حكاية عنه لا بلسان. تقول يتأول القرآن وتحويل الشرائع. تأويل الامر هو فعل المأمور به - [00:15:55](#)

وتأويل الخبر هو نفس المخبر عنه فصلاة صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس هو تأويل قوله تعالى واقموا الصلاة هو تطبيق التأويل الاوامر والنواهي هو الذي يسميه الناس الان التطبيق - [00:16:28](#)

نعم اتظنها تعني به صرفا عن القوي لغيره. قال فانظر الى التأويل ما تعني به خير النساء وافقه النسوان. نعم. اتظنها يعني اتظن قوله يتأول القرآن تأويل الاصطلاح اللي هو حقيقة صرف اللفظ عن المعنى الظاهر القوي - [00:16:50](#)

الى خلافه لا انما تريد العمل بما دل عليه القرآن من التسبيح والاستغفار اتظن اتظن اتاني به صرفا عن المال القوي لغير ذي الرجحان. نعم وانظر الى التأويل حين يقول علمه لعبد الله في القرآن. نعم عادي - [00:17:30](#)

وانظر الى التأويل حين يقول علمه لعبد الله في القرآن كانه يشير قال الرسول صلى الله عليه وسلم في ابن عباس اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل وفي لفظ اعلمه كتاب - [00:18:09](#)

نعم ماذا اراد به سوى تفسيره وظهور معناه له ببيان. نعم قول ابن قول ابن عباس هو التأويل لا. تأويل جهمي اخي بهتان الحق تاويل ابن عباس رضي الله عنه - [00:18:32](#)

عبر هذه الامة وترجمان القرآن عند اهل الاسلام في دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك نعم وحقيقة التأويل معناه الرجوع الى الحقيقة لا الى البطلان كما تقدم لنا التأويل - [00:19:02](#)

منها اطلاقان صحيح ان شرعيان ولغويان وهي تأويل بمعنى الحقيقة والتأويل بمعنى التفسير وبيان المراد من اللفظ نعم وكذلك تأويل المنام حقيقة المرء التحريف بالبهتان. الى تأويل تأويل الرؤية قد يراد به التفسير - [00:19:35](#)

وقد يراد به الحقيقة فمثلا رؤيا الملك كسرهما يوسف وهل تزرعون سبع سنين دأبا الى اخره فسرهما بهذا الكلام فلما وقعت جاءت التلفزيون كانت هذه السنين هي تأويل رؤيا الملك. بمعنى الحقيقة - [00:20:10](#)

يعني تحققت في الواقع وكلام يوسف كان تأويلا بمعنى التفسير ووقوعه بالفعل واتيان تلك السنين من من الخصر والجذب كان هذا هو التأويل يعني يقول في تلك السنين هذا تأويل رؤيا الملك. هذا تأويل رؤيا الملك - [00:20:35](#)

ورؤيا ورؤيا الفتيين كذلك يوسف فسرهما لهم في كلام احدكما فيسقي ربه خمرا. يعني انه لينجو ويخرج من السجن ويقوم بخدمة سيدي واما الاخر فيصلب فتأخذ الطير من رأسه هذا التأويل بمعنى التفسير - [00:21:04](#)

فلما يعني تحقق هذا الامر نقول هذا التأويل بمعنى الحقيقة وخروج فنجاة احدهما وخروجه من السجن هذا تأويل رؤياه حقيقة بمعنى الحقيقة. وكذلك ذاك الرجل الاخر الفتى الاخر لما صلب - [00:21:37](#)

وضرب على رأسه واكل الطير من رأسه كان هذا تأويل رؤياه بمعنى الحقيقة الرؤية لها تأويلا تأويل التفسير وتأويل ببيان الحقيقة التأويل بمعنى التفسير هو كلام المعبر او العابر الرؤية كلامه هو تأويلها بمعنى التفسير - [00:21:58](#)

فاذا وقعت كان ما وقع هو تأويلها بمعنى الحقيقة نعم وكذلك تأويل المنام حقيقة المرء الى التحريف بالبهتان نعم ذاك تأويل الذي قد اخبرت رسل الله به من الايمان نفس الحقيقة اذ تشاهدها لدى يوم الميعاد برؤية وعيان. هذا بما التأويل - [00:22:24](#)

الحقيقة بتأويل ما اخبر الله به عن احوال الآخرة هو ما يشاهده يشاهده الناس يوم القيامة كما نقول يعني مثل قوله تعالى اذا السماء انفطرت والى الكواكب انتزرت واذا البحار فجرت. اذا الشمس كورت - [00:22:59](#)

هذا لها تأويل وهو ما يقوله المفسرون التأويل بمعنى التفسير. وتأويلها بمعنى الحقيقة هو ما يقع يوم القيامة ويشاهده الناس فانفطار السماء هو تكوير الشمس. او اثاره القبور وخروج الاموات منها. هذا هو تأويل هذه الايات - [00:23:20](#)

يقول تعالى هل ينظرون الا تأويل يوم يأتي تأويله؟ يقول الذين نسوه من قبل وقد جاءت رسل ربنا بالحق هذا ما وعد الرحمن. هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون نعم - [00:23:41](#)

لا خلف بين ائمة التفسير في هذا وذلك واضح التبيان هذا كلام الله ثم رسوله وائمة التفسير للقرآن. نعم تأويله هو عندهم تفسيره بالظاهر المفهوم للاذان. نعم. ما قال قط شخص واحد تأويله صرف عن - [00:23:56](#)

نعم كلا ولا نفي الحقيقة لا ولا عزل النصوص عن اليقين فذاني نعم. تأويل اهل الباطل المردود عند ائمة الايمان والعرفان نعم وهو الذي لا شك في بطلانه والله يقضي فيه بالبطلان. يعني التأويل - [00:24:33](#)

الفلاسفة والمتكلمين والمبتدعين الذي هو صرف النصوص عن ظاهرها الى غيره والى خلاف ظاهرها لا حجة ولا لدليل يوجب ذلك هو التأويل قاتل المذموم الذي يقضي الله فيه بالبطلان الله يحق الحق ويبطل الباطل - [00:25:04](#)

نعم فجعلتموه للفظ معنى غير معناه لديهم باصطلاح ثاني. نعم. وحملتوه حتى جاءكم من ذاك محظوران اذا حملتم النصوص بخلاف ما يدل عليه لفظها لغة وما تقتضيه اصول الشريعة نعم - [00:25:32](#)

معذوران وحملت لفظ الكتاب عليه حتى جاءكم من ذاك محظوران. نعم. كذب على الالفاظ مع كذب على من قالها كذبان مقبوحان يقول لازم اكون بهذا بهذا التصرف وبهذا التأويل محذورا قبيحا الكذب على دلالة الالفاظ زعمتم ان الالفاظ تدل على كذا - [00:26:07](#)

وزعمتم ان هذا هو مراد المتكلم. فكذبتم على الالفاظ وكذبتم على المتكلم في دعاوكم ان الالفاظ تدل على هذا المعنى. وكذبتم على المتكلم بان هذا هو مراده. اعد البيتين كذب على وحملتوه لفظ الكتاب عليه حتى اتجاكم من ذاك محظوران. كذبوا - [00:26:39](#)

على الالفاظ مع كذب على من قالها كذبان مقبوحان. نعم. وتلاههم ما امران اقبح منهما جحد الهدى وشهادة البهتان اذ يشهدون الزور ان مراده غير الحقيقة وهي ذو بطلان نعم - [00:27:10](#)

الكذب على الفضل كذب على المتكلم يسلم شهادتين باطلتين شاهد على المتكلم بان هذا مراد وهذا شاهد وهذه شهادة بالباطل. وكذب الكلب على فمن يكذب على على احد يشهد عليه بالباطل - [00:27:40](#)

وينسبه الى خلاف ما قاله خلاف مراده نعم قال رحمه الله تعالى فصله لا اله الا الله فصل عند حسين لا خلف بين ائمة هذا سمعنا نعم قال رحمه الله تعالى فصل فيما يلزم مدعي التأويل التأويل لتصح دع فيما يلزم - [00:28:08](#)

مدعي التأويل لتصح دواه. هذا فصل من توابع الفصل السابق انا متصل في مضمونه في الفصل السابق متعلق بالتأويل ومضمون هذا الفصل يعني ان صاحب التأويل الباطن نطالب بامور لا يصلح تأويله الا اذا حققها - [00:29:16](#)

وسيدكرها الناظم في الابيات الآتية يلزمه اربعة امور لا يصح تأويله ولا يستقيم الا بعد تحقيق هذه الامور الاربعة يقول فيما يلزم المؤول من من المطالب لي صحة تأويله ويقال للمتأول لا يصح تأويلك الا اذا اذا تحقق في تأويلك اربعة امور - [00:29:48](#)

نعم وعليكم فدا وظائف اربع. والله ليس لكم بهن يدان اربعة امور لا تستطيعون تحقيقها ليس لكم بذلك ليس لكم بذاك قوة وقدرة هل هذا يعني يتعذر عليكم ان تحققوا هذه الامور في تأويلاتكم - [00:30:29](#)

نعم منها دليل صارف للفظ عن موضوعه الاصلي بالبرهان. يعني اول ما نطالبكم به ان تذكروا الدليل اللفظ عن معنى هذا هو المطرب الاول فلا يصح التأويل الا اذا قام الدليل الموجب لصرف اللفظ عن مدلوله - [00:31:00](#)

نعم هذا هو الامر الاول. نعم اذ مدعي نفس الحقيقة مدع للاصل لم يحتد الى برهان المدعي بحمل اللفظ على على الحقيقة هذا لا

يحتاج الى دليل لانه متمسك بالاصل - 00:31:25

الاصل حمل اللفظ على المعنى الحقيقي على الحقيقة اما من يدعي انه مجاز فعليه الدليل نعم فاذا استقام لكم دليل الصرف ياء هيات طلبتم بامر ثاني. يقول اذا اذا اقمتم الدليل وصح لكم الدليل الصارف - 00:31:44

وهيات ان يتحقق لكم ذلك فانكم مطالبون بامر اخر ايضا نعم. هو المقصود بالتبيان. ايضا هذا هو ان يكون اللفظ محتملا يعني لابد ان تثبتوا ان اللفظ محتمل للمعنى الذي حملتموه عليه - 00:32:11

دعوة ان اللغة معتمدة هذه تحتاج الى برهان الى اثبات المطلب الاول ان ان تدخل الدليل الصالح. والمطلب الثاني ان تثبتوا احتمال اللفظ لذلك المعنى الذي الذي زعمتموه نعم - 00:32:41

فاذا اتيتم ذاك طلبتم بامر ثالث من بعد هذا الثاني مطلب ثالث مطالبة ثالثة. نعم اذ قلتمو ان المراد كذا فماذا دلکم؟ اتخرص الكهان المطعم الثالث عن ان تقيموا ايضا الدليل على ان هذا مراد المتكلم - 00:33:07

ان هذا هو مراده ان هذا المعنى الذي فسرتموه به اللفظ انه هو من رجل متكلم من بين سائر المعاني اللفظ قد يحتمل عدة معاني حكمكم بان هذا هو مراد المتكلم - 00:33:42

هذا زعم وتخرص نعم اعد البيت احسن اليك فاذا اتيتم ذاك طلبتم بامر ثالث من بعد هذا الثاني. نعم. اذ قلتمو ان المراد قد كذا فماذا دلکم؟ اتخرص الكهان؟ قولكم المراد يعني مراد المتكلم - 00:33:59

فاين الدليل على ان هذا هو مراد المتكلم كما تقدم الى هذه الشهادة على المتكلم وكذب عليه بدعواكم انه ان هذا هو مراد المتكلم هذا من نوع التخلص نعم هب انه لم يقصد الموضوع لكن قد يكون القصد معنى ثاني - 00:34:25

يعني المتكلم نفرض هب بما نفرض وقد رنا ان المتكلم لم يرد الحقيقة والمعنى الذي وضع له اللفظ لكن قد يريد معنى اخر غير الذي ان زعمته بدعواكم انه اراد هذا المعنى - 00:34:55

بعيني هذا التخلص ودعوة تفتقر الى الدليل هب انه لم يقصد الموضوع هو الحقيقة المعنى الذي وضع له اللفظ هو الموضوع انه لم يقصد الموضوع نعم. هب انه لم يقصد الموضوع لكن قد يكون القصد ما ننساني - 00:35:15

قد يكون قصده يعني اخر غير الذي عينتموه نعم. غير الذي عينتموه وقد يكون اللفظ مقصودا بدون مان قد يقول قد يكون اللفظ لم يقصد به معنى من المعاني كما يزعمون هذا - 00:35:43

كما يزعم اهل التفويض يزعمون ان الله خاطب عباده بما لا معنى لهم ابن القيم يقول ان المتكلم قد يريد معنى غير المعنى الذي عينتموه. او انه لم يقصد معنى اصلا - 00:36:11

يعني تكلم بما لا معنى له كما يدعي من يدعي منهم ذلك نعم اعد بيتين ابا انه لم يقصد الموضوع لكن قد يكون القصد ما ننساني. نعم وقد يكون اللفظ مقصودا بدون مان - 00:36:35

لتعبد وتلاوة ويكون ذاك القصد انفع وهو ذوي كان قد يكون المتكلم يعني يعني الله تعالى قد يكون اراد بذلك اللفظ التعبد به وتلاوته وما الى ذلك. قد لا يكون ارى لمنه معنى - 00:37:00

زعمكم ان الله اراد هذا المعنى هذا يرد عليه ان الدعوة ان الله اراد بهذا المعنى وقد يكون اراد معنى اخر وقد اه يكون مراد اللفظ فقط ولا يريد منه مالا انما اراد التعبد بهذا اللفظ - 00:37:31

نعم من قصد تحريف لها يسمى بتأويل مع الاتعاب للاذان. نعم اعد البيت من قصد تحريف لها يسمى بتأويل مع الاتعاب للاذان كأنه يريد انه انه قد يكون رجل متكلم - 00:37:53

يعني امتحان السامع والمخاطب امتحان السامع والمخاطب بان يحمل هذا اللفظ على غير ظاهره ابتلاء وامتحانا لذهنه حتى يجتهد في صرفه عن ظاهره قد يكون لم يرد منه مالا من اراد اما التعبد بتلاوته او الامتحان للعقول - 00:38:44

لتحمله على معان اخرى وهذا كله يقولون به منهم من قال ان الله خاطب عباده بما لا مال له. وبعضهم قال خاطبهم بهذه الالفاظ التي المراد منها خلاف ظاهرها ليجتهد العباد في صرفها عن ظاهرها - 00:39:12

وان وان الله خاطبه بهذه الالفاظ التي يريد منها خلاف ظاهرها ابتلاء وامتحاناً لعقولهم ليصلوها عن ظاهرها. نعم والله ما القصدان في حد سواء في حكمة المتكلم المنان يعني الخطاب بالفاظ لا معنى لها - [00:39:36](#) بمجرد التعبد هذا لا يليق الحكيم ان يخاطب بما لا معنى له الحكيم لا يتكلم بما لا معنى له ولا يخاطب من يريد افادته بما لا يدل على شيء هذا قصد ينزه عنه الحكيم - [00:40:16](#)

وكذلك القصد الى امتحان العقلاء لحمل الالفاظ على خير في ظاهرها لا يليق بالحكيم الذي يريد الافادة ويريد البيان نعم الحكمة الرحمن تبطل قصده التحريف حاشا حكمة الرحمن والله حكيم من ان يقصد - [00:40:39](#) من كلامه ان العباد يحرفون كلامه ويصرفونه عن ظاهره وان يبتليهم بذلك نعم وكذلك تبطل قصده انزالنا من غير معنى واضح واضح التبيان. نعم الله حكيم احكم من ان يخاطب عباده بما لا معنى له. او يخاطبهم بما يريد منهم صرفه عن ظاهره. وتحريفه - [00:41:09](#)

هذا كله ينافي حكمة الرب تعالى نعم وهما طريقا فرقتين كلاهما عن مقصد القرآن منحرفا طريقتان لطائفتين الاول طريقة اهل التفويض. الذين يدعون الى الله ان هذه النصوص لا معنى لها - [00:41:41](#) ولا يراد منا فهمها ويا جماعة ان الله خاطب عبادة بما لا يفهمه احد او بما لا معنى له وبما لا يفهم منه شيء وطريقة اهل التأويل وهي الطريقة الاخرى الذين قالوا ان الله انزل هذه الالفاظ يريد منا ان نجتهد في - [00:42:05](#)

عن ظاهرها طريقتان الاول طريقة اهل التفويض والثانية طريقة اهل التعويل والتحريف البيتين ما الحكمة الرحمن تبطل قصده التحريف؟ حاشا حكمة الرحمن. وكذلك تبطل قصده وان زالها من غير معنى واضح التبيان. نعم. وهما طريقا فرقتين كلاهما - [00:42:27](#)

عن مقصد القرآن منحرفان. نعم. قال رحمه الله تعالى فصله. اله الله اكبر. احسن الله اليك الظاهر اننا ننتهي الى هذا الفصل في هذه ما في شيء نعم نسمع شرح الشيخ محمد على هراس رحمه الله - [00:43:02](#) قال الشارح رحمه الله تعالى ومن اجل التأويل ايضا قتل الشيخ احمد بن نصر الخزاعي رحمه الله زمان المحنة حين ثبت مع الامام احمد في القول بان هذا القرآن المتلو والمسموع - [00:43:34](#)

هو نفس كلامي تعالى ليس بمخلوق من جملة المكونات. مكونات. احسنت. من جملة المكونات وقال رحمه الله تعالى والتأويل كذلك هو الذي جر ابو علي ابن سينا الفيلسوف ومن لف لفه على على القول بقدم العالم بالزمان - [00:44:06](#) لانه معلول لعلة قديمة. والعللة التامة يجب ان يقارنها معلولها ولا يتأخر عنها وتأولوا خلق الله للعالم وحدوثه عنه بانه مفتقر اليه لامكانه. افتقار المعلول الى علته. وليس معنى الخلق - [00:44:31](#)

او الحدوث ان الله اوجده من العدم. والقول بقدم العالم كانت احدى المسائل التي كفر بها الغزالي الفلاسفة في كتابه التهافت وكذلك تأولوا علم الله عز وجل وجميع صفاته بمعاني سلبية تحاشيا - [00:44:49](#) القول بالتركيب. يقول ابن سينا في كتابه النجاة فاذا حققت تكون الصفة الاولى بواجب الوجود انه ان وموجود ثم الصفات الاخرى يكون بعضها المتعين فيه هذا الوجود مع اضافة وبعضها هذا الوجود مع السلب - [00:45:09](#)

وليس ولا واحد منها موجبا في ذاتي كثرة البتة. ولا مغايرة. وكذلك تأول البعث الجسماني الذي جاءت به عليهم الصلاة والسلام. والذي هو خروج الموتى من قبورهم احياء. لانه فراق الروح لعالم العناصر. الذي هو عالم الكون - [00:45:31](#) الفساد ورجوعها الى عالمها الاول حين كانت تعيش في عالم البسائط والمجردات التي لا يعترئها تحلل ولا فساد. ولا لا يجوز ان يكون الضمير في قوله بفراقها عائدا على الابدان. لان الابدان من عالم العناصر فكيف تفارقه؟ اللهم الا اذا - [00:45:51](#)

اريد بهذا انها تتحلل فيعود كل عنصر منها الى حاله قبل التركيب. ولكن اطلاق اسم البعث على هذا المعنى بعيد فالظاهر ان المراد بالبعث هنا مفارقة الروح لعالم العناصر. وكذلك جراً التأويل القرامطة اتباع حمدان - [00:46:13](#) وهم من غلاة الشيعة. حمدان القرني وكذلك جرأة تأويل القرامطة اتباع حمدان قرمط قرمط وهم من غلاة الشيعة على ان يتأولوا

شرائع ايمان العملية كما تأول شرائعه العلمية بلا فارق بينهما. فتأولوا الصلاة والصيام والحج والزكاة والجهاد - [00:46:33](#) وغيرها من معان اصطالحوا عليها تناسب مذهبهم الخبيثة. وفسروا آيات الكتاب رموزا وشارات. وقالوا ان ظاهرا وباطنا ولهذا سموا باطنية. والتأويل كذلك هو الذي جر نصير الدين الطوسي الخبيث. شارح الاشارة - [00:46:59](#)

والمحصل للرازي على ان يكيد للاسلام واهله فيقال انه هو الذي كتب الى هولاء ليغزو بجيوشه الباغية بلاد الاسلام. ويقوض اركان الخلافة الاسلامية. وقد جرى للمسلمين على هؤلاء التتار من المحن والبلايا ما بقيت اثاره الى ايام الشيخ ابن القيم رحمه الله -

[00:47:19](#)

وقال رحمه الله تعالى يعني ان جميع ما احدث في الدين من بدع مخالفة لمقتضي الكتاب والسنة الصحيحة. فلا سبب له التأويل الباطل الذي هو في الحقيقة تحريف للكلم عن مواضعه وعدول بالالفاظ عن معانيها المتبادرة منها بغير موجب - [00:47:47](#) ذلك الصنف الا محاولة تصحيح ما جنح اليه القوم من الاهواء الضالة التي اخذوها مما عند اليهود والنصارى وفلاسفة اليونان والصابئة وغيرهم. واما تأويل اهل العلم والايامن فهو تأويل صحيح لان المراد به كشف المعنى. وتفسيره - [00:48:07](#) هو بيان المراد منه وحقيقته نفس ما يؤول اليه الشيء. فان كان اللفظ خيرا فان كان اللفظ فتأويله هو نفس المخبر عنه. وذلك مثل آيات الصفات والوعد والوعيد واحوال اهل الجنة واهل النار. فتأويلها هو نفس حقيقة ما اخبر الله عنه فيها. ومنه قوله تعالى هل ينظرون الا تأويله - [00:48:27](#)

يوم يأتي تأويله هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق. فهل لنا من شفعاء فيشفع لنا او نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل - [00:48:57](#)

ومعناه ما ينتظر هؤلاء المكذبون بيوم البعث والجزاء. الا تأويله اي وقوع ما اخبر عنه القرآن من ذلك ومنه ايضا قول القرآن حكاية عن الصديق يوسف عليه الصلاة والسلام قال يا ابتي هذا تأويل رؤياي - [00:49:17](#) من قبل قد جعلها ربي حقا. فقد اراد بتأويل الرؤيا وقوع مضمونها المفسر لها فيما جرى بينه وبين اخوته وما تقلب فيهم محن وارزاق حتى بلغ ما بلغه من استخلاص الملك اياه وجعل - [00:49:37](#)

له على خزائن الارض ومنه قول الصديق بنت الصديق رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر ان يقول في في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي. يتأول القرآن تعني انه كان ينفذ ما امر - [00:49:57](#) ما امر به في القرآن بقوله تعالى فسبح بحمد ربك واستغفره. لان اللفظ ان كان طلبا فتأويله هو نفس الأمور به او المنهي عنه. فهل يظن ان عائشة رضي الله عنها كانت تعني بقولها يتأول القرآن؟ ذلك المعنى - [00:50:17](#)

سجن التعويل الذي اصطالح عليه اهل الكلام وهو صرف اللفظ عن المعنى الراجح المتبادر منه الى المعنى المرجوح بلا صارف. وقال رحمه الله تعالى وتأمل كذلك قوله صلى الله عليه وسلم لابن عمه عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما اللهم - [00:50:37](#) في الدين وعلمه التأويل. فهل اراد به الا ان يرزقه الله الفهم لتفسير كتابه وبيان معناه. وقد استجاب الله او دعوة نبيه عليه السلام لابن عمه فكان يسمى ترجمان القرآن. فما عثر عن ابن عباس من تفسير - [00:50:57](#)

قال وكشف عن معناه هو الذي يصح ان يسمى تأويلا. لا تأويلات هؤلاء الجهمية المبطلين. وذلك لان حقيقة التأويل كما قدمنا هي الرجوع الى حقيقة المعنى الذي يدل عليه اللفظ ويقتضيه عند الاطلاق لا الى معنى باطل لا يدل عليه - [00:51:17](#) الا باحتمال مرجوح. فتأويل المنام مثلا وقوع نفس ما رآه النائم. في حال اليقظة مطابقا للرؤية. وتأويل اخبرت به الرسل عليهم الصلاة والسلام. من اسماء الله وصفاته واليوم الآخر. وما فيه ونعيم اهل الجنة وعذاب اهل النار - [00:51:37](#)

والى اخره هو نفس الحقائق المخبر عنها كما سبق بحيث نشاهدها يوما يوم القيامة مطابقة للخبر عنها ولا خلاف بين ائمة التفسير في ان هذا المعنى للتأويل هو الذي يدل عليه قوله تعالى هل ينظر - [00:51:57](#)

الا تأويله. الآية اي ما ينتظرون الا حصول ما اندروا به من العذاب ووقوعه. وقال رحمه الله تعالى فهذا كلام الله وقرآنه لم يجيء فيه التأويل. في جميع استعمالاتهم الا بمعنى التفسير. وبيان المعنى او وقوع المخبر عنه - [00:52:17](#)

وهذا كلام رسوله صلى الله عليه وسلم في دعائه لابن عمه. بتعلم التأويل لم يرد الا هذا لم يرد الا هذا التعليم نعم التعلم او او تعليم.

وهذا كلام رسوله صلى الله عليه وسلم في دعائه لابن عمه. بتعلم التأويل - [00:52:37](#)

تعليم التعليم وعلمه التأويل نعم لم يرد الا هذا المعنى كذلك. وهؤلاء ائمة التفسير من السلف الذين هم اعلم الناس بمعاني كتاب الله عز وجل. مطبقون على ان انه لا معنى لا معنى للتأويل الا كشف المعنى وتفسيره. ما قال احد منهم قط بمثل مقالكم المحدثه التي -

[00:52:59](#)

ولا فسر التأويل بما فسرتموه به من انه صرف اللفظ عن معناه الراجح الذي هو حقيقة حقيقة فيه وحمله على معنى مرجوح بطريق

المجاز. ولا ولا ادعى احد منهم ان نصوص الكتاب والسنة لا تفيد اليقين - [00:53:30](#)

لان اللفظ يحتمل الحقيقة والمجاز والعموم والخصوص الى اخره. ولكنكم انتم الذين اجترأتم على بالنصوص فحرفتموها عن مواضعها ونفيتم حقائقها وعزلمتموها عما جاءت له من افادة العلم واليقين وحملتموها على ما شاء لكم الهوى من معان موافقة

لمذاهبكم الباطلة. فهذه هي تأويلاتكم التي لا يعرف - [00:53:50](#)

واهل المعرفة والايامن بل ينكرون اشد النكران وهي في حكم الله مقضي عليها كذلك بالبطلان. وقال رحمه الله الله تعالى ويقال

لهؤلاء قل فصل احسن لا باقي يحصل لك نعم - [00:54:20](#)

ويقال لهؤلاء المتأولين الذين جعلوا القرآن عظيم فجعلوا للالفاظ مع ان اخرى باصطلاحهم الفاسد غير المعاني المفهوم منه

واستكروها واستكروها الفاظ الكتاب في حمله على هذه المعاني البعيدة يقال لولا هم يلزمكم في صنيعكم هذا امران محذوران.

احدهما الكذب على الالفاظ حيث حملتموها من حملتموها من المعاني ما لا تحتمل - [00:54:39](#)

وصرفتموها قصرا قصرا واعتسافا الى هذه المعاني. التي لا تخطر لاحد ممن يفهم معاني هذه الالفاظ عند اطلاقها والثاني هو الكذب

على من قالها حيث زعمتم ان مراده منها كذا وكذا كذبا وزورا بل يلزمكم في صنيعكم - [00:55:09](#)

هذا امران اخران هما اقبح من دينكم المذكورين. احدهما جحدكم الهدى الذي دلت عليه هذه الالفاظ. حيث نفيتم الحق التي اراد الله

ان تكون بيانا وهدى. والثاني شهادتكم الزور والبهتان. اذ تشهدون على الله عز وجل - [00:55:29](#)

مراده من هذه الالفاظ كذا وكذا. وانه لم يرد منها حقائقها. وان تلك الحقائق لا يمكن ان تكون مرادة لله من هذه الالفاظ ما يترتب عليها

في زعمكم من من محالات محالات. فاي شهادة زور اشنع من هذه التي شاهدتموها؟ على - [00:55:49](#)

ايها الجاهلون. وقال رحمه الله تعالى فصل ويلزمكم لتصحيح ما ادعيتموه من التأويل. اربع ليس لكم والله قدرة على واحد منها.

الاول ان تأتوا بدليل صارف لللفظ عن معناه الاصلي. فان اللفظ - [00:56:09](#)

لا يجوز صرفه عن معناه عن معناه الموضوع له الا بدليل يدل على استحالة ذلك المعنى. وما وما تدعونه من قرائن عقلية موجبة لذلك

لا يسلمها لكم خصوصكم. واما نحن فلا نحتاج الى مثل ذلك - [00:56:29](#)

الدليل لاننا ندعي ان اللفظ مستعمل في حقيقته التي هي الاصل فيه. فاذا ظفرتكم بالدليل الصادق عن معناه وهيئات طلبتم باثبات ان

اللفظ محتمل لذلك المعنى الذي ادعيتم انه المقصود من اللفظ ثم - [00:56:49](#)

عليكم بعد هذا ان تثبتوا بالدليل ان المعنى الذي عينتموه حين قلتم ان المراد كذا هو المقصود للمتكلم فهذه امور ثلاثة تلزم مدعي

التأويل فلا تستقيم له دعواه الا اذا اثبت كل واحد منها بالدليل. وما له الى ذلك من سبيل. ثم ينضم - [00:57:09](#)

اليها امر رابع سيذكره المصنف فيما سيأتي وهو الجواب عن المعارض فان الدعوة لا تتم الا بذلك. والمعارض هنا هو جميع ادلة الاثبات

في الكتاب والسنة. واقوال الصحابة والتابعين وادلة العقل والفطرة. مما لا سبيل الى معارضته بما - [00:57:29](#)

يشغب به القوم من ترهات واباطيل. وقال رحمه الله تعالى فلو قدر ان المتكلم لم يقصد انا الحقيقي الموضوع له اللفظ لم يمكن اثبات

انه اراد به المعنى الذي عينتموه لجواز ان يكون له قصد اخر او ان يكون - [00:57:49](#)

لفظ مجردا عن المعنى قد قصد من انزاله التعبد بتلاوته. وهذا مع كونه جائز انفع واقرب للحكمة. من قصد بعيد لا يدل عليه اللفظ

فان ذلك تحريف لللفظ عن معناه مع ما في ذلك من كد الازهان واتعابها في - [00:58:09](#)

استخراج ذلك المعنى البعيد. فاذا وازنا هذا القصد الثاني بالاول الذي هو انزال اللفظ للتعبد لم تجدهما سواء في المتكلم المنان جل شأنه. بل وجدنا الاول اقرب الى الحكمة وادنى الى النفع من الاخر. بل الحكمة الالهية في في سمو - [00:58:29](#) وكما لها تبطل ان يكون قصده جل شأنه التحريف للالفاظ باستعمالها في غير معانيها. كما هو زعم المؤولة وكذلك تبطل ان يكون قصده منها معنى غير مفهوم من اللفظ. ولا يمكن للعباد ادراكه كما هو زعم المفوضة. فهذا - [00:58:49](#) الطريقان للمؤولة والمفوضة كلاهما منحرف عما قصد اليه القرآن الكريم من استعمال الالفاظ في معانيها الموضوعة لها في اللغة التي نزل بها فلا تفويض ولا تأويل انتهى. جزاه الله خيرا وجزاكم الله خيرا - [00:59:09](#)

بارك الله فيك نعم نعم احسن الله اليكم يقول السائل ابن جرير الطبري رحمه الله هل هو يستخدم في تفسيره النوعان الاولان من التأويل لم يستخدم التعويل الاصطلاحي يستعمل التأويل بمعنى التكثر - [00:59:29](#)

دائما يقول القول في تأويل قوله تعالى يعني في تفسير قوله وبمثل ما قلنا قال اهل التأويل يعني اهل التفسير هذا هو ما يقصده المفسرون اذا قالوا تأويل هذه الاية كذا وكذا يريدون تفسيرها ببيان - [01:00:18](#)

التركيب او اللفظ نعم احسن احسن الله اليكم. يقول السائل لماذا الفلاسفة يستخدمون مصطلح واجب الوجود هذا لا تقول لا تقول لماذا تصطلح يا فلان على كذا؟ هذا اصطلاح لهم - [01:00:40](#)

عندهم واجب الوجود هو هو من صدر عنه هذا العالم يكون واجب الوجود واما هذا العالم فهو ممكن وليس بواجب في مقابل الواجب الممكن. فالعالم ممكن. ومن صدر عنه العالم ويسمونه العلة التامة - [01:01:09](#)

هذا واجب الوجود واجب الوجود هو الذي لا يقبل لا يقبل الحجوث ولا العدم واجب الوجود هو ما لا يكون الحدوث ولا العدم. وهذا مختص بالله تعالى هو هو القديم الذي لا بداية لوجوده - [01:01:38](#)

وكلمة واجب الوجود يعني هذا حكم من احكام العقل. فالاشياء في حكم العقل اما جائز او واجب او او مستحيل احكام العقل ثلاثة اما واجب الوجوب او ان كان او او الامتناع - [01:02:00](#)

تقول هذا ممتنع هذا واجب هذا ممكن احسن الله اليكم. يقول السائل يوم القيامة هل يعذر من اخطأ من اجل تأويله كالمعتزلة مثلا الله اعلم يحكم فيهم بحكمه العدل الله تعالى حكيم - [01:02:25](#)

يعلم سرانهم من اراد الحق وصدق في ذلك وجداد في طلبه فعل ما اقدر عليه فالله كريم ولكن الشقاء يكون لازما لمن اول حجج الله واتبع هواه المعتزلة منهم من يكون مجتهدا في طلب الحق ومنهم من يكون متعصبا متبعا للهوى - [01:02:53](#)

منهم ومنهم نعم احسن الله اليكم. يقول السائل هل يجوز تسمية الله بغير ما سمي به نفسه كقول واجب الوجود ويراد به الله والعلة التامة لا يجوز ان يسمى الله بغير ما يسمى به نفسه - [01:03:30](#)

لكن يمكن يقال يجوز ان يخبر عنه بكذا فيقول فمن القواعد ان باب الخبر اوسع من باب التسبيح فمن ذلك ان تقول الله موجود وهل من اسماء الله موجود هو موجود - [01:03:52](#)

اكمل وجود لكن ليس من اسمائه موجود تقول يا موجود وكذلك وكذلك القديم المتكلمون يسمون الله قديم او القديم وليس هذا من اسمائه لكن يصح ان ان نخبر ونقول الله قد حقد انه قدير لكن ليس من اسمائه - [01:04:12](#)

اليس كل ما يخبر به عن الله ثم اعتباره اسما نعم احسن الله اليكم. يقول السائل في مسألة اثبات العلو بحديث ابن رواحة ما الفائدة من ايراد بعض الاحاديث التي يكون فيها خلل مثل حديث ابن رواحة وفي المسألة احد - [01:04:36](#)

اخرى بل آيات تثبت هذا قالت عادة اهل العلم انهم يحشدون الدلة والاحاديث الصحيحة والضعيفة او الحسنة او الآثار المعاوية فهذا من باب يعني حشد كل ما ما جاء في الباب - [01:05:06](#)

فمن النصوص ما يذكر للاعتقاد والاستشهاد نعم احسن الله اليكم. يقول السائل طالب العلم هل يجب عليه قراءة المتون المختصرة على العلماء فقط ام عليه ان يقرأ المطولات ايضا - [01:05:35](#)

يا اكرم ما ما له فيه فائدة المختصرات او مطولات ويستشير من من يريد القراءة عليه يستشير ويستأذنه فيما يقرأ عليه نعم احسن

الله اليكم يقول السائل عبر الشبكة هل دعوة عوام النصارى للاسلام خاص بالعلماء فقط ام يجوز للمسلم اذا كان - [01:06:01](#)

شيء من العلم بالعقيدة الصحيحة وشيء من كيفية الرد على عقيدة النصارى ان يدعوهم يدعو يدعو فاتقوا الله ما استطعتم من

استطاع الدعوة فانه يقوم بما يستطيع من ذلك وربما كان بعض الناس - [01:06:34](#)

اقدر على الدعوة من بعض من هو اعلم منه لجودتي لجودة عقله وجودة تعبيره لان المناظرات نعتمد على يعني منزلة العقل وفقد

المقدرة العقلية والمقدرة البيانية وقد يكون الانسان عالما لكنه قاصر في باب البيان والحجة - [01:06:55](#)

استعمار الحجج احسن الله اليكم. يقول السائل عبر الشبكة اه انا في بلاد الغرب واعرف اصدقاء اجانب واريد ان ادعوهم للاسلام لكن

لا اعرف من اين ابدأ فارشدوني ابدأ تقول من الذي خلقك - [01:07:32](#)

من هو لحق بالعبادة يعني هذا الصليب الذي انت تعبده خشبة يستحق العبادة هذا ليس بمعقول هذا لا ينفعكم ولا يضررك ولا ولا له

شيء من المعاني التي تقتضي تعظيمه - [01:08:09](#)

اتعظم جمادا حجرا بعبادتك وتعظيمك الذي خلقت وخلق كل شيء نعم احسن الله اليكم. يقول السائل هل يجوز للحائض الجلوس

في سطح الحرم لا سطح الحرم من الحرم فتح الحرم من الحرم - [01:08:30](#)

من المسجد سطح المسجد من المسجد. نعم احسن الله اليكم اه يقول السائل عبر الشبكة كنت اه ليبرالية والتزمت وانا اداوم من

الساعة العاشرة مساء حتى السادسة صباحا كطبيب طوارئ. هل اقضي الليل اسمع الدروس ام اصلي - [01:09:03](#)

ولكن قد يقطع صلاتي حضور المرضى من التلاوة والصلاة واذا قطعت الصلاة لطارئ من الطوارئ فلا يضررك لانك تصلي نافلة

وضرورتها احكامها ولا تطيل الصلاة التي تضطرك الى قطعها يعني ممكن ان تصلي من من الليل ما شئت. لكن تصلي صلاة خفيفة -

[01:09:37](#)

حيث يعني تفرغ من صلاتك بسرعة نعم ولا تضطر الى القطع. نعم ويقول احسن الله اليك واذا لم اصلي هل اقضي القيام في الصباح

في الليل فلك ان تصلي الضحى - [01:10:19](#)

مثلا كنت تصلي في الليل بعدد كان رسول الله اذا فاته ولده من الليل صلى في النهار اثنتي عشرة ركعة انه كان يصلي احدى عشرة

فاذا فاته ولده من الليل صلى من الضحى اثنتي عشرة ركعة - [01:10:41](#)

نعم احسن الله اليكم يقول السائل هل يصح هذا الدعاء اللهم اني لست اهلا ان اتناله رحمتك ولكن رحمتك اهل ان تنالني

ليس هذا دعاء بدعي هذا مبتدع كلام - [01:10:59](#)

اذا لم تكون اهلا لرحمة الله فانها فان الله لا يرحمك لان الله يضع رحمته في من يكون اهلا لرحمته وهذا والعياذ بالله سوء ظن بنفسك

الى ان الى هذه الدرجة - [01:11:27](#)

اللهم اجعلني اهلا لرحمتك قل اللهم اجعلني اهلا لرحمتي هكذا لا تقل اللهم اني لست اهلا لربك. قل اللهم اجعلني اهلا لرحمتك

وارحمني نعم احسن الله اليكم يقول السائل هل المنان - [01:11:49](#)

من اسماء الله تعالى. نعم احسن الله اليكم يقول السائل هل يجوز الدعاء باسم الله القيوم تونس من الحي او العكس ام لابد من

اقترانهما؟ ما الذي يحملك على التفريط - [01:12:09](#)

بينما جمع الله بينه ما الذي يجعلك تقول الحي الحي بس قل اللهم انت الحي القيوم يا حي يا قيوم الله قال بينهما الله بينه انت اقرأ

اجمع بينه ولا تفرق - [01:12:35](#)

الحي والقيوم كما قرن بين العدير والحكيم واسماء اخرى والرحمن الرحيم نعم احسن الله اليكم. تقول السائلة عبر الشبكة آآ شعر

حواجبي رقيقة واقوم برسمها بما يعرف بالمكياج الدائم وهو عبارة عن ابرة نحيفة جدا - [01:13:06](#)

تعمل على تعمل على عمل جرح نحيف جدا في اول طبقة بالجلد. وهناك حالات لا يخرج منها دم اطلاقا. وهناك حالات قد تخرج منها

نقطة دم قليلة جدا تكاد لا تذكر ويتم الحقن بعدها بمادة عضوية مصنوعة من الاعشاب فترسم الحواجب - [01:13:48](#)

وقد تظل من من ستة اشهر الى سنة. فما حكم ذلك المقصود لا تفعل النقص ولا تتشبهي بالناس من صاد لا تفعل النمس في حواجبك ولا

تفعلي ما ما يجعلك - 01:14:16

فعل المنكر ولا التشبه بمن يفعل المنكر ما يمكن اقله في في سؤالك هذا لا اتصوره لا اتصوره تصورا تاما لكن هذا هو القاعدة.

القاعدة ان ان المسلم منهية عن النمص - 01:14:47

ومن هي وكذلك منهية عن التشبه بالنامصات نعم احسن الله اليكم. يقول السائل هل يجب علي العدل في تعليم بناتي لان الكبرى

درستها في مدرسة خاصة. والاخرى في مدرسة حكومية - 01:15:18

وهذا بسبب الظروف المعيشية لا حرج عليه يكفي ان قلت بسبب الظروف المعيشية. اذا هذا هذا الفرق الذي صار بين بنتيك بسبب

ظروف فيروس تيارية لم تقصد التفريق بينهما وتفويض احدهما على الاخرى - 01:15:44

الاولى قد تيسر لك ان تعلمها تعليما خاصا والاخرى لم يتيسر فالحمد لله لا يكلف الله نفسا الا وسعها نعم احسن الله اليكم. يقول

السائل وردت عدة احاديث في تفضيل العبادات. فافضل الاعمال الصلاة لوقتها - 01:16:09

وفي حديث اخر ذكر الله ولابن القيم كلام يذكر فيه ان الافضل عبادة الوقت فما الراجح لذلك الراجحي في ذلك انت طبعا في كل

مثل ما قال ابن القيم. انت تفعل في كل وقت ما يقتضيه - 01:16:35

امر الله ورسوله افضل الاعمال قال في الرسول عليه الصلاة والسلام الصلاة على وقتها هذا وافضل الاعمال على الاطلاق قلت ثم اي؟

قال بر الوالدين. قلت ثم اي؟ قال الجهاد في سبيل الله - 01:16:57

ويختلف الافضلية باختلاف الاوقات واختلاف الاشخاص فبعض الناس الافضل له طلب العلم. بعض الناس هل افضل في حقه الجهاد

في سبيل الله؟ اذا تهيات اسبابه وهكذا المفاضلة بين الاعمال تختلف باختلاف ما دلت عليه النصوص واختلاف - 01:17:17

احوال العاملين واختلاف الاوقات احسن الله اليكم. يقول السائل ما القول الفصل في المعية عند اهل السنة المائية نوعان معية عامة

التي مقطوعة العلم والسمع والبصر والله مع عبادي بعلمه وسمعته وبصره - 01:17:41

المعية العامة لجميع الغرب خاصة مقتضاها التأييد والنصر والحفظ. ان الله مع الذين اتقوا والذين محسنون. انني معكم ما اسمع وارى

تحية لاوليائه ان الله مع الصابرين مع المتقين نعم - 01:18:20

احسن الله اليكم يقول السائل يقول العلماء يجوز الدعاء على الظالم على قدر مظلمته ما المراد بقولهم على قدر مظلمته يعني الظلم

يتفاوت فمن كان ظلمه اكثر استحق من البغض - 01:18:44

والعقوبة بحسب ظلمه. ومن كان ظلمه دون ذلك استحق من من من العقوبة فان الجزاء مبني على العدل. واذا قلت فاعدلوا فلا

تساوي بين الظالم والظالم. لا تسوي بين الظالم والظالم - 01:19:10

ده في الحب ولا في المعاملة ولا في العقوبة سم احسن الله اليكم. يقول السائل عبر الشبكة ما حكم قول بدمتك وفي ذمتك ما

حكم قول بدمتك وفي ذمتك التزام في ذمة - 01:19:33

ما هو بقسم هذا التزام ونعهد الذمة العهد في ذمتي على عهد علي اني افعل كذا كل حاجة في ذمة كده يعني انت مطالب به وعهد

عليك كذا وكذا الله اعلم - 01:20:20

نعم في ذمتي - 01:20:52