

21- شرح كتاب الطهارة من سنن النسائي | الشيخ عبد الله السعد

عبدالله السعد

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله وعلى اله واصحابه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيخنا
 حاضرين والمستمعين. برحمتك يا ارحم الراحمين. اما بعد قال - [00:00:00](#)
 النسائي رحمه الله تعالى في سننه النهي عن الاستطابة بالاعظم. اخبرنا احمد بن عمر بن السرح قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني
 يونس عن ابن شيبان عن ابي عثمان ابن سنة الخزاعي - [00:00:30](#)
 عبدالله بن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يستطيب احدكم بعظم او روث. النهي عن
 الاستطابة بالروث. اخبر يعقوب ابن ابراهيم قال حدثنا يحيى يعني ابن سعيد. عن محمد ابن - [00:00:56](#)
 عجلان قال اخبرني الققعاق عن ابي صالح عن ابي هريرة. عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما انا
 لكم مثل اذ يعلمكم اذا ذهب احدكم الى الخلاء فلا يستقبل القبلة ولا يستجب - [00:01:26](#)
 المراع ولا يستنجب يمينه. وكان يأمر بثلاثة احجار ونهار عن الروث والرمة. النهي عن الاكتفاء في الاستطابة باقل من ثلاثة رياح جار
 اخبرنا اسحاق بن ابراهيم قال اخبرنا ابو معاوية. قال حدثنا الاعمش - [00:01:56](#)
 طبعنا ابراهيم عن عبد الرحمن ابن يزيد عن سلمان رضي الله عنه قال قال له رجل ان صاحبكم ليعلمكم حتى القراءة قال اجل. نهانا
 القبلة بغائط النوبل او او نستنجي بايماننا او نكتفي باقل - [00:02:29](#)
 قل من ثلاثة احجار. الرخصة في الاستطابة بحجرين. اخبرنا ابن سليمان قال حدثنا ابو نعيم عن زوير. عن ابي اسحاق قال ليس
 عبدة ذكره ولكن عبدالرحمن بن الاسود نبيا له سمع عبد الله يقول - [00:02:59](#)
 او سمع عبد الله رضي الله عنه يقول اتى النبي صلى الله عليه وسلم الغاية وامرني او امرني ان اتي يوم بثلاثة احجار. فوجدت
 حجرين والتمست الثالث فلما اجدته فاخذت روثه فاتيت بها بهن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:03:29](#)
 فاخذ الحجرين والقي الروثة وقال هذه ريكس. قال ابو عبدالرحمن طعام الجن. باب الرخصة في الاستطابة بحجر واحد اخبار انا
 اسحاق ابن ابراهيم قال اخبرنا جرير عن منصور عن هلال ابن يساف عن سلمة - [00:03:59](#)
 ابن قيس عن رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا استجمرت موتر الاجتزام في الاستطابة بالحجارة دون
 غيرها. اخبر عن قتيبة قال اذانا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه. عن مسلم بن قرط ان روتا عن عائشة رضي الله عنها - [00:04:28](#)
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا ذهب احدكم الى الغاية فليذهب ذهابا معه بثلاثة احجار. فليستطب بها فانها تجزئ عنه
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين واصلي واسلم على نبينا محمد وعلى اله واصحابه ومن - [00:05:00](#)
 باحسان الى يوم الدين. احمد بن عمرو ثقة كما قال النسائي ومسلمة بن قاسم ووصفه ابن يونس بانه من الفقهاء الصالحين الاثبات
 قال كان فقيها صالحا من الاثبات وقال غيره عنه بانه ثقة سبت. واحمد بن عمرو بن الشرح اكثر - [00:05:31](#)
 عنه الامام مسلم في صحيحه واكثر هو عن عبد الله بن وهب احمد بن عم وكان مكثرا عن عبد الله بن وهب وهذا الحديث عن
 عبدالله بن وهب وقد اخرج له او غوى عنه بالاحظي روى عنه الامام مسلم كما ذكرت اكثر - [00:06:01](#)
 عنه الامام مسلم وكذلك ايضا ابو داود روى عنه في كتابه السنن والنسائي كما هنا وابن واو زرة وابو حاتم وغيرهم ممن روى عن
 احمد بن عمرو. وقال ابو جوعة وابو حاتم عن احمد ابن عمرو قال لا بأس به. فاحمد ابن عمرو ثقة كما قال النسائي ومسلمة -

ابن قاسم واما قول ابو حاتم عنه بانه لا بأس به وكذلك ابو زرعة احيانا يستعمل قول لا بأس به يستعمل بمعنى ثقة. كما كان يفعل ابن معين احيانا. احد رواة - [00:06:51](#)

عنه يحيى ابن معين لا بأس به فقال السائل له لماذا لم توثقه؟ قال قد وثقته. وذلك عندما قال عنه بانه لا به فلا بأس به تستعمل احيانا بمعنى ثقة - [00:07:11](#)

واذا لم يكن مقصود ابو حاتم او بزرعة بان احمد بن عمرو ثقة فابو حاتم يتشدد وقد موضع علينا فيما سبق انه يتشدد في التزكية شديد في التزكية. لا يكاد يوثق احد حتى انه قال عن - [00:07:27](#)

الامام الشافعي قال عنه بانه صدوق قال عن الامام مسلم ايضا انه صدوق احمد بن عمرو ان ما قال عنه ابو حاتم لا بأس به هذه تساوي ثقة عند غيبة. وابو زرعة وان كان ليس مثل ابو حاتم في التشدد - [00:07:47](#)

ولكنه احيانا قد يتشدد. فالاقرب في احمد بن عمرو انه ثقة. قال اخبرنا ابن وموجود في بعض الطبقات انبأنا وهذه خطأ الصواب اخبرنا وابن وهب عبد الله بن وهب ابن مسلم القرشي مولاهم المصري. وهو من الطبقة التاسعة وتوفي في عام سبعة وتسعين ومئة - [00:08:07](#)

وقد خرج له الجماعة وعبدالله بن وهب قد موى علينا فيما سبق فهو ثقة سبت ومكثر من الرواية وموصوف بالعبادة وبالصلاح وقد تكلم بعض الشيء في عبد الله بن وهب تكلم فيه في امرين الامر الاول هو انه كان يتساهل في - [00:08:38](#)

الاخذ عن شيوخه احيانا بعض الرواة قد يتساهل في الرواية عن شيوخه في الاخذ عنهم في السماع منهم مثل ان يتساهل بالاجازة وبالمناولة وهذا التساهل الذي وضع فيه الله بن وهب هو من هذا الباب فكان يرى العمل بالاجازة ويرى العمل بالمناولة وكان في زمنه - [00:09:08](#)

غالب عليهم السماع الغالب عليهم السماع من الشيوخ وهناك من اهل العلم ممن يرى العمل بالاجازة والاجازة هو ان يأتي الى احد الشيوخ ويقول اجز لي حديثك اجز لي غوايتك فيجيزه او يناوله كتابه ويقول اجزت لك ان تروي - [00:09:38](#)

هذا الكتاب فكان ابن وهب يرى ذلك. وهذا هو العمل بلحظة الاجازة والمناولة هذا فيه تفصيل ان كان المجيز ثقة والمجاز ايضا من الثقات وبالذات اذا كان من الحفاظ فمثل ذلك هذا لا بأس به العمل بالاجازة عندئذ - [00:10:04](#)

وبالمناولة لا بأس بذلك. لانه يخشى في باب الاجازة والمناولة يخشى من الغلط والخطأ. وخاصة فيما كتابة او كتابة السابقين كان ليس فيها اعجاب وليس فيها نقط فيخشى من التصحيف سواء كان ذلك - [00:10:34](#)

ففي المتن او في نفس اسماء الرواة في سلسلة الاسناد. اما اذا كان السقة وكذلك ايضا الرواي عنه الذي عمل بهذه الاجازة من الحفاظ من الثقات المتقن فهنا لا يؤثر. وتكون الاجازة صحيحة. والمدولة صحيحة. ولذلك بعض الائمة من التابعين كان يرى - [00:10:54](#)

ذلك او اتباع التابعين مثل الذهبي مثل ابن جويج كانوا يرون العمل بذلك. وابن وهب من كبار الحفاظ هذا لا يؤثر في حديثه. وقد قال ابن سعد عنه بانه كان مدلسا. ويقصد - [00:11:24](#)

ابن سعد والله اعلم انه كان مدلس انه يرى الرواية بالاجازة والمناولة فسمى ابن سعد هذا تدليس والتدليس ليس مقتصر على تدليس الاسناد بحيث يحذف الراوي شيخه. وانما كلمة واسعة يدخل تحتها انواع متعددة. ابن سعد عندما وصف عبدالله بن وهب بالتدليس - [00:11:44](#)

فيما يبدو انه يقصد المعنى الذي ذكرته قبل قليل. وهو انه كان يرى العمل برواية يرى العمل بالاجازة والمناولة والامر الثاني الذي تكلم في ابن وهب من اجله انه تكلم في روايته عن ابن جويج تكلم في روايته - [00:12:14](#)

عن ابن جريج وايضا هذا لا يؤثر كثيرا بحيث لا يرد حديث ابن وهب عن ابن جريج هناك حديثا منكرا من رواية الوليد بن مسلم عن ابن جويد ليس من وهم وهو الحديث الطويل حديث علي رضي - [00:12:34](#)

الله تعالى عنه في انه شكى الى الرسول صلى الله عليه وسلم تفلت القرآن منه. فامر ان يصلي وان يقرأ بكذا وكذا من سور القرآن

هذا حديث منكر ولكن ليس من رواية ابن وهب بل من رواية الوليد ابن مسلم عن ابن جريج - [00:12:54](#)

فابن جويد صحيح انه ليس من المتقدمين ابن وهب عفوا ليس من المتقدمين في ابن جريج ولكن الاصل في حديثه انه يحتج به وانه مستقيم حتى يتبين انه قد اخطأ. والخلاصة ان ابن وهب - [00:13:14](#)

صفة حافظ مكسب من الرواية جدة. قال اخبرني يونس ويونس هو بن يزيد الايدي الاموي مولا هم. ويونس من كبار الطبقة السابعة وتوفي في عام تسعة وخمسين ومئة وقيل في عام ستين ومئة وقد خرج له الجماعة ويونس مشهور وله حديث - [00:13:34](#)

كثير او حديث مشهور بالذات في هوايته عن الزهوي فهو من المتقدمين في الزهري واكثر واياته عن الزهري ويونس مر ايضا علينا فيما اظن فيما سبق واقصد دوس النسائي ولا مر علينا مرارا - [00:14:03](#)

في الدروس الاخرى ويونس حديثه تقدم انه على ثلاثة اقسام اول شيء ما حدث به من كتابه. فوصف بان كتابه كان صحيحا. والقسم الثاني ما حدث به من حفظه اذا كان شيخه الزهري اذا كان شيخه الزهوي وهذا القسم دون الاول لماذا - [00:14:23](#)

لانه لان كتابه كان كتابا صحيحا. واذا حدث من حفظه قد يخطئ قد يهمل تقديم روايته عن الزهري على غيره كما ذكرت لانه مقدم في الزهري وجل حديثه عن الزهري. والقسم الثالث حديثه عن - [00:14:53](#)

غير الزهد وقد وصف ببعض الخطأ في روايته عن غير الزهري. فالاول صحيح والثاني كذلك. واما الثالث فهو ودون ذلك يعني من القسم الحسن المقبول. حتى يتبين انه اخطأ في هذا الحديث - [00:15:13](#)

قال عن ابن شهاب هو ابن شهاب مر ايضا علينا فيما سبق ومحمد ابن المسلم بن عبيدالله بن عبدالله بن شهاب القرشي الزهبي ابو بكر المدني نزيل الشام توفي بن شهاب في عام اربعة - [00:15:33](#)

عشرين ومئة. وقيل عام خمسة وعشرين ومئة. وقيل عام ثلاثة وعشرين ومئة. وقد خرج له الجماعة. وابن شهاب من كبار الائمة من كبار علماء هذه الامة وهو من صغار التابعين خرج له الجماعة - [00:15:52](#)

وكثير من الاحاديث الصحيحة تمر من طريق ابن شهاب الزهري. ولذلك اهتم الحفاظ ابن شهاب والفوا مؤلفات خاصة بحديث ابن شهاب. كما الف كما الف الذهن جزءا في حديث ابن شهاب. نعم لان كثيرا من الاحاديث والاسانيد تدور على ابن شهاب - [00:16:12](#)

وابن شهاب اذا روى عن شخص وسماه هذا في الغالب انه له ثقة ويستدل احيانا برواية ابن شهاب عن هواي اذا لم يكن مشهورا يستدل على قوة هذا الراوي برواية ابن شهاب عنه. برواية ابن شهاب عنه. كما قوي ابن اكيمة - [00:16:42](#)

برواية ابن شهاب عنه. وايضا باشيء اخرى لكن منها برواية ابن شهاب عنه. واما اذا لم يسمي شيخه قال حدثني رجل فهذا في الغالب ضعيف. هذا في الغالب ضعيف؟ نعم او لا يحتج به ولذلك ابن شهاب لم يسمه - [00:17:12](#)

ولذلك مواسير ابن شهاب مواسير كما قال الشافعي. فهي شديدة الظعف. ما يرسل الا في حديث ضعيف ما يرسل الا في حديث ضعيف قال عن ابي عثمان ابن سنه الخزاعي - [00:17:32](#)

وابو عثمان ابن سنه الخزاعي هو الكعبي الشامي الدمشقي. وهو فيما يظهر من كبار التابعين وقد سمع من علي رضي الله تعالى عنه بالتحديث في هذا الحديث بسماعة من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. وقد شهد صفين مع علي شهد - [00:17:52](#)

ما علي مع انه كان من اهل الشام ولكنه ممن لحق بعلي رضي الله تعالى عنه وشهد الصفين معه وابو عثمان لا يعلم له غاوي سوى ابن شهاب. كما قال الذهبي لا يعلم له غاوي سوى ابن شهاب - [00:18:22](#)

الزهمي فهو ليس بالمشوم ومقل من الرواية وقد اشتهر بهذا الحديث وقد اشتهر بهذا الحديث. وقال بزوع وازي لا يعرف او لا اعرف لا اعرف اسمه. فهو لم بهذه الكنية لم يذكر الا بهذه الكنية ابو عثمان ولم يذكر باسمه. وقد ذكره ابو زرعة الدمشقي وغيره في الطبقة الثانية - [00:18:42](#)

هاي منطقة اه كبار التابعين تقريبا او ملحق بكبار التابعين. نعم وذكر ابن سعد ايضا في الطبقة والثانية من طبقات التابعين من اهل المدينة. ولكنه ليس بمدني هو من اهل الشام. وابو عثمان هذا - [00:19:12](#)

كما ذكرت مقن من الرواية واشتهر بهذا الحديث ولم يروي عنه سوى ابن فلذلك قال الحاكم في المستدرک قال عنه مجهول. قال هناك

حديث تداوله الائمة السقات عن رجل مجهول عن ابن مسعود ثم ذكر هذا الحديث ثم ذكر له هذا الحديث فوصف - 00:19:32 وهو بالجهالة لما تقدم لقلة غايته. ولان ابن شهاب تفوض بالرواية عنه. فلذلك وصفه بالجهاد الله الذي يظهر في الحكم على ابي عثمان انه كما ذكرت ليس بالمشهور وهو مقل من الرواية - 00:20:02

وهو مقل من الغواية. ولكن الحديث الذي رواه لا بأس به. لان هذا الحديث كما سوف يأتي جاء من طرق اخرى لان هذا الحديث جاء من طرق اخرى. ثم هو من كبار التابعين ورواية ابن شهاب عنا مما يقويه - 00:20:22

فلذلك الذهبي في تلخيص المستدرک قال هذا الحديث صحيح عند جماعة هذا الحديث صحيح عند جماعة يعني جماع عند جماعة من الحفاظ يقبلون مثل هذا الاسناد ولا يرون ان هذا الراوي علة من علة تمنع من قبول هذا الحديث - 00:20:42

وسوف يأتي الكلام على اسناد هذا الحديث باذن الله. قال عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يستطيع اذا احكمكم بعظم او غوث نعم هذا الاسناد او هذا الحديث بلحظة قد خرجها النسائي - 00:21:10

ايضا المصنف في سننه الكبرى. وخوجه ابن ماجة في كتابه التفسير. خرج ابن ماجة في كتابه التفسير طبعا كتاب التفسير ابن ماجة لا نعلم انه موجود. لا نعلم انه موجود. هناك كتاب في التفسير نسب الى ابن ماجة - 00:21:30

لكنه ليس لابن ماجة هناك كتاب مخطوط موجود نسب ابن ماجة ولكن لم يثبت نسبته لابن ماجة. وقد ذكر المجزي زكوا المسجد في ترجمة ابي عثمان ابن سنه زكوا ان ابن ماجة وهو هذا الحديث - 00:21:50

يعني في كتابه التفسير ورواه مطولا. رواه مطولا. ومطولا بقصة ذهاب او الرسول عليه الصلاة والسلام من الجن والتقاء بالجن. وان الجن سألو الرسول عليه الصلاة والسلام عن الزاد فاخبرهم عن زادهم عليه الصلاة والسلام بانها العظام يكون زادا لدوابهم -

00:22:10

رواه ابن ماجة مطولا ورواه كذلك ايضا الطحاوي ورواه كذلك ايضا الحاكم في المستدرک ورواه المجزي في كتابه تهذيب الكمال في ترجمة ابي عثمان ابن سنه ضبط سن بالفتح ابن سنه بالفتح وتشديد النون - 00:22:40

كلهم رووه من طريق بن شهاب. كلهم رووه من طريق بن شهاب. نعم. منهم من رواه من طريق بن وهب. ومنهم من رواه من طريق عبدالله بن صالح عن الليث ابن سعد عن آيونس ابن يزيد عن ابن شهاب عن يونس ابن - 00:23:05

ان يزيد عن ابن شهاب. والحاكم رواه من هذه الطبيب. ورواه ابن ماجة من طريق عقيد ابن خالد عن ابن شهاب عقيل ابن خالد عن ابن شهاب نعم فالاسناد يدور على ابن شهاب واما ما يتعلق بالحكم على - 00:23:28

هذا الحديث فهذا الحديث قد جاء من طرق اخرى عن عبد الله بن مسعود. فرواه الامام مسلم من حديث الشعبي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ورواه كذلك ابو داود من حديث - 00:23:48

عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن مسعود بقصة الجن ولكن مختصرة. وقصة لقاء الرسول عليه الصلاة والسلام الجن جاءت ايضا من غير طريق عبد الله ابن مسعود فجاءت من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وخوج حديث ابي هريرة البخاري في صحيحه.

وجاءت ايضا من حديث ابن عباس - 00:24:08

جاءت ايضا او جاء بعض هذا من حديث ابن عباس رضي الله عنه. وطبعا حديث ابن عباس فيه بعض الاختلاف. وبالنسبة لرواية علقمة او غاية الشعب عن علقمة عن عبد الله بن مسعود فيها بعض الاختلاف عن رواية ابي عثمان ابن سنه عن ابن - 00:24:32

مسعود لانه في رواية الشابي عن علقمة عن ابن مسعود ان عبد الله بن مسعود سئل هل التقى؟ هل كان احد منكم كن مع الرسول عليه الصلاة والسلام في ليلة الجن فقال ابن مسعود لا لم يكن احد معه الرسول عليه الصلاة والسلام في ليلة الجن وانما - 00:24:52

افتقدناه في ليلة من الليالي فبحثنا عنه في الشعاب وفي الاودية حتى خشينا انه قد اغتيل او استطير قال بشوي ليلة ثم جاءنا من جهة جاء من بعض الجهات عندما كان في مكة عليه الصلاة والسلام من جهة - 00:25:12

فهذه القصة وقعت في مكة هذه القصة قصة لقاء الرسول عليه الصلاة والسلام للجن وقعت في مكة. وطبعا مجيء الى الرسول عليه الصلاة والسلام هذا قد جاء في القرآن. واذ صرفنا اليك نفوا من نفر من الجن يستمعون القرآن. فهذا جاء في القرآن - 00:25:32

الكريم فاقول في رواية علقمة فيها بعض الاختلاف انما شهد احد منا ليلة الجن مع الرسول عليه الصلاة والسلام ويعني والله اعلم انهم ما كانوا معه عندما كلموا الرسول عليه الصلاة والسلام الجن. فهذه الاحاديث تشهد لحديث - [00:25:52](#)

ابي عثمان ابن سنة عن عبد الله ابن مسعود فاذا حديث ابي عثمان ابن سنة عن ابن مسعود لا بأس به. ولذلك قال الذهبي هذا حديث صحيح عند جماعة واما ما يتعلق بفقهاء هذا الحديث قوله عليه الصلاة والسلام او قول ابن مسعود ان الرسول عليه - [00:26:16](#)

الصلاة والسلام نهى ان يستطيب احدكم بعظم او غوث. هذا يفيد ان الاستطابة والمقصود الاستطابة هي الاستجمام ومأخوذ ذلك من الطيب. فعندما الانسان يستطيب المحل ذلك بتنقيته وبازالة النجاسة عنه فهذا تطيب له. فلذلك يسمى - [00:26:41](#)

ذلك بالاستطابة لانها تطيب للمحل وازالة للنجاسة عنه. بهذا الفعل في هذا الحديث النهي عن الاستطابة بالعظام والغوث. وهذا النهي للتحريم كما ذهب الى هذا جماهير اهل العلم فلا يجوز استعمال - [00:27:11](#)

العظام او الروث في ازالة النجاسة. وذهب او نسب الى ابي حنيفة او الى مذهب انه لا يرى التحويم ويحمل هذا النهي على كراهة التنزيه نعم ولا ادري هل هذا ثابت عنه؟ ثابت هذه النسبة عنه او لا؟ ولكنه نسب اليه رحمه الله. نعم. والاقرب - [00:27:35](#)

القول الاول وهو ان النهي للتحريم لان هذا الاصل في النهي ولم يأتي صارف يصرف هذا النهي عن التحويم الى كراهة التنزيه. نعم. وقد تابعت او تكاثرت الدالة التي تنهى عن استعمال هذين الشيئين في الاستطابة - [00:28:04](#)

نعم الامر الثاني هو ان هذا النهي دل على ان ما عدا ذلك انه يشرع استعماله في الاستجمام لان كون الرسول عليه الصلاة والسلام نهى عن هذين الشيئين فقط دل على ان ما عدا هذين الشيئين لا بأس باستعمال - [00:28:28](#)

في الاستنجاء او الاستجمام نعم الا ما كان ملحقا بهذين الشيئين. طبعاً الحكمة عن النهي عن هذين الشيئين هو كما جاء في حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان العظام هي طعام الجن. انهم طلبوا الجن طلبوا من الرسول عليه الصلاة والسلام والمقصود بالجنة للايمان المسلمين - [00:28:56](#)

الذين اسلموا طلبوا الطعام قال لكم بكل عظم او فر ما يكون لحما نعم والروث زاد او الروث عفوا زاد الدواب دواب الجن او غوث زاد دواب الجن فهذه هي الحكمة من النهي عن هذين الشيئين. نعم - [00:29:23](#)

اه يقاس على هذين الشيئين من باب اولى طعام الناس. فطعام الناس محترم فاذا كان طعام الجن يمنع الانسان ان يستعمله فمن باب اولى طعام الناس. فالاشياء المحترمة لا شك انه لا يجوز استعمالها في - [00:29:49](#)

الاستنجاء كذلك ايضا علشان نجسة لا يجوز استعمالها سوف يأتي في حديث عبدالله بن مسعود الاخر انه اتى للرسول صلى الله عليه وسلم بغوثه فقال انها ركس وجاء في رواية وجز ووجس بمعنى النجس - [00:30:07](#)

فالاشياء النجسة ايضا لا يجوز استعمالها في الاستجمام. لانها تنجس المحل ولا تطيب المحل نعم واما ما عدا ذلك من الخرق مثلا او من التراب او ما شابه ذلك فلا بأس باستعماله في الاستجمام - [00:30:30](#)

نعم ثم قال المصنف النهي عن ابو غوث قال اخبرنا يعقوب ابن ابراهيم. ويعقوب ابن ابراهيم هو ابن كثير ابن افلح الدوب بقي نعم وهو من الطبقة العاشرة وتوفي في عام اثنين وخمسين ومئتين وهو ثقة سبت - [00:30:55](#)

مشهور بغوايا وقد خوجل له الجماعة وهناك من اسمه يعقوب بن ابراهيم ايضا. ولكنه اقدم من هذا واكبر من هذا. يعقوب ابن ابراهيم الزهري وهم من شيوخ الامام احمد توفي عام مئتين وثمانية. واما هذا توفي عام مئتين واثنين وخمسين - [00:31:18](#)

نعم وكلاهما ثقة كلاهما ثقة مشهور نعم قال حدثنا يحيى يعني ابن سعيد ويحيى ابن سعيد هو القطان ابو سعيد البصري وهو من كبار الائمة ومن كبار الحفاظ توفي في عام ثمانية وتسعين ومئة. وقد خرج له الجماعة - [00:31:41](#)

ويحيى بن سعيد قد مر علينا فيما سبق وذكرت بماذا يتميز بماذا كان يتميز به في باب الحديث والرواية فكان اولاً في الغالب لا يميل الا عن ثقة وايضا لا يحمل عن شيوخه الا ما سمعوه من شيوخهم. لا يحمل عن شيوخه الا ما سمعوه. من - [00:32:05](#)

شيوخهم كما ذكر ذلك الاسماعيلي نعم ومال الى هذا الحافظ بن حجر او نص على هذا ايضا مرة نقل عن الاسماعيلي نص عليه بنفسه نعم وجمع يدل على هذا جاء ما يدل على هذا - [00:32:30](#)

وايضا كما تقدم ان ممن يفعل هذا شيخه شعبة ابن الحجاج ايضا لا يغوي عن شيوخه الا ما ثبت لهم سماع هذا الخبر من شيوخهم نعم ايضا يحيى بن سعيد في باب الجرح والتعديل كان متشددا رحمه الله - [00:32:51](#)

نعم وعبد الرحمن ابن مهدي اقرب من منه الى الاعتدال اكثر منه اعتدالا نعم قال عن محمد ابن عجلان ومحمد بن عجلان هو القرشي ابو عبد الله المدني القرشي مولاهم ابو عبد الله المدني. وهو من صغار التابعين - [00:33:15](#)

من الطبقة الخامسة توفي في عام ثمانية واربعين ومئة وقيل عام تسعة واربعين ومئة. وقد علق له البخاري وخرج له مسلم في ولكن ذكر الحافظ بن حجر انه لم يحتج به وانما في المتابعات. وخرج له اصحاب السنن - [00:33:36](#)

ومحمد بن عجلان كان من العلماء المشهورين ومن العباد الصالحين في زمانه رحمه الله. حتى انه قيل انه مثل الحسن البصري لاهل البصرة بالنسبة لاهل المدينة محمد بن عجلان مكانته عند اهل المدينة مثل ما كانت الحسن البصري عند اهل البصرة - [00:33:58](#)

نعم وقد وثق احمد وابن معين وشيخهم سفيان ابن عيينة وابو حاتم وابو زرعة وغيرهم ممن وثق محمد بن عجلان. وقال يعقوب بن شيبه انه صدوق وسط قال عنه بانه صدوق وسط - [00:34:22](#)

نعم ومحمد بن عجلان الاقرب انه جيد الحديث لا يصل الى درجة الثقة بمعنى المتقن بمعنى المتقن لا يصل لهذه الدرجة لانه له بعض الاوهام. له بعض الاخطاء نعم ولذلك قال يعقوب بن شيبه انه صدوق وسط - [00:34:45](#)

وقال يحيى بن سعيد القطان انه يضطرب في حديث نافع قال انه يضطرب في حديث نافع مولى بن عمر نعم. واما توثيق من ذكرت من الائمة فلا شك انه ثقة بمعنى انه من اهل الجلالة والعلم - [00:35:12](#)

والغالب على حديثه لا شك الاستقامة نعم فهو لا شك انه ثقة لكن لا يصل الى درجة الاتقان. والظبط التام بل له بعض الاوهام والاطايع نعم ومن ذلك انه كما قال يحيى بن سعيد القطان قال كان حديث مقبول عند - [00:35:33](#)

من عجلان على انواع كان عنده عن ابي هريرة وعنده عن ابن عجلان عن عن المقبري عن ابيه وعنده اي عند ابن عجلان عن المقبري عن ابيه عن ابي هريرة لان سعيد يروي عن ابيه عن ابي هريرة مرة يروي عن ابي هريرة مباشرة لانه سمع منه ايضا - [00:36:02](#)

وعنده ايضا عن رجل عن ابي هريرة عن رجل غير آ والد سعيد فاختلطت عليه فجعلها كلها عن المقبري عن ابي هريرة جعلها كلها عن المقبو عن ابي هريرة نعم - [00:36:27](#)

فهناك من المعاصرين ممن يرد رواية ابن عجلان عن المقبوي عن ابي هريرة يردوها بهذه العلة حجتهم ما تقدم ولكن هذا غير صحيح هذا غير صحيح والجواب عن ذلك ان رواية المقضي عن ابي هريرة هذي نعم كما تقدم صحيح ومستقيمة - [00:36:50](#)

واذا كان هذا الحديث عن المقبو عن ابيه عن ابي هريرة فوالد المقبوي الذي هو كيسان ثقة ثقة مشهور فاذا علم الذي سقط من الاسناد وكان ثقة فهذا خلاص آ لا يتأثر الحديث بذلك - [00:37:17](#)

بقي القسم الثالث وهو المقضي عن رجل عن ابي هريرة الجواب عنه من جهتين. الجهة الاولى ان اغلب حديث سعيد اما عن ابي هريرة واما عن ابيه عن ابي هريرة - [00:37:43](#)

ونادر ما يروي عن رجل عن ابي هريرة اغلب حديث سعيد عن ابيه اغلب حديث سعيد اما عن ابي هريرة مباشرة او عن ابيه عن ابي هريرة. ونادر ما يروي عن - [00:37:59](#)

رجل عن ابي هريرة فالنادر لا حكم له الاصل على الغالب والامر الثاني ان شيوخ سعيد المقبوي ما بين ثقة وما بين من ليس بالمشهور لا اعلم فيه شيوخ سعيد من هو ضعيف - [00:38:14](#)

وهو اما ان يكون ثقة مشهور واما ان يكون ليس بالمشهور روى عنه حديث ولا نحو ذلك نعم ازيد امر ثالث وهو ان غالب حديث المقبري غالب عفوا حديث ابن عدنان عن المقبول المستقيم - [00:38:37](#)

وهذا الحديث ابن عجلان عن مقبرة مستقيم فهذا يدل على عدم غد حديث ابن عجلان عن المقبري بما تقدم ولذلك قال ابن حبان ان هذا لا يؤثر على رواية ابن عجلان عن المقبوي - [00:39:04](#)

لان هذه الصحيفة صحيحة لان هذه الصحيفة صحيحة. ويبدو ان قصد ابن حبان صحيحة الذي تقدم تملكه والذي تقدم شرحه قبل

قليل نعم فمن رد وايد بن عجان على المقبري بحجة ما تقدم هذا غير صحيح - 00:39:27

نعم واما رواية عن نافع فالاصل انها تقبل ان تبين انه اخطأ فهنا يود هنا يوجد لكنه ليس مقدما في نافع نعم قال اخبرني القعقاع والقعقاع هو ابن حكيم. الكنانى المدني - 00:39:52

وهو سفة كما قال احمد وابن معين وغيرهم نعم والقعقاع خرج له مسلم واصحاب السنن وهو من الطبقة الرابعة وقدمه يحيى بن سعيد القطان على سمية سمي ثقة جديد فقدم القعقاع بن حكيم على سمية - 00:40:13

وليس في الكتب الستة ممن اسمه القعقاع سوى القعقاع بن حكيم ليس في الكتب الستة من اسمه القعقاع سوى القعقاع ابن حكيم نعم هناك راوي اسمه حسين من اللجلاج وهو مجهول حصين هذا اختلف في اسمه قيل اسم القعقاع قيل ان اسم - 00:40:40
عقل ان اسم خالد قيل ان اسم ابو العلا وقيل انه حصين نعم وهذا رجل مجهول يبدو انه وقع في حديث واحد ففي الكتب الستة ليس هناك ما يسمى القعقاع سوى القعقاع بن حكيم - 00:41:00

عن ابي صالح وهو زكوان السمان المدني وهو من الطبقة الثالثة توفي عام واحد ومئة وهو ثقة ثبت من الرواية عن ابي هريرة و هو مئات الاحاديث عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه - 00:41:16

نعم وابو صالح اصحابه الذين يغون عنه كتب وهم ثلاثة اقسام على رأس هؤلاء الاعمش الاعمش من اكثر الناس رواية عن ابي صالح حتى قال رويت عنه الف حديث ف سجلت الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة وهذا من اصح السلاسل - 00:41:36

نعم وبعد ذلك رواية ابنة سهيل سهيل بن ابي صالح عن ابي هريرة. سهيل بن ابي صالح عن ابي. سهيل بن ابي صالح عن ابي. وعبد الله بن دينار عن ابي صالح وعبد الله بن دينار عن ابي صالح نعم - 00:41:58

فهذا القسم الساني وتكويبا يعني ممكن يجعلهم قسمين لا اقول قسما ثالثا يعني تقريبا قسمين الاعمش هذا من اكثر الناس واية عن ابي صالح من اكثر الناس رواية عن ابي صالح. نعم وبعد سهيل سهيل مكثر من الرواية عن ابي صالح عن ابيه - 00:42:19

نعم وايضا من اصحاب عبدالله بن دينار وان كان مقلا عنه لكن روى عنه نعم والقعقاع ابن حكيم نعم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما انا لكم مثل الوالد. اعلمكم - 00:42:42

اذا ذهب احدكم الى الخلاء فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ولا يستنجي بيمينه وكان يأمر بثلاثة احجار ونهى عن الروث والذمة نعم هذا الحديث اشتهر بروايته عن ابي صالح رواه جمع كبير. هذا الحديث - 00:43:01

اجتاحوا بروايته عن ابن عجلان رواه جمع كبير عن ابن عجلان. حتى انهم بلغوا نحو العشرة الذين روى هذا الحديث عن ابن عجلان وقد خوج هذا الحديث اصحاب السنن وخرج ايضا الطحاوي والبيهقي وابو عوانة وغيرهم ممن خرج هذا الحديث. كلهم من طريق

محمد بن عجلان. كلهم من طريق - 00:43:21

محمد ابن عجلان نعم رواه الامام مسلم من طريق عمر بن عبد الوهاب الرياحي عن يزيد ابن زبير عن روح عن روح عن سهيل ابن ابي صالح عن ابي صالح - 00:43:46

اعيد مرة ثانية الامام مسلم من طريق عمر بن عبد الوهاب ابويحي ومثله ابو عوانة ايضا عن يزيد ابن زبير عن روح عن سهيل ابن ابي صالح عن القعقاع ابن حكيم - 00:44:06

عن ابي صالح سهيل عن القعقاع بن حكيم عن ابي صالح عن ابي هريرة. ففي هذه الرواية متابعة من قبل سهيل لابن عجلان في رواية هذا الحديث عن القعقاع بن حكيم - 00:44:24

ولكن ادى وقطني وابن الشهيد ابو الفضل ابن الشهيد والمجزي تكلموا في رواية عمر بن عبد الوهاب. وقالوا ان عمر اخطأ في رواية هذا الحديث عن يزيد ابن زبير في رواية هذا الحديث عن يزيد ابن زوير عن روح عن سهيل وان الصواب روح - 00:44:40

عن اه محمد بن عجلان وليس عن شبيب والدليل على هذا ان امية بن بسطام العيش البصري رواه عن يزيد ابن زوير عن روح عن محمد بن عجلان فخالف عمر بن - 00:45:08

بن عبد الوهاب عمر ابن عبد الوهاب كما تقدم رواه عن يزيد ابن زريع عن روح عن سهيل عن القعقاع بنحكي فخالف امية بن بسطام

العيشي فرواه عن يزيد بن زبير وامية بن اخي يزيد بن زبير عن - 00:45:28

روح عن محمد بن عجلان وليس سهيل وصوب ابو الفضل ابن الشهيد والدعوة قطني والمزي صوبوا هذه الرواية صوبوا هذه الرواية.

نعم. فاذا الحديث انما يدور على محمد بن عجلان - 00:45:48

واما ما يتعلق بالحكم على هذا الحديث بهذا الاسناد فهذا الاسناد اسناد جيد حسن هذا الاسناد اسناد اسناد حسن وقد صححه ابن

خزيمة خرج في صحيحه نعم واما رواية مسلم فكما تقدم معلولة - 00:46:09

نعم واما ما يتعلق بفقه الحديث فقال عليه الصلاة والسلام انما انا لكم مثل الوالد اعلمكم. اي مثل الوالد في المكنة والمنزلة والشفقة

عليكم والرحمة بكم. نعم. وقد جاء في قراءة ان الله عز وجل قال وهو اب لكم - 00:46:30

وازواجه امهاتكم وهو اب لكم اي الرسول صلى الله عليه وسلم فزوجاته عليه الصلاة والسلام امهات المؤمنين. وهو ابو المؤمنين

بمعنى المنزلة منزلته كانه وشفقة بهم ورحمة بهم ووأفة بهم عليه الصلاة والسلام - 00:46:54

نعم وبناء على هذا انه ينبغي ان ينتبه الى انه يكثر في بعض الاحيان اطلاق الوالد على احد العلماء حتى يقال الوالد كذا. قال

سماحة الوالد كذا مثلاً ويكسو من اطلاق هذا اللقب الاولى عدم اطلاقه - 00:47:17

الاولى عدم اطلاقه لان من هو والد المؤمنين هو ورسوله صلى الله عليه وسلم فالاكثار من هذا الاطلاق هذا الاولى عدم فعل ذلك

الاكثار من عنده. لكن لو ان انسان - 00:47:43

اوصل الى احد شيوخه قال الى شيخ الوالد فهذا لا بأس به. واما الاكثر من هذا اللقب بحيث يكون علم على غيره صلى الله عليه

وسلم فهذا لا ينبغي ولذلك الصحابة ما كانوا يفعلون ذلك الا مع الرسول صلى الله عليه وسلم. ولا التابعين - 00:48:02

قل عنهم هذا الشيء قال انما انا لكم مثل الوالد اعلمكم اذا ذهب احكم الى الخلاء فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها. وتقدم لنا الكلام

على هذا القضية فيما سبق وانه لا يجوز استقبال القبلة ولا استدبارها. وهذا في الصحواء. واما اذا كان في البنيان وبينك وبين القبلة

- 00:48:24

حاجز فلا بأس كما تقدم لنا هذا فيما سبق. نعم قال ولا يستنجب يمينه وتقدم لنا هذا من حديث عبدالله بن ابي قتادة عن ابيه النهي

عن الاستنجاء باليمين قال وكان يأمر بثلاثة احجار ايضا - 00:48:46

هذا يفيد انه لا يجوز استعمال اقل من ثلاثة احجار بل يجب استعمال ثلاثة احجام كما جاء الامر بذلك عن الرسول صلى الله عليه

وسلم سوف يأتي في حديث هلال ابن يساف امر الرسول عليه الصلاة والسلام باستعمال ثلاثة احجار بل - 00:49:03

في حديث هلال بن يساف عن سلمة بن قيس انه الرسول عليه الصلاة والسلام امر باستعمال ثلاثة احجار. وهنا في حديث ابي هريرة

النهي عن الاستنجاء باقل من ثلاثة احجار - 00:49:26

فالامر يفيد الوجوب والنهي يفيد التحويل مع القول الراجح انه لابد من ثلاثة احجار. قال بعض اهل العلم اذا كان الحجر له ثلاثة

اطراف او ثلاثة اوجه هذا يقوم عن ثلاثة احجار - 00:49:41

ولكن هذا فيه نظر فهو الرسول عليه الصلاة والسلام امر بثلاثة احجار ما قال ثلاثة اوجه او ثلاث مسحات قال ثلاثة احجام فالاكوب

اتباع ما جاء في الرواية وما دل عليه ظاهر اللفظ وانه لا يجوز استعمال اقل من ثلاثة احجار - 00:49:57

ولعل الحكمة بالامر بثلاثة احجار والنهي عن اقل من ذلك هو ان في الغالب ان الاحجار الثلاثة تنقل محل وان ما دونها قد لا يمكن

محل وانما دونها قد لا يلقي المحل - 00:50:18

واستعمال ثلاثة احجار هذا اذا انقى المحل واما اذا لم يلقي المحل فلا بد ان يستعمل حجرا رابعا واذا استعمل وانقى المحل ينبغي له

ان يستعمل حجر خامس لانه جاء في حديث ابي هريرة في الصحيح ان الرسول عليه الصلاة - 00:50:35

امر بالالتزام عند الاستجمام نعم فايضا ينبغي له ان يقطع الاستجمار على وتر نعم وسوف يأتي ايضا بالاحاديث الاخرى نعم بمشيئة

الله. قال ونهى عن الغوث والغمة. الغوث تقدم الكلام عليه والذمة هي العظم البالي - 00:50:56

والمقصود بذلك هنا العظام فالعظام لا يجوز استعمالها في الاستجمار كما تقدم في حديث ابن مسعود قال النهي عن الاكتفاف

الاستطابة باقل من ثلاثة احجار. قال اخبرني اسحاق بن ابراهيم. اسحاق بن ابراهيم هو المعروف - 00:51:27

وهوية واوسع ابن ابراهيم الحنظلي ابو يعقوب وهو من كبار الحفاظ توفي عام ثمانية وثلاثين ومئتين قال اخبرنا طبعاً موجود انباءنا وهذه خطأ. واسحاق ابن ابراهيم الحنظلي لا يستعمل الا اخبرني - 00:51:46

او غالباً لا يستعمل الا اخبرنا واحياناً يميز اسحاق باستعماله لاخبرنا مميّز في الاسناد نعم قال اخبرنا ابو معاوية وام محمد ابن خازم السعدي المعروف بابي معاوية الضعيف نعم وهو من الطبقة التاسعة بل من كبار الطبقة التاسعة وتوفي في عام خمسة وتسعين ومئة وقد خرج له الجماعة. وتقدم لنا - 00:52:08

حديث على ثلاثة اقسام ما رواه عن الاعمش فهذا اصح حديثاً والقسم الثاني ما رواه عن غير الاعمش ممن لم يتكلم في رواية ابي معاوية عنه والقسم الثالث شيوخ الذين تكلم في رواية ابن معاوية عنه. فتتكلّم في روايته - 00:52:36

عن هشام بن عذوة تكلم في روايته عن عبيد الله بن عمر وروايته عن هشام بن عروة اصح من روايته عن عبيد الله ابن عمر. وقد خرج الشيخان عدة احاديث مغاوية ابي معاوية - 00:53:02

بغواية ابي معاوية عن هشام بن عروة من رويت ابن معاوية عن هشام بن عروة. واما رواية عن ابي دلال بن عمر فهي اضعف من ذلك فهي اضعف من ذلك - 00:53:21

نعم فهذه اقسام حديث ابي معاوية قال حدثنا الاعمش هو سليمان بن بغوان الاسد الكاحل الكوفي وهو من كبار الائمة ومن حفاظ الثقة توفي في عام ثمانية واربعين ومئة. نعم. وقد خرج له الجماعة. وهو مكسب جدا من الرواية - 00:53:35

قال عن ابراهيم النخعي وابراهيم هو ابن يزيد ابن قيس النخعي. الكوفي ابو عمران وهو ثقة من كبار الفقهاء ثقة ثبت من كبار الفقهاء في زمانه. واذا وجد في كتب الفقه والحديث قال ابراهيم كذا طبعاً كتب الحديث - 00:53:55

التي تذكر كلام اهل العلم فينصرف ابراهيم إلى ابراهيم بن يزيد النخاعي وابراهيم من الطبقة الخامسة وتوفي في عام ست وتسعين نعم وهناك ابراهيم بن يزيد التيمي عندنا ابراهيم بن يزيد النخعي - 00:54:15

ان ابراهيم بن يزيد التيمي وهو متقاربان متعاصران متقاربان بالوفاة وكلاهما ثقة لكن ابراهيم بن يزيد النخعي مشهور بالفقه اكثر والحديث ايضاً اكثر واما ابراهيم بن يزيد فهو التيمي مشهور بالعبادة اكثر. وحديثه اقل. قال عن عبد الرحمن بن يزيد وهو - 00:54:35

ان نفع عبد الرحمن ابن يزيد ابن قيس النخعي الكوفي وهو ثقة من كبار الثالثة توفي عام ثلثة وثمانين خرج له الجماعة عن سلمان وهو الفارسي ابو عبد الله رضي الله تعالى عنه - 00:55:01

نعم وسلمان توفي في خلافة عثمان رضي الله عنه وقد اختلف في سنه عندما توفي بعضهم قال انه تجاوز ثلاث مئة سنة وقال النووي اتفقوا على ان عمره مئتين وخمسين قال مئتين وخمسين متفق عليها لكن ما زاد فيه خلاف يقول - 00:55:20

مئتين وخمسين سنة متفق عليه ولكن ما زاد فيه خلاف. لكن الذهبي رد هذا القول قال عمره يعني نحو الثمانين عندما يعني ما قال الذهبي هو الاقرب ما قال الذهبي ولا قوم لانه بعيد يعني جرت العادة ان الانسان ما يعظم في يعني طبعاً كان يعمر السابقين - 00:55:45

نعم لكن في اعمار هذه الامة بين الستين والسبعين نعم ولا شك ان قصته قصة سلمان وكيف اهتدى كيف هداه الله عز وجل للدين الحق وما مر به من احداث لا شك تدل على طول عمره. لكن مسألة انه تجاوز كذا وكذا هذا بعيد يحتاج الى دليل - 00:56:09

قال قال له رجل ان صاحبكم ليعلمكم حتى القراءة. طبعاً جاء ان هذا الرجل كان يهودياً وجاء في ويا ان المشركين هم الذين قالوا لسلمان. قال اجل نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او بول. او ان نستنجي - 00:56:37

ايماًنا او نكتفي باقل من ثلاثة احجار. نعم هذا الحديث اسناده صحيح. هذا الحديث اسناده صحيح وقد الامام مسلم في صحيحه وفي هذا الحديث ان الرسول عليه الصلاة والسلام علم امته كل ما يحتاج اليه - 00:56:57

في دينهم ودنياهم. ومن ذلك حتى اداب قضاء الحاجة. اداب الخلاء قال نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او ضوء او نستنجي بايماًنا. او

نكتفي باقل من ثلاثة احجار. وكل هذا تقدم الكلام عليه - [00:57:18](#)

في الاحاديث السابقة نعم ثم قال وقص في الاستطابة بحجرين قال اخبرنا احمد بن سليمان واحمد بن سليمان هو ابن عبد الملك الجزم او هاوي ابو الحسين ووثيقة تبدو في عام ميتين واحد وستين - [00:57:37](#)

قال حدثنا ابو نعيم وهو الفضل بن دكين الكوفي ابو نعيم الملائي وهو ثقة متقن ثبت توفي عام ميتين وتسعتاش او مئتين وثمانعش. لو كانت ولادته في عام ثلاثين ومئة. خرج له الجماعة. عن زهير بن - [00:57:56](#)

الجعفي شهيب وابن معاوية الجعفي وهو ثقة ثقة سبت مكثر من الرواية وبالذات عن ابي اسحاق السبيعي توفي عام اثنتين وسبعين ومئة او ثلاثة وسبعين ومئة وقيل سبعة وسبعين ومئة خرج له الجماعة. عن ابي اسحاق وهو عمرو بن عبدالله - [00:58:18](#)

السبيع الكوفي وهو من الثقات الاثبات توفي عام سبعة وعشرين ومئة او تسعة وعشرين ومئة وقد خرج له الجماعة وابو اسحاق مكسف من الرواية وتقدم لنا ان من وصف بالاختلاط يقصد تغير حافظته قليلا - [00:58:41](#)

وليس معنى انه اختلط بحيث انه نسي حديثه بالكلية واختلط عقله لا وانما تغير بعض حفظه ولذلك قال انه شاخ ولم يختلط او قال نحو هذه العبارة في كتاب الميزان فحدث مستقيم سواء ما سمع منه قبل او بعد - [00:59:02](#)

والاختلاط على قسمين اختلاط يرد به الحديث وهو تغير الحافظ بالكلية او تغير العقل تماما واختلاط لا لا يرد به الحديث يعني تغير الحفظ قليلا فهو ابو اسحاق من القسم الثاني - [00:59:22](#)

ولا شك بالتالي حديث القديم اصح الحديث القديم اصح من حديثه المتأخر لكن رواية اسرائيل ورواية زهير وبالذات رواية اسرائيل وان كان سمع منه اخيرا لكن رواية عن جده او فيما رواه اسرائيل عن جده هذا يعتبر من اصح - [00:59:38](#)

حديث ابي اسحاق وذلك لشدة ملازمة اسرائيل لجدة حتى قال يونس والد اسحاق. حتى قال يونس عفوا والد اسرائيل عندما يسأل عن حديث ابيه ابو اسحاق قال اذهبوا الى ابن اسرائيل - [01:00:01](#)

فكان هو الذي يقود جده ويتولى رعايته وما شابه ذلك فاتفق حديث جدا وكذلك ايضا زهير وان كان سمع منه بعد ما كبر وشاخ ولكن ايضا حديث مستقيم عنه قال ليس ابو عبيدة ذكره. ابو عبيدة هو ابن عبد الله بن مسعود وهو ثقة. توفي بعد الثمانين - [01:00:20](#)

قال ولكن عبدالرحمن بن الاسود عبدالرحمن بن الاسود ثقة وعندنا عبد الرحمن بن يزيد الذي هو عم عبدالرحمن بن الاسود بن يزيد الاسود بن يزيد له اخ اسمه عبدالرحمن بن يزيد تقدم في حديث سلمان السابق. نعم - [01:00:44](#)

الاسود له ولد اسمه عبدالرحمن ايضا عبد الرحمن ايضا ثقة عن ابيها الاسود بن يزيد النخعي وهو ثقة ثبت جليل من اجلة اصحاب ابن مسعود توفي عام اربع او خمسة وسبعين من كبار - [01:01:05](#)

مخضرم انه سمع عبدالله بن مسعود رضي الله عنه يقول اتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط وامرني ان اتيه بثلاثة احجار فوجدت حجرين والتمست الثالث فلم اجده فاخذت غوثة - [01:01:21](#)

فأتيت بهن النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ الحجريين والقي الغوث وقال هذه وقص قال ابو عبد الرحمن طعام الجن نعم هذا الحديث كله ثقات ولكن اختلفا في او اختلف على ابي اسحاق في هذا الحديث - [01:01:41](#)

فرواه زهير هكذا رواه زهير هكذا نعم وتابع زهير على روايته هكذا تابعه شريك من عبد الله القاضي ايضا رواه ليث ابن ابي سليم عن عبدالرحمن فتابع ابو اسحاق السبيعي. تابع ابو اسحاق السبيعي - [01:02:05](#)

واختلف اختلاف اخر فرواه زكوية بن ابي زائدة عن ابي اسحاق عن عبدالرحمن بن يزيد ليس عبد الرحمن بن الاسود بل قال عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود بن يزيد - [01:02:35](#)

عن عبد الله بن مسعود يعني خالفت رواية زكريا خالفت رواية زهير في شيخ ابي اسحاق فقال عبدالرحمن ابن يزيد. بينما وايد زهير وعبد الرحمن ابن الاسود بن يزيد ورواه اسرائيل - [01:02:58](#)

اسرائيل وواه عن جده ابي اسحاق عن آا ابو عبيدة عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود واختلف اختلافا اخر فرواه معمر ابن راشد وعمار - [01:03:18](#)

عن ابي اسحاق عن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن ابي اسحاق عن علقمة عن عبد الله بن مسعود وقد اختلف الحفاظ في الترجيح ما بين هذه الروايات فذهب الامام البخاري الى ان رواية جهيوية هي اوجح الروايات. فرواها في صحيحه. البخاري روى هذا الحديث في صحيحه من طريق زهير - [01:03:39](#)

عن ابي اسحاق عن عبدالرحمن بن الاسود عن ابيه فاختر البخاري هذه الرواية اما ابو عيسى التميمي وابو زرعة فرجحا رواية اسرائيل لماذا وجه اسرائيل؟ قال لان اسرائيل احفظ الناس او اضبط الناس او من اضبط الناس في جده. ابو اسحاق - [01:04:04](#) والاقرب هو توجيه البخاري. الاقرب هو توجيه البخاري. لماذا؟ لان كما تقدم زهير وهو وتابع زهير على روايته ابراهيم بن يوسف عن ابيه يوسف ابن ابي اسحاق السبيعي عن جده - [01:04:31](#)

فيوسف ابن ابي اسحاق تابع زهير وتربحهم شريف بن عبدالله القاضي وايضا ليث ابن ابي سليم رواه عن عبدالرحمن فتابع ابو اسحاق السبيعي واما الرواية الزكزية ابن ابي زائدة فالذي يبدو انه اما ان يكون خطأ في عبد الرحمن فقال عبد الرحمن ابن - [01:04:51](#)

ان يزيد بدل عبد الرحمن ابن الاسود او انه نسب عبدالرحمن الى جده. فقال عبدالرحمن بن يزيد بدل ان يقول عبد الرحمن ان الاسود بن يزيد؟ قال عبدالرحمن بن يزيد - [01:05:17](#)

فزكريا تقريبا تابع من تقدم ذكره وانما سمي شيخ ابو اسحاق فقال عبدالرحمن ابن يزيد بدل يقول عبد الرحمن بن الاسود نعم واما رواية اسرائيل فاسرائيل خالف من تقدم ذكرهم - [01:05:31](#)

الذين ذكرتم قبل قليل وان كان تابع رواية اسرائيل تابع على هذه الرواية قيس ابن الرؤية قيس ابن الربيع لا يحتج به ثم ان رواية زهير فيها زيادة حفظ فيها زيادة - [01:05:50](#)

فيها زيادة على رواية غيره. رواية زهير فيها زيادة على رواية غيبة. كيف ذلك؟ في رواية زهير ليس ابو عبيدة وانما عبدالرحمن بن عبد الرحمن ابن الاسود عن ابيه فهو نفى ان يكون عن ابي عبيدة وانما هو عن عبدالرحمن ابن الاسود فهو بنفسه ابو اسحاق - [01:06:08](#)

في رواية زهير ود ان يكون الحديث من رواية ابي عبيدة نعم هو توجيه البخاري مع ان الترمذي عندما سال البخاري اي روايات ارجح توقف ما قضى بشيء ثم عقب الترمذي قال يبدو ان رواية زهير هي ارجح عند محمد اسماعيل فلذلك ذكرها في كتابه الجامع - [01:06:34](#)

يعني الجمع الصحيح ولكن عندما سأل ما رجح شيء فالعقب هو ترجيح رواية زهير لما تقدم واما ما يتعلق بفقه هذا الحديث ايضا تقدم الكلام عليه. بعض اهل العلم استدل - [01:06:59](#)

بعض اهل العلم استدل حديث ابن مسعود رضي الله عنه على ان يكتفى بحجرين لان الرسول عليه الصلاة والسلام ما طلب حجرا ثالثا ولكن جاء في رواية معمر انه امر باحضار حجر ثالث - [01:07:17](#)

فوايد وان كان خطأ منه في شيخ ابي اسحاق جزاك الله خير فذكر علقمة ولكن فيها زيادة طلب الحجر الثالث. وايضا تابع معمر غيبة فجاء في بعض الروايات طلب الرسول عليه الصلاة والسلام بحجر ثالث ثم حتى لو تثبت حتى لو لم تثبت هذه الرواية - [01:07:41](#)

فالرسول عليه الصلاة والسلام بادئ ببده قال لعبدالله بن مسعود انتني بثلاثة احجار وايضا تقدم انه اموا بالاستجمام ثلاثة احجار ونهى عن الاستجمار باقل من ثلاثة احجار كون ان الرسول عليه الصلاة والسلام ما امر بحجر ثالث هذا لو ثبت فعدم النفي لا يفيد عدم عدم النفي او عدم وجود هذا - [01:08:06](#)

هذا الشيء لا يفيد العدل فعندنا نصوص بينة تعمد بالاحجار الثلاثة كما تقدم نعم ثم قال اخبرني اسحاق ابن ابراهيم وتقدم هوية قال اخبرنا طبعاً موجوداً باننا خطأ اخبرنا. جرير وهو ابن عبد الحميد الطبري - [01:08:36](#)

وهو ثقة ثبت وبالذات اذا حدث من كتاب توفي عام ثمانية وثمانين ومئة خرج له الجماعة عن منصور وابن المعتمر السلمي وهو ثقة ثبت في عام اثنين وثلاثين ومئة وقد خرج له الجماعة عن هلال بن يسار - [01:08:54](#)

وهو الاشجع مولا هم الكوفي وهو ثقة بالاتفاق من الطبقة الثالثة خرج له مسلم واصحاب السنن عن سلمة ابن وهو الاشجع الغطفاني رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اذا استجمرت فاوتر. قال اذا استجمرت فاوتر. نعم هذا الاسناد صحيح وقد خرجه الامام - [01:09:10](#)

في صحيحه خرج هذا الحديث وفيه الامر بالايثار عند الاستجمام وتقدم لنا ان الانسان لو احتاج الى حجر الى حجر رابع فينبغي له ان يأخذ حجر خامس لو انقى المحل باربعة احجار فليأخذ حجرا - [01:09:35](#)

الخامسة حتى يقطع الاستجمار على وتر لان الرسول عليه الصلاة والسلام قد استجمرت فعوته. واما ما جاء في سنن ابي داود من حديث ابي هريرة من استجمر فليوتر ومن لم يفعل فلا حرج فهذا الحديث ضعيف هذا الحديث ضعيف وهو غير صحيح - [01:09:55](#) في اسناده جهالة ولعل يقف عند هنا وقبل وقوف على ذلك على هذا الحديث فاقول بالنسبة لسلمة بن قيس ذكر لغوي انه ما روى الا ثلاثة احاديث. فسلم ابن قيس من الصحابة المقلين من الرواية قال ما ولى ثلاثة احاديث. وذكر - [01:10:15](#)

اجدي ان سلمة لم يروي عنه سوى هلال بن يسار. وبعضهم ذكروا ان ايضا ابو اسحاق الصبيعي ممن روى عن سلمة عند هنا قل حفظك الله هل ثبت هل ثبتت زيادة التحريك في التشهد في حديث وائل ابن حجر عند النسائي - [01:10:35](#)

هذا تقدم الجواب على ذلك هذه الزيادة ما ثبتت بل هي زيادة شاذة هذا هو الاقرب الاقرب انها زيادة شاذة لان اكثر الروايات بل كل روايات ما عدا رواية زائدة بن قدامة. ليس فيها انه يحوكها - [01:10:59](#)

نعم يقول ما حكم رفع الصوت بالذكر حين الانقضاء من الصلاة؟ هل هو في التكبير؟ هل هو مقتصر على التكبير فقط غير ذلك هذا جاء في الصحيحين من حديث عمو ابن دينار عن ابي معبد عن ابن عباس - [01:11:17](#)

قال كنت اعظم انقضاء صلاة الرسول عليه الصلاة والسلام بالتكبير وفي رواية بالتسبيح فالسنة هو رفع الصوت بالذكر هذا هو السنة وقولا بالتكبير يفسره رواية اخرى بالتسبيح. يعني بالاذكار كلها. التي تقال دبر الصلاة من التهليل - [01:11:35](#)

من التسبيح والتحميد والتكبير. واما ما فهمه بعض الاخوان من التكبير دبر الصلاة رأسا فهذا فيه نظر بناء على الرواية هل رواية مجملة فسرته باقي الروايات كما في حديث عائشة ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان اذا سلم قال استغفروا الله استغفروا الله استغفروا الله ثم هلل - [01:12:03](#)

ثم بعد ذلك سبح ثم هلل بعد ذلك وجاء في رواية اخرى ثم يأتي بعد ذلك التسبيح نعم لكن ذكر بعض اهل العلم ان رواية ابو معاوية الظريير عن هشام بن عروة في الصحيح انما جاءت الشواهد والمتابعات - [01:12:30](#)

وانهما لم يحتجا برواية ابي معاوية الا عن الاعمش فما رأي فضيلتكم جزاكم الله خيرا والله ينبغي ان يتأكد من هذا ينبغي ان يتأكد من هذا لو حديث كثيرة في الصحيحين من رواية ابي معاوية عن هشام وهشام طبعا مكثف - [01:12:50](#)

من هواية وايضا مكثر من التلاميذ التلاميذ الذين رووا عن هشام كثر فينبغي التأكد من ذلك نعم الم ينتقد على عبد الله بن وهب روايته عن ابن لهيعة الانتقاد على عبد الله بن وهب في رواية عن ابن لهي علم ينتقد. وانما العلة في من؟ فباللهيعة ليس في بنوة بالعلة فباللهيعة وليس - [01:13:08](#)

في ابن وهب بل وايد ابن وهب عن ابن لهيعة اقوى مغواية غير ابن وهب عن ابن لهيها. حتى اقوى من باقي العبادي فالعلة ليست في ابن وهب وانما في بالله نعم - [01:13:35](#)

قل ما الذي صح مما وردت قراءته من السور قبل النوم؟ وما الذي لم يصح فجاء وقراءته والحث على قراءة سورة تبارك وانها هي المانعة من عذاب القبر. وهذا الحديث جاء من طريقين - [01:13:52](#)

او اكسر وهذه الطرق بعضه يقوي البعض الاخر فهذا الخبر ثابت بمجموع طرقه. نعم وجاب عن الرسول عليه الصلاة والسلام بانه كان يقرأ الف لام ميم السجدة وصورة الاسوة او غير ذلك حديث جابر لكنه لا يصح لكن هذا الخبر فيه ضعف - [01:14:13](#)

وجاء قراءة اية الكرسي وهذا ثابت في الصحيح هذا ثابت في الصحيح في حديث ابي هريرة في البخاري نعم جاء في حديث ابي مسعود الانصاري ايضا في البخاري رأيت خواتيم سورة البقرة من قرأ الايتين الاخيرتين من سورة البقرة في ليلة كفتاه - [01:14:42](#)

فهذا لا يتقيد بالنوم وانما بالليل سواء قضاء الانسان من اول الليل او وسط او نهايته والاولى ان يبادر في قراءته من حين يدخل الليل قراءة الايتين الاخيرتين من سورة البقرة. فهذا الذي جاء قراءته قبل النوم وغير الاذكار هذا - [01:15:07](#)

فيما يتعلق بالقرآن نعم يقول احسن الله اليك سمعتك مرة تقول ان عبد العزيز بن عبد الملك بن جريج ثقة ويقال ان ابن جريج يروي الاسرائيليات فهل هذا ينقص من كونه ثقة ارجو ذلك؟ هو عبد الملك عبد الملك ابن عبد العزيز ابن جريج وهو - [01:15:27](#)

واثقة امام من كبار الحفاظ. وتوفي عام خمسين ومئة وقيل غير ذلك. وقد خرج له الجماعة وكونه يروي الاسرائيليات هذا لا يؤثر فيه لان الرسول عليه الصلاة والسلام كما في صحيح البخاري من حديث ابي كبشة عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال حدثوا - [01:15:51](#)

عن بني اسرائيل ولا حرج. حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج. ولذلك حدث بعض الصحابة عن بني اسرائيل كما فعل ذلك عبد الله بن عمرو بن العاص. وكما فعل ذلك ابن عباس وابو هريرة وغيرهم من - [01:16:16](#)

من الصحابة رضي الله تعالى عنهم. والذي تكلم في ابن جريج هم بعض المتأخرين. الذين في الحقيقة لا علم الجرح والتعديل وما يعرفون ابن جريج ولا غيره. فقالوا يا بني اسرائيليات فتكلموا فيه كما تكلموا في - [01:16:36](#)

وهب بن منبه وهو ايضا ثقة ووهب ابن منبه. وكذلك ايضا تكلموا في كعب الاحباب وغيرهم. فلا شك انه ثبت عالم نعم عفا الله عنك حديث عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم - [01:16:56](#)

كان يقول في سجود القرآن بالليل سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره. الحديث رواه ابو داود واحمد ابن خزيمة من طريق إسماعيل ابن علي عن خالد الحدا عن رجل عن أبي العالية به ورواه الباقر بن باسقاط الرجل مبهم كخالد ابن - [01:17:16](#)

عبد الله الواسطي ووهيب ابن خالد وهو شيم وغيرهم. والسؤال هو حفظك الله هل الصواب رواية اسماعيل ام رواية الباقرين فان كان الصواب رواية اسماعيل فكيف يقدم على الباقرين؟ لا سيما وقد ثبت - [01:17:36](#)

سماع خالد الحدا عن ابي العالية ثم كيف نوفق بين هذا وبين الشذوذ في السنة؟ مأجورين؟ والاقرب ان في الاسناد رجل هذا هو الاقرب ولكن جاء ما يشهد لهذا الحديث جاء ما يشهد لهذا الحديث بهذا الحديث بهذين الطريقتين - [01:17:56](#)

لا بأس به نعم هل ورد حديث صحيح عن النبي عليه الصلاة والسلام في رفع اليدين وخفضهما في صلاة الميت لم يثبت حديث في ذلك وانما ثبت عن بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم. ثبت عن عبد الله بن عمر - [01:18:16](#)

الاقرب هو رفع اليدين الاقرب هو رفع اليدين هذا هو الاقرب في التكبيرات تكبيرات الزوائد نعم طبعاً هذا ثبت عن ابن عمر في تكبيرات العيدين في تكبيرات العيدين وتكبيرات الجنائز والاستسقاء مثلها - [01:18:39](#)

نعم ولم يثبت عن احد من الصحابة عن احد من الصحابة انه كان لا يرفع يديه. نعم. يسأل حفظك الله عن زيادة ومغفرته في للشخص السلام عليكم ورحمة الله حال السلام من الصلاة يسأل عن الزيادة - [01:19:02](#)

زيادة ومغفرته هذه لا تصح. هذه لا تصح. وذلك لانها جاءت من طرف محمد بن حميد عن ابراهيم المختار عن شعبة ومحمد بن حميد هو وازي لا يحتج به وابراهيم المختار متكلم فيه وقد تفوض بذلك عن شعبة وهذه هي العلة الثالثة - [01:19:18](#)

والعلة الرابعة انه ثبت في الموطأ عن ابن عباس انه قال ان السلام انتهى الى بركاته يعني وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فزيادة مغفرتك قواها بعض اهل العلم ولكنها لا تصح بل هي زيادة من كرهة. نعم. يسأل عن زيادة وسورة في حديث الجنائز هل هي صحيحة ام لا - [01:19:44](#)

قراءة سورة زيادة على الفاتحة نعم هذا ثبت في حديث ابن عباس قراءة الشورى زيادة عن الفاتحة هذا ثبت بحديث ابن عباس ولا ان الواجب قراءة الفاتحة وما زاد فهو سنة. نعم. الا يمكن حفظك الله اه ان نجمع بين روايتي - [01:20:12](#)

زائدة بن قدامة عن وائل بن حجر رضي الله عنه وبين رواية زياد بن سعد عن عبدالله بن الزبير رضي الله عنهما في تحرير الاصبع في التشهد بان نقول لا يحركها الا عند الدعاء كما ذكر ذلك البيهقي رحمه الله. فما رأيكم - [01:20:33](#)

هو حديث عاصم ابن كليب عن ابيه عن وال بن حجب رواه جمع كبير من الرواة عن عاصم بن كليب منهم شعب ابن الحجاج منهم

سفيان الثوري منهم عبد الله بن ادبي منهم سفيان ابن عيينة وغيرهم - [01:20:53](#)

تفوض زائد ابن قدامة عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وال بن حجر بزيادة يحوكها يدعو بها يحوقها اي يحوط اصبعه في التشهد

نعم اما باقي الرواة لم يذكروا هذه الزيادة - [01:21:12](#)

وانما اللفظ الصحيح كان يدعو بها يشير باصبعه يدعو بها بدون يحوطها فالاقرب ان زيادة زائدة شاذة هذا هو الاقرب نعم يسأل عن

حديث من صلى قبل الظهر اربعا من صلى اربعا قبل الظهر واربعاً بعده حرم الله وجهه عن النار - [01:21:32](#)

درجة الحديث هذا الحديث رواه النسائي هذا الحديث رواه النسائي من حديث ام حبيبة ورواه الترمذي ايضا وغيرهم اختلف

الحفاظ في صحته الترمذي حكم عليه بانه حسن صحيح. بعد ان رواه في كتابه الجامع. ونقل عن ابن الوليد - [01:21:58](#)

الطيالس انه تكلم فيه وان سائي في كتابه السنن الصغرى ساق روايات هذا الحديث وبين الاختلاف الذي وقع في هذا الخبر فهذا

الخبر الاقرب والله اعلم ان اصله هو حديث حبيبه ان من حافظ على ثنتي عشر ركعة في اليوم والليلة - [01:22:19](#)

بنى الله له بيتا في الجنة فا اخطأ بعض بواة فيه وقال من صلى قبل العصر اربعة وبعدها اربعة. لان اكثر الروايات من حافظ على

ثنتي عشر ركعة في اليوم والليلة. هذا - [01:22:45](#)

اكثر الروايات ففي نفس الشيء من اللفظ من صلى قبل العصر اربع وبعدها اربعا حرم الله جسده على النار. نعم لكن لا شك يعني من

اراد ان يصلي اربعا بعد الظهر فهذا حسن ايضا. هذا حسن والتطوع مجاله او باقة مفتوح - [01:23:04](#)

ان كان الحديث ثابت فيها وان لم يثبت فبدخل في النصوص العامة التي تحت على التطوع. نعم. يسأل عن ما سكت عنه الامام

الحافظ ابن حجر فتح الباري او في كتبه الاخرى هل يعتبر هذا من الحسن عنده - [01:23:28](#)

ابن حجر ذكر في مقدمة الفتح في مقدمة الفتح ذكر ان الحديث الضعيف بينة وما سكت عليه فهو عنده مما يحتج به ذكر هذا في

المقدمة ولكن هذا الشرط تطبيقه على كل ما في الكتاب هذا صعب لان الشروط التي - [01:23:45](#)

تكون مثل ذلك شرط واسع هذا صعب تطبيقه مثل ما قال ابو داود زكوت الصحيح وما يقاربه وما فيه وهن شديد بينتم وما سكت

عنه فهو صالح. فهو سكت عن احاديث بينت الضعف - [01:24:09](#)

نعم فتطبيق هذا على خمسة الاف ومئتين حديث هذا يعني فيه صعوبة او تطبيق كلام من حاجة وعلى كل ما في الفتح فهذا فيه

بصعوبة لكن لا شك انه يستأنس بما سكت عليه ابو داود في كتاب السنن لا شك انه يستأنس به - [01:24:26](#)

استأنس بسكوته ويستأنس ايضا بسكوت ابن حجر في الفتح واما في التلخيص فذكر الشوكاني ان ما سكت عليه في التلخيص ايضا

يقتضي انه قوي عنده وفي الحقيقة عندنا قاعدة ان الحفاظ اذا سكتوا عن حديث - [01:24:44](#)

هذا السكوت يعتبر تقوية لهذا الحديث يعتبر تقوية في الجملة لهذا الحديث. لكن اذا ثبت تضعيف هذا الحديث فلا شك لا يلتفت الى

السكوت. اذا ثبت ضعيف الحديث لا يلتفت الى - [01:25:06](#)

فلان او فلان لكن اذا ما وجدنا ما يضعف هذا الخبر فنستأنس بسكوت ابو داود في كتابه السنن او سكوت ابن حجر مثلا في كتابه

الفتح عن حديث نعم نستأنس - [01:25:23](#)

ذلك نعم يقول ما صحة الحديث الذي رواه الطبراني في الاوسط؟ عن ربعي ابن حراش عن حذيفة ابن اليمان رضي الله عنه ان النبي

عليه الصلاة والسلام قال سيأتي عليكم زمان لا يكون فيه شيء اعز من ثلاث - [01:25:37](#)

درهم من حلال او اخ يستأنس به او سنة يعمل بها قال الطبراني رحمه الله لم يروي عن سفيان الا روح بن صلاح هذا غير صحيح هذا

غير صحيح هذا الغضب نعم يسأل عن حديث من قال حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت - [01:25:57](#)

العرش العظيم سبع مرات في النهار والمساء كفاه الله ما همه. كذلك ايضا هذا غير صحيح نعم يسأل عن الكتب التي تذكر الاحاديث

بالاسانيد اي تذكر الاسناد ثم تذكر الاحاديث التي وردت عنها السلسلة. التي وردت على هذه - [01:26:19](#)

السلسلة هذا مثلا في تحفة الاشراف نعم لينة مرتبة على المسانيد ايضا مرتبين على حروف المعجم وهكذا. نعم او اتحافل او برجوع

الى كتب الحديث مباشرة. فعندما الانسان يتوسع في القراءة في كتب الحديث يلاحظ كثرة - [01:26:36](#)

اه المغويات بهذه السلسلة مثلاً وهكذا. نعم. يسأل عن حديث اياكم والكلام في المسجد فانه يأكل حسنات كما تأكل معه الحطب هذا غير صحيح بالنسبة للسلاسل ايضاً يعني راح يصدق باذن الله جزء في السلاسل المشهورة. راح يصدر - [01:27:01](#) وبان الله لبعض الاخوان جزء في السلاسل المشهورة. نعم يسأل عن حديث الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة. لعله لا بأس باسناده. يسأل يقول هل ورد حديث فيه ان النبي عليه السلام قال اذا غضب الله على عبده امد به بالنعم واذا اشتد غضبه فتح عليه الدنيا - [01:27:21](#)

لا هذا غير صحيح بهذا اللفظ هذا بهذا اللفظ غير صحيح لكن يؤخذ هذا من نصوص القرآن يؤخذ هذا من نصوص القرآن الله عز وجل يبتلي عباده. نعم. يسأل عن حديث استعينوا على قضاء حوائجكم بالسر والكتمان فان كل ذي نعمة محسود. هذا غير صحيح - [01:27:47](#)

هل اذا اطلق سفيان؟ لا نعم يقول السؤال الاخير يسأل عن الطريقة المثلى في طلب هذا العلم الشريف او علم الحديث وكيف البداية به يوم الكتب توصون بها؟ طبعاً ينبغي - [01:28:07](#)

انسان ان يقرأ علم الحديث على اهل العلم الذين يعرفونه حتى يتعلم هذا ويقرأ ايضاً في كتب اهل العلم نعم في كتب الحديث من صحيح البخاري ومسلم وكتب السنن والمسانيد وكذلك ايضاً في كتب - [01:28:20](#)

فالتصحيح والتضعيف كتب التخريج ويتتبع كلام الحفاظ وكتب المصطلح وهكذا. ولعل يقف عند هنا - [01:28:40](#)