

## ٥١. شرح الرسالة للإمام محمد بن إدريس الشافعي | الشيخ د.

### عبدالله العنقري

عبدالله العنقري

بسم الله الرحمن الرحيم قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى في كتاب الرسالة باب بيان ما نزل من الكتاب عام الظاهر يراد به كله الخاص. طيب. لاحظ معي الابواب السابقة - [00:00:01](#)

باب ما نزل عاما يراد به العامي. ويدخله الخصوص باب ما نزل عام الظاهر وهو يجمع العامة والخصوص وهذا تقدم. الباب هذا باب ما نزل من الكتاب الظاهر منه انه عام - [00:00:19](#)

لكن يراد به الخس وسيبينه بالامثلة رحمه الله ان شاء الله نعم قال رحمه الله تعالى وقال الله تبارك وتعالى الذين الذين قال لهم الناس ان الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم - [00:00:38](#)

فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل. قال الشافعي فاذا كان من مع رسول الله ناسا غير نعم ناسا غير من جمع لهم من الناس. وكان المخبرون لهم ناسا غير من جمع لهم. وغير من معه ممن جمع عليه - [00:00:55](#)

وكان الجامعون لهم ناسا فالدلالة بينة مما وصفت من انه انما جمع لهم بعض الناس دون ان بعض والعلم يحيط ان والعلم يحيط ان لم يجمع لهم الناس كلهم ولم يخبرهم الناس كلهم ولم - [00:01:19](#)

الناس كلهم. ولكنه لما كان اسم الناس يقع على ثلاثة نفر. وعلى جميع الناس وعلى من بين جميعهم وثلاثة منهم كان صحيحا في لسان العرب ان يقال الذين قال لهم الناس وانما الذين قال لهم ذلك اربع - [00:01:41](#)

نفر ان الناس قد جمعوا لكم يعنون المنصرفين عن احد. وانما هم جماعة غير كثير من الناس. الجامعون منهم غير المجموع لهم. والمخبرون للمجموع لهم غير الطائفتين. والاکثر من الناس في بلدانهم غير الجامعين ولا المجموع لهم - [00:02:01](#)

المخبرين نعم ذكر رحمه الله تعالى هذه الاية مثالا على ما نزل من كتاب الله عامة الظاهر الظاهر انه عام لكن الواقع انه يراد به الخاص كلمة الناس بها جميع الناس. فاذا قلت الناس في هذه الارض تقصد الجميع. لكن في بعض الاحيان تطلق كلمة الناس ويراد بها بعضهم - [00:02:21](#)

واستدل بهذه الاية. لما وقع المسلمين ما وقع في احد لقي ابو سفيان بعض الناس عددهم يعني اناسا محددين عددهم اربعة. فقال قولوا لمحمد واصحابه انا راجعون اليهم وسنستأصلهم تأمل الاية الذين قال لهم الناس - [00:02:44](#)

ان الناس الذين قال لهم الناس هم الاربعة هؤلاء. ان الناس قد جمعوا لكم هم كفار قريش. فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم يقول الشافعي اذا كان من مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا الذين مع الرسول صلى الله عليه وسلم ناس - [00:03:13](#)

وهم غير من جمعوا من كفار قريش للنبي صلى الله عليه وسلم. والذين اخبروا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك هم ناس الجامعون ناس والمجموع لهم ناس. والذين اخبروا النبي صلى الله عليه وسلم ناس - [00:03:34](#)

تحصن من ذلك ان المراد بقوله الذين قال لهم الناس بعض الناس. مع ان الاية خرجت مخرج العام لكن اريد بها الظاهر. ان الناس قد جمعوا لكم يعنون كفار قريش - [00:03:53](#)

والذين اخبروا بعض من الناس والذين جمعوا للمؤمنين هم بعض من الناس ولم يكونوا هم الناس كلهم. ثم بفائدة اسم الناس يقع على ثلاثة نفر يعني كلمة الناس ثلاثة نفر يطلق عليه الناس. وكل بني ادم - [00:04:08](#)

يطلق عليه الناس. وكل من بين الثلاثة وبين جميع بني ادم يقال له الناس. يقول صح بذلك في لسان العرب ان يقال وانما قال ذلك اربعة نفر ان الناس يعني المنصرفين عن احد من كفار قريش قد جمعوا لكم وانما هم جماعة غير كثير من الناس. الجامعون - [00:04:30](#)

غير المجموع لهم والمخبرون غير الطائفتين. ثم قال والاكتر من الناس في بلدانهم غير الجامعين ولا المجموع لهم ولا المخبرين. فالذين في البلدان في الارض يصدق عليهم انهم هم الناس - [00:04:52](#)

والذين هددوا باستئصال المؤمنين من كفار قريش يصدق عليهم انهم من الناس. والاربعة الذين اخبروا يصدق عليهم من الناس والنبي صلى الله عليه وسلم ومعه يصدق عليهم انهم من الناس اذا هذا خرج مخرج العام واريد به الخاص. نعم - [00:05:10](#)  
قال رحمه الله تعالى وقال يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له. ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له. وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه. وان وان - [00:05:31](#)

اكتبهم الذباب. لايضاح السكون. وان يسلبهم احسن الله اليكم وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه. ضعف الطالب والمطلوب قال فمخرج اللفظ عام على الناس كلهم. وبين عند اهل العلم بلسان العرب منهم انه انما - [00:06:00](#)  
فيراد بهذا اللفظ العام المخرج بعض الناس دون بعض. لانه لا يخاطب بهذا الا من يدعو من دون الله تعالى عما يقولون علوا كبيرا. لان فيهم من المؤمنين المغلو لان - [00:06:29](#)

لان فيهم من المؤمنين المغلوبين على عقولهم وغير البالغين ممن لا يدعو معه الها قال وهذا في معنى الاية قبلها عند اهل العلم باللسان. والاية قبلها اوضح عند غير اهل العلم. لكثرة الدلالات في - [00:06:49](#)

ذكر اية اخرى هي قوله يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له. من المقصود؟ بهؤلاء الناس. يبينوا ما بعده. ان الذين تدعون اذا هؤلاء الناس هم المشركون الذين يدعون من دون الله عز وجل غيره. ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا. قال فمخرج اللفظ عام - [00:07:09](#)

ايها الناس لكن يراد به خاص من الناس لانه لا يخاطب بهذا الا من يدعوننا من دون الله الها. فالمؤمنون لا يدخلون في قوله يا ايها الناس ضرب مثلا فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله المؤمنون لا يدعون - [00:07:31](#)  
من دون الله احدا هنا الشيخ احمد شاکر رحمه الله يقول لان فيهم في قوله لان فيهم من المؤمنين المغلوبين عن عقولهم. اشار الى نسخة فيها والمغلوبين يقول الواو ليست في الاصل وزيادتها غير جيدة في المعنى المراد - [00:07:47](#)

والذي يظهر لي والله اعلم ان الصواب اثبات الواو لماذا؟ لان المؤمنين قسم اما المغلوبون على عقولهم فهم قسم حتى لو كانوا من الكفار والمؤمنون ليسوا مغلوبين على عقولهم. يعني المؤمنون لا يدخلون في الاية. من لا يدخل في الاية المغلوبون على عقولهم يعني المجانين. لانه لا لانه لا - [00:08:08](#)

بخطاب الشرع ويدخل فيهم غير البالغين وهم الصغار. ممن لا يدعو معه اليها. فالذي يظهر ان اثبات الواو هو الصواب هذا الذي ظهر الشيخ رحمه الله يقول في نسخة والمغلوبين والواو ليست في الاصل وزيادتها غير جيدة في المعنى المراد الذي يظهر ان اثباتها اجود. لان - [00:08:32](#)

ان قوله يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون لا يدخل فيه المؤمنون. طيب اذا قلنا لان فيهم من المؤمنين المغلوبين على الذي يظهر في هذا اشكال - [00:08:52](#)

بل لان فيهم فريقا هم المؤمنون لا يدعون مع الله الا هذا الامر. ولان هناك فريقا اخر هم المغلوبون على عقولهم وان كانوا في الكفار لكنهم لم يوجه لهم لانهم غير مكلفين شرعا. وفيهم من غير البالغين من الصغار. فهذا هو الذي يظهر ان الصواب اثبات الواو حتى لو كانت ليست في الاصل ووجدت في نسخة اخرى - [00:09:05](#)

الذي يظهر ان اثبات الواو اجود. هذا الذي يظهر. يشار الى هذا اثاره اشارة ولا تغيير النسخة. النسخة لا تغيير لكن يشار الى ان الذي يظهر ان الذي في النسخة الاخرى اجود - [00:09:25](#)

لان المغلوب على عقولها. المغلوب على عقله الان من الكفار هل يقال انك تدعو من دون الله الها؟ لا طب لو ذهبوا بهم وسجد للصنم ودعا هذا اصلا غير مكلف - [00:09:35](#)

والله تعالى لا يخاطبه. لا يقول ان الذين تدعون من دون الله. ونفس الشيء بالنسبة لغير البالغين. فانهم ايضا غير مكلفين. ولهذا يظهر ان الشافعي ذكر ثلاثة فرق لا تدخل بالاية. الاولى فرقة المؤمنين الثانية فرقة المغلوبين على عقولهم يعني من المجانين وفرقة الصغار غير المكلفين من غير البالغين - [00:09:50](#)

هذا الذي اظهره بذلك يستقيم المعنى ان هؤلاء لا يدخلون في لفظ الناس. اما عبادة ان فيهم من المؤمنين المغلوبين على عقولهم الذين يظهرون فيها اشكالا لان المؤمنين غير غير مغلوبين على عقولهم. المؤمنون شيء والمغلوب المغلوبون على عقولهم شيء اخر. فالواو هي التي تزيل الاشكال. الشيخ رحمه الله يقول اثباتها - [00:10:10](#)

غير جيد الذي يظهر ان اثباتها هو الذي لا بد منه وحذفها هو الذي فيه الاشكال. نعم لا المؤمنون لا يدخلون ابتداء قطعا يعني قوله تعالى ان الذين تدعون هل يدخل فيهم موجودون الان؟ الحمد لله عياذا بالله ما ندخل الان لا ندعو اذا هذا قسم هناك قسم - [00:10:31](#)

اخر وهم الذين لم يكلفوا وهم المغلوبون على عقول اليقين مغلوب على عقله يعني انهم مجانين هذا قسم اخر حتى لو كانوا في الكفار نعم هؤلاء لم يكلفوا وكذلك من هم من الصغار من غير البالغين - [00:10:54](#)

قال الشافعي قال الله تبارك وتعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس فالعلم يحيط ان شاء الله ان الناس كلهم لم يحضروا ما عرف ان الناس كلهم لم يحضروا عرفة في زمان رسول الله صلى الله - [00:11:10](#)

الله عليه وسلم ورسول الله المخاطب بهذا ومن معه. ولكن ولكن صحيحا من كلام العرب ان يقال افيضوا من حيث وبعض الناس يعني بعض الناس نفس الشيء في الاية هذه ثم افيضوا من حيث افاضوا الناس المخاطب بها جميع الناس لا المخاطب بها من هم في عرفة - [00:11:30](#)

افيضوا من حيث افاض الناس وذلك ان كفار قريش كانوا في الجاهلية يبقون في الحرم ويأبون ان يفيضوا الى عرفة يقول نحن اهل الحرم فلا نخرج منه لان عرفة خارج حدود الحرم. مزدلفة ومنى داخل حدود الحرم. فيقول نحن اهل الحرم. ويفيض الناس - [00:11:50](#)

غير القرشيين فقال تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس يعني ممن يشهدون عربة وليس عموم الناس. نفس الايات يعني شأنها نعم. احسن الله اليكم. قال رحمه الله تعالى وهذه الاية في مثل معنى الايتين قبلها وهي - [00:12:10](#)

عند العرب سواء والاية الاولى اوضح عند من يجهل لسان العرب من الثانية. والثانية اوضح عندهم من الثالثة. وليس يختلف عند العرب ووضح هذه الايات مع لان اقل البيان عندها كاف من اكثره. انما يريد السامع فهم قول القائل - [00:12:30](#)

فاقل ما يفهمه به كاف عنده. نعم يقول لاحظ ان الاية الاولى والثانية والثالثة عند العربي واضحة كلها لان العربي هذا لسانه فيفهم مباشرة. يقول من يجهل لسان العرب يعني ممن ليس من العرب الاية الاولى اوضح اية - [00:12:50](#)

هي اوضح عنده من الاية الثانية والاية الثانية اوضح من الاية الثالثة. اما يقول عند من يعرف لسان العرب فكلها واضحة. نعم احسن الله اليكم. قال رحمه الله وقال الله جل ثناؤه وقودها الناس والحجارة. فدل كتاب الله على ان - [00:13:13](#)

انه انما وقودها بعض الناس لقول الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون ونفس ما قيل في الايات السابقة. الذين عياذا بالله يكونون وقود النار. وقودها الناس ليس جميع الناس - [00:13:37](#)

اهل الجنة ليسوا وقودا للنار. ولهذا يقول هذه الاية كالايات الاخرى. المخرج عام لكن المقصود به الخصوص. وقودها الناس مما من هم كفار؟ اما من سبقت لهم من الله الحسنى فهم مبعدون عن النار. نعم - [00:13:56](#)

احسن الله اليكم. قال رحمه الله تعالى باب الصنف الذي يبين سياقه معناه هذا الباب من اهم الابواب. ولهذا سنفيض به ان شاء الله عز وجل كثير من الضلال نشأ بسبب اغفال السياق - [00:14:13](#)

نبدأ اولاً نقول السياق ما معناه؟ السياق سياق الآية السياق ينظر في السياق. السياق ما يدل على المرء على المراد. من سابق الكلام او لاحقه يعني اذا نظرت الى الكلام في اوله والكلام في اخره وجدت انه ينتظمه شيء واحد هو السياق - [00:14:30](#)

فيتكون من سباق السباق من السبق وهو ما يسبق الكلام ومن لاحق وهو ما يلحق الموضوع الذي انظروا فتنظر فيما قبله فيما قبل الجملة هذي وفيما بعدها. هذا في غاية الاهمية. وبسبب اغفال السياق - [00:14:50](#)

بسبب اغفال السياق حصل الضلال ونعطيك مثالا موضحا وان كنا قد نفيض بعض الشيء فيه كلمة قال كلنا نعرفه قال الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلان لكن انظر الى كلمة قال - [00:15:13](#)

تحت الشجرة هل يراد بها القول؟ لا لماذا؟ للسياق. قال تحت الشجرة لمن تكون قيلولته ونومه تحت الشجرة. معنى كلمة قال فما الذي ميز قال هنا؟ من قال هنا في السياق - [00:15:33](#)

نفس الشيء كلمة عين العين هذه يقول رأيت فلانا بعيني. يعني الباصرة التي تبصر بها وتقول قبضنا على عين العدو. يعني الجاسوس. وتقول اجري فلان في بستانه عينا اي العين الجارية. فعندنا العين الباصرة هذه تغسل بها. وعندنا العين الجارية التي يجري بها الماء. وعندنا العين - [00:15:51](#)

المتجسسة وهي عين العدو. ما الذي يفرق كلمة العين هنا؟ السياق. قتلت عين العدو قبضت على عين العدو يقينا ما تعني انك غضبت على عينه الباصرة. وانما قبضت على عينه لان الجاسوس كالعين التي تنظر عورات المسلمين ويعيدها. اجريت في بستاني - [00:16:22](#)

عينا من الماء جارية رأيت فلانا بعيني او المتني عيني. فما الذي يميز العين هنا من العين هنا من العين هنا اغفال السياق في غاية الخطورة هو سبب من اسباب ضلال الفرق - [00:16:42](#)

يعني تأمل قوله عز وجل ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو هذه الآية انظر ما الذي قبلها وهو السباق وانظر ما الذي بعدها وهو اللاحق - [00:17:05](#)

اذا نظرت في المعنى مجتمعا بين لك السياق معنى هذه الآية هذا الموضوع ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الى اخر الآية الى اخر هذا الموضوع ما الذي قبله؟ المتر ان الله يعلم - [00:17:24](#)

اذا الموضوع في العلم. طيب اللاحق الذي بعد قوله تعالى ولا اكثر من ذلك ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ثم يبنهم بما عملوا يوم القيامة. ختم الآية بماذا؟ بالعلم. ان الله بكل شيء عليم. بدأها بالعلم الم ترى ان الله يعلم وختمها - [00:17:41](#)

بالعلم. اذا فهو رابعهم بماذا؟ بان يكون معهم وقوله وهو معهم يكون معهم في المجلس؟ لا. ما الدليل؟ السياق الآية في اولها ذكرت العلم وفي اخرها ذكرت العلم. اذا فهو معهم بعلمه وليس هذا تأويلا او صرفا للفظ عن ظاهره - [00:18:01](#)

هنا هذا هو السياق الذي دل عليه الذي حصل من فرق الضلال انها تأتي الى اللفظ الموجود في سياق واضح فتنزع اللفظ هذا اللفظ الذي فيه تركيب وتقول هذا اللفظ معناه كذا - [00:18:21](#)

يقول معناه مفردة في كذا لكن في هذا السياق لا يمكن ان يكون معناه الا مفهوما داخل السياق مثل ما ذكرنا قتلت عين العدو. لا يمكن ان يقول احد انك فقأت عين العدو لا ليس هذا هو المعنى. ما الذي يبين هذا؟ السياق. فاذا قلت ان العين - [00:18:44](#)

يستخدم في الباصرة نقول نعم تستخدم في الباصرة وتستخدم في الجارية وتستخدم في الجاسوس لكن لماذا نزع السير؟ لماذا نزع اللفظ من سياقه فصاروا يأتون الى اللفظة. في سياق واضح فينزعون اللفظ من سياقه - [00:19:03](#)

اللفظ اذا سبق في التركيب يتضح. اذا نزع اللفظ المفرد وقلت انه يعني به كذا في سياق اخر سببت هذه الطريقة الضلال وهذا معنى قول ابن القيم رحمه الله في النونية. فاسمع اذا سبب الضلال ومنشأ التخليط اذ يتناظر الخصمان. يحتج باللفظ المركب - [00:19:21](#)

عارف مضمونه بسياقه لبيانه هذا ملفظ مركب في سياق واضح المعاني رأيت عين آآ رأيت فلانا بعيني. ما تقول تقصد؟ انك رأيت جاسوس العدو؟ لا. لماذا تخرجها من لان العين تطلق على الجاسوس؟ تطلق - [00:19:43](#)

الجاسوس في غير هذا السياق لا تخرج هذا ولا تفك التركيب. ولهذا يقول فاسمع اذا سبب الضلال ومنشأ التخليط اذ يتناصر اذ يتناظر الخصمان يحتج باللفظ المركب يعني في نفس سياقه يحفظ يحتج باللفظ المركب عارف - [00:20:00](#)

مضمونه بسياقه لبيانه. واللفظ حين يساق بالتركيب محفوف به للفهم والتريان جند. ينادي بالبيان عليه مثل باقامة واذان لانك اذا جعلته في سياقه يتضح. كأن فيه جند ينادي يوضح لك المعنى من خلال السياق. كي يحصل الاعلام - [00:20:16](#)

وبالمقصود من ايراده ويصير في الازهان هنا يأتي المبتدع ماذا يفعل؟ يأخذ اللفظة هذه من هذا السياق. ينزعها ويقول انه يراد بهكذا في معنى في سياق اخر. فيفك تركيب الكلام معاند. حتى يقلقله من الاركان. ويروم منه - [00:20:36](#)

ولفظ لفظة قد حملت معنى سواها في كلام ثاني رأيت فلانا بعيني اي الباصرة. فيقول في جملة اخرى قتلت عين العدو اذا قولك رأيت فلانا بعيني اي رأيت فلانا بجاسوس ما يصلح هذا لماذا لا يصلح كلمة العين تطلق - [00:20:56](#)

الجاسوس لانك الان نزعت التركيب. واللفظ في التركيب حين يساق في سياق واحد يتضح. لكن اذا اخذت اللفظة مفردة وقلت مع هكذا في سياق اخر افسدت المعنى. ولهذا يقول فيفك تركيب الكلام معاند حتى يقلقله من الاركان ويروم منه لفظة - [00:21:21](#)

لفظة قد حملت معنى سواها في كلام ثاني. فيكون دبوس الشقاق وعدة للدفع فعل الجاهل الفتان. فيقول هذا يقول لك هذا اللفظ الان الذي امامك مجمل مع ان السياق واضح. واللفظ محتمل وذا من اعظم البهتان وبذاك يفسد كل علم في الورى - [00:21:41](#)

والفهم من نص ومن قرآن. بالطريقة هذه يفسد العلم كله. كل ما اتيتهم بلفظ بديل قال فيه هذه الاخوة يراد بهكذا في سياق ثاني. انت لماذا الان تفك التركيب؟ اترك السياق كما هو. لان فكك هذا - [00:22:02](#)

التركيب يتسبب في ان يبقى الكلام مشوشا. فاذا قلت رأيت رأيت فلانا بعيني فانك تقصد الباصرة. قتلت عين العدو الجاسوس اجريت في بستاني عينا العين الجارية. فتقول لكن يراد بالعين الجارية. العين اذا قلت اجريت في بستاني عينا تقول معناه اجريت - [00:22:22](#)

وفي بستاني جاسوسا للعدو. كيف تقول هذا؟ قال لانك تقول في سياق اخر قتلت عين العدو. لماذا تزيل؟ لماذا تزيل المسألة من السياق؟ فالسياق في غاية الاهمية مهم للغاية ولا يصح انه يقلقل كما يقول حتى يقلقله من الاركان. تبقي اللفظة في سياقها. حتى تكون واضحة جلية ويفهم المعنى - [00:22:42](#)

ما في سياق والا افسدت جميع النصوص بهذه الطريقة. لان اللفظ المركب اذا ازيل تركيبه وقيل يراد به تلك المفردة. المفردة هذه يراد بها معنى اخر. اذا عمدت الى هذا افسدت معاني - [00:23:04](#)

النصوص وصارت الالفاظ بلا معنى. كلما اوتي له نص من القرآن ومن السنة قال فيه هذه اللفظة يراد بها كذا. فمثلا على العرش استوى في لغة العرب استوى اذا عدت بعلى فليس معناها الا الارتفاع - [00:23:20](#)

كما قال تعالى واستوت على الجودي وهو الجبل واضح استوت على وتقول اذا اذا استويتم عليه سبحان الذي سخر لنا هذا استويت على الناقة اي علوت عليها فاستوى في هذا اذا عدت بعلى لا تكون مثل السواء الواردة في قوله تعالى ولما بلغ اشده واستوى. لان الاستواء - [00:23:38](#)

يكون حرف على معناه الكمال يعني لما تم كما لما تم تمت قوة موسى وبلغ اشده هذا هو المعنى لكن استوى على مثل قوله وتقول اذا استوى عليه يعني الارتفاع عليه لماذا انت تقلل كلمة استوى من سياقها؟ فتجعل استوى غير المعاد بحرف ولما بلغ اشده واستوى بمعنى - [00:24:06](#)

معدات بعلى او تعكس وتقول هذه تعني كذا وهذه تعني كذا. اذا اللفظ مجمل ولا يفهم هكذا يقولون. لانه يقول فيقول مجمل واللفظ محتمل. استوى تعني كذا وتعني كذا. هي تعني كذا في سياق. وتعني كذا في سياق اخر فلا تتلف المعاني. بافساد - [00:24:34](#)

سياق كله. فان فعلت ذلك فكما قال وبذلك يفسد كل علم في الورقة. بهذه الطريقة تفسد العلوم. ولا يبقى علم محدد واضح المعالم لانه بهذه الطريقة تفسد العلوم ولا تتضح معاني هذه النصوص. كم راح يا شيخ - [00:24:54](#)