

81. اللباب في أصول الفقه من 701 إلى 411ص | د. أحمد بن

علي العدوي

عادل بن أحمد

بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. آآ بدأ الشيخ رحمه الله وحفظه آآ آآ الدرس المؤول التعرف

آآ نتكلم عن تعريف التأويل واتفكلم على ان التأويل منه ما هو مقبول ومنه ما هو فاسد ومردود - 00:00:00

وبعد ذلك ذكر آآ شروط التأويل الصحيح فقال فقال ان يكون الناظر المتأول اهلا لذلك. وان يكون التأويل موافقا لوضع اللغة وعرف

الاستعمال. وان يكون اللفظ ظاهرا فيما صرف عنه - 00:00:19

محتملا لما صرف اليه سم قال ان يكون الدليل الصارف راجحا ان يكون الدليل الصالح وقد حققنا هذا المعنى وقلنا ان المجتهد يضع

آآ احتمالي اللفظ في كفتي الميزان فهذا احتمال راجح - 00:00:34

ويضعه في الكفة والاحتمال المرجوح يضعه في الكفة الاخرى ويضع ما في الكف الاخرى لاحتمال المرجوح ويضعه مع الدليل الذي

يتأيد به هذا المعنى المرجوح. فان المعنى المرجوح مع الدليل الذي يؤيده ارجح - 00:00:58

ارجح من من هذا الظاهر شرف اللفظي من ظاهره الى الى ذلك المحتمل المرجوح الذي صار بدليله اظهر وارجح من الظاهر. الظاهر

كنا لا بد من هذه الموازنة. طيب الشيخ الان يريد ان يتكلم عن هذا الدليل الذي يضم الى الاحتمال المرجوح. ما هو ذلك الدليل -

00:01:18

الذي يضم الى الاحتمال المرجوح. فقال والدليل الذي قد يضم الى الاحتمال المرجوح الدليل اي الذي ينضم الى الاحتمال

المرجوح قد يكون ظاهرا اخر. قد يكون ايه؟ ظاهرا. اخر - 00:01:45

هذا اللفظ يحتمل احتمالية هذا الاحتمال المرجوح وجدنا اية اخرى او حديث اخر تؤيده الاية والحديث الاخر الى هذا الاحتمال

المرجوح وجدنا وجدناه قد صار راجحا هو قبل ان ينضم اليه الدليل الاخر من الاية او من الحديث كان كان ضعيفا مرجوحا. فلما

ضمت اليه الاية - 00:02:05

ولما ضم اليه الحديث صار ايه؟ راجحا آآ هو الشيخ يقول والدليل قد يكون ظاهرا اخر. يعني دليل اخر محكوم عليه بانه ظاهر او

قرينا كقرينة آآ محتفة انا الان هذا اللفظ له احتمالان - 00:02:38

هذا اللفظ له احتمالات. الاحتمال المرجوح توجد قليلة اما قرينة لفظية او قرينة حالية تؤيدوا قرينا في اللفظ تؤيده. النبي يقول

صلي بعد المغرب يقول لك ايه ان شئت ان شئت هذه القرينة قرينة لفظية. اه. واحيانا تكون القرينة قرينة حالية كما سنأتي -

00:03:02

ورينا لفظ حاليا اللفظ يحتف به اما قليلة لفظية او قليلة حالية تؤيد المعنى المرجوح تؤيد المعنى المرجوح قد يكون الدليل الذي

ينضم الى الاحتمال المرجوح قد يكون قياسا راجحا - 00:03:28

طيب اه الشيخ سيأتي لنا بالامسلة التي توضح هذه المعاني. فقال فمثال كون الدليل ظاهرا اخر فهو اي دليل فمثال قول الدليل

ظاهرا اخر. اي دليل؟ الذي يضم الى الاحتمال المرجوح. ومثال كون الدليل الذي يضم الى الاحتمال المرجو - 00:03:47

ظاهرا اخر تأويل قمت طيب ايه رأيك بقي؟ آآ انا هشرح على ما يقوله الشيخ واشرح على ما اقله انا. هشرح هذه هذا المسال

بطريقتين. ماشي؟ نشرح طريقة الشيخ. فيقول ايه؟ فمثال كون الدليل ظاهرا - 00:04:09

آخر تأويل قمتم من قوله اذا قمتم الى الصلاة باردتم وعزمتم على القيام اليه اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق. ماشي؟ يعني هو قمتم قاموا بفعل ماضي - [00:04:32](#)

ماشي؟ آ اذا قمتم الى الصلاة يعني اذا صليتم قال لي لا انا لا عندما افسر هذه الاية لا اقول اذا صليتم ولكن اقول اذا قمتم الى الصلاة ليست بمعنى صليتم وان كان معنى صليتم هو الظاهر - [00:04:48](#)

ولكن اقول اذا قمت الى الصلاة اي اذا اردتم القيام الى الصلاة. الى الصلاة يبقى دلوقتي المعنى الظاهر الذي المعنى الظاهر ما هو اذا قمتم الى الصلاة يعني اذا اذا صليتم هذا هو المعنى الراجح. في الاصل. وصرف اللفظ عنه الى - [00:05:07](#)

اذا اردتم القيام الى الصلاة. لماذا؟ يقول فميزان كوني كون الدليل ظاهرا اخر تأويل قمتم من قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة باردتم وعزمتم على القيام اليها. قال لي هذا هو المعنى المرجوح. والمعنى الراجح اذا قمتم الى الصلاة اي اذا صليتم. صرفنا اللفظ عن هذا الظاهر الى معنى مرجوح - [00:05:30](#)

وهو اذا اردتم القيام الى الصلاة. ولكن هذا المعنى المرجوح ضم اليه دليل صار به اظهر من الظاهر ما هو؟ قال له ووجه قربه ووجه قربه ريحانه بالحمل على النظر - [00:05:57](#)

بالحملة على النظر كنحو قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله الشيخ يقول لك ايه اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا نظيرها اذا قرأتكم اذا قرأت القرآن فاستعذ واذا قرأت القرآن فاستعذ - [00:06:13](#)

المقصود. اذا اردت. اذا اردتم القراءة. فاستعذبوا. فاستعذبوا يبقى اذا اذا اردتم القيام الى الصلاة ماشي آ الذي الذي اراه انا ان الامر اسهل من ذلك بكثير. وان آ هذا اذا قمتم الى الصلاة - [00:06:36](#)

اه صرفت عن الظاهر الى المرجوح الذي صار بالدليل اظهر من الظاهر؟ الدليل هنا القرينة القرينة الحالية وهو ان ان الوضوء ليس بعد الفرض من الصلاة وانما الوضوء سابق عن الصلاة. فاذا صليتم فتوضأوا - [00:06:55](#)

هنا اذا حملت الاية على ظاهرها يبقى اذا صليتم فتوضأوا يبقى الوضوء محله ماذا؟ بعد الصلاة. ومعلوم ان الوضوء محله قبل الصلاة. هذه القرينة الحالية هذه القناة الحالية هي التي جعلتني اقول انا لا احتاج الى دليل اخر. ده القرينة موجودة في اللفظ. اذا قمت الى الصلاة فاغسلوا. في في اية. الاية في الاية نفسها لا - [00:07:20](#)

نحتاج الى دليل اخر قال لي لو حملت الاية على ظاهرها لكان الوضوء محله بعد الصلاة ومعلوم ان الوضوء محله قبل الصلاة فهذا يجعلنا ان نقول اذا اردتم القيام الى الصلاة فتوضأوا وبعد ان تتوضأوا صلوا - [00:07:46](#)

ماشي؟ ومثل هذا يقول يقال في قوله اذا قرأت القرآن فاستعذ. لو حملنا الاية على ظاهرها يبقى اذا فرغتم من القراءة فاستعذبوا ومعلوم ان الاستعاذة محلها قبل القراءة لا بعد القراءة. فهنا القرينة قرينة حالية - [00:08:02](#)

القرينة هنا قرينة حالية. موجودة في اللفظ لا احتاج الى لفظ ايه؟ اخر. اخر فهتمم هذا ومثله قوله صلى الله عليه وسلم الجار احق ايه بثقبه او بسقبه يعني في اللغة الصاد والسين اه يقول في الحاشية تحت السقب الصاد والسين - [00:08:21](#)

والملاصقة الجار احق بايه بسقبه يعني قال لي اه الجار احق بصقبه. هذا الحديث اه يسبت الشفعة. يسبت الحق في الشفعة. الحق في الشفعة لمن ظاهر ظاهر هذا الحديث انه للايه - [00:08:49](#)

للجار الجار الذي يسكن بجوارك الذي يسكن بايه بجوارك فالجار الذي يسكن بجوارك احق بالشيء الذي يقاربه ويلاصقه فهتمم هذا فهو ظاهر في ثبوت الشفعة للجار مطلقا. للجاري ماشي ومحتمل كونه للشريك - [00:09:09](#)

ومحتمل كونه ايه للشريك احتمالا مرجوحا متصورين من هذا الكلام؟ اه انا وانت كنا نضع شركة فاختنا هذا المكان واتينا بالبضاعة. وصرنا نبيع ونشتري وبعد ذلك آ هذا المكان نملكه - [00:09:46](#)

يعني والبضاعة الموجودة في المكان مملوكة لنا معا. والربح يقسم علينا. سم بدأ لي بعد بعد وقت ان اخرج من هذه الشركة وانا ابيع نصيبي اللي هو على المشاعة انا ابيعه لزيد - [00:10:25](#)

نبيع اهو ايه؟ بزيد. فانت تقول انا لا اريد ان يدخل عليها احد لا اعرفه ان اشارك احد لا اعرفه فالشرع هنا يعطي للشريك الحق في

الايه؟ الشفعة. في الشفعة. فيقول لك هذا الشيء الذي تبعه انا؟ احق. انا احق به. لا يجوز لك ان تبيعه الى - [00:10:43](#)

ماشي طيب هذا هكذا نتصورها في الايه اتصورها في الشركة طب نتصور في الجوار كيف آآ انا وانت نشترك في هذه الشقة. انت تسكن في هذه الحجرة وانا اسكن في هذه الحجرة - [00:11:01](#)

ومنافع الشقة واحد ليس لها الا مطبخ واحد والا دورة مياه واحدة فانا استعمل استعمل المطبخ وانت تستعمل نفس المطبخ اه انت تريد ان تبيع نصيبك في هذه الشقة تدخل عليه رجل انا لا اعرفه - [00:11:23](#)

ماشي؟ فاقول لك آآ اذا اردت تبع هذه الحجرة لا يجوز لك ان تبيعها لغيري انا ليا الحق في ايه فيه رأي آآ يعني طيب على كل اه قال الجار احق بسقبة. قال فهو ظاهر في ثبوت الشفعة للجاري مطلقا - [00:11:40](#)

ومحتمل كونه للشريك احتمالا مقزوحا واول الجار بالشريك لقوله صلى الله عليه وسلم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا بالمعنى انا وانت كنا نشترك في هذا المكان في هذا المحل. نبيع فيه بضاعة معينة. والله اذا - [00:12:06](#)

جئت انا وانت وكنا اذا انا ساخذ النصف الاول وانت ستاخذ النصف الثاني وبنينا جدارا فصل بين نصيبي ونصيبك وصلت منافع نصيبي منفصلة عن منافع المقصود بالمنافع مسلا بالشيء الذي احتاج اليه كدورة المياه ونحو ذلك. المنافع صارت المنافع كل قسم يستقل بمنافعه - [00:12:40](#)

يبقى يسقط الحق في الايه بالشفعة لارتفاع الضرر. فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعا. فصار المرجوح راجحا بالدليل مفهوم هذا يعني الجار باحق بسقبة. لماذا لم تحمله على مطلق الجار - [00:13:03](#)

مع ان حملوه على الجار هو المعنى الظاهر وحمله على الشريك معنا مرجوح فقلت انا احمله على المعنى المرجوح لان هذا المرجوح صار بدليل اخر اظهر من الظاهر. ما هو ذلك الدليل الاخر؟ قلت قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا - [00:13:22](#)

قال ومثال قول الدليل قرينة موجودة في اللفظ. انا قلت لك قال النبي صلوا بعد المغرب. احملها على الوجوه. هذا هو الاصل. هذا هو الظاهر. قلت لكن هذا اللفز صرف عن ظاهره - [00:13:44](#)

بقوله في نفس الايه؟ في نفس الحديث ان شئت يقول ومثله القرينة الموجودة قرينة لفظية. قرينة لفظية او قرينة حالية. القرينة اللفظية زي ايه؟ ان شئتم. وقرينة لفظية ايضا مثل ايه - [00:14:02](#)

مسلا المناظرة التي كانت بين الشافعي واحمد ومثال كون الدليل قرينة مناظرة الامام الشافعي واحمد رحمه الله في عود الواهب بهبته الشافعي يجيزها مع الكراهة واحمد لا يجيزها واستدل الامام احمد بقوله العائد في هبته كالكلب كالكلب يقيه ثم يعود في قيه - [00:14:18](#)

اه علام تستدل بهذا الحديث قال استدل بهذا الحديث على حرمتي العود في الايه؟ في الهبة طب ولماذا؟ قال لان الله شبه العائد في هبته بالكلب يأكل من ايه ابن القيم - [00:14:43](#)

وقال الشافعي نعم ولكن الكلب لا يحرم عليه ان يعود في خيره انت تستدل لي بهذا الحديث عن الحرمة ماشي؟ آآ اذا كان الواهب كالكلب الواهب الذي رجع في هيبته كالكلب الذي يأكل من قيئه فالكلب - [00:15:02](#)

لا يحرم عليه ان يعود في قيئه اذا الهواه لا يحرم عليه ان يعود في ايه في هبة فقال احمد في اول الحديث ليس لنا مثل السوء النبي صلى الله عليه وسلم يقول في اول الحديث ليس لنا مثل السوء العائد في هبته كالكلب يعود في ايه - [00:15:18](#)

في قال وهو قرينة على ان هذا مثل السيء منفيا عنا. ان هذا المسل السيء ديما الفيلم كيف في اول خميس ليس لنا مثل سوى وهو قرينة على ان هذا المثل السيء - [00:15:39](#)

ما له منفي ولا ايه عندكم اعراض تاني على ان هذا المسل السيئة ده كل اسم ان. نعم. منفي عنا. خبر ايه ان فلا يجوز لاحد اتيانه. صلحوها بقى يعني الخطأ في الله - [00:16:00](#)

منفي عنه ليس لنا مثل السوء ان الله لا يرضى لنا مثل السوء العائد في هبة كالكلب يعود في قيئه ده دليل على ايه دليل على ان هذا

ومدام لك سلامة يبقى يحرم علينا آآ اتيانه. يحرم علينا اتيانه مساكن الشافعي تكلمة المناظرة فسكت الشفاء وده ده يعني هذه الامثلة يعني ينبغي ان يستحضرها الطالب جيدا. لماذا؟ هي اولا تدل على ما معنى معنى لا بد من تأسيسه - 00:16:52

وهو المناظرة لاجل الحق. والانصاف والترفع عن الجدل. وان العلماء مناظرتهم تنتهي في دقائق. والجهلة مناظرتهم لا تنتهي ابدا لغاية ما نتناظر بالساعات والامر لا ينتهي ونخرج كما دخلنا فهذه مناظرة الجهل. لكن مناظرة العلماء تنتهي في ايه - 00:17:12

في دقائق هذه المناظرة كانت بين احمد والشافعي. لم تستغرق دقيقة واحدة هو المناظرة هكذا. قال الشافعي العائد في هبته يجوز له ان يرجع فيها. فقال له احمد لا يجوز له ان يرجع فيها. فقال له الشافعي وما دليلك على هذا - 00:17:34

قال العائد في هبة كالكلب يعود اه في قية فقال له الشافعي ولكن الكلب لا يحرم عليه ان يعود في قية. فقال له احمد في اول الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس لنا مسل السوب فسكت الشفاء - 00:17:54

انتهت الايه المنظم من وزارة علماء ومثله قوله صلى الله عليه وسلم الي هو آآ صرف اللفظ عن ظاهره لاجل دليل اخر الخيل لثلاثة لرجل اجر عندك خيط وتؤجر عليه - 00:18:10

ولرجل ستر وعلى رجل وزر عندك خير عندك خيل فهذه الخيل انت آآ وجهتها للجهد في سبيل الله فتؤجر على هذه الخيل طيب ورجل لم يوجهها للجهد في سبيل الله ولكن آآ يعني احتفظ بها لكي ينتفع بها لكي تكونوا تكون هذه الخيل مالا - 00:18:44

يستره قال فهي له ايه فهي له ستر اه انا عندي خير ابيعها اه واتربح منها اعيش منها فهي يستر في الدنيا ماشي؟ وعلى رجل ايه وزر عند الخيل فانت تقتنيها لاجل الفخر والخيلاء - 00:19:22

فاجر رجل عنده خيل يؤجر بسببها لانه ارسدها في في سبيل الله. ورجل اخر عنده خير. اه انتفع بها في حياته فهي له ستر. ورجل اخر ملكها على سبيل الفخر والايه؟ والخيلاء والتعالي على الناس. فهي عليه ايه؟ وزر - 00:19:43

الخيال لثلاثة لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر الذي يعني الخيل التي هي للرجل تكون لرجل ايه؟ ستر. قال ثم قال ورجل ربطها اللي هو ولرجل ايه ستر اللي هو الحالة الوسطى - 00:20:02

والشيخ رجاء في الحديث تماما الذي يعنيه الحالة الوسطى ماشي؟ سم قال ورجل ربطها تغنيا وتعففا تغنيا يعني آآ لاجل الغنى لاجل الايه؟ الغنى. لكي لكي لا احتاج الى الناس - 00:20:21

ماشي؟ اه لاجل الغنى ولاجل التعفف تغنيا وتعففا اي لاجل الغنى والايه؟ والتعفف والعفاف. ولم ينسى حق الله في رقابها. هذا هو محل ولم ينسى حق الله في رقابها وظهورها - 00:20:46

فهي له كذلك ستر ولم ينسى حق الله في رقابها. انا عندما اسمع هذا اللفظ ينصرف ذهني الى الزكاة الله عز وجل له حق في هذه الرقاب في هذه اه في هذه الخير - 00:21:06

الحق الذي لله عز وجل في المال هو المؤتمر الازهان ايه آآ الخيل مال وهو يقول ولم ينسى حق الله في رقابها يعني لم ينسى حق الله في هذا المال. وحق الله الذي هو في المال حق الله في المال هو - 00:21:22

الزكاة. فالذي يتبادر الى ذهني من هذا اللفظ هو الزكاة هذا هو المعنى الظاهر هذا هو المعنى وقد صرف اللفظ عن هذا الظاهر لمعنى اخر مرجوح. ما هو المعنى المرجوح؟ قال لي يعني هو لم ينس حق الله في رقابها اي اطعمها - 00:21:42

وسقاها وقام على رعايتها. ولم يشق عليها في العمل فهت هذا؟ لم ينسى حق الله في رقابها يعني احسن الى هذه الخيبة فاطعمها وسقاها وتعهدا ولم يشق ايه عليه هذا ما احنا مرجوح. قال لي ولكنه وان كان مرجوحا لكنه تأيد بالدليل - 00:22:00

وهو قوله صلى الله عليه وسلم ليس على العبد في عبده ولا في فرسه صدقة. يبقى الحق المذكور ليس هو الزكاة ليس هو الزكاة وصلنا فقد اول الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم في تنمة الحديث ولم ينسى حق الله في رقابها بحسن - 00:22:25

ملكها بحسن تملكها وتعهد شعبها يطعمها ويسقيها. والاحسان اليها غير مشقوق عليها غير مشقوق عليها في الايه؟ في العمل لا تكلفه من العمل ما لا تطبيق وصرفوها. صرف العلماء - 00:22:49

هذه اللفظة لم ينسئ حق الله في رقابها صرفوها عن ظاهرها لقريئة الحديث الآخر. ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه جمعا بين الحديثين. الحديثين فهمتم هذا واخذته على ظاهره ابو حنيفة - [00:23:14](#)

وقال معنى لم ينسئ حق الله اي الزكاة الزكاة الايه؟ الواجبة فهمتم ازيك ايه طب ما دليلكم على هذا الحنفية اوجبوا الزكاة في الخير. ما دليلكم على هذا؟ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم ينسئ حق الله في رقابها - [00:23:36](#)

وحق الله في المال انما هو الزكاة. فيقول له الشافعي هذا المعنى ظاهر وانا حملت الحديث على خلاف الظاهر ولكن لدليل يؤيد هذا الظاهر آآ بدليل يؤيد هذا المعنى المرجوح. وهو قوله ليس على العبد - [00:24:07](#)

في عبده ولا في فرسه صدقة ومثال كون الدليل الصادق قياسا قوله تعالى الزانية والزاني فاجددوا كل واحد منهما مائة جلدة. خلي بالك من شيء. الزانية والزاني. ادي لفظ الزاني. الزانية والزاني؟ اه - [00:24:24](#)

لفظ عام. يشمل كل زان وكل ايه؟ زانية سواء كان الزاني حرا او عبدا او كانت الزانية اه حرة او امة هذا مقتضى العموم في لفظ الزاني ولا ايه؟ يشمل الحر والعبد - [00:24:45](#)

والجارية والحررة والايه؟ والامان قال لي ولكن الامة خرجت. خرجت بالنص في قوله تعالى فان اتينا بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب. يبقى الامل لا تجلد مائة وانما تجلد خمسين - [00:25:13](#)

خرجت عن عموم الاية الزانية والزانية تجديد كل واحد منهما مائة جلدة. هنا مسال للتأويل ليس المقصود بالزانية الظاهر انه مقصود به الحرة الامة الحرة الحرة والامان ظاهر اللفظ الزانية - [00:25:31](#)

اللفظة الزانية لفظ معام وظاهره الحرة والامل قال لي ولكن انا حملت هذا هذه اللفظة اللي هي الزانية على الحرة فقط وهذا خلاف الظاهر طب لماذا حملت على خلاف الظاهر؟ قال لي لدليل ايد ذلك وهو قوله - [00:25:53](#)

فان اتينا بفاحشة فعليهن اصبر على المحصنة من العذاب. زي ما دام يسلك للتأويل لاجل دليل اخر تمام كده؟ قال لي طيب. سم بعد ذلك اجرينا قياسا يقيسن العبد على - [00:26:17](#)

الأم فقلنا ما دام لماذا ينصف الحد على الأمم قال لي ليش للرق؟ فقلنا وهذا الرق موجود في العبد. نعم. فيرصف عليه الحد. يرصف عليه الايه؟ الحد. قال لي طيب - [00:26:34](#)

لم ينسق عليه الحد يبقى هيخرج ايضا من عموم قوله الزاني فهمت هذا؟ يبقى الزاني صرف عن العموم الى الخصوص لم نجعله عاما في الحر والعبد جعلناه قاصرا على الايه؟ على الحر فقط - [00:26:50](#)

واخرجنا منه العبد وصرفنا اللفظ العام عن ظاهره من العموم الى الخصوص. لماذا؟ للقياس لقياس العبد على الامة في تنصيف الايه؟ الحد دي تنصيف الايه؟ الحد بعضهم يقول على هذا القياس القياس في الفارق - [00:27:12](#)

مقياس ايه هنا في الفارق يعني آآ ما الفرق بين الامة والعبد لا يوجد فرق الا الزكورة والانوسة والذكورة والانوسة معنى لا يلتفت اليه الشارع في احكام الرق الزكورة والانوسة معنى لا يلتفت اليه الشارع في احكام الرق. فصار العبد في معنى - [00:27:44](#)

الامل وما يثبت في حق الامة يثبت مثله في حق العبد فما دام يتنصف الحد على الامل يتنصف ايضا على العبد. وهذا يسمى قياس بلف الايه بنفي الفرق طب لحد كده انتم فاهمين - [00:28:07](#)

قال ومثال قول الدليل الصادق قياس القول هو تعالى الزناة والزاني فاسجدوا كل واحد منهما مائة جلدة. فهو ظاهر في جلد الحر والعبد. لماذا؟ قال ايه؟ لان لفظ لفظ عام يشمل الحر والعبد - [00:28:28](#)

ولفز الزانية لفظ عام ظاهر في شمول الايه اه الامة الحرة والامة لكن جاء قوله في الاماء فازا احسنا فان اتينا بفاحشة فعليهن نصف ما على المحسنات من العذاب فاخرج الايه؟ فاخرج الامة من العموم - [00:28:41](#)

فاخرج الامل من من عموم قوله والزانية تمام كده؟ فقيس العبد على الامة. وقلنا كما ان الامة يتنصف عليها الحد. يتنصف ايضا على العبد. فكان القياس صارفا للفظ الاول - [00:29:05](#)

على العموم احنا قلنا احنا صرفنا اللفظ لفظ الزاني صرف عن ظاهره من العموم بالقياس والزانية صرف عن ظاهره من العموم بالاية.

فان احسنا فان اتينا بفاحشة فعليهن يصفوا معنى الصلاة - 00:29:23

التأويل الفاسد هو الاول كان قال التأويل ايه التأويل ينقسم الى الصحيح وفاسد. اه اولاً يعني في هذه التقسيمة هي يعني على

خلاف ما في جمع الجواب آآ هو في جمع الجوانع قالت الاتي - 00:29:42

صرف اللفظ عن ظاهره الى المحتمل المرجوح او الى المحتمل المرجو الى المحتمل المرجوح. صرف اللفظ عن

ظاهره الى المحتمل ورجوعه. ان كان لدليل فهو تأويل صحيح وان كان لما يظن دليلاً - 00:30:06

وليس بدليل هو تأويل فاسد انا شرفت نفسي عن زاهره لشيء انا ازنه هو في زهني وفي زني انه دليل. لكن في حقيقة الامر هو ليس

بدليل لو هزم يسميه العلماء بالشبهة. الشبهة هي ما تظن دليلاً وليست - 00:30:26

بدليل قال لي والله ان صرفت اللفظ لشبهة اي لما يظن دليلاً وليس بدليل فهذا تأويل قال لي طب وان صرفت اللفظ عن ظاهره؟ لا

لدليل ولا لما يظن دليله؟ قال فهذا ليس بتأويل - 00:30:48

هذا يسمى لعباً ويبقى في حاجة عندنا في اصول الفقه باب اللعب ماشي؟ باب اللعب اللي هو ايه الصرف اللفظي عن ظاهره لا دليل

ولا لما يظن دليلاً. اللعب هذا مصطلح اصولي. ماشي؟ معناه ايه - 00:31:05

تصرف اللفظ عن ظاهره لا لشيء لا لدلي ولا لم يظن دليلي. فاقول لك انت لا تؤوه. انت تلعب. فازهب فالعب في مكان اخر. ماشي؟

لكن ليس عندنا وقت ايه لهذا اللاعب - 00:31:25

آآ الشيخ اللي سماه تأويل فاسد هذا لا يسمى تأويلاً فاسداً هذا يسمى ثم يبقى عندي النظر في شيء واحد هو انا لم اتحققه الى الان.

التأويلات التي حكمنا عليها بالبعد - 00:31:42

التأويلات التي حكمنا عليها بالايه؟ بالبعد. كتأويلات الحنفية في بعض المسائل. والشيخ ذكر طرفاً منها ويزكر طرفاً منها. هذه

التأويلات التي حكمنا عليها بالبعد هل يخطر عليها بانها تأويلات صحيحة - 00:31:57

انا متردد الى الان يعني ما ايه يعني اه لم اتحقق الامر. هل يحكم علي بالنهاية صحيح او يحكم علي انها تأويلات لكن انظر يعني ان

شاء الله. لكن على كل آآ ما يذكره الشيخ من امسلة - 00:32:11

هذه لا ينطبق عليها تعريف التأويل الفاسد ينطبق عليها ما يسمى بالايه؟ باللعب اه قال التأويل الفاسد هو صرف اللفظ عن غير مدلوله

الظاهر منه الى ما لا يحتمله الى ما لا يحتمل - 00:32:30

طب لماذا لا يحتمله؟ قال لي والله آآ هذا المعنى الذي ذكرته لا يقوم عليه دليل ولا شبهة كحبل بعض المبتدعة آيات من كتاب الله

واحاديث من سنة رسول الله على معان بعيدة بلا - 00:32:52

بلا دليل وقد يؤدي الى الكفر الشيخ هنا يقول لك ايه؟ لانه لعب بجانب الربوبية وجانب النبوة. هو على كل هو يسمى العين هو ايه؟

يصطلح عليه بانه ايه؟ لا - 00:33:12

الشيخ يقول ايه او كتأويل بعض الآية هنا او هنا لا مكان لها. كتأويل او هنا لا مكان لها ماشي كتأويل بعض الباطنية البقرة من قوله

تعالى ان الله يأمركم ان تذبخوا. بقرة - 00:33:32

يؤولونها بايه السيدة عائشة رضي الله عنها ماشي؟ طيب ما الدليل على هذا ليس عنده دليل ولا ولا شهر ومثل تأويل بعض الزنادقة

الجبب والطاغوت من قوله تعالى انا متري للذين اوتوا نصيباً من الكتاب - 00:33:51

يؤمنون بالجبب والطاغوت يؤمنون بابي بكر وعمر ماشي؟ بلجيكا ابو بكر والطاغور مين؟ عمر ما فيش مشكلة. طيب. انا ما شوفناش

حد من من المشركين امن اوتوا نصيباً من الكتاب - 00:34:15

يؤمنون بالايه؟ لم نرى يعني آآ يهود المدينة مسلاً كفروا بمحمد وامنوا بابي بكر. او كفروا بمحمد وامنوا بايه العمر يعني يؤمنون

بالجنس والطاغوت يقول لك اه مرة البحريني يلتقيان - 00:34:37

علي وفطم. بينهما برزخ لا يبغيان. يقول لك الحسن والحسين تأويلات يعني وكذلك بعض المبتدعة آيات الكتاب آآ يعني آآ مسلاً آآ

ان الله يأمركم ان تذبخوا بقرة. آآ غلاة الشيعة الرافضة يؤولون هذه - 00:34:57

الرافضة يقولون ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة اي عائشة الرافضة ولاة الشيعة يؤمنون بالجبت والطاغوت. ولاة الشيعة من الروافض يقولون هذا يهولنا بالجد والايه؟ والطاولة ومثله تأويل بعضهم. الى من قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة. الى ربها ناظرة - [00:35:25](#) النعمة بالنعمة اي وجوه يومئذ ناضرة اي نعمة ربها ناظرة او ايه دي؟ يعني حاجة غريبة خالص يعني يعني الى الى الى ايه هي هو يقول لك الى انت بتعرب ايه ده حرف جر - [00:35:49](#)

يعني على كلام الشيخ هنا ان هم جعلوا الى اسم بمعنى نعمة وجوه يومئذ ناضرة الى ربها الى نعمة ربها ايه بس يعني لو هي وجوه يومئذ ناضرة الى نعمة ربها ناظرة. يبقى الكلام مش في ايدك خالص - [00:36:32](#)

الكلام ليس فيه قلة. الكلام آآ هل الكلام تام؟ لا يحتاج الى تقدير ام الكلام اه فيه محذوف لابد وان يقدر اه مثلا من يثبت الرؤية يقول الكلام تام وجوه يومئذ ناضرة الى ربها. ناظرة. الكلام تام ولا يحتاج الى تقدير شيء - [00:37:05](#)

ومن ينكر الرؤية؟ يقول الكلام على حذفه مضاف كما في قوله واسأل القرية يعني واسأل اهل القرية. ويبقى الكلام على حذف مضاف وتقديره وجوه يومئذ ناضرة الى نعمة. نعمة ربها ناظرة. يبقى الكلام على حذف الايه - [00:37:26](#)

هل هل الكلام التام لا يحتاج الى تقدير عامل كلام فيه محذوف لابد وان يقدر بس كلام الشيخ مش كده اه ده كلام ان هو يقول لك الى انا اعرب الى على انها حرف جر. فهو جعلها اسم بمعنى نعمة - [00:37:42](#)

اه فهو عندهم مفرد انا يعني الى نعمة يعني جعل الى الى مش مش حرف جر لا ده اسم وايه بقى الى مبتدأ الى مبتدأ مضاف اليه خبره ناظرة يبقى نعمة ربها ناظرة - [00:37:57](#)

نعمة ربها ناظرة يبقى عندك نعمة الفتحة بتاعة الته ديت خليها ته مربوطة مضمومة وجوه يومئذ ناضرة نعمة ربها ايه ناظرة طبعا منصور. منصوب على ايه؟ منصوب ناظرة نعمة ربها هي ناظرة مش ناظرة - [00:38:33](#)

وجوه يومئذ ايه ناضرة ناضرة الوجه. ايه؟ الى ربها ناظرة. هم. اي نعمة ربها ناظرة نعمة ربها؟ اه. هكذا؟ ناظرة. نعمة ربها والله يعني في باب العجائب كل شيء محتمل. ماشي؟ في باب العجائب كل شيء محتمل. يعني اذا جعلت الى بمعنى نعمة اه اجعل - [00:39:07](#)

نعمة او نعمته كل شيء بعد ذلك يقبل منك. خلاص نعمة ربها يعني ناظرة نعمة ربها. ما شاء الله جميل خلاص خليها نعمة زي ما هي اول ذلك لينكروا رؤية الله تعالى في الآخرة - [00:39:36](#)

طب انكروها بس مش بهذا التأويل السخيف. يعني قولوا الكلام على حذف مضاف قولوا الكلام على قسم مضاف وايضا يعني الى الى نعمة ربها ناظرة. يبقى يتكلم على حذف مضاف - [00:39:53](#)

هو تأويل برضك سخيف ولكن ليس في الاول يعني. اقل سخافة من الذي قبله خلص عليكم وقد يكون التأويل بعيدا. وقد يكون التأويل ايه؟ بعيدا. الشيخ هيسقط طرف من التأويلات البعيدة. وقلت لكم على هل هل التأويل البعيد يعني - [00:40:06](#)

تعد من التأويلات الفاسدة لانه ليس بدليل وانما هو لما يزن دليلا فهمني وليس بدليل آآ هل هو من التوالات الفاسدة او من التأويلات آآ الصحيحة؟ لان احنا اصطالحنا على ان آآ ما ذكره الشيخ على انه تأويلات فاسدة - [00:40:28](#)

هو لا يسمى تأويل الفساد اللي هو يسمى ايه؟ يسمى لاعبات. طيب اه في تأويلات يقال عنها تأويلات بعيدة وهزه ينظر فيها ان شاء الله. آآ وقد يكون تأويل بعيدا - [00:40:45](#)

اه مثل قوله صلى الله عليه وسلم في كل اربعين شاة شاة فهو قوي الظهور في وجوب الشاة عينا حيث انه خصها بالذكر وتأوله الحنفية بان المراد به مقدار قيمة شاة - [00:40:58](#)

بناء على ان المقصود انما هو دفع حاجة الفقير وسدوا خلائهم. يعني سد حوائجهم فاجازوا دفع القيمة ويبعد ان فيه رفع الحكم وهو وجوب الشاب ما استنبط منه من العلة. وهي دفع حاجة حاجات الفقير. لان العلة اذا كانت موجبة لرفع الحكم فهي باطلة. خل بالك

من شيء - [00:41:29](#)

اه كلام الشيخ دوت اه نستطيع ان ان هو اسس له بقاعدة. هذه القاعدة مذكورة في كتب اهل العلم بانه لا يجوز لا يجوز ان يستنبط من اللفظ معنى يعود على الاصل بالابطال - [00:41:52](#)

لا يجوز ان يستنبط من اللفظ معنى يعود على هذا اللفظ بالايه بالافطار فانت قلت ليه طبق لي هزه القاعدة على هذا المسال يقول الحنفية قالوا هكذا في اربعين شاة - [00:42:11](#)

لمازا اوجب النبي صلى الله عليه وسلم الشاة في كل اربعين اذا كنت تملك اربعين شاة ووجب عليك ان تخرج زكاة هذا المال وهو ايه؟ شاء. لمازا اوجب النبي الشاة - [00:42:26](#)

نحن نقول لهم لسد حاجة الفقير فقال وحاجة الفقير كما تسد بالشاة يسد بقيمة فالواجب عليك احد امرين اما الشاة اما الشاة واما قيمتها اما الشاب واما قيمتها. فاقول لهم - [00:42:44](#)

النبي صلى الله عليه وسلم اوجب الشاة عينا اعوذ بالله من الشيطان ايه؟ عينا. عينا. فالشام متعينا. فالشاة متعينا. وانتم استنبطتم من هذا اللفظ معنى لم يجعل متعينة جعلني مخير بين الشاة وبين - [00:43:05](#)

قيمتها. نعم. فاللفظ عين الشاة وانتم استنبطتم من هذا اللفظ معنى ما جعل الشاة متعينة. جعلك مخير بين بين الشاة وبين قيمته. فهتم هذا الكلام فهذا وجه وبعد هذا التأويل - [00:43:24](#)

في اربعين شاة هنا اللفظ عالية من الايه الشاب فقالوا وجبت الشاة لاجل سد حاجة الفقير وحاجته كما تسد شد شد تسد بايه؟ بقيمتها. فالواجب عليك اما الشاة واما قيمة - [00:43:44](#)

فقلنا لهم هذا تأويل بعيد جهاز تأويله لايه لانه استنباط معنى من اللفظ يعود على اللفظ بالافطار يعود على اللفظ بالايه لعبتوا بعد الكلى ما هو قوي الظهور في وجوب الشاة عينا؟ يعني لا يجزئك الا الشاة - [00:44:02](#)

فلو اخرجت قيمة الشاة له لا يجزئك. حيث انه خصها بالذكر وتأول وتأوله الحنفية بان المراد به مقدار قيمة الشاة بناء على ان المقصود انما هو دفع حاجة الفقير وسد خلااتهم - [00:44:27](#)

حوائجهم فاجازوا دفع القيمة. ويبعده ويبعد هذا التأويل. ان فيه رفع الحكم وهو وجوب الشاة عينا وجوب الشافي اي عينا بما استنبط منه من العلة. اللي هي دفع الحاجات الفقير. لان العلة - [00:44:44](#)

نزول القاعدة اذا كانت موجبة لرفع الحكم فهي باطلة. ودي اللي العلماء يقولوا عنها لا يجوز ان يستنبط من اللفظ معنى يعود عليه بالابطال لا يجوز ان يستنبط من اللفظ معنى. يعود عليه بالايه؟ بالابطال - [00:45:03](#)

مثال اخر قوله تعالى فاطعام ستين هذه الاية واردة في المظاهر واردة في ايه؟ في كفارة الزهار باطعامه ستين مسكينة هول حمل الحنفية رفض المسكين عن المد. هم لم يحملوه على المد ابتداء. ولكن كان هذا حاصله تأويله - [00:45:20](#)

اه الحنفية قالوا ايه قالوا آ الكلام هنا على حزن على حزن وتقدير قال الله تعالى فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا. قالوا الكلام هنا على حزن مضاف. وتقديره فمن لم يستطع فاطعام طعامه. ستين. مسكينا - [00:45:44](#)

اطعام طعام ستين مسكينا طيب هذا الطعام الذي يوجد على آ هذا المكتب هذا الطعام الموجود على المكتب هو طعام يكفي لستين مسكين يبقى الواجب علي ان اخرج هذا الطعام - [00:46:12](#)

التي اطعم به كم؟ ستين. ستين مسكينا يبقى الواجب يخرج هذا الطعام. قال لي طيب ما دام اذا كان اذا كان معنى الاية هكذا والواجب علي ان اخرج هذا الطعام الموجود على المكتب الذي يكفي - [00:46:29](#)

ربعة وستين مسكين يبقى يمكن ان اعطيه بستين مسكينا في يوم وان اعطيه يمكن ان اعطيه لستين مسكينا في يوم او ان اعطيه لمسكين واحد في ستين يوما. مش هو الوجه باخراج هذا الطعام - [00:46:44](#)

اما نخرج كله في يوم واحد بستين مسكين او ان نخرجه في ستين يوما واللي مسكين واحد. اه. يأتي المسكين هذا المسكين. يأتي في الصباح فاعطيه. ويأتي غدا فاعطيه. لمدة شهرين - [00:47:01](#)

فهتم هذا؟ اه. يبقى لي فاطعام طعام ستين مسكينا. فقلت له الحاصل من هذا التأويل ان المسكين هنا صار بمعنى المد اطعام ستين مدة يعني اذا كان التقدير في اطعامه طعام ستين مسكينا وكل مسكين يطعم مدا. يبقى معنى الاية في اطعامه ستين مدة. ويبقى المسكين بمعنى - [00:47:18](#)

بمعنى المد هذا هو حاصل تأويلكم هو قال فاطعام طعام ستين مسكينا. طب طعام المسكين كم يطعم؟ قالوا مدة. اذا يبقى حاصل الاية فاطعام ستين ستنا ايه؟ مدة. فقال لهم الشافعية - [00:47:43](#)

اعتبرتم المحذوفة ولم تعتبروا المذكورة المذكور الستين وانتم لم تعتبروا الستين فاجزتم ان يعطى الطعام لواحد فقط لمدة ستين ايه؟ يوما. فلم تعتبروا لفظ الستين وهو لفظ مذكور. واعتبرتم المحذوفة وقدرتم فاطعامه - [00:48:03](#)

اعاني ستين مسكينا. فالمذكور لم تعتبره والمحذوف اعتبرتموه وهذا من البعد بما كان مفهوم الكلام ولا ولا بعيد مثال اخر قوله

تعالى فاطعام ستين مسكينا حمل الحنفي لفظ المسكين على المد قلنا هذا هو حاصل تأويلهم - [00:48:31](#)

والا فهم لم يكونوا ابتداء المسكين بمعنى المد ولكن هذا هو حاصل تأويلهم لانهم قدروا كيف؟ قال فاطعام طعام الستين مسكينا

فاطعام ستين مسكينا اي اطعام ستين مدا فيجوز اعطاؤه لمسكين واحد في سكية يوما - [00:48:59](#)

قالوا لان القصد نفع الحاجة القصد دفع الاية؟ القصد بدفع الحاجة. تكملة كلامهم كالاتي. القصد دفع الحاجة ودفع حاجة ستين مسكينا

في يوم كدفع حاجة مسكين واحد في سكية يومها. يوما. هذه كايه - [00:49:25](#)

ما هو هو في اليوم الاول مسكين وفي اليوم الثاني مسكين وفي اليوم الثالث مسكين. ماشي؟ فقالوا اطعام ستين مسكينا في يوم

مسكية في ستين يوم ووجه بعده قال فالمعنى اطعام طعام ستين مسكينا. ووجه بعده انهم جعلوا المعدوم مذكورا. ايه هو المعلوم -

[00:49:48](#)

الخروف اطعام طعام ستين مسكينا. آآ والموجود معدوما. ايه هو الموجود؟ ستين. لفظ ستين بحسب بحسب الارادة مع الحمل على

المذكور مع ان كان الحمل على المذكور فالمعلوم هو طعام اللي هو قدره فاطعام طعامي - [00:50:10](#)

جعلوه مذكورا ليصح كونه مفعولا لايه؟ لاطعام. والموجود وهو ستين مسكينا جعلوه عدما. مع صلاحيته لكونه مفعولا لاطعام اعرب

فاطعام ستين هادي اه الستين هنا يعرب ايه آآ انتم عارفين المصدر - [00:50:37](#)

آآ يضاف الى فاعله ويضاف الى مفعوله. فهنا المصدر مضاف الى مفعوله المصدر هنا مضاف الى ايه؟ الى مفعوله. كما في قوله تعالى

ولولا دفع الله الناس. هنا هنا المصدر اضيف الى الى فاعله - [00:51:08](#)

دفع الله الناس. آآ المصدر كما يضاف الى فاعله يضاف الى مفعوله اه طيب اه مثال اخر قوله صلى الله عليه وسلم من لم يجمع

الصيام قبل الفجر فلا صيام له - [00:51:26](#)

هذا الحديث يدل على ماذا على وجود تبين الاية؟ على وجوه تبين النية ينوي من لم يجمع يعزم مش احنا كنا بناخذ في درس

الاجماع الاجماع لغة للعزم ماشي اه - [00:52:12](#)

فاجمعوا امركم. يعني اعزموا امركم آآ من لم يجمع يعني يعزم ينوي من لم يجمع يعني يعزم وايه؟ وينوي ما معنى هذا

الحديث اللي الصوم لا يصح الا بنية - [00:52:38](#)

الصوم لا يصح الا بنية من الاية؟ من الليل. من الليل واخرجنا عنه صوم النفل للحديث الوارد في ذلك يعني مقتضى هذا الحديث ان

كل صوم لا يصح الا بنية منا الاية - [00:53:01](#)

من الليل. واخرجنا عن هذا العموم انك يبقى كل صوم رمضان لا يصح الا بنية من الليل واذا كان هناك كفارة لا يا شيخة صومها الا بنية

من الليل واذا كان هناك نذر لا يصح الا بنية من الاية؟ الليل. وكل صوم واجب لا يصح الا بنية من الليل. ده مذهب الشافعي -

[00:53:13](#)

الحنفية قال لك لا يصح صوم رمضان بنية من؟ بنية من من النهار سحر صوم رمضان بنيام من ايه وقاسوه على صيام يوم عاشوراء

قرب يوم عاشوراء كان واجبا. وكان يصح بنية من النهار - [00:53:34](#)

ويقاس عليه صيام رمضان فهو قياس واجب. فيصح بنية منه النهار قلنا لهم طب ما تعملوا ايه في هذا الحديث؟ من لم يجمع الصيام

قبل الفجر فلا صيام له قالوا - [00:53:51](#)

نحني اللفظ الصيام هنا على لا نحمله على صوم رمضان نحمله على صوم الكفارات والنزور اللي نحمله على صوم رمضان وانما نحمله

على ايه اه صوب الكفارات والنذور. طب الكفارة والنذر نادر بالنسبة الى - [00:54:10](#)

الى رمضان لا من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له فلا سيما آآ الصيام الذي يصومه كل الناس هو صوم ايه؟ رمضان. رمضان.

وهو المعنى المتبادر. والكفارات والنذور صومها نادر بالنسبة الى؟ من يصوم رمضان. فانتم حملتم لفر من - [00:54:29](#)

العموم اللي هو لا صيام حملتموه على الفرض النادر على الفرض الايه؟ النادر وفي قاعدة كان الشيخ يتكلم بها كثيرا يقول حمل اللفظ

العام على الفرض النادر مستكره من التأويلات المستكرة - [00:54:52](#)

كيف تقف على هذا المعنى عندما اقول آآ لا صيام لا صيام. فتحمله على صوم رمضان وعلى صوم الكفارة وعلى صوم النذر. يبقى الكفارة والنذر دخلت مع مع رمضان افهم هذا؟ يبقى الفرض الغالب والفرد النادر. كلاهما يندرج تحت العام. هذا لا اشكال فيه. يبقى اذا

كان النادر مقصود - [00:55:16](#)

مع الغالب بهزا ايه لا اشكال فيه. لكن ان تكون هذا اللفظ العام ليس مقصودا به الا هذا الفرد النادر. والفرد الغالب ليس داخلا تحت

اللفظ هنا نقول هذا التأويل تأويل ايه؟ تأويل مستقر - [00:55:44](#)

يعني اللفظ العام يتناول الغالي وتسامحنا وادخلنا فيه الايه؟ النادر. النادر. ماشي هذا هذا مقبول. لكن ان تقول الغالب غير مراد.

والنادر هو المراد وليس مقصود بهذا اللفظ العام الا ذلك الفرد الذي لا يخطر على بالك - [00:56:03](#)

هذا القصر هذا القصر هو ايه؟ محل الاستكراه وقال فقلوه لا صيام نكرة في سياق النفي. فيعم كل صيام والمتبادر للذهن عند الاطلاق

صوم الفرض وصوم النخل. ده صحيح ما هو ظاهر في هذا المعنى - [00:56:21](#)

ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبح فيسأل عن الطعام في خبر انه لا طعام. فيقول نويت الصوم فيصوم دخلا بنية من

النهار. لولا هذا الحديث كنا سنقول لا يصح صوم فرض ولا نفل الا بنية من الليل - [00:56:40](#)

طيب لمازا لم نحمله على صوم النفل؟ قال لي الحديث الوارد في ذلك قال لي طيب خرج النفل قال لي يبقى الفرض. ويبقى كل

صوم واجب لا يصح الا بنية من الليل. وحمله الحنفية - [00:56:59](#)

على صوم القضاء والنذر فقط. طب صوم رمضان اللي هو الفرض الغالي. قال لي لا ليس مقصودا باللفظ. ووجهه بعده قصر العموم.

وانت كده بتبدأ تفهم يعني قصر العموم. قصر العموم على صورة نادرة. طب والصورة الغالبة؟ قال ايه؟ ليست داخلة تحت اللفظ -

[00:57:15](#)

لندرة القضاء والنذر. طبعا اذا ما قررت بصوم رمضان اذا ما قورنت بصوم ايه؟ رمضان. فهتمم هذا احنا عندنا الخلاف في الاصول اه

اذا اطلق اللفظ العام اللي يحمل على الفرات الغالب هزالة كلامي فيه. طب الفرض النادر يدخل ولا لا يدخل - [00:57:37](#)

ده محل خلاف بين الاصوليين محل خلاف بين الايه؟ هل الصورة النادرة تدخل تحت اللفظ العام؟ ولا لا تدخل لكن الصورة الغالبة

داخلة لا كلام فيها. الصورة النادرة بعد ذلك لا ترى يختلف الرسلون. فيقول بعضهم يقول العام كما يتناول الصورة - [00:58:01](#)

نبدأ تناول الصورة النادرة. وبعضهم يقول العام لا يتناول الا الافراد الغالبة. والسنة النادرة لا تدخل هذا هو الخلاف تأتي انت وتقول هذا

العام ليس مقصودا به الا الفرض الناتج - [00:58:20](#)

هذا هو وجه الايه وجه البعد قاعدة المعتبر في المنصوص عين النص وفي غير المنصوص معناه لان التنصيص يشعر بكونه مقدرا

وتغيير المقدر باطل خلي بالك من شيء اه حينما يقول لك اطعام سلاسة مساكين اطعام ستة مساكين اطعام - [00:58:34](#)

عشرة مساكين اطعام ستين مسكينا هذه الاعداد نصوص في معانيها. هذه الاعداد نصوص في ايه؟ في معانيها. فلما يقول سلاسة

ستة عشرة ستين يبقى تلتزم بما بما ورد يبقى ستين مسكين يبقى ما ينفعش مسكين في ستين يوما. لانه قال ايه؟ قال ستين. فما

ينفعش ستين يبقى واحد. وعندما يقول عشرة - [00:59:14](#)

كويس؟ ما تقولش طيب اطعم مسكينا واحدا عشرة ايام المعتبر عندي عشرة مساكين الشافعي يقول في من اطعم مسكينا واحدا

ستين يوما هو لم يطعم الا واحدا ويلزمه ان يطعم تسعة وخمسين اخرين - [00:59:47](#)

تفهم هذا؟ لانه قال ستين يبقى ستين معتبرة. طب احيانا يوجب الشيء دون تقدير اه مسلا كما في نفقة الزوجة بنفقة الايه آآ

لينفق ذو سعة من سعته - 01:00:04

النفقة على الزوجة او النفقة على المطلقة. ماشي؟ لينفق ذو سعة ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما اتاه الله. هو لم يعد لم يعين مقدار ما ينفق يبقى هذا يجتهد فيه وينزر في معناه. الله عز وجل اوجب النفقة على الزوجة - 01:00:25

طيب اه اوجب النفقة على الزوجة لسد حاجتها. لسده حاجتها. والمرأة يعني ايه يختلف حالها. هناك امرأة اه هي في في يعني ضعيفة الشأن من اسرة فقيرة اعتدت على التقشف - 01:00:45

اه مسلا نوافق امرأة اخرى مسلا شريفة في قومها اه يعني فنفقة هذه تختلف عن نفقة هذه. بعض العلماء في تقدير النفقة نزر الى الى حال الايه الى حال الزوجة - 01:01:03

فيختلف تختلف النفقة باختلاف الحليب بعضهم قال لا ليس المعتبر هو النظر الى حال الزوجة العبرة بحال المنفق انا فقير يبقى انفق هكذا. انا غني انفق هكذا. يبقى يختلف مقدار النفقة بايه؟ بحال المنفق. يبقى بعضهم نظر - 01:01:20

الى حال المرأة المنفق عليها وبعضهم نظر الى المنفق على اي كان على اي وجه كان آآ ما لم يقدره الشارع يجتهد فيه وينظر فيه الى المعنى. المعنى هو سد حاجة الزوجة - 01:01:38

او سد حاجة فيبقى او حاجتها تسد بكزا ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المفتر المتعة التي تبذل للمطلقة. في بعض الاحوال. ما ما مقدارها؟ يجتهد فيه. لان الشارع لام ايه؟ لم يتمتعن على الموسع قدره وعلى المختار قدره. قدره. يبقى احنا كده فهمنا - 01:01:54
ما قدره الشارع بنتلزم فيه بالنص وما لم يقدره الشارع نجتهد فيه مثاله قوله تعالى في كفارة اليمين فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون ايه؟ اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة. فالمكلف مخير في هذه الانواع دون ان يتصرف تصرفا ليتضمن ابضاء قال الايه؟ النص - 01:02:19

طيب كيف هذا؟ فاطعام عشرة مساكين. انا اطعم مسكينا واحدا في عشرة ايام. يبقى انت كده اتصرفت في النص. او او كسوتهم يعني اتي بعشر مساكين واعطي كل واحد منهم - 01:02:57

كل واحد منهم ثوبا طب تدخل هذه الاسواق بالعشرة كل ثوب يساوي عشرة دراهم اذا انا ساشتري سياد بكام عشرة اثواب كل ثوب بايه؟ بعشرة. يبقى ساخر من مالي مئة جبهة. طب انا بالمئة درهم ساشتري خمسة ثياب - 01:03:11

فقط خمسة اسواق غالية جيدة وبدلا من ان اعطيك ثوبا آآ رديء يعطيك ثوبا جيدا ولكن لا اعطي لعشرة اعطي لخمسة فالمئة هما المئة خمسا لم تكسو ايه عشرة فالمكلف مخير في هذه الانواع دون ان يتصرف تصرفا يتضمن ايه؟ بطل النص - 01:03:34

فلو ادى خمسة اثواب تساوي قيمة عشرة اثواب الى عشرة مساكين الى عشر مساكين كل واحد يلبس نصف سوى. ماشي خمسة اسواق على عشرة ايه؟ مساكين. انت تلبسه اسبوع واخوك يلبسه الاسبوع الذي بعده. ماشي. او تقتسموه بينكم السوي - 01:04:01
لان المنصوص كسوة ايه عشرة فابطله بفعله. فابطله بايه كم مرة من الوقت انواع البيان قال البيان للاحكام الشرعية مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم - 01:04:24

وقد حصل البيان بقوله صلى الله عليه وسلم وبفعله وباقراره وبشارته لانه صلى الله عليه وسلم كان بذلك بقوله تعالى وانزلنا اليك الذكر اي السنة لتبين للناس ما نزل اليهم اي القرآن - 01:05:02

وانزلنا اليك الذكر اي ايه؟ السنة. لتبين للناس ما نزل اليهم اي من القرآن ويعني هذه الاية فيها اشارة الى ان السنة منزلة كما ان القرآن منزل وان السنة وحي والقرآن وحي. وحي. الا ان السنة وحي غير متلو. والقرآن وحي ايه؟ ومتلو. متلو. وكلاهما منزل -

01:05:22

فهمتم هذا؟ اه. ويبقى الذكر الذي انزل آآ هو السنة وقد جعل بيانا للقرآن وطبعا هي كما تعلمون ان القرآن منه ما هو بين بنفسه ومنه ما هو مجمل. يحتاج الى بيان. الى بيان - 01:05:46

فا اوكل الله عز وجل مهمة هذا البيان الى الى رسوله صلى الله عليه وسلم اه البيان بالقول شو اقل اه البيان موكل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد بين النبي هذه هي وظيفته صلى الله عليه وسلم - 01:06:11

وقد بين بقوله وبين بفعله وبين باقراره وبين باشارته لهذه انواع البيان. فلنقف مع كل نوع منها. فقال البيان بالقول فقوله تعالى اذا طلقت النساء فطلقوهن لعدتهن طبعاً من فوائد هذا الكتاب آآ انه يأتي بامثلة كثيرة ليست امسلة افتراضية - [01:06:31](#)

امثلة ايه من الشريعة من الكتاب ومن السنة. فانت اذا كنت تريد ان تقوى في الاصول تستحضر هذه الايه؟ الامسلة تحفظها جيداً وتستحضرها. اذا كنت تشرح اي كتاب اخر وتأتي بالقاعدة ربما تجد القاعدة خالية من الامسلة. فاذا استحضرت هذه الامسلة يكون هذا فيه شيء من القوة يعني - [01:06:53](#)

البيان بالقول. فقوله تعالى اذا طلقت النساء فطلقوهن لعدتهن. بينه صلى الله عليه وسلم بقوله كما اخرج البخاري عن ابن عمر اه رضي الله عنهما انه طلق امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فسأله عمر بن الخطاب فسأل عمر بن الخطاب رسول الله عن ذلك - [01:07:19](#)

فقال رسول الله مره فليراجعها. ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيضه. ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعده. وان شاء طلق قبل ان يمس تلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء - [01:07:38](#)

كيف نفهم هذا اه اذا قلنا اه اولاً اه ممكن اه ممكن ان تفهم انت من الاية ابتداء اذا طلقت النساء فطلقوهن لعدتهن اه آآ انه يصح لك ان تطلق المرأة في طهر ويصح لك ان تطلق المرأة في حيض ويصح لك ان تطلقها في طهر جمعت فيه وفي طهر لم تجماع - [01:07:56](#)

ما المقصود اولاً؟ آآ ما المقصود بطلقوهن لعدتهن؟ هل تطلق المرأة في الطهر التي جمعت فيه او الطهور التي لم تجماع في او في الحيض هذه الاحتمالات يحتملها اللفظ طب لو لو حملت الاية على الاطلاق مسلاً - [01:08:38](#)

يبقى طلق ان شئت في طفره جمعت فيه او فطور لم تجماع فيه او في حيزه كويس انا بيبين خلاف ذلك. وقال ليس المقصود ذلك. المقصود هو ان تطلق المرأة في ايه؟ في طهر لم تجماع فيه. بدليل ايه؟ ان عبدالله ابن عمر طلق صورته وهو وهو حائض - [01:09:02](#)

فغضب النبي صلى الله عليه وسلم وقال مروا ايه؟ فليراجعها ماشي؟ سم قال له ان بدا ان يمسك فلنمسكها وان شاء فليطلقها بعد الحيض قبل ان ايه قبل ان يمس - [01:09:24](#)

يبقى العدة التي ثم يقول فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء بينها. بينها العدة العدة التي تطلق لها النساء هي ان تطلق في طهر لم تجماع فيه - [01:09:40](#)

اه على كل اه هذا التقرير ما يريد الشيخ بس يمكن ان يقال فيه كلام اخر ايضا. يعني مسلاً وجدنا علماء اللغة يقولون ان آآ اللام هنا اللام هنا بمعنى ايه - [01:09:58](#)

بمعنى فيه ببحث الحروف يقولون لم تأتي بمعنى فيه ويأتون بهذا المثال يا ايها النبي اذا طلقت النساء فطلقوهن. لعدتهن يعني في عدتهن. قال لي وهذا المعنى لا يمكن ان ان يتحقق - [01:10:12](#)

الا اذا طلقت المرأة في طهر لم تجماع فيه هي طلقت خلي بالك من شيء هي ستعتد بسلاسة قروض. ان كان الطهر كما يقول الشافعي او الحيض كما يقول ابو حنيفة - [01:10:32](#)

الذي يعني ايه قرب. ماشي؟ هي كم كم ستعتد؟ ثلاث اقراض طيب هي في هذا الطهر في هذا الطهر في اسنائه الظهر بدأ من يوم مسلاً واحد وينتهي في يوم مسلاً واحد وعشرين مسلاً - [01:10:50](#)

هي في في هذا اليوم طلقت. تمام؟ ولم تجماع في هذا الطهر. هذا الطهر يحسب من العدة. يحسب كام واحد؟ فهي طلقت في اسنائه في اسنائه عدتها. تفهم هذا؟ هي طلقت يومكم كم؟ يوم خمستاشر - [01:11:11](#)

لن تحسم العدة من يوم خمستاشر تحسب من يوم ايه؟ من يوم واحد لانها خلقت في في طهر لم تجماع فيه. فهي طلقت في في عدتها العشرة ايام السابقة كانت من عدتها والايام التي تأتي من عدتها فهي طلقت في عدتها. في عدتها. قال لي هذا المعنى لا يتحقق الا اذا طلقت في طور لم تجماع فيه - [01:11:31](#)

لو فرضنا انها جمعت في هذا الضهر. قال لي يبقى هذا الطهر لا يحسب ونبدأ من هنا. مم. يبقى هي لم تطلق يبقى هذا الطرق كله ولا الى ايه؟ غير محسوب. لا يعتبر. لا يعتد به. فاتركها حتى حتى تحيض. وبعد هذا الطهر غير محسوب. ثم تحيض - [01:12:00](#) ونحن نعتد بالايه؟ نعتد بالاطهار. يبقى كمان هذا الحيض غير محسوب. ومن اول يوم في الطهر يبدأ العد يبقى هي طلقت قبل عدتها والعدة التي امر الله ان تطلق لها النساء هي ان تطلق - [01:12:18](#) في عدتها فهتمم هذا؟ يبقى لو طلقت في حيض هي طلقت قبلها قبل ايه؟ قبل عدتها جمعت فيه هي هي طلقت قبل عدتها طب المطلوب العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء - [01:12:35](#) ان تطلق في ايه؟ في عدتها. لا تجمع ولا يكون ذلك الا اذا كان الطلاق في طهر لم تجامع فيه يبقى على لو على ما ذكره اهل اللغة على ما ذكره اهل اللغة يبقى المعنى فطلقوهن في عدتهن في عدتهن وهذا المعنى الذي فهمناه من لغة العرب - [01:12:54](#) تأكد بقول النبي صلى الله عليه وسلم فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء ماضي آ على كل آ الاية ممكن كانت تحتمي الوجوه. الاية كانت محتملة لوجوه. فلما قال النبي في تلك العدة التي امر - [01:13:21](#) الله اكبر. تسليخ لها النساء اه تعين عند احتمال ايه تعالي نعيد احتمال واحد اذا اعتبرنا ان الايه؟ على مذهب التاجي لمازا هو يقول لنا عدتها بدأت من هذا الحيض - [01:13:46](#) اذا طلقت اذا صدقت في ايه؟ اذا طبقت في طهر لم تجامع فيه على مذهب ابي حنيفة آ هذا حيط. تمام كده؟ وهذا ايه؟ طوب. طوبى وهذا حيط وهذا طهر - [01:14:08](#) وهذا ايه؟ حي. حيض آ هي طلقت في هذا اليوم اطلقت في هذا الايه اليوم ولم تجامع في هذا الطهر لم يبقى على الحيض الثاني الا سلاسة ايام يقول ابو حنيفة هذا واحد - [01:14:32](#) يبقى العيد ده بدأ من ايه من هذا الحيض يعني بعد ثلاثة ايام انتهى قرب ماضي هي هي طلقت هنا. اه. بعد السادسة ايام بعد يوم واحد. نعم. حسبنا هذا القرآن - [01:14:54](#) ويأتي هذا فنحسبه الايه ويأتي هذا فنحسبه الايه آ قال لي طيب هذا استغرق شهرا. وهل استغرق شهرا؟ وهذا استغرق يوما افهم هذا؟ يبقى هي طلقت في اسناء في اسناء عدتها العدة في حقها بدأت من هذا الحيض - [01:15:13](#) يبقى بعد شهرين ويوم بعد حيضتي يعني هو هو يوم واحد وحض وبعد مسلا شهر اخر حاطط وبعد شهر اخر حاطط. انتهت عدته. طيب لو لو حصل جماع هنا يبقى ابو حنيفة يقول لك ايه؟ نحسب - [01:15:38](#) واحد يبقى مسلا ممكن تكون بقى هنا ايه جمعت انت بس احنا كده بنشرح فقه ماضي؟ وهذا لا يليق اصلا اه مسلا هي طلقت في اه انتهت من حيضتها من حيضتها - [01:15:56](#) ماضي وبعد انتهاء من حيضتها بلحظة جامعتها زوجها وطلقها تبقى كل هذه المدة غير محسوبة وندخل وتحيض هنا. نبتدي نحسب من هنا. يأتي هنا اسمنا واحد. اه. يبقى قدامها مسلا - [01:16:15](#) اربعين يوم خمسين يوم كل ده مش محسوب كل ده ايه؟ مش محسوب. طفل تطول عليها الايه؟ تطول عليها الموت طيب على كل آ فطلقوهن لعدتهن اي ايه؟ اي في عدتهن - [01:16:34](#) وقال النبي صلى الله عليه وسلم فتلك العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء مثال اخر اخرج البخاري عن عائشة رضي الله عنها قال قال رسول الله ليس احد يحاسب الا هلك - [01:17:05](#) قالت قلت يا رسول الله جعلني الله فداء. وليس يقول الله عز وجل. فاما من اوتي كتابه بيمينه. فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض يعرضون ومن نوقش الحساب هلك - [01:17:25](#) يبقى انت فهمت ايه طيب لمازا فهمت انت؟ ما فهمته؟ افهمني اياها. مم مم يعني ايه نعم اذا اوصي بالنقاش هو تعرض عليك الاعمال بدون مناقشة يعني في العرض تعرض عليك الاعمال بدون ايه - [01:17:39](#) بدون مناقشة آ لكن آ اذا نوقشت لمازا فعلت كذا في يوم كذا؟ لمازا فعلت كذا في يوم كذا يبقى كده ايه؟ يبقى لو تحاسب على

الصغير والكبير لو تحاسب على كل شيء الصغير والكبير يبقى كده خلاص كده آآ من نوقش الحساب هلاك. لكن آآ في حديس في الحديث - [01:18:14](#)

يبدو العبد آآ من ربه يوم القيامة فيضع عليه كنفا نضع عليه حمايته ورعايته ويقول له تذكر ذنبك كذا يوم كذا؟ تذكر ذنب كذا يوم كذا يقول اذكر يا رب. فيقول الله لها وقد سترتها عليك في الدنيا. وانا اغفرها لك لايه - [01:18:37](#)

اليوم اه ذا العبد المؤمن. واما العبد الكافر فينادى عليه على رؤوس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم. الا لعنة الله على الظالمين. فالمقصود ان ان من يناقش الحساب بمعنى انه يسأل عن كل شيء - [01:18:56](#)

ويحاسب على هذا باجره وهذا بوزره. آآ هذا ايا كان ما ننقش الحساب ايه؟ عزي. ماشي فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا. فقال ذلك العرض يعرضون ومن نوقش الحساب - [01:19:09](#)

خالد وقد وقع بيان السنة بالقرآن فقلوه صلى الله عليه وسلم وانا تارك فيكم ثقلين هكذا اولهما كتاب الله. سم قال واهل بيتي قد بينه قوله تعالى يا نساء النبي لسنة احد من النساء الا اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع التي في قلبه مرض. وقلن قولاً معروفاً وقلن في بيوتكن ولا تبردن - [01:19:36](#)

برج الجاهلية الاولى. واقمن الصلاة واتين الزكاة واطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت تبينت هذه الاية ان اهل بيته هن نساؤه فقط هو الاية واردة في ايه؟ يا نساء النبي سم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل الايه؟ اهل البيت.

يبقى المقصود باهل البيت - [01:20:05](#)

اهل بيت النبوة الذين هم نساء النبي صلى الله عليه وسلم ومثله قوله عليه الصلاة والسلام امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله. فهذا مجمل وقد بينه القرآن في فان تابوا واقاموا الصلاة - [01:20:32](#)

واتوا الزكاة فخلوا ايه؟ سبيلهم. سبيلهم آآ خلي بالك من شيء. هو حديس حديس حديس آآ مانعي الزكاة. آآ وان ابو بكر رضي الله عنه ان ابا بكر رضي الله عنه آآ لما هم بقتال مانع الزكاة قال له عمر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت

- [01:20:58](#)

اخواتي الى الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم واموالهم واموالهم الا بايه؟ الا بحقهم هو الحج لازم يبقى مجمل فيه شيء عندي يعني - [01:21:29](#)

لكن على كل فاذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم واموالهم الا ايه؟ الا بحقها آآ حق لا اله الا الله. هذا هو المجمل. ما هو من حقها اقام الصلاة وايتاء الزكاة. فاذا قالوها ولم يقيموا الصلاة - [01:21:53](#)

اذا قالوها ولم يؤتوا الزكاة يبقى لم يعصموا مني دماءهم واياه؟ واموالهم فاذا قالوها بحقها عصموا مني دماءهم واموالهم. طب ما هو حقها؟ قال لي حقها بينه حديس عبدالله بن عمر نفس الحديس امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا

الزكاة. يعني تكلمة الامر عند حديس عبدالله بن عمر - [01:22:19](#)

ويقيموا الصلاة ويؤتوا ايه الزكاة اه قال فهذا مجمل. وقد بينه القرآن في قوله فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة. فخلوا ايه؟ سبيلا تخلوا سبيلهم آآ مفهوم هذا الكلام؟ نعم. يبقى المقصود عندي آآ طبعاً البيان بالقول اللي حصل وقع كثيراً - [01:22:46](#)

اه البيان بالفعل مثاله اه بيان قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نزلت الصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله. فقد صلى الله عليه وسلم بايه؟ بفعله. اخرج البخاري عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً ثم يقعد ثم يقوم كما تفعلون الان -

[01:23:11](#)

طيب يبقى دلوقتي الله عز وجل امرنا بصلاة الجمعة وصلاة الجمعة مسبقة بايه بخطبتها طب ما هي هيئة هذه الصلاة وما هي اية خطبتها الجمعة ركعتان ومسبقة بايه؟ بخطبتين يفصل بينهما بجلوس. قال يا هذا - [01:23:37](#)

من اين وقع لنا ليس في القرآن ليس في القرآن الجمعة ركعتان مسبقة بايه؟ بخطبتين يفصل بينهما بجلوس. قال لي ولكن هذا واقع لنا من فعله صلى الله عليه وسلم - [01:24:00](#)

وقد بينها النبي صلى الله عليه وسلم بفعله. اخرج البخاري عن ابن عمر. كان النبي يخطب قائما. ثم يقعد ثم ايه؟ يقوم كما تفعلون الان. وقال ابن عبد البر فابانا رسول الله - [01:24:12](#)

صلى الله عليه وسلم صلاة الجمعة بفعله. وكيف هي؟ واي وقت هي؟ مفهوم هذا كل هذا بايه اه اذا نودينا السؤال فاسعوا الى ذكر الله. المقصود بها ايه آ ذكر المقصود بذكر الله صلاة الجمعة والخطبة قبلها - [01:24:22](#)

ذكر الله ما المقصود به قال لي المقصود بذكر الله ظهر لنا من فعله بعد ذكر الله مجمل ذكر الله مجمل. بينه النبي صلى الله عليه وسلم بفعله فظهر لنا بالبيان ان المقصود بذكر الله. صلاة الجمعة التي هي ركعتان - [01:24:47](#)

المسبوقة بخطبتين يفصل بينهما بجلوس. كل هذا المعنى فهمته انت من ذكر الله ابتداء؟ قال لي لم افهمه الا بعد ان بينه النبي بفعله اه ومثله ما اخرج ما لك عن عطاء ابن يسار ان رجلا قبل امرأة وهو صائم في رمضان فوجد من ذلك. فوجد بمعنى ايه - [01:25:06](#)

حزن فوجد بمعنى ايه؟ حزن. فوجد من ذلك وجدا شديدا. حزنا ايه حزنا شديدا فارسل امرأته تسأل له عن ذلك. فدخلت على ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم. فذكرت ذلك لها - [01:25:28](#)

فأخبرتها ام سلمة ان الرسول صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم فرجعت فاخبرت زوجها بذلك. فزاد ذلك فزاده ذلك ايه؟ شرا الرجل كبل امرأته. الرجل قبل ايه امرأة فحزن من ذلك فاخبرته - [01:25:47](#)

ارسل امرأته في الثالث ام سلمة فاخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو ايه؟ صائم وقال لسنا مسلم رسول الله الله يحل لرسوله ما شاء. سم رجعت امرأته الى ام سلمة فوجدت عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:26:09](#)

اما لهذه المرأة واخبرته ام مالي هذه المرأة فاخبرته ام سلمة فقال الرسول صلى الله عليه وسلم الا اخبرتها؟ الا اخبرت فيها اني افعل ذلك ماشي؟ يبقى هذا بيان بالايه - [01:26:26](#)

بيان بالفعل اه ان القبلة لا تفسد الصوم. ان القبلة لا تفسد الايه؟ الصوم. يعني هذا الرجل اشكل عليه الامر. القبلة تفسد الصوم او لا ام لا؟ ام لا؟ ارتفع هذا الاشكال - [01:26:46](#)

بما ثبت من ايه؟ من فعله صلى الله عليه وسلم ومثله قوله تعالى فلما قضى زيد منها وترا زوجهاها. لكي لا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا فضوا منهم - [01:27:05](#)

فبين له صلى الله عليه وسلم بنكاحه بطلان ما كان سائلا عنده ان امرأة المتبني لا يحل للمتابع نكاحها الكلام مفهوم؟ نعم. المتبني ولا متبني ومثله ومثله بيانه بيان كيفية الصلاة الفعلي - [01:27:20](#)

حيس قال صلوا كما رأيتموني اصلي. وكذا بيان الحج بحجته صلى الله عليه وسلم وبحجته وقال لتأخذوا عني مناسككم فهمتم آ آ ممكن نتوقف كلنا ان شاء الله عندكم اسئلة - [01:27:49](#)

يعني الجاهليون الجاهليون كانوا يجعلون الولد بالتبني مسلم الولد اه الذي يولد من الصلب وبالتالي هذا المتبني ولد. وزوجته كزوجة الولد من الصلب لا يحل للاب ان يتزوج بايه؟ بزوجة ابنه. بزوجة ايه؟ ابنه - [01:28:19](#)

فلما جاء الاسلام وابطل التبني لم يجعل هذا المتبني كالولد. فزوجة الولد تحرم لكن زوجة المتبني لا تحرم. والدليل على انها لا تحرم ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج - [01:28:51](#)

ازيك يا فندم؟ بزي ده بات جحش وهي كانت زوجة لمتبناه النبي صلى الله عليه وسلم في الاول الامر تبني اه زيد ابن حرس ثم ابطل الله عز وجل هذا التبني فهذا المتبني ليس ولدا - [01:29:06](#)

وزوجته ليست بزوجة ولد حتى تحرم - [01:29:26](#)