

## (2) شرح القواعد المثلى للعلامة ابن عثيمين رحمه الله - المجلس

### الثاني

محمد هشام طاهري

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلىه وصحبه اجمعين وبعد فلا زلنا في الامثلة التي زعم الزاعمون ان اهل السنة اولوها والاجوبة عن ذلك اه فان القاعدة مطردة عند اهل السنة والجماعة انه لا تأويل - 00:00:20

للنصوص عن ظاهر الكتاب والسنة. المثال السابع والثامن فنبدأ على بركة الله. الحمد لله وصلى الله وسلم على رسول الله وعلى الله وصحبه ومن والاه اما بعد. اللهم انا نسألك الهدى والتقوى والغفار والغنى. قال الشيخ العلامة محمد بن صالح العثيمين رحمه الله - 00:00:39

المثال السابع والثامن قوله تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وقوله ونحن اقرب اليه منكم حيث فسر القرب فيهما بقرب الملائكة. والجواب ان تفسير القرب فيهما بقرب الملائكة ليس صرفا - 00:00:59

للكلام عن ظاهره لمن تدبره. اما الاية الاولى فان القربى مقيدا فيها بما يدل على ذلك حيث قال ونحن اقرب اليه من حبل اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد. ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد. فلقوله اذ يتلقى دليل على ان المراد - 00:01:16 به قرب الملائكة المقربين. واما الاية الثانية فان القرب فيها مقيد بحال الاحضار والذي يحضر والذي يحضر الميت عند موتهم الملائكة لقوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرون. ثم ان في قوله ولكن لا تبصرون دليلا - 00:01:36 على انهم الملائكة اذ يدل على ان هذا القريب في نفس المكان ولكن لا نبصره. وهذا يعين ان يكون المراد قرب الملائكة لاستحالة ذلك في حق الله تعالى بقى ان يقال فلماذا اضاف الله القرب اليه؟ وهل جاء نحو هذا التعبير مرادا به الملائكة؟ فالجواب اضاف - 00:01:55

الله يقول تعالى قرب ملائكتي اليه لان قربهم بامره وهم جنوده ورسله وقد جاء نحو هذا التعبير مرادا به الملائكة كقوله تعالى فاذا قرأناه فاتيح قرآنها فان المراد به قراءة جبريل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان الله تعالى اضاف القراءة اليه - 00:02:15

لكن لما كان جبريل يقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم بامر الله تعالى صحت الاظافه اليه صحت اضافه اليه وكذلك جاء في قوله تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط وابراهيم - 00:02:37

انما كان يجادل الملائكة الذين هم رسول الله تعالى. المثال التاسع والعالى قوله تعالى عن سفينه نوح تجري باعيننا وقولوا لموسى تسمع على عيني؟ والجواب ان المعنى في هاتين الايتين على ظاهر الكلام وحقيقةه. لكن ما ظاهر الكلام وحقيقةه هنا؟ هل يقال ان ظاهره - 00:02:57

ان السفينه تجري في عين الله وان موسى عليه الصلوة والسلام يربى فوق عين الله تعالى او يقال ان ظاهره ان السفينه تجري وعين الله ترعاها وتكتأ و كذلك تربية موسى تكون على عين الله تعالى ويرعاها بكلأه بها. ولا ريب ان القول الاول باطل من وجهين. الاول انه - 00:03:17

لا يقتضيه الكلام بمقتضى الخطاب العربي والقرآن وانما نزل بلغة العربي قال الله تعالى انا انزلناه قرآننا عربيا لعلكم تعقلون فقال تعالى نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين. ولا احد يفهم من قول القائل فلان يسير بعيني - 00:03:37

ايني ان المعنى انه يسير داخل عيني ولا من قول قائل فلان تخرج على عيني اي ان تخرجه كان وهو راكب على على عينه ولو ادعى المدعين ان هذا ظاهر اللفظ في هذا الخطاب لضحك منه السفهاء فظلا عن العقلاء. لو قال قائل لضيفانه انت - 00:03:57 في عيني انت في عيوننا ما احد يفهم ان الطيفان صاروا في داخل عيون المضيف نعم الثاني ان هذا ممتنع لغاية الامتناع ولا يمكن لمن عرف الله وقدره لمن عرف الله وقدره حق قدره ان يفهمه في حق الله - 00:04:17

لان الله تعالى مستو على عرشه بائن من خلقه لا يحل فيه شيء من مخلوقاته. وله حال في شيء من مخلوقاته سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا. فإذا تبين بطلان هذا من الناحية اللفظية والمعنوية تعين ان يكون ظاهر الكلام والقول الثاني ان السفينة تجري وعين الله ترعاها وتتكلؤها وكذلك تربية - 00:04:38

موسى تكون على عين الله يرعاها يكلؤها بها وهذا معنى قول بعض السلف برأي مني فان الله تعالى اذا كان يكلؤه بعينه الاجمل من ذلك ان يراها ولازم المعنى الصحيح جزء منه كما هو معلوم من دالة اللفظ حيث تكون بالمطابقة والتضمن والالتزام - 00:04:58 لازم المعنى الصحيح جزء منه لكن هذا الجزء هو جزء عقلي لأن قلنا الدالة دالة اللازم عقلية ولا لفظية الصحيح انها عقلية لأنها ملزمة لللفظ عقلا وليس نصا اما دالة المطابقة والتضمن فهما دللتان ايش - 00:05:14

ها لفظياتان خبريتان دراية المطابقة بالاجماع دالة التضمن عند الجمهور وهو الصواب. نعم المثال الحادي عشر قوله تعالى في الحديث القديسي وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه. فإذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به بصره الذي يبصر - 00:05:37 به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألي لاعطينه ولئن استعاذني لاعيذني. والجواب ان هذا الحديث صحيح رواه البخاري وفي باب التواضع الثامن والثلاثين من كتاب الرقاب. وقد اخذ السلف اهل السنة والجماعة بظاهر الحديث واجروه على حقيقته. ولكن - 00:05:56

اما ظاهر هذا الحديث هل يقال ان ظاهره ان الله تعالى يكون ساكون سمع الولي وبصره ويده ورجله او يقال ان ظاهره ان الله تعالى يسدد الولي في سمعه وبصره ويده ورجله بحيث يكون ادراكه وعمله لله وبالله وفي الله. ولا ريب ان القول الاول ليس ظاهر الكلام بل ولا - 00:06:16

يقتضيه الكلام لمن تدبر الحديث فان في الحديث ما يمنعه من فان القول الاول مو بس ليس ظاهر الكلام مو بل ولا يقتضي الكلام بل لو قال به قائل للزم ان يكون الخالق والمخلوق شيئا واحدا - 00:06:36 او ان الخالق حل في اذن المخلوق وهذا هو الحلول الجزئي الذي انكره والله تبارك وتعالى على اليهود والنصارى لما قالت اليهود عزير ابن رظاء وهذا حلول جزئي او اتحاد جزئي - 00:06:53

ولما قالت النصارى المسيح ابن الله نعم قال رحمه الله فان في الحديث ما يمنعه من وجهين الوجه الاول ان الله تعالى قال وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه وقالوا - 00:07:09 ولئن سألي لاعطينه ولئن استعاذني لاعيذني فثبتت عبده ومحبها ومحبوبا وسائلها ومسئولا ظنوا مستعينا ومستعاذا به ومعينا فسياق الحديث يدل على اثنين متبانين كل واحد منها غير الاخر وهذا يمنع ان يكون احدهما وصفا في الاخر وجزءا من اجزاءه. الوجه الثاني ان سمع الوليد - 00:07:23

وبصره ويده ورجله كلها اوصاف او اجزاء في مخلوق حادث بعد ان لم يكن ولا يمكن لاي عاقل ان يفهم ان الخالق الاول الذي ليس قبله شيء يكون سمعا وبصرا ويدا ورجلة لمخلوق. بل ان هذا المعنى تشمئز - 00:07:47

منه النفس ان تتصوره ويحصر اللسان ان ينطق به ولو على سبيل الفرض والتقدير. فكيف يسوغ ان يقال انه ظاهر الحديث القدسى وانه قد صرف عن هذا الظاهر سبحانه الله وبحمدك لا نحصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك. واول من زعم اه هذه اللوازم - 00:08:02

وانها لازمة وان هذا الظاهر هو اللازم هو ابو حامد الغزالى غفر الله له وتجاوز فهو اول من زعم انه يجب على اهل السنة ان يؤوله لماذا؟ قال لهذه الاحاديث وهذه الایات - 00:08:24

مع انه لو اعطتها حقها لما لزم اي تأويل. نعم اذا تبين بطلان القول الاول وامتناعه تعين القول الثاني وهو ان الله تعالى يسدد هذا الولي في سمعه وبصره وعمله. بحيث يكون ادراكه بسمعه - 00:08:39

وبصري وعمله بيده ورجله كله لله تعالى اخلاقا. وبالله تعالى استعانا وفي الله تعالى شرعا واتباعا. فيتم له بذلك كمال الاخلاص والاستعانا جلد متابعة وهذا غاية التوفيق وهذا ما فسره به السلف وهو تفسير مطابق لظاهر اللفظ موافق لحقيقة متعمق بسياقه وليس فيه تأويل - 00:08:55

ولا صرف للكلام عن ظاهره ولله الحمد والمنة. المثال الثاني عشر قوله صلى الله عليه وسلم في فيما يرويه عن الله تعالى انه قال من تقرب مني شيئا تقربت منه ذرعا ومن تقرب مني ذرعا تقربت منه باعا. ومن اتاني يمشي اتيته هرولة. وهذا الحديث صحيح رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء من - 00:09:15

حديث ابي ذر رضي الله عنه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ايضا وكذلك روى البخاري نحو من حديث ابي هريرة رضي الله عنه في كتاب التوحيد والباب الخامس عشر - 00:09:35

وهذا الحديث كغيره من النصوص الدالة على قيام الافعال الاختيارية بالله تعالى. وانه سبحانه فعال لما يريد كما ثبت ذلك في الكتاب والسنة مثل قوله تعالى اذا سألك عبادي عنني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان. قوله وجاء ربك الملك صفا صفا. قوله هل ينظرون - 00:09:48

لان تأييدهم الملائكة او يأتي ربكم او يأتي بعض ايات ربكم. قوله الرحمن على العرش استوى. قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر. قوله صلى الله عليه وسلم مات صدق احد بصدقه من طيب ولا يقبل الله الا الطيب. الاخذها - 00:10:08

الرحمن بيمنيه الى غير ذلك من الآيات والاحاديث الدالة على قيام الافعال الاختيارية به تعالى. فقوله في هذا الحديث تقربت منه واتيته من هذا الباب والسلف اهل السنة والجماعة يحررون هذه النصوص على ظاهرها وحقيقة - 00:10:28

اهل لا يقي بالله عز وجل من غير تكييف ولا تمثيل. قال شيخ الاسلام رحمة الله تعالى واما جنو واما دنو نفسه وتقربه من بعد عباده فهذا يثبته من يثبت قيام الافعال الاختيارية بنفسه ومجيئه بيوم القيمة ونزوله واستوائه على العرش وهذا مذهب - 00:10:48 السلف ائمة وائمة الاسلام المشهورين واهل الحديث والنقل عنهم بذلك متواتر. انتهى كلامه رحمة الله. فاي مال يمنع من القول انه يقرب من عبده كيف شاء كيف يشاء مع علوه. واي مانع يمنع من اتيانه كيف يشاء بدون تكييف ولا تمثيل؟ وهل هذا الا من كماله ان - 00:11:08

فعال لما يريد على الوجه الذي يليق به للقرب القرب هو بمعنى المعيية الخاصة القرب هو بمعنى المعيية الخاصة وقال بعض العلماء ان القرب اخص من المعيية الخاصة نعم فذهب بعض الناس الى ان قوله تعالى في هذا الحديث القدسي اتيته هرولة يراد به سرعة قبول الله تعالى واقباله على عبده المتقرب اليه المتوجه بقلبه - 00:11:28

فرحة وان مجازاة الله للعامل له اكبر من عمل العامل وعلل ما ذهب اليه بان الله تعالى قال في الحديث ومن اتاني يمشي ومن المعلوم ان المتقرب الى الله عز وجل الطالب للوصول اليه لا يتقرب ويطلب الوصول الى الله تعالى بالمشي فقط بل نارة يكون بالمشي وكسير الى مساجد ومشاعر الحج والجهاد في - 00:11:57

في سبيل الله ونحوها وتارة بالركوع والسجود ونحوهما وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد بل قد يكون التقرب الى الله - 00:12:17

وطلب الوصول اليه والعبد مضطجع على جنبه كما قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم. وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن رضي الله عنهما صلي قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب. قال فاذا كان كذلك صار المراد بالحديث بيان مجازاة الله تعالى العبد على عمله - 00:12:27

وان من صدق في الاقبال على ربه وان كان بطئا جازاه الله تعالى باكمال من عمله وافضل وصار هذا هو ظاهر اللفظ بالقرينة الشرعية

المفهومة من سياقه واذا كان هذا ظاهر اللفظ بالقرينة الشرعية لم يكن تفسيره به خروجاً به عن ظاهره ولا تأويلاً كتأويل اهل التعطيل فلا يكون حجة لهم على اهل - 00:12:47

ولله الحمد وما ذهب اليه هذا القائل وهو حظ من النظر لكن القول الاول اظهر واسلم واليقط بمذهب السلف ويحاب عما جعله قرينة من كون التقرب الى الله تعالى وطلب الوصول اليه لا يهتمن بالمشي بان الحديث خرج مخرج المثال لا للحصر فيكون معنا من اتاني يمشي في عبادة تفتقر - 00:13:07

اليه المشي تفتقر الى المشي لتوقفها عليه بكونه وسيلة لها كالمشي والمساجد للصلوة او من ماهيتها كالطواف والسعى والله تعالى اعلم نقول ان القاعدة عند اهل السنة والجماعة انه لما قال من اتاني يمشي - 00:13:25

اتيته هرولة ان الهرولة والمشي والقرب هذه من صفات الافعال وصفات الافعال اهل السنة والجماعة يثبتونها فاذا كان الامر كذلك فالله عز وجل يقرب الى من شاء ويمشي الى من شاء كيف شاء سبحانه وتعالى ولا يلزم من ذلك اي محظور من محظورات التمثيل او التشبيه كما يقوله - 00:13:43

المتقولون نعم المثال الثالث عشر قوله تعالى اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاماً. والجواب ان يقال ما هو ظاهر هذه الآية حتى يقال انها صرفت عنه. هل يقال ان ظاهرها ان الله تعالى خلق الانعام بيده كما خلق ادم بيده؟ او يقال ان ظاهرها ان الله تعالى خلق - 00:14:09

الانعام كما خلق غيرها لم يخلقها بيده لكن اضافة العمل الى اليد والمراد صاحبها معروفة في اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم اما القول الاول فليس هو ظاهر اللفظ لوجهين. احدهما ان اللفظ لا يقتضيه بمقتضى اللسان العربي الذي نزل به القرآن. الا ترى الى قوله تعالى وما - 00:14:33

اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم وقولي ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون قوله ذلك بما قدمت ايديكم فان المراد ما كسبه الانسان نفسه كما قدمه. وان عمله بغير بيده بخلاف ما اذا قال عملته بيدي - 00:14:53

كما في قوله تعالى فان للذين يكتبون الكتاب ب ايديهم ثم يقولون هذا من عند الله فانه يدل على مباشرة الشيء باليد. الثاني ان انه لو كان المراد ان الله تعالى خلق هذه الانعام بيده لكان يفض الاية - 00:15:13

خلقنا لهم ب ايدينا انعاماً كما قال الله تعالى في ادم ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي لان القرآن نزل بالبيان لا بالتعمعية لقوله تعالى ونزلنا عليك الكتابة تبياناً لكل شيء. يعني مراد الشيخ ان الظاهر يختلف باختلاف دخول حروف الجر - 00:15:28

الكلمة فلما يقول العرب لما تقول عملنا ب ايدينا غير عملت ايدينا عندهم لان عملنا ب ايدينا الاتفاف المباشرة عملنا ب ايدينا فامسحوا برؤوسكم اذا لا بد من مباشرة الرأس اليدين للرأس لان البال للصاق - 00:15:46

والمباشرة لكن لما الناس يسمعون عملنا ب ايدينا يفهمون ان العمل كان وتم ب ايديهم لما يسمعون عملت ايدينا يفهمون انهم اللي قاموا بها. ما يفهمونا ايديهم هي التي عملها. هم قاموا بها سواء بامرهم - 00:16:13

او ب مباشرتهم او بقولهم او بشرافهم اي كان نعم واذا ظهر بطلان القول الاول تعين ان يكون الصواب هو القول الثاني. وهو ان ظاهر اللفظ ان الله تعالى خلق الانعام كما خلق - 00:16:35

ولم يخلقها بيده لكن اضافة العمل الى اليد كاظفته الى النفس بمقتضى اللغة العربية بخلاف ما اذا اضيف الى النفس اعد بالباء الى اليد تنبه للفرق فان التنبه للفرق بين المتشابهات من اجود انواع العلم. وبه يزول كثير من الاشكالات. الان من معنا تنبه على امررين - 00:16:53

طيب الاول ان طالب العلم ان عليه ان يتتبه الى دالة تظمن والالتزام فانهما بابان عظيمان من ابواب ابواب العلم والثاني ان يتتبه للفرق بين المتشابهات فان الفروق او معرفة الفروق بين المتشابهات من اجود انواع العلم - 00:17:13

لانه يزيل الالبس ويوضح الملتبس على الناس نعم المثال الرابع عشر قوله تعالى ان الذين يباعونك انما يباعونك الله يد الله فوق

ايديهم. والجواب ان يقال هذه الاية تضمنت الجملة الاولى قوله تعالى ان الذين يباعونك انما يباعون الله. وقد اخذ السلف اهل السنة بظاهرها وحقيقةها وهي صريحة - [00:17:37](#)

في ان الصحابة رضي الله عنهم كانوا يباعون النبي صلى الله عليه وسلم نفسه كما في قوله تعالى قد رضي الله عن المؤمنين اذ يباعونك تحت الشجرة ولا يمكن لاحد - [00:18:04](#)

لمن يفهم من قوله تعالى انما يباعون الله انهم يباعون الله نفسه لا ولا ان يدعى ان ذلك ظاهر اللفظ لمنافاته لائل الاية والواقع والسحر في حق الله تعالى وانما جعل الله تعالى مبايعة الرسول صلى الله عليه وسلم مبايعة له لانه رسوله وقد بايع الصحابة على [الجهاد في سبيل الله تعالى - 00:18:14](#)

الرسول على الجهاد في سبيل الله في على الجهاد في سبيل من ارسله مبايعة لمن ارسله لانه رسوله المبلغ عنه كما ان طاعة الرسول طاعة لمن ارسله. لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله. وفي اضافة مبايعته الرسول صلى الله عليه وسلم الى الله تعالى من [تشريف - 00:18:34](#)

صلى الله عليه وسلم تأييده وتوكيده هذه المبايعة وعظمها ورفع شأن المبايعين ما هو ظاهر لا يخفى على احد. طبعا الناس اختلفوا في معنى يد الله فوق ايديهم من الذين يباعونك انما يباعون الله - [00:18:54](#)

فالحلولية ذهبو الى ان الله حل في النبي تعالى عن ذلك علوا كبيرا والمعطلة انكروا المبايعة فانكروا يد الله ان تكون فوق ايديهم بمعنى الصفة واما اهل السنة والجماعة فقالوا بالمعنى الظاهر اللائق بالنص الذي فهمه الصحابة - [00:19:12](#)  
نعم الجملة الثانية قوله تعالى يد الله فوق ايديهم وهذه ايضا على ظاهرها وحقيقةها فان يد الله تعالى فوق ايدي المبايعين لان يده في صفاته سبحانه على عرشه وكانت يده فوق ايديهم وهذا ظاهر اللفظ وحقيقةه وهو لتأكيد كون المبايعة النبي صلى الله عليه وسلم مبايعة لله عز وجل - [00:19:34](#)

ولا يلزم منها ان تكون يد الله حل علما مباشرة لايديهم الا ترى انه يقال السماء فوقنا مع انها مباينة لنا بعيدة عنا في يد الله عز وجل فوق ايدي المبايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم مع مباينته تعالى لخلقه وعلوه عليهم ولا يمكن لاحد ان يفهم ان المراد - [00:19:55](#)

بقول يد الله فوق ايديهم يد النبي صلى الله عليه وسلم ولا ان يدعى ان ذلك ظاهر اللفظ لان الله تعالى اضاف اليه ووصفها بانها فوق ايديهم النبي صلى الله عليه وسلم عند مبايعة الصحابة لم تكن فوق ايديهم بل كان يبسطها اليهم فيمسك بايديهم [كالمصافح لهم فيده مع ايديهم لا فوق - 00:20:16](#)

ايديهم ونحن نقول الان لاحظ الان السماء فوق الارض اذا قلت السماء فوق الارض هل يلزم انه لابد ان تكون السماء مماس للارض اذا اذا قلت يد الله فوق ايديهم من اين فهمتم انه لابد ان يكون يد الله في الارض حتى تكون فوق ايديهم؟ يا سبحان الله - [00:20:36](#)  
تناقض عجيب نعم المثال الخامس عشر قوله تعالى في الحديث القدسي يا ابن ادم مرضت فلم تعد من الحديث هذا الحديث رواه مسلم في باب فضل عيادة المريض من كتاب - [00:20:56](#)

والصلة والاداب عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول يوم القيمة يا ابن ادم مرضت فلم تعدني. قال يا رب كيف اعودك وانت رب العالمين؟ قال - [00:21:08](#)  
ما علمت ان عبدي فلانا مرض لم تعده اما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده؟ يا ابن ادم ما استطعتمك فلن تطعمني. قال يا ربى [وكيف اطعمك وانت رب العالمين؟ قال ما علمت - 00:21:20](#)

استطعمك عبدي فلانا فلن تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن ادم استسقيتك فلم تسقني قال يا ربى كيف اسقيك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدي فلانا فلن تسقه اما انك لو سقيته وجدت ذلك عندي - [00:21:30](#)

والجواب ان السلف اخذوا بهذا الحديث ولم يصرفوه عن ظاهره بتحريف يتخطبون فيه باهوانهم انما فسروه بما فسروا به المتكلم به [فقوله تعالى في الحديث القدسي مرضت واستطعتمك واستسقيتك اذا بينه الله تعالى بنفسه حيث قال اما علمت ان عبدي فلانا](#)

مرض وانه استطعكم عبدي فلان واستسقاك عبدي فلان وهو صريح - 00:21:46

في ان المراد به مرض عبد من عباد الله واستقام عبد من عباد الله واستسقاء عبد من عباد الله. والذي فسره بذلك هو الله المتكلم به وهو اعلم بمراده فاذنا فسرنا المرظ - 00:22:06

المضافة الى الله والاستطعام المضاف اليه والاستثناء المضاف اليه بمرض العبد واستطعامة واستسقااته لم يكن في ذلك صرف للكلام عن ظاهره لأن ذلك تفسير المتكلم به فهو كما لو تكلم بهذا المعنى ابتداء وانما اضافه الله الى نفسه اول وانما اضاف الله ذلك الى نفسه اولا للترغيب والتحث كقوله - 00:22:19

تعلم من ذا الذي يقرض الله وهذا الحديث من الواحد يسمع من ذا الذي يقرض الله بيجي يقول لك يعني لازم تأول الاية ليش ؟ قال شلون تقرض الله انت ما تفهم - 00:22:39

من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا المقصود هنا بهذا القرظ على الظاهر اننا نعطي الزكاة والصدقات فان الله سبحانه وتعالى يعوضنا مقابل ما نعطي من الزكاة ومن الصدقات اضعاف اضعاف - 00:22:53

ما يعطيه المقرض لمقرضه. ما في اي تأويل فكذلك الحديث استطعمتكم فلم تطعني مجمل ولذلك العبد استفصل كيف اطعمك كيف ازورك كيف اسقيك فجاء البيان من الله عز وجل فاين الان الحاجة الى التأويل ؟ سبحانه من يطمس على البصائر - 00:23:10

نسأل الله ان يبصرنَا واياكم بالحق. نعم وهذا الحديث من اكبر الحجج الدامغة لاهل التأويل الذين يحرفون نصوص الصفات عن ظاهرها بلا دليل من كتاب الله تعالى. ولا من سنة رسوله صلى الله عليه - 00:23:34

وسلم انما يحذفون بشبه باطلة هم فيها متناقضون مضطربون. اذ لو كان المراد خلاف ظاهرها كما يقولون لبينه الله تعالى ورسوله ولو كان ممتنعا على الله كما زعموا لبينهم لبينه الله ورسوله كما في هذا الحديث. ولو كان ظاهرها اللائق بالله ممتنعا على - 00:23:47

والله لكان في الكتاب والسنة من وصف الله تعالى بما يمتنع عليه ما لا يحصى الا بكلفة وهذا من اكبر المحال. ولنكتفي بهذا القدر من الامثلة لتكون نبراسا لغيرها والا فالقاعدة عند اهل السنة والجماعة معروفة. وهي اجراء ايات الصفات واحاديثها على ظاهرها. من غير تحريف ولا تعطيل ولا - 00:24:07

تكييف ولا تمثيل وقد تقدم الكلام على هذا مستوفا في قواعد نصوص الصفات والحمد لله رب العالمين. الخاتمة. اه ننتبه فيما يريدونه من الامثلة التي يريدون منك ان تؤولها ان تنتبه الى ان بعض الامثلة قد لا تكون من احاديث الصفات واياتها - 00:24:27

فانتبه لهذا مثل قول بعضهم فانما تولوا فثم وجه الله يقول لك الان آآ وجه الله في اي جهة قل له لا الاية باتفاق المفسرين المقصود بها قبلة الله واطلاق الوجه هنا على القبلة ما هو معنى ما هي مضافة اضافة الصفاتية لان القبلة - 00:24:49

ها لها عين قائمة بذاتها بدليل انا نشير اليها نقول هذه هي القبلة اليه كذلك هذه هي وجهة المصلي. صح ولا لا ؟ لذلك المصلي اذا ما كان يعرف القبلة شو يقول لك - 00:25:14

وين يتوجه صح طيب اذا ما في اي تأويل هذه الاية ليست من ايات الصفات فنتبه الى هذا وله امثلة كثيرة ايضا يأتيك انسان ويقول لك انت الان آآ لا ترى التأويل - 00:25:32

طيب الله سبحانه وتعالى قال عن المفترط يا حسرتاه على ما فرطت في جنب الله يلزمك ان تثبت لله جنبا واحدا كله يبقى انت اذا لم تفهم ماذا نفعل بالجنب مضاف الى الله سبحانه وتعالى - 00:25:49

وهذه الاظافرة لاثبات الجنس من هو علاقة هل هي واحدة ولا اثنين ؟ ليش انت تخوظ بعقلك في هذه الامور فانتبه لهذه القضايا لا بد ان تكون دقيقا لا تنطق في هذا الباب - 00:26:05

الا بما نطق الله به ورسوله فترتاح او بما تم عليه الاجماع نعم قال رحمة الله الخاتمة اذا قال قائل قد عرفنا بطلان مذهب اهل التأويل في باب الصفات. ومن المعلوم ان الاشاعرة من اهل التأويل فكيف يكون مذهبهم باطل وقد - 00:26:21

انهم يمثلون اليوم خمسة وتسعين بالمئة من المسلمين كيف يكون باطل وقدوتهم في ذلك ابو الحسن الاشعري ؟ وكيف يكون باطل

وفيهم فلان وفلان من العلماء المعروفيين بالنصيحة لله وفيهم فلان وفلان من العلماء المعروفيين بالنصيحة لله ولكتابه ولرسوله ائمه المسلمين وعامتهم. هذه شبهة يدندنون حولها كثيرا - [00:26:41](#)

او يفخمونها ويعظمونها حتى تنظر اليهم نظرة التوقير من جهة وحتى لا تعتز بالسنة التي انت عليها من جهة اخرى فتعلم الجواب [00:27:05](#) قلنا قلنا الجواب عن السؤال الاول اننا لا نسلم ان تكون نسبة الاشاعيرية بهذا القدر. بالنسبة لسائر فرق المسلمين - [00:27:28](#) فان هذه دعوة تحتاج الى اثبات عن طريق الاحصاء الدقيق. ثم لو سلمنا انهم بهذا القدر او اكثر فانه لا يقتضي عصمتهم من الخطأ لأن اسوة في اجماع المسلمين لا في الاكثر ثم بل ان الاشعرية - [00:27:44](#)

في كثير من عقائدهم لا يتجرأون على اظهار عقائدهم امام العام لا يستطيع احدهم ان يقول امام العامة هذا القرآن ليس كلام الله. والله ما يستطيع احدهم ان يقول ان العبد ليس له ارادة - [00:28:04](#)

امام العامة ولا يستطيع احدهم ان يقول ان الله عز وجل يأمر لا لحكمة والله ما يستطيع وهذا وحده دليل على ان عوام المسلمين على الفطرة والفطرة هي العقيدة السليمة - [00:28:22](#)

نعم ثم نقول ان اجماع المسلمين قدما ثابت على خلاف ما كان عليه اهل التأویل فان السلف الصالح من صدر هذه الامة وهم الصحابة الذين هم خير القرون والتابعون باحسان وائمة الهدى من بعدهم كانوا مجتمعين على اثبات ما اثبته الله لنفسه واثبته له رسوله من الاسماء والصفات - [00:28:42](#)

واجراء النصوص على ظاهرها اللائقة بالله تعالى من غير تحرير ولا تعطيل ولا تكليف ولا تمثيل. وهم خير قرون بنص الرسول صلى الله عليه وسلم. اجماعهم حجة لانه مقتضى مقتضى الكتاب والسنة - [00:28:57](#)

وقد سبق نقل الاجماع عنهم في القاعدة الرابعة من قواعد نصوص الصفات. والجواب عن السؤال الثاني ان ابا الحسن الاشعري رحمه الله وغيره من ائمة المسلمين لا يدعون لنفسهم العصمة من - [00:29:07](#)

ولم يك من المشركين شاكرا لانعمه اجتباه ودهاد الى صراط مستقيم. ان قالوا نتبع الاشعري لانه معصوم يلزمهم ان يتبعوه يوم ان كان على عقيدة زوج امه ابي علي الجبار - [00:29:27](#)

وهو من كبار المعتزل فدل على انهم لا يقولون بعصمته فاذ كانوا لا يقولون بعصمته فحينئذ لا يجوز لهم ان يتبعوه على خطأ صدر منه ثمان هؤلاء الائمة الذين اشتهروا في الامة عرف منهم من قبول الحق وان اخطأوا - [00:30:09](#)

ما لو ظهر لاحدهم ولو وهو في اخر رمق من حياته لرجى عما كان عليه قبل ما مماتي نعم ثمان هؤلاء المتأخرین الذين ينتسبون اليه لم يقتدوا به الاقتداء الذي ينبغي ان يكونوا عليه. وذلك ان الحسن كان له مراحل ثلاث - [00:30:46](#)

في عقيدة المرحلة الاولى مرحلة الاعتزال اعتنق مذهب المعتزلة اربعين عاما يقرره وينظر عليه ثم رجع عنه وصرح بتضليل المعتزلة وبالغ في الرد عليهم. طبعا اعتناق مذهب المعتزلة زوج امه ابي علي الجبائي زوج امه ابو علي الجبائي. نعم. المرحلة الثانية - [00:30:50](#)

مرحلة بين الاعتزال المحضر والسنة المحض سلك فيها طريق ابي محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى والاشعري امثاله يرثى بين السلف والجهمية اخذوا من هؤلاء كلاما صحيحا ومن هؤلاء اصول عقلية ظنوها صحيحة وهي فاسدة. جرت مناظرة بين ابي علي الجبائي - [00:31:10](#)

بين رجل متابع لابي محمد عبدالله بن سعيد بن كلاب فغلب الكلابي الجبائي فتبعه الاشعري وصار يتعلم منه بهذه المرحلة والفال فيه بعض المؤلفات في هذه المرحلة واما في مرحلة الانزال فلم يؤلف فيه شيء. نعم - [00:31:10](#)

المرحلة الثالثة مرحلة اعتناق مذهب اهل السنة والحديث مقتديا بالامام احمد بن حنبل رحمه الله كما قرأه في كتابه الابانة من اصول

الديانة وهو من كتب او اخرها هو اخرها. وقد الف هذه الرسالة بعد وروده الى بغداد - 00:31:32

ولقائه لتلامذة الامام احمد رحمة الله تعالى ورحمه. نعم قال في مقدمته جاءنا يعني النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. جمع فيه علم الاولين واكمل - 00:31:50

الفرائض والدين فهو صراط الله المستقيم وحابله المتين من تمسك به نجا. ومن خالقه ضل وغوى وفي الجهل تردى وحث الله في كتابه على التمسك بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقال عز وجل وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا. الى ان قال فامرهم بطاعة رسوله كما امرهم بطاعته - 00:32:08

دعاهم الى التمسك بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم كما امر بالعمل بكتابه فبذكير من غلت شقوته واستحوذ عليهم الشيطان سنتنا نبى الله صلى الله عليه وسلم وراء ظهورهم وعدلوا الى اسلاف لهم قلدوهم بدينه. ودانوا ديانتهم وابطروا سنن رسول - 00:32:28 الله صلى الله عليه وسلم ورفضوها وانكروها وجدوا افتراء منهم على الله. قد ضلوا وما كانوا مهتدين. ثم ذكر رحمة الله اصولا من اصول اشار الى بطلانها ثم قال فان قال قد انكرتم قول المعتزل الجهمي والحروري والرافض والمرجأ فعرفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم - 00:32:48

التي بها التي بها تدينون. قيل له قوله الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا عز وجل وبسنة نبينا صلى الله عليه وسلم. وما روي عن الصحابة والتابعين من ائمة الحديث ونحن بذلك معتصمون ما قال ان الدين الذي ندين به هو العقل - 00:33:08 ولا المنطق ها فمن يدعى انه اشعري يلا تمسك بكتاب الله وبسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما جاء عن الصحابة والتابعين وائمة الحديث نعم قال رحمة الله بما كان يقول به ابو عبد الله احمد ابن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته واجل مثوبته قائلون - 00:33:28

ولمن خالق قوله مجانبون لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل ثم اثنى عليه بما اظهر الله على يده من الحق وذكر ثبوت الصفات ومسائل في القدر والشفاعة وبعض السمعيات وقرر ذلك بالادلة النقلية والعلقانية والمتاخرون الذين ينتسبون اليه اخذوا بالمرحلة الثانية من مراحل عقيدته - 00:33:52

قرر مسائل العقيدة في جميع الابواب على طريق السمع والعجب انه لما جاء عند ايات الصفات اه كل ما جاء عند اية قال والمعتزلة يقولون يد الله قدرته يقولون كل تأويلا لهم التي يقول بها الاشاعرة هو ذكرها - 00:34:12

على انها من تأويلات المعتزلة فوعجبها كيف ينتسبون اليه وهو بريء منهم. نعم والمتاخرون الذين ينتسبون اليه اخذوا بالمرحلة الثانية من مراحل عقيدته والتزموا طريق التأويل في عامة الصفات. ولم يثبتوا الا الصفات السبع المذكورة في هذا - 00:34:32 حي عليم قادر والكلام له اراده وكذلك السمع والبصر. على خلاف بينهم وبين اهل السنة في كيفية اثباتها. ولما ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية الله ما قيل في شأن الاشعرية قال ومرادهم الاشعرية التي الذين ينفون صفات الخبرية واما من قال منهم بكتاب الابالله الذي صنفه - 00:34:50

الاسعدي في اخر عمره ولم يظهر وقالت ان تناقض ذلك فهذا يعد من اهل السنة. لا شك ان كل اشعري يعتقد بما في الابانة عن اصول الديانة فهو وان سمي نفسه اشعريا فهو على طريقة السلف - 00:35:10

نعم وقال قبل ذلك واما الاشعرية فعش هؤلاء وقولهم يستلزم التعطيل وانه لداخل العالم ولا خارجه وكلامه معنى واحد ومعنى اية الكرسي واية الدين والتوراة والانجيل واحد وهذا معلوم وهذا معلوم الفساد بالضرورة - 00:35:25

وقال التلميذ ابن القيم في النونية واعلم بان طريقهم عكس الطريق المستقيم لمن له عينان الى ان قال فاعجب لعميان البصائر ابصروا كون المقلد صاحب البرهان ورأوه بالتقليد اولى من سواه بغير ما بصر ولا برهان. وعموا عن الوحيدين اذ لم يفهموا معناهم - 00:35:45

ما عجبنا للي للحرمانى. وقال الشيخ محمد امين الشنقيطي رحمة الله في تفسيره اضواء البيان على تفسير محمد امين الشنقيطي صاحب التفسير هو من مشايخ الشيخ ابن عثيمين صاحب تفسير اضواء البيان - 00:36:05

يعتبر من كبار مشايخ الشيخ ابن عثيمين رحمة الله نعم قال على تفسير اية الاستواء الله تعالى على عرشه التي في سورة الاعراف  
قال رحمة الله اعلم انه غلط في هذا خلق لا يحصى كثرة من المتأخرین فزعموا ان الظاهرۃ المتبدلة - 00:36:20  
والسابق الى الفهم من معنی الاستواء واليد مثلا في الآيات القرآنية هو مشابهة صفات الحوادث وقالوا يجب علينا ان نصرفه عن  
ظاهره اجماعا قال ولا يخفى على ادنی مشابهة وصفات الحوادث اي صفات المخلوقات - 00:36:36

نعم قال ولا يخفى على ادنی عاقل ان حقيقة معنی هذا القول ان الله وصف نفسه في كتابه بما ظاهره متبدل منه السابق الى الفهم  
الکفر بالله تعالى والقول فيه بما لا - 00:36:51

يليق به جل وعلا والنبي صلی الله علیه وسلم الذي قيل له وانزلنا اليك الذکری تبین للناس ما نزل اليهم لم يبین حرفا واحدا من ذلك  
مع اجماع من يعتد به من - 00:37:02

على انه صلی الله علیه وسلم لا يجوز في حقه تأثیر البیان عن وقت الحاجة اليه عن وقت الحاجة اليه واحرى في العقائد لا سيما  
مظاهره المتبدل منه الكفر والضلال المبين. حتى جاء هؤلء الجھلۃ من المتأخرین فزعموا ان الله اطلق على نفسه الوصفة بمظاهره  
المتبدل منه لا يلائق. والنبي صلی الله علیه وسلم كتم ان ذلك - 00:37:12

ظاهر متبدل کفر وضلال يجب صرف اللفظ عنه. وكل هذا من تلقاء انفسه من غير اعتماد على كتاب او سنة. سبحانك هذا بسان  
عظيم ولا يخفى ان هذا القول من اکبر الضلال - 00:37:32

من اعظم الافتراء على الله جل وعلا ورسوله صلی الله علیه وسلم. والحق الذي لا محمد الامین رحمة الله له محاضرة بعنوان الاسماء  
والصفات سمعیة ليتك تسمعها وتعید السمع فيها. والله لو سمعت عشر مرات لن تشبع - 00:37:42

وهو يلقي القاء وانت تظن انه يقرأ قراءة اسرع من قراءة ابی عمر ها هو يلقي القاء بحر بحر لا ساحل يمشي بسرعة مئة وثمانين  
کيلو شیء عجب سبحان الله العظیم - 00:38:02

نعم طب يا اخي ها مطبوع. مطبوع؟ لا لا انا ابیك انا ابیهم يسمعون اللي يسمعون الصوتي ما ابیهم يقرؤن المكتوب عشان تعرفوا  
شلون العلم نعم قال رحمة الله والحق الذي لا يشك فيه ادنی عاقل ان كل وصف وصف الله به نفسه او وصف به رسوله صلی الله  
عليه وسلم فالظاهر متبدل منه السابق الى فهم من - 00:38:17

في قلبه شيء من الایمان هو التنزيه التام عن مشابهة شيء من صفات الحوادث. قال وهل ينكر عاقل ان السابق الى الفهم المتبدل كل  
عاقل هو منافاة الخالق لمخلوق في ذاته وجميع صفاتة لا والله لا ينكر ذلك الا مکابر. والجاهل المفتري الذي يزعم ان ظاهر ایات  
00:38:41

صفات لا يلائق بالله لانه کفر وتشبيه انما جر اليه ذلك تنجیس قلبه بقدر التشبيه بين الخالق والمخلوق فاداه شؤم التشبيه الى نفي الله  
جل وعلا وعدم الایمان بها مع انه جل وعلا هو الذي وصف بها نفسه فكان هذا الجاهل مشبها اولا ومعطلا ثانيا فارتکب ما لا يلائق  
00:39:01

ابتداء وامتهان ولو كان قلبه عارفا بالله كما ينبغي عظما لله كما ينبغي ظاهرا من اقدار التشبيه. فكان المتبدل عنده السابق الى فهمه  
ان وصف الله تعالى بالغ من الكمال والجلال ما يقطع اوهام علائق المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين. فيكون قلبه مستعدا للایمان  
بصفات - 00:39:21

والجلال الثابتة لله في القرآن الكريم والسنة الصحيحة مع التنزيه التام عن مشابهة صفات الخلق على نحو قوله تعالى ليس كمثله  
شيء وهو السميع البصير انتهى کلامه رحمة الله. والاشعري ابو الحسن رحمة الله كان في اخر عمره على مذهب اهل السنة والحديث  
00:39:41

وهو اثبات ما اثبته الله تعالى لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله صلی الله علیه وسلم من غير تحریف ولا تعطیل ولا تکییف ولا  
تمثیل. ومذهب الانسان ما قاله اخیرا - 00:40:00

اذا صرخ بحصر قوله فيه كما هي الحال في ابی الحسن كما يعلم من کلامه في الابانة وعلى هذا فتمام تقليده اتباع ما كان عليه اخیرا

وهو التزام مذهب اهل الحديث والسنّة لانه المذهب الصحيح - 00:40:10

الواجب الاتباع الذي التزم به ابو الحسن نفسه. كذلك كتابه مقالات الاسلاميين صار فيه على سنن السلف مع انه تعرفون يعني لرجوع من عقيدة قديمة يمكن يترك بعذ الرؤوس لكنه في الجملة على عقيدة اهل السنّة. نعم - 00:40:27

قال رحمة الله والجواب عن السؤال الثالث من وجهين نعم. الاول ان الحق لا يوزن بالرجال وانما يوزن الرجال بالحق. هذا هو الميزان الصحيح. وان كان لمقام رجال ومراتبهم اثر في قبول اقوالهم كما نقل خبر - 00:40:46

العدل ونتوقف في خبر الفاسق لكن ليس هذا هو الميزان في كل حال. فان الانسان بشر يفوته من كمال العلم وقوه الفهم ما يفوته فقد يكون الرجل ديناً ذا خلق ولكن يكون ناقص العلم او ضعيف الفهم فيفوته من الصواب بقدر ما حصل له من النقص والضعف او يكون قد نشأ على طريق معين او مذهب معين - 00:41:01

لا يكاد يعرف غيره ويظن ان الصواب منحصر فيه ونحو ذلك. الثاني اننا اذا قابلنا الرجال الذين على طريقة الاشاعرة بالرجال الذين هم على طريقة وجدنا في هذه في هذه الطريق من هم اجل واعظم واهدى واقوم من الذين على طريقة الاشاعرة واعظم واهدى واقوم - 00:41:21

اكثرها اضعف هذه الكلمة بعد نعم فالائمة الاربعة اصحاب المذاهب المتبوعة ليسوا على طريقة الاشارة وادا ارتقيت الى من فوقهم من التابعين لم تجدهم على طريقة الاشاعرة على طريقة الاشاعرة - 00:41:41

ادا عللت الى عصر الصحابة والخلفاء الاربعة الراشدين لم تجدهم فيهم من حذى حذو الاشاعرة في اسماء الله تعالى وصفاته وغيرهما مما خرج به اعدة عن طريق السلف ونحن لا ننكر ان بعض العلماء المنتسبون الى الاشعري قد صدق في الاسلام والذب عنه والعنابة بكتاب الله تعالى ويسنة - 00:41:57

رسوله صلى الله عليه وسلم رواية ودرية والحرص على نفع المسلمين وهدائهم لكن هذا لا يستلزم عصمتهم من الخطأ فيما اخطأوا فيه ولا قبول قول في كل ما قالوه ولا يمنع من بيان خطأهم ورده لما في ذلك من بيان الحق وهدية الخلق. ولا ننكر ايضا ان بعضهم قد حسنا فيما ذهب اليه - 00:42:17

قفي عليه الحق فيه ولكن لا يكفي لقبول قول الحسن ولا يكفي لقبول القول حسن قصدي قائله بل لا بد ان يكون موافقا لشريعة الله عز وجل فان كان مخالف لها وجب رده على قائله كائنا من كان. لقول النبي صلى الله عليه وسلم من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد. ثم ان كان - 00:42:37

قائله معروفا بالنصيحة والصدق في طلب الحق اعتذر عنه في هذه المخالفة الا عمل بما يستحق بما يستحقه بسوء قصده ومخالفته. فان قال قائل هل تكفرون اهل التأويل او تفسرونهم؟ قلنا الحكم بالتكفير والتفسير ليس علينا. بل هو الى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم. هو من الاحكام الشرعية - 00:42:57

التي مردها الى الكتاب والسنّة فيجب التثبت فيه غاية التثبت فلا يكفر ولا يفسق الا من دل الكتاب والسنّة على كفره وفسقه. كذلك البدعة كذلك البدعة ليس علينا لا يكفر ولا يفسق ولا يبدع - 00:43:17

الا من دل الكتاب والسنّة على كفره وفسقه وبدعته والبدعة فسق وقد تكون البدعة كفرية نعم والاصل في المسلم الظاهر العداء بقاء اسلامه ببقاء عداته حتى يتحقق زوال ذلك عنه بمقتضى الدليل الشرعي. ولا يجوز التساهل في تكفيره وتفسيره لان في ذلك محظوظين عظيمين. احدهما - 00:43:34

افتراء الكذب على الله تعالى في الحكم وعلى المحكوم عليه في الوصف الذي لم نبه به. الثاني الواقع فيما نبذ به اخاه ان كان سالما منه ففي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا الرجل اخاه فقد باه احدهما. وفي رواية ان كان كما قالوا لرجعت عليه - 00:43:58

وفيه عن ابي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن دعا رجلا بالكفر او قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه. وعلى هذا فيجب قبل الحكم على المسلم بكفر او فسق ان ينظر في احدهما دلالة الكتاب او السنّة على ان هذا القول او الفعل موجب

او او الفسق. الثانية انطباق هذا الحكم على القائل المعين او الفاعل المعين. بحيث تتم شروط التکفیر والتفسیق في حقه وتنتفیي المowanع. اذا لاحظوا الان هناك شيء عام وهو النظر الى كون القول والفعل کفرا شرعا - 00:44:38

وهناك شيء خاص وهو وجود الشروط وانتفاء المowanع في المعينين. نعم ومن اهم الشروط ان يكون عالم من مخالفته التي اوجبت ان يكون کافرا او فاسقا لقوله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعده ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين - 00:44:52

ان ولي متى اولى نصره جهنم وساعت مصيرا وقوله وما كان الله ليضلن قوما بعد اذ هداهم حتى يبيّن لهم ما يتقوّن. ان الله بكل شيء علیم. ان الله له ملك السماوات - 00:45:08

يحيّيكم وما لكم من دون الله من ولی ولا نصیر. ولهذا قال اهل العلم لا يکفر جاحد الفرائض اذا كان حديث عهد باسلام حتى يبيّن له ومن المowanع ان يقع ما يوجب الكفر او الفسق بغير اراده منه. ولذلك صور منها ان يکرہ على ذلك فيفعله فيفعله لداعي الکراہ لا - 00:45:18

ان اطمعنا به فلا يکفر بحینئذ لقوله تعالى من کفر بالله من بعد ایمانه الا من اکره وقلبه مطمئن بالایمان ولكن من شرح بالکفر صدر فعلیه غضب من الله وله عذاب عظیم. ومنها ان يغلق عليه فکره فلا يدری ما يقول لشدة فرح او حزن او خوف او نحو ذلك. ومن من هذا - 00:45:38

الباب ومن هذا الباب ايضا ان يغلق عليه فکره لشدة لصوقة وطمأنینته بمشايخه وباصحاب طریقته فهذا يغلق الفكر نعم ودلیله ما ثبت في صحيح مسلم عن انس بن مالک رضي الله عنه - 00:45:58

انه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لله اشد فرحا بتوبه عبده حين يتوب اليه من احدهم كان على راحته بارض فلاد فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فايس منها فاتی شجرة فاضطجع في ظلها قد ایس من راحته فبینما هو كذلك اذ هو بها قائمة عنده. فاخذ بخطام - 00:46:18

ثم قال من شدة الفرح اللهم انت عبدي وانا ربک اخطأ من شدة الفرح. قال شیخ الاسلام ابن تیمیة رحمه الله واما التکفیر فالصواب ان من اجتهد من امة محمد صلی الله عليه وسلم - 00:46:38

وقصد الحق فاختطأ لم يکفر بل يغفر له خطأه. ومن تبین له ما جاء به الرسول فشاق الرسول من بعد ما تبین له الهدى واتبع غير سبيل بمؤمن فهو کافر ومن اتبع هواه وقصر في طلب الحق وتکلم بلا علم فهو عاص مذنب ثم قد يكون فاسقا وقد يكون له - 00:46:48

سنة ترجمة على سیناته. وقال رحمه الله هذا مع اني دائما ومن ومن جالسني يعلم ذلك مني اني من اعظم الناس نهايا عن ان منسب معین الى تکفیر وتفسیق بمعصیة الا اذا علم انه قد ما قد قامت عليه الحجة الرسالیة التي من خالفها كان کافرا تارة - 00:47:08

وفاسقا اخري وعاصیا اخري. واني اقر ان الله قد غفر له هذه الامة خطأها. وذلك يعم الخطأ في المسائل الخبرية القولیة العمليه هذا هو عقیدة اهل السنة والجماعۃ. ان الخطأ يعم - 00:47:28

في المسائل الخبرية القولیة والمسائل العمليه قد يخطئ الانسان في الاعتقاد ويعذر قد يخطئ الانسان في العمل ويعذر نعم وما زال السلف يتنازعون في كثير من هذه المسائل ولم يشهد احد منهم على احد لا بکفر ولا بفسق ولا بمعصیة. وذكر امثلة ثم قال وکنت ابین ان ما نقل - 00:47:44

السلف والائمه من اطلاق القول بتکفیر من يقول کذا وکذا فهو ايضا حق لكن يجب التفریق بين الاطلاق والتعيين لأن قول السلف من قال کذا کفر من فعل کذا کفر هذا مطلق - 00:48:03

بخلاف لما يأتون ويسألون عن فلان وفلان بعینه. هنا لابد من وجود الشروط وانتفاء المowanع نعم الى ان قال رحمه الله والتکفیر هو من الوعید فانه وان كان القول تکذیبا لما قاله الرسول صلی الله عليه وسلم لكن قد يكون الرجل - 00:48:15

حديث عهد باسلام او نشأ ببادیة بعيدة ومثل هذا لا يکفر لا يکفر بجحد ما يجحده حتى تقوم عليه الحجة. وقد يكون لم يسمع تلك النصوص او سمعها ولم تثبت عنده او عارضها عنده معارض اخر اوجب تأویلها وان كان مخطئا. طبعا - 00:48:33

بالنسبة لاهل البدع اكثراً ما عندهم هو اما الجهل بالنصوص واما ما وجد عندهم من المعارض الذي يوجب عنده التأويل. ولهذا قد يعذر عند الله سبحانه وتعالى. نعم - 00:48:53

قال رحمة الله وكتت دائماً اذكر الحديث الذي في الصحيحين في الرجل الذي قال اذا انا مت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني في في اليم فوالله لان قدر الله علي ليعدبني عذاباً ما عذبه احداً من العالمين ففعلوا به ذلك فقال الله ما حملك على ما فعلت؟ قال خشيتك فغفر له - 00:49:14

فهذا رجل شك في قدرة الله وفي اعادته الى ذري بل اعتقاد انه لا يعاد وهذا كفر باتفاق المسلمين لكن كان جاهلاً لا يعلم ذلك وكان مؤمن يخاف الله ان يعاقبه فغفر له بذلك. والمتأنى من اهل الاجتهاد الحريص على متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم اولى - 00:49:35

المغفرة من مثل هذا رحمة الله. الذي اعتقاد انه اه ان الله لا يقدر على اعادته اذا صار رماداً هذا كفر واضح جلي عند كل الناس ومع ذلك غفل عنه من شدة خوفه فقد يورد فقد يرد على الانسان العوارض التي يجعله يغفل عن - 00:49:55

الحق الابليج نعم وبهذا علم الفرق بين قول القائل وبين فعل بين القول والسائل. احسن الله اليك. يعني اهل السنة والجماعة يفرقون بين القول والسائل في التعيين وبين الفعل والفاعل في تعيين الحكم - 00:50:18

فقد يقولون ان اي نعم ان القول كفر والسائل قد لا يكفر ان القول بدعة والسائل قد لا يبدع. نعم قال رحمة الله بهذا علم الفرق بين القول والسائل وبين الفعل والفاعل فليس كل قول او فعل يكون فسقاً او كفراً يحكم على قائله او فاعله بذلك. قال شيخ الاسلام - 00:50:36

رحمة الله واصل ذلك ان المقالة التي هي كفر بالكتاب والسنّة والاجماع يقال هي كفر قولاً يطلق كما دلت على ذلك الدلائل الشرعية فان الایمان من الاحکام المترقبة عن الله ورسوله ليس ذلك مما يحكم فيه الناس بظنون وهوائهم ولا - 00:50:57

يجب ان يحكم في كل شخص ما قال ذلك بأنه كافر حتى يثبت في حقه شروط التكبير وتنتهي موانعه مثل مثل ما ابن قال ان الخمر او الربا حلال بقرب عهده بالاسلام او لنشوئه في بادية بعيدة او سمع كلاماً انكره ولم يعتقد انه من القرآن الكريم ولا انه من احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:51:15

كما كان بعض السلف ينكر اشياء حتى يثبت عنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الى ان قال رحمة الله فان هؤلاء لا يكفرون لا يكفرون احسن الله اليك - 00:51:35

فان هؤلاء لا يكفرون حتى تقوم عليهم الحجة برسالة كما قال الله تعالى لان لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل. وقد عفى الله بهذه الامة عن الخطأ والنسيان انتهى كلامه رحمة - 00:51:45

الله وبهذا علم ان المقالة والفعلة قد تكون كفراً او فسقاً ولا يلزم من ذلك ان يكون القائم بها كفراً او فاسقاً ثم لو فرضنا ان المقالة كفر - 00:51:55

وان القائل يكفر من الذي يحكم عليه؟ ليس كل احد الذي يحكم عليه من هو متولى الحكم واضح هذه ولا لا من المتولى للحكم هو المفتى او القاضي او ولي الامر الحاكم - 00:52:09

لان لو فتحنا هذا الباب لكل احد له تك اعراض وانتهك اموال وسفكت دماء. نعم وبهذا علم ان المقالة والفعلة قد تكون كفراً او فسقاً ولا يلزم من ذلك ان يكون القائم بها كفراً او فاسقاً. اما لانتفاء شرط التكبير والتفسيق او وجود - 00:52:29

مانع شرعي يمنع منه لكن من انتسب الى غير الاسلام يعطي احكام الكفار في الدنيا. ومن تبين له الحق فاصل على مخالفته تبع الاعتقاد كان يعتقد او متبع كان او دنيا كان يؤثرها فإنه يستحق ما تقتضيه تلك المخالفة من كفراً او فسقاً - 00:52:49

طبعاً هذا مو معناه انه هو لا تقول له انت اشعري لا تقل له انت خارجي هو يقول انا اشعري هو يقول انا ارى الثورات فانت تقول له انت ثوري - 00:53:05

لانه هو يننسب لكن متى الكلام؟ الكلام فيما اذا كان لا يسلم لك في الحكم فانت تقول وانت اشعري ها انت مبتدأ قال لا انا ماني

مبتدع هنا الان الحكم على المعين لابد فيه من وجود - 00:53:15

شروط وانتفاء الموانى. انت تقول من حيث العموم الاشاعرة مبتدئة. طيب فلان من الاشاعرة لا بد ان يحكم عليه القاضي والعالم 00:53:31 الرباني المفتى والحاكم نعم فعلى المؤمن ان يبني معتقده -

ايه ممكن تقول فلان وقع في الكفر نعم لا ما يجوز لك ان تعتقد يمكن عنده مانع لابد من طلبه ومن اقامة الحجة عليه. وهذا لا يقوم به الا من - 00:53:49

انت تعتقد انه ربما يكون معدور عند الله؟ نعم فعلى المؤمن ان يبني معتقده وعمله على كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم. يجعلهم اماما له يستضيئ يستضيء - 00:54:03

بنورهم ويسيئ على منهاجهم فان ذلك هو الصراط المستقيم الذي امر الله تعالى به في قوله وان هذا صراطى مستقىما فاتبعوه ولا تتبعوا فتفرق بكم عن سبileه ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون - 00:54:17

فليحذر ما يسلكه بعض الناس من كونه يبني معتقدا او عمله على مذهب معين فاذا رأى نصوص الكتاب والسنة على خلافه حاول صرف هذه النصوص الى ما يوافق ذلك المذهب على وجوه متعصفة - 00:54:33

فيجعل الكتاب والسنة تابعين لا متبوعين وما سواهم اماما لا تابعا وهذه طريق من طرق اصحاب الهوى لا اتباع الهوى وقد ذم الله هذه الطريق في قوله ولو اتبع الحق اهواههن لفسدت السماوات والارض ومن فيهن ولاتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون - 00:54:47

والناظر في مسائل الناس في هذا الباب يرى العجب العجاب ويعرف شدة افتقاره الى اللجوء الى ربه في سؤاله الهدایة والثبات على الحق والاستعاذه من الضلال والانحراف ومن سأله تعالى بصدق وافتقار اليه عالما بغير رب عنه وافتقاره هو الى ربها. فهو حري ان يستجيب الله تعالى له سؤله. يقول - 00:55:07

الله تعالى وادا سألك عبادي عنني فاني قرير اجيب دعوة الداعي اذا دعان فليستجيبوا لي وليرؤمنوا بي لعلهم يرشدون. فنسأله تعالى ان يجعلنا من رأى الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطل واجتنبه ان يجعلنا هداة مهتدين وصلحاء مصلحين والا يزبغ قلوبنا بعد اذهان - 00:55:27

هداانا ويهب لنا منه رحمة انه هو الوهاب. الحمد لله رب العالمين الذي بنعمته تتم الصالحات. والصلوة والسلام على نبى الرحمة وهذه الى صراط العزيز الحميد باذن ربهم وعلى الله واصحابه ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين تم في اليوم الخامس عشر من شهر شوال سنة - 00:55:47

واربع مئة من الهجرة الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات نكتفي بهذا القدر الملتقى غدا ان شاء الله سبحانه الله بحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك - 00:56:07