

٢. شرح الورقات للشيخ عبد الله الفوزان (٤٣-٥٥) | الشيخ عادل بن أحمد

عادل بن أحمد

الحمد لله نحمنه ونستعينه ونستغفره وننعواز بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهدى الله فلا مضر له ومن يضل فلا هادي له. واشهد ان لا اله الا الله وحده لا - [00:00:00](#)

لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله وصلنا للكلام على المحظور بالورقات قال المصنف رحمه الله بسم الله الرحمن الرحيم.

الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد. وعلى اجمعين. والمحظور ما يثاب على تركه ويعاقب - [00:00:18](#)

والمكروه ما يثاب على تركه ولا يعاقبها على فعل الرابع من اقسام الحكم التكليفي المعنود وهو لغة اسم مفعول من الحظر بمعنى

المنطق يقول حذرت حذرت شيء اذا حرمته وهو راجع الى المنع ومنه قوله تعالى وما كان عطاء ربك معنورا - [00:00:40](#)

دي منوعة. نعم. واصطلاح ما طلب الشرع تركه طلبا جازما من الافعال كعقوبة الوالدين واسباب الشياط او الاقوال كالغيبة والنسمة او

اعمال القلوب كالحقد والحسد والبيض الاول لاخراج الواجب والمندوب والمباح. والقيد ثالث ثان لاخراج المكروه - [00:01:06](#)

والحرام ضد الحال يقال هذا حلال وهذا حرام. كما قال تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا هذا حلال وهذا

حرام لتفتوا على الله الكذب واما قول الاصوليين الحرام ضد الواجب فانما هو باعتبار تقسيم احكام التكليف - [00:01:32](#)

يعرف الحرام بدد التعريف الواجب كما تقدم. وقال والحرام ضد الحال. نعم. يقال هذا حلال وهذا ولكن الاصوليين يقولون ماذا؟

الحرام ضد ضد الوجه. يعني عندنا الطرفان لان الواجب ما طلب الشارع فعله طلبا جازما - [00:01:59](#)

الحرام ما طلب الشارع تركوا طلبا جازما. هذا التعليم بالحد ام بالرسم؟ بالحد. بالحد. اذا اردنا ان نعرب بالرسم ماذا قاله عندما عرف

بالرسم الهرم ما يثابه على ترك جديد. اه. ما يثابه على ما يثابه على ترك امثال. لكننا اتفقنا ان التعريفات تكون بماذا؟ بالحد. بالحد

وليس وليس بالرسم. ثم ذكر قوله تعالى - [00:02:19](#)

لا تقولوا لما تصفوا السنتكم الكذبة هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب لان تحريمها حلال عند الله عز وجل لا يقل اثما من

تحليل الحرام لا فرق بين تحريم الحال وتحليل الحرام لان التحليل والتحريم كلاهما - [00:02:39](#)

حقاني لله عز وجل. ولذلك الله عز وجل انكر على المشركيين في كتابه في موضع كثيرة. عندما حرموا بعض انواع البهائم نعم بعض

كانوا يحاربون البحيرة والسائلة والوصيلة والحام ما جعل الله من بحيرة ولا سائلة ولا وسيلة ولا ولكن الذين كفروا - [00:02:55](#)

يفترون على الله الكذب. فهذا من الكذب على الله عز وجل طيب قال وحكم المحرم ما ذكره المؤلف هذا حكم ثمرته. من انه يثاب

على تركه. لكن بقصد ماذا؟ الامتثال. لو ترك الحرام - [00:03:14](#)

لا بقصد الانتفاع. لو ترك شرب الخمر مثلا لانه لا يحبها. هل يؤجر؟ لا يؤجر. لا يؤثم اما لو ترك ان الله نهى عنها حتى ان كان لا

يحبها يؤجر على هذا. وذلك بان يكف عن المحرم امثالا لنهي الشرع فاذا بذلك وجه الله تعالى - [00:03:28](#)

ولو تركه نحو خوف من مخلوق. قد يترك الحرام خوفا من المخلوق. مثلا يترك الولد الحرام خوفا من ابيه. ان يراه يفعل الحرام او

حياة المخلوق اوليات او عجز سلم من الاثم - [00:03:47](#)

لانه لم يرتكب حراما ولكن لا اجر له لانه لم يقصد وجه الله بالترك للحرام. قوله سلم الاثم نعم ان تركه لعجز او لحياء او لخوف. اما لو

تركه رباء من مخلوق لا يأثم. يأثم على الرياء. هو لا يأثم على ارتكاب الحرام. ولكن يأثم - [00:04:05](#)

انه طلب وجه المخلوق. طلب وجه المخلوق واراد مدحه مثلا. طيب قال واما فعل المحرم؟ يا شيخ قال واحد رسمي وواحد آحادي التعليم للرسم معناه التعريف بالثمرة والنتيجة. اه. التعريف بالحد معناه التعريف بالحقيقة والمهمة - 00:04:27

ونحن قلنا في المرة الماضية انه من المعيب عند المناطق وعندهم من جملة المردود ان تدخل الاحكام في الحدود. الاحكام يعني ان الثمرة النتيجة. في الحدود ايه في التعريف ليس من الحسد في التعريف ان ندخل الاحكام. حكم المحرم حكم الواجب نعم. واما فرع المحرم - 00:04:46

الى عذر فهو مستحق للقاظ. لماذا ذكر هذا القيد بلا عذر ماذا ذكره؟ ليخرج ماذا؟ صاحب العزة. صاحب العذر مثل ماذا؟ لا يمكن. مشبر مثلا. المكره مثلا المكره لو اكل على فعل المحرم او المضطر - 00:05:07

كالذى يأكل الميت خوفا من الموت هذا لا يأثم ولا يلزم تتحققه فهو تحت المشيئة. وتقديم الكلام على ذلك في باب الواجب. نعم. ويسمى المحرم كما عبر به المصنف قوله والمكره ما يثاب على كيف يعرف التحرير - 00:05:23

مثلا نعم لا تقربوا الزنا طيب فاش اجتنبوا الامر بالاجتناب من صيغ التحرير الامر بالاجتناب. نعم. يعرف التحرير بترتيب العقاب الترتيب العقاب ترتيب عذاب او عقاب في الدنيا وفي الآخرة. حد في الدنيا - 00:05:44

لو حد مثلا قال تعالى والسارقة والسرقة فاقطعوا ايديهما بنعرف ان الصدقة من المحرمة. اذا كل هذه الطرق يعرف بها ماذا؟ طرق يعرف بها التحرير. طيب الان يتكلم عن المكره. قال والمكره - 00:06:04

على ترك ولا يعاقب على فعله. هذا الخامس من من الاحكام التكليفية. وهو المكره وهو لغة اسم مفعول مشتق من الكراهة وهي البغض. فالمكره بمعنى المبغض بوزن اسم المفعول. واصطلاح - 00:06:18

ما طلب الشرع تركه طلبا غير جازم الالتفات في الصلاة والأخذ بالشمال. والقيد الاول في اخراج ما تقدم وما هو القيد الاول الاول اخراج ما تقدم. هم. في المحظور. ما هو الترك ما هو القيد الاول الذي تركنا ما تقدم فيه من المعدور - 00:06:38

طلب الشارع تركه يخرج الوجه هو المستحب؟ طيب والمباح كذلك انه ليس لازم اطلب الفعل. اما نقول طلبا جازما هذا يخرج ماذا؟ طلب الغير جازم يخرج ماذا يخرج المحرم. غير جازم يخرج المحرم. نعم. والقيد ثانى - 00:07:10

خروج المحظور والمكره يثاب تاركه امثالا ولا يعاقب فاعلهم. للمكره ثلاثة استراحات عند العلماء الاول ما نهي عنه تزيه وهو ما تقدم تعريفه. لأن الاحكام اربع وكل واحد - 00:07:30

اخص باسم غالب عليه فينبغي ان المكره اذا اطلق ينصرف الى مسماه دون غيره مما قد يستعمل فيه. طيب سيدخل ثلاث اصطلاحات للمكره عند الاصوليين. الاول هو الذي نتكلم عنه وما نهي عنه نهايا غير ذلك - 00:07:54

قال لأن الاحكام اربعة وكل واحد قد خص باسمه. فالاصل اننا لا نترك لا نطلق المكره على غير المكره الشرعي على غير المكره الشرعي وما طلب الشرع تركه طلبا غير جازم. هذا معنى قوله فينبغي ان المكره اذا اطلق اذا قلنا مكره اول ما يأتي الى الذهن ماذا يأتي؟ النص ان هناك - 00:08:14

المنصة لها فيه الشارع عن هذا الشيء نهاي غير غير جازب. طيب كيف نعرف ان هذا نهي غير جزم؟ قبل ان نقرأ النوع الثاني والثالث كيف نعرف ان يد النهي والى الجازم؟ هناك طرق لهذا ان يأتي النهي - 00:08:34

ثم النبي عليه الصلاة والسلام يثبت عنه انه فعل ما نهي عنه. نعم. فهذا الفعل يصرف النهي من التحرير الى الكراهي للتنزيل. القبلة. نعم. احسنت لو جاء الليل لو لساي لو جاء النهي في باب ماذا؟ في باب الادب - 00:08:50

في باب الاداب والعادات فيكون عند جمهور اهل العلم خلافا للظاهرية للكراهة. مثل قول النبي عليه الصلاة والسلام في باب الامر مثلا في باب الامر. يا غلام سم الله وكل بيمينك. حديث اخر في النهي. اذكر لك حديثا اخر في حديث ابي هريرة في الصحيحين ان النبي عليه الصلاة والسلام قال لا يمشين احدكم في - 00:09:09

اعمل واحدة عن المشي في اللعنة الواحدة تلبس حذاء واحدا في في احد القدمين. فالائمة الاربعة حملوا هذا النهي على ماذا؟ الكرامة. على الكراهة. ما الذي جعلهم يقول انه مكره - 00:09:29

انا هزا جا في الادب في باب الادب ما ضابطه باب الادب ذكر هذا الشافعي في الرسالة عندما تكلم على حديث يا غلام سمي الله وكل بيمينك قال طلاب الهدف ما كان عائدا الى - 00:09:43

ما يملكه الانسان. يعني مثلا في باب الامر اه قلنا قبل ذلك في حديث عمر بن ابي سلمة يا غلام سمي الله وكل بيمينك وكل من مالك. العلماء حملوا هذه الاوامر على الارشاد وعلى الاستحباب - 00:09:57

اليد الاصل انه ابيح له ان يأكل من كل الطعام فلما امر ان يلقوه يأكل من امامه فقط علما ان هذا من باب الارشاد والادب. الا ترى انه يملك ان يأكل من كل طعام؟ كذلك الا ترى انه يمكن ان يلبس اللعن كما يريد - 00:10:10

نعم لان هذا النعل مملوك له. فلما جاء فيما يملكه الانسان واذن له فيه بمطلق التصرف جاء قيدت بعض صور هذا التصرف. علم ان هذا التقيد اما للكراهة ان كان نهايا واما للاستحباب ان كان امرا - 00:10:24

نعم كالأكل من مالك والاكل بيمينك. هذا الصارخ لا يرتضيه الظاهرين. الظاهريه عندهم كل نهي التحرير كل امر للوجوب. وليس عندهم صارف الا الصوارف ها من يكمel - 00:10:40

الا السوالف اللغوية الا الصوارف اللغوية. اما الصوارف الحالية لا يقولون بها. يعني الصوارف اللغوية مثل حديث عدان المغفل عند مسلم. صلوا قبل المغرب ولها ثلاثة فهذا امر ثم قال في الثالثة لمن شاء - 00:10:56

هذا الصارج يأخذ هوية ظاهرين. لانه صارف المال؟ لفظي. لمن شاء. اما الصارف الحالية التي تعرف من قرائن الاحوال اول لاعب في باب الادب لا يقولون بها. شرب الماء. مم. كما نهى عن شرب الماء قائمها. مثلا. فيقولون بالتحريم. الا ان - 00:11:12

فرض هذا الالهي فعل. لانهم يقولون له الفعل. لو النبي عليه الصلاة والسلام من الصوالح التي تعتبر صوالف لغوية ان يفعل شيئا قبلها عنو لان النبي عليه الصلاة والسلام يفعل الحرام - 00:11:31

ايضا من الصوارف فهم السلف فهم الصحابي فهم الراوي. مثال هذا مثلا حديث ام عطية قالت نهينا عن اتباع الجنائز. فالاصل في النهي ماذا التحرير ولكنها قالت لم يعزم علينا. نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا. ما معنى لم يعزم علينا - 00:11:45

لم يشدد علينا في النهي. فهي فهمت ان النبي عليه الصلاة والسلام عندما نهى النساء عن اتباع الجنائز ثبت ان هذا النهي للكراهة وليس للتحريم الصحابي هنا يؤخذ به لماذا؟ لانه من اهل اللغة. وشهد التنزيل. ويعرف حال المتكلم. يعرف حال المتكلم. يعني انت مثلا - 00:12:03

ضيف الى بيتك. فتقول له اجلس هنا. هذا يكون من باب الارشاد والاكرام ليس من باب الایجاب او لا تجلس ولا مجلس هنا لان هذا افضل. فهذا يعرف من قرائن - 00:12:23

المتكلم من قارئ الاحوال المتكلم اذا هذا مما يعرف به الكراهة ما نهي عنه نهي تنزيه الى اخره. طيب الثاني من اطلاقات المکروه يطلقون على الحرام. مثاله قال وهو غالب اطلاقات المتقدمين. كالامام احمد والشافعي فانهم يعبرون عن الحرام الذي الكراهة. تضرعا وحدرا - 00:12:33

من الواقع في النهي عن قول هذا حلال وهذا حرام لقوله تعالى ولا تقول لما تصف السنتم الكذب هذا حلال وهذا حرام على الله الكذب ولكن كثير من المتأخرین غلطوا على امتهن ففسروا لفظ الكراهة في كلامهم بكرامة التنزيل - 00:12:58

وهذا لم ترده الائمة ومن كان كلام الامام احمد اكره متبعا متعة الصلاة في المقابر وهما محترمان وفي مفتسل ويكره ويتوضا في انية الذهب والفضة. قال ابن قدامة رحمه الله اراد بالكراهة التحرير ولا اعلم فيه - 00:13:18

خلافا وذلك لقيام الدليل على التحرير. طيب اطلاق المکروه على الحرام. هذا الصلاح من الصلح المتقدمين. متقدمين السقف عموما. لان السلف كانوا يتورعون ان يقولوا هذا حرام. وهذا حلال. من باب ماذا؟ من باب الورع - 00:13:42

وعندما يقولون هذا مکروه في كثير من المسائل يقصد مدى التحرير ولذلك قال ابن القيم في اعلام المؤمنين ان هؤلاء المتأخرین غلطوا على ائمته. معنى غلطوا على ائمته؟ اخطأوا. اخطأوا. عندما نسبوا اليهم القول بالكراهة التنزيلية - 00:14:02 وهم يقومون بالقناة التازی وضرب على ذلك امثلة قال منها الصلاة في في القبور الصلاة في المقابر. نعم قال الامام احمد اكره المتعة.

اي متعدة الزواج ان يتزوج امرأة لمدة. وهذه محرمة بالاجماع. وصلاة في المقابر وهي محرمة عند الايام الاربعة. اختلفوا -

00:14:16

هل تبطل او لكن التحرير اتفقوا عليه؟ وهما محظمان. ثم ذكر في مختصر الخلق يكره ان يتوضأ في ليلة الذهب والفضة. وهو محرم لأن فيه نعم طيب اذا لابد عندما ننظر في كلام المتقدمين ان ننظر هل يقصدون بالكرابة الكراهة التنزيهية التي يصطلحها المتأخرین؟ ام يقصدون بالكرابة كراهة تحرير - 00:14:34

والقرارات التحريرية جاء جاء في القرآن ايضا من يضرب من يذكر مثلا ان الله سمي المحرم مكروها في سورة الاسراء بعدما ذكر الله اجناسا من المحرمات من الشرك وعقوق الوالدين والقتل والزناء واكل مال اليتيم - 00:14:56

عدم الوفاء بالكيل والميزان قال بعدها ماذا؟ كل ذلك كان سيئه عند ربكم مكروها كل ذلك وهذه اشياء محرمة بالاجماع كان سيء عند ربكم مكروها. لأن الكراهة اللغة تقتضي هذا. تقتضي ان ما كرهه الله عز وجل لم يأذن فيه وحرمه. طيب - 00:15:11

فإذا ورد لفظ الكراهة في كلام الامام احمد من غير ان يدل دليل من خارج على ارادة التحرير او التنزيه فقيل يحمل على قناة التحرير. هذه مسألة اخرى. وهي مسألة ماذا؟ لو وجدنا لفظ القراءة عند الامام احمد مثلا - 00:15:33

اختلف اصحابه ليس عندنا دليل نستطيع ان نعرف به هل يقصد الكراهة التنزيهية ام يقصد التحرير؟ اختلفوا في هذا. فقيل يحمل على ماذا؟ على التحرير. على قراءة التحرير يعني التحرير. نقول انه محرم - 00:15:48

وقيل على التنزيل هو قول الطوفي صاحب مختصر الروضة. قال الفتوح واختاره اكثر الاصحاب ومن ذلك قول الامام احمد اقره النفح في الطعام وادمان اللحم والخبز الكبار مكروره قناة تنزيهية ان ينفع في الطعام ادمان اللحم يعني ان يأكل اللحم كل يوم. خبز الكبار نوع من الخبز غالى. يعني يكره هذه الاشياء بهذا اللئام بباب التنعم والترفة - 00:16:04

وادي قناة تنزيهية وقراءة ذلك للتنزيه والله اعلم ايه ده الذي قال وا هنا ان الامام احمد اذا اطلق عنده لفظ الكراهة اختلف اصحابه؟ هل يقصد به الكراهة تنزية من التحريرية؟ واختار بعضهم كالطوفي ماذا - 00:16:29

انا هاي قرار تنزيل هادا واضح هادي مسألة؟ مم. طيب النوع الثالث من المكروره. قال والثالث اصطلاحات في الارض المكروره. ترك الاولى. وهذا اعماله الاكثر الاصوليين. وذكر الفقهاء. وذكره الفقهاء - 00:16:44

هو واسطة بين الكراهة والاباح. والفرق بين المكروره وخلاف الاولى. ان ما ورد فيه النهي يعني المقصود يقال فيه مكروره كما تقدم وما ليس فيه النهي مقصود يقال فيه خلاف الاولى ولا يقال مكروره - 00:17:00

وتترك سنة الظهر مثلا الزركشي بعد من عرض اقوال العلماء في هذه المسألة والتحقيق ان خلاف الاولى اسم من المكروره ودرجات المكروره تتفاوت كما في السنة ولا ينبغي ان يعد - 00:17:20

قسم اخر والا كانت الاحكام ستة. وهو خلاف وهو خلاف المعروف. او كان خلاف الاولى خارجا عن الشريعة وليس كذلك. النوع الثالث من الصلحات المقررة ترك الاولى. ترك الافضل. سؤال الان هل نقول ان مثلا من ترك - 00:17:42

سنة الظهر الظهر ماذا؟ ما حكم التكليف؟ مصطفى. مستحبة. هل نقول له فعل مكروره؟ نعم. لأن المكروره لابد ان يرد فيه ماذا؟ نهي. واذا لم يجد فيه نهي - 00:18:02

فيه امر وترك المستحب ليس مكرورها ولكن احيانا يطلقون على المكروره وهذا هو النوع الثالث يجعلنا لأن ترك المستحب من الخلاف الاولى صح؟ الاولى ان تصلي سنة الظهر. فإذا تركتها فقد فعلت - 00:18:14

خلاف الافضل خلاف الاولاد. خلاف الاولى هذا في الاصطلاح الاصولي الاول النوع الاول من انواع المكروره وما نهى عنه الشارع نهيا غير لازم خلاف الاولى او ترك المستحب لا يسمى مكرورها. ولكن بعض الاصوليين يسمونه ماذا؟ مكروره. لذلك تجد كثير من الفقهاء ينصون على ان ترك المستحب مكروره - 00:18:30

المستحب على ترك السواك واضح على ترك بعض السنن الرواتب يقولون انه فعل مكرورها. هذا معنى قوله في الثالث قال ومن الاصطلاحات في لفظ ترك الاولى وان ا منه ا اكثر الاصوليين وذكره الفقهاء. الفقهاء يذكرون هذا في كتبهم. هو واسطة بين القراءة

والاباحة. والفرق بين المكروه وخلاف الاولى ان ما ورد فيه نهي - [00:18:50](#)
المقصود يقال له مكروه هو النوع الاول وما ليس فيه نهي مقصود يقال ماذا؟ خلاف. خلاف الاولى. ولا يقال مكروه. ثم مثى على ذلك
[00:19:12](#) بترك سنة الظهر مثلا الزركشي رجح ان يقال -

ان خلاف الاولى قسم من المكروه. لكن عند التحقيق هو ليس مكروها بالمعنى الشرعي انما مaprohibited بالمعنى الاصطلاحي عند الفقهاء او
الاصوليين. يبقى هذا وضع؟ نعم. تقريبا انتهى من الكلام على الاحكام الشرعية التكليفية. تكلمنا عن احكام - [00:19:27](#)
مثال كنقول سنة الظهر مثلا ترك سنة الفجر ترك السواك كل مستحب تركته نقول ترك له خلاف او لخلاف
الافضل الاولى هو الافضل خلاف الاولى خلاف الافضل. فهذا بعض الفقهاء احيانا يسمونه ماذا؟ مكروها - [00:19:44](#)
اذا خلاصة الكلام عندنا ثلاث اصطلاحات للمكروه. المكروه هو الذي ورد فيه نهي غير جازب. طلب الشرع وتركه وطلبها غير جازب.
والمكروه في اصطلاح المتقدمين يطلق على المحرم احيانا والمكروه يطلق على ترك المستحب. يطلق على ترك المستحب على خلاف
الاول. ودرجات المطلوب والتفاوت. تتفاوت - [00:20:04](#)

عندنا اعلى درجة مؤكدة وغير مؤكدة بالضبط احسنت. تتفاوت بمعنى اعلى درجات المكرونة ورد فيه نهي عنه بعين جنبة عن المشي
فيينا على الواحد مثلا وثم بعد ذلك من درجات المكروه خلاف الاول - [00:20:24](#)

كما ان السنة ايضا درجات هناك سنن واذهب عليها النبي عليه الصلة والسلام هي سنن مؤكدة. هناك سنن لم يوازن عليها؟ نعم.
فتقول وقل آسنية طيبات ليس يتكلم عن بعض الاحكام الوضعية. بعض الاحكام الوضعية - [00:20:42](#)
ما الفرق بين الحكم الوضعي والحكم الاصطلاحي؟ من يذكر لي فرقا بينهما؟ الفرق بين الحكم الوضعي والحكم الاصطلاحي. يتعلق
بفعل العباد اما هم يقولون الحكم الوضعي سمي كذلك لانه ما وضعه الله عز وجل - [00:20:58](#)

ما وظيع من الوضع؟ حكم الوضع من ماذا؟ من الوضع. احنا قلنا الحكام نوعان. احكام تكليفية او شرعية او احكام مالي او احكام
موضعية. فالله وضع امارات لثبتوت الحكم او انتفائه. وضع ماذا - [00:21:14](#)
amarat للاعتبار - [00:21:29](#)
اما امرات لثبتوت الحكم او انتفائه. هذا ان هذه الامارات الله اعلمات يعني الله هو الذي وضعها. فلذلك سميت احكام موضعية لانها من
وضع الشارع. يعني مثلا نقول غروب الشمس سبب لوجوب صلاة المغرب. هذه العلامة من الذي وضعها؟ الله عز وجل. طيب فيقولون
الله وضع امارات للاعتبار - [00:21:49](#)

الاعتبار لثبتوت العبادة او انها عبادة معقد بها فيكون عبادة صحيحة او انها عبادة منافية. يعني مثلا شروط الصحة هذه احكام
موضعية طيب البطلان كما سيأتي من الاحكام الوضعية. طيب من يفرق ليه بين الحكم الوضعي والحكم التكليفي - [00:21:49](#)
الحكم التكليفي. الحكم الوضعي ليس شرطا ان يكون داخلا تحت قدرة المكلف الحكم التكليفي لابد ان يكون داخلا تحت قدرة
المكلف. يعني مثلا الله امرك بالصلوة لابد ان تكون قادرا عليها. لا يكلف الله نفسا الا وسعها. الحكم الوضعي بعضه داخل - [00:22:08](#)
تحت قدرة المكلف وبعضه ليس داخلا تحت قدرة المكلف. من الاحكام الوضعية الاسباب كما ساذكر هذا. السبب نعم وما ثبت مما يلزم
من وجوده وجود الحكم ويلزم من عدمه عدم الحكم. يعني يلزم من غروب الشمس وجود الحكم هو وجوب الصلاة - [00:22:26](#)
والزم من عدم غروب الشمس انتفاء الحكم وعدم وجوب الصلاة هل غروب الشمس داخل وتحت قدرة المكلف؟ لا طب من يدخلين
مثالا لسبب داخل تحت قدرة المكلف في الاحكام الوضعية؟ الوضوء - [00:22:45](#)

لأ الوضوء مش شرط. شرط هو ده اشارته لصحة الصلاة. هو داخل تحت قدرة المكلف. نعم مثلا ملك النصاب سبب لوجوب الزكاة. هو
داخل تحت قدرة المكلف يمكن ان يعمل ويجمع المال حتى يملك النصاب فيزكي. فإذا ليست كل الاحكام الوضعية داخلة تحت قدرة
المكلف. بعضها - [00:23:02](#)

الموضوع وايل. بعضها غير دافي. نعم. هذا اهم فرق يذكرون بين الحكم الوضعي والحكم التكليفي. نعم. ايضا فرق اخر يذكرون انه
الحكم الوضعي اخبار والحكم التكليفي امر او نهي. طلب - [00:23:25](#)

اخبار ان الله يخبرنا ان الغروب الشمسي سبب اقم الصلاة لدخول الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر كان مشهودا.

يخبرنا ان زوال الشمس سبب لصلاة الظهر مثلا - 00:23:44

اما الحكم التكليفي ماذا طلب ؟ طيب هو يتكلم عن نوعين من الاحكام الوضعية الصحة والفساد وترك الباقي نتكلم اولا عن ما ذكره ثم نذكر الباقي. نعم وال الصحيح ما يتعلق به النفوذ يعتد به وبالباطل ما لا يتعلق به النفوذ ولا يعتد به - 00:23:58

الصحيح والباطل من اقسام الحكم الوضعي لأن كلها منها حكم من الشارع على العبادات والعقود. وتبنى عليه الاحكام الشرعية واستقيموا لغة استليم من المرض. قال الشاعر وليل يقول يقول المرء من ظلماته سواء صحيحت العيون وعورتها - 00:24:21 يعني معنى البيت وليل يقول الناس من ظلماته سواء صحيح العيون وامرها. يعني ليل شديد الظلم لا يرى فيه صاحب العين الصححة ولا يرى فيه صاحب العين العوراء. اعور عنده عين واحدة. يعني يستوي فيه الاعور والمبصر يعني من شدة ظلامه - 00:24:46

البيت ماذا؟ صحيح العيون. صحيح واصطلاحا ما يتعلق به النفوذ ويعتد به عبادة كان معقدا. هذا لابد ان يحفظ التعريف كما اتفقنا في حفظ التعريف تلعب النفوذ طيب النفوذ في اللغة نقول نفذ السهم في لو ضربت سهما ونفذ - 00:25:06

انت مثلا تصيده اربن تصيده حماما نفذ السهم فيه النفوذ يستخدموا في الاصطلاح يستخدمون النفوذ في العقود. والاعتداد في العبادات. نقول عقد نافذ يعني تترتب عليه اثاره في عندنا بعض نفوس اللغة نفذ في الشيء الذي دخل فيه. اصابه. اصابه. ولنقول عقد نافذ يعني ترتب عليه اثاره. يعني مثلا عقد البيع. انا بعثك هاتين - 00:25:30

وخفض المال وهذا العهد كان صحيحا. يترتب على ذلك اثار هذا العقد. ما هي ؟ انك تملك الهاتف واملك انا الماني عقد الزواج يترتب عليها اثار ان المرأة تملك المهر. وان الاولاد ينسبون الى الاب وحل الاستمتاع بينهما. هذا يسمى عقد النافذ - 00:25:57

النفوذ يصفون به ماذا؟ العقود. كما سيأتي وسيتكلم عن هذا. والاعتداد يصفون به ماذا؟ ها العبادات. نقول عبادة معتمد بها هي العبادة الصحيحة لا يلزمك ان تعیدها. معتمد باي صحيحة. فالنفوذ والاعتداد كل يوم بعد الصحة. ولكن عادة ما يستخدمون - 00:26:14 في العقود والاعتداء في العبادات. النفوذ كما قلنا في العقود معناه ترتب الاثار. طيب. فاذا اصطلاحا ما يتعلق به نفوذ هدف العقود ويعتد به عبادة كان ام عقدا. فالعبادة يسموها الاعتداد والعقد يسمونها مدى نفوذ. طيب - 00:26:33

العقود توصف بالنفوذ والاعتداد. واما العبادة فتوصف بالاعتداد فقط الاعتلال لفظ يصدق يعني يصح ان تقول العقد ايضا معتمد به ونافذ. اما العبادة معتمد بها فقط. نعم. فالاعتداد لفظ يصدق على كل منها - 00:26:51

ولو اكتفى به المؤلف لكان اخسر. الا ان يقال انه جمع بينهما بقصد الايضاح للطلب المؤلف بالاعتلال ده كان اخسر على كل يعتدوا به وهو يترك كلمة النفوذ. نعم ولا يعتد بالعبادة او العقد الا اذا توفرت الشروط وانتفت المواتع. فيحكم بالسحر - 00:27:08

فمن على صلاة مجتمعة شروطها واركانها مرتفية موانعها فهي صحيحة اي بها شرعا ومن باع بيعا كذلك فهو نافذ ويعتمد به والنفوذ لغة العقود هذه نقول المعتمد به. نعم والنفوذ لغة المجاوزة واصله من من نفوذ السهم وهو بلوغ المقصود من الرمي - 00:27:36

واصطلاحا التصرف الذي لا يقدر متعاطيه على رفعه. نعم هذا هو ده التعريف يحفظ. لو قلت لك تعريف النافذ والاصطلاح تصرف لا يقدر متعاطيه على رفعه. يعني متعاطيه فاعله تعطيه فعل على رفعه على الغاءه. يعني مثلا الرجل الذي تزوج - 00:28:11

ولدت امرأته الزواج صحيح لا يستطيع ان ينفي نسب الولد. ان يقول هذا ولد ليس ولدي. الا ان رأى امرأته بالزنا وكان هناك اللعان. لكن بدون هذا لا يستطيع باع بيعا وتفرق المتبایعن لا يستطيع ان يفسخ البيع - 00:28:34

شيئا وانت اخذته وذهبت تفرقنا خلاص لزم البيع. فلا يقدر احدنا على فسخ هذا الباء الا ان رضي الآخر واضح هذا؟ هذا معنى التصرف الذي لا يقضى المتعاطي على رفع يعني الغائي يعني. يعني على الغاء الاثار التي تترتب عليه. نعم - 00:28:50

وذلك مثل والنکاح ونحوها. فإذا كان العرض على وجه صحيح لم يقدر احد متعاقدين على رفعهم. واعلم ان العبادة لها اثر وهو براءة ذمة المكلف. والسقوط الطلب العقد له اثر وهو ثمرة المقصودة من العقد. فإذا حكم بصحة العبادة والعقد والعقد والعقد - 00:29:10 تترتب الاثار على الفعل وبرأة الذمة في باب العبادات. الاثار في باب العبادات هو براءة الذمة. ما معنى براءة الذمة اذا ادى

الواجب اذا ادى الواجب برئت ذمته يعني لم يعد مطالبها بمرة اخرى. الذمة هي محل مطالبة المكلف بالواجبات - [00:29:42](#)
امر معنوي. نعم. وقلت لك اين الذمة؟ هذا امر معنوي. ليس امرا حسيا محل مطالبة المكلف بالواجبات. يعني كل انسان يثبت الواجب في ذمته فاذا فعل هذا الواجب برأت ذمته برئت ذمته. هذا معنى قولي هنا انما هو براءة ذمة مكلف وبراءة ذمة المكلف - [00:30:04](#)

وسقوط وسقوط الطلبة والعقد له اثر وهو الشمرة المقصودة من العقد فاذا حكم فاذا حكم بصحة العبادة والعقد ترتب ترتيب الاثر على الفعل فبرأت الذمة في وترتبت الاثار في باب العقود. والا فلا. نعم. يعني ان - [00:30:27](#)
لم يحكم بصحة العبادة او بصحة العقد لن تترتب الاثار لا في باب العبادات ببراءة الذمة ولا في باب العقود والاثر في باب في العبادات واحد. ما هو براءة ذمة. ما هو الاثر الصحة لها اثر - [00:30:59](#)

الصحة هي الحكم الوضعي. ما اثر الصحة؟ براءة ذم. يعني لا ينفع ان تصلي الصلاة مرتين. انت صلیت صلاة العصر صحيحة لا يجوز ان تعيدها لا تصلي صلاة في يوم مرتين. خلاص بدأت ذمتك. طيب؟ هذا هو الاثر في باب العبادة واحد. اما في باب العقود فكل عقد له ثمرة خاصة - [00:31:20](#)

البيع مثلا ثمرته نقل الملكية ونجارة استيفاء المنفعة لاحد المتعاقدين. انت لو اجرت شقة لشخص فالمستأجر هو احد المتعاقدين يستوفي المنفعة السكن والمؤجر يأخذ الاجرة. واضح هذا نعم واستحقاق الاجر للآخر. ونحو ذلك. اذا العقود - [00:31:40](#)
الاثر الذي يترتب لا يختلف. مثلا في عقد النكاح. من من اه من اه ثمرته ماذا؟ ثبوت حل الاستمتعاع. ثبوت المهر للمرأة ثبوت النسب للولد وهكذا ان كل عقد له مانع - [00:32:06](#)

له ثمرة له اثر له ثمرة خاصة بخلاف العبادات كلها ثمرات امانة؟ الاعتداد. ما هو الصحة والحكم ثمرة الصح هي ماذا براءة الذمة. نعم وبالباطل لغة من الذاهب ضياعا وخسرا واصطلاحا ضد الصحيح كما ذكره المصنف. فهو الذي لا - [00:32:20](#)
يتعلق بهم نفوذ ولا اعتدال وذلك بان يختل من الشروط او يوجد مانع من الموانع. ساتكلم الان بعد قليل عن تعريف الشرط والمائع والسنة مثلا من يذكر مثلا يختل شرط من الشروط - [00:32:51](#)

نعم الوضوء لم يتوضأ. لم يستقبل القبلة. لم يدخل الوقت. اختل شرطا من الشروط طيب هذا العبادة باطلة. مانع من الموانع. من يمثل بالمانع في العبادات الحيض مثمنا من صحة العبادة. نعم. مانع في العقود. كان يتزوج امرأة تانية محرم له. امرأة له اخته من الرضاعة وهو لا يعرف. هذا مانع - [00:33:09](#)

امنع من الزواج بالعقود. نعم وفي الباطن لا تترتب الاثار على الدنيا. وفي الصلاة لا تبراً ذمة المكلف. ولا يسقط الطلب. وفي العقد لا تترتب الثمرة المقصودة من العقد على العبد - [00:33:33](#)
واذا صلى بدون طهارة فصلاته باطلة. واذا فقدت شرطه واذا باع ما لا يملك بيعه فالبيع باع لاختلال شرط الصلاة يقول فاسد لا فرق بين الباطل والفالس عند جمهور الاصوليين الا في مسألتين سيدركهما. الاحناف هم الذين فرقوا بين الباطل والفالس. اما جمهور اصولهم يفرقون بين الباطل والفالس. نعم - [00:33:51](#)

اووضع بعد نداء ثاني يوم الجمعة على وجه لا يباع يباح فالبيع باطل على القول الصحيح. خلاف الحنابل والملايكه البيع باطل. لماذا؟
لان الله عز وجل قال اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله. فامر بالسعى والامر بالسعى يلزم منه ماذا - [00:34:19](#)
ان لا يبعد البيع وقالوا هذا الله يقطع لماذا؟ الفساد. لان النهي عند الجمهور يقتضي الفساد. الفساد طيب لكن ذهب بعض اهل العلم بالخلاف والشافعية الى صحة هذا البيع مع اللاثم - [00:34:40](#)

صحيح مع اللاثم. لماذا؟ قالوا لانهما يمكن ان يتباينا ولا يشغلهما البيع عنه عن السعي يعني ممكن انا وانت نمشي الى الصلاة وايبيعك ساعتي مثلا ونحن ماشيين. فهمت؟ فالخلاف في هذه المسألة خلاف قوي. خلاف قوي. نعم. يدخل فيه. هم - [00:34:53](#)
لا الذين اختلف المذهب في ذلك. الحنابلة اختلفوا في هذا. هل تقاس باقي العقود عقود المعاوضات؟ كان ايجاره مثلا على عقد البيع اختلفوا في هذا. الاظهر انها لا تقاس. لماذا - [00:35:11](#)

لأن الله عز وجل ذكر البيع لانه اكتر العقود التي تقع بين الناس. وما عداه نادر بالنسبة له بعده نادر بالنسبة له فلا يقاس عليه. لما ذكر البيع لماذا؟ لانه اكتر العقود التي - 00:35:27

بين النسوان ما هو القول الثاني في المذهب والقياس. على كل حال خلاف مسألة واقع والباطل والفاسد بمعنى واحد على قول الجمهور الا في مسائل فرق فيها بعض الفقهاء بين الفاسد والباطل وشهرها مسألتان. المسألة المسألة الاولى في الحج فرقوا بينهما. فقولوا الفاسد - 00:35:41

فيه المحرم قبل تحللهم الاول. والباطل ما ارتد فيه عن الاسلام. ففي الاول حجه ويلزم اتمامه. وفي الثاني يبطل احرامه ويلزمه الخروج منه. وفي النكاح فقالوا الاولى الحج قالوا الفاسد ما وطأ ما جامع فيه المحرم قبل التحلل الاول. متى يكون التحلل الاول - 00:36:08

يكونوا برمي جمرة العقبة. اذا رمى جمرة العقبة محل الامتحان الاول حل له كل شيء الا النساء. حل له كل شيء الا النساء. فلو جاء مع قبل التحلل الاول يكون ماذا - 00:36:39

فاسدا قالوا الفاسد ما وطأ فيه المحرم قبل التحلل الاول لماذا سماه فاسدا؟ قالوا لانه لا بد ان يكمله. ثم في العام القادم ماذا يعيد ويحج مرة اخرى. بنفس المكان ثالث. نعم. اما الباطل ما ارتد فيه عن الاسلام - 00:36:53

ارتد لو ارتد عن الاسلام لనقول له اكمل الحج يقطعه ففي الاول يفسد حجه ويلزمه الاتمام. يعني ان يتم حج هذا العام الذي جمع فيه. ثم يقضيه العام القادم وفي الثاني بطل احرامه ويلزمه الخروج. لا ان يكمل وهو مرتد. فهمتوا الفرق بينهما؟ طيب الثاني في النكاح - 00:37:09

مهما اختلف العلماء في فساده كنكحها واجمع العلماء على بطلانه كنكح معتمدة او نكح خامسة والله اعلم. لا ما اختلف العلماء في فساده في النكاح يسمونه فاسدا. ليس معنى هذا انه لا يجدد العقد. لا يعني مثلا ان امرأة تزوجت رجلا - 00:37:30 والذي زوجها افتاهما بمذهب الاحناف. انه يجوز الزواج بدونولي. ثم تبين لهذه المرأة بعد ذلك ان الزواج بدونولي فاسد يلزمها ان تجدد العقد. يلزم الزوجين ان يجدد العقد واضح هذا؟ اما ما لا يختلف فيه كنكح امرأة خامسة او كنكح المعتمدة فهذا يسمونه ماذا باطلا؟ لانه لا خلاف فيه - 00:37:51

بين اهلنا المعتمدة التي طلقها زوجها ولم تنتهي عدتها. لا يجوز ان تتزوج الا بعد انقضاء العدة. يعني مثلا ان كانت من ذوات الحيض عدة وثلاث حيضات على الصحيح ولا يجوز لرجل ان يتزوجها قبل ان تحيضه ثلاث حيضات كاملة - 00:38:13

وان تزوجها في اثناء عدتها كان النكاح باطلا ينحوها لانه مجمع عليه على بطلانه يعني. طيب لا نذكر بعض الاحكام التكليفية. لانها بتبقى سبب ساوي لكم التعريفات موضوع اللي كتبناه قبل ذلك - 00:38:33

ثم قبل ذلك؟ نعم. السبب هو يا شيخ. السبب والشرط ولا ايها؟ نعم. ولكن تكتبوا لها بسرعة؟ نعم. طيب السبب ما يلزم تعريف السبب ما يلزم من وجوده وجود الحكم - 00:38:51

ما يلزم من وجود ووجود الحكم نعم ويلزم من عدمه عدم الحكم. ويلزم من عدمه عدم الحكم. مثاله من يمثل السبب؟ زوال الشمس زوال الشمس سببه لاي شيء؟ لصلاة الظهر مثلا - 00:39:04

يلزم به عدم عدمه عدم الحكم. يعني اذا وجدت غروب الشمس مثلا لزم وجود الحكم والحكم وجوب. وجوب صلاة المغرب. اذا علم غروب الشمس ها ما النتيجة؟ ادعوني بغروب الشمس ما النتيجة؟ وجود الحب. عدم وجوب عدم وجوب صلاة المغرب. طيب الشرط - 00:39:23

تأليف الشرط. نعم نقول ما يلزم من وجوده وجود الحكم يلزم من وجود وجود الحكم لا يلزم من وجوده وجود حكم ولا يلزم من وجوده ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم. وجود ولا عدم. ولازم وجوده وجود ولا عدم - 00:39:46 وجود الولاء عدم مثل ماذا؟ مثل الوضوء. مثلا. يعني هذه اذا وجد الوضوء يلزم ان تجب الصلاة قد تنوطاً لانه هذا ليس وقت صلاة لكن يلزم من عدم الوضوء ماذا - 00:40:18

ها. عليكم السلام. عدم الصلاة. نعم ولا حاجة من يلزم من وجودي الوجود طيب هل تعرف بقي ماذا؟ المانع. المانع كيف نعرف المانع؟

ما يلزم من وجود عدم الحكم. المانع عكس الشرط. ما يلزم من وجود ماذا - 00:40:30

من حكم مثل ماذا؟ حي. مثل الحي اذا وجد الحيض انعدم وجوب الصلاة. ما يجوز من وجوبه عدم الحكم. لا يلزم لوجود عدم الحكم

ولا ينزع من عدمه وجود ولا عدم. ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم. ولا يلزم من عدمه - 00:40:48

وجود وجود ولا عدم مثل الحيض كما قلنا يعني اذا عدم الحيض لا يلزم من هذا وجود الصلاة او عدم وجود الصلاة. لانه قد انعدم

الحاج في غير وقت صلاة - 00:41:08

طيب يعني الصيغة بيكون اقوى من الشدة السبب يلزم من وجود الوجود ويلزم من عدم العدم حسنا كما مثلنا عندما نقول يلزم

الوجود الوجود اي وجود الحكم. كما مثلنا نعم. والشرط والمانع ضدها. الشرط والمانع ضدان - 00:41:20

طيب يذكرون ايضا في في هذا الباب ولكننا نتكلم عن هذا لان هذا يعني المكتب المختصون يذكرون مما يلحقون بالاحكام الوضعية

يتكلمون عن ماذا؟ عن الرخصة والعزيمة. والقضاء والاداء وسبب ذكر الرخصة والعزيمة انها مباحث متعلقة بماذا بالسبب - 00:41:42

لان الرخصة فيما شرع لخلاف حكم اصلي كقصر الصلاة مثلا ولها سبب سفر. والعزم ما شرع وفاق الحكم الاصلي كالاتمام للمقيم

واضح؟ فيذكرون هذه المباحث لانها مادا لها متعلقة بالسبب وهذا - 00:42:04

اه قد نخوض كتاب اخر ان شاء الله والكلام عليه. نعم. من يزيد لزاته ما ازمس به في زاته. جيد احيانا وهذا القيد المهم اذا ارادت ان

تزيدوا وزيدوا نعم يعني عندما نقول الان - 00:42:21

تعريف السبب ما يلزم من وجود وجود الحكم ويلزم من عدمه عدم الحكم لذاته هذه الكلمة. عندما نقول مثلا غروب

الشمس سبب لوجوب صلاة المغرب. غروب الشمس سبب لوجوب صلاة المغرب. اذا - 00:42:35

قبل غروب الشمس اذا انتهى غروب الشمس لم يجد حكمه ماذا؟ هو صلاة المغرب. لكن قد تجب قد تجب صلاة المغرب بسبب اخر. ما

هو سبب اخر؟ انه لم يصلحها امس مساء. تركها امس. فالان وجب عليه من نام عن صلاة او نسيها فليصلحها اذا ذكرها لا كفارها لها الا

ذلك. فالان سببه - 00:42:55

الان تذكرت لك ان تصلي المغرب امس فيجب عليك الان صلاة المغرب. هل بسبب غروب الشمس لا ليس بسبب ذات غروب الشمس.

انما بسبب اخر. وفاتية فلكي يخرجوا الاسباب الاخرى - 00:43:17

غير سبب مثلا غروب الشمس. فهمت لماذا يزيدون هذا القيد؟ هذا القيد ايضا له فائدة طيب نرجع الى الى الكتاب قال اخص من

العلم والعلم معرفة المعلوم على ما هو عليه. والجهل تصور الشيء على خلاف ما هو عليه - 00:43:34

المراد بالفتن هنا المعنى الشرعي لا المعنى اللغوي لان في اصطلاح معرفة الاحكام الشرعية كما تقدم. والعلم اعم منه لانه يصدق على

العلم بالتفسير والحديث عن مؤمن اهلا ابو عمي من ماذا؟ انه يصدق على كثير من العلوم. نعم. والنحو والبلاغة وغير ذلك. فصار

الفقه اخص من العلم - 00:44:04

وكل فقه علم وليس كل علم فقه قولوا والعلم معرفة المعلوم على ما هو عليه. المراد بالمعرفة الادراك. والمراد بالمعلوم اي ما من

شأن اي يعلم. وهذا التعريف فيه قيدان. وبقى قيد ثالث. وهو معرفة جازمة - 00:44:36

القيد الاول معرفة المعلوم وهذا يخرج عدم الادراك اصلا. وهو الجهل البسيط وان يقال يبقى ما هو الجهل البسيط عدم وجودك

علم المعرفة. بالكلية يقال اي اي في المندوب فيقول لا ادري. والقيد الثاني على ما هو عليه اي على الذي هو عليه في - 00:45:00

وهذا القيد يخرج معرفة الشيء على وجه يخالف ما هو عليه. وهو الجهل المرتب. والجهل المركب اشد من الجهل البسيط ان يدرك

الشيء ادراك على غير ما هو عليه. نعم. وهو عرافه بقوله تصور الشيء على خلاف ما هو عليه. والمراد بالتصور الادراك - 00:45:30

عن الحكم وتأمل كيف عبر عن العلم بقول المعرفة وفي الجهل بقول تصور. لان الجهل ليس بمعرفة وانما هو حصول الشيء في الذهن

وهو تصور. يعني عندما عرف العلم قال معرفة الشيء على ما هو عليه. عندما - 00:45:51

عرف الجهل قال تصور الشيء على غير ما هو عليه او عدم تصوري بالكلية ان كان جاهلا بسيطا. وفي الجهل قال ماذا؟ تصور لا يصح

ان نقول معرفة الجهل ليس معرفة. التصور سورة انت الى الذهن - 00:46:11
فمثال الجهل المراقب هل تجوز الصلاة بالتي تم عند عدم الماء؟ فيقول لا تجوز. وسمي جهلاً مركباً لأن صاحبه يعتقد الشيء ويتصوره على خلاف ما هو عليه. وفهذا جهل ويعتقد انه يعتقد على - 00:46:24

ما هو عليه. وهذا جهل اخر. وفيه جهلاً. جهل بالدرك. وجهل بأنه جاهل بالشيء الذي ينبغي ان يدركه يعلم جهل انه جاهل واما البسيط فيه عدم الادراك ادراكه بالكلية. واما القيد الثالث فهو ل الخراج المعرفة غير الجازمة - 00:46:45
فان تساوى الامران فهو شك. وان ترجح احدهما على الآخر. فالراجح ظنا. والمرجوه وهم وساذكر ذلك قريباً ان شاء الله. اذا عندنا تعريف العلم في ثلاثة قيود. معرفة المعلوم على ما هو به - 00:47:08

هدف التعريف المادي والمؤلف زاد قيداً ثالثاً. الشارع زاد قيداً ثالثاً. ما هي ان معرفة معرفة المعلوم على ما هو به معرفة جازمة.
المعرفة الجازمة دي تخرج ماذ؟ تخرج الشك والظن والوهم. نعم - 00:47:25

ما من شأنه ان يعلم مصر الشعب مستحيل ما المسرحيين ليس شيء لا هذا ليس مستحيل. هذا يمكن ان يعلم با ان التقدم العلمي يعلم. لكن في وقتنا مثلاً نقول هذا في وقتنا لا نسميه - 00:47:46

بالنسبة للنجاح هذا علم لكن لا نعلم له حقيقة متى نقول انه ليس علم؟ المحال المحال ليس بشيء. المحال كالجمع بين الضدين مثلاً. هذا لا لا يمكن ان يكون علمًا. نعم. هو من لم يستطع ان - 00:48:00

طبعاً يصح يصف ان يوصف بالجهل خلافاً للمتكلمين. المتكلمون ماذ يقولون؟ يقولون ما لا يقبل الملكة ليوصف بها. فيقولون مثلاً لا يصح ان نقول لهذا الجدار انه ميت جدار انه ميت لانه ليس فيه ماذ - 00:48:16

ملائكة الحي حتى يوصف بانه ميت. وهذا غير صحيح لأن القرآن قال عن الاصنام والاصنام ليست فيها حياة. قال والذين يدعون من دون الله لا يملكون شيء لا يخلقون شيئاً - 00:48:46

اموات غير احياء اموات غير احياء وما يشعرون اين يبعثون. فالله وصف الاصنام بانها ماذ؟ اموات لقينها اموات معناها لا تحل لها الحياة. فكذلك يصح وصف الحيوان وصف الحيوان الذي ليس عنده ايات الادراك ليس عنده العقل بأنه جاهل. كما قال تعالى مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوه كمثل الحمار يحملوا اسفاراً - 00:48:56

ما وجه الشباب؟ شب جعلهم بالتوراة بجهل الحمار بالكتب التي يحملها امتى يا ابا؟ مع ان الحمار يجي عنده الات الادراك وادي مسألة تتعلق ببحث في الاسماء والصفات ذكرها شيخ الاسلام في التدميرية في الرد على متكلمين يستدللون بها ورد عليهم هذا الرد الذي ذكرت ان الله عز وجل في القرآن - 00:49:19

وصف الاصنام بانها ميتة معناها لا تحل لها الحياة نعم يعني هم يقولون ما اعطيكم المثال الذي يريدون قوله يقولون الله عز وجل لا يصح ان يوصف مثلاً بسمع لا نقول له سميع ولن نقول انه ليس سمعياً - 00:49:40

لان السمع صفة السمع او صفة عدم السمع موجودة عند البشر اما الله عز وجل جنس اخر غير جنس البشر. ليس كمثله شيء. فليوصي بالسمع ولا بعدم السمع والسدل على ذلك بانهم يقولون الجدار مثلاً. لا نقول انه سمع او ليس سمعاً. فنقول هذا باطل. هذا اصطلاح عقلي عندكم. لأن الله وصف الجدار بانه ماذ - 00:49:59

وصف الوصف الاصنام بانها ميتة مع انها اصلاً لا تكون حية. فهمت؟ فلان لماذا يقولون هذا؟ يقولون هذا لأننا نقول لهم انتم عندما تنفوا السمع عن الله السامعة لله. هذا صفة نقص. فيقولون هل لو نفينا السمع عن الجدار يكون هذا صفة نقص له؟ يكون ليس صفة نقص له. فنقول لا - 00:50:19

لا شك ان النفي المحضر نقص والدليل على هذا ان الله وصف الاصنام بانها ميتة. مع انها اصلاً لا تموت ودل هذا ان الوصف بالموت لأن الموت عدم المحضر ان الوصف بالموت نقص. والله ينزع عن النقص - 00:50:41

انت هذه المسألة على كل حال يعني آآ هو يقول هنا آما القيد الثالث فهو ل الخراج المعرفة غير الجازمة. فان تساوى الامران فهو شك وان ترجح احدهما على الآخر فالراجح ظن والمرجوه وهم - 00:50:57

وسأذكر ذلك قريبا في الباب التالي. اذا عندنا درجات العلم اعلاها العلم ثم الشمس لا الظن الظن هذا فوق الشك. نعم. الشك. الظن ممکن فوق الخمسين بالمائة. الشك خمسون بالمائة. ثم ماذا - 00:51:18

الشك ثم الواو. علم ظن شك وهو ذا سيدكره الان. قال اقسام العين والعين الضروري ما لا يقع عن نزد واستدلال. كرأي من واقع 00:51:34 باحدى الهواس الخمس. وهي السمع والبصر والشم -

او بالتواتر والعلم المكتسب ما يقع على النظر واستدلال والنظر هو الفكر في حال المنظور فيه استدلال طلب الدليل والدليل هو المرشد على الى المطلوب. طيب هذا المنزل قال في الشرح ذكر اقسامه - 00:51:51

والمراد علم المخلوق فهو قسمان. العلم الضروري هو ما لا يقع عن نذر واستدلال. وذلك اذا كان ادراك المعلوم ضروريلا يحتاج الى نظر واستدلال كالعلم بان النار حارة وان الكعبة قبلة المسلمين وان محمد صلى الله عليه وسلم - 00:52:14

رسول الله ومن العلم الذي لا يحتاج الى نظر واستدلال العلم الواقي باحدى الهواس الخمس الظاهرة وهي السمع والبصر واللمس والشم والذوق فانه يحصل العلم بها بدون نظر ولا استدلال. نظري - 00:52:34

ان فكر اللهم سبب التفكير يعني مثلا يريد ان يعرف حكم وسط الجمعة يحتاج الى بحث وفكرة وتفكيره والنظر في الادلة؟ نعم ولو سمع صغير فرس علم انه صوته او رأى لونا ابيض او مس جسما علم انه ابيض او - 00:52:54

انه لا يرحم او خشن او شم رائحة علم انها طيبة او كريهة او ذاق طعام علم انه حامد او حلو من العلم الضروري ينهب بالهواس 00:53:16 الخامس. العلم السابـت باحدى الهواس الخمس -

وقلوا او بالتواتر اي العلم الحاصل بالتواتر. هذا نوع ثانـي من العلم الضروري و Ashton بذلك الى ان من العلم ضروري اشياء لا تدرك بالهواس. لا هناك اشياء لا تدرك بالهواس - 00:53:36

وخبر عن بعض الاخبار الماضية المتواترة يصدقها الانسان ولا يشك فيها. فان الناس توافتـت على الاخبار بها ويستمد فيها الى خبر 00:53:54 جماعة يستحيل توافقـهم على الكذب. وهذا هو تعريف التواتر. ما اخبر به الخبر الذي اخبر -

جميعـا يستحيل ماـذا صوتـهم اين؟ واتفاقـهم. اتفاقـهم على الكذب. لماـذا يستحيل؟ لـانـهم لا يـعرفـون بـعـضـهمـ. هـمـ كـثـيرـونـ جـداـ وـمنـ اـماـكنـ مـخـتـلـفـةـ لـاـ يـعـرـفـونـ بـعـضـهـمـ وـكـلـهـمـ اـخـبـرـواـ بـنـفـسـ الـخـبـرـ الـخـبـرـ بـوـجـوبـ بـلـدـ مـعـيـنـ مـثـلـاـ لـمـ تـذـهـبـ اـنتـ الـيـهـ. فـنـقـولـ هـذـاـ الـخـبـرـ اـنتـ لـمـ تـرـىـ هـذـاـ الـبـلـدـ - 00:54:12

صح ولكنك تعرف ان بلد هنا موجود لان الناس كلهم يخبرون عنه. التاريخ زاد يعني بعض الاخبار جاءـتـ لـنـ بـالـتوـاتـرـ نـحنـ نـصـليـ. 00:54:34 بالـزـيـطـ الـخـبـرـ بـوـجـودـيـ اـهـ لـلـنـاسـ الـمـعـيـنـيـنـ فـيـ الـازـمـانـ الـمـاضـيـ

بـوـجـودـ بـلـدـ نـرـاهـ وـحـدوـثـ وـقـائـمـ فـيـ الـازـمـنـةـ الـمـاضـيـ وـنـحـوـ دـلـكـ. نـعـمـ قـبـلـ اـنـ نـنـتـقـلـ. الشـافـعـيـ فـيـ الرـسـالـةـ نـتـكـلـمـ اـشـارـ الـىـ الـكـلـمـةـ عـلـىـ هـذـهـ مـسـأـلـةـ مـاـذاـ؟ـ تـقـسـيمـ الـخـبـرـ إـلـىـ مـتـوـاتـرـ وـاحـادـ. فـيـ الـحـقـيقـةـ تـقـسـيمـ الـخـبـرـ إـلـىـ مـتـوـاتـرـ وـاحـادـ ماـ كـانـ مـوـجـدـاـ بـالـمـعـنـىـ الـاصـطـلـاحـيـ عـنـ الـسـلـفـ. الـسـلـفـ كـانـواـ 00:54:50

المـسـتـفـيـضـ مـسـتـفـيـضـ لـيـاـ الـزـمـيلـ وـالـتـوـاتـرـ مـشـهـورـ وـلـاـ يـفـرـقـونـ فـيـ الـاعـقـادـ وـالـعـمـلـ بـيـنـ الـمـسـتـفـيـضـ وـغـيـرـ الـمـسـتـفـيـضـ. حـتـىـ جـاءـ الـمـعـتـزـلـةـ فـرـقـواـ هـذـاـ فـرـقـ فـقـالـوـاـ لـهـ اـعـمـلـ بـالـمـتـوـاتـرـ فـيـ الـعـقـيـدـ وـلـاـ نـعـمـ بـالـاحـادـ فـيـ الـعـقـيـدـ. الـسـلـفـ ماـ كـانـ عـنـدهـ هـذـاـ هـذـاـ التـفـرـيقـ فـهـذـاـ التـفـرـيقـ حـادـثـ - 00:55:17

ادـخـلـيـ الـمـعـتـزـلـةـ وـاـنـ آـآـ مـنـ اـدـخـلـهـ الـمـعـتـزـلـ عـلـىـ اـهـلـ السـنـةـ فـيـ كـتـبـ الـسـنـةـ طـيـبـ بـعـدـ ذـلـكـ هـوـ قـالـ الـعـلـمـ النـظـريـ وـيـسـمـيـ 00:55:36 بـالـمـكـتـبـ. نـعـمـ. وـهـوـ مـاـ يـقـعـ عـنـ نـظـرـ وـاسـتـدـالـلـ فـقـولـهـ مـاـ يـقـعـ اـيـ مـاـ يـحـصـلـ مـنـ الـعـلـمـ

فـمـاـ جـنـسـ فـيـ الـتـارـيـخـ؟ـ وـقـولـهـ عـنـ نـظـرـ قـيـدـ يـخـرـجـ الـعـلـمـ الـضـرـوريـ لـاـنـ حـاـصـلـ عـنـ غـيـرـ نـظـرـ مـثـلـ الـعـلـمـ بـاـنـ الـمـدـيـ نـجـسـ. وـاـنـ الطـوـافـ وـدـاعـ وـاجـبـ. وـاـنـ الـاـجـارـةـ عـبـدـ لـازـمـ ثـمـ عـرـفـ الـنـظـرـ نـظـرـ وـاسـتـدـالـلـ. لـاـنـهـمـ وـاقـعـانـ فـيـ تـعـرـيفـ الـعـلـمـ الـضـرـوريـ نـفـيـاـ - 00:55:56 وـالـمـكـتـبـ اـثـبـاتـاـ. فـاـنـ الـنـظـرـ لـغـةـ يـعـنـيـ الـنـظـرـ وـالـاـسـتـدـالـلـ مـنـفـيـانـ فـيـ الـعـلـمـ الـضـرـوريـ. الـعـلـمـ الـضـرـوريـ لـمـاـ لـاـ يـحـتـاجـهـ اـلـىـ مـضـلـ وـلـاـ اـسـتـدـالـلـ. وـالـعـلـمـ النـظـريـ مـاـ يـحـتـاجـ اـلـىـ الـنـظـرـ اـلـىـ اـسـتـدـالـلـ. فـلـابـدـ اـنـ نـعـرـفـ مـاـ هـوـ الـنـظـرـ وـالـاـسـتـدـالـلـ. قـالـ الـنـظـرـ - 00:56:30

يطلق على معاني منها ويؤمن رؤية العين ومنها الفكر وهو المراد هنا عرفه بقوله هو الفكر في حال المنظور التفكير في الشيء المنظور فيه طلبا لمعرفة حقيقتهم. لأن النظر هو الطريق الى معرفة الاحكام الشرعية - 00:56:46

اذا تمت شروطه. اذا تمت شروطه ان يكون نظرا صحيحا ان يكون نظرا صحيحا مبنيا على قواعد صحيحة ليس نظرا فاسدا وشروطه تعرف الاصول هو ان يكون الناظر كامل الالة - 00:57:08

مجتهد يعني لا ينفع ان العami ينظر في الدليل ويستتبط الحكم كما سيأتي ان شاء الله في الاجتهد وان يكون نظره في دليل لا في شبهة لا يصح ان تنصر في حديث ضعيف وتستتبط منه حكمه. والحديث اصلا ماذا - 00:57:24

ضعيف وان يستوفي الدليل ده شرط ثالث. معنى يستوفي الدليل من مقصود استيفاء الدليل المسائل قد يكون فيها ادلة كثيرة او ادلة متعارضة. فلا بد ان يجمع كل هذه الادلة ان يكمل جمع كل هذه الادلة. قد يكون هذا الدليل منسوبا - 00:57:40

ولم يعرف الناسخ الشرط الاخير معرفته بشروط الاستدلال. يعرف شروط الاستدلال وهو معرفة باصول الفقه اذا لكي يكون النظر صحيحا لا بد ان يظهر في دليلنا في شبهة لا بد ان يكون الناظر كامل الاهلي ان يكون مجتهدا لا بد ان - 00:58:00

توفي الدليل يعرف الادلة نعم ولا حاجة؟ لا بد كذلك ان يعرف شروط الاستدلال ان يعرف قواعد الاصول التي يستتبط بها الحكم والدليل. فإذا فات واحد من هذه ما كان نظرة نظرا صحيحا. نعم. لم يكن نظرة - 00:58:19

صحيح. لا قول واستدلال طلب الدليل. السين والتاء للطلب الاستنصاب طلب النصرة والمراد بالدليل ما يستدل به من نص او اجماع او غيرهما. قد يكون الدليل حديث او اية او اجماع - 00:58:37

او قياس او عرف كل هذه ادلة والنظر واستدلاله بمعنى واحد وهو ان كلها منهما يؤدي الى المطلوب. وجمع بينهما المصنف في تاريخ العلم الضروري والمكتسب تأكيدا. يا جماعة بين النظر والاستدلال. لأن النظر والاستدلال كلاهما هذا الفكر في المنظور في حال المنظور فيه. نعم. ندعوا الاسلام؟ لا هناك قولان - 00:58:59

القول الاول ان النظر والاستدلال بمعنى واحد ومعنى الفكر في حال المنظور في الدليل المضرب. هناك بعض الاوصليين يقولون لا بينما فر. وقال بعضهم النظر اعم من الاستدلال لانه يكون في التصورات وتصديقاته. واستدلاله خاص بالتسبيقات والله اعلم. وقال في - 00:59:28

الحاشية حتى تفهم الفرق بين التصوف. معنى المفرد من غير ان يحكم عليه بنفي او اثبات. ادب على التصور. يعني اقول لك ما هذا تقول لي هذا هاتف انت تصورته وفهمته من غير ان تحكم عليه بماذا؟ بحكم بنفي او اثبات - 00:59:52
كادراكي معنى الانسان ومعنى الكاتب ومعنى الشجر ونحو ذلك. والتصديق هو اثبات امر لامر بالفعل او نفيوا عنه بالفعل هنكون مثلا الانسان متكلم الانسان متكلم هذا تصور خبر وتصدير هذا التصور ام تصديقه؟ هذا تصور ام تصديقه؟ ها؟ تصور لديك حكمت على الانسان بأنه ماذا؟ متكلم واضح؟ اذا الفرق - 01:00:09

انت صورت تصديقاتنا الذي ذكر هنا في في الحاشية. ان التصور ادراك المعنى المفرد بدون الحكم عليه اما التصديق الحكم عليه عندما دخل انسان متكلم هذا تصدق هذا ماذا؟ تصديقه. حكمت على الانسان بأنه ماذا؟ متكلم. فالتصديقات فيها حكم. اما التصورات ليست - 01:00:39

على كل حال هذا الخلاف لا يؤثر في شيء يعني. المهم يعني ان النظر قيل انه هو الاستدلال وقيل ان هناك فرقا بينهم قال والدليل والدليل هو المرشد الى المطلوب. الدليل فعال بمعنى فاعل من الدالة. وهي الارشاد فالدليل هو المرشد الى المطلوب. وهذا - 01:00:58

تعريف لغوي لانه عام. فقد يكون الدليل مرشد للمطلوب. ولا يسمى دليلا في الاصطلاح. مثال هذا الرجل بذلك على الطريق الرجل الذي بذلك على الطريق هو يرشدك الى المطلوب صح؟ يرشدك ان تقول له كيف انا من المكان الفلاني؟ فيرشدك. هو ارسلك الى المطلوب ولكنه ليس ما دليل عند الوصول. فهمت - 01:01:22

عندما تقول الدليل المرشد الى المطلوب نعم ليشمل كل من كان مرشد الى المطلوب. هناك من يرشدك الى الطريق ولا يسمى دليلا.

طيب في الاصطلاح يعني قد يسمى دليل في اللغة. الدليل بذلك على الطريق لكنه ليس - 01:01:45

ليس دليلا في الاصطلاح الاصولي. واصطلاح ما يمكن آتا التسول. التوصل ب الصحيح النظر فيه الى مطلوب الدليل لهؤلاء هذا لغوي وهو ما يرشد الى المطلوب. معنى اصطلاحا يمكن بالنظر في التوصل الى المطلوب خبri. المطلوب خبri. يعني مثلا ننظر في قوله - 01:01:58

النبي عليه الصلاة والسلام من آباء الص الجمعة واجب المطلوب الخبر هو معرفة حكم غسل الجمعة. بالنظر الصحيح في هذا الدليل نعرف ان غسل الجمعة واجب مثلا كما قال بذلك بعض اهل العلم - 01:02:18

هذا معنى قوله ماذا؟ ما يمكن التوصل ب الصحيح النظر فيه لمطلوب خبri. ثم ذكر قيود هذا التعريف. قال وقول له ما اسم موصول اي الذي يمكن التوصل مستحيل نظري هذا من اضافة الصفة الى الموصوف اي النظر الصحيح - 01:02:32

اي في ذلك الشيء الى مطلوب خبri اي التصديق. كان يقال في الدلالة على تحريم النبيذ. النبيذ مسكر. النبيذ مسكر. وكل مسكر حرام. لقوله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام. فليلزموا - 01:02:52

عن النبي ذو حرام. واضح يا حاجة جاء من خبر الشرع نعم هذا جاء عن طريقنا لأخبار الشرع لنا واعلم ان الدليل اسم لما كان موجبا للعلم كالمتواتر والاجماع وما كان موجبا للنهر للظن كالقياس وخبر الواحدة. ونحو ذلك. واما ما اشتهر عند كثير كثير - 01:03:15

من مولفي الوصول اه بان الدليل هو ما افاد العلم. واما ما يفيد الظن فهو اماره. والامارة اضعف من الدليل فهو غير صحيح. والظاهر ان هذا هذه التفرقة جاءت من المعتزلة. ومن - 01:03:49

من نفاة الصفات لأن الدليل هو ما ارشدك الى المطلوب. طيب. المعتزلة يفرقون بين ماذا؟ ها؟ بين الدليل وبين الامارة؟ الامارة يقولون الامارة تكون ماذا؟ غير قطعية والدليل يكون؟ قطعية. قطعيا. هذا التفريق غير صحيح لا فرق بين الدليل والامارات. كل ما ارشدك الى المطلوب فهو - 01:04:09

سواء كان متواترا او كان. ولذلك هو يقول ماذا؟ لأن آآ قال لهم يقولون نقرأ الكلام الاولين. قال واعلم ان الدليل اسم لما كان موجبا للعلم المتساويا والاجماع وما كان موجبا للظن كالقياس - 01:04:33

القياس موجب للظن ليس موجب للعلم. ولكن هذا الظن انت مأمور بالعمل به. انت مأمور بالعمل به الظن الغالب يعني. الذي هو اعلى من الشك. انت مأمور بالعمل وكذلك خبر الواحد. ولك خلاف بين اهل العلم بين الاصوليين في خبر واحد. هل يفيد العلم - 01:04:48

القطع ام يفيد الظن؟ جمهور الاصوليين يقول يفيد الظن. هذا القول الاول. القول الثاني قول الظاهرية انما يفيد ماذا؟ العلم. ابن حزم قال حتى يرد على المعتزلة ويقطع تفرقان بين الاحاد والمتواتر قل لا كلاهما يفيد العلم. لماذا نقول لماذا قال الجمهور انه يفيد الظن؟

قال لأن حديث الاحاد وان كان - 01:05:06

كلهم حفاظ ردود في دينهم الا انه قد ينسى الثقة وقد يخطئ. فلذلك نقول يفيد ماذا الظن القول الثالث من سأل قول شيخ الاسلام ان حديث الاحاد يفيد العلم اذا اقتتنى به قرائين - 01:05:26

معينة مثلاً لأن يتفق عليه الصحيح أن كان يرويه الشیخان لأن تتلقاه الأمة بالقبول لأن تؤیده أدلة أخرى يكون الحادث لا يفيد ماذا العلمي طيب سواء قلنا أن الحديث الاحادي يفيد العلم ويفيد القطع. هذا لا يتربّع عليه شيء من ناحية العمل - 01:05:47

لأنه في كلا الأمرين لابد أن تعملها بهذا الدليل في كثير من الأمراء لابد أن تعمل بماذا؟ بهذا الدليل. سواء قلت أنه افاد العلم أو افاد الظن الذين فرقواهم من؟ المعتزلة. المعتزلة. قال وفدى العلم سنعمل به في العقيدة وفي الأحكام. لو فادي الظن اللي نعمل به في العقيدة. وهذا المنهج باطل لأن النبي صلى الله عليه وسلم - 01:06:05

كان يرسل الصحابي الواحد يدعو الناس إلى الإسلام وكانت تقوم الحجة به ولم يقل هؤلاء الناس لهذا الرجل انت واحد لا نسمع كلامك مثلاً كما أرسل معاذا اليمانيها والأدلة على هذا كثيرة في مسألة عدم التفريق بين الاحاد والمتواتر في العمل. شيخ الابيان له رسالة في هذا الموضوع - 01:06:26

قال واعلم ان الدليل اسم لما كان موجبا للعلم كالمتواتر والاجماع. وما كان موجبا للظن كالقياس الخبر الواحد ونحو ذلك. اما ما اشتهر

عند كثير من مؤلفي الاصول بان الدليل هو ما افاد العلم. واما ما يفيد الظن فهو اماره - [01:06:45](#)

يسمونه اماره والامارة اضعف من الدليل فهو غير صحيح. هذا المشهور عند كثير من الاصولين غير صحيح. لماذا؟ لانه لا يسار على منهج المتكلمين في التفريق بين الالحاد والمتواتر والظاهر ان هذه التفرقة جاءت من المعتزلة. ومن وافقه من نفأة الصفات -

[01:07:01](#)

الجهمية والاشاعرة الذين نفوا الصفات نعم لحقوقها بتسبب ماذا؟ يقول هذا الحديث الذي وردت فيه الصفة حدث احاد. كحدث

القدم مثلا في الصحيحين ان الله له قلم يدعو رب العزة قدمه في النار. يقولون هذا الحديث حدث احاد - [01:07:21](#)

ينطلقان في في الاحاديث لا ينطلقان في الاحاديث. اما ان يرthropها بالكلية ويقول لها دي احاديث ماذا حدث ماذا احاد لا تأخذ به لأن هذه عقيدة لا تأخذ فيها الا بالمتواتر - [01:07:37](#)

واما ان يثبتوها ولكن يتأنلوها تأويلاً بعيدة كما فعلت الاشاعرة مثلا في حدث القدم. قالوا يدعون فيها قدمه يعني خلق من

الناس يتقدمون الى النار مقدما الى النار. فقيل لهم ان هناك رواية اخرى في الصحيح - [01:07:50](#)

حتى يضع رب العزة فيها رجله في اللغة يطلق على جماعة من الشهادة صحيحة. من معاني الرجل في اللغة الجماعة من الشيء. فيوضع رجله يعني يضع فيها جماعة من الكفار - [01:08:09](#)

اجابهم اهل السنة قالوا ليس من عادة الله ان يضيف الكفار اليه. يعني يضعوا فيها كفاره الله لا يضيف اليه الشيء الا على سبيل

التشريف قل يا عبادي الذين امنوا مثلا فانظر الى التأويل تأويلاً مضحكة يعني - [01:08:21](#)

عجبية. فاما ان يرد الحليف بالكلية واما ان يتأنلو. يتأنلو نعم طيب هو يقول لان الدليل وما رشدك الى المطلوب. فقد يرشدك مرة الى العلم ومرة الى الظن. وفي كلام امررين انت مأمور بالعمل به - [01:08:39](#)

واستحق اسم الدليل في الحالين. استحق اسم الدليل في الحالين والعرب لا تفرق بينما يوجب العلم. وما يوجب الظن في اطلاق اسم

الدليل. وقد تعبدنا الله بكل منهم يعني امرنا بالعمل بكل منها. هذه مسألة مهمة مسألة خلل المعتزلة على اهل السنة - [01:08:57](#)

مسألة التفريق بين الرحاب والمتواتر في العمل لما سنتكلم عن تعريف الظن والشك؟ وهي من مواطن العلم؟ نعم وظن تجوييد امررين احدهما اظهر من الآخر والشك تجوييد امررين لا مزية لاحدهما على الآخر. لما - [01:09:15](#)

فرغ عن مصطفى فرغ المصنف من تعريف العلم وبيان اقسامه ذكر ما يقابلها وهو الظن. اذ ليس هو من العلم لان العلم هو الادراك الجازم كما تقدم. والادراك غير الجازم لا يخلو من حالين. الاول ان - [01:09:33](#)

والامران فلا يتوجه احدهما على على الآخر عند مجوزا بكسر الواو. وان كان احدهما ارجع عند غيره او في الواقع. وهذا هو الشكل. كم يقول لا ادرى طفت ثلاثة اشواط او - [01:09:53](#)

الثاني ان الاضراب غير الجازم لا يخلو بالحالين. التساوي هذا يسمى ماذا يتتساوی عنده الامراض كالذي مثلا في الصلاة لا يعرف صلى ثالثا ام اربعماذا يفعل في هذه الحالة - [01:10:13](#)

ليس عنده غالب الظن عنده شك يبني على الاقل على اليقين لو كان عنده غضب الظن يعمل بغلبة الظن كما هو قول عند الحنابلة

اختاره شيخ الاسلام يعني شيخ الاسلام والحنابلة في رواية يفرقون في العمل في الصلاة مثلا - [01:10:31](#)

بين غالب الظن وبين الشك في الشك يبني على الاقل. اذا كان العلم غالب الظن يبني على غالب الظن. والذي يدل على هذا الحديث الحديث الاول حديث ابي سعيد. وكلامه عند مسلم - [01:10:49](#)

النبي عليه الصلاة والسلام قال اذا شك احدهكم في صلاته فلم يدرىكم صلى هذا ان شك من يبني على ما استيقن. يبني على اليقين هو الاقل حسنا ثم ليسجد سجدين قبل ان يسلم - [01:11:03](#)

عارف ابن مسعود اذا شك احدهكم في صلاته فليتحرى الصواب. تحري الصواب هذا وماذا يمن بغلبة الظن. ثم السجدين بعد ان يسلم الاول عدم غالب الظل عدم غالب الظل يبدأ على الاقل - [01:11:17](#)

الثاني تحري. يعني يغلب على ظني انها اربعة. خلاص يبقى عليها اربعة. ثم يسجد سجدين بعد ان يسلم. نعم؟ طيب. فاذا الاول ان

يتساوى امران فليترجع احدهما عن الاخر عند المجوز - [01:11:36](#)
المجوز نفسه لا ترجح عنده احد امرain على الاخر اذا كان وكان احدهما ارجح عند غيره او في الواقع. قد يكون عند غيرك يعني قد يكون مثلا انت لن تصلي - [01:11:50](#)

وانا رأى لك وانت تصلي. ولا تعرف انت هل صليت ثلاثا او اربعة؟ يستوعب لك الامر. انا اراك ان تصلي ويغلب على ظني انا انك صليت اربعة قد يكون قد يكون عندك شك وقد يكون عند غيرك ماذا؟ غالب الظن. فانت تعمل بالشكل الذي عندك والبناء على الاقل. واضح هذا - [01:12:02](#)

وهذا هو الشك كأن يقول لا ادري تبت ثلاثة اشواط او اربعة اذا كان لا يدري وليس انه غالب الظن يجعلها ثلاثة اذا كان عنده غالب الظن خلاص يجعله اربعة - [01:12:21](#)

ولا يلزمك شيء ادھما على الاخر عند مرور مجو يعني عند مجو جو. المجوز يعني ان الانسان الذي وقع عنده الشك. مجوزا يعني انت الان تجوز نقول يجوز انتي صليت ثلاثة ويجوز انتي صليت - [01:12:32](#)
المجوزة واللبس المكفل الذي وقع في الشك. فهمت؟ هو سمي مجوز من جوزة. جوزت شيئا يجعله جائزة يعني ربما صليت ثلاثة وربما صليت اربعا هو لا يعرف. واضح هذا الثاني ترجح عنده احد الامرين على الاخر. فرج فالراجح المرجوح هو كأن يقول طفت اربعة اشواط - [01:12:49](#)

ثلاث وضم درجات اعلاها غلبة الظن كما سيأتي ان شاء الله والشك ضد اليقين جاء في لسان العرب اليقين العلم واذاحة الشك وتحقيق الامر واليقين ضد الشك. وهو في الاصل - [01:13:13](#)
معنى كاستمرار بخلقنا الماء في الحوض اذا استقر ودام. اذا ما معنى اليقين في اللغة ماذا؟ الثبات والدواب. يقن الماء اذا استقر ودم. طيب. والشك في الاصل الاتصال والذنوب واللذوق ومنه حديث الجهنمية - [01:13:30](#)
وامر بها نبي الله صلى الله عليه وسلم فشككت عليها ثيابها ثم امر بها فرجم. شكت عليها الثياب اللي ربطت عليها ثياب وجایين حتى عندما ترجم لا تنكشف فالشك في اللغة السوق لزق. والاتصال واضح هذا؟ اه. طيب. انشدت عليها وجمعت. ثم صار هذا اللفظ - [01:13:51](#)

اه يطلق على التردد في شيئين بحيث لا يميل القلب الى حديما. فقول المصنف والظن تجويز فيه مسامحة فانه فيه تساؤل يعني. مسامحة تساؤل وان الظن ليس هو تجويزا وانما هو الطرف الراجح المقابل للطرف المرجوح وهو الوهم كما تقدم. اذا الظن - [01:14:15](#)

ليس تجويزة. انما الترجيح العبارة فيها مسامحة فيها تساؤل لان التجويز قد يفهم منه ان ماذا؟ ان الطرفين متساويان. اما نقول ترجيح هنقول ترجيح. مم. مفهوم هذا؟ نعم واما غلبة الظن فهو قوة ظن فان الظن يتزايد ويكون بعض الظن اقوى من بعض. قال ابو هلال - [01:14:40](#)

العسكرية غلبة الظن عبارة عن طمأنينة الظن. وهي رجحان احد الجانبين على الجانب الآخر مطلقا. يطرح معه الجانب الآخر. اذا عندنا ظن الظن كذلك درجات. عندنا ظن وعندنا غلبة الظن. غلبة - [01:15:05](#)
الطوافان على من الظن. غالبة الظن يكون فيها ترجيح لاحد الامرين وهذا الترجيح يجعلك تترك الامر الآخر. تماما. مفهوم هذا؟ نعم. لكنه لم تصل الى اليقين بعد. لانها لم تصل الى اليقين بعد. نعم. وظنوا وغلبة ظن - [01:15:25](#)
كل منها يقوم مقام اليقين عند الفقهاء. يقوم مقام اليقين في العمل. هم. عند الفقهاء. نعم. ويجوز بناء الاحكام الشرعية عليه اذا فقد اليقين الذي قلما يحصل عند الاجتهاد. نعم. لانه من النادر جدا ان يحصل بيقين عند الاجتهاد ان قولك صحيح مئة بالمئة. ولذلك كان ابو حنيفة - [01:15:41](#)

يقول قولي صواب يتحمل الخطأ وقول غيري. خطأ. نعم. يتحمل الصواب ينالك قلت هذا القول لا يستطيع المجتهد ان يجزم بصواب نفسه وبا اخويا هذه المسألة الحق فيها كان لا لا شك في هذا. انا في مسائل ممكن نعم ممكن مسائل قليلة - [01:16:01](#)

التي جاء نصوص واضحة. لكن اكثرو وسائل الفقه مسائل ظنية ولهذا يجب العمل بخبر الواحد اذا كان ثقة ويجب العمل بشهادة الشاهدين وخبر مقومين اذا كان العدليين يعني في شهادة الشهود؟ شهادة الشهود يجب العمل بها. مع انها الشهود قد يخطئون. لأن قولهم قد يدخلوا الخطأ. لأنهم اثناء - 01:16:21

فقط المقومين هم اللذين اللذان يحكمان بجزاء الصيد. قال تعالى يا ايها الذين ما لا تقتلوا الصيد وانت من قتل او منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحکو به ذوى عدل منكم. يبقى انت قتلت صيدا في الحرم. قتلت حمامه - 01:16:48 او قتلت صيدا ليس له نظير في بهيمة الانعام. فات اثنان من اهل الخبرة يقول لك عليك ان تدفع جزاء هذا الصيد كذا. فهمت المقاوم هو الذي يحدد قيمة الصيد - 01:17:08

تحدد ماذا؟ قيمته قيمة الصيد. وكذلك المقاومين في النزاع. يعني الان الان لو آآ بعث لك بيعا واتفقنا على ثمن ثم او المثال الاسهل من هذا في الغصب مثلا لو ان شخصا غصب شيئا - 01:17:22 شيئا وتلف في يد الغاصب يلزم الغاصب قيمة هذا الشيء. من يحدد قيمته اثنان من اهل الخبرة. مفهوم هذا مشاهدة تقبل. شهادة ماذا وشهدت المقاومين اذا كانوا اذا كان عدلين - 01:17:46

ويجب استصحاب حكم الحال السابق في حال الشك. مثل الشك في الحديث بعد الطهارة. حديث.رأي الحديث. حديث ان الله بقاوها. لا. يجب استصحاب حكم الحال السابق. وسيأتي معنا باب الاستصحاب في هذا الكتاب. الاستصحاب. استصحاب هو اثبات - 01:18:05

حكم الحال الصامت السابق طالما انه لم يعارضه شيء. لانك انت كنت متوضعا للإجر ولم تنم ولم ينتقض وضوئك وانك تشک هل انتقض وضوئك ام لا؟ هل خرج منك ريح ام لا؟ فالاصل - 01:18:25

عدم الناقض وتبني على ماذا؟ على الاصل انك متوضئ. هذا معنى قوله ماذا ويجب استصحاب حكم الحال السابق في حال الشك في حال الشك تستصحب ماذا حكم الحالة السابقة هذا واضح؟ مم - 01:18:42 عدم الوضوء الان نحمل العروس الاصلية عندما لا عنك يقين انك متوضئ. نعم. هناك حلal. الحل الاول انت تشک هل انت متوضئ ام في هذه الحلة ماذا تفعل؟ يجب عليك ان تتوضأ لانك الان تشک والاصل عدم الوضوء. اما الحل الذي اتكلم عنه انت متأكد انك كنت متوضئ - 01:18:59

واضح؟ وثم شكت في الحديث كما قال النبي عليه الصلاة والسلام لهذه القاعدة مشهورة اليقين يزول بالشكل في الصحيحين ان النبي عليه الصلاة والسلام قال اذا اه صلى احدكم فلا ينصرف - 01:19:22

حد يسمع صوتا او يشم ريحه لماذا يصلح الشك؟ وسمع هو الشك في الحديث يعني اذا شك احدكم في صلاته فحدثه في وضوئه يصلبي فلا ينصرف حتى يشم آآ يسمع صوتا ويشم - 01:19:37

وعدم حدوث مشكوكه وحدث مشكوك. ماذا لان ظاهر بقوه وعدم حدوث المشكوك فيه. حدوث. حدوث اي وقوع. هم. المشكوك فيه عدم وقوع المشكوك فيه فينزل منزلة التحقيق الظن الغالي. كيف تعني بالظال؟ حتى تفهم العبارة - 01:19:52

كيف تعرّب الظن؟ آآ لا ينفع لاي شيء احسنت ما الذي ينزل منزلة التحقيق الظن الغالب لان الانسان لو وجد وثيقة في ترکة مورثيهم او وجد ذلك بخط او خط من يثق به او اخبره عدل بحق له فالمنقول - 01:20:19

جواز الدعوة بمثل هذا. والحلف بمجردهم لو ان رجلا وجد وثيقة في خط مورثي ابوه. المورث الذي ترث منه انت ترث منه. ابوك مورث انت مورث وجدت ورقة بخط ابيك بخط يده - 01:20:54

وفي هذه الورقة ان اباك كتب ان لي عند فلان ما قدره مثلا كذا. واذا انا مت فخذه هذا المال منه هل يجوز ان تذهب الى القاضي وتحلف عنده تحلف عنده ان اباك له مال عند فلان؟ نعم. يجوز - 01:21:20

يجوز لو يجوز الحلف على غلبة الظن. لا يلزم في الحلف اليقين. لانه يغلب على ظنك ان اباك صادق. عندما كتب هذا بخط يده. طيب. ما الدليل رجل جامع في نهار رمضان. بالضبط الرجل الذي جمع اهله في نهار رمضان. ماذا قال؟ في اخر الحديث. النبي عليه الصلاة

والسلام عندما اراد ان يتصدق عليه بالصاع من بالفرق - 01:21:39

قال تصدق به. فقال يا رسول الله والله ما بين البتين اهل بيت افقر منا. يعني ما احد في المدينة افقر منه هو حلف على هذا. هل هو عنده يقين بهذا؟ قال هو مشى في كل المدينة وعرف انه افضل واحد في المدينة. حلف على غلبة الظن. والنبي عليه الصلاة والسلام لم ينكر عليه. هذا الحديث - 01:22:00

هذا على جواز الحلف على غلبة الظن. وده اللي هذا ايضا على جواز العمل بغلبة الظن يعني اذا حلف على غلبة الظن من باب اولى انه يجوز العمل. بغلبة الظن. فهمت هذه المسألة؟ هذا معنى قولي هنا لان الانسان لو وجد وثيقة كتاب ورد - 01:22:18
مكتوبة في تركة مورثي او وجد ذلك بخطه او بخط من يثق به او بخط شخصيته او اخبره عدل بحق له جاء رجل عدل في دينه
فقال لك انا كان لي عند ابيك دين - 01:22:35

نعم. لك ان تعمل بخبر العدل هذا وتعطيه دينه لانك تثق فيه واضح لما نقوله عن الفقهاء يعني جواز الدعوة بمثل هذا. ما معنى الدعوة؟ عند القاضي. هم القاضي. يدعي هذا الحق. والحل بمجرده - 01:22:52

الحيف بمجرد به فقط يعني الحليف بمجرد اي به فقط به ما هو؟ بوثيقة مثلا او باخبار العدل ان له دينا عند ابيك نعم وهذه الاسباب كالوثيقة لا تفيد الا الظن دون التحقيق. لكن غالب الاحكام والشهادات انما تبني على الظن - 01:23:14

وتنزل منزلة التحقيق. هذا كلام كلام مهم. اللي ذكره ابن في الحون المالكي في كتابه تفصيلة الحكم نعم يعني كلام مهم في يقول ماذا يقول ان غالب الاحكام والشهادات تبني على ماذا؟ تبني على غلبة الظن - 01:23:33

لا على اليقين فاذا يجوز لك ان تحلف على غلبة الظن يجوز طيب. وفي الفقه مسائل عديدة حكم فيها بالصحة بناء على ما في ظن المكلف طيب مثاله هذا مثال امثلة فقهية ندي امثلة. لما حكم فيه بالصحة بناء على ظن المكلف - 01:23:48

في الوضوء الوضوء لو غالب على ظنه انه لم ينتقض وضوءه فصلاته صحيحة لو صلى بهذا الوضوء. كي استقبال القبلة اجتهد كاستقبال القبلة احسنت. كاستقبال القبلة لو كان نعم. الصلاة في ركعات - 01:24:16

في الثالث ركعات والاربع ركعات شقة. نعم في الماء مثلا في طهارة الماء. لو شك في طهارة الماء وغلب على ظني انه ماء طاهر يتوضأ به ولا يلزمته الاعادة وهكذا - 01:24:31

طيب قال واما ما ورد؟ من النهي عن العمل بيضان فهو الظن المرجوح. الذي لا يقوم عليه دليل قائم على الهواء والغرض المخالف للشرع. قال تعالى ان يتبعون الا ظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا - 01:24:41

وقال هذا الظن الذي تكلم الله عنه هنا وهم المقصود به الوهم يعني الظن الذي جاء مذوما في القرآن يطلق على الوهم لان الظن في لغة العرب يطلق على امررين احدهما ارجع من الآخر - 01:25:01

ويطلق على امررين احدهما مرجوحا. المرجوح يسمى ظنا والرجوع يسمى ظنا في اللغة ايضا. فهمت؟ فهمت هذا؟ طيب. وقال تعالى ان يتبعون الا ظنوا ما ومات هو الانفس ولقد جاءهم من ربهم هدى. والله اعلم - 01:25:18

كلها يجوز الحلف لكن اذا رغم ذلك تبين ان كان خطأ جيد اخونا يسأل سؤال يقول قلنا له يجوز الحلف على غلبة الظلم. ثم تبين له بعد ذلك انه اخطأ - 01:25:35

لو كان هذا هذا له حلال. الحال الاول في غير حقوق العباد لا يلزمه شيء. ويكون هذا يميل له يكون هذا يمين لغو. اليمين اللغو له صورتان. الصورة الاولى ما يجري على اللسان كأن يأتي ضيف الى بيتك فتقول له والله اشرب الشاي. انت لا تقصد لحالك - 01:25:52

يجري على اللسان. والله اجلس والله تعالى اال بيتي. والحالة الثانية ان يحلف على شيء يظنه صحيح ويظهر خلاف ذلك لا يلزمه شيء كالذى حلف مثلا اقول لك اين اين محمد؟ تقول لي والله لقد سافر ولم يسافر - 01:26:09

انت حلفت على غلبة اذا كان هذا في ماذا؟ في غير حقوق العباد غلبة الطالب. طيب الحالة الثانية في حقوق العباد لو انت ذهبت الى القاضي وحلفته على غلبة الظن. عين قديمة وحديثة. والقاضي اه والقاضي حكم بحلفك - 01:26:25

ثم تبين لك انك اخطأ في هذا. الصحيح انه لا ينقض الحكم قاضي حكم القاضي حكم القاضي الا اذا اتفق الشهود على الرجوع.

الا اذا اتفق الشهود على الرجوع. فهذه الحالة القاضي ينظر هل هؤلاء - 01:26:43

خلفوا متعذبين ام مخطئين لمثال الشهود ذهبوا عند القاضي. وخلفوا عنده ان فلانا هو الذي سرق. شهدوا على رجل انه سرق.

فقطع القاضي يد فلان بشهادة الشهيددين ثم بعد ذلك تبين اليدين الشهيددين انهم ماذا - 01:27:00

اخطأ اخطأ القاضي ينظر لو علم انه وتعمد يوجب عليهم القصاص قطع اليد لو علم انهم اخطأ في الحلف يوجب عليهم ماذا؟

دية الخطأ ديت اليد يعني التي قتلت. فهمتي هذا الحل؟ في هذا الحال. طيب - 01:27:18

بعد قبل ذلك في المتن نحن تكلمنا عن تعريف اصول الفقه باعتباره ماذا انا بعتبري مفردية. باعتباري مفردية. الان سنتكلم عن

التعريف باعتباره كوني ماذا لا قابض على هذا الفن؟ وكان الاولى كما ذكر الشرح قبل ذلك ان يذكر - 01:27:38

تعريف اصول الفقه باعتباره علما على هذا الفن او لقبا على هذا الفن بعد مباشرة المفردين لكنه فصل. فصلا طويلا كما ترى على كل

حال. رجع مرة اخرى للتعريف الثاني. الاصول الفقهية. قال في المسجد - 01:27:54

تعريف علم الوصول للفت وابوابه. ووصول الفت طرقه على سبيل الاجمال وكيفية استدلال بها وابواب وصول الفقه اقسام الكلام

والامر والنهي العام والخاص والمجمل والمبين والزاهر والمؤول والافعال والناسخ والمرسوخ والاجمال والاخبار - 01:28:08

هو القياس والحدن والاباحة والادلة واستصحاب الحال وصفة المفتى والمستفتى واحكام المحتجهدين. هذا هو عليكم الثاني

لوصول الفقه وهو باعتباره لقبا لهذه الفن. وقد تقدم تعريفه باعتبار مفردية. ما نقول - 01:28:40

يعرف بالقوة وبال فعل ادراكه بالقوة وادراكه بالفعل تحتاج بحث وتحتاج تتفكر فيه ادراكه عندما جاء السؤال تجيب على طول

لا تحتاج بحث كلها كلها هو من العلم النظري سواء كان اضراب القوة بالفعل كلها علم نظري. كلها ليس علم ضروري.

علم الضرر لابد ان يكون بالحواس الخمس. او التواكل - 01:29:00

نعم ووصول الفقه طرقه على سبيل الاجمال وكيفية الاستدلال بها وقوله طرق اي طرق الفقه والمراد ادلة الفقه الاجمالية. وهي قواعد

العامة التي يحتاج اليها الفقيه. مسل الامر مسل امر - 01:29:33

وجوه طيب رفع ايدك والله يريد تحريم التحرير والاجماع حجة ونحو ذلك من وسائل الكلية التي تبعث في اصول الفقه. اما الادلة

تفسيرية فلا تذكر في اصول الفقه الا على سبيل - 01:29:50

والايذاع او استدلال مثل قوله تعالى واقيموا الصلاة واتوا الزكاة الامر مثل صلاته في كعبه يمثل به لل فعل في انه في انه لا يعم اقسام.

طيب ويقول الادلة الجزئية عندما عرف اصول الفقه باعتبار الله قال هذا الفهم قال طرقه الاجمالية - 01:30:04

وكيفية الاستدلال بها. قلنا طرق الاجمالية اي ادلته الاجمالية. من الادلة الاجمالية مثلا الكتاب السنة الاجماعي القياسي الاجمالية الناهية

للحريم الامر للوجوب. كل هذه ادلة اجمالية. لا تذكر الادلة التفصيلية مثل اقيموا الصلاة واتوا الزكاة. الادلة التفصيلية قد تكون اقوال

اقيموا الصلاة - 01:30:25

قد تكون افعال فعل النبي اللي وصلنا في داخل الكعبة. هذه الادلة التفصيلية لا تذكر الا على سبيل؟ تمثيل. واضح هذه النقطة؟

ثم ذكر مثلا قال اقيموا الصلوات والزكاة دليل تفصيلي قولي. طب مثال الدليل التفصيلي الفعلي - 01:30:43

ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى داخل الكعبة عمل فتح قال يمثل به لل فعل في انه لا يعم اقسامه. ما معنى هذا؟ سيأتي معنا هذا

باب العموم ان صلاة النبي عليه الصلاة والسلام في داخل الكعبة يقولون اما ان تكون صلاة فرض واما ان تكون صلاة نفل. وفي

هذا الوقت الذي صلى فيه داخل الكعبة ما كان هناك - 01:31:00

صلاة فرض كده في وقت الضحى فلا شك انها صلاة ماذا؟ لفح. فلذلك لا يصح الاستدلال بهذا الحديث على صحة صلاة الفرض في

داخل الكعبة بناء على قاعدة عندهم ان الفعل لا يعم جميع اقسامه. معنى الفعل لا يعم جميع اقسامه - 01:31:20

يعني الان الصلاة لها الصلاة فعل وقد يكون من اقسام الثلاث انها فرض او انها فهذا فعل لا يصح ان تقول لا يصح ان تستدل بفعل

النبي على الصلاة داخل الكعبة لا يصح ان تستدل بها على صلاة الفريضة - 01:31:38

لماذا؟ لأنهم يقولون الفعل اللي يعم جميع اقسامه. أما ان يكون صلي فرض واما ان يكون صلي نفلا بخلاف القول لهم جميع اقسامه.

لو قال صلو داخل الكعبة. لو قال هكذا فهل يعم ماذا؟ ان الفرض والنفل. ولكن الصحيح - 01:31:54

جواز صلاة الفرض داخل الكعبة. والاستدلال هنا ليس بنفس الفعل انما بالقياس على الفعل. لانه لو صلي الفرض النفل داخل الكعبة جاز ان يصلى الفرض. لان الاصل ان ما ثبت في النفل يثبت في الفرض والعكس الا اذا دل الدليل على الاستثناء. يعني واحدة الدليل على جواز ان تصلي النفلة قاعدة. وجواز ان تصلي النفلة حال السفر - 01:32:09

متراكب الدابة مثلا. واضح؟ هذا فقط الذي يستثنى ما اردت استثنى لكن الاصل انه لا فرق بين الفرض واللفظ لان هذه الصلاة وهذه صلاة. على كل حال يعني انا اردت ان اشرح قوله ماذا؟ يمثل بي لل فعل في انه لا يعم اقسامه. ما هو اقسام الفعل هنا؟ نفل وفرض -

01:32:32

ومثل الاجماع على ان بنت الابن تأخذ الثالث مع بنت الصلب حيث لا معصب له. ادي المسألة فيها لا خلاف فيها في المواريث. لو ان رجلا مات وترك بنتا وبنته وبنت بنت ابني بنتا وبنت ابن. البنت تأخذ النصف - 01:32:51

وبنته لابني تأخذ باقي الثلثين فهو باقي الثلثين على كل حال هادي مسألة في المواريس. حيث لا معصب لهما يعني لا ذكر وارت نعومة. لا ذكر وارت معهما. ادي مسألة في الموارد الثانية. تعرفون - 01:33:06

عندما تسون الموارد قال وعبر المصنف كغيره بقوله طرق الفقه دون قوله ادلة الفقه هذا كلام مهم بناء على التفريق عندهم هو التفريق بين الدليل والامارة واكثر اصول الفقه ليست ادلة. بل هي امارات وقد ذكرت ضعف هذا الرأي - 01:33:23

فيما تقدم ما المعنى لماذا قال في المتن واصول الفقه هي طرقه الاجمالية وكيفية الاستدلال بها. لماذا لم يقل ادلة؟ لو قال ادلة لابد ان تأخذ الاحاديث التي جاءت هو يأخذ بالاحاديث الاحاديث في الفقه. مم. ويأخذ ولكن لا نسميها دليلا - 01:33:48

الفقه ويأخذ بالاحاديث الاحاديث الدليل عنده هو المتواتر فقط. لو قال ادلة الفقه معنى ذلك انه لن يأخذ الا بالمتواتر وسيترك الاحاديث. هو يترك الاحاديث في العقبة. اما في الفقه يأخذ - 01:34:11

المعتز يأخذون بالاحذف الفقه فلو قال ادلة الفقه الاجبارية لخرج من هذا الواحد وهم يأخذون بالحاد. لماذا يقول؟ يقول طرق الفقه الاجمالي. فهمت لماذا؟ قال طرق هذا معنى قولي وعبر مصنفك غيره من من المتكلمين يعني بقول طرق الفقه - 01:34:23

دون قول ادلة الفقه بناء على المشهور عنده هو التفريق بين الدليل والامارة. الدليل عندهم متواتر والامارة احد. واكثر وصول الفقه ليست ادلة عندهم. بل هي امارات لانها احد فهمت - 01:34:43

وقد ذكرت ضعف هذا الرأي. فهمتي هذه المسألة؟ يعني معنى احد اقصد احد ان كانت احاديث. واقصد انها لا تقييد القطع لانها مبنية على الطعن. يعني مثلا جعل العرف دليلا او جعل القياس. القياس دليل. هل القياس دليل قطعي - 01:34:57

هو قدام امارة ليس دليلا واضح لان القياس الحق وللحقيقة هذا قد يخطئ فيه المجتهد. طيب قوله كيفية الاستدلال بها؟ وقوله وكيفية الاستدلال بها هزا معطوف على قوله طرقه اي ان موضوع الاصول الفقه ادلة الفقه - 01:35:12

اجمالية وكيفية الاستدلال بها على الاحكام وبقى الامر ثالث وهو معرفة حال المستدل وهو المجتهد انما تركه لانه كيفية الاستدلال تجر الى صفات من من يستدل بها. عندما يقول كيفية الاستدلال لماذا - 01:35:35

كل شيء القسم الثالث قال وحال المستدل. قال اننا كيفية الاستدلال سنتكلم فيه عن مباحث الاصول من العموم والخصوص والاطلاق والتقييد والاجمال والبيان وغير عندما نتكلم عن هذا هذا سيجرنا سيدخلنا في الكلام على شروط المجتهد. شروط المستدل. مفهوم هذا؟ ولذلك لم يذكر ماذا؟ وحال المستدل. هذا - 01:35:55

على قوله آآ اي ان موضوع اصول الفقه ادلة الفقه الاجمالية وكيفية الاستدلال به على الاحكام. وبقى امر ثالث ومعرفة حال المستدل وهو المجتهد واضح هذا؟ طب لماذا لم يذكروا - 01:36:15

مصنف لان الكلام على طرق الاستدلال سيجل الى الكلام على ماذا على صفات من من يستدل بها. شروط صحيح؟ لا. فيها شروط. نعم وانما تركه المصنف لانه كيفية استدلال تجر الى صفات من من يستدل بها. فاكتفى بذلك. كيفية الاستدلال على ذكر صفات من من يستدل -

وهو المجتهد وسيذكر ذلك في اخره الورقات حيث قال ومن ومن شروط المفتى ان يكون عالما بالفقه المردود بقوله وكيفية الاستدلال بها. اي كيفية استدلال بدون خلفية الاجمالية. وذلك بمعرفة دلالات الالفاظ وشروط - 01:36:51

ومن دلالات الالفاظ العموم والخصوص الاطلاق والتقييد وشروط الاستدلال كحمل المطلق على المقيد وتخصيص العام ومعرفة ترجيع عند التعارض ونحو ذلك مما يبحث في اصول الفقه ثم ذكر المصنف الابواب التي تضمنها اصول الفقه. لاجل ان ينشط القارئ ينشط ويقول نشيطا يعني. ينشط القارئ - 01:37:12

ويستعد لها ولم يذكر مطلقا والمقييد لانه سيذكرهما في كلامي على العام والخاص للمناسبة بينهما والله الابواب التي ذكرها في المتن لم نتعرض لها لانها ستأتي بعد ذلك كل ابواب اقسام الكلام الامر والنهي العام والخاصة تأتي بعد ذلك مفصلة - 01:37:40 طيب اول شيء نبحث الكلام مبحث يذكرها في اصول الفقه نعم لان تعريف الكلام واقسام الكلام هذا مهم لان اصول الفقه مبنية على ماذا؟ مبنية على اللغة على اللغة مبنية على اللغة لكنه - 01:37:59

توسعوا فيه توسيعا كبيرا نعم اقرب الى توسيع النحوين وال نحوين. مما لا فائدة فيه في اصول الفقه. لكننا سنقرأ ما ذكر. قال اعصاب الكلام باعتبار تركيبه اقسام الكلام فهو اقل ما يتربت منه الكلام. اسمعني او اسم و فعل او فعل وحرف او اسم وحرف - 01:38:17 اهل الاصول بمحاجة الكلام واقسامه. وهي مباحث نحوية والبلاغية. وذلك لانها هي مدخل الى اصول الفقه حيث ان الاصول يعتمد على الكتاب والسنة. والاستدلال بهما متوقف على معرفة اللغة العربية. لانهما بلسان - 01:38:41

ومن لا يعرف اللغة لا يمكنه استنباث الاحكام من الكتاب وسنة الصحيحه والكلام لغة النفس الموضوع لمعنى استراحة اللوز المفيد مسل الله ربنا. ومحمد نبينا. ولم يذكر لم يذكر مصنف تعريف الكلام بل اكتفى - 01:39:01

باقل ما يتربت منه. فذكر ان اقل ما يتربت منه الكلام اسمعني. كما مثل او اسم و فعل و زهر الباطل. فهذا فعل وفاعله. قضي الامر ونائب فاعل او فعل فعل او فعل وحرف مثل ما قام ولم يقم. وهذا اثبه قوم - 01:39:25

منهم منهم المصنف ولم يعودوا دليلا لاقامة ولم يقم اراجع. الراجع الى زيد مثلا لم يعوده كلمة لعدم ظهوره وجوده. ده غير صحيح لأنما تقول قام هذا في الحقيقة كلمتان. نعم. قام هو؟ هو. نعم - 01:39:55

وعدم وعنه وعده النحوين كلمة. وعده النحوين الكلمة لان في الحكم ملفوظ الموجود. وفي حكم منطوق يعني انا بدبي اقول قائم هذه الجملة. نعم. قام هو. نعم تتوقف الفائدة الكلامية عليه وهو ضمير مستتر. والمستتر كتاب قول اذا قول يعني قول منا - 01:40:16

آآ ان قال ولم يذكر المصنف تعريفا الكلام بل اكتفى باقل ما يتربت منه فذكر ان اقل ما يتربت منه الكلام اسمان واضح؟ اما الضمير المستتر لم يعوده كلمة وده غير صحيح. طيب - 01:40:46

وقوله اسم وحرف. هذا في نداء يا الله هذا فيه نذر لان الكلام هو مقدر في الفعل وفاعله. لان التقدير هو ادعوا الله وحرف النداء نائب عنه فيرجع ذلك الى سورة الاسم مع القبلة. يعني ايه يا الله؟ جملة ليس جملة؟ جملة. شعرية مسمية؟ فعلية. فعلية لانه اصله - 01:41:06

مجرد المصلي فيك وغيره من الاصوليين اقسام الجمل ومعرفة المفرد من المركب فلذلك لم يأخذوا فيه بالتحقيق الذي تسلكه نحوين. التحقيق يعني الدقة لذلك هنا مذهب من نحو اصح لانهم اهل الصنعة. مم. هم الذين يتكلمون عن آآ اقسام الكلام فمذهبهم في اصح - 01:41:30

والكلام جمع كلمة وهي اسم وجه الحصر في ثلاثة ان الكلمة اما ان تدل على معنى في نفسها او لا وان لم تدل على المعنى في نفسها بل في غيرها فهي حرف - 01:41:55

مسل الطلاب في الفصل. وان دلت على المعنى في نفسها واشعلت هيئتها في زمن فهي فعل وقام ويقوم وقوم وان لم تشعر تشعر هيئتها بزمن فهي اسم بتعرفون هذا في النحو الان - 01:42:22

الاسماء والافعال والحرروف تسمى الحاجة الى معرفتها. فان الاسماء الى معرفتها تشتد الحاجة يعني من النظرة الاصولية ثلاث انواع.

01:42:45 ثلاثة انواع. ما يفید العموم كالاسماء الموصولة والنکدة في سياق النفي -

ما يفید الانطلاق كالنکلة في سياق الاثبات ما يفید الخصوص كالاعلام. ما الفرق بين العموم والاطلاق على العموم كما سيأتي هذا

الكلام بتكلم عنه في الباب العام والخاص والمطلق والمقييد. العموم عمومه شمولي والاطلاق عمومه بدني - 01:43:11

عندما اقول لك مثلا اكرم الطلاب. هذا عموما اطلاقا. اطلاقا. لا اكرم الطلاب هذا عموم لان المفرد والجمع المعرفان بالالف واللام

يفيدان العموم. يعني اكرم الطلاب يعني اكرم كل الطلاب. فهذا عموم شمولي لابد - 01:43:31

الاكرام يشمل كل الطلاب. كل الطلاب اما اذا قلت اكرم طالبا هذا عموم بدني يعني يمكن ان تكرمي هذا بدلا من هذا او هذا بدلا من

هذا. في النهاية عليك ان تكرم واحدا. فالنکرة في سياق الاثبات اكرم طالبا تفید الاطلاق - 01:43:47

في سياق الاثبات اما الاسماء الموصولة او النکبة في سياق النفي تفید العموم. اذا قلت لك نعم لا تكرم احدا. احد الذي ذكر في سياق

النفي يفید العموم لا تكرم اي احد. واضح؟ وسيأتي هذا مرة اخرى ان شاء الله عندما نتكلم عن العام والخاص. ان خلاصة الكلام الان

حتى تفهم بفرق بين الاول والثاني ان العموم عموم - 01:44:04

عموما وشمولي عفوا والاطلاق عموما ماذ؟ بدني طيب الاطلاق كالنکرة في سياق الاثبات. تفید الاطلاق الا في حالات معينة ساذكرها

في في باب المطلق والمقييد الثالث ما يفید الخصوص كالاعلام عندما تقول زيد محمد علي او اسم بلد - 01:44:28

لان العلم يطلق على ماذ؟ على ذات واحدة الخصوص. طيب تفسير ذلك يأتي في محله ان شاء الله. وكذا ما يتعلق بالفعل. واما

الحرروف فالفقیه بحاجة الى معرفتها. فاللوا والماء وعلى جاره وغيرها - 01:44:46

هذا ما يتعلق باقسام الكلام من حيثية ايمان ناحية ما يتترك منه والله اعلم والكلام ينقسم ما معنى المدلول؟

معنى باعتباره معناه الكلام ينقسم الى امر ونهي وخبر واستخبار ينقسم ايضا الى تمني وعرض وقسم - 01:45:07

لما فرغ المصنف من ذكر اقسام الكلام باعتبار ما يترب من شرع في تلك اقسامه باعتبار من قوله قول والكلام ينقسم الى امر وهو ما

يدل على طلب الفعل نحو والديك - 01:45:47

وقول ونهي وهو ما يدل على غلب الترك نحو لا تکذب في حديثك وقول وخبر وهو ما يحتمل صدق والکذب لذاته نحو سافر خالدا

وقول واستخبار وهو الاستفهام وهو طلب العلم بشيء لم يكن معلوما من من قبل. نحو هل - 01:46:05

المسألة احذر اذن حضر خالد ام عاصم وينقسم ايضا الى التمني وهو طلب شيء المحبوب الذي لا يرجى حصوله اما لكونه

مستحيلا نحو لیت الشباب يعود يوما وبعضهم يقول هو لا يقول عن الشبابية السن تعرف - 01:46:35

خلاص يكون التمني ممکن ابو عيد منال كقوله منقطع الرجاء لیت لي مالا فاحرج به كان التمني قد يكون مستحيل او صعب الحصول

وعرضي لسكون الراء وهو هو طلب برفقه. نحو الا تنزل عندنا هذا يسمى ماذ؟ العرب. عرض ما هو العرض؟ في لین وریفه -

01:47:06

برفق وعكس ماذا تحديد نوع التحضيض ولم يذكره. بالتحديد هو ماذا والتعليق ايضا من الطلب التحریض هو الطالب بشدة مسل

هلا هلا تأتينا؟ هلا تأتينا؟ هلا الطلب بشدة. اسمي تحضيض - 01:47:35

اداة مهلة والعرض اداة هلا وقساما بفتح الغاف وسین وهو الحليب نحو والله لافعلن الخير وانما قال المصنف ينقسم ايدي مع ان ما

قبله وما بعده تقسيم واحد. اشارة الى ان من الاصوليين - 01:47:55

من اغتنسل على التقسيم الاول وانه يرد عليه التقسيم الثاني وان الجميع تقسيمه واعد. تقسيم واعد وهناك تقسيم اخر

من هذا كما عند البلاغيين وهو ان الكلام قسمان - 01:48:21

وتقدم ومرتمني للصدق والکذب دلوقتي شارعه ان شاء الله تعالى في باب الاخبار. يحتمس؟ نعم. الخبر هو ما يحتمل الصدق والکذب

لذاته وذکره في في اول الباب يحتمل الصدق والکذب لذاته. ما معنى لماذا يقولون لذاته؟ لماذا يزيدون كلمة لذاته - 01:48:42

لان هناك من الاخبار. لا هناك يعني مثلا خبر الله ورسوله عليه الصلوة والسلام لا نقول انها تحتمل الصدق والكلم. هي لابد ان تكون

صادقة لكن ليس لنفس الخبر وإنما لصاحب الخبر. صاحب الخبر هو الله ورسوله فلابد أن يكون هذا الخبر صادقا - [01:49:08](#)
ان ما يحتمل الصدق والكذب لذاته هو خبر غير الله ورسوله طيب ثاني انشاء وهو ما لا يحتمل الصدق والكذب. تقسيم تقسيم
[البلاغيين](#). يقسمون لكلام الى خبر وان شاء. نعم. اكتب لأن المدلول له لا - [01:49:25](#)

الا بالتلفظ به. فلا يقال معناه ايه معناه لا يحصل الا بالنطق به. فلو قال صدقت او كذبت. لأن الامر لم يحدث بعد. يقال صدقت او كذبت في الخبر. ليس في الامر. نعم - [01:49:43](#)

ولا يقال انه صدق ومن الانشاء الامر والنهي والاستجمام والتمني ومنه العرض وهذا لا نقول اي تحضيرات. نعم. التحضير منه.
التحضير للانشاء هذا هو الانشاء طبلي ومنه الاسم وهو الانشاء غير طبلي. واهم هذه الانواع من القسم - [01:49:57](#)

القسم والله هذا انشاء غير طبلي. اه لماذا هذا الاول انشاء طبلي؟ لأن الامر انت تطلب ايجاد فعل. النهي تطلب عدم ايجاد فعل.
الاستفهام تطلب جواب. التمني تطلب حصول الشيء - [01:50:20](#)

صعب الحصول. الرجاء طاقة حصول شيء ممكن الحصول. فهمت العرض تطلب من الشخص ان يفعل لك شيئا بطل برفق. التحضير
تطلب منه طلبا بشدة. فكل هذا داخل في ماذا؟ يسمى انشاء طبلي - [01:50:35](#)

سمى انشاء طبلي. أما القسم غير طبلي واهم هذه الانواع الامر والنهي وسيأتي كلام فيهما ان شاء الله. أما بقية الانواع فلا يترتب
عليها في الاصول اذا كل هذا الباب هو باب اقسام الكلام من ناحية المدلول الذي يهمنا فيه شيئا ما هما - [01:50:47](#)
الامر والنهي. أما باقي الاقسام العرض والتمني والتحضير وآآ والرجاء. واضح هذا؟ والاستفهام لا يترتب عليه كبيرةفائدة في
الاصول. نعم كما تريدون - [01:51:13](#)