

٣. شرح الورقات للشيخ عبد الله الفوزان (٤٥-٩٧) | الشيخ عادل

بن أحمد

عادل بن أحمد

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله - 00:00:00

يقول المصنف رحمه الله أحسن الكلام باعتبار استعماله قال رحمه الله أقسام أقسام الكلام باعتبار استعماله وتعريف الحقيقة ومجاز فمن وجه آخر ينقسم إلى حقيقة ومجاز. والحقيقة ما بقي في - 00:00:21

على موضوعية وقيل ما استعمل فيما اصطلح عليه من المخاطبة المجاز ما تجوز عن موضوعه. والحقيقة أما لغوية وأما شرعية وأما عرفية ينقسم الكلام باعتبار استعمال النفس إلى قسمين. الأول الحقيقة - 00:00:39

مجاز والحقيقة ما بقي في الاستعمال على موضوعهم. ما المقصود به استعماله الأول. وضع العربية الأول. نعم مثل كلمتي مسل كلمتي اسد بالعواني المفترس وإذا قلت رأيت اسد فهي الحقيقة لأنها نفس البقية في الاستعمال على ما ودع له وهو الحيوان. وهذا التعريف يرد عليه أنه خاص بالحقيقة اللغوية - 00:00:58

ولا يشمل شريعة الشرعية الشرعية والعرفية كما سيأتي. وعليه فهما من المجاز عند المصنف. انتم تعلمون أن الحقائق ثلاث حقيقة شرعية وفي الوعية. حقيقة شرعية مثل ماذا؟ مثل كلمة الصلاة - 00:01:29

الصلاة أفعال وأقوال مخصوصة مفتاح حب التكبير مختصة بالتسليم هناك حقيقة عرفية مثل كلمة ماذا الغائط الغائط في اللغة والمكان المنخفض ولكن شعور في الناس أصبح يطلق على الخارج من الإنسان على الفضلات الخارجة من الإنسان. في عرف الناس. ومثل كلمة الدابة - 00:01:45

الدابة في اللغة هي كل ما يمشي على الأرض إنسان أو حيوان لكن في عرف الناس أصبح يطلق على الحيوان دبة هذه حقيقة مادة عرفية ثم حقيقة لغوية حقيقة لغوية كما أقول لك مثلا الصيام في اللغة ما معنى الامساك؟ الصلاة في اللغة ما معناها الدعاء؟ طيب إذا ورد لفظ له حقيقته - 00:02:04

حقيقة شرعية وحقيقة لغوية مثلا. ماذا يقدم؟ الشرعية. الشرعية. طيب. فهل التعريف الذي ذكره ما بقي في الاستعمال على موضوعه؟ الوضع هذا وضع لغوي من يدخل فيه الحقيقة الشرعية وهي الحقيقة العرفية. فعلى هذا الكلام الحقيقتان العرفية والشرعية من المجاز عند المصنف لأنهما ليسا داخلتين في التعريف - 00:02:23

فهمت هذا الاشكال؟ طيب قوله ثم ذكر المصنف تعريفا آخر للحقيقة. سندخل في هذا الباب ثلاث تعريفات. تعريفين للمصنف وتعريف آخر يراه الشارع أنه أصح الثاني الذي ذكره المصنف وهذا التعليق يرد على أنه خاص بالعقيقة. ثم ذكر المصنف تعريفا آخر لحقيقة وهو ما استعمل فيما اصطلح عليه من - 00:02:47

قول ما أي لبس وقول استعمل مبني لما لم يسمى فاعل. ونائب الفاعل دمير مستتر يعود على ماذا وقوله فيما أي في معنى فقوله اصطلح عليه مبني لما لم يسمى فاعلا - 00:03:11

وما بعده نائب رفاعي أي اصطلح على أن هذا المعنى لذلك نفس. ما معنى اصطلح عليه اجتمعوا يعني هو يقول يعني مثلا ما استعمل فيما اصطلح عليه من المخاطبة هذا كله بناء على ماذا؟ بناء على أن اللغة - 00:03:29

وضعية ليست توقيفية. هناك خلاف بين خلاف في الحقيقة لا فائدة منه. ولكن الصحيح في ان اللغة توقيفية يعني هم يقولون اللغة هل هي توقيفية ولا توقيفية؟ يعني بتعليم من الله للانسان الله علم الانسان كل الفاظ اللغة - [00:03:46](#)

ام ان ناس اجتمعوا في زمن الازمنة اللي انا اعرفه؟ فاتفقوا عليه سنسمي هذا اسد وهذا الحمار وكذا. الافضل ان لغة توقيفية ما الدليل معلم ادب الاسماء كل قال ابن عباس علمه اسماء كل شيء حتى الدلو والفأس. طيب فهو يقول يعني بناء على على من يقول هم اكثر المتكلمين ان اللغة وضعية - [00:04:02](#)

يقول ما استعمل في في ما اصطلح علي اذ اتفق عليه من المخاطبة. المخاطبة يعني الناس الذين يخاطبون بعضهم اسم فاعل جمع المخاطبة الى الجماعة المخاطبة مخاطبة هذا صفة لموصوف محذوف تقديره ماذا - [00:04:23](#)

الجماعة المخاطبة الجماعة التي يخاطب بعضها بعضا. نعم طيب هذا معنى قوله في هذا التعريف الثاني. هذا التعريف الثاني هل يشمل الحقائق الثلاثة ام لا ان المخاطبة اتفقت مثلا ان تسمى - [00:04:38](#)

هذا اه الحيوان اه اسدا واتفقت ان تسمى الدابة كل ما يدب على الارض دابة في العرف واصطلحوا ايضا فيما بينهم ان كانوا مثلا اهل حرفة معينة لان المعنى الاصطلاحي - [00:04:56](#)

يدخل فيك ذلك ماذا العرف يعني يدخل فيه ما اتفق عليه اصحاب الحرف. اصحاب الحرف قد يكون لهم بعض الالفاظ. لها معنى في في عملهم في حرفتهم. بخلاف المعنى فاذا هذا المعنى هذا التعريف الثاني هذا يقول فيه ماذا؟ الحقائق الثلاثة - [00:05:15](#)

طيب اذا ما استعمل قال مبني لما يسمى لما لم يسمى فعل ابن المجهول يعني ونائب الفاعل ضمير مستتر يعود علامات فيما اي في معنى اصطلح عليه مبني لما لم يسمى فاعله وما بعده نائب فاعل نائب فاعل اي اصطلح على ان هذا المعنى - [00:05:34](#)

لذلك اللفظ من المخاطبة بكسر الطاء على زنة اسم الفاعل اي من الجماعة المخاطبة غيرها. من الجماعة المخاطبة غيرها اي خاطبت غيرها بذلك اللفظ وعينته للدلالة على ذلك المعنى بنفسه - [00:05:50](#)

سواء بقي اللفظ على موضوع لغوي ام لم يبق على موضوع لغوي بان نقل عنه واستعمل في موضوعه الشرعي او او العرفي. يبقى هؤلاء المخاطبات اتفقوا على معنى لغوي اتفقوا عليه فيما بينهم او اتفقوا على معنى ماذا - [00:06:06](#)

واتفقوا على معنى ماذا؟ شرعيا. كل هذا يدخل في ماذا؟ في هذا التعريف. نعم. قال والاصطلاح معناه والاستلام معناه اتفاق بين استعمال شيء في شيء مظلوم عندهم. باتفاق اهل الشرع على استعمال الصلاة في التعبد لله تعالى - [00:06:24](#)

بافعال واقوال اولها التكبير واخرها التسليم. واتفاق اهل اللغة على استعمال الصلاة بمعنى الدعاء. وهكذا دابة عند اهله العرفي تطلق على زوات الاربع فقط الفرس وهذا التعريف يعم انواع الحقيقة سميحة الريح. وقد اثبت المصنف الحقيقة الشرعية والعرفية. وهذا يدل على اختيار - [00:06:40](#)

لهذه التعريف لهذا التعريف. وان كان للتعريف الاول يقتضي ترجيحه والله اعلم. يعني الان كونه في اثناء المتن بعد ذلك ذكر الحقيقة الشرعية والعرفية معنى ذلك انه يرجح هذا التعريف الثاني - [00:07:05](#)

ولكن الاشكال انه قدم التعريف الاول فكأنه يرجح ماذا التعريف الاول فلا نستطيع ان نجزم اي التعريفين يرجح طيب ولكن تعريف ثالث اخسر وهو هناك تعريف اقصر واشمل وهو الحقيقة النفس مستعمل فيما وضع له - [00:07:21](#)

وقول النفس جنس التعريف يشمل معرق وغيره وغيره وقوله والمستعمل قيد في التعريف يخرج المهمل. وهو الذي ليس له معنى مثل ديز مقروء زي يعني كلمة لفظ يشمل ماذا المستعمل والمؤمن - [00:07:42](#)

قول يشمل المعرف وغيره يعني يشمل له معنى وليس اللفظ الذي نعرفه غيره. ويشمل ما لهم على ما ليس لهم معنى. اما المستعمل يخرج ماذا؟ يخرج المهمل كديز مقلوب زيت - [00:08:04](#)

طيب قوله في موضع له وقوله فيما وضع له قيد ثاني يخرج المجاز لان المجاز في غير ما وضع له. اذا خلاصة الكلام اننا نقول الحقيقة اللفظ المستعمل في موضعنا - [00:08:17](#)

يعني من المتكلمة. والمجاز عكس اللفظ المستعمل في ماذا؟ في غير موضع علا وهذا يشمل الحقائق الثلاثة طيب النهاردة خالص

لنتكلم عن القرآن في مجاز ام لا؟ وهل المجاز موجود في اللغة ام لا على ثلاثة مذاهب؟ سيذكرها بعدها. ثم ذكر المصادف ان الحقيقة
ثلاثة انواع - [00:08:29](#)

الحقيقة اللغوية وهي نفس المستعمر فيما وضع له في اللغة. مثل الصيام وهو في اللغة امساك. قال نابغا خير صيام وخير غير صائم
صائمة تحت العجاز واخرى تعلو كل جاج لجاجة اللجمة - [00:08:52](#)

خير صيام اسم جنس للحصان صيام جمع وصائر يعني لا تأكل يعني خير لان لا تجري. وقيل عن عن العلف لا تأكل وخير الغير
صائمة يعني اما صائمة ممسكة اما ممسكة عن الجري او ممسكة عن الاكل. طيب تحت العجاج والتراب - [00:09:11](#)

واخرى تعلق اللجمة. واللجمة جمع لجام. واللجام هو الحبل الذي يقاد به الفرس تعرفون الحبل الذي يخبىء الفرس هذا يسمى لجام
نجم جمع لجام. وتعلق اي تمضغ البيت خير ممسكة عن الجري والحركة. وقيل عن العلف. اشياء من من البيت ماذا؟ انه استخدم
معنى الصيام بالمعنى اللغوي - [00:09:32](#)

معنا الصين بالمعنى اللغوي والامساك. نعم تأكل ما تأكل اي تمضغ تمضغ او تأكل تمضغ اللجام من شدة الجوع نعم خير انا خير
ممسكة عن الجري والحركة. وقيل عن العلف. الحقيقة حقيقة الشرعية وهي اللفز المستعمل - [00:09:57](#)

فيما وضع له في الشرق كالصلاة فان معناه معناها التعبد لله تعالى بافعاله واقواله. وهو التكبير واخره التسليم على المخصوصة وهي
النفس المستعمر فيما وضع له في العرف وهي نوعان. عرفية العامة وهي ما تعارف عليه عام - [00:10:26](#)

عمة اهل العرف مثل النفس دابة وهي في اللغة اسم لكل ما يدب على الارض. غير ان العرف خصه بذوات الاربع كما تقدم الخاصة
وهي ما تعرف عليه بعض الطوائف - [00:10:48](#)

من الالفاظ التي وضعوها لمعنى عندهم. مسل الجزم. فهو في اللغة قطع. وعند النحويين نوع من الاعراب حاجة عرفية عامة مثل
الدابة هذا كل الناس. هناك عرفية خاصة كلفظ عرفي عند بعض - [00:11:09](#)

اهل العلماء النحو يسمونه الجزم القطري طيب الحقيقة العرفية العامة هي التي لم يتعين ناقلها من المعنى اللغوي والخاصة عكسها.
المعنى لم يتعين ناقل ولم يعرف ناقبا. لم يعرف من الذي نقل. الدابة من المعنى اللغوي والى المعنى العرفي - [00:11:25](#)

لكن عرف من ما الذي نقل الجزم؟ من القطع الى الجزم النحوي هو انه هم النحويون. نعم الحقيقة العرفية العامة هي التي لم يتعين
ناقلها من المعنى اللغوي والخاص عكسها - [00:11:40](#)

هذا وقد اشار بدران الى فائدة من معرفة اقسام الحقيقة فقال فمتى ورد اللفز وجب حمله على العقيدة في بادي لغة او شرعا او عرفا.
نعم. وجب حمله على الحقيقة في باب لغة او شرع او عرف. هل يختلف اهل العلم في بعض هذه الالفاظ عندما يحملون؟ نعم. يحدث
- [00:11:57](#)

احيانا يعني مثالا اعطيك مثالا لهذا الخلاف عندما يقول النبي عليه الصلاة والسلام في حديث مسلم. في حديث مسلم عن ابن عمر
ان عمر سأل النبي عليه الصلاة والسلام عن ابنه ابن عمر عندما طلق امرأته وهي حائض - [00:12:17](#)

وقال له النبي عليه الصلاة والسلام مروا فليراجعها. مروا فل يراجعها هذا اللفظ يحتمل ان يكون له معنى شرعي ومعنى لغوي. ما
المعنى الشرعي؟ ما المعنى اللغوي يراجعها هذا وطلق امرأته ويحاط. اطلاق ما وقع - [00:12:32](#)

وقلنا شرعا معنى معنى شرعي لابد ان يكون طلاق قد وقع لان الرجعة الشرعية لا تكون الا بعد يعني طلق امرأته ثم راجعها. هذا يكون
رجعة شرعية. لا يكون الاجابة على طلاق - [00:12:50](#)

واما ان يكون يراجعها المعنى اللغوي. يراجعها يعني يرجع ليسكن معها يعني فعلى اي المعنيين نحمل هذا اللفظ؟ ان شاء الله الشرعي
وهذا ما فعله جمهور اهل العلم شيخ الاسلام حمله على المعنى اللغوي. فقال الرجعة هنا رجعة لغوية. فلذلك الطلاق لم يقع وطلق
الحائض لم يقع. هذا مثال للخلاف الذي قد يقع بين اهل العلم - [00:13:03](#)

في معرفة اللفظ. هل هو المقصود به حقيقة شرعية او حقيقة لغوية او عرفية. وهذا له امثلة اخرى كثيرة. اذا هذا الباب هذا اهم مما
في هذا الباب قدم للحقيقة اللغوية لانه يرى ان الطلاق الحائض محرم - [00:13:24](#)

والمحرم لا يكون مأذونا فيه ويكون باطلا يقع ليس هذا محل بحث في المسألة لكن فقط اردت ماذا؟ اردت ان امثل يعني قال هذا ما يتعلق بالحقيقة واما المجاز واما المجاز فقد عرفه بقوله عن موضوعه - [00:13:40](#)

قول ما تجوز بدم تاء والجيم وتشديد الواو مكسورة مبني لما لم يسمى فاعله فاعلا ويصح فتح التاري مبني للفاعل اي ما تعدي بالموضوعية فنقل في الاستعمال عن معناه الاسري الى معناه المجازي. ومثاله رأيت اسدا يرمي. فكلمة اسد - [00:14:00](#)

عندي بها عن موضوعي الاول وهو الحيوان المفترس. ونقلت الى رجل الشجاع الى الرجل الشجاع وهذا التعريف مبني على التعريف الاول لحقيقة. وهو ما بقي في استعمال على موضوعه. واما على التعريف الثاني الذي ذكر - [00:14:28](#)

اول جويني في حقبة للعقيدة فيكون المجاز وما استعمل في غير ما اصطلح عليه من المخاطبة مخاطبة. يعني قلنا في الحقيقة ما استعمل فيما اصطلح علينا المخاطبة في المجاز سنضيف كلمة ماذا غير؟ هذا على التعريف الثاني من الجويني. طبعا التعريف الذي ذكره المصنف - [00:14:49](#)

الحقيقة عند الشيخ حماد اللفظي المستعمل فيما وضع له. فالمجاز سيكون ماذا؟ في غير المرض. في غير موضع له وعلى هذا وعلى التعريف الذي ذكرناه يكون المجاز. اللبس المستعمل في غير ما ودع له وهذا اوضح والله اعلم - [00:15:08](#)

الكلام ان الحقيقة لفظ المستعمل في موضع علاوة المجاز واللفظ المستعمل في غير موضعنا. هنا سنتكلم عن اقسام المجاز. هذا البحث آ ليس ليس له تعلق بوصول لكن يذكرونه بكتب الاصول. وسنتكلم فيه عن مسألة هل القرآن في مجاز ام لا؟ نعم. ما بقي في في الاستعمال هذا تعريف السادس احلى شيء - [00:15:26](#)

في الشارع يعني؟ نعم. للجويني؟ نعم جواني. الجواني التاريخي الثاني ها ما اصطلح عليه من المخاطبة. ها. ما اصطلح عليه المخاطبة. نعم استعمل فيما اصطلح عليه من مخاطبين انواع ومجازي - [00:15:48](#)

اما ان يكون بزيادة او نقصان او مبدأ او استعاضة المجاز بالزيادة تعالى ليس كمثله شيء والمجاز بالنقصان مثل قوله تعالى واسأل القرية والمجاز بالنقل كالغالب فيما يخرج من الانسان - [00:16:11](#)

بالاستعارة كقوله تعالى يريد ان ينقض المصنف انواع الحقيقة بعد تعريفها. ذكر هنا انواع المجاز بعد تعريفه. ولمجاز نوعان اعجاز بالكلمة وهو ما تقدم تعريفه حيث تنقل الكلمة من معناها الاصلي الى المعنى المجازي - [00:16:31](#)

اعجاز بالاسناد وهو المجاز العقلي حيث يكون التجوز بالاسناد فيسند الفعل او ما في معناه الى غير ما هو له في حقيقة ولو ولابد من علاقة مع وجود قرينة تمنع من من ارادة المعنى الاصلي. مثل بنى الامير قصرا وليس لهذا ذكر في الاصول - [00:16:58](#)

انما يذكر في علم البيان وذكرته لتكميل القسمة قال لما ذكر المصنف المجاز فقال المجاز بالكلمة مثل الاسد يطلق في اللغة على الحيوان وفي في المجاز على ماذا؟ على اللسان الشجاع - [00:17:20](#)

مجاز بالاسناد هذا مجاز عقلي. حيث يكون التجاوز بالاسناد يسند الفعل او في معناه الى غير ما هو له في الحقيقة ولابد من علاقة علاقة مع وجود قرينة بوجود قرينة - [00:17:42](#)

تمنع من ارادة المعنى الاصلي. انما نقول بنى الامير قصرا. هذا يسمى مجال اسناده. لماذا سماه مجال اسنادي اولاً؟ لان هذه الجملة تتكون من من فعل وفعل. مباشرة او مبتلى وخبر. المبتلى والخبر والفعل والفعل يسمى ماذا - [00:17:58](#)

تركيب اسنادي لماذا يسمى التركيب الاسنادي؟ ما هو التركيب الاسنادي في النحو؟ من يعرف التركيب الاسناد يتكون من مسند ومسند اليه. يعني مثلاً في بانا الامير قصرا. اين المسند واين المسند اليه؟ مسند بنا. المسند بين المسند اليه؟ امير. ما هو المسند اليه اصلاً - [00:18:13](#)

كما تعرفوا المسند اليه والمحكوم عليه. المحكوم عليه. من الذي حكم عليه بالبناء الامير طيب محمد المجتهد اين المسند؟ واين المسند اليه؟ مجتهد محمد. المسند اليه. المسند اليه محمد. لماذا؟ لاننا حكمنا على محمد بالاجتهاد. فالمسند اليهما ان يكون مبتلياً - [00:18:28](#)

منتدى مهما ان يكون فاعلاً مرة اخرى المرتد اليه ان يكون مبتدأ. لا يكاد تحكم على مبتلى بالخبر محمد كريم. حكمت عليه بالكرم.

واما ان يكون ماذا فعلا بدا الامير وحكمت على الامير بالبلاد. ولذلك يقولون من علامات الاسماء ماذا - [00:18:46](#)
الاسناد اليها مسند اليه وما جرى في معناه الله. ما جرى في معناهما يعني مثلا مثل مصدر مؤول المصدر المؤول ان تصوموا خير لكم.
يعني صومكم خير لكم. مثلا المرض المؤول يكون ماذا؟ مسند اليه ايضا. لانه في معنى الاسم في معنى الاسم. طيب - [00:19:03](#)
طيب اذا هو المجاز العقلي. حيث يكون التجاوز بالاسناد. فيسند الفعل او في معناه الى غير ما هو له في الحقيقة ولا بد من العلاقة. مع
وجود قليلة تمنع ارادة المعدة الاصل. اين القرينة في هذه الجملة؟ بدأت امير قصرا ان الامير لا يمكن بنفسه هذه قائمة عقلية -

[00:19:28](#)

يمكن بنفسه وحده ان يبني قصرا لابد ان يأمر ببناء القصر وليس لهذا ذكر في الاصول هو المجاز الاسناد هذا. وانما يذكر في علم
البيان علم بلاغة. وذكرت هنا فقط لتكميل القسمة. قسمة ماذا؟ انواع المجاز - [00:19:46](#)
مجاز الاسناد ومجاز الكلمة. وشرط المجاز بالكلمة وجود علاقة بين المعنى الاصل والمعنى المجازي وجود قليلة مانعة من ارادة
المعنى الاصل كما في المثال المقدم. مثل ماذا رأيت اسدا يرمي - [00:20:00](#)
اين العلاقة؟ واين القليلة؟ اين العلاقة واين القليلة الاسد شجاع هذه علاقة. الرما. ويرمي يده قليلا. لانك لو قلت رأيت اسدا وسكت
لابد انك رأيت اسدا حقيقيا. لكن لما قلت رأيت اسدا رأيت اسدا - [00:20:17](#)
علم ان هذا ماذا مجاز. طيب ان المجاز للكلمة اربعة انواع بالزيادة ومثاله قوله تعالى ليس كبده شيء وقالوا ان الكاف زائدة لتوكيد ما
في لمثله. ولو لم تكن زائدة لكانت بمعنى مثل هذا باطل - [00:20:31](#)
لما لما لما يلزم عليه من اثبات المثل لله تعالى. اذ يصير المعنى ليس مثله شيء. والمنفي مثل المثل فيكون ثابتا وهذا باطل لان رصد
نفيه. طب ما معنى هذا - [00:20:56](#)
يمثلون له بزيادة حرف القرآن ويكون هذا حرف زال للتأكيد. لمن ليس هناك في القرآن حرف زائد بدون فائدة. اذا كان هناك زيادة
ستكون زيادة للتأكيد. مثل قوله تعالى مثلا وما من اله الا الله. اين الزيادة - [00:21:12](#)
كان اولي ان يمثل بهذا وما من اله الا الله اين الزيادة وما من اله الا الله. من تستطيع ان تقول وما اله غير الله. او ما ما اله الا الله -

[00:21:27](#)

مين ولا زائلة لتأكيد النفي انما ما الفرق بين تقول ما معي مال وما معي مين مال ما الفرق في المعنى؟ ما معي مال وما معي مين مال
ما معي من مال ليس معي شيء ولو جنيته. اما معي ما معي مال يمكن ليس معي مال كثير لكن معي مال قليل. فمن حرف جر يأتي
بعد النفي - [00:21:41](#)

لتأكيد عموم النفي. بتأكيد ماذا؟ عموم النفي. فهذا يسمى ما له حرف زائد زائد والمقصود به ماذا التأكيد لكنه مثل هذه الاية ليس
كمثله شيء. اختلف اهل العلم في هذه اعلى قولين. القول الاول الذي ذكر هنا - [00:22:06](#)
ماذا؟ زائدة. قال فقالوا ان الكاف زائدة. لتوكيد نفي المثل. هي زائدة في اللفظ لكنها فائدة في المعنى. وتوكيدنا في المثل ولو لم تكن
زائدة لكانت بمعنى مثل لان الكائنات بمعنى مثل اقول محمد كعلي اي محمد - [00:22:22](#)
مثله علي صح طيب وهذا باطل لماذا باطل؟ لان المعنى سيكون ماذا؟ ليس مثله شيء. فيكون فيه اثباته. مثل لله. والغرض نفي المثل.
نعم. هذا الذي قاله المسألة؟ نعم. فهمت؟ طيب. ما الراجح في الاية وذكر في الحاشية - [00:22:37](#)
الخص لكم ما ذكر في الحشيش. الراجح في الاية ذات وافعال. ان الكاف هنا بمعنى ذات ان الكاف هنا بمعنى عفوا انا بمعنى ذلك ان
ان مثلي بمعنى ذات يعني ليس كذاته شيء - [00:22:54](#)

مثل معنى ماذا زيد ليس كذاتي شيء وهذا له نظائر في القرآن مثل قوله تعالى مثلا وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله شهد شاهد
بني اسرائيل على مثلي القرآن يعني. يعني شهد شاهد من بني اسرائيل على نفس القرآن انه من كلام الله - [00:23:09](#)
نعم! اهل كتاب الذين امنوا شهدوا ان القرآن هو كلام الله بمعنى مثل القرآن لا القرآن ليس له مثل. على على ذاته. كما تقول مثلا اقول
لك انت تكذب. فتقول مثلي لا يفعل كذا. يعني انا - [00:23:30](#)

كده ، ذاتي لا تفعل كده ، فهمت؟ فمثلي تأتي في اللغة بمعنى ذلك. اذا كانت مثل تأتي بمعنى ذلك، ماذا سيكون معنى الآية؟ ليس كزاته شيء. كاتب بمعنى مثل ومثلي بمعنى ذات. فهمت هذا؟ فهمت بعد الآية - [00:23:44](#)

يعني ليس كزاته شيء. ليس مثل ذاته شيء ليس مثله شيء والقفزة هنا الله ليس مثله شيء معنى دعاء صحيح ايضا لا ما جاهز بالنقصان اي بالحذف او مثاله قوله تعالى واسأل القرية اي اهل القرية ففي - [00:23:58](#)

المقصود سؤال اهل القرية لا سؤال القرية. لا. لانها عبارة عن الباب عن الابنية المجتمعة سؤالها واجابتها من المحل. نعم مستحيل مستحيل ان تستطيع ان تسأل قرية فلا بد ان هناك ماذا؟ كلمة محذوفة وهي ما لا اهل القرية - [00:24:29](#)

شغال الكتاب كان ليعقوب سحب نعم نعم كلام كان ليعقوب التي كنا فيها والعلة التي اقبلنا فيها واننا صادقون يتكلم كلامه هذا بعيد جدا ولكن الذين يقولون ان هذا الذين ينفون المجاز في القرآن كيف يجيبون عن هذه الايات سيأتي بعد قليل - [00:24:51](#)

تعريف المجاز لا يصدق على المجاز بالزيادة والنقصان لانه لم يستحق لم يستعمل النفس في غير موضعه استعملنا اللفظ في موضوع ايه؟ المقصود بالقرية هنا القرية. ها؟ والمقصود بالزيادة كذلك ليس لفظ في غير موضعه. فكيف نجيب عن هذا - [00:25:18](#)

الجواب انه منه حيث استعمل الناس في مثل المثل في نفي لمثله. وسؤال القرية في سؤال اهلها وقال وقال البلاغيون انه مجاز من حيث ان الكلمة نقلت عن اعرابها الاصلي الى نوع اخر من الاعراب. فهو مجاز بهذا المعنى. هو مجاز بهذا المعنى - [00:25:40](#)

من اين النقل هنا؟ النقل عند اعراب الى اعراب. يعني واسأل القرية كيف طالب القرية مفعول به. اما في القص كانت ماذا يضاف اليه واسأل اهل القرية واين النقل هنا؟ النقل في محل الاعرابي. فهمت؟ اننا قلنا المجاز هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له -

[00:26:01](#)

هو في الاصل كان مثلا بحوالي اصبح اصبح مفعولا به. نعم بالنقل مجاز بالنقل ومثاله كلمة فهو في فهو في اصل الوضع. ماذا تقول بالعقل نعم هذه نقول هذه الكلام يقتضي ما هي دلالة المقتضى؟ هناك في الاصول لكن لن لن ندرسها في هذا الكتاب - [00:26:19](#)

ده اسمه دلالة المقتضى. دلالة المقتضى هي دلالة الكلام على شيء محذوف. لا يصح بالكلام الا عقلا او شرعا دلالة الكلام على شيء محذوف لا يصح به الكلام الا عقلا او شرعا. يعني العقل يقول انك لا يمكن ان تسأل الجماد - [00:26:46](#)

فلا بد ان تقدر ماذا محذوف واضح؟ هذا يسمى دلالة المقتضى. معنى المقتضى كم يقتضي هذا؟ يطلب هذا. يطلب ذكر هذا المحذوف. نعم بالنقل المثالي وكلمة فهو في اصل الوضع المطمئن من الارض تقضى به الحاجة طلبا للستر. ثم - [00:27:02](#)

يطلق على الفضلة الخارجة من الانسان والعلاقة المجاورة لانها لانها تجاور المكان المطمئن غالبا. نعم اعجاز بالاستعارة ومثاله قوله تعالى يريد ان ينقض حيث شبه ميل الجدار الى الثقوب بارادة السقوط التي هي من صفات الحي بجامع القرب من الفعل في كل -

[00:27:22](#)

ثم استعير النفس الدال على على به للمشابهة. نعم. طبعا الجدار ليس له ورد هم يقولون اشدق منه يريده بمعنى يميله على سبيل الاستعارة التصريحية. ما جانا من الاستعارة كما تعرفون في البلاغة لمن - [00:27:53](#)

هو تشبيه الحوئي في احد الطرفين. نحن شبهنا نعم شبهنا الجدار لماذا بانسان العقل حسنا شبقتنا الجدار بانسان اين المشبه به؟ الانسان وحذفنا هذا المشبه به الانسان. وذكرنا لازما من لوازمه وهو الارادة. جدارا يريده - [00:28:14](#)

فهمت؟ يعني كانك قلت ماذا؟ الجدار الانسان والانسان يريد في هدفنا المشبه به هو الانسان وذكرنا دليلا عليه هو ماذا الفعل يريد جرب الاستعارة. فاذا الاستعارة نوع من انواع المجاز - [00:28:35](#)

يأتي لنا بعد قليل الجواب ايضا عن الذين يقولون بان القرآن ليس فيه مجاز كيف يجيبون عن هذه الايات؟ سيأتي لنا هذا بعد قليل طيب وظاهر العبارة المصلي في قول او نقل توهم ان النقل قسم من المجاز - [00:28:51](#)

ومقابل الاقسام الاخرى وليس كذلك فان النقل يعم جميع انواع المجاز بالكلمة كما تقدم في تعريفه. النقل لانه ماذا قال في المد؟ ارجع الى انظر ماذا قال في المتن قال - [00:29:07](#)

قال في المد والمجاز واما ان يكون بزيادة او نقصان او نقل. فقد يظن ان النقل قسم من اقسام المجاز. يعني الزيادة والنقصان

والنقل قد يظن ان النقد قسم الاقسام - 00:29:19

ولكن النقل في الحقيقة يؤم كل انواع المجاز لاننا قلنا ان المجاز هو اللفظ المستعمل في غير ما وضع له بما انه استعمل في غير ما وضع له واننا نقلناه. من المعنى الاصلي الى المعنى المجازي. وهذا النقل قد يكون بماذا؟ قد يكون بالزيادة. وقد يكون بالحذف وقد يكون بالاستعارة. فكل - 00:29:29

واضح؟ فالنقد ليس قسما انما ماذا؟ يعم كل هذه الاقسام. هذا معنى كلامي هنا طيب اه فان النقل يعم جميع انواع المجاز بالكلمة كما تقدم في تعريفه طيب هذا ومحل بحث الحقيقة والمجاز كتب البلاغة علم البيان. طب لماذا يذكرها الاصوليون؟ والاصوليون يذكرون ذلك لان البحث في دلالات الالفاظ - 00:29:46

من اهم موضوعات علم الاصول ودلالة الله في هذا المعنى قد تكون حقيقة مرة وقد تكون مجازا. فاحتيج الى معرفة ذلك الى معرفة ذلك لان السامع اذا اخطأ في معرفة دلالة اللفظ - 00:30:09

سيخطئ في الحكم مثال ذلك الحديث الذي عند البخاري حديث علي ابن حاتم انه لما سمع قوله تعالى فكلوا وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر. هو لم ينزل قوله تعالى من الفجر. كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود. لم ينزل بعد من الفجر - 00:30:24

ففهم الكلام انه حقيقة مجاز. حقيقة. اخذ خيطين وضعنا تحت الوسادة وكان يأكل ويشرب حتى يرى ماذا؟ الخيطين فلما نزل قوله تعالى من الفجر النبي عليه الصلاة والسلام قال انه سادك لعريض. انما هو ظلام الليل وضوء النهار. نعم - 00:30:41
فاذا هو فهم اللفظ على سبيل ماذا؟ الحقيقة. سائل اللفظ فهم اللفظ على سبيل الحقيقة طيب واضح حاجة كذلك مثلا قول النبي عليه الصلاة والسلام اذا دعي احدكم من الطعام - 00:30:59

فان كان مفطرا فليطعم. وان كان صائما فليصلي من كان صائما فليصلي. هل نحمل اللفظ على الحقيقة الشرعية او الحقيقة اللغوية بعض اهل العلم حيوان على الشرعية قال يصلي هو الصحيح حملة الحقيقة اللغوية - 00:31:15

يدعو اذا معرفة المجاز والحقيقة امر مهم. يدعو لصاحب البيت يعني. يقول له بارك الله لك انا صائم مثلا طيب الان نتكلم عن

المبحث الذي سأل عنه اخونا هو مبحث ماذا؟ هل هناك مجاز في اللغة - 00:31:30

بقول لك مجاز في القرآن ام لا طيب قال اعلم اعلم ان التقسيم الكلام الى حقيقة ومجال هو المشهور عند المتأخرين في القرآن وغيره. يعني متأخرين من حكي اجماعا يتفقون انه المجاز - 00:31:45

والحقيقة موجودان في القرآن. نعم. وقد اختلف اهل العلم في وقوع المجاز في القرآن. ومنهم من ذهب الى انه لا مجاز في القرآن هو وابو داود الظاهرين وابنه ابي بكر ونصب الى ابن خويس خويزن خويزن - 00:32:05

من المالكية وابن الباص من الشافعية ونصره ابن تيمية ومن بعده ابن القيم. ومن بعده ابن القيم. ابن القيم في كتابه السائق المرسل على الزهمية والمعتلة له باب اسمه باب في كسر الطاغوت الذي يسمى بالمجاز - 00:32:25

لماذا نفع هؤلاء المجاز في القرآن هذا كان رد فعل للرد على الجهمية والمعتزلة الذين يستخدمون المجاز لاي شيء لتويل الصفات ويقولون اليد يد الله فوقائهما القدرة - 00:32:41

نعم العين الحفظ وهكذا ثم اظهر لك الخلاف. قال وجدنا مستنده في ذلك عندنا الحقيقة يقدم على مجاز لماذا يذهبون الان في صفات هي مجاز؟ جيد لانهم يدعون انك قريبا - 00:32:59

نحن قلنا عندما ثبت المجالات لابد من وجود ماذا؟ قرينا. قرينة عقلية او لفظية. هم يقولون القرينة العقلية لا في تشبيهه. لو اثبتنا ان لله يد معنى ذلك ان معنى ذلك انه مركب. شو بدي التجسيم والتركيب عند المتكلمين - 00:33:18

لكي نففي هذه الشبهة لابد ان نؤول. طبعا هذه هي هذه القوانين العقلية قليلة باطلة. لان الله قال ليس كمثله شيء فكونه ان له يد لا يلزم ان يكون التدميرية - 00:33:33

اه ذكر مثالين مثالين مثال الجنة ومثال الروح ومثالين واضحا جدا للرد على المتكلمين. اذكر فقط المثال الاول لتفهموا هذه المسألة

هو يقول انتم ايها المتكلمون تتفقون معنا ان الجنة - 00:33:47

فيها مثل ما في الدنيا اذا الاسماء لنعيم الجنة فيها نساء فيها فاكهة فيها نخل فيها رمان فيها ماء فيها خمر لكن هل ما في الجنة من هذه الاشياء مثل ما في الدنيا - 00:34:00

بسم الله ابن عباس قال ليس في الجنة مما في الدنيا الا الاسماء ومع ذلك تثبتون ان هذه اسمها خمر ان الجنة فيها خمر وان الدنيا فيها خمر. فاذا كان المخلوق يتفق في الاسم ويختلف اختلافا كبيرا في الحقيقة. فما المانع ان - 00:34:15

ليتفق المخلوق مع الخالق في الاسم ان يقول الله له يد ولا يد. ويختلف اختلافا كبيرا في الحقيقة. من باب اولى ان يختلف المخلوق عن الخالق. اذا كان المخلوق يتفقان في الاسم ويختلفان في الحقيقة. فهمت هذا المثل - 00:34:29

طيب وكأن مستندهم في ذلك ما وقع في كلام اهل البدع من التضرع بهم الى نفس ما معنى التضرع؟ الطواف تذرع بالشئ اتخذه ذريعا. اي وسيلة. يعني هم جعلوا المجاز وسيلة الى ماذا؟ الى نفي صفات الله - 00:34:42

وتأويل الامور الغيبية. طبعا الذين الناس في المجاز على درجات. ايضا مما رد به ابن تيمية في التجمورية على المتكلمين قالت انتم عندما اولتم الصفات فتحتم الباب للملاحدة والمتفلسفة اي باب - 00:35:03

باب تأويل الامور الغيبية الملاحدة المتفلسفة. يعني يقول من اخطاء المعتزلة عندما اولوا الصفات طبعا المعتزلة لله هو وولود الامور الغيبية بمعنى ما تقصد بالامور الغيبية هنا الاخرة الجنة والنار. الملاحدة كم نسينا لعنه الله - 00:35:23

شيخ الاسلام آ ان من عرفة دين الاسلام وشك في الكفر ابليسنا فهو كافر وكذلك ابن عربي. ابن سينا هذا الذي كان ينفي الجنة والطالين في البعث. يقول البعث انما هو للارواح وليس الاجساد - 00:35:44

والجنة والنار ليستا حقيقتان. انما الرسل كذبت للمصلحة انه اذا الرسل اثبتت وجود الجنة والنار الناس لن يظلم بعضهم بعضا. اما اذا ما كان لك جنة ولا النار الناس سيغضبون بعضهم بعضا. قال هذا باللفظ ما كان قال له الرسل تكذب للمصلحة - 00:35:58

فاذا هم اول الامور الغيبية باستخدام ماذا المجاز عندما يأتي هات على الجنة يقول لك هذا مجاز المقصود به ماذا نعيم للارواح ليس للابدان مثلا فاذا الذين استخدموا المجاز لتأويل صفات الله - 00:36:15

فتحوا الباب لتأويل الامور الغيبية ليس بعد هذا ان الذين اولوا صفاتهم والذين اولوا الامور الغيبية يعني طيب وان كانوا قد وقعوا في تأويل بعض الامور الغيبية كالرؤية مثلا رؤية الناس في الله في الاخرة. لكن الامور الغابية يعني يقصد بها من باب الاصاله الكلام على

الجنة والنار والبعث وكذا - 00:36:31

قال ولهذا عده ابن القيم طاغوتا. عده ترجع الى ماذا؟ للمجاز. عد او اعتبر او اعتبر المجاز طاغوتا. قال فصل في كسر الطاغوت الذي الجميل لتعطيل حقائق الاسماء وصفاته وطاقوت المجازي. طيب والحق - 00:36:52

والحق ان تحذروا اهل البدع بالمجازي بنفي سفر للنفي الصفة لنفي الصفات يفسده وجوه اخرى ليست هي ابضاء ليست هي ابطال القول بالمجاز. هذي العبارة هي عبارة ابن رجب اصلا - 00:37:07

ادي العبارة عبارة ابن نجف في ذيل طبقات الحنابلة وابن رجب من تلاميذ ابن تيمية وابن القيم لما تتلمذ على كليهما لانه يرد عليهما في هذا الامر نعم يعني هو يقول لكي تردوا على المتكلمين - 00:37:25

دي مسألتي تأويل الصفات ليس الطريق هو ليس الطريق هو نفي المجاز. طريقة طرق اخرى لا هي الطرق الاخرى مثل الذي ذكر شيخ الاسلام انه ما المانع ان يثبت الاسم يختلف الشئ في الحقيقة. ان نقول لهم اين القرينة التي استدلتتم بها على - 00:37:44

اثبات المجاز لابد من وجود القرينة. صحيح؟ ان نقول لهم العرب وهذا من الكلام المهم الذي لابد ان تعرفه. نقول لهم ان العرب لا تثبت مجازا للشئ الا اذا كان الاصل ثابتا - 00:38:04

يعني مثلا العرب لا تقول ان الملكة واسع اليد. ماذا تقصد بوسع اليد؟ كريم. كريم. الا اذا كان له يد اصلا واضح؟ يعني لا يستخدم

المجاز الا اذا كانت الحقيقة ثابتة - 00:38:18

فاذا قلت ان يد الله فوق ايديهم. اليد بعد القدرة خلاص ساقول لك لا بأس اليد بمعنى القدرة. ولكن هذا يدل ان الله لو اصلا كما لا ينفع

ان تقول مثلا نعم آآ تريد ان تقول مثلا ان السماء - 00:38:32

كريمة تبطل كثيرا. تقول السماء واسعة اليد. العرب تقول هذا لا سماء ليس لها يد فكون الله عز وجل اثبت لفظ اليد له فلا بد ان نواياه الحقيقية نعم. سواء قلنا ان الله ابن الذي ورد فيه اليد. يد الله فوق ايديهما. المقصود باليد الحقيقية ام اليد التي هي القدرة -

00:38:48

واضح هذا؟ فكل هذه الطرق ننفي بها تأويل الصفات. نلف بها تأويل الصفات. هذا الكلام يعني ليس محله ولكن اشرت اليه. ولكنه اذا

هم قالوا لي مم جماعة لا نقبل منهم الى وجبة الاسرة - 00:39:11

طبعاً القدرة لا نقبل لانهم لا يثبتون الاصل. يعني من من تأول الصفات او ذكر لازمها في التفسير ليقبل منه اذا ما كان يثبت اصل الصفة طيب آآ قال بعد ذلك وذهب وذهب الجمهور من اهل العلم الى وقوع المجاز في القرآن كقوعه كوضوعه في اللغة - 00:39:25 ونسر بن حزم والامري والشوكاني واستدلوا بوقوعه في آيات كثيرة. لقوله تعالى وجاء احد منكم من الغائب فان المعنى الحقيقي فان

المعنى الحقيقي للفر الغائب المكان المنخفض من الارض الذي يقصد لقضاء الحاجة - 00:39:46

رغبة في التستر وهذا غير مراد قطعاً لان مجرد المجيء من ذلك الموضع ليس يحدث بوجوب طهارة عين حمله على المعنى المجاز هو

الخارج من الانسان. ما معنى اهلك تقرأ - 00:40:07

كل الجمهور من اهل العلم ذهبوا الى وقوع المجاز في القرآن واختاره ابن حزم والامر والشوكاني. استدل البخاري في القرآن بايات

كثيرة. منها قوله تعالى وجاء احدكم من الغائط. قلنا ما الغائط في اللغة - 00:40:24

مكان منخفض. هل نقول انك لو جئت من مكان منخفض لابد ان تتوضأ؟ لا. لا لابد ان نؤول هذا الى المجاز هو ان ان الغائط وما خرج

من الانسان. قال فان المال الحقيقي - 00:40:36

لفظ الغائط هو المكان المنخفض. صحيح؟ للارض الذي يقصد لقضاء الحاجة رغبة في التستر. تاخذ الحاجة في مكان منخفض حتى لا

تتكشف عورتك وهذا غير مراد قطعاً لان مجرد المجيء من مكان منخفض ليوجب الوضوء. طيب - 00:40:46

كيف يجيب الذين يدفون المجاز في القرآن عن مثل هذه الآية؟ كيف يفسرونها يعني؟ تقول لهم لهم عنيان بمعنى شيخ الاسلام يقول

ان اللفظ صحيح كما يقول يقول ان الله - 00:41:02

له حقيقتان. حقيقة باعتدال انفرادي وحقيقة باعتبار السياق اللفظ لغاية وحده لو حقيقة اول تسمع كلمة غائط اول ما يأتي الى ذهنك

المكان المنخفض لكن لو جاء في سياق كهذا السياق - 00:41:15

لم يصرفه السياق الى حقيقة اخرى. وهو بعدما خرج من الانسان. يقول هذا حقيقة وهذا حقيقة ولا نسميه مجازاً. في الحقيقة في

النهاية الخلاف خلاف كانه خلاف لفظي. نحن نسميه مجاز وهو يسميه الحقيقة باعتبار السياق لا بأس - 00:41:30

طيب ولو القمر في المسألة دي هو التفصيل. المصلي في الشارع يرى تفصيل في المسألة ولا التفصيل ذهب اليه الشيخ الشنقيطي. ان

المجاز موجود في اللغة وليس موجوداً في القرآن - 00:41:45

غثر في هذه المسألة والتفصيل المجاز واقع في القرآن ما عدا آيات الصفات وهو قول الشافعي وان لم يسم مجازاً وقول البغدادي

ولعل ذلك هو مراد من قال من اهل السنة بوقوع المجاز في القرآن وذلك انه لا يلزم من اثبات المجاز في - 00:41:56

القرآن دخوله في آيات الصفات. شيخ وان لم يسمه مجازاً. الشافعي. يعني الشافعي قال انه وقع في القرآن وان لم يسمه مجازاً. لان

الشيخ اسلام يارا ما بنكلمش غير اسلام في هذه المسألة يارا عند لفظ المجال لم يستخدم الا بعد القرون الثلاثة - 00:42:23

ذكره الناس بعد القرون الثلاثة الفاضلة اما لفظ المجاز اذا ورد عند المتقدمين كقول ابي عبيد مثلاً في كتابه المجاز في القرآن

يقصدون ماذا؟ تفسير تفسيرها طيب اذ يمكن اثبات صفات الله تعالى على حقيقتها - 00:42:39

وجهها اللائق بالله تعالى ونفي المجازي عنها واثبات المجاز فيما عداها. طيب هذا القول في الحقيقة وان قال به اختاره الشارع لكن

فيه تحكم لماذا فيه تحكم لانه الان يريد ان يقول ماذا؟ ان المجاز ثابت في اللغة وثابت في القرآن الاسماء والصفات. اسماء وصفات -

00:43:02

سيأتي علينا اعتراضات. سيأتي علينا اعتراضات ببعض الايات التي فيها ماذا فيها بعض الصفات. يعني مثلا قوله تعالى اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون - [00:43:21](#)

ايدينا ايدينا في هذه اللغة باتفاق المفسرين مدى القدرة هناك قرينة صارفة ذكرها ابن القيم في الصاعقة المرسلة فهمت؟ فالان هذه هي الصفات وقلنا فيها بالمجاز وقوله تعالى فانما تولوا فثم وجه الله. اختلف - [00:43:33](#)

المفسرون في هذه الايام هل المقصود بوجه الله هنا الوجه الذي وصف من صفاته صفة ذاتية المقصود بوجه الله الجهة كما يختار ابن تيمية نفسه اختار هذا. ابن تيمية نفسه اختار على وجه لولا معناها الجهة - [00:43:49](#)
نعم لادلة ليس ليس اريد ان اطيل بذكر الكلام لكن فقط امثل بماذا؟ ان هناك بعض ايات الصفات عبادة فان الاولى ان يقال ان المجاز ثابت في كل القرآن وفي اللغة - [00:44:01](#)

لكن لابد من قرينة فان لم توجد القرينة لن يقبل القول بالمجاز. لن نقبل القول بالمجاز. نعم. في سما وجه وايقار النجاح. شيخ

الاسلام يقول لان الله يتكلم في هذه الاية عن ماذا - [00:44:16](#)

عن استقبال القبلة قال ولله المشرق والمغرب هذه الايات جاءت في سورة البقرة في الكلام على تحويل القبلة بينما تولوا تتجهوا تولوا اتجهوا فثم وجه الله اي الجهة التي فيها - [00:44:26](#)

الله لان الله في جهة العلوم. كما انك في القمر في السماء ولله المثل الاعلى. في اي جهة انت تستقبل القمر. لا تحتاج انت لكي تستقبل القمر ان تكون مالا. جهة معينة. في جهة معينة. على كل حال - [00:44:42](#)

الخلاف واقع في معاني الاية. طيب كقوله تعالى مما عملت ايدينا. فاذا اذن اه هو ذكر اختار قولنا هنا ان المجاز وقع في القرآن ما عدا هذه الصفات. قال ولعل ذلك هو مراد من قال من اهل السنة بوقوع المجاز في القرآن وذلك انه لا يلزم من اثبات المجاز - [00:44:54](#)
في القرآن دخوله في ايات الصفات اذ يمكن اثبات صفات الله تعالى على حقيقتها ووجه اللائق بالله تعالى ونفي المجاز عنها واثبات المجاز في فيما عداها طيب وهذا ايضا قاله الشيخ شنقيطي كما ذكرت ورسالة اسمها منع جواز المجاز في المنزل للتعبد والاعجاز. كقوله تعالى واسأل القرية وقوله تعالى جدار - [00:45:14](#)

يريد ان ينقض يعني هو يقول هذه الايات فيها ماذا واخفض لهما جناح الذل. هل المصيب بالتواضع؟ هل انت لك جناح واين ذلك؟ لان اثبات المجازي لا بد له من قرينه. طيب خلاص ما المانع ان نقول انه ثابت في كل القرآن؟ بقرينة. فان لم توجد القرينة -

[00:45:37](#)

اثبتنا الحقيقة كما في هذه الصفات لابد له من قليلة تصرف اللفظ عن معناه الحقيقي الى معناه المجازي. وهذه القليلة عند اهل السنة منتفية في ايات الصفات. نعم صحيح اذا القرينة مرتفعة في ايات الصفات. ليس لان المجاز لا يدخلها لان القرينة منتفية - [00:45:57](#)
لان القرين منتفيا طيب والذي يظهر ان منكر وجاز الضعيفتان فطائفة ترى ان انه اسلوب من اساليب العرب ففي قوله تعالى واسأل بعضهم يقول انه مجاز فاطلق المحل فاطلق المحل واريد الحل. الحل يعني المحل المكان والحال - [00:46:16](#)
ساكن في المكان وهم الاهل بعضهم يقول انه اقيم المضاف اليه مقامه وهذا اسلوب من اساليب اللغة اساليب اللغة معروف والخلاف مع هؤلاء يعني الذين يقولوا هذا اسلوب اساليب اللغة الخلاف معهم لفظي لاننا احنا نسميه مجاز وهم يسمونه حقيقة. والطائفة -

[00:46:47](#)

الثانية الثانية تنكر حقيقة المجاز وترى انه لم يرد في القرآن نفس مستعمل في غير موضوعه الاصلي والخلاف مع هؤلاء حقيقي ومنهم شيخ الاسلام ابن تيمية كما تقدم. قال ابن رجب من انكر المجاز من العلماء فقد ينكر اطلاق اسم المجاز - [00:47:09](#)

لئلا يوهم هذا المعنى الفاسد ويصير ذريعة لمن يريد في احدي حقائق الكتاب والسنة ومدلولاتها. يعني الذي سبق قبل ذلك. ان من انكر المجاز من العلماء انك انكره لاي شيء - [00:47:30](#)

سدا للذريعة. حتى لا يكون ذريعة وسيلة لنفي مدلولات اي معاني وحقائق الكتاب والسنة وقال ايضا ابن رجب يقول غالب من تكلم بالحقيقة والمجاز هم المعتزلة ونهوه من اهل البدع وتفرقوا بذلك الى - [00:47:48](#)

الكلمة عن مواضعهم فيمتنع من من التسمية بالمجاز فيجعل جميع الالفاظ حقائق. حتى يكون هناك طريق للمعتزلة. تتدربوا يا شيخ؟
تتطرقوا اي دخلوا اي وصلوا يقول ايضا النفس ان دل بنفسه فهو حقيقة - [00:48:08](#)

هو حقيقة لذلك المعنى او دل بقرينة فدلالته عقيقة لمعنى الآخر فهو عقيدة هو هو يشرح الان هو ليس هذا مذهبه. ويشرح مذهب من يقوم بنفي المجاز كشيخ الاسلام يقول اللفظ ان دل بنفسه فهو حقيقة لذلك المعنى. ان دل بنفسه المنفرد. مثل لفظ ماذا؟ الاسد. عندما تسمع كلمة اسد لوحدها. اول ما يأتي الى ذهنك الحيوان - [00:48:29](#)

اما تقول رأيت اسدا يقاتل في الحرب. هذه قرينة جعلته له معنى حقيقي اخر. ما هو؟ رجل الشجاعة. الرجل الشجاع. فهمتم هذه الطريقة طيب انتهى الكلام على المجاز. المبحث الامر هذا من اهم من رحلة الكتاب. مبحث الامر والنهي اللذان سنبدأ فيهما ان شاء الله. هما المباحث الكتاب المهمة. قال - [00:48:53](#)

اقول ان المجال موجود اذا وجد قرية لا او يقال كما اختار هو انه موجود في القرآن الا في آيات الاسماء والصفات. ولكن هذا المدى فيه تحكم كما ذكرت. المدى فيه تحكم. لان هناك بعض الايات - [00:49:13](#)

بقينا فيها بالمجاز. مما عملت ايدينا انعاما. نعم الامر بقول ممن ودونه على سبيل الوجوب وصيغة وصيغة دالة عليه افعل وهي وهي عند الاطلاق والتجرد عن القرينة تحمل الا ما دل الدليل على ان المراد منه ندر او الاباحة فيحمل عليه - [00:49:28](#)

مبحث الامر والنهي من المباحث المهمة في اصول الفقه. لان مجال التكليف على الاوامر والنواهي. فلا بد من معرفة احكامهما وما يترتب على مخالفتها. يقول فاحق ما يبدأ به في البيان الامر وما هي لان معظم الابتلاء بهما الابتلاء يعني التكليف - [00:49:57](#)

بهما بالامر والنهي وبمعرفة الاحكام. ويتميز الحلال من الحرام. نعم. اذا احق ما يبدأ به في البيان هو الامر وما معنى الواجب؟ وما معنى الامر؟ وما معنى النهي؟ نعم. السلخسي. ليس السرخسي - [00:50:29](#)

والامر استدعاء الفعل بالقول ممن ينوونه على سبيل الوجوه هذا تعريف الامر وهو من احسن من احسن التعاريف لانه واف بالمراد وقولوا استدعاء اي طلب وهذا جنس يشمل الامر والنهي. والمراد بالفعل الايجابي. ليشمل الفعل المأمور به مثل - [00:50:52](#)

واتوا الزكاة وقول المأمور به مثل واذكروا الله كثيرا. عندما نقول استدعاء الفعل لنقصد بالفعل هنا فعل الجوارح فقط. بل يدخل فيه ماذا فعل اللسان المقصود بالفعل الايجاد. لان فعل اللسان ايضا ايجاد. ايجاد شيء. وفعل الجوارح ايجاد شيء. فليس المقصود بالفعل فعل الجوارح فقط - [00:51:18](#)

المقصود به ماذا؟ الجوارح واللسان. حتى يدخل فيه القول والفعل. نعم. نوافل كامل شامل اي لفظ لا تفهمه يسأل عنه يقول هذا تعريف واف اي عام شامل كامل الوفا بالشئ - [00:51:39](#)

تحياتي لي كاملا. نعم والمعنى ان الامر والطلب ايجابي ايجاد فعل او ايجاد قول وهذا القيد يخرج النهر. عندما نقول طلب الفعل يخرج ماذا؟ يخرج النهي. نعم. لان النهي استدعاء التترك - [00:51:56](#)

كما سيأتي. وقوله بالقول اي باللفظ الدال عليه. والمراد صيغ الامر لتفعل مثلا وهذا قيد ثاني لخروج الاشارة. فانها وان افادت طلب الفعل لكنها لا تسمى امرا في اصطلاحه. مثل - [00:52:14](#)

تقول له مثلا هكذا اجلس في العرف هذا امر ولكنه في الاصطلاح ليس امرا. الامر لابد ان يكون؟ لفظ. لفظي وقول ممن هو دون يسمى اماراة سهلة. نعم الطلبة وهذا قول ثالث خرج ممن ساواه يعني امرت الضيف ان يجلس هذا لا يكون امرا يكون التماسا وهذا التماس - [00:52:36](#)

او ممن هو فوقه وهذا دعاء ربنا اغفر لنا عندما تعرب لا تقول فعل امر تقول فعل دعاء تقول فعل امر لانك لا تأمر من هو اعلى منك وعلى هذا فطلب الفعل يسمى امرا مع العلوم. اذا فعلتم قوي للتعريف - [00:53:07](#)

لابد من حفز التعريفات في الكتاب كل التعريفات تحفظ الله سبحانه وتعالى لو حفظت الوقت يكون افضل والامر استدعاء الفعل بالقول ممن هو دونه. على سبيل الوجوب. استدعاء القول بالفعل بالقول بما ينهوه دونه على سبيل الوجوب - [00:53:26](#)

عندنا استدعاء الفعل قيد. بالقول قيد ممن هو دونه قيد على سبيل وجوب قيد اخير طيب امر مع استدعاء وعكسه دعاء وبالتساوي

والتماس وقع. ما هذا البيت الامر مع الاستعلاء. يعني الامر يكون ممن؟ من الاعلى الى الادنى. وعكسه دعا. يعني من الادنى الى الاعلى عكسه دعا. وفي التساوي كده هم - [00:53:40](#)

نفس المنزلة التماس الواقعة. يكون التماس هو الطلب برفق. مفهوم هذا وقول المصلي على سبيل الوجوب. هذا متعلق استدعاء. وهذا قيد رابع لاجراج النذر والاباحة وغيرهما وفي بيان ان صيغة الامر ترتضي الوجوب. وهذا عند الاطلاق اي التجرد من القرائن الصارفة للامر - [00:54:09](#)

اذا الامر في الاصل كما سنتكلم عن الخلاف في هذه المسألة الامر اذا جاء مطلقا عن القرائن. يعني ليس هناك قرينة تدل على الاستحباب مثلا. اذا اطلق يدل على ماذا؟ على الوجوب كما سيأتي. والله لان المؤلف يرى ان المندوب ليس مأمورا به. لعدم وجود - [00:54:35](#)

وتحتهم محققون على ان المندوب مأمور به لانه طاعة اجماع اجماعا. والطاعة المأمور به وان كان غير واجب فيكون الامر امر ايجاب وامر استحباب. وتقدم ذلك في في الكلام هناك خلاف بين الاصوليين. هل المندوب مأمور به ام لا؟ الصحيح انه مأمور به لانه مطلوب الايجاد - [00:54:54](#)

طب ما الذي جعلنا نقول ان المصنف يرى ان المندوب ليس مأمورا به؟ لانه قال في تعريف الامر على سبيل الوجوب. معنى ذلك ان المندوب المستحب عنده ليس داخلا في تعريف الامر - [00:55:22](#)
لكن الاصوليين يقولون ان الامر نوعان. امر على سبيل الوجوب وامر على سبيل الاستحباب لاننا عندما عرفنا المندوب تعريف بالحد. قلنا ما تعريف ما طلب الشهر وفعله طلبا. غير جازم. طيب - [00:55:32](#)

قولوا على سبيل الوجوه صيغة الامر اما ان تكون مجردة عن القرينة واما ان تكون مقيدة. فان كانت مجردة والمفتاب ما ذكر والمصنف من انها تقتضي الوجوب. كقوله تعالى واقموا الصلاة واتوا الزكاة. فهذا يحمل على - [00:55:45](#)
بعدم قليلة ونسب الفتوحى هذا القول الى الجمهور من ابواب المذاهب الاربع. وقال ان الامر يفيد الوجود اذا تجرد عن القرينة وقال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله امر امر الله ورسوله اذا اطلق كان مقتضاهم فالوجوب على ذلك - [00:56:05](#)
كثيرة جدا منها قوله تعالى فليهدى للذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او تصيبهم عذاب او يصيبهم عذاب اليم. معج الاستدلال بالاية على ان الامر بالوجوب المصيبة والفتنة ويصيبهم عذاب اليم. فالعذاب لا يكون الا على ترك واجب. فدل هذا ان الامر للوجوب. فيخالفون عن امره - [00:56:36](#)

لماذا اتى بحرف الجر عن لان اصل الكلام ماذا؟ لا يحتاج. يحتاج عنه. فليحذر الذين يخالفون امرهم اتى بحرف الجر عنه لا يسمى التضمن تليفون التضمن في البلاغة التضمن في البلاغة هو ان يأتي - [00:57:03](#)
بحرف جر مع فعل وحرف الجر هذا يستخدم مع فعل اخر لتضمن الفعل المذكور معنى الفعل معنى الفعل غير المذكور. يعني مثلا ما الفعل الذي يستخدم معه حرف الجر عن في هذا المعنى؟ صدأ. صد عنه صد عن سبيل - [00:57:21](#)
فكان الذي يخالف امر النبي عليه الصلاة والسلام يخالف بنفسه ويصد غيره عن هذا الامر لان غيره عندما يرى مخالفا يمتنع من هذا الامر فهذا يسمى ماذا؟ تضمنين. ونفس الكلمة بمعنى تقديم الاشياء - [00:57:37](#)

التضمنين ضمن ادخل شيئا في شيء. التضمنين ادخال شيء في شيء. يعني ادخلنا الفعل خالف دخلنا في الفعل خالف معنى الفعل صد. من اين عرفنا معنى الفعل صد؟ من علم. لان عين تأتي مع صدة وهذا كثير في القرآن - [00:57:52](#)
لكثير جدا في القرى وجه الدلالة ان الله تعالى توعد المخالفين لامر الرسول صلى الله عليه وسلم بالفتنة وهي زيغ العذاب الليم ولا يتوعد يتوعد بذلك الا على ترك الواجب. فدل على ان امر الرسول صلى الله عليه - [00:58:08](#)

والسلام المطلق يقتضي الوجوب. قال القرطبي بهذه الاية استدل الفقهاء على ان الامر للوجوب الدليل الثاني قوله صلى الله عليه وسلم لولا شق لولا اشق لولا نشق على امتي لامرهم - [00:58:31](#)
استواك مع كل صلاة. قال ابن دقيق العيد رحمه الله ان كلمة لولا تدل على انتفاء الشيء لوجود غيره. فيدل على الانتفاء الامر لوجود

المشقة اول من فيه لاجل المشقة انما هو الوجوه لا الاستحباب. فان الاستحباب والسواك ثابت عند كل صلاة - [00:58:52](#)
ذلك ان الامر للوجوه ليس هذا المعنى الحديث لولا ان اشق على امتنا امرتهم. مو لولا حرف امتناع الامتناع. النبي لم يأمرنا النبي لم يأمرنا بالسواك امر وجوب انما الدليل في الحديث ان الامر للوجوب انه قال لولا انها شق على امتي لامرتهم. ما الذي يكون فيه مشقة؟
المستحب ليس فيه مشقة لان المستحب انت مخير بين - [00:59:19](#)

وبين تركي لا يلزمك ان تفعله نعم يستحب لك ان تفعله اما الوجوب والذي فيه مشقة لماذا فيه مشقة؟ قال له يلزمك ان تفعله في الحديث او قول ماذا ان اشقه - [00:59:52](#)
الاشقاء اوجه الاستدلال كما قال ابن رفيق العيد ان كلمة لولا تدل على انتفاء الشيء لوجود غيره فيدل على انتفاء الامر لوجود المشقة. لماذا انتفى الامر؟ لماذا لم يأمر لوجود المشقة والمنفي والمتنفي لاجل المشقة انما هو الوجوب لا الاستحباب. يعني الاستحباب ليس فيه مشقة - [01:00:07](#)

نعم ماذا كنت تسأل انت؟ اذا استعملت السواك مثلا قبل ان اصلي فريضة الظهر. مم وقمت مباشرة للفرد استعمله نعم يستحب ان تستعمله مرة اخرى يسحب ان تستعمله هذا يكون الرد على من يقول انه في تكليف مشقة - [01:00:26](#)
لا كمان الاصلي في التكاليف الشرعية انها ليس فيها مشقات لكن لا يمنع ان بعضك الجهاد مثلا كالوضوء بالماء البارد في في الشتاء لا شك ان بعض التكاليف قد يكون فيها مشقات. بعض التكاليف. نعم. لكنها مشقة مطلقة محتملة. نعم. طيب يعني هل ممكن في اسناء السلامة - [01:00:49](#)

عمل ليس من جنس السؤال. هذا العمل ليس من جنس الصلاة لا يبطلها الا لكان كثيرا لكنه لا ينبغي ان يفعله نعم. والدليل الثالث ان اهل اللغة من اطلاق الامر والوجوب. لان السيد لو امر عبده فخالفه حسن عندهم لونه وحسن - [01:01:07](#)
في عقوبتهم بانه خالف الامر والواجب ما يعاقب على تركهم اللغة عقلوا من اطلاق الامر الوجوه ان السيد لو قال للعبد مثلا اسقني ماء فلم يسقيه العبد كان للسيد ان يعاقبه ولا يستطيع احد ان يقول ان هذا الامر ليس لوجوب - [01:01:29](#)
لامه يلوم عاتبه. لماذا فعلت هذا لم تفعل ما امرتك به لا ما يلوم لوما مثل عاتب يعاتب عتابا؟ نعم يقول والصيغة الدالة عليه افعل اي ان الامر لا بد له من صيغة تدل عليه وهي افعل مثله اقم الصلاة - [01:01:54](#)

لا تجد ملوك الشمس والمراد بذلك كل ما يدل على طلب الفعل من اي صيغة فيشمل افعلي وافعلوا ونحن ومما يدل على طلب الفعل اسم فعل الامر. كقوله تعالى عليكم انفسكم - [01:02:17](#)

والمصدر النايب يعني في الامر مثل قوله تعالى وبالوالدين احسانا والمضارع المقرون بلام الامر كقوله تعالى وليكتب بينكم بالعدل والامر وللامر صبغ اخرى تدل على طلب الكل ومنها. وبالوالدين يا سلام اين اين - [01:02:38](#)
محسن وحسين محذوف والمفعول المطلق ناب منابه هذا المصدر نائب عن فعل الامر. المصدر هو احسانا والفعل المعدوف هو ماذا احسنوا؟ احسنوا الصيغة الاولى التصريح بلفظ الامر. وقوله تعالى ان الله يأمركم بالعدل والاحسان. وفي حديث ابن - [01:03:03](#)
رضي الله عنهما في وفد عبد القيس امركم باربع الصيغة الثانية لو فرض او وجب او كتب ونحوها قال تعالى كتب عليكم الصيام وعن وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر في رمضان. الصيغة الثالثة وصف الفعل بان - [01:03:30](#)

او يمدح فاعله او يذم او يرتب على فعله ثواب او على تركه عقاب وغيرها. كقوله صلى الله عليه وسلم انا وكافل اليتيم في هكذا وقال بالسبابة مستوى وسطه يعني هكذا - [01:04:00](#)
ليس شرط ان يكون من جهة القاضي نعم قد يكفله بانه ينفق عليه. مرة مرتين يرجى ان يكون من داخلا في هذا الكفالة الاصلي فيها ان ان يكون على على حتى يبلغ - [01:04:23](#)

ان البلوغ يخرج من البيوتوب ليس مرة او مرتين قولوا وهي عند الدالة انتظروا الاشكال هنا في الثالث ما هو الثالث؟ وصف فعله بانه طواف فعل البناء والطاعة هل يدل على الامر بمعنى الوجوب؟ دائما لا - [01:04:45](#)

قد يدل الامر بعد الوجوب وقد يدل على الاستحباب وهذا هو الاكثر فاذا لابد ان يحمل كلامه هنا على ماذا؟ قال هنا في اول الكلام وللامر صيغ اخرى تدل على طلب الفعل - [01:05:00](#)

وانا بالفعل هذا قد يكون واجبا وقد يكون مستحبا. ففي الثالث هو المستحب. واضح هذا؟ حتى في الحديث العلم ده كفالة اليتيم ليست من من الواجبات. نعم عند الاطلاق صيغة الامر. هم - [01:05:12](#)

القرينة تحمل عليه الا ما دل الدليل على ان المراد منه انه او الباحة فيحمل عليهم. وهذا النوع الثاني من الاوامر وهو ما اقتترف اقترن بقرينة ويصرف الامر حسب هذه القرينة. لان صيغة الامر لا تحمل على غير الوجود - [01:05:29](#)
الا اذا وجد دليل صارف عن الوجوب الى غيره كالدب ومثالهم حديث عبدالله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء - [01:05:52](#)

اين القرينة؟ هم. او الاباحة ومثال قوله تعالى واذا حلتكم فاصطادوا. واذا حلتكم اي انتهيت من الحج وانتهيتم من احرامكم فاصطادوا الامر اصطاده والقرينة صارفة في الاول قولوا لمن شاءوا في الثاني هي ان الامر بعد الحذر للاباحة. لان اجتياذ - [01:06:11](#)

الاحرام حرام. لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما. اي محرمين. اذا اين قليلا بقوله اذا حلتكم فاصطادوا ايه ده القريب يعني لماذا لم نقل يجب على المحرم بعد ان ينتهي بالحج ان يذهب ليصطاد؟ كان منهيا عن الصيد. نعم. يعني اذا قلت لوالدك مثلا - [01:06:37](#)

لا تلعب حتى تنتهي من الوجه. فلما انتهى من الواجب قلت له ماذا؟ العب. هل مع ذلك يجب عليه ان يلعب؟ لا يعني اذى للاباحة. يباح لك ان تلعب بالضبط. فالامر بعد النهي يرجع الامر الى ما كان عليه. هناك خلاف بين المسلمين سيذكره. بعضهم قال الامر بعد النهي للاباحة - [01:07:05](#)

بعضهم قالوا هذا هو صحيح كما اختاره ابن كثير وغيره الامر بعد النهي يرجع الامر الى ما كان عليه. يعني اصل الصيد ماذا؟ مباح. فيرجع الى الاباحية. كما سيذكر هذا الان - [01:07:24](#)

ولو من هنا. ومن هنا قال الاصوليون الامر بعد الحذر للاباحة. واحتجوا بان هذا النوع من الامر جال في اغلب الاستعمالات كما مثلنا كقوله تعالى فاذا تطهرن فاتوهن من من حيث امر - [01:07:35](#)

الله اين الامر فاتوهن بعد قلبي ولا تقربوهن فهنا كنهى عن الاتيان ثم امر بالتیان وقد يكون في مقام في مقام يتوهم. يتوهم فيه الحظر لقوله صلى الله عليه وسلم افعل ولا حرج. في جواب من سأله في حج الوداع عن تقديم افعال الحج التي تفعل - [01:07:55](#)
يوم العيد بعضها على بعض. ما معنى هذا ليس شرطا ان يكون الامر بعد الحظ ان يكون هذا الحظ ورد من كلام النبي عليه الصلاة والسلام بل يكفي ان يكون هذا الحظر في ظل السائل. يعني مثلا النبي عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع سئل عن رجل قال حلفت قبل ان ارمي. ذبحت قبل ان - [01:08:21](#)

فقال افعل ولا حرج فما سئل عن فعل في افعال يوم العيد على وجه الخصوص قدم على فعل الا قال افعل ولا حرج. فقالوا افعل ليس شرطا ليس معناه وجوب - [01:08:40](#)

الحلق قبل الرمي مثلا. انما معناه ان هذا مأذون فيه. لماذا؟ لان السائل من سؤاله يظن انه ماذا؟ يتوهم المنع. يظن انه يتوهم المنع. كما يسألك رجل مثلا هل يمكن ان آخذ هذا الكتاب؟ تقول له خذ ولا حرج - [01:08:52](#)

ليس الوجوب يعني انا اذن لك ان تأخذها يباح لك ان تأخذه. فاذا قد يكون الامر بعد ماذا؟ بعد توهم دواهم الحذر. طيب وكقولي في قصة لديغ الذي لدغته حية فرقاها الصحابي باية بسورة الفاتحة واخذوا قطيعا من غنم. حديث ابي سعيد - [01:09:10](#)

في الصحيحين قال النبي عليه الصلاة والسلام من اقساموا واضربوا لي بسهم. يعني اقساموا قطيع الغنم بينكم واعطوني نصيبا. الامر هو يقسمه لا يدل على وجوب القسمة. انما يدل على ان المال الذي اخفتموه مقابل الرقية مال مباح - [01:09:28](#)

طيب وينه اخرون؟ شيخ عوفان جهازا لا يدل على استعمال صحيح يدل على الجواز ليس الاستحباب يعني يباح لك ان لان

الاستحباب هو ترتيب اعمال يوم النحر. مم. اعمال يوم النحر الاربعة النبي عليه الصلاة والسلام فعلها مرتبة - [01:09:43](#)
مسلا وسئل عن تقديم بعضها على بعض وقال افعل ولا حرج. لكن الافضل ان تفعل ما فعله النبي. فالامر هذا ليس لاستحباب الاباحة
الاستحباب هو الترتيب وافعال ايام النحر كما فعلها النبي عليه الصلاة والسلام. نعم. واضح حاجة - [01:10:05](#)
الرمي ثم الطوف ثم الذبح ثم الحلق وحرمة عليكم السيد حرم عليكم شاهد؟ لا حرم عليكم سيد المبرر شاهد هنا ان حرم عليكم؟ لا
هذا هو التحريم ايه رأي اخرون ان الامر بعد الحبل يرجع الى ما كان عليه قبل الحذر. قال ابن كثير رحمه الله عند تفسير اية المائدة -
[01:10:20](#)

واذا حللتهم فاصطادوا مستحيل الذي يثبت على الصبر الفحص يعني فحصه اختبره انه يرد الحكم الى ما كان عليه فانه. فاذا كان
واجبا ربه واجبا. وان كان فاذا كان واجبا رده - [01:10:45](#)
اذا كان الامر في الاصل واجبا يرده ماذا؟ يرده واجبا وان كان مستحبا. طب من يأتي لي بمثال على رد الواجب؟ هو سيأتي خلاص هو
سيأتي في الصفحة الثانية اكمله - [01:11:05](#)
مباحا فمباح. ومن قال انه على الوجوب ينتقد عليه بايات كثيرة ومن قال انه للاباحة يرد عليه بايات اخرى. والذي ينتظم الادلة كلها
هذا الذي ذكرناه كما يختار بعض علماء الاصول والله اعلم - [01:11:19](#)
ومثال امر بعد نهي عاد الى الوجوب حديث فاذا اقبلت حيدتك ودع الصلاة واذا ادبرت فاغسل عنك الدم ثم صلي وناموا بالصلاة
للووجوب. لان الصلاة قبل الامتناعها بالحيض واجبة. ومثاله اي لقوله تعالى. مفهوم هذا؟ نعم - [01:11:44](#)
واذا انسلخ الشهر الحرم فاقتلوا المشركين الامر بالقتل المشركين كان واجبا قبل دخول الشهر اشهر اشهر الحرم. فمنع من اجلها امر
به بعد انسلاخها. بعد انسلاخ ايه بعد انتهائها يعني - [01:12:07](#)
نعم ويرجع الى ما كان عليه قبل المرء وهو الوجوب. نعم. ومثال الاستحباب حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزيارة مستحبة قبل
المنع ثم نهي عنها ثم امر بها فعاد الامر الى الاستحباب المستحبة لانه ذكر انها تذكر الآخرة وتذكير الآخرين - [01:12:28](#)
المستحب وتقدم مثال ما كان مباحا ثم نهي عنه ثم امر به. مثلا وهذا القول هو المختار لان الحذر كان لعارض. فاذا ارتفع العارض عاد
الامر الى ما كان عليه ثم ان - [01:12:54](#)

ان هذا القول فيه جمع بين الادلة كما اشار اليه الحافظ ابن كثير واختار هذا القول شيخ الاسلام ابن تيمية الى الاكثرين يرجح
شدقتي الشيخ محمد الامين الشنقني رحمهم الله. وضحت القول خلاص - [01:13:15](#)
ان الامر بعدناه يرجع الامر الى ما كان عليه سيأتي من الباب القادم هل الامر فيه للتكرار والفور ام لا في الفصل القادم زيارة القبور
الانسانية على هذه البويضة؟ نعم. لان النبي عليه الصلاة والسلام عمم قال كنت نهيتكم الاصل ان خطاب النبي صلى الله عليه وسلم
للرجال يدخل فيه - [01:13:36](#)

النساء. والازهر هو جواز زيارة القبور للنساء بشرط عدم النياحة نعم لماذا؟ الادلة كثيرة من احاديث عائشة ماذا اقول اذا اتيت القبور؟
فعلهم الدعاء حديث عند مسلم ماذا اقول اذا اتيت القبور؟ علمها ان تدعو كيف تدعو؟ اما حديث لعن الله زوارات القبور - [01:13:57](#)
القرطبي في التفسير قال هذا اللفظ زور بصيغة مبالغة يقتني التحريم اكثار الزيارة احيانا فلا بأس به. هناك خلاف بين ومما ينبغي ان
يعلم ان لا يكاد يوجد امرا في الكتاب او السنة الا ومعه قرينة حالية او مقالية تعين المراد - [01:14:16](#)
تعين وتحدد والله اعلم. من الذي يخالف في القرائن؟ في القرائن المحلية. من الذي يخالف؟ الظاهرية. الظاهرين لا يقولون الا بالقرائن
اللفظية من مسائل الامر التكرار والفور يعني مثلا ان يكون الامر مثلا في باب الادب - [01:14:41](#)
الامر اذا كان في باب الادب يفيد الاستحباب. هذه قائمة حاليا مساء الامر على الصحيح الا اذا دل الدليل عليه. على الا اذا دل الدليل
على قصد التكرار ولا يقتضي الفور والامر والامر بايجاد الفعل امر به - [01:15:02](#)
وبما لا يتم الفعل الا به كالامر بالصلاة امر بالطهي بالطهارة المؤدية اليها. واذا فعل خرج المأمور عن العهدة المسألة الاولى قوله ولا
يقدر في التكرار اعلم ان صيغة الامر تقتضي فعل المأمور مرة واحدة. واحدة قطعاً. ولكن - [01:15:28](#)

ففي ذلك وانما الخلاف فيما زاد على المرء. وهو التكرار بمعنى فعل المأمور به كلما قدر عليه المكلف. فالامر من حيث وعده بما انه مقيدة ان يقيد بما يفيد الوحدة فهذا يعمل على هذا يحمل على ما قيد به ولا يبتدي التكرار كقوله تعالى - [01:15:53](#) والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا الآية وجوب تكرار الحج بتكرار الاستطاعة. لكن سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم افي افي في كل عام يا رسول الله. فاجاب بما يدل على انه في العمر مرة واحدة - [01:16:24](#) يولي الامر في في الآية على الوحدة لهذا الدليل من السنة ان يقيد بما يفيد التكرار وهذا فيه خلاف وصحيح انه يهمل على ما ايد به من ارادة التكرار كما رجه المصنف - [01:16:46](#) والغايد قد يكون صفة وقد يكون شرطا والشرط كقوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا اتطهروا اين الشرط؟ ان كنتم جنبا. قال فكلما حصلت الجنابة وجب التطهر بالغسل منها. فالان هذا امر قيد بالشرط فيفيد التكرار - [01:17:04](#) والصفة والصفة كقوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما اين الامر اين الصفة؟ السارق كلما وجد وصف السرقة يتكرر القطع فكل ما حصلت السرقة وجبل قطعه وما وما لم يكن تكرار - [01:17:25](#) قبل القتل. ماذا يقصد اذا قطع مرة واحدة صار كاكتر مرة ينمثل هذا الرجل سرق بيتا. وغدا سرق بيتا وبعد غدا سرق بيتا ثم ذهب الى القاضي القاضي يقطع مرة واحدة. يعني تكرار السرقة قبل القطع لا يوجب تكرار القطع. لكن لو سرق مرة ثم قطعوا القاضي ثم سرق مرة ثانية يقطعه مرة اخرى - [01:17:57](#) واضح حاجة طيب وذكر السارق والسارقة لا لانه قد يظل ان المرأة لضعفها لا تقطع يدها فتضرب مثلا او تحبس كما قال الزانيت والزاني فاجلدوا كل واحد منهما يتجلى ولكن واخا نسأل سؤال اخر لماذا قدم السارق؟ ولماذا قدم الزانية؟ كسر الايقاع بالرجال لان كثرة السارق تقع بين الرجال والزنا يكون بسبب النساء - [01:18:22](#) يعني قال الزانية والزاني فاجلده السارق هو السارقون طيب وكل ما حصلت السرقة وجب القطع ما لم يكن تكرار السرقة قبل القطع هذا فيما اذا كان كل من الشرق والصفة علة ثابتة كما مثل فيكون التكرار لوجود العلة. بمعنى انه كلما - [01:18:56](#) العلة وجد الحكم وان لم يكن علة ثابتة فلا تكرارا مثل ان جاء زيد فاعتق ابدا من عبيدي فاذا جاء زيد حسن ماء علق عليه الامر لكن لا يتكرر بالتكرار مجيء. من يشرح هذه - [01:19:20](#) مفهوم ماذا؟ ان جاء صالح اسمه مفهوم ماذا لقب كان تعليق الحكم على الوصف الاسم الجامد ليه اوجبه العلية؟ يعني انتبهوا لي جاء زيد ان جاء زيد فاعتق عبدا من عبيده. لو جاء ايذاء اليوم لو جاء زيد جاء اليوم نعتق عبدا. طب لو زيد جاء غدا - [01:19:38](#) ها لا تعتق عبد الله لا يجب ان تعتق عبد الله. لماذا؟ لان كلمة زيد نفسها ليست صفة. اسم جامد اسم الله ده جامد لكي مقولة لتعليق الحكم لابد ان يعلق على ماذا - [01:20:06](#) عند الاصوليين مفهوم لقب. نفس الجملة؟ نعم. مثال اخر تقول نفس الجملة ان جاء رجل كريم ان جاء المجتهد ان جاء المجتهد فاكرموه جاء المجتهد فاكرمه. وان جاء زيد فاكرمه. لو جاء زيد مرة واحدة تكرمه. ولا تكرمه مرة اخرى. اما ان جاء المجتهد كلما جاءك المجتهد تكرمه. لان المجتهد صفة - [01:20:20](#) صفة يفهم منها مدى تعليق الحكم بها اما الاسم الجامد ليفهم منه علة لتعليق الحكم. وهذا ما يسميه الاصوليون بمفهوم اللقب بهذا التفريق ماذا ليس غريبا لان الان لان الان كيف نعرف العلة - [01:20:49](#) كما سنأخذ في باب القياس من طرق معرفة العلة لتعليق الحكم بالوصف. يعني من اين عرفنا في الآية؟ ان السرقة هي علة للقطع. ان السارق وصف ان السارق هذا وصف. اسم فاعل - [01:21:05](#) والسالخ هو السائقة المقطع ايديهما. ففهمنا ان علة القطع هي وصف السرقة. لكن كيف افهم ان علة العتق يأتیان زيد؟ ما العلاقة بين زيد وبين العطر ما العلاقة؟ ما ليش علاقة. فهمت؟ الا في ذهن المتكلم، فانا لا اعرف انه تكرر مجيء زيد. هل الذي امرني بعتقي العبد؟ هل يريد ان يعتق مرة اخرى ام لا؟ - [01:21:19](#) نزل يعرف ما العلة لا يعرف ما العلة التي كانت في ذهني عندما قال ان جاء زيد فاعتق عبدا من عبيده يجب استطيع ان افهم ان جاء

المجتهد فإكرمه ان المجتهد علة لذكره - 01:21:42

إذا لم يقولوا يقول أصوليون في باب القياس الاشتقاق يؤذن بالعلية الاشتقاق يبدن بالعلية معنى يؤذن بالعلية الاسم المشتق يعني يعلمك ان هذا علة ان هذا المشتق ماذا؟ علة نعم ولذلك مثلاً في الفقه - 01:21:53

لا يحتاجون بمفهوم اللقب أكثر الأصوليين يحتاجون مفهوم اللقب إلا ابن خويزم داداه من المالكية والقفال من الشافعية أكثر

أصوليين يحتاجون مفهوم النقب للقب مرة أخرى. أعطيك مثال سريع - 01:22:14

عندما يقول النبي عليه الصلاة والسلام في حديث أسماء عند البخاري عداد الحيض سألتها عن باب الحيض يصيب الثوب وقال ماذا؟ حطيه ثم قرصه ثم اغسله بالماء يعني أفعليها كذا بالظفر. ثم خرصي بالأصابع هكذا - 01:22:28

ثم اغسله بالماء الأيام الأربعة إلى الأحناف قالوا هذا الحديث فيه دليل على ماذا بالماء اغسله بالماء على ماذا؟ هذا الاستثناء الخطأ مرجوح. خلف في هذي الحلاف وابن تيمية. هو هكذا يقول الجمهور. المدني قال اغسله بالماء. فقالوا مفهوم المخالفة - 01:22:45

عدم جواز الغسل بغير الله وان الماء علة للتطهير نقول له الماء مشتقة أم جامد جامد اسمه جامد. مم. فقلوه اغسله بالماء لا يصح

الاستدلال به على ان غير الماء لا يطهر. اه. فلذلك ذهب الأحناف وابن تيمية ان الطهارة تكون بالماء وغير الماء - 01:23:06

عند شيخ الاسلام ابن تيمية والأحناف لو ان ثوبك فيه بول وضعته في الشمس فذهبت عنه الرائحة فلم يكن طاهر. خلاص بالصابون يطهره لا يشترط الماء. طب لماذا ذكر الماء؟ لانه أكثر ما يغسل به يعني. هذا هو أكثر ما يستخدمه الناس في الوصف. من قال -

01:23:25

سائل نعم. سائل لابد من لابد من وجود وصف السائل. لابد من الماء او الصابون لكن لا ينفع الهواء والشمس. مم. لقال اغسله بالسائل لا يجوز مثلاً ان يطل في الشمس فلذلك شيخ الاسلام ابو حنيفة يرون ماذا؟ والحنابلة في رواية جواز النجاسة تزول بالماء بغير الماء

- 01:23:43

زياب رؤية حسنة. مثلاً والعيل يعني. يعني مثلاً التراب بيقول لك امثلة كثيرة تزيد مفهوم اللقب. قد تأتي معنا قد تأتي معنا بعد ذلك في لو لو يأتي بعد التطبيق عليها - 01:24:05

على كل حال هنا هو يقول ماذا؟ هذا معنى هذه الفقرة. قال وهذا فيما اذا كان كل من الشرط والصفة علة كيف عرفنا انها علة انما مشتقات ليسا جامدين كما مثل فيكون التكرار لوجود العلة. بمعنى انه كلما وجدت العلة وجد الحكم. فان لم يكن علة متى لم يكن

علة؟ اذا كان جامداً - 01:24:21

ولا تكرهوا اذا كان جاهلاً لا يكون علة. مثل ان جاء زيد زيد اسمه جامد. واضح اعتق عبداً من عبيدي. فاذا جاء زيد حصل ما علق عليه

الامر لكن لا يتكرر. ليس كلما جاء زيد تعتق عبداً اخر. طيب - 01:24:43

اذا تكلمنا الان عن هو الان يتكلم عن الامر على ان الامر لا يخرج عن ثلاثة انواع. الاول امر مقيد بماذا الاول امر مقيد بماذا؟ بما يفيد

الوحدة في كل عام يا رسول الله في الحج؟ قال لا. ولو قلت نعم لو جبت. الثاني عكسه - 01:25:00

الامر المقيد بما يفيد التكرار هو المعلق بالشرط والصفر. غير الجامدين غير الجامدين. الثالث امر مطلق. ليس فيه تقيد بالوحدة

وليس فيه قيد بالتكرار فهمت هذا الامر المطلق ماذا يفيد - 01:25:18

لا. واحدة. شوف ايد الوحدة على الصحيح على صحيفة الوحدة لا يوجد التكرار. لماذا وتبرأ الذمة بفعل المأمور به ولا يلزمك ان تفعله

مرة أخرى إلا بدليل. فيه خلاف سيذكره الان - 01:25:37

اذا جاء زيد مجتهد فاعتق عبده اذا جاء مجتهد فاعتقه. فلكلما جاء زيد مجتهد تعتق عبده كل ما يتعب ماذا يقدم المشتق على

جانبا؟ لان انت وصفت زيد بعلة. ما العلة التي جعلتك تأمر تامر الخادم بالعلة؟ الاجتهاد - 01:25:50

طيب الامر المطلق الذي لم يقيد. فأتى فيه خلاف هل يقتضي التكرار أم لا ومنهم من قال عن أبي حنيفة وابن القاص المالك وهو

رواية عن احمد لان الامر كالنهي - 01:26:08

افاد وجوب الترك والامر افاد وجوب الفعل فاذا كان النهي يفيد الترك ابداً وجب ان يكون الامر يفيد وجوب الفعل على الاتصال ابداً.

وهذا معنى التكرار والمراد به ما دليل الذين قالوا ان الامر للتكرار - [01:26:32](#)

الدليل الذي ذكر هنا ماذا؟ اه يقول النهي هم اجمعوا ان النهي يفيد التكرار لو قال الله ولا تقربوا الزنا لا ينفع هذا انك لا تزني مرة واحدة لا انتظر. مجموعة من لا يفيد التكرار - [01:26:55](#)

يعني عندما نقول لا تقربوا الزنا معنى ذلك ماذا؟ انك لا تزني؟ ابدأ. ابدأ. يعني كلما جاءت لك فرصة الزنا لا تزني لا تسرق ابدأ. فالنهاية يحتاج التكرار. والنهي مطلوب الترك والامر مطلوب الفعل. فكما اننا يختار التكرار نقيس عليه ماذا؟ الفعل. الفعل. الامر. نقول كذلك الامر يختار التكرار. هذا معنى القياس. قياس ماذا - [01:27:19](#)

قياس الامر على الناهي. هل هذا قياس صحيح ام خطأ؟ خطأ لماذا خطأ جيد قريب جدا اه يقولون لا يصح قياس الامر انتم تفهمون لا تستطيعون التعبير. يقولون الامر لا يقاس على النهي - [01:27:40](#)

لان الاشتغال بالترك ممكن دائما. اما الاشتغال بالفعل غير ممكن دائما. لان الترك كف النفس. الترك كف الفعل سلبى ليس فعلا ايجابيا. يعني يمكن ان تترك وتلزم نفسك بالترك دائما. لكن لا تستطيع ان تلزم نفسك بالفعل دائما. فاذا لا - [01:28:08](#)

غير صحيح. دراية نقية صغير صحيح. طيب لماذا قال والمراد بي؟ حسب الامكان لان ايضا من الدالة التي استدل بها الذين يقولون ان الامر ليس للتكرار اننا نقول لهم انتم تقولون الامر والتكرار؟ طب يعني معنى ذلك انه لابد ان يظل طوال حياتي مكررا لهذا الامر هذا لا امر لا يستطيع الانسان. قالوا لا حسب الامكان - [01:28:28](#)

يعني مثلا الامر بالصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام عند من يقول بوجوبها يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اذا قلت بوجوب الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام وبوجوب وبان الامر للتكرار حسب الامكان لابد دائما وانت بتصلي وجد سبب ام لا يوجد سبب - [01:28:50](#)

اما الذي يقول انه للوجوب وان الامر ليس للتكرار يقول يكفي في العمر مرة واحدة فهمت؟ مثلا يعني طيب طيب اذا هذا معنى التكرار. طب القول الثاني الامر المطلق لا يبتدي التكرار لاننا قصد بهم من تحصيل الأمور به يتحقق بالمرة واحدة بالمرة الواحدة - [01:29:05](#)

والاصل برائب الذمة مما هيا ترجع الى ماذا اه عليها ترجع الى ماذا؟ ذمة؟ لا المهم لأأ المرة الواحدة الاصل براءة الذمة مما زاد على المرة الواحدة الاصل براءة الذمة مما زاد على - [01:29:28](#)

المرة الواحدة يعني لا يلزمك ان يعني الان ما بعد الاصل براءة الذمة. الذمة هي وصف في المكلف يجعله اهلا لوجوب التكليف الشرعية هذا معنى الذمة يكون اهل لوجوب التكليف الشرعية. الاصل ان ذمتك بريئة من التكليف - [01:29:58](#)

فاذا فعلت الأمور خلاص برئت ذمتك. لا توجب عليها التكرار الا بدليل صريح. ولا يوجد دليل صريح لا يوجد دليل صريح على وجوب التكرار. طيب هذا معنى قوله والاصل براءة ذمة مما زاد عليها - [01:30:17](#)

نعم بل يخرج المكلف من عهده بمرة واحدة من عهدي اي ماذا؟ من مسئولية الامر. العهدة يعني مسئولية فعل الأمور به. بمرة واحدة ولا يلزمه تكراره والمداومة عليه. لماذا قال وذلك هذا دليل عقلي اخر دليل لغوي. وذلك لان صيغة الامر لا تدل الا على مجرد ادخال حقيقة الفعل في الوجود. لا على كمية - [01:30:31](#)

طبعا هذه العبارة حقيقة الامر عندما اقول لك اجلس تدل على ادخال الامر في الوجود. الجلوس لم يكن موجودا منك حقيقة الفعل الامر في اللغة تدل على ادخال الامر الذي لم يكن موجودا - [01:30:58](#)

ادخله في الوجود فتجلس لا على كمية الفعل. التكرار هذا الحقيقة ام كمية لا كمية كمية يعني ماذا عدد كمية كمية. كمية الفعل هي التكرار فعل الامر لا يدل على كمية الفعل. انما يدل على ماذا؟ على ادخال الفعل في الوجود بعد ان لم يكن موجودا - [01:31:16](#)

العبارة التي انت ذكرها اذا لم تفهموها كلها بطريقة اخرى. يقول وذلك لان صيغة الامر لا تدل الا على مجرد ادخال حقيقة الفعل الذي هو الامر ادخال في الوجود انت كنت واقفا فاريدك ان توجد الجلوس - [01:31:37](#)

اما كمية الجلوس كم مرة يكون؟ هذا ليس في حقيقة الامر. هم حسنا ما الذي يقول بالتكرار؟ يدعي دخول كمية الفعل فيه في فعل

الامر. وهذا ليس داخلا في اللغة - [01:31:53](#)

يعني اعطيك مثال عندما اقول لك اشرب قال السيد لعبدي اشرب لو شرب جدا من شوف خلاص دخل في الامر ويكون ممثلا للامر. كمية الفعل هو ان يشرب نصف كوب او كوب كامل او زجاجة كاملة. هذا ليس داخلا في الفعل - [01:32:09](#)

وهذا هو التكرار في الحقيقة لما تكررهما انت تريد ان توجد فعلا اكثر من مرة. يقول له ازاي تصور كمية والكمية هذي قد تكون عددا عددا وقد تكون قدرا. قدر في الماء مثلا. وقد تكون عدد تكرار الجلوس - [01:32:27](#)

طيب ولو قال السيد لعبدي ادخل السوق انظر هذا المثال الاخر. هذا مثال اخر. هذا كله هذه ادلة كم دليل الذكر ذكر ثلاثة ادلة. الدليل الاول ان المكلف حتى تعرف الادلة التي ذكرها الادلة العقلية في رد على المخالفين. الدليل الاول ان الاصل براءة الذمة ويخرج المكلف من العهدة بمرة واحدة - [01:32:46](#)

الدليل الثاني ان فعل الامر يدل على ايجاد حقيقة الفعل في الوجود لا يدل على الكمية. الدليل الثالث العرفي للعرفي ما هو الدليل الثالث؟ لو قال السيد لعبدي ادخل السوق واشتري تمرا - [01:33:07](#)

لم يعقل منه التكرار الان السيد القاضي خادمي او لعبدي اذهب للسوق واشتري تمرا. فعل امر ادخل واشتري. فالعبد ذهب كل يوم يدخل السوق ويشتري تمرا. لا شك ان السيد سيلومه. هذا - [01:33:23](#)

لو قال العبد انا فهمتم تكرهنا السيد سيلومه على هذا. ولو كرر العبد ذلك لحسن نومه لم يكن خطأ ولولا انه سيده على عدم التكرار قال لماذا لم تذهب كل يوم - [01:33:35](#)

لعد السيد مخطئا. العدل سيفون وانا لم افهم التكرار. انت لم تقل لي ادخل السوق كل يوم لم تقيد الامر كالتنوع الثاني بالتكرار. لما اقنحته اطلقته هذا لا يدل على ماذا؟ على التكرار. فهمت هذا؟ اذا ثلاثة ادلة ذكرها - [01:33:48](#)

طيب قال وهذا هو اختيار المصنف انه قال ولا يقتني التكرار على الصحيح. نعم. اي عند الاطلاق يا اخوان تكرار عند الاطلاق. الاطلاق. الاطلاق الاطلاق من الوحدة والاطلاق من التكرار. نعم - [01:34:05](#)

كما يدل عليه ما بعده وهو رواية عن الامام احمد اختارها ابو مم وهذا الوصايا عند الحنفية رجح ذلك بوفي ومال اليه ابن قدامة واختاره ابن الحاج الهاجم هذا القول هو الراجح وهو ان صيغة العمل لا تدل على ايقاع على ايقاع الأمور به اكثر من مرة واحدة الا - [01:34:23](#)

بقوة المرء مأخذي في اي دليل المأخذ هو الدليل يؤيده انه حسن قول قائله افعل كذا ابدا او افعله مرة واحدة فلو فلو دل الامر على التكرار لم يكن لقوله ابدا. فاذا هو ولكن قوله مرة واحدة - [01:34:54](#)

انا موضع لان افعل في وضعه يقتضي التكرار. هذا دليل رابع لان الامر لا يقتضي التكرار. ما هو الدليل الرابع؟ من يشرحه؟ عدم الفائدة لو كان الامر يقتضي التكرار انتم تقولون ان الامر يقتضي التكرار. طب لو كان الامر يقتضي التكرار؟ ما الفائدة من قوله؟ افعل كذا مرة واحدة - [01:35:22](#)

افعل كده مرة واحدة سيكون تناقض لان افعل كذا تكرار ومرة واحدة مرة وحلو وما الفائدة من قول افعل كذا دائما؟ دائما هذا زيادة ما هو مفهوم افعل كذا ايه؟ افعله دائما. فهمت - [01:35:44](#)

طب كيف يمكن ان يجيب المخالفون عن هذا هذا الدين في الحقيقة ضعيف مثل التأكيد يعني بالضبط في باب دائما سيكون التأكيد ببيان افعل كذا مرة واحدة سيقولون نحن نقول افعل في الاصل - [01:35:58](#)

يختار التكرار وفي المجاز يقتضي الوحدة وهذه القرينة دائما بينت انه مجاز. فهمت يعني كيف يجب لكل شيء له جواب عندنا. طيب على كل حال يعني الاظهر ان الامر لا يقتضي التكرار - [01:36:12](#)

طيب اما الان سيرد على قياس الامر على النهي بالادلة الذين يقولون ان الامر يقتضي التكرار قياس الامر على النهي. سيجيب عن هذا الدليل الذي اجبت عنه منذ قليل. قال واما ما قاله - [01:36:25](#)

ما قاله اصحاب القول الثاني من من قياس الامر على النهي فغير صحيح للفرق بينهما لان الانتهاء عن الفعل ممكن. اما الاشتغال به

ابدا فغير ممكن الانتهاء عن الفعل ممكن دائما لان الانتهاء كف. اما الاشتغال به دائما غير ممكن هذا ليس في وسع المكلف. كيف

اجيبهم؟ يقولون حسب الامكان - [01:36:38](#)

الذين خلقوا بالتكرار يقولوا ما لا نحن نقول لا نقول بالاشتغال بالفعل ابدأ. نقول الاشتغال به ابدأ حسب الامكان طيب دليل العقل

الصحيح رده العقل الصحيح. مم. طيب طيب قال اما ما فيه؟ ما فيه ما فيه التكرار فذلك لنصوص اخر - [01:36:58](#)

وقرائن واسباب توجب اه توجب ذلك كالصلاة فان تكررهما في كل يوم وليلة خمس مرات لاجل الامر بها وانما لتكرار اسبابها وهي

الاقوار. قال تعالى اقم للصلاة لدلوك الشمس - [01:37:18](#)

اقم الصلاة عند دلوك الشمس وزوالها. وهو الى غسق الليل. فهذا يشمل اربعة اوقات وقرآن الفجر يشمل الفجر لماذا؟ بتكرر دخول

اوقاتها ليس لان الامر يبطل التكرار. بل تكرار الصلاة داخل في النوع الثاني من الامر. قلنا الامر الاول النوع الاول ما - [01:37:36](#)

والنوع الثاني ما يدل على التكرار وهو معلق بشرط او سنة مما يتعلق بهذا البحث بهذا البحث مسألة اجابة وزن بعد مؤذن فهل

اكتفي بالاول بان الامر يرتدي الداكور او يوم او يجيبه كل مؤذن - [01:37:56](#)

باب التهديد سببي في اهتمام. ان هذا فرع من الفروع التي اختلف فيها الفقهاء بناء على خلافتهم في مسألة الامر. هل يقتض التكرار

ام لا هو قول النبي عليه الصلاة والسلام في مسلم اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثلما يقول. قولوا مثلما. قولوا فعل امر - [01:38:19](#)

هذا الامر مطلق ام مقيد؟ سؤال اي نوع من انواع الثلاثة عندنا الاول او الثاني او الثالث الاول وفي ايد الوحدة الثالث. نعم. اه يبقى

الثالث لم يكن مقايذا. الثالث المطلق - [01:38:39](#)

هو قسم الامر لثلاثة انواع. نعم. الاول يدل على الوحدة. نعم. والثاني قيد بالصفة والشرط يدل على التكرار. والثالث. مطلق. قرينة

مقيد المطلق مقيد بالثاني مش شرط اذا سمعتم المؤذن فقولوا - [01:38:53](#)

فهل كلما سمع مؤذنا الان اذن للظهر؟ مؤذن واذن وردنا خلفه لو اذن مسجد اخر بعد ذلك هل نردد ام لا؟ نعم. في احتمال لكن في

الحقيقة هذا ليس داخلا في الامر المطلق. اللي هو داخل في ماذا - [01:39:10](#)

الامري المقيد اذا سمعتم فقولوا والازهر انه كلما سمع مؤذنا يردد من تداخل الاذان يردد مع الاول ويكفيه هذا خلاص طيب المسألة

الثانية خلاص انتهينا من الكلام على ماذا؟ جهاز من العلماء من قال ان المؤذن نفسه يردد؟ لا الترجيح. اذا لا اعرف هل - [01:39:24](#)

قالوا هذا؟ لا الترجيع غير التردد لا. تقصد الترجيع لا هو لا يقصد الترجيع. انت تقصد الترجيع بالاذان؟ انما قال الله لا لا الترجيع

ثابت الترجيع ثابت في حديث ابي محذورة - [01:39:47](#)

والترجيع هو ان ينطق بالشهادتين بصوت منخفض. ثم يعود فينطق بهم بصوت مرتفع. الشهادتين فقط. الترجيع يكون في هذا في

الشهادتين. اما هو يسأل عن ترديد كل الاذان. هل المؤذن - [01:40:01](#)

القلم واحد قال هذه قد يكون لا ادري. اذا رجع انه لا يرد لا يدخل المؤذن في هذا. المؤذن لا يدخل في هذا الذي لم يأخذ هذا من سمع

المؤذن - [01:40:11](#)

مباشر بعد ما ينتهي ممكن احتماليين هل التردد يكون جملة جملة؟ او يكون بعد كل الاذان كلا الابرار اللي جهز. لانه من من ردد الاذان

كله بعد ان ينتهي المؤذن. او من رده خلفه جملة جملة في كلا الحالين هو قد قال كما - [01:40:21](#)

قال المؤذن حديث محتمل الاحتمالية. طيب اذان الجريدة يدخل فيه يا شيخ؟ اذا لماذا لا؟ الاذان المسجل لا يدخل في هذا. الاذان

الموحد لا يدخل في هذا. لماذا؟ لان الاذان الموحد لا يجوز - [01:40:41](#)

اصلا لان الاذان لابد ان يكون من المكلف قاصد. وهذا ليس مكلفا وليس قاصدا ولا يسمى هذا مؤذنا. فلو كان الاذان يؤذن في المسجد

بالتسجيل لا يشرع ان تردد خلفه - [01:40:52](#)

غير واحد من اهل العلم. طيب الان انتهى بتكلم على ماذا هل الامر التكرار قبلها؟ نتكلم على مسألة مهمة اخرى والامر هل للفور ام لا

المسألة الثانية قول ولا يرتدي فورا اي عند الاطلاق بخلاف سافر الان. سافر الادم. اه سافر الاعدام. هذا امر الان - [01:41:03](#)

الان فهي للفور كل ما نتكلم نتكلم على الاطلاق اطلاق بدون قريبة. سافر الان خلاص قريينا للفور. سافر رأس الشهر اول الشهر فين

التراخي لوجود القريب. هذا لا خلاف فيه. اننا نعمل بالقرب. يبقى - [01:41:25](#)

في ماذا؟ في سافر فقط هل الفور ام لا؟ ساذكر الخلاف الان. الفور معناه المبادرة بالفعل عقب الامر في اول وقت الامكان والتراخي.

يعني عن اول وقت الامكان والقائلون بان الامر بالتكرار - [01:41:40](#)

يتفقون على انه للفور لان التكرار لا يتحقق بدون المبادرة. المبادرة الذين يقولون بان الامر للتكرار لابد ان يقولوا له للشوب لم يقل لابد

ان تفعله دائما حسب الامكان صح - [01:41:58](#)

الخلاف بين من اذا؟ الخلاف بين الذين يقولون هل الامر ليس للتكرار ام لا الامر الذين قالوا الامر ليس للتكرار اختلفوا هل هو للثور ام

لا؟ واضح هذا طيب واما القائلون بان الامر ليس للتكرار فاختلفوا في ذلك على قولين. الاول انها لا تقتضي الفضل - [01:42:14](#)

وبه قال اكثر الشافعية اكثر الحنفية وهو رواية عن عن الامام احمد بل بل الامر لمجرد الطلب فلا يقتضي الفور ولا التراخي وقد

يقتضي وقد يقتضي لان الفرض ان الغرض اه لان الغرض ايجاد الفعل ولو مرة واحدة من غير - [01:42:38](#)

الاختصاص في الزمن الاول او الثاني. بل في اي زمان ولد فيه اجزاء. اذا القول الاول انه لا يقتضي الفور. وهذا قول ما دليله؟ ما دليل

القول الاول؟ حتى تفهم دليله - [01:43:02](#)

وذكر دليلا ما دليل القول الاول هم يقولون الامر صيغة الامر ليس فيها دلالة على ثورية لكن فيها دلالة على ايجاد الفعل. وايجاد الفعل

لهذا لا يختص بالزمن الاول او الزمن الساني. الزمن الاول هو الفور - [01:43:17](#)

والزمن الثاني والتراخي واضح حاجة هذا كلامهم. طب القول الثاني الثاني انها تقتضي الفور وهو قول المالكية بعض الحنفي وهو

ظاهر المذهب عند الحنابلة وهذا هو ان شاء الله لما - [01:43:33](#)

آيات آيات من كتاب الله تعالى فيها الامر بالمبادرة اذا الى امثال الاوامر الله تعالى على من فعل ذلك قوله كقوله تعالى وسارعوا الى

مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات عرضها السماوات والارض اعدت للمتقين - [01:43:53](#)

سارعوا ونحن قلنا في المسألة السابقة ان الامر المطلق يفيد الوجوب نعم الامر مطلق يفيد الوجوب. فاذا كان يفيد الوجوب فالله امرك

بالمصارعة. فان المصارعة واجبة. يعني حتى لو سلمنا معكم ان صيغة الامر لا تقتضي الفورية - [01:44:23](#)

سنسلم معكم بهذا. وان كان هذا التسليم فيه نظر. يعني حتى ان وافقناكم فان صيغة الامر في اللغة لا تفيد الفورية وهذا غير صحيح

سنقول ان الفورية استفيدت من دليل شرعي. الفورية استفيدت من ماذا؟ من تاني ان شاء الله قال سارعوا. امرنا بالمصارعة وعدم

التأخير - [01:44:41](#)

طب لماذا نقول ان الفورية في اللغة؟ لماذا نقول ان الامر في اللغة يقتضي الفورية؟ ما الدليل على هذا؟ الدليل على هذا انهم قالوا ان

السيد لو قال لعبي اسقني ما - [01:44:59](#)

بدأ العبد لينام وقال ساسقك بعد ساعة. حسن لونه حسن لونه. فدل هذا ان الامر يقتضي ماذا؟ في عرف العرب يقتضي الفورية.

حاجة واضحة قوله تعالى فاستبقوا الخيرات نفس الدليل - [01:45:09](#)

قوله تعالى انهم كانوا يسارعون في الخيرات هذا ليس ظاهرا. الاظهر الامر ان لم يكن يقول انه كان يسألون في الخيرات هذا على

سبيل الاستحباب استبقوا امر سارعوا امر. واضح - [01:45:27](#)

يقول الله يتكلم عن الانبياء. انهم كانوا يساءلون في الخيرات ويدعون الله رغبا ورعبا وكانوا لنا خاشعين. يقال هذا من فعل الانبياء

وهذا مستحب ليس واجبا. واضح؟ نعم ما جاء في قصة الفضيلية وفيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحروا

ثم - [01:45:41](#)

يحلفوا. احلقوا رؤوسكم. عندما حصرهم المشركون ملعون من العمرة. الان يجب التحلل. التحلل بالذبح وقال قوموا انحروا هديكم ثم

احلقوا رؤوسكم قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قام ذلك ثلاث مرات. فلما لم يقيم منهم احد دخل على ام سلمة فذكر لها ما يعني

قال - [01:46:05](#)

ثلاثة مرات ولم يأخذ احد يقول الصحابي قوموا انحروا واحلقوا ولا ولا يريد احد ان يقوم لماذا كانوا كانوا حزينين جدا لان النبي

عليه الصلاة والسلام اخبرهم انهم سيعتصرونهم هم ظنوا انهم سيأتون هذا العام كما قال عمر للنبي عليه الصلاة والسلام الم تقل يا رسول الله انك اتي البيت ومطوف به؟ فقال له النبي عليه الصلاة والسلام - [01:46:28](#)

وقلت لك في هذا العام؟ قال لا. قال البيت مطوف بي. وتم في عمرة القضاء. العام الذي بعده. نعم؟ تورية؟ لا ليس تورية. ليس تورية. انما قل لك تأتي البيت هل معنى ذلك ستأتيها الان؟ هذا حقيقة. لم احدد زمنا. عندما ترى رؤيا واقول لك ان شاء الله ستتزوج قد تتزوج بعد عشرين سنة - [01:46:52](#)

يلا ستابوت فلما لم يقيم منهم احد دخل على ام سلمة فذكر لها ما لقي من الناس انه غضب. اه. ولا يغضب الا على ترك واجب. والواجب انهم لم يفعلوا الامر على الفور. فهمت؟ لو كان الامر على التراخي ما كان له ان - [01:47:11](#)

بعد ساعة. فهمت؟ ولم يكن الامر للفور ما دخل ما دخل الرسول صلى الله عليه وسلم على ام سلمة مغضبا ولا قال لها الا ترين الا ترين الى الناس امركم بالامر فلا يفعلوا. فلا يفعلونه كما في رواية فان الغضب دليل على ان الامر للفور. فقالت له ام سلمة - [01:47:47](#)

كما في رواية اخرى اخرج يا رسول الله ولا تكلم احدا حتى تدعو حالك فيحلقك. حتى تدعو بهديك فتتحري وتدعو حالك فيحلقك النبي عليه الصلاة على هذا عليه الصلاة والسلام فلما فعل هذا اقتلوا به وقاموا يفعلون مثله صلى الله عليه وسلم. طيب الدليل الثالث - [01:48:15](#)

ان المبادرة ان المبادرة بالفعل اعوض وبرا للذمة وادل على الطاعة والتأخير والتأخير له افات. ويبتدي تراكم الواجبات. تراكم الواجبات. التخيل لو ماذا؟ يعني امراض يعني. قد يعجز الانسان ثلاثة يعني المرض الشيء القادح. قد يعجز الانسان عن فعل الواجب بعد ذلك. ليس ضرر - [01:48:32](#)

ايضا نفس المعنى تراكم الواجبات. تراكم الواجبات اي اجتماعها يقول تراكم الشيء اي اصبح كثيرا بعضه فوق بعض ها اصبح كثيرا بعضه فوق بعض. هذا معنى تراكم الواجبات. نعم والان انت تقول سأؤخر هذا الواجب وهذا الواجب وهذا الواجب فيصبح عندك واجبات كثيرة لا تستطيع ان تقوم بها كلها. اجتماع الواجبات - [01:49:02](#)

كثرة الواجبات نفس الشيء يقول تراكم الشيء اي اجتمع بعضه فوق بعض تراكمت الكتب بعضها فوق بعض. نعم كثرة الواجبات حتى يعجز الانسان عنها. فهذا ايضا دليل من ادلة ماذا - [01:49:27](#)

بيدي لك ايه ماذا؟ وجوب الفورية. طيب دليل اخر وكما هو كما ان الشرع دال على ابتغاء الامر للفور كذلك فان السيد لو امر عبده بامر ولم فاعتذر العبد بان الامر على التوراة لم يكن - [01:49:44](#)

لم يكن عذره لم يكن عذر العبد مقبولا كان يقول اسقني فيقول سأسقيك بعد ساعة للسيد ان يعاقبه وعذر العبد بان الامر للتراخي ليس مقبولا. فالامر يدل على الفورية حتى في اللغة - [01:50:04](#)

وقد ذهبت ثمرة الفلاف في عدة مسائل ومنها تأخير الحج مع الاستطاعة وتأخير دفع الزكاة عن رأس تأخير وقضاء يعني وغير ذلك مساء الخير يا حج عن عن الاستطاعة كما يقول الشافعي لان الشافعي يرون ان الحج ليس على الفور. يعني لو كان عنده مال وصحة يمكن ان يؤخر - [01:50:18](#)

ايضا مما رد به ابن الحزم على من يقول بان الامر على التراخي قال ايها التراخي ارايتم لو ان رجلا كان عنده مال وعنده قدرة بدنية ولم يحج. كونوا اثما عندكم ام لا؟ قالوا لا يكون اثما لانه على التراخي - [01:50:41](#)

قال فان مات ولم يحج قال يكون اثما لماذا اثم لانه لم يفعل لانه اما ان تقولوا اثم فهذا لابد ان تقولوا لانه كان مستطيعا ولن يحج. واما ان تقولوا غير اثم معنى ذلك ان الحج ليس واجبا على الناس كلهم - [01:50:55](#)

فان كنتم انه اثم بموته اثم بموته فانتم سبب اثم لانكم انتم الذين قلتم له تراخي حتى مات. طيب فاذا كذلك تأخير الفوائت لان الشخص بعد طلوع الشمس خلاص قال وقت الفجر ضاع انا سافطرا اولا ثم اصلي. لا لابد ان يصلي اولا - [01:51:09](#)

نعم وكذلك تأخير دفع الزكاة عن رأس الحول. اذا مضى الحول لابد ان يدفع الزكاة. هذا عند من يقول بان الامر على الفور. طيب المسألة الثالثة قول والامر. اذا اخذنا الان مسألتين في الامر. مسألة ماذا؟ هل الامر يفيد التكرار ام لا؟ وهل الامر يفيد الفور ام لا؟

الامر بايجاد الفعل امر به وبما لا يتم الفيل الا به. اي انما انما توقف انما توقف عليه وجود واجبه بطريق شرعي لتبرد هو واجب اذا كان ذلك في مقدور المكلف وتحت هذه القاعدة. لا لا يا واجب مكلف ك شراء المال يتوضأ - 01:51:45

شراء الباء يتوضأ دخول لا يوجد ماء ناله وتريد ان تتوضأ للصلاة. يجب عليك ان تشتري الماء. ما عدا شراء الماء مباح. لكن لو اصبح واجبا لتحصيل الواجب وسيلة تسمى قناة ماذا الوسائل لها؟ احكام المقاصد احكام المقاصد. لماذا قال ان كان ذلك في مقدور مكلف؟

ليس في مقدورك ان تجعل الشمس تغرب - 01:52:10

ليجب عليك صلاة المغرب. انما الذي في مقدورك والذي يجب عليك وتحت هذه القاعدة سورتان. وذلك بناء على دخول المندوب في الامر. ما لا يتم الواجب الذي في وجه الامر بالصلاة امر بالطهارة. والامر بستر العورة امر بشراء ما يستتره. هذا واضح - 01:52:31

ووجهه هذه السورة انه لو لم تجب الطهارة مثلا لوجوب الصلاة لجاز تركها ولو جائزة تركها الاجازة ترك الواجب المتوقف عليها واللازم

باطل. اللازم باطل. يعني مثلا لو جاز عدم شراء الماء - 01:52:47

للوضوء اجازة ترك الوضوء ولو جاز ترك الوضوء لترك الصلاة. فاذا اصبح ماذا؟ شراء الماء ماذا؟ واجبا اصبح شراء الثوب الذي يستتر به عورته واجبا وهكذا. وكذلك ما لا يتم المندوب الا به فهو مندوب. فالامر بالتطيب يوم الجمعة بالطيب كما في حديث ابن -

01:53:04

اصيب من الطيب امر بشراء الطيب ندبا لا وجوبا. يعني الصحابة لك ان تشتري الطيب. يستحب لك ان تشتري السواك. لان التسوك مندوب اليه وادي الصورة لا تدخل على رأي المصنف. لانه لا يرى ان المندوب مأمور به. والصحيح ان المندوب ماذا؟ مأمور به. طيب.

المسألة الرابعة اذا المسألة الثالثة - 01:53:22

المسألة الرابعة والاخيرة قوله واذا فعلنا خرج المأمور عن المهدى المجهول. اي فعل المأمور به. والاغدة بالضم العين تعلق الامر بالمأمور والمعنى ان المأمور اذا فعل ما امر به على وجه صحيح. يعني بشروطي بشروط الصلاة مثلا. صلى الصلاة صحيحة بشروطها

واركانها. فانه يخرج عن عقدة ذلك. لاطالب بصلاتها مرة اخرى - 01:53:42

ويوصف ذلك الفئر اجزاء الفعل يعني ماذا؟ كفاه. سقط عنه خلاص والازاء معناهم هذا براءة الذمة وسقوط الطلب ليطالب به مرة اخرى اما الاثابة على الفعل ما معنى هذا؟ يعني قد تكون الصلاة مجزئة ولكنه لا يثاب عليك المرائي. يعني لو انه رأى في صلاته. هل

نقول له اعداها اذا ثبت - 01:54:19

لا الرنة ليست من مبطلات الصلاة احكام الدنيا لكنهم من مبطلات الثواب في احكام الآخرة ما العلاقة بين الايذاء وماذا؟ والاثابة. قد تجزئ ولا ولا يثاب. وقد يثاب ولا تجزئ. مثال اخر صفات نقض الوضوء. يصلي الصلاة وفي اخر الصلاة قبل ان يسلم انتقض وضوءه.

لابد ان يعيدها. لكنه يثاب على ماذا - 01:54:46

على ما فعله قبل ذلك على الركعة الاولى والثانية والثالثة. طيب والان بالاثابة على الفعل فليست من لوازم الاجزاء. فقد يحصل الاجزاء وبراءة الذمة. ولا يحصل الثواب وقد يكون مثابا ولا تبرأ الذمة. مثال الاول ما هو الاول - 01:55:08

حصول الاجزاء وبراءة الذمة المثال الاول قول الزور والفكر به في في الصيام قد قال ان لقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والامل به فليس لله حاج - 01:55:25

يوجد حاجة لان يدع طعامه وشرا به. يعني الذي لا يدع الكذب والغيبة والمحرم قول الزور هو قول المحرم فليس له فائدة في صيامه. نقول هذا صيامه باطل محكمة الدنيا الاسلام صحيح. فهو مجزئ ولكنه ليس. ليس مثابا عليه. نعم. واه من العلماء من قال -

01:55:44

لا اعرف واحدا قالها وقول الزور ابن حزم اظن قال هذا اظن ابن حزم اكتمل الصوم على على الامتثال المأمور به والعمل والعمل المنهي عنه كانت الذمة للامتثال ووقع الحرمان للمعصية وهذا على قول الجمهور. مفهوم هذا - 01:56:03

ان يفعل فعلا ناقصا عن الشرائد والاركان ويثاب على ما ولا تبرأوا الذمة الا بفعله كاملا. فاذا اخرج الزكاة فانه يخرج التمام اذا ترك

شيئا من واجبات الحج كالميت كالم - 01:56:36

فانه يجبرهم بالدم على الجاني يذبح دما يجبره بدم على قول الجمهور واذا ضحى حبيبي. ضحى بشاة فيها عيب. كالعوراء او العرجاء فوات الجمعة فوات الجمعة بقي في المهدى والنقص يعني عليه ان يقضي ظهرا - 01:57:00
فالنقص اما ان يجبر بجنسه. النقص يجبر بجنسه مثل الصلاة. لو اخطأ في الصلاة ماذا يجبر بجنسه ومثله التضحية يجبرها بجنسية بشاة اخرى او ببدنه او باعادته يعني بجنس مثل مثل شاة المعدة - 01:57:40

او ببدل البدل هو ماذا؟ المبيد مزدلفة بدله ماذا؟ الدم. او باعادته كاملة. ابطال السنة يعيدها كاملا. يعني نقص اصلاح النقص من ثلاثة اشياء اما ان يجبر بجنسي مثاله ماذا؟ الذي ضحى ضحى انا اخطأت في التمثيل بالصلاة. الذي ضحى بشاة معيبة ضحى بماذا -

01:57:58

عليه ان يأتي بشاة اخرى من جنس اشاء وشأن. او باعادته كالصلاة يعيدها. نعم او ببدنه كالدم وضع هذه المسألة او يبقى في العهدة اذا لم يفعل هذه الثلاثة الجنس والبدل والاعادة سيبقى ماذا؟ مطالبا مطالبا بهذا الواجب الذي لم يأتي به فيبقى في العهدة -

01:58:17

بعد ذلك يتكلم في باب من يدخل في الامر والنهي نبدأ فيه في المرة القادمة باذن الله تعالى وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفرك

ونتوب اليك - 01:58:40