

١٣- شرح الإتقان للسيوطى | النوع ٤ . الأدوات التي يحتاج إليها المفسر ٣ | ٩١/٤٤٤١ | أ.د يوسف الشبل

يوسف الشبل

بسم الله والحمد لله واصلى واسلم على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى الله وصحبه ومن اهتدى بهداه الى يوم الدين اما بعد ايها الاخوة الكرام السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. حياكم الله في هذا اللقاء المبارك في هذا اليوم وهو يوم الاربعاء التاسع عشر - ٠٠:٠٠:٠٠

للهم حرم من عام اربعة واربعين واربع مئة والف من الهجرة. الكتاب الذي بين ايدينا هو كتاب الاتقان في علوم القرآن للحافظ السيوطي رحمة الله تعالى. والنوع الذي بين ايدينا هو النوع الرابعون. وهو يتعلق بمعرفة الادوات - ٠٠:٠٠:٢٠
التي يحتاج اليها المفسر. حروف الجر وبعض الافعال مثل كان وكاد ونحوها. وبعض ايضا مثل اسماء الاستفهام ونحوها. هذه ادوات يحتاج اليها المفسر. ولابد ان يكون على دراية وعلى علم في معرفة هذه الادوات وعلى ومعرفة دلالات هذه الادوات واختلاف معانيها. فان الاداة الواحدة - ٠٠:٠٠:٤٠

منها لها عدة معانى. ومن الصعب ان يحكم الانسان على هذا اللفظ في القرآن الكريم. بمجرد النظر في هذا اللفظ لان له اكثر من معنى. فحربي بالعلم وطالب العلم. ان يكون على - ٠٠:٠١:١٠

درائية ومعرفة في معرفة اه لمعاني هذه الادوات التي هو يحتاج اليها في تفسير القرآن العظيم مر معنا في يعني مجالس متعددة ايضا يعني يعتبر هذا المجلس والمجلس الثالث في آآ في هذا النوع الرابعين جلسنا المجلس الاول واخذنا مجموعة من هذه الادوات ثم المجلس الثاني - ٠٠:٠١:٣٠

واخذنا مجموعة من هذه الادوات هذا هو المجلس الثالث ويحتاج ايضا الى مجالس لان هذا النوع في الحقيقة اولا انه طويل وثانيا انه مهم حقيقة. فهذا المجلس الذي بين ايدينا هو المجلس الحادي والثلاثون من مجالس كتاب الاتقان - ٠٠:٠٢:٠٠
من مجالس كتاب الاتقان. والنوع مثل ما ذكرنا هو النوع الرابعون. نستكمم ما توقفنا عنده وقفنا في لفائنا الماضي عند ان ان بكسر الهمزة وتشديد النون ان وكما ذكر السيوطي قال بالكسر والتشديد وهي على اوجه. احدها التأكيد وهذا هو الاصل فيها. والتحقيق وهو - ٠٠:٠٢:٢٠

والغالب كقوله تعالى ان الله غفور رحيم وقوله كقوله تعالى انا اليكم لمرسلين يقول السيوطي رحمة الله قال قال عبدي القاهر اي الجرجاني والتأكيد بها اقوى من التأكيد باللام. لانها احيانا يؤكده باللام كقوله تعالى ليوسف واحوه - ٠٠:٠٢:٥٠

فهذه مؤكدة باللام التأكيد لكن ان اقوى منها. قال واكثر مواقعها بحسب استقراء الجواب لسؤال ظاهر او مقدر اذا كان للسائل فيه ظن. جواب للسؤال لما تقول زيد حاضر تجيب وتقول - ٠٠:٠٣:٢٠

ان زيدا لحاضر او ان زيدا حاضر وهكذا قال الثاني التعليق قال اثبته جني واهل البيان ومثلاه ومثلوه بنحو واستغفروا الله ان الله غفور رحيم. يعني استغفروا الله لان الله - ٠٠:٠٣:٤٠

التعليم لان الله غفور رحيم فاستغفروه. وصلي عليهم لان صلاتك سكن لهم وما ابرئ نفسي ان النفس لاماارة بالسوء. قال وهو نوع من التأكيد يعني لا تخرج عن المعنى الاصلي. قال الثالث معنى - ٠٠:٠٤:٠٠

معنى نعم اثبته الاكثرون وخرج عليه قوم منهم المبرد ان هذان لساحران على قراءة التشهد ان هذان لانها لو كانت مؤكدة وعاملة

وناصبة لقال ان هذين لكتها لما جاءت اما جاءت اه مرفوعة ان هذان ولم تعمل دل على ان ان هنا - 00:04:20

انا نعم نعم هذان لساحران. هذا هذا وجه ذكره بعضهم. ومن قرأ بالتشديد ولم ينصب هذين قال ان هذان على على لغة وهي انها يلزمها يلزمها تلزمها الالف. طيب. هذى ان بالكسر. ثم انتقل الى ان - 00:04:50

اخت ان لان ان المكسورة المشددة هي التي تدخل على الجملة الاسمية تنصب اسمها وترفع خبرها. وهذه لها اخوات. ان وان وعل ونحوها طيب يقول ان بالفتح والتشديد على وجهين احدهما ان تكون حرفة - 00:05:20

تأكيد حرب وتأكيد مثل الاولى والاصح انها فرع المكسورة يعني من المكسورة واث وانها موصول حرفي موصول حرفيتا اول مع اسمها وخبرية بالمصدر. فان كان الخبر مشتقا فال المصدر المسؤول به من لفظه - 00:05:50

يعني اذا دخلت ان على الجملة الاسمية فتكون ما بعدها آلة مؤولة المصدر فتقول لتعلموا ان الله على كل شيء قادر. لتعلموا قدرة الله لتعلموا قدرته. وان كان جاما - 00:06:10

قدر قدر بالكون بالكون اذا كان اذا كان الخبر جاما تقدرها بالكون. فمثلا اه مثلا ان زيدا اسد ان اذا اسد تقول ان زيدا رأيت او تقول ان زيدا اسد اي - 00:06:30

تقول ان زيدا اسد اي ان زيدا او ان كون زيد اسدا كون تدخل كونها. طيب. يقول وقد استشكل كونها للتأكيد بانك لو صرحت بالمصدر المنسب منها لم يفديك. يقول اذا اولته بالمصدر ما افادت التأكيد. واجيب بان التأكيد للمصدر المنحل. المصدر المنحل بهذا يفرق بين - 00:07:00

انه بين المكسورة. لان التأكيد في المكسورة للاسناد. وهذه لاحظ الطرفين المصدر المنحل يقول الجملة بكمالها للتأكيد اما المقصورة فان احد فانها اه للاسناد طيب للاسناد الخبر الى الاسم. او الى المبتدع. طيب يقول الثاني ان تكون لغة في لعل وخرج عليها - 00:07:30

ويشعركم انها اذا جاءت لعيوننا. وما يشعركم لعلها طيب هذى ثم انتقل الى ان بالالف المقصورة قال ان مثل ان ايوة تكون قال اسم مشترك بين الاستفهام والشرط. يعني هل هي استفهام او شرط؟ فاما الاستفهام فترتدي فيه بمعنى - 00:08:00

كيف نحو ان يحيي هذه الله بعد موتها فاني تؤكدين؟ اي من اين؟ ومن اين؟ انى لك هذا؟ اي من اين لك هذا قلت ان هذا اي من اين جاءنا؟ قال في عروس الافراح والفرق - 00:08:30

وبيه اين؟ او اين سؤال عن المكان الذي حل فيه شيء؟ ومن اين سؤال عن المكان الذي برب منه الشيء وجعل من هذا المعنى ما قرأ شادا ان صبينا الماء بمعنى متى؟ ان - 00:09:00

متى صبينا؟ وقد ذكرت المعاني الثلاثة في قوله تعالى فاتوا حرثكم انا شئتم يعني كيف شئتم اول مكان او متى او نحو ذلك؟ قال فاخذ ابن جرير الاول من طرق عن ابن عباس واخرج الثاني عن الربيع بن انس واختاره واخرج الثالث عن الظحاح - 00:09:20

واخرج قوله رابعا عن ابن عمر وغيره. انها بمعنى حيث شئتم. واختار ابو حيان وغيره انها في الاية الشرطية حذف جوابها. لدلالة ما قبلها عليه. لانها لو كانت استفهامية لاكتفى بما بعدها - 00:09:50

كما هو شأن استفهامية ان تكتفي بما بعدها اي يكونوا ان يكونوا كلاما يحسن عليه اما اما اسما او فعلا. يعني ابو حيان ومن تبعه يرون انها شرطية. نسائكم حرث لكم فاتوا حرثكم. انا شئتم يقول ان - 00:10:10

شئتم فاتوا هذا هو فيكون الجواب فاتوا جواب ان الشرطية طيب يقول او او حرف عطف. وتردد لمعان الشك من المتكلم. لما يقول تعالى قالوا لبنتنا يوما او بعض يوم. والابهام على السامع نحو وانا او اياما - 00:10:40

على هدى او في ضلال مبين. والتخيل بين المعطوفين بان يمتنع الجمع بينهما. كقولك مثلا جالس الحسن او ابن سيرين او ابن سيرين. لا يمكن ان تجمع تجلس في بين تجلس في وقت واحد - 00:11:10

فانت مخير. والاباحة بالا يمتنع الجمع. مثل ما تقول اه مثلا اشرب اشرب اللبن. والعسل. اشرب اللبن او العسل. يعني انت مباح لك اشرب اللبن او العسل. هذى ذبيحة بالا يمتنع الجمع. ومثل الثاني بقوله - 00:11:30

اً على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم. او بيوت ابائكم. هذه للاباحة او قد تكون ايضا للتخدير. ومثل الاول بقوله فدية لا هذى هذى
نعم هذى ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم هذى للاباحة. وقوله فدية من صيام هذا التخدير - [00:12:00](#)
من صيام او صدقة او نسك. وقوله فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما نطعمون اهلكم. او كسوة او تحرير رقبة ايضا منه.
واستشكل بان الجمع في الآيتين غير ممتنع. واجاب ابن هشام بانه ممتنع بالنسبة - [00:12:30](#)
لوقوع كل كفارة او فدية بل يقع واحد منها كفارة او فدية والباقي قربة. مستقلة خارجة عن ذلك. قلت واوضح من هذا التمثيل بقوة
اوضح من هذا التمثيل بقوله او يقتل او يصلب. على قول من جعل الخيرة في ذلك الى الامام - [00:12:50](#)
فانه يمتنع عليه الجمع بين هذه الامور. يعني من من رأى من هذا عائد الامام ان يختار فانه يمتنع الجمع. وهناك قول الجمع ان
ان يقتل ثم يصلب. وهذا هو المعمول به - [00:13:10](#)
المفسدون في الارض اهل الحرابة يقتلون ويصلبون. وبعضهم قال هو مخير. قال طيب فانه عليه الجمع بين هذه الامور بل يفعل منها
واحدا يؤدي اجتهاده اليه. والتفصيل بعد الاجمال يقول او تفید التفصیل بعد الاجمال. وقالوا كانوا هودا او نصارى او نصارى تهتدون.
ساحر او مجنون - [00:13:30](#)
اي قال بعضهم كذا وقال بعضهم كذا. والاظراب ان او تفید الاظراب. بمعنى بل قالوا كقوله تعالى انه الى مائة الف او يزيدون بل
يزيدون. قاب قوسين او ادنى بل ادنى. او كلما - [00:14:00](#)
او كلما عاهدوا بل كلما عاهدوا. ومطلق ومطلق الجمع. يقول ان تفید مطلق الجمع. كقوله تعالى لعل لو يتذكر او يخشى مطلاقا يتذكر
ويخشى لعل لعل لهم يتذكرون او يحدث لهم ذكرا - [00:14:20](#)
والتقريب تفید التقريب ذكره الحريري وابو البقاء وجعل منه وما امر الساعة الا كلام البصر او هو اقرب للتطبيق ورد بان التقريب
مستفاد من غيرها. وتأتي بمعنى الا في الاستثناء. ومعنى الى - [00:14:40](#)
يعني ينصب المضارع بعدهما بان المظمرة وخرج عليهم لا جناح عليكم ان طلقتن النساء ما لم تمسوهن او هنا الشاهد. الا يعني
او يقول انها معناه الا او الى الا ان تفرض - [00:15:00](#)
لهن فرضية لا جناح عليكم طلقت من نساء ما لم تمسوهن الا ان تفرضوا لهن فرضية وقيل انه منصوب الذي هو تفرض منصوب بان
المقدرة. لا انه معطوف على المجزوم. ما لم - [00:15:20](#)
ما لم تمسوهن او تفرضوا. هذان هذا يعني هذا هو الظاهر. لكن هم على رأيي على هذا الرأي ما لم تيسر وهن الا ان تفرضوا على رأي
بالعطف على تمسهن لثلا يصير المعنى لا جناح عليكم فيما يتعلق بمهمول النساء ان طلقتنوهن في مدة انتفاع - [00:15:40](#)
احد هذين الامرين مع انه اذا انتفى الفرض دون المسجد لزم مهر المثل. واذا انتفى الميسىس دون الفرض لزم نصف المسمى فكيف
يصح رفع الجناح عن انتفاع احد الامرين؟ هذا هو الصحيح. الصحيح - [00:16:07](#)
بلغتموهن من قبل ان تمسوهن لا جناح عليكم ان طلقتن النساء ما لم تفرضوا لهن الاية لا جناح عليكم ان طلقتن النساء ما لم تمسوهن
او تفرضوا لهن فرضية ومتعوهن. اذا يجب المتعة - [00:16:27](#)
اذا طلق الرجل امرأته ما لم يمسها او يفرض لها فرضا. ففي هذه الحال لا يلزمها الا المتعة. هذا هذه هذه الحالة هذه الحالة. هناك حالة
اخري كما يذكرها كما سيدرها هنا - [00:16:47](#)
يعني عندنا حالة اخرى وهي انها ان اذا طلقها وقد فرض لها فرضية فنصف ما فرض اذا لم يمسها فان مسها وجب لها المهر المهر
كاما. طيب قال ولان المطلقات المفروض لهن قد ذكرن ثانية بقول - [00:17:07](#)
وان طلقتنوهن وتأوى وترك ذكر الممسوفات لما تقدم من المفهوم. ولو كان اما تقدمه الآيات السابقة ولو كان تفرض مجزوما ل كانت
الممسوفات والمفروض لهن مستويات في الذكر. وان قدرت وان - [00:17:27](#)
وان قدرت او بمعنى الا خرجت المفروض لهن عن مشاركة الممسوفات في الذكر وكذا اذا بمعنى الى ويكون غاية لنفي جناح لا لنفي
مسيس. هذا على رأي على رأي ذكره يعني - [00:17:47](#)

واجاب ابن الحاجب عن الاول بمعنى كون المعنى مدة انتفاء حليمة بل مدة لم يكن واحد منها وذلك بنفيهما جميعا. لانه نكر في سياق النفي الصريح. واجاب بعضهم عن عن الثاني بان الذكر المفروظ لهن - 00:18:07

انما كان لتعيين النصف لهن لا لبيان ان لهن شيئا في الجملة. وما خرج على هذا المعنى قراءة ابي تقاتلونهم او يسلموا او يسلمو. الا ان يسلمو. تقاتلهم يقول تنبهات الاول لم يذكر المتقدمون او هذه - 00:18:27

لم يذكر لم يذكر المتقدمون لاو هذه المعاني بل قالوا هي لاحد الشيئين او الاشياء قال ابن هشام وهو تحقيق والمعنى والمعنى المذكورة مستفادة من القرآن. الثاني يعني ان او تفيد التخيير. تفيد التخيير - 00:18:57

هذا الاصل فيها وتفيد التخيير او الاباحة. قال آآ الثاني قال ابو البقاء او في النهي نقضة او في الاباحة فيجب اجتناب الامرين. هي عكس اذا قيل لك مثلا اشرب الماء او العسل فهذا الاباحة - 00:19:17

ويجوز الجمع بينهما. واذا قيل لك لا تشرب اللبن لا تشرب اللبن والعسل معناه الامرين لا لا تشرب اللبن او العسل يعني اجتنب الامرين. فيقول اجتناب الامرين كقوله ولا تطع منهم اثما او - 00:19:37

فلا يجوز فعل احدهما فلو جمع بينهما كان فعلا للمنهي عنه. مرتين لان كل واحد منهم احدهما وقال غيره او في مثل هذا المعنى الواو تفيد الجمع. وقال خطيب الاولى انها على بابها - 00:19:57

وانما جاء التعميم فيها من النهي الذي هو الذي فيه معنى النفي. والنكرة في سياق النفي تعم. لان المعنى قبل النهي تطيع اثما او كفورا اي واحدا منهم. اذا جاء النهي ورد على ما كان ثابتا فالمعنى لا تطع - 00:20:17

واحدا منهما فالنعمي فيما من جهة النهي وهي على بابها. الثالث لكون مبنها على عدم التشريك. الثالث من التنبهات. على عدم التشريك عاد الظمير الى مفرديها. بالافراد بخلاف الواو. واما قوله تعالى ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بهما. فقيل انها بمعنى الواو. وقيل - 00:20:37

بمعنى ان يكن الخصمان غنيين او فقيرين. يقول فائدة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس كل شيء في القرآن او او فهو مخير. يعني كل شيء في القرآن اوفي اوى - 00:21:07

يعني ما هو مخيم. اذا كان فمن لم يجد فهو الاول فالاول. طيب اخرج البيهقي في سننه عن ابن جريج قال كل شيء في القرآن فيه او في للتخيير. الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا. ليس - 00:21:27

مخير فيه ماء فيها. قال الشافعي وبهذا اقول طيب هذه معاني او ثم انتقل الى اولى لك فاولى. اولى لهم. قوله قال في الصحاح قولهم اولى لك كلمة تهديد - 00:21:47

او كلمة تهدى تهدد ووعيد. قال الشاعر فاولى له ثم اولى له. قال الاصمعي معناه قارب قاربه ما يهلكه. اي نزل به. قال الجوهرى ولم يقل احد فيها احسن مما - 00:22:07

قال الاصمعي ان قارب الهاك وقال قومه اسم فعل بمعنى اسم فعل مبني ومعناه ويلك شر بعد شر. ويلك شر بعد شر. ولك اولى لك تبيين يعني اولى لك. وقيل هو علم للوعيد غير مصروف. وهو قيل هو علم للوعيد. هو علم للوعيد - 00:22:27

غير مصروفه ولذا لم ينون وان محله رفع على الابتداء ولك الخبر ولك الخبر كن لك اولى لك. الخبر وزنه على هذا فعلة. اولى لك والالف للحاق طيب وقيل افعل وقيل معناه الويل لك وانه - 00:22:57

منه والاصل او يل فاخر حرف العلة ومنه قول الخنساء هممته بمنفي بعض الهموم اولى لنفسها اولى لها. وقيل معناه الذم لك اولى من تركه وحذف المبتدأ لكثره دورانه في الكلام. وقيل للمعنى انك اولى واجدر بهذا العذاب. وقال ثعلب اولى لك في كلام العرب - 00:23:27

مقاربة الهاك الاصمعي كانه يقول قد ولني وليت الهاك قد دانيت الهاك واصله من الولي وهو القرب. ومنه قات الذين يلونكم اي يقربون منكم. وقال النحاس العرب تقول اولى لك اي كدت تهلك. كدت تهلك. وكم تقديره وكم تقديره - 00:23:57

اولى لك الهاك طيب بعدها ينتقل الى هذه حرف جواب بالكسر والسكون اي بمعنى نعم فتكون لتصديق المخبر ولاعلام المستخبر

ول وعد الطالب قال النحات ولا تقع الا قبل القسم. الا قبل القسم. قال ابن الحاجب والا - 00:24:27

بعد الاستفهام نحو ويستنبونك حق هو قل اي اي طيب اي اي بالتشديد والفتح على اوجه ان تكون شرطية اي ما الاجلين قضيت فلا عداون علي ايماك ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنی. او استفهامية. ايكم ازالله هذه ايمان؟ ايكم يأتيني بعشرها - 00:25:07
وانما يسأل بها عما يميز احد المترافقين في امر يعمهما نحو اي فريقين خير مقاما او نحو او اي نحن ام اصحاب محمد؟ الثالث موصولة. لينزعن من كل شيعة ايهم اشد اي الذي - 00:25:37

وهي في الاوجه الثلاثة معربة. وتبني في الوجه الثالث على الظم. اذا حذف عائدها. واظيفت واضيفت كالالية مبنية على الظم. من جهة من كل شيعة ايهم مبنية على الظم اه اذا حذف عائدها واضيفت كالالية المذكورة واعربها الاخ - 00:25:57

في هذه الحالة ايضا وخرج عليها قراءة قراءة بعضهم بالنصف ايهم؟ لينزعن من كل شيعة ايهم ولا قراءة الظم على الحكاية. واولها غيره على التعليق للفعل. واولها الزمخشري على انها خبر مبتدع خبر مبتدأ محذوف وتقدير - 00:26:27

وتقدير وكلام لينزعن بعض كل شيعة فكانه قيل من هذا البعض؟ فقيل هو الذي اشد ثم حذف المبتدئين المكتنفان لاي يعني هذه تأويلات ونعم ابن الطراوة انها في الالية مقطوعة عن الاظافة مبنية وان هم اشد مبتدأ وخبر ورد برسم الظمير - 00:26:47
متصلابا ي يوم وبالجماع على اعرابها اذا لم تضف. الرابع ان تكون وصلة الى نداء ما فيه يا ايها يا ايها النبي يا ايها الناس يا ايها

الذين امنوا طيب اي - 00:27:17

حمر الزجاج انه اسم ظاهر. والجمهور ظمير ثم اختلفوا فيه على اقوال احدهما. انه انه كله ظمير. هو وما اتصل به. والثاني انه وحده ظمير. وما بعده اسم مضارف له يفسر ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب. نحو فاي اي فارهبون - 00:27:37
بل اياه اي اي اي هذا متكلم. بل اياه غائب. ايها خطاب. والثالث انه وحده وما بعده حروف تفسر المراد. والرابع انه عماد. وما بعده ظمير. وهو وقد غلط من زعم انه من مقتضى. طيب. وفيه سبع لغات - 00:28:17

بها تشديد الياء اي وتحقيقها اي مع الهمزة وابدالها هاء مكسورة ومفتوحة. هذى ثمانية يسقط منها فتح الهمزة مع التشديد. طيب. اي ان ما معنى اي ان اذا وردت في القرآن؟ قال اسم استفهام. وانما يستفهم به عن الزمان المستقبل. كما جزم به - 00:28:47
ابن مالك وابو حيان ولم يذكر فيه خلافا. وذكر صاحب ايضاح المعاني مجئها للماضي. وقال السكاكي لا يستعمل في موضع التفخيم نحو ايان مرساها ايان يوم الدين والمشهور عند النحات انها كمته تستعمل في - 00:29:17

وغيره اذا اي ان استفهامية استفهامية. استفهام للزمان للزمان. وقال بالاول من النحات على ابن عيسى الريعي وتبعه صاحب البسيط طيب فقال انما تستعمل للاستفهام عن الشيء المعمول امره. وفي الكشاف قيل انها - 00:29:37

من اين؟ فعلن منه. لان معناه اي وقت. واي وفعلا من اويت اليه لان البعض اوى الى الى لان البعض اون الى الى الكل هو متتساهم اليه. وهو بعيد. وقيل اصله اي ان. وقيل يعني اي وقت؟ وقيل اي اوان حذفت الهمزة من - 00:30:17

والباء الثانية من من اي وقلبت الواو ياء وادغمت الياء الساكنة فيها. وقرأ كسر همزتها ايان وايانا طيب اين استفهامية؟ عن المكان الاولى ايانا زمان هذه مكان فاين تذهبون؟ ويردوا شرطا عاما في الامكنة وainما اعم منها - 00:30:47

ما عليها نحو اينما يوجهه لا يأتي بخير. اينما تكون يأتي بكم الله جميعا عامة. طيب ننتقل الى الباء المفردة. الباء المفردة طيب عندنا الباء المفرطة هي حرف جر. الباء حرف جر ولها معانٍ اشهرها اللالصاق. ولم يذكر لها سبب غيره. وقيل - 00:31:17

انا لا يفارقها. قال في شرح اللب وهو تعلق احد المعنيين بالآخر. ثم قد يكون حقيقة نحو او نحو وامسحوا برؤوسكم اي الصقوا اليدي او المسحة بالرؤوس. الصق الممسح برؤوسكم. فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه مثلها. وقد يكون مجازا يعني حقيقة - 00:31:57

او مجازا القاء المجاز نحو اذا مروا بهم اي بمكان يقربون منه يعني ما في الصاق حقيقي طيب التعديه يعني هي الاصل فيها للالصاق. قد تأتي للتعديه. كالمهمزة قال ذهب الله بنورهم - 00:32:22

التعديه البال التعديه. اي اذهب كما اذهب تدخل الهمزة. همزة التعديه ليذهب عنك ليذهب عنكم الرجس اهل البيت. طيب ونعم

المبرد والسهيلي ان بين تعددية الباء والهمزة فرقا. وانك اذا قلت ذهبت بزيد كنت مصاحبا له. في الذهاب يعني كانها - 00:32:42 ورد بالالية. الثاني من معاني الباء او الثالث الاستعانة الاستعانة وهي هي الدخلة على الة الفعل كباء البسمة كتبت باسم الله. قرأت بسم الله. ذبحت باسم الله. اه مثل قولك كتبت بالقلم - 00:33:12

السببية وهي التي تدخل على سبب الفعل وهي التي تدخل على سبب الفعل نحو فكلا اخذنا بذنبه بسبب الذنب ظلمتم انفسكم باتخاذكم بسبب ويغفر عنها ايضا بالتعليق. الخامس المصاحبة. المصاحبة كمعنوي نحو اهبطوا - 00:33:42

سلام اي مع جاءوا جاءكم الرسول بالحق اي مع الحق. فسبح بحمد ربك. السادس الظرفية كفي زمان ومكانا نجيناهم بسحر. نصركم الله بيذر. المعنى السابع الاستعلاء كعلى نحو ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقطار اي على قطار - 00:34:12

قوله تعالى الا كما امنتكم على أخيه. الثالث الثامن المجاورة. الثامن الثامن المجاورة. نحو فسأل به خبيرا اي عنه. يسألونك عن عن انبائكم. يسألون عن انبائكم ثم قيل تختص بالسؤال وقيل لا نحو نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم. اي وعن ايمانهم يوم 00:34:42

الغمام اي عن الغمام. المعنى التاسع التبعيض. قوله يشرب بها عباد الله يشرب بها اي ببعضها او منها العاشر الغاية. وقد احسن بي اي الى الحادي عشر المقابلة وهي الدخلة على الاعوام - 00:35:12

ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون. وانما لم نقدرها بباء السببية. يعني فهل دخول الجنة بسبب العمل او اه يعني بالمقابل يعني يقول له لا لا تقول بالسبب قل بالمقابل يقول لأن السببية كما قال المعتزلة لأن المعطى بعوض قد يعطى ان - 00:35:32

المعطى بعوض قد يعطي مجانا. واما بالسبب فلا يوجد بدون سبب طيب الثاني عشر التوكيد وهي الزائدة فتزداد في الفاعل وجوبا في نحو اسمع بهم يسمونها الزائدة اسمع بهم وابصر. وجوازا غالبا في نحو وكفى بالله شهيدا - 00:36:02

نحن ما نقول زائدة وانما نقول التوكيد. التوكيد. فان الاسم الكريم فاعل وشهيدا نصب على الحال. او التمييز والباء زائدة. ودخلت لتأكيد الاتصال لأن الاسم في قوله كفى بالله متصل بالفعل اتصال الفاعل. قال ابن الشجري وفعل ذلك - 00:36:32

ذلك ايذانا بان الكفاية من الله ليست كالكافية من من غيره. في عظم المنزلة فظوع لفظها بتنظاعف معناها. وقال دخلت لتضمن كفى معنى اكتفى. معنى اكتفى. قال ابن هشام وهو من من الحسن بمكان. وقيل - 00:36:52

الفاعل مقدر والتقدير كفى. كفى الاكتفاء بالله. وحذف المصدر وبه وبقي معمول دالا عليه. ولا تزال في فاعله بكفى بمعنى وقى نحو فسيكفيكم الله وكفى وكم الله المؤمنين القتال يقول في المفعول ولا تلقوا بآيديكم إلى التهلكة وهزي إليك بجذع النخلة فليمدد بسبب الى السماء - 00:37:12

ومن يرد فيه بالحاد. وفي المبتدع بآيديكم المفتون اي ايكم. يعني هذه يقول التوكيل والزيادة باسمي وباسمي ليس في قراءة بعضهم ليس البر بان تأتوا بنصب البر. وفي الخبر المنفي وما الله بغافل - 00:37:42

هذا كلام موضع قيل للتأكيد الزيادة كما ذكرنا. قيل والواجب عليه جزاء سيئة بمثلها. وبالتأكيد وجعل منه يتربصن بأنفسهن. فائدة اختلف في الباء في قوله تعالى فامسحوا عاد مرة اخرى. فقيل للاصاق وهذا هو الاصل وقيل للتبعيط بمعنى انه يمسح بعض الرأس - 00:38:02

الى زائدة يعني امسحوا رؤوسكم وقيل للاستعانة اي امسحوا مستعينين وان في الكلام حذفا وقلبا فان مسح يتعدى الى المزالب عنه بنفسه والى المزيل بالباء فالاصل امسحوا رؤوسكم بالماء. يعني هذا القلب - 00:38:32

بالماء ليس بالرؤوس ان بالماء طيب بل للاظراب اذا تلاها جملة ثم تارة يكون معنى الاظراب الابطال لما قبلها. نحو قوله تعالى وقالوا اخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباده مكرمون - 00:38:52

من ابطال ابطال قولهم ان الله اخذ ولدا. قال قال الملائكة عباد مكرمون. وكذلك ام يقولون ام يقولون به جنة؟ بل جاءهم بالحق. وتارة يكون معناه الانتقال من غرفة الى اخر - 00:39:12

ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يدركون بل قلوبهم. انتقل يعني ليس ابطال ما قبله. يعني الله عز وجل يقول لدينا كتاب ينطق بالحق

هذا اثبات ما ابطلناه. ثم انتقل قال بل قلوبهم في غمرة. فما قبل بل فيه على على - [00:39:32](#)

وكذا قد افلح قد افلح من تزكي. وذكر اسم ربه فصلى. بل تؤثرون وليس ابطال لما قبلها. وهذه حق فائدة جدا يعني تجد بعض اه [00:39:52](#) يعني بعض الناس يفهم ان بل للاضراب يعني ابطال ما قبلها وليس على الاطلاق -

ليس على اطلاقه. وذكر ابن مالك في شرح كافيته انها لا تقع في القرآن الا على هذا الوجه يعني الابطال. وهم ووهموا ابن هشام. وسبق وسبق ابن مالك الى هذا صاحب البسيط. ووافقه للحاجب. فقال في شرح - [00:40:12](#)

فصل ابطال الاول واثبات ابطال ابطال الاول واثباته للثاني. ان كان في الاثبات من باب الغلط فلا يقع مثله في القرآن [00:40:32](#) انتهى. اما اذا تلها مفرد فهي حرف عطف ولم تقع في القرآن كذلك. طيب هذه طيب ننتقل الى بلاء يقول -

حرف اصلي حرف اصلي الالف. وقيل الاصل بل والالف زائدة. وقيل هي تأنيث بدليل امثالها ولها موضعان. الاول رد ان تكون لنفي يقع قبلها كقولك كقول الله تعالى ما كنا نعمل من سوء بل عملت بالسوء لا يبعث الله من يمد - [00:41:02](#)

بلى يبعث وهكذا. في الامثلة التي ساقها. وساق امثلة كثيرة. طيب الثاني ان تقع جواب الاستفهام. يعني ردا لما قبلها ابطال او جوابا للاستفهام دخل عليه النفي الاستفهام الذي دخل عليه - [00:41:32](#)

النفي فيفيد ابطاله سواء كان الاستفهام حقيقيا نحو ليس زيد بقائم؟ فتقول بل ما تقول نعم او توبيخا ام يحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم؟ بلى نسمع ایحسب الانسان ان لن نجمع عظام؟ بلى نجمع - [00:41:52](#)

علاحا السست بربكم؟ قالوا بل. قال ابن عباس لو قالوا نعم كفروا. لانك تقول نعم لست بربنا وهذا غير صحيح وجهه ان نعم تصدق للمخبر بنفي او ایجاد فكأنهم قالوا لست بربنا بخلاف بلاء فانها لابطال - [00:42:12](#)

قال النفي والتقدير انت ربنا. ونماز في ذلك السهيل وغيره بان الاستفهام التقرير خبر موجب. خبر موجب ولذلك امتنع وامتنع سببويه من جعله ام متصلة في قوله افلا تبصرون ام انا خير من هذا الذي هو مهين؟ لانها لا تقع بعد الاجابة - [00:42:32](#)

واذا ثبت انه ایجاد فنعم بعد الايجاد تصدق له. طيب قال ابن هشام ويشكل عليهم ان بل لا يجاد عنها الايجاد اتفاقا. طيب هذه بلاء. واضحة طيب ننتقل الى بئس قال فعل للانشاء بئس فعل لانشاء الذنب لا - [00:42:52](#)

بئس القوم بئس ما وهكذا طيب بين يقول قال الراغب موضع للخلل بين الشيئين ووسطهما قال تعالى وجعلنا بينهما زرعا وثارة تستعمل ظرفا وثارة اسما فمن الظرف لا تقدم بين يدي الله. تقدم بين يدي نجوى. فقدموا بين يدي نجواكم صدقة. فاحكم بيننا. ولا تستعمل الا - [00:43:22](#)

فيما له مسافة نحو بين البلدان او له عدد ما اثنان متصاعدا نحو بين رجلين وبين القوم ولا يضاف الى ما يقتضي معنى الوحدة. الا اذا كرر نحو من بيننا وبينك حجاب - [00:43:52](#)

يعني ما يكون اه مثلا عن الواحد فقط. قال فاجعل بيننا وبينك موعدا موعدا مفرد. وقرأ قوله تعالى لقد تقطع بينكم بالنصب على انه ظرف. وبالرفع بينكم على انه اسم مصدر. بمعنى الوصل - [00:44:12](#)

ويحتمل الامرین ويحتمل الامرین. قول ويحتمل الامرین قوله تعالى ذات بینة وقولهم فلما بلغ مجمع بينهما اي فراقهما. هذا معنى بين. وهذا ذكر لكم يعني فهم هذه الكلمات والادوات في التفسير لابد ان يعرفها والسيوطى رحمه الله قد - [00:44:32](#)

جاد في جمع هذه الادوات وترتيبها يعني ترتيبها وتنسيقها وذكر الامثلة لها يعني عمل يعني ولذلك يعني انا وجدت كتابا اسمه الادوات التي يحتاج اليها المفسر كتاب مستقل ورأيت ولما قرأت فيه وجدته قد استله هذا الشخص من الاتقان جعله كتاب مستقلا. طيب - [00:45:02](#)

حرف جر بمعنى القسم التاء التاء حرف جر الان لو نسأل حقيقة نقول التاء التاء هذه قالوا حرف قسم اداة قسم مثل والله وتالله وبالله. طيب ما معناها؟ ليش قالت الله؟ قال - [00:45:32](#)

يأتيك لانها لا تأتي الا لمعنى معين. يقول حرف جر معناه القسم يختص بالتعجب. اذا جاء اذا جاء اسلوب التعجب جاءت يعني ليست تاء تستخدمها دائمآ. تالله لادخلن الدار. تالله لانام. تالله لاذهب. هذه لا - [00:45:52](#)

هي تختص بالتعجب والآن لو ننظر في الآيات القرآنية ونتبع الآيات القرآنية وجدنا فعلاً أنها تختص بالتعجب وتالله لا يكيدن
اصنامكم. قال صاحب الكشاف الباء اصل حرف. اصل احرف القسم - [00:46:12](#)

والواو بدل منها. والباء بدل من الواو وفيها زيادة معنى التعجب. وأنه تعجب من تسهل الكيد على يديه وتأتيه مع عتو نمرود وقهره.
طيب وانت لو تنظر في القرآن الكريم تالله تالله لقد اثرك الله علينا تعجب تالله - [00:46:32](#)

وهكذا تأتي بالآيات التي فيها تالله. تالله تجد فيها اه كقوله تعالى اه قال قائل اني كان لي قريب يقول اني كالصادقين اي اذا متنا وكنا
تراباً لمديనون. قال هل انتم مطلعون؟ فاطلع ورأى - [00:47:02](#)

في سواجح قرأت الله كدت تعجب. طيب تبارك فعل لا يستعمل الا بلفظ الماضي ولا يستعمل الا لله وتبارك معناه كثرة خيره. فهو خاص
بالله. ولا يأتي في علم بفعل - [00:47:22](#)

مثل يقول هو لا يستعمل الا بلفظ الماضي. لكن ممكناً يستعمل يعني مثلاً تقول يتبارك فلان الله تبارك او مثلاً بارك علينا ممكناً. طيب
تعال تعال فعل امر لا يتصرف فلا يأتي منه فعل مثلاً مضارع او من - [00:47:42](#)

فعل ماضي لا يتصرف ومن ثم قيل انه اسم فعل. ثم هذا حرف اثم هذا حرف عطف يقتضيه ثلاثة امور التشريك في الحكم
والترتيب والمهلة. هذا هو المعنى لها. تشريك في الحكم - [00:48:12](#)

الترتيب والمهلة. ثم قال السيوطي وفي كل خلاف. اما يعني كلها فيها اختلف العلماء فيها لكنه اعراب في الاول قال اما التشريك فزعم
الковيين والاخفش انه قد يختلف. بان تقع زائدة فلا تكون عاطفة البتة. وخرجوا على ذلك قوله تعالى حتى - [00:48:32](#)

قوله تعالى حتى اذا ضاقت عليهم الارض ما رحبت وضاقت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجاً من الله الا اليه ثم تاب عليهم. قالوا هذا لا
تفيد التشريك ثم تاب عليهم. واجيب بان الجواب فيها مقدر. واما الترتيب والمهلة فخالف قوم في اقتضائه - [00:48:52](#)

فاياهمما تمسك بقوله خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها. وهذا لا يقتضي الترتيب والمهلة وبدأ خلق وبدأ خلق الانسان
من طين ثم جعل نسله. كيف لا يجید الترتيب؟ بل تفید الترتيب والمهلة - [00:49:12](#)

نشوف طيب واني لغفار من تاب وامن وعمل وعملوا ثم اهتدى والاهتداء سابق ذلك وصاكم به تتقدون ثم اتينا موسى الكتاب قبل قبل
آآ قبل آآ قبل محمد فكيف يقول ثم اتينا موسى كتاب؟ فقيل هنا ثم هنا يعني تفید الرتبة يعني رتبة محمد فوق رتبة موسى -
[00:49:32](#)

واجيب عن الكل بان ثم فيها لترتيب الاخبار لا لترتيب الحكم. ايوه. قال ابن هشام وغيرها وغير هذا الجواب انفع لانه يصحح الترتيب
فقط لا المهمة. اذ لا تراخي بين بين الاخبارين. والجواب - [00:50:02](#)

صحح لهما ما قيل في ما قيل في الاولى ان العطف على مقدر اي من نفس واحدة ثم انشأ من نفس واحد انشأها ثم تعالى يعني على
تقدير وفي الثانية ان سواه عطف على الجملة الاولى لا الثانية وفي الثالثة - [00:50:22](#)

عندنا المراد ما دام على الهدایة. طيب. هذى كلها تخریجات. فائدة اجاز الكوفيون ثم اجرى اجرى الكوفيون ثم مجرى الفاء. لا
اجرى الكوفيون ثم مجرى الفاء والواو في جواز نصب المضارع - [00:50:42](#)

المقرون بها بعد فعل الشرط وخرج عليه قراءة الحسن. ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركها ثم يدركه
بالنصب. يعني يعني تجرى مجرى الفاول طيب - [00:51:02](#)

تم بالنصف بالفتح. ثم بالفتح. اسم يشار به الى المكان يعني هناك. مكان بعيد واخلفن ثم الاخرين اي واذيفنا هناك وهو ظرف لا
يتصرف. فلذلك غلط من اعرابه مفعولاً لرأيت في قوله واذا - [00:51:22](#)

رأيت ثم وقرأ يعني رأيت هناك ظرف فالينا مرجعون ثم الله اي هناك الله شهيد بدليل هناك الولاية لله. وقال الطبرى في قوله اثم اذا
ما وقع امنت به معناه هناك. لكن هذه مضمومة اثم - [00:51:42](#)

ليش تأثم؟ وليست ثم العاطفة. وهذا وهم. اشتبه عليه المأمور بالمفتوحة وفي وفي الترشيح لخطاب ثمة وفي الترشيح لخطاب وفي
الترشيح لخطاب هذا خطاب يقال له ابو بكر القرطبي وكتابه الترشيح في اللغة ينقل - [00:52:02](#)

عنه ابن هشام وابو حيام وغيرهم. قال ثم ظرف فيه معنى الاشارة الى حيث لانه هو في في المعنى لانه هو في المعنى. طيب. جعل لها مع جعل هذا فعل يعني احيانا يأتي احيانا يأتي آآ يعني يأتي بالحروف - [00:52:32](#)

نأتي بالافعال واحيانا يأتي بالاسماء. وهذه ادوات يحتاج اليها المفسر. يقول جعل قال الراغب لفظ عام في الافعال كلها. وهو اعم من فعل وصنع وسائل اخواتها ويتصرف على خمسة اوجه - [00:53:02](#)

يقول جعل يأتي على خمسة اوجه. اولا يجري مجرى صار وطفقا. ولا يتعدى نحو جعل زيد يقول كذا. يعني فعل وفاعل. والثانى مجرى اوجد. وجعل الظلمات اي اوجدها يعني خلقها. والثالث في - [00:53:22](#)

شيء من شيء يعني تفريع وتكوينه منه جعل لكم من انفسكم ازواجا فرع لكم وجعل لكم من الرجال اكنانا والرابعة تسخير وهذا اكثر استعمالها. تصوير الشيء عن حالة الى اخرى او الى الى عن حالة دون حالة نحو الذي - [00:53:42](#)

جعل لكم الارض فراشا اي صير وجعل القمر فيهن نورا وهذه تنصب مفعولين والاولى تنصب مفعولا واحدا الذي جعل بمعنى خلق او اوجد. الخامس الحكم بالشيء على الشيء حقا كان كان حقا كان نحوها جاعلوه من المرسلين - [00:54:02](#)

او باطلا يجعلون لله البنات. وهي تدخل في معنى صير وجعلون من المرسلين يعني صيرناهم او نصيرهم للمرسلين. الذين جعلوا القرآن العظيم اي سيروه. حاشا. اسم معنى التنزيه في قوله تعالى حاشا لله ما علمنا عليه من سوء. حاشا لله ما هذا بشرنا. لا فعل ولا حرف. بدليل قراءة بعضهم حاشا لله - [00:54:22](#)

يقول هي اسم لا حرف ولا فعل لا لا فعل ولا حرف. وبعض النحات يجعلها حرف استثناء. حاشا لله استثناء من ادوات الاستثناء غير وحاشى وسوى قال بالإضافة كما عاذ الله سبحانه الله يقول هي مثل معاذ الله سبحانه الله - [00:54:52](#)

مصدر مصدر واسم طيب ودخولها على اللام في قراءة السبعة حاشا لله حاشا لله لا يدخل على الجار. والجار لا يدخل على الجار. وانما ترك التنوين في قراءتهم لبنائهما لشبابها - [00:55:12](#)

شبيها بحاشا. الحرفية الافضل وزعم قوم ان اسم فعل. معناها اتبرا او تبرأت لبنائهما ورد باعرابها في بعض اللغات وزعم المبرد وابن جنني انها فعل وان المعنى في الاية جانب يوسف المعصية. حاشا يعني جانبا لاجل الله. وهذا التأويل لا يتأتى في الاية الاخرى - [00:55:32](#)

حاشا لله ما علمنا عليه من سوء. حاشا لله ما هذا بشرنا. وقال وقال الفارسي فاعل من الحشا وهي الناحية اي صار في ناحية اي بعد مما رمي به وتنحى عنه فلم تغشه - [00:56:02](#)

ولم يلامسه. فلم يغشه ولم يلابسه. ولم يقع في القرآن حاشا الاستثنائية. كقولك اه حضر القوم حاشا زيد. طيب حتى هذى فيها اشكال. ومن اصعب الحروف حتى قيل ان مات سيبويه وفي نفسه شيء من حتى. وحتى فيها كلام طويل - [00:56:22](#)

لكن حاول اننا نلخص ما ذكره هنا. ونجمله على عجلة. يقول الاصل حتى للنهاية انتهاء الغاية مثل اذا يعني مثل ايذاء فتفرق حتى بانها لا تجر الظاهر والا الاخر المسبوق بذى اجزاء. او الملاقي له نحو سلام - [00:56:52](#)

هي حتى مطلع مطلع الفجر. حتى مطلع الفجر تجر الظاهر. وهي للغاية حتى مطلع الفجر. يعني سلام هذه الليلة السالمة من كل افة الى ان يطلع الفجر. وان هذه افالة لافادة لافادة تقطي الفعل - [00:57:22](#)

قبل شيئا فشيئا يعني ينتهي الفعل. وانها لا يقابل بها ابتداء الغاية. وانها يقع بعدها المضارع المنصوب هذه تفريق بينها وبين الى المنصوب بان المقدر ويكونان في تأويل مصدر محفوظ. ثم لها حينئذ ثلاثة معانى - [00:57:42](#)

ثلاثة معانى مرادفة الى نحن لن نبرح عليه عاتبا حتى يرجع اليها موسى الى ان يرجع غاية اي الى رجوعهم ومرادفة لكي تعليلي نحو ولا يزالون يقاتلونك حتى يردوكم وقد تكون بمعنى الغاية - [00:58:02](#)

لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى غاية ان انفظاظهم. ويحتملها فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الغاية في الحقيقة اقرب ما تكون الى الغاية. قالوا مرادف ومرادفة الا في الاستثناء - [00:58:22](#)

منه ابن مالك وما يعلم من احد حتى يقولوا الا ان يقولوا. يقول مسألة متى دل دليل على دخول الغاية التي بعدها الى وحتى في حكم

ما قبلها او عدم او على عدم دخوله فواضح - 00:58:42

انه يعمل به. انه يعمل به. فالاول نحو وايديكم الى المرافق اي دخول المرافق. وارجلكم الى الكعبين اي دخول الكعبين دلت السنة على دخول المرفق المرافق والكعبين في الغسل. والثاني نحو ثم اتم الصيام الى الليل. فالليل غير داخل - 00:59:02
قال دل النهي على عن الوصال على عدم دخول الليل في الصيام. فنظرة الى ميسرة اي الى ان يتيسر امره فاذا تيسر فلا يدخل. قال فان اي تنببيهات جميلة. فان الغاية لو دخلت هنا لوجب الانذار - 00:59:22

حال اليسار ايضا وذلك يؤدي الى عدم المطالبة وتوفيت حق الدائم وان لم يدل دليل على واحد منهم فيها اربعة اقوال اذا لم في ما في دليل فهي تحتمل اربعة اقوال وهو الاول وهو الاصح يدخل معه يدخل مع - 00:59:42

حتى دون الى حتى اذا قلت اكلت السمكة حتى رأسها يعني مع رأسها حمل على الغاية كالبابين لان الاكثر مع القرينة عدم دخول مع الى والدخول مع حتى فوجب الحمل عليه عند التردد والثاني تدخل فيهما والثالث - 01:00:02

لا تدخل فيما واستدل القولان في استواهما بقوله ومت ومتناهم الى حين اي حتى حين قرأ ابن مسعود حتى حين تنببيه ترد حتى ابتدائية اي حرف التبدأ بحرف تبدأ بعده جمل. اي تستأنف فتدخل على الاسمية - 01:00:22

فعالية مضارعة والماظية. نحو حتى يقول الرسول ابتدائية طيب بالرفع حتى عفوا وقالوا حتى حتى اذا فشلت. ودع ابن مالك انها في الايات جارة. لذا مضمرة في الايتين الاوليين والاكثرتين على خلافه. وترد عاطفة ولا اعلمه في القرآن - 01:00:52

لان العطف بها قليل جدا. ومن ثم انكره الكوفيون البتة. فائدة ابدال حاءها عينا لغة ندين وبه قال ابن مسعود حتى حين عت حين حيث ظرف مكان قال الاخوين ترد للزمان مبنية على الظم تشبيها بالغایات. يعني بالزمان والمكان. فان الاظافة - 01:01:22

تقول مثلا اتيك حيث غربت الشمس. اتيك حيث كنت انت او حيث وجدت انت مكانية وزمانية. فان الاظافة الى الجملة كالعين كلام اظافة. ولهذا قال الزجاج في قوله من حيث لا ترونهم ما بعد حيث صلة لها. وليس مضافة يعني لا تضاف الى مفرد وانما تضاف الى الجمل. يعني ان - 01:01:52

مظافة للجملة بعدها فصارت كالصلة. يعني هذا على رأي كالزيادة وليس جزءا منها. وفهم الفارسي ان انه اراد انها موصولة فرد عليه. ومن العرب من يعربها ومنهم من يبنيها. وهي الصحيح انها مبنية على الضم حيث - 01:02:22

بنية من يبنيها على الكسب انتقاء الساكنة حيث وعلى الفتح للتخفيف ويحتملها قراءة من قرأ من حيث لا يعلمون بالكسب الله اعلم حيث يجعل رسالته بالفتح. والمشهور انها لا تتصرف وانها مبنية. وجوز قوم - 01:02:42

الآلية الاخيرة كونها مفعولا به على السعة. قالوا ولا يكون ظرفا لانه تعالى لا يكون في مكان اعلى منه في مكان ولا المعنى انه يعلم نفس المكان المستحق بوضع الرسالة لا شيء في المكان وعلى هذا فالناصب لها يعلم محفوظ والناصب - 01:03:02

يعلم محفوظا مدلولا عليه. يعني الله اعلم حيث يجعل رسالته لابد لان افعل التفضيل لا ينصب المفعول به. الا ان اولته بعالم. وقال ابو حيان اقراراتها على الظرفية والمجازية وتنظيم اعلم بمعنى ما يتعدى الى الظرف والتقدير - 01:03:32

الله انفذ علمها. حيث يجعل اي نافذ العلم في هذا الموضع. دون ترد ظرفا نقظي فوق فلا تتصرف على المشهور. وقيل تتصرف وبالوجهين قرأ. ومن ومنا دون ذلك. ومنا دون ذلك. ومنا مم. وان منا الصالحون - 01:04:02

ومنا دون ذلك. يعني اقل بالرفع والنصب دون ذلك او دون ذلك. وتتجدد اسما بمعنى غير اتخذ من دوني الله اي غيره. وقال وقال الزمخشري معناه ادنى مكان من الشيء ويستعمل التفاوت في الحال. نحو - 01:04:32

وزيد دون عمرو. اي في الشرف والعلم واتسع فيه فاستعمل في تجاوز الحد نحو اولياء من دونه من دون المؤمنين اي لا يتجاوز ولايات المؤمنين الى ولاية الكفار طيب يعني لا تزال الحروف والحروف كثيرة مثل ما ذكرت لكم. والآن نحن في المجلس الثالث وسيأتي مجالس اخرى - 01:04:52

والحروف حقيقة مهمة السيوطي رحمة الله يعني اجتهد وبذل جهده في ترتيبه وتنسيقها الامثلة لها بهذا الاسلوب الطيب الواضح. ونحن لا نزال في عرض هذه الادوات وهي تحتاج الى مجالس. لا نريد الاطالة عليكم - 01:05:22

يعني لعل نقف عند ذو ذو وما بعدها يأتي الحديث عنها ان شاء الله في لقاء قادم باذن الله اسأل الله ان ينفعنا بما قلنا وبما سمعنا
جزاكم الله خير على حضوركم ومشاركتكم واستماعكم اسأل الله ان يتقبل وان يوفق الجميع للعلم النافع - [01:05:42](#) -
العمل الصالح والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - [01:06:12](#) -