

43 - نونية ابن القيم - الأبيات من) 254 (إلى) 164 (- الشيخ

سعد بن شايم الحضيري

سعد بن شايم الحضيري

وعلى الله وصحابه ومن والاه. صرنا في امنية ابن القيم اربع مئة وواحد وخمسين ليسمعون كلامه ويرونه. المقلتان اليه اقرنا هذا ها.

اي اللي بعده. اثنين وخمسين. وانعمت ان لربنا قدما - 00:00:00

وان الله واضعها على النيران هذا يعني من كلامهم في الحين في هذه السنة يقولون انكم تقولون ان لله القدم عز وجل وهذا صحيح لكن اقرأ ما يخاف بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحابه اجمعين. قال

ابن القيم رحمة الله - 00:00:19

في النونية وزعمت ان لربنا قدما وان والله انا يعني ما دام ان الكلام هذا كله في سياق الرد على هؤلاء يقال ويقال ابن القيم على

لسان الجهمية. نعم. في نقدمه لاهل السنة وزعمت. نعم. اي احسن حتى ما يكون نعم. هذا القول - 00:00:44

لابن القيم انما هو يحكي عنه. نعم قال ابن القيم رحمة الله على لسان الجهمية وزعمت ان لربنا قدما وان الله واضعها على النيران.

فهناك يدنو بعضها من بعضها وتقول - 00:01:07

قض حاجتي وكفاني قال الشارف رحمة الله اثبات القدم لله ايضا جاءت به السنة. وفي لفظ الرجل الله عز وجل ها الرجل. وفي لفظ

الرجل لله عز وجل. قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مزيد؟ يعني تطلب المزيد حتى يضع - 00:01:25

فيها رب العزة تبارك وتعالى قدمه. فتقول قطن قط اي كفى وعذتك ويزو بعضها الى بعض. اي ينضم بعضها الى بعض

فيصدق وعد الله الله عز وجل ايها بان يملأها - 00:01:50

اذا نثبت القدم لله عز وجل. وانه يضع قدمه على النار فهل هذه القدم مثل اقدام المخلوق؟ الجواب لا لا يمكن ان تكون مثلها احتجاجا

بقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. ونقول لمن قال يلزم اثبات القدم ان تكون امك هنا - 00:02:09

قوله وهناك يدنو وزعمت ان لربنا قدما وان الله واضعه على النيران هدوء. كما في الحديث لانها تقول هل للمزيد فيقول هذا جاء في

ال الحديث فلا فلا تمتلى حتى يضع رجله - 00:02:28

فيها عليها فتقول قط قط اي كفاني هناك تمتلى في رواية يضع الرب عز وجل قدمه فيها فهناك يدنو بعضها من بعضها

هذا ينزو بعضها نسوبي حتى تضيق على اهلها - 00:02:51

وتقول قط اوقات قط حاجتي وتقول قط قط حاجتي وكذا لان قد رويت بسكون هي هكذا اصلا يعني مبنية اما على السكون

قط او على التنوين بالكسر. قطن بمعنى حسبي حسبي. تقول حسبي حسبي. حاجتي وكفاني - 00:03:14

تابع واما فنقول لمن قال يلزم اثبات القدم ان تكون مماثلة لاقدام المخلوقين. نقول سبحان الله افدا هل قدمك موافقة لقدم حماري

او لا؟ ان قال نعم قلنا انت حمار. وان قال لا قلنا اذا اذا امك اثبات القدم للمخلوقين للمخلوقين مع التابع - 00:03:46

افلا يمكن ان نثبت القدم لرب العالمين مع اتباع عظيم؟ الزام يعني ما يلزم المشابة قدم المخلوقين اقدام المخلوقين انفسهم مختلفه

مخلوقين بصفة عامة آآ هل قدم الفيل مثل قدم النملة - 00:04:14

مثل رجل النملة؟ لا وهكذا يدل على اذا كان هذا تفاوت بين المخلوقات فكيف نقيسها على الله او نقيس الله عليها ابدا ليس

كمثله شيء فله القدم وليس له - 00:04:34

وليس مثله شيء عز وجل والجواب بلى. بلاش بلا قبلها. وان قال لا قلنا اذا اذا امكن اثبات القدم للمخلوقين مع التباهين العظيم هذا لا يمكن ان ثبتت القدم لرب العالمين مع التباهين العظيم - [00:04:55](#)

الجواب بلى. بلى يمكن. نعم. مع التباهين يعني عدم المتشابهة. نعم قوله قط بمعنى كفى ومنه قولنا فقط تقول عندي منه ريال فقط اي يكفي لكن ادخلوا الفاء عليها لتحسين اللفظ - [00:05:20](#)

والحاصل ان المقصود بكل ما ذكر في الابيات السابقة اثبات صفات الله عز وجل قول المؤلف زعمت وزعمت وزعمت وزعمت هذا قول المعطل الذي ينكر على المثبت. وهذه الاشياء المزعومة كلها جاءت في الكتاب والسنة - [00:05:38](#)

قال الله تعالى يوم نطوي السماء كطى السجل للكتب. والرضا عن المؤمنين والغضب على الكافرين وما اشبه ذلك لكن كل هذه الاشياء من كرها عند اولي التعطيل لا يثبتونها. وهم فيها على مسلكين - [00:05:59](#)

المسلك الاول اذا امكنهم ان يطعنوا في الاحاديث ويكتذبوا كذبوا مثل خبر الاحاديث يقولون انه لا تثبت به العقائد. وهذه قاعدة باطلة مهدومة المسرق الثاني اذا لم يتمكنوا من الرد ذهبوا الى التحرير لانهم لا يستطيعون ان يقولوا في قوله تعالى بل يداه مبسوطتان. انها غير - [00:06:17](#)

ثابتة لكن يقولون بالتحريف الذي يسمونه التأويل في وقت تعريف يعني المعنوي ذكر اه ولا سكت تكملة. قال فهم له فهم لهم في النصوص المثبتة طريقتان طريقة الرد اذا امكن وان لم يمكن فالتحريف. اما الانكار المطلق فهذا لا يمكن في مثل القرآن والمتواتر لانه - [00:06:41](#)

ثابت لكن يقولون نحرف فالمراد باليد مثلا القوة او النعمة. والا فلا ننكر الله ان الله يدا لا فلا ننكر ان الله يدا. لكن ليست اليدي المعرفة الحقيقة. بل هي القوة او النعمة. وهل لله وجه؟ قالوا نعم - [00:07:08](#)

له وجه لكن ليس الوجه الحقيقي بل المراد به التوابل. فقوله سبحانه وتعالى ويبقى وجه ربك اي ثوابه لان الجنة مؤبدة هذه طريقتهم في النصوص. ليس ايضا في الصفات حتى فيما يخالف قولهم - [00:07:28](#)

في العقائد الاخرى. فمثل الجبرية ينكرون كل حديث يثبت للعبد اراده حقيقة. واما امكان ان يردوه ردوه واما لم يمكن حرفوه فمثلا محاجة ادم لموسى قالت القدرة هذا حديث كذب لا يمكن ولا نقبل ان - [00:07:46](#)

ادم احتج بالقدر لان الانسان يعني النفات نعم. لان الانسان له اراده فهذا الحديث مخالف للعقل. وطريقه احاد فلا نقبله. وردوه والذي لا يمكن ان يرد يحرفوه فيقولون المراد به كذا وكذا. بناء على اصول مذاهبيهم - [00:08:06](#)

الشيخ استطرد في قضية طريقة اهل الباطل في رد النصوص اذا خالفت مذاهبيهم تختلفت مذاهبيهم اما انهم يردونها اذا كانت طريقتها بالحاد ولو كانت صحيحة ولم تبلغ حد التواتر هذا الاعلان لا نستدل به - [00:08:28](#)

انه يمكن ان يكون اخطأ فيه الراوي وان كان متواترا كالنصوص القرآن او الاحاديث المتواترة وخالفت اه كما قالوا هذى خالفت العقل الموقف منها التأويل حقيقة تعريف بأنه تحرير المعنى - [00:08:54](#)

والعجب انهم يأتون هؤلاء الذين يزعمون في الاحاديث يأتون الى افراد الاحاديث هذا احاد وهذا احاد لكن لو نظروا بالانصاف لوجدوا مجموع الاحاديث مثلا قضية اليدي منصوص عليها في القرآن وفي الاحاديث النبوية مجموعة احاديث - [00:09:20](#)

وان كانت ليس حديثا واحدا عن صاحب واحد مجموعه الاحاديث كثير تبلغ حد التواتر المعنوي فواتر المعنوي يثبت التواتر للقطبية كالتوابر اللغطي كان في معنى واحد وان كان هذا في قضية وهذا في قضية وهذا في - [00:09:54](#)

ده ما يدل يدور على اثبات مثلا اليدي. فيها ذكر اليدي او فيها ذكر الوجه وفيها ذكر القدم او فيها ذكر الرحمة كلها لكنهم من تلبيسهم يأتون الى كل حديث بمفرده. ويقولون هذا طريقه احاد - [00:10:20](#)

ما اروي الا عن طريق احاد قل لهم لا خذوا ما يدل على صفة الرحمة مثلا من الاحاديث التي في مجموعها تدل على انها كانت تدور على ذكر الرحمة لله. تجدها متواترة - [00:10:39](#)

وهكذا. على كل هم حتى ولو ثبت بالتوابر ولو بنص القرآن يهربون منه ويقولون لا هذا ليس على ظاهره بل المراد منه كذا

وكذا فيذهبون الى قول ضعيف مما لا تدل عليه اللغة او تدل عليه بتكلف - 00:11:00

لا تدل عليه اصلا اللغة كقولهم استوى بمعنى استولى اللغة ما افترضوها وكذبوا لها شواهد واما انها تدل بتكلف بغير هذا السياق سياق يأبى هذا سياق لما خلقت بيدي؟ قالوا بقدرتني. ليش قدرتين - 00:11:23

او بنعمتين لماذا تبني هذا؟ وين الدليل على هالتثنية هذى في القدرة او في النعمة وهكذا بل يداه مبسوطتان نعمتان وهو في سياق الرزق نعم يعطي يعطي لكن لماذا نعمته؟ - 00:11:46

نعلم انه يبسط ويعطي عز وجل لكن لماذا قال الاداء؟ لماذا ما قال رزقه واسعها رزقه مبسوط حتى يكون الدلالة المقصود ما تدل على على مثل ما قال في ايات اخرى والله واسع علیم - 00:12:13

ليتفرقنا يغنى الله كلا من سعته الله واسعا على ما قال ما ذكر اليدين لكن هناك ذكر اليدين ها قالت اليهود يد الله مغلولة غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان - 00:12:32

ينفق كيف يشاء لانه كان في الرد عليهم بانهم ذموا الله فاثبت انه ان يده ليست مغلولة عز وجل ينفق ما قال لهم ورد عليهم قال انهم سبوا وقالوا انه ان له يدا - 00:12:52

بينما لما قالت النصارى ان له ولد نفاه لم يلد ولم يولد لما قالوا له صاحبه قال ما اتخذ الله من صاحب فالذى لا يصح نسبته الى الله ينفيه الله - 00:13:12

ما يثبته ثم نأى ونحنا ونقول ها ننفي ما يمكن خاصة انسياق هذه الايات جاء بالدلالة على توكيده المعنى ثم قالوا يد الله مغلولة رد الله عليه عندك ما قال كذبوا علي ليست لي يد - 00:13:34

اکده ونזהها من من الاغلال ونفوها كلها اصلا اعوذ بالله مع ان الاية بل يداهم مغلولتان جاءت في سياق التنزيل سياق التنزيل لما قالت اليهود مغلولة رد عليهم ونזה نفسه عن اغلال اليد واثبت اليدين - 00:13:56

مع انهم قالوا يد ونقل يداه تأكيد انها انهم اثنتان وتعالى نزه عن الاغلال واثبت اليدين وجاء المعطلة وزادوا الامر سوءا وعطلوا كلها بزعم التنزيل غلو بالتنزيل حد التعطيل. كما ان اليهود - 00:14:26

ها اسأوا فشبها وذموا اثبتو اليدين لكن لا اموها بوصفها بالاغلال وانها غير منفقة. نعوذ بالله اللهم يقولون علوا كبيرا وزعمت ان الناس يوم مزيدهم كل يحاضر ربه ويداني بالحاء مع ضاد وجاء مع صادها - 00:14:58

وجامع صادها وجهان في ذا اللفظ محفوظان قوله بالحاء مع ضاد يعني يحاضر قوله وجاء مع صادها وجي يعني وجاء مع صادها يعني وجاء يحاضر قوله وجهاني في ذا اللفظ في الحديث - 00:15:30

يعني الحديث الذي عند الترمذى عن ابى هريرة قال لما يتزاور اهل الجنة ويزورون ربهم عز وجل في يوم المزيد لان يوم وذلك يوم الجمعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبقى بذلك المجلس رجل الا حاضره الله محاضرة - 00:15:51

حتى يقول للرجل منهم يا فلان اذكر يوم قلت كذا وكذا؟ فيذكره بعض مغادراته في الدنيا فيقول يا ربى الم تغفر لي؟ يقول بلى وبسعة مغفرتي بلغت منزلك هذه هذه رواية - 00:16:14

بالله بالظاد محاضرة يحاضرها في رواية انه حاصره الله عاصره الله محاصرة كذلك هي عند الترمذى يضيق عليه اقرأ الشرح قوله وجهان في ذا اللفظ محفوظان. يعني ان لفظ الحديث جاء بهذا وبهذا يعني يحاضر او يحاضر. والمعنى متقارب يعني ان الله تعالى يكلم العبد محاضرة - 00:16:32

يعني ليس معهما احد او محاضرة يعني مناقشة اي اخذا وردا اما المحاضرة يعني يحصر عليه كالحصیر اجعل له الحصیر يجعل لانه يحصر وليس المعنى التضييق هذا يعني من المعاني - 00:17:10

لأنه جاء في الحديث الذي يشبه هذا حديث ابن عمر ان الله يدني عبده حتى يطلع عليه كنهه يقال له تذكر ذنب كذا تذكر ذنب كذا حتى اذا ظن انه هالك قال قد غفرتها لك سترتها لك في الدنيا واني اغفرها لك اليوم - 00:17:33

يشبه انه يذكر بذنبه وقد يضع عليه كنهه هي يحجر عليه دون الناس ما ما يرون ذلك وفي حديث عدي بن حاتم ما منكم من احد الا

وسيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان - 00:17:54

ينظر بين يديه فلا يرى الا النار ولينظروا عن يميني فلا يرى ان النار ولا ينظر عن شمالي فلا هي النار فاتقوا النار ولو بشق تمرة وهذا في الصحيحين كلها تدل على ان الله يكلمه - 00:18:12

في مجموع الاحاديث هذى حديث ابي هريرة من حديث عدي من حديث اه ابن عمر من احاديث تكريم الله لاهل الجنة صهيب وغيرهم ابي سعيد كلها تدل على موضوع واحد وهو ان الله يكلمه - 00:18:27

وان كان كل حديث بمفردته لم يأتي متواترا لكن مجموعه بكترا طرق كل حديث بلغت حتى التواتر ان الله يكلم عبادة نعم الترمذى ومسند وسواء هما من كتب تجسيم بلا كتمان. هم. قوله في الترمذى من كتب تجسيم في - 00:18:44

زعمهم هؤلاء المغطلة يسمون كتب الحديث التي فيها الصفات كتب التجسيم يسمونها كتب شرك اطلقوا على كتاب السنة وكتاب التوحيد لابن خزيم والسنة لعبدالله بن احمد اطلقوا عليها كتب الشرك سموها كتب شرك - 00:19:09

كتب تجسيم السنة يسمونها كتاب التجسيم انهم ما يؤمنون بهذا بل قالوا ابلغ من هذا. قال قائل قائلون منهم قالوا انك ظاهر القرآن والسنة كفر فلا بد من التأويل - 00:19:27

كفر لماذا؟ اذا اعتقدت بظاهره وقادها في الكفر. ما هو ظاهره؟ اثبات الصفات هذا معناه هل يقول العاقل مؤمن يعرف حرمة كلام الله هو الوحي الذي اوحاه الى نبيه يقول ان ظاهر القرآن والسنة كفر - 00:19:49

هذا ما اشبه ماله بكلام مشركي العرب الذين كذبوا وقالوا مثل هذا الكلام الذي هو يشبه نسأل الله العافية والسلامة قل في الترمذى يعني رواية وفي مسند احمد ومسند يعني مسند احمد - 00:20:09

نعم قوله من كتب تجسيم فهم يرون ان جميع الكتب التي تثبت هذه الصفات كلها كتب تجسيم لانهم يدعون ان اثبات في صفات الله يقتضي التجسيم ووصفته بصفات حي فاعل بالاختيار وذلك الاصalan. اصل التفرق بين هذا الخلق في الباري - 00:20:35

لهم بالفدي غير جبان يعني وزعمت انه موصوف بصفات الحي الفاعل الاختيارية. مثل النزول والاستواء والضحك نوعان صفات ذاتية. ها وهي الصفات التي لا ينفك عنها الباري كالعلم والحياة وصفات فعلية هي التي يفعلها اذا شاء اختياريا - 00:21:02

فهم يثبتون الصفات الذاتية العقلية تدل عليه العاقلة كالحياة والقدرة والعلم وينفون الصفات الفعلية التي لم يدل عليها العقل ينفونها ها يقول انت تصفونه يصفون ربكم بصفات حي فاعل بالاختيار - 00:21:26

يعني انه يفعل اذا بالاختيار وهذا يلزم منه حلول الحوادث هذا الذي يجعلهم يفرون ماشي يعني وزعمت انه موصوف كالنزول والاستواء هذه لا يريدونها. نعم يعني وزعمت انه موصوف بصفات الحي الفاعل الاختيارية. مثل النزول والاستواء والضحك والفرح وما اشبه ذلك. فهذه افعال اختيارية - 00:21:55

وهذه الافعال الاختيارية موصوف بها الانسان. او غير موصوف بها؟ الجواب موصوف بها الانسان. فيقول زعمت هذا قوله وذلك الاصalan اصل التفرق بين هذا الخلق في الباري فلن في النفي غير جبان. يعني ان في هذا الشيء. وقل ان الله تبارك وتعالى ليس له فعل اختياري. فلذلك - 00:22:27

عند هؤلاء المغطلة لا يستطيع الله عز وجل ان ينزل ولا ان يأتي للفصل ولا ان يضحك ولا ان يفرح لانهم يدعون ان افعال اختيارية تستلزم حدوث صفة في الله والحادث لا يكون الا بحادث. لا حول ولا قوة - 00:22:53

وبسباق ان هذه قاعدة باطلة وان قيام الحوادث بما هو ازلي لا يمنع منه عقل ولا شرع نعم اولى فلا تلعب بدينك ناقضا نفيا باثبات بلا فرقان. لانه يقول فلن في النفي غير جبان - 00:23:10

اولى يعني فان لم تكن من اهل النفي يعني التعطيل النفي نفي الصفات. هم فانت لاعب بالدين لانك انت تقول انا اثبتهما على وجه يليق بالله عز وجل اثباتا للتنزيه - 00:23:33

ولا انفيها مطلقا ولا اثبتهما بتشبيهه. فيقول ما يمكن. اذا اثبتت انت مشبه لا تلعب على نفسك وتضحك على نفسك وعلى الناس وتقول اثبات مع تشبيه مع تنزيه ها او تقول على ما يليق بالله لانهم عندهم هم هؤلاء انه لا يمكن انا اثبتهما ما فيه شيء اسمه تنزيه

فيقول لا تلعب تجي تقول اه نفيا اثبات بلاد بلا تشبيه ها ولا تعطيل هذا معتقده معتقدهم ان من يقول هذا الكلام ويزعم انه منزه لا هذا لا يمكن. اذا اثبت فهو - 00:24:20

مشبه. هذا باطل طبعا. هذا باطل لكن هذا زعمهم اولى اي ان لم تنفي ولا تلعب بدينك ناقظا نفيا باثباته تثبت يقول انا انزل نفي يعني التنزيل ينقضه اذا اثبت - 00:24:39

بلا فرقان. يقول لا فرق بينهما اعوذ بالله يعني لم تكن شجاعا في النفي فلا تلعب بدينك. فمرة تنفي ومرة تثبت. ان حصر المناظر اثبت وان خلا لك الجو ونفيت بل كن غير جبان. يعني شجاعا مع من يثبت لغبته بالنفي - 00:24:58

الناس بين معطل او مثبت او ثالث متناقض صنفان. والله والله لست برابع قنبلة اما حمارا او من الشيران يقول رحمة الله ان الناس ينقسمون الى ثلاثة اقسام الان الان هذا محتمل انه حسب شرح الشيخ - 00:25:25

هذا من كلام المصنف هذا من كلام المصنف واحتمال انه من كلام نفس السياق السابق يرد على اهل السنة والجماعة لكن نريد ان نفهم كلام المصنف ونراجع شرح ماشي هنا بن عراس هذا هنا - 00:25:48

اقرأ اقرأ بعدين راجع كلام الشيخ. يقول رحمة الله ان الناس ينقسمون الى ثلاثة اقسام. القسم الاول ناف اي معطل اضطرد نفيه في كل في كل الصفات. القسم الثاني مثبت لكل ما اثبته الله لنفسه - 00:26:19

اضطرد اثباته في كل الصفات. القسم الثالث متناقض يثبت بعض الصفات دون بعض. او يثبت تارة وينفي اخرى هذا تقسيم حاصل. اذا لم يبق شيء ولذا قال والله لست برابع لهم بل - 00:26:41

قوله بل هنا بمعنى بل وابن القيم رحمة الله يستعملها دائمًا بهذا المعنى وردت بل في القرآن في موضع بمعنى بل قوله اما حمار او من الشيران عليه لا يقول شيئا ابدا لا اثباتا ولا نفيلا ولا تردادا - 00:26:59

وذكر الحمار لان الحمار ابلد البهائم. ولهذا ضربه الله تعالى مثلا بالذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها والاجل كونه ابلد الحيوان فهو ادل الحيوان للطريق وذكر لنا شيخنا عبدالرزاق عفيفي رحمة الله انه لما كان ابلد الحيوان صار ادل الحيوان. اذ ليس عنده تفكير فهو يمشي على - 00:27:18

هذه الطريقة وقال والذكي ليس يدل كثيرا. لان مخه دائمًا منشغل بغير الطريق اما كون الحمار فيها نظر هذى اما كون الحماية المعروفة الحمار يضرب به مثلا ايش يرجع الى مكانه اللذى لانه يعرف طريق واحد ما يعرف - 00:27:43

ما يسلك بالفهم وانه ممكن انه لا اما طريقه ولا يأتيه. ها ولكن كون ان الذي يعرف يدل الذكي الخريت ليس ذكيا هذا فيها نظر دعا الخريج كان نكون اذكياء - 00:28:05

لانه يعرفون بالعلامات والأشياء وليس فقط يعني الخريج في البحر ما ادرى كيف في علامات في البحر في طريق يعرفون ماك في البحر نجوم وأشياء؟ نعم اما كون الحمار يدل فهذا شيء معلوم وقد عرفنا هذا لما كنا فلاحين - 00:28:25

اما كون الذكي ما يدل كثيرا فهذا يحتاج الى نظر. اي هذا قاله يا شيخ انا استعجلنا شوي. ايوه فقد لا نسلم انا نرى ان السائقين من ادل الناس - 00:28:50

فاما ذهب معك الى البيت ولو مرة واحدة فانه يعرف البيت. لكن الراكب معه لا يعرف ابدا. لان السائق عنده تركيز بخلاف من معه لقي قوله بقى قوله او من الشيران. ما وجهه - 00:29:05

هل نقول ان ابن القيم رحمة الله قالها تكميل للبيت او هناك ملاحظة؟ الجواب فيه ملاحظة. فالثور ليس عنده حكمة فهو يعيذ بقرونه ولا يبالي في مناسبة او غير مناسبة - 00:29:23

وذكرنا لنا ان رجلا رحمة الله دخل الى حوش البقر فعدى عليه الثور ولا يستطيع ان يهرب. الان بانه محاط بالجدران. حتى الجأه الثور الى الجدار يريد ان يقتله فاتكأ الرجل على الجدار وامسك برأس الثور ولعنه حتى كسر رقبته وسقط - 00:29:36

وقصدى بهذا ان الثورة ليس عنده تصرف. فالحمار يريد ليس عنده علم. والثور وان كان عنده علم لكن ليس عنده حكمة. الظاهر ان

هذا مراده رحمه الله وليس مراده ان يكمل ان يكمل شطر البيت فقط - 00:29:56

وصفت الباري جل شأنه بصفات الحي مع القدرة والارادة والسمع والبصر والكلام - 00:30:10

ان كل فان كلها صفات تقتضي الحياة ووصفته كذلك بصفات الفاعل المختار من الرضا والغضب والمحبة والكراهية والمجيء والاتيان والنزول الى وهذا من الاصalan من الحياة الفاعلية بالاختيار هما اصل التفرق بين الناس في الباري جل شأنه فدع ما تفرقوا فيه وبادر وبادر الى النفي والانكار في غير تهيب - 00:30:38

واضح هذا النمل لا زال من كلام المعطل وان لم تجرؤ وان لم تجرؤ على ذلك التحلل من رفقة الدين. فلا تتلاعب به تلاعيب هؤلاء قد يكون ابن القيم - 00:31:02

ها قد يكون ابن القيم يقول لهؤلاء انتم يكون السياق مم يكون السياق يكون كر عليه ابن القيم ها قال انت تأولت بعض الصفات واثبت بعض الصفات اثبّت السبع مع تأويل في بعضها - 00:31:18

فان متلاعب. هذا الذي فهمه الشيخ في الشرح يقول وان لم تجرؤ على ذلك التحلل من ربقة الدين فلا تتلاعب به متلاعب هؤلاء المعتلة وتنقض نفيا باثبات ليس يفترق عنه في شيء - 00:31:44

فإن ثبات ذات مقدرة عن جميع الصفات والاسماء والنفي سواء الناس قد افترقوا إلى ثلاث فرق معطلة عطلوا الذات عن جميع ما لها
ما لها من الصفات من صفات واسماء مثبتة ثباتوا للذات كلما اثبته الله ورسوله بلا تفريق بين صفة وصلة - 00:31:59

جعل الظمير فلست الظمير عندنا فلست ولا ايش ولا فلست - 16:32:00

جعل الظمير فلست الظمير عندنا فلست ولا ايش ولا فلست - 16:32:00

والله لست برابع هكذا ها ايه اما انا بل اختار لنفسي مذهب الحمير والثيران فاعيش كما تعيش في العقيدة والايمان يعني كأنه يحكى يحكى عن الرجل نفسه انه هذا الذي ينفي، لك ان تقول - 00:32:38

الفقرة. الثالث الناس . بـ: معطـا . واضـحـ الجـهـمـةـ المعـطـلـ: لـحـمـعـ الـاسـمـاءـ وـالـصـفـاتـ - 00:33:02

قول جميع الصفات او مثبت المثبتة لجميع الاسماء والصفات. هذی قسمة اثنین او ثالث متناقض من هو الثالث المتناقض الذين اثبتهما بعضا ها ونفها بعضا هم بعث. هذا الالا: بقد وحد الاشاعة - 00:33:40

اشتهر بعضها ونفها بعضهم بعنت. هذا الان: بقر وحود الاشاعرة - 00:33:40

ثم قال والله لست برابع لهم بلى اما حمارا او من الشيران اذا الظاهر ان ابن القيم يحكىه عن هذا انه يقول انتم يا معاشر المثبتة مع ذمته معذاته ان قياما المثبتة: ٣٤٠٤-٣٥٠٤

00:34:04 - ذياعة معناته ان قهوة المشتبه في

وانت تزعم انك مثبت مع التنزيه هذا تناقض واما ان يكون ابن القيم اراد ان يكر على هذا ها يقول انت تزعم اثبت بعض ونفيت بعض لكن الاول انا عندي انه اظهر - 00:34:26

لكن الاول انا عندي انه اظهر - 00:34:26

لأن لأن الثالث معروف المتناقض كان متوقف شيخنا الرابع متوقف ما هو متوقف الكلام هذا هذا يكر على على أهل هم يريد ان يريد على أهل السنة. سياق كلامه السابق تقولون كذا وتقولون كذا وان الله ينزل وان الله استوى وان كذا - 00:34:44

على اهل السنة. سياق كلامه السابق تقولون كذا وتقولون كذا وان الله ينزل وان الله استوى وان كذا - 44:34:00

ثم رجعتم وتقولون نسبتها مع التنزيه هذا مذهب رابع لست مذهب الاشاعرة الذين حكموا اول مذهب النفا و لا مذهب المثبتة مع التشبيه لأن هناك الكرامية مثبتة بالتشبيه يقول هؤلاء ما عليهم شرفة - 00:35:07

التشبيه لأن هناك الكرامية مثبتة بالتشبيه يقول هؤلاء ما عليهم شرفة - 00:35:07

لأنهم أثبتوا ومشوا على خط واحد أما انتم تزعمون الأثبات وتزعمون التنزيه هذا الذي يظهر لي انا لان لو كان شرخا بشرح ابن عيسى موجود ابن عيسى . لا لا هناك - 00:35:28

00:35:28 موجود این عیسیٰ، لا لا هنگ -

المسجد المجلس الصغير لي مع الطاولة الصغيرة. لضوري نراجع شرح ابن عيسى تسمح بانكار الجميع ولا تكون متناقضاً رجلاً له وجهان أول، فقرة، بينما انتهت ونفيته بالنص، والبرهان، الكلام اصبح فيه نوع من الاشتباه - 00:35:44

يثبتون بعض الصفات وينفون بعضه. ولهذا قال الناظم فمتي اقر ببعضها ببعض ذلك مثبت لزم الجميع - 00:36:47

ولزم الجميع اي انه يلزمكم اذا اثبتم بعض الصفات ان تثبتوا جميعا. والا فانفوهها جميعا ليس باليديكم فرق صحيح وسيأتي ابطال ما فرقوه به في كلام الناظم رحمه الله ايضا حتى كلام منه - 00:38:14

لكنه تجاوز العبارة ذي ها تجاوز العبارة التي فيها رابع من خارج الثلاث تجاوزها ماشي هذا كلنا لا زال عندي الكلام فيه يعني اشتباه لولا كلام من مشايخ الشرح جزمنا بالاول - 00:38:36

ماشي دافع كان الوقت كم باقي من ما يناسب هنا؟ لانه لا زال كلهم متواصل طيب نقف عند هذا ونعيده من الناس بين معطل او نعم يقف عند هذا. لانه يستحق الاعادة فيه - 00:39:08

ما بعده مترب على الله اعلم وصلى الله وسلم وبارك علينا محمد واله وصحبه اجمعين. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته اربع مئة وستين - 00:39:38