

٤. اللالى البهية في شرح العقيدة الواسطية | الشيخ عادل بن احمد

عادل بن احمد

بسم الله والصلوة والسلام على رسول الله. قال الشاعر الاشعري حفظه الله. القاعدة الاخيرة التي نختتم بها هي ان ظاهر النصوص مراد وان الايمان انما يكون بظاهر النص لان ظاهره هو ما - [00:00:01](#)

تبدروا الى الذهن بالنص. وهذا هو الذي كلفنا الله عز وجل بالايام به. وماذا الذي تكلم بالقواعد باسمائه وصفاته مظاهر نصوص مراد. هذا خلاف الايمان. الذين يقولون ظهر النصوص ليس مرادا. انما لابد من تنويله. بل بعضهم يقول ان ظاهر النصوص كفر. كالرجل - [00:00:28](#)

يقول هذا اذ لم نكفل في الغيبيات بان نؤمن باشياء وراء ظاهري لانها لا تدرك وهادي الهيبيات لابد من ادراكتها فما هو ظاهر النصوص؟ الجواب ظاهر النصوص هو اثبات المعنى دون اثبات الكشفية - [00:00:47](#)

ولهذا وجب الايمان به لان فيه اثباتات الكيفية دون اثباتات الكيفية والله عز وجل وصف نفسه بانه استوى على العرش وهذا اثبات للمعنى دون اثباتات للكيفية. والاستواء معناه العلو والارتفاع. هذا معلوم في لغة العرب - [00:01:11](#)

ووصف نفسه بانه يغضب. قال عز وجل غضب الله عليهم وهذا يبدي المعنى دون اثباتات الكيفية وصف نفسه بانه يرضى المعنى دون اثباتات الكيفية ظاهر النص هو المعنى الذي دل عليه. اما كيفية الاتصال فان هذه لا يدل عليها ظاهر النصوص. ولهذا ضل من ضل - [00:01:30](#)

حيث زعم وظن ان ظاهر النصوص فيه تشبيه وتمثيل ففهم من الغضب وغضب المخلوق يعني كيفية غضب المخلوق وفهم من الرضا رضا المخلوق يعني كيفية الرضا والمخلوق يفسرون الغضب مثلا بانه ثوران دم القلب او - [00:01:54](#)

وهذا اثر الغضب في المخلوق وليس هو معنى الغضب بل الغضب له معنى كلي لا يتکيد مخلوق. وكنا في المرة الماضية ان الصفات المعنوية لا تحتاج الى تعریف وهذا الباب مهم جدا - [00:02:14](#)

وان الايمان بظاهر النص هو الايمان بالمعنى الذي دل عليه هذا هذا ظاهر وهذا ظاهر احيانا يكون افراديا نفهمه من كلمة واحدة واحيانا يكون هذا ظاهر تركيبها نفهمه من تركيب الكلام. يعني ان ظاهر ينقسم الى قسمين ظاهر افرادي - [00:02:35](#)

و ظاهر تركيبية ظاهر الافراد هو الذي دل عليه افراد الكلام يعني كلمة واحدة كقوله سبحانه وتعالى وغضب الله عليهم وقوله سبحانه وتعالى ومن يحل عليه غضبي فقد هو سبحانه وتعالى ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما فما فوقها - [00:02:57](#)

ونحو ذلك من الصفات. واما ظاهر تركيبه فهو الذي يفهم لا من جهة لفظه ولكن من جهة الكلام كله وهذا حجة واصل في اللغة وهو مقرر عن عند ائمة اهل اللغة وكذلك ائمة اهل السنة في كتب العقائد وغيرها فيفهم بالسياق - [00:03:25](#)

وهذا هو الذي يسمى عند الاصوليين بدلالة العملية للكلام هذا في غاية الاهمية للناظر في هذا الباب لاننا في بعض كما مثلنا قبل ذلك لقوله تعالى مثلا اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا ايدينا. السلف كيف يفسر كيف يفسرنا - [00:03:48](#)

معنى خلقنا مما عملت ايدينا هل معنى يقولون هذه الاية؟ هل يقولون هذه الاية فيها دليل على صفة اليد؟ يقول له القدرة من اين اخذوا هذا من الظاهر الترکيبی من تركيب الكل. نعم. نعم. عملت ايدينا ان الله اسند العمل الى اليد. ولم يعده بالباء. بخلاف قوله تعالى

خلقته بيديه - [00:04:09](#)

اسند العمل الى نفسي اسند الخلق الى نفسي وعداه. بالباء. بالباء. نعم. فالعرب تنظر في ماذ؟ في تركيب. في التركيب لماذا نفهم هذا؟ حتى لا يأتي لنا المءولة فيقول انتم تهولون. نعم؟ فنقول لا. هذا هو الظاهر ده كلام - 00:04:28

الظاهر التركيب ده لأن من ادعوا ان السلف اولوا في باب الاسماء والصفات يحتجوا ببعض كلامهم في هذا الامر وهم انما ارادوا دلالة التركيب ومعلوم من الكلام اذا دل بتركيبه فانه لا يكون نفيا لما دلت عليه افراده - 00:04:43

مثال ذلك قول الله عز وجل الم تر الى الم تر الى ربك كيف مدت ظله مظاهر الافراد بالكلام وانما ارادوا دلائل التركيب ومعلوم ان الكلام اذا دل بتركيبه فانه لا يكون نفيا لما دلت عليه افراده. ما المقصود بهذا - 00:05:04

الكلام اذا دل بتركيبه في قوله تعالى ولم يروا اننا خلقنا لهم مما عملت ايدينا. يدل بتركيبه على ماذ؟ على اثبات القدرة لله. نعم. لكن لا ينفي دلالة الافراد. اللي هي الافراد. اليد. لا اليد ثابتة بالايد الاخرى. هم. هم. هم. نعم. اذا دل الكلام بتركيب العين في دلالة افرادها. الآية التي - 00:05:25

المتر الى ربك كيف مد الظل الظاهر الافراد المتر الى ربك ان رؤية بصرية انما تكون لله يعني يرى الرب. هم. عز وجل لكن لما قال كيف الم ترى كيف؟ اذا هو يقول الم ترى قدرة الله. الم تعلم بقدرة الله؟ مم. ليس معنى ان ترى ذات الله. مم - 00:05:45

مع ان المعنى الافرادي وهو رؤية الله ثابتة بالدللة الاخرى. ودون يومين الناظرة الى ربها ناظرة مثلا الى ربك ان رؤيا تكون لله يعني يا رب عز وجل ايري الرب عز وجل لكن لما قال كيف مد الظل - 00:06:06

علمنا بدلالة التركيب وهو ما يفهم به مقصود المتكلم من كلامه ان ورد قدرة قدرة الله عز وجل ربك لماذا؟ قدرة الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكتا. وكذلك نسبت من هذه الآية الرؤية ايضا. بالضبط - 00:06:31

لكن ليس منها ويقول للظاهر التركيب لا يكون نفيا لما دلت عليه افراده. افراده. نعم نعم. لكن الرؤية ثابتة بدللة اخرى. نعم. لكن العرب لا تستخدم مجاز الا اذا كان الاصل ثابتة. يعني طالما قالت ان الله له يد الله واسعة. يقصد بيد الله قدرته. هم. ليتمكن ان يقول ان يده واسعة بمعنى قدرة مجاز الا اذا كان - 00:06:54

نعم كما لا ينفع ان تقول يد البحر مثلا. لأن البحر ليس له يد. مم. نعم كذلك قول الله عز وجل في آية سورة النحل قد مكر الذين من قبلهم فاتى الله بنيانهم من القواعد فخر. فخر عليهم السقف من فوقهم - 00:07:16

هل هذه من ايات الصفات التي فيها الاتيان لا ولم لا؟ ولما لم يحملها السلف على انها من ايات الصفات صفات الاتيان. لأن المقصود بالاتشان اذا الصفة الصفات وهذا قال فاتى الله بنيانهم من قواعد - 00:07:40

وهذا ليس دليلا على صفة الاتشان لأن تركيب الكلام يدل على ان المراد اثبات الصفة بقوله فاتى الله بنيانهم من القواعد من المعلوم ان يبقى متكرر ان الله عز وجل ليس كمثله شيء. فهو سبحانه وتعالى لا يأتي بذاته للبنيان للبنيان - 00:08:06

من قواعده فهو عز وجل اجل من ذلك وهو سبحانه وتعالى مستو على عرشه. وانما المقصود اتسیان صفاته اللائقة في هذا الموضع وهي قدرته وبطش وقوته وعقابه ونکاله بكافرين. واضح هذا؟ لا. وقت الشر. طيب - 00:08:26

طيب الآية هي قوله تعالى قد نكر الذين من قبلهم. نفهم الآية ولا حتى تفهم كلامهم فاتى الله بنيانه من القواعد فخر عليهم السقف من فوقه. هم ليس لهم بنيان حقيقي. او حتى لو كان لهم بنيان حقيقي - 00:08:46

قد ذكر الذين من قبلهم فاتى الله بنيانه من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم. عندما تزید ان تهدم البيت بسرعة ماذ تفعل؟ تهدم القواعد اذا هدمت الاساس خر عليهم السقف من فوقهم - 00:09:03

معنا الآية من ان الله اهلكه الله هداك اهو خر عليه اتى بنها لما وقعت فخر عليهم السقف من قبل. هل اتى الله بنيانه من القواعد؟ هل هو اتى بنفسه سبحانه وتعالى؟ لا. ام انت قوته؟ اتى ببطشه - 00:09:42

هو المعنى. مم. فالمعنى التركيب الآية جعلنا نفهم ان الاتيان هنا هو اتیان الصفة ليس اتیان الذات. اه. بخلاف قوله تعالى مثلا وجاء رب والملك صفا هل ينظرون الا ان يأتیهم الله؟ او تأتیهم ملائكة - 00:09:57

يأتیهم الله اتیان بيت. امه لاتیان صفات هذا معنى قوله هل هذه من ايات الصفات التي فيها الاتيان؟ الجواب لا. ولم لم يجعلها السلف

من ايات الصفات الاتيان؟ لم يجعلوا الاتيان اتيان - 00:10:12

لان المقصود بالاتيان هنا اذا اثبتت الصفة صفة الاتيان اتيان الذات وليس اتيان الذات ليس في هذه الاية نعم ولهذا قال اتى الله بنيان من الخوارج وهذا ليس دليلا على صفة الاتيان لان التركيبة تركيب الكلام يدل على ان المراد اثبات الصفة. فاتى الله بنيان من القول - 00:10:22

لو من المعلومة متقرر ان الله ليس كمثله شيء هو سبحانه له ذاته للبنيان من قواعده انما الذي يأتي ماذا قدرته وبطشه وقوته وعقابه وذكائه واعداده بالكافرين. واضح هذا؟ نعم. فالاتيان هنا اتيان ما لاتيان قدرة. اتيان قوة. ليس اتيان ذات. طيب. من اين افهمنا هذا - 00:10:42

من التركيب. طيب مثال اخر قوله تعالى ان تقول نفس يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله معنا الاية في حق الله. في حق الله. هل نقول الله لا يجاب؟ ونقول هذه الصفات - 00:11:00

بحق اللي في جنب الله من قول فرطت في جنبك اي فرطت في حقك ظهير الكلمة. نعم. ولكن ولا هذا اسلوب الاساليب العربية معروفة. ولذلك كما يقول شيخ الاسلام سببه ضلاله - 00:11:16

المتكلمين لهم جهال بالعربي اكثراهم. هذا قال هذا بالفعل ان اكثراهم عاجم الاعلام العربي فليس عندهم علم باساليب العرب. هذا من اساليب العرب. تقول قصرت في جنبك. هم. في حقك. في حقك - 00:11:32

فلا يصح ان تقول ان النفس تورطت في جنبي لكيف يفرط الانسان لقلن الى جنب صفة من صفات الذات. كيف يستطيع الانسان الضعيف ان يفرط في ذات الله الذي وجنبه؟ نعم. لا يمكن ابدا. نعم. فالسياق - 00:11:46

كيف يقتضي هذا؟ كما ان الله لا يمكن ان يكون له جنب. والانسان يفرط في جنبي صفة حقيقة حسية. كذلك لا يمكن ان يأتي الله بنيان من القواعد كيف عرفنا انا؟ جيد. جيد. لان الله قال اتى الله بنيانه - 00:11:59

اتى محمد الدرس اتى محمد بيت امين. هل الله يأتي بنفسه الى بنيان؟ ام لا. القرينة هي ماذا؟ ان الله ليس كمثله شيء. يستحيل ان يأتي الله بنفسه الى الجولان ليهدمه؟ لان هؤلاء لهم - 00:12:23

مساكن كما في بلاد كما في كيف عذب الله عادا وثبتوا اتى بريح اهلكت مساكنهم فتلک مساكنهم خاوية لم تسکن من بعدها هذه المساكن عندما هدمت. هل الله اتى بنفسه ليهدمها؟ ام ارسل الريح. اضعف المخلوقات - 00:12:35

نعم ولا حاجة؟ نعم. فالقرينة هي ان الله لا يمكن بذاته ان ينزل من فوقه لم يعرف هذا ان الله نزل بذاته من فوق السماوات ليعذب اقواما. انما يرسل ماذا؟ جنودا من جنوده سبحانه وتعالى. نعم - 00:12:52

ايضا من امثالتي قوله عز وجل في سورة البقرة ولله المشرق والمغارب فانما تولوا فثم وجه الله هنا فسر السلف الوجه بالقبلة لان الوجه من حيث اللفظ يطلق على الجهة ويطلق على الصفة فيكون - 00:13:08

بمعنى وجهه ويكن وجه الله بمعنى الصفة التي هي الوجه المعروفة. هنا ما حمل المعنى على الصفة مع انها اضافة اضافة صفة الى متصف بها وهو وجه الله هذه الاية فيها خلاف الذي ذكره شيخ الاسلام. شيخ الاسلام يرى ان الاية ليست من اياته الصفات. بعض اهل العلم يرون انها من اياته الصفات. اذا قد يحدث نزاع - 00:13:27

في بعض الدلالات التركيبية هل نقول انها بهذه الصفات ام ليست بنيات الصفات؟ نعم. يعني فيها ما تولف فثم وجه الله. يحتمل ان تكون ايات الصفات لان الله عجل في السماء - 00:13:56

فوق السماء في اي مكان وجه الله فوق. نعم. هناك وجه الله. كما ان القمر في السماء والناس كلهم في كل مكان يروننه. واضح؟ ويحتمل ان المقصود بالوجه هنا الجهة - 00:14:06

لان سياق الایات يتكلم عن استقبال القبلة وذلك لدلالة السياق ودلالة التركيب وهذا ظاهر لان سياق الایات في القبلة ولله المشرق والمغارب. فاينما تولوا فثم وجه الله. يعني القبلة. ولهذا خرجت هذه الاية - 00:14:16

عن ان تكون من اية الصفات كذلك قوله عز وجل في اية سورة القلم يوم يكشف عن ساق هزه هي الاية الوحيدة التي اختلف فيها

السلف هذه هي من ايات الصفات ام ليست من ايات الصفات؟ الحقيقة الاية الاخرى ايضاً يختلف فيها. شيخ الاسلام ذكر الخليفي

ورجح ان الوجه - 00:14:39

وبعضهم قال هي من اية السمات وبعضهم فسروها بما يخرجها عن كونها من اية الصفات لاما؟ الجواب لتنازع هذا الموضوع بين ان يقصد فرداً فتكون من اية الصفات او ان يكون المقصود تركيب ف تكون غير اية الصفات يعني هل يفهم الكلام بهم كلمة - 00:15:00 او نفهم مع سياقه ولحاقه، السياق ولحاقه يعني كذب اللاحق والسابق. مم. السياق هو اللاحق فرعون ابو تاکول كشفت الحرب وكشفت الحرب. كشفت الحرب عن ساقه اذا كشفت عن هول وشدة. اذا يكون معنى يوم يكشف عن الساق. يعني يظهر الشدة والهول. والخوف الشديد والعذاب الشديد. الاظهر انها من - 00:15:31

اوه الصفات لماذا الحديث. الحديث. حديث ابي سعيد في الصحيحين ان النبي عليه الصلاة والسلام قال فيأتي ربهم اي للمؤمنين يقول لنا تنتظرون يقول هل بينكم وبينه اية تعرفونه بها؟ فيقول نعم السبق فيكشف عن ساقيه فماذا يحدث - 00:16:01

يسجد له كل مؤمن. يعني كل مؤمن يسجد الا من كان في قلبه الا الا المنافق. ما شأن الحديث اتكلم عن نفس الموقف يوم القيمة ان الله يكشف عن ساقيه. نعم. طب لماذا اختلفوا في الاية؟ لأن الساق جاءت فيها ها - 00:16:19 لا. ليست مضافة الى الله يبقو يكشفوا عن ساق ويدعون لو قال لم يكشفوا عن ساقه او يكشف عن ساق الله. خلاص. نعم. لكن قال ساقه لم ليست مضافة. خليناك واقع الخلف. ابن عباس يرى ان الاية ليست من ايات الصفات - 00:16:34 كانه لم يبلغه الحديث. حديث ابي سعيد. نعم ساق رجل الله القدم والساخ والرجل معاني متقاربة اما يكشف عن ساقيه ابن عباس فسرها لماذا؟ هول وشدة. فلذلك ترى في التفاسير قال ابن عباس حول وشدة. فيأتي الاشاعرة يقولون انظر انتم تؤولون. هم. طب لهذا ليس من هذه الصفة - 00:16:55

لأنها ليست مضافة الى الله. نعم. و حتى اذا اضيفت الى الله وكان هناك قرينة تركيبية تدل على عدم انها ليست صفات ستدل انها ليست بهذه الصفات. مثل جنب الله ما هو ذنب الله مضاف. نعم. لكن لماذا قلنا ليست بهذه الصفات - 00:17:20 بالقناة التركيبية انه لا يمكن للانسان ان يفرط في حقه في ذات الله نفسه. نعم. قد يفتح حقه. لكن لا يستطيع ان يؤذن اداة الله. تعالى الله عن هذا علوا كبيرا - 00:17:36

واخرون كاب سعيد وغيره قالوا يوم يكشف عن ساق يعني عن ساق الرحمن عز وجل. لما جاء في الحديث من دلالة على ذلك. وذكر الحديث في الحاشية حديث في البخاري - 00:17:46 عن ابي سعيد يكشف رينا عن ساقيه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة المقصود ان هذا البحث مهم وطويل وطويل فروعه. يعني فروعه طويلة يعني. نعم وضابطه ان ظاهر الكلام قد يكون من جهة اللفظ وقد يكون من جهة التركيب لانه الذي يفهم به المقصود المتكلم من جهة ظاهر كلامه لاننا لا - 00:17:59

اعلم بواطن الكلام لكننا نعلم ظاهر الكلام وهذا ظاهره قد يكون من جهة التركيب. ولهذا ينقسم الظاهر الى ظاهر افرادي وظاهر تركيببي. نعم الظاهر افرادي وتركيبيه. الظاهر افرادي تقول اسد - 00:18:23 الحيوان. تقول رأيت اسدا في الحرب. التقصيد الشجاع. من اين عرفت هذا من التركيب؟ هم كذلك في الحديث هم اولاً صحيح. نعم. احاديس الصفات كلها. يعني مثلاً احاديث الساق والقدم كلها اوله. قالوا يضع - 00:18:42

ربنا يرجله في الجنة. قال الرجل معناه الجماعة من الناس. هذا من معناه في اللغة ولكن رؤية اخرى يضع قدمه. قال القدم خلق يخلقهم الله فيتقديمهم الى النار. يقدمهم به. يقولوا له انت ولیدات عجيبة يعني - 00:18:59

هذا البحث عن الحديث يقول حديث احد يضاعف المحتوى هذا البحث اطلع الشيخ الاسلامي في مواضيع كثيرة من كتبه منها ما في اوائل المجلد الثالث من رده على الرازي في بيان التلبيس الجهمية او النقطة التأسيس والتقديس الذي يرد الذي يرد فيه على كتابه تأسيس وتقديس - 00:19:16

هذا الجزء لم يطبع بعد وهو من الاقسام المهمة جدا في هذا الباب. لأن الرازية ذكر تأويل الآيات والاحاديث فاصل الشيخ فاصل الشيخ الاسلام تأصيلا عميقه قوية كعادته رحمه الله تعالى في بيان الظاهر وتأويل واقسام ظاهر والحقيقة وهزه المباحثيس وهذا البحث معروف في علم اصول الفقه - 00:19:47

من مبحث دلالة الالاظفاظ والاستدلال كذلك حقيقة تقسيم الى قسمين حقيقة تفحم من مفرد الكلام. وحقيقة تفحم من تركيب الكلام وهي مرطب وهي مرتبط بتقسيم الظاهر الكلام الى ظاهر الافراد وظاهر تركيبي فمثلا ادعى - 00:20:14

في قوله سبحانه وتعالى وسل القرية التي كنا فيها. والشيخ يمين قبل ان نقرأ كلامه حتى تفهم. الشيخ يميل الى انه ليس هناك مجاز في القرآن التي يختلف بين اهل العلم. شوف الاسلام يرى هذا المنهج. مم. انه عندما جاز في القرآن. نعم. فان قيل له مثلا قوله تعالى وسائل القرية - 00:20:40

انت ستسأل الحائز هلا مجاز اسئل اهل القرية. نعم. فيقول هذا ليس مجاز لأن الحقيقة عندنا حقيقة افرادية وحقيقة تركيبية ينبغي نقول كلمة القرية مفردة هكذا بدون ترتيب. مهم. القرية مصير بها الحائط والبيت. نعم. عندما نقول اسئل القرية في هذا الترتيب سنفهم شيئا اخر. سنفهم اسم اهل القرية. نعم - 00:20:58

شيخ الاسلام يقول الكلام ان دل بنفسه فهو حقيقة وان دل في تركيب هو حقيقة اخرى. فهمت؟ يعني كلام حقيقة. اما جمهور اللغويين يقولون ماذا المفرد هذا حقيقة وفي الجملة معنى اخر يكون مجاز. فهمت؟ مم. طيب - 00:21:18

وكذلك في قوله سبحانه وتعالى واغفر لهم جناح الذل من الرحمة وفي قوله سبحانه وتعالى الرحمن الرحيم وادعى المجاز وادعى المجاز في اشياء كثيرة. وهم يزعمون ان مثل قوله سبحانه وتعالى وسائل القرية التي كنا فيها والعيرة - 00:21:34

فيها اثبات للمجاز. لأن حقيقة اللفظ لم تعين ولم تعن. تعين بيقين وفهموا من حقيقة اللفظ هنا ان السؤال متوجه للقرية والغير ففهموا من قوله وسائل القرية انا السؤال هذا هو القرية - 00:21:58

الشيخ الشنقيطي له الرسالة اسمه ايه؟ منع جواز المجاز المنزل للتبعيد والاجازة الهجرة الصغيرة اسمها واضح. منع جواز المجاز في المنزل اي في القرآن. فيرى انه لمجاز في القرآن لكن هذه مسألة ابن رجب انكرها ابن رجب يرى انه ان هناك مجاز ومن رجب من تلاميذ شيخ الاسلام يرى ان هناك مجاز في القرآن وفي اللغة - 00:22:20

لكن قال القالب برجب والحق كما خلف الورقات لو تذكروا. قال والحق ان رد الرد على اهل البدع له طرق ليس منها نفي مجاز. يعني اذا اردت ان ترد على اهل البدع المتكلمين الذين يؤولون الصفات - 00:22:42

ليس من هذه الطرق في المجاز. انما تقول لهم انتم اتبتمت المجاز بدون قليلة. لأن المجاز هو ماذا؟ صرف اللفظ عن ظاهره بقريبة. وليس عندكم قرينة في اية الصد يسعد لكم قليلا في ايات الصفات لكن مثلا وسائل القرية اتنا قريبا انه لا يمكن ان تسأل العقلية. نعم. نعم - 00:22:56

الى القرية. العير وسائل القرية التي كنا فيها والعيرة التي اقبلنا فيها. العيرة هي القافلة التي فيها الجمال. العيرة هي الجمال التي تحمل البضائع. العير اسم جمع للجمال. هم. وسائل القرية التي كنا فيها والعيرة. يعني اسئل العيرة. هم. فالعيرة - 00:23:15

الجمال التي تحمل البضائع. هذا في قصة يوسف عندما رجعوا الى بهم وفقدوا اخاهم بنiamين قالوا هذا ونقول هذا ليس بظاهر الكلام وليس بحقيقة ايضا. لأن الحقيقة هنا تركيبية ولان الظاهر هنا ليس هو ما دل عليه مفرده - 00:23:35

كما زعموا بل الحقيقة تركيبية هي المفهوم من قوله سبحانه وتعالى وسائل القرية ومعلوم ان لم نؤمر بتوجيهه الى الى جدران الى جدران القرية وبيوتها وارضها وانما لمن يفهم السؤال ويجب عليه وهم اهل القرية فهذا يسمى حقيقة تركيبية او ظاهرا دل عليه - 00:23:55

تركيب الكلام وفيه نفي بالمجاز. خذ على مذهبها حقيقة التوتة الكبيرة اول ما جست تقريرا سمعنا. لـ. نعم؟ النتيجة واحدة. نتيجة واحدة. احسنت. لكن هل نحن السجن نسميه حقيقة تركيبية - 00:24:25

والمخالفون يسمون عمادة مجاز. مجاز. يعني كالاهم يتتفقون مثلا مثل قوله تعالى. ومن كان في هذه اعمى في الدنيا هو في الآخرة

اعمى. ما معنى اعمى تركيبية لو قلت ان اعمى هنا - 00:24:40

الحقيقة انفرادية ستكون اعمى يعني لا يرى. مم. لكن ليس معناها كذا معناها من كان اعمى اي ضالة عن الحق. هذه حقيقة تركيبية اخرى. فالشيخ الاسلامي يقول اعمى لها معنيان - 00:25:01

الحقيقة اعمى البصر واعمى القلب باذن الله نتعامل قلب للحقيقة التركيبية. فيقول اللفظ المفرد يدل على معنى وحده يسمى حقيقة انفرادية وهي التي تأتي الى الذهن اولا واللفظ المركب يدل على معنى حقيقة اخرى الانسان حقيقة تركيبية - 00:25:11
الجمهور سيقولون ماذا؟ اعمى القلب حقيقة بقى اسمه مجازي. واعمى البصر حقيقة. كان في سورة الحجر يقول فانها تعمى القلوب التي في الصدور. لا نفس الشيء عند الجمهور. اه. مجاز ايضا - 00:25:27

لان القلب لا يعمل اللي بيعمل بصر. فهمت هذا هذا جواب. جواب اخر لشيخ الاسلام يقولون انت تقولون في قوله تعالى مثلا يوجد فيها جدارا يريد ان ينقض. فتقول هذا مجاز لان الجدار لا يريد - 00:25:40

يقول ما ادراك ما يريد؟ ممكн الجدار يريد؟ من ادراك؟ الجزار فين الا والردد؟ والحمد لله نعرف خلاصة الكلام الخلاف هي دي مسألة في الحكم خلاف لفظي انا خلاف لفظي يعني ليس له خبرة ليس له فائدة. نعم. سواء ثابت الحقيقة او سمعته مجازا المهم انا وانت نتفق على - 00:25:55

نتفق على المعنى اعمى القلب ليس اعمى البصر. لكن لا يجوز استخدام هذه المجاز لـ سميتـها مجازا في تأويل هذه الصفات. لانه ليس هناك قرينة الصفات تدل على المدد لـ الاصـل هو الاخذ بالظاهر. نعم - 00:26:10

لكن نقول حقيقة تركيبية في في الصفات. بالضبط نعم لا نقول ايات في الصفات ليس فيها مجاز. نعم. ليس فيها مجاز. انما ليس هناك قرین على نفي الصفة عن ظاهرها. نعم - 00:26:26

ماشي يقول المؤلف نعيد تحريف ولا تعطيل ومن غير التكليف ولا تمسيل. يعني من الایمان بالله الایمان بما وصف به نفسه في كتابه وبما وصف به الرسول من غير تكليف ولا تعطيل تعريف - 00:26:43

شيخ الاسلام رحمة الله ان من الایمان بالله الایمان بما وصف به نفسه في كتابه وبما وصفه به رسوله صـلـى الله عليه وسلم. وقال شرحنا هذه الجملة وما يتبعها من قواعد مهمة - 00:27:02

وهذا الایمان ادعاه كثيرون من المنتسبين الى القبلة ولكن دعوى الایمان بما وصف الله الاشاعرة والجهمية عـز وجـلـ به نفسه ووصف به رسوله صـلـى الله عليه وسلم لما كانت دعوة عند كثيـرين التزم اـهـلـ السـنـةـ والـجـمـاعـةـ. مجرد دعوة ليس عليها دليل يعني. ان يذكروا قـيـدـ هذا - 00:27:22

ایمان بهذه النصوص نصوص الصفات فهو ليس ايمانا على فوق ما تشتـهيـ النفسـ هذاـ وـفـقـ يعنيـ كماـ تـرـيـدـينـ نفسـهاـ اوـ يـؤـديـ اليـ العـقـلـ بلـ عـلـىـ قـاعـدـةـ انـ يـكـونـ الـایـمـانـ بـتـلـكـ النـصـوـصـ بـمـاـ وـصـفـ اللـهـ بـهـ نـفـسـهـ وـبـمـاـ وـصـفـهـ بـهـ رـسـوـلـهـ صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ منـ غـيرـ - 00:27:49

هـنـاـ تعـطـيلـ وـمـنـ غـيرـ تـكـيـيفـ وـلـاـ تـمـسـيلـ فـهـنـاـ مـحـرـفـونـ يـقـولـونـ نـؤـمـنـ بـالـصـفـاتـ عـلـىـ مـاـ جـاءـ فـيـ الـكـتـابـ وـالـسـنـةـ لـكـنـهـ يـحـرـفـونـهـ عـنـ مواـضـيـعـهاـ. فـاـهـلـ السـنـةـ خـالـفـوـهـ وـاـمـنـواـ بـالـنـصـوـصـ مـنـ غـيرـ التـحـرـيفـ. وـهـنـاـ وـهـنـاـ مـعـطـلـ - 00:28:13

دـهـ حـتـىـ بـالـنـصـوـصـ الصـفـاتـ عـنـ مـعـانـيـهـ الـلـائـقـ بـهـ. اوـ عـطـلـ اللـهـ عـزـ وجـلـ عـنـ الـوـصـفـ الـذـيـ وـصـفـ بـهـ نـفـسـهـ كـمـالـهـ وـاـولـوـهـ وـحـرـفـوـهـ وـتـوـجـهـوـ بـهـ الـىـ اـخـرـ فـخـالـفـهـمـ اـهـلـ السـنـةـ فـاـمـنـواـ بـظـاهـرـ النـصـوـصـ مـنـ غـيرـ تعـطـيلـ لـهـ وـلـاـ تـأـوـيلـ - 00:28:34

يـصـرـفـوـاـ عـنـ حـقـائـقـهـ الـلـائـقـ بـالـلـهـ جـلـ جـلـالـهـ وـكـذـلـكـ اـمـنـواـ بـنـصـوـصـ مـنـ غـيرـ تـكـيـيفـ. لـهـنـاـكـ مـنـ مـنـ اـمـنـ فـكـيـفـ. هـنـاـكـ مـنـ اـمـنـ فـكـيـفـ. يـعـنـيـ ذـكـرـ كـيـفـاـ يـعـنـيـ. نـعـمـ. فـجـعـلـ الرـسـوـلـ صـفـاتـ مـكـيـفـةـ بـكـيـفـيـاتـ اـخـتـرـعـوـهـاـ. وـابـتـدـعـ - 00:29:00

ادعـهـاـ فـيـ اـذـهـابـيـ. اـوـلـ مـاـ يـسـمـعـ اـنـ اللـهـ لـهـ يـدـ يـاتـيـ الـىـ ذـهـنـ يـدـ. وـهـؤـلـاءـ يـزـعـمـونـ اـنـهـ اـمـنـواـ بـالـنـصـوـصـ لـكـنـ اـهـلـ السـنـةـ بـيـنـواـ اـنـ الـایـمـانـ لـاـبـدـ اـنـ يـكـونـ مـنـ غـيرـ تـكـيـيفـ وـهـنـاـكـ اـيـضـاـ مـمـثـلـةـ مـجـسـمـةـ اـمـنـواـ بـالـنـصـوـصـ عـلـىـ زـعـمـهـمـ وـجـعـلـوـاـ ظـاهـرـ النـصـ يـرـادـ بـهـ اـمـسـ - 00:29:27

معروفة. ما الفرق بين التكثيف والتمثيل التكثيف ان يعتقدوا انك كيف لكن لا يحدد هذا الكيف ليحدده. التمثيل يعتقد ان هذا كيف يحدد هذا الكيف؟ يقول يد الله كيدي. مم. مثلها الشامية وهي في - [00:29:47](#) من الشيعة والكهربائية فرقة من المرجنة يقولون بالتمثيل. موجود على العلم؟ موجود. موجود بعض الشيء يمثلون نعم هناك ايضا ممثلة مجسمة مالو بالنصوص على زعمهم وجعلوا ظاهر النص يراد به امثلة معروفة. يقولون يد الله كايدينا عين الله كاعيننا. سمعه كسمعنا - [00:30:01](#)

لكن امنوا ايمانا فيه تمثيل والتمثيل كفر كمان لا التمثيل كفر اذا يبني من هؤلاء الاصناف الاربعة ايمانا مدعى ليس ايمانا شرعية فمتي يكون الایمان بالنصوص الصفات الجواب اذا اذا - [00:30:19](#) جمع هذه الاربعة ان يؤمن بما وصف الله به نفسه وما وصفه وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل من حين تكثيف ولا تمثيل. فهذه اربع قواعد - [00:30:39](#)

الاولى ان نؤمن بالنصوص ولا نحرفها. الثانية ان نؤمن بالنصوص ولا نعطل ولا نعطل الله عز وجل عن وصفه ما الفرق بين التحريف والتعطيل التحريف هو تغيير. نعم. المعنى او اللفظ. مثلا كلام الله مم - [00:30:56](#) موسى تكريم يقول كلام الله اي لا ينطلي وصفه الذي وصف به نفسه ووصف به رسوله صلى الله عليه وسلم - [00:31:16](#) من دون تكثيف لهذه الصفات بكيفيات معروفة او غير معهودة. ما معنى؟ يعني لا تقول الله له يد حتى لو كان معهودة هي معروفة لنا او غير معهودة تقول له يد له كيفية ولكن نحن لن نراها - [00:31:34](#)

يعني يثبت يثبت كيفية غير معروفة يثبت كيفية؟ اعطيك مثال يعني مثلا انت لك عدل فيها خمسة اصابع. نعم. فسيقول كما ان نجد ان ان الطائر له جناحان وجريل يطير له ستمائة جناح فممكنا الله له يؤدي في الف اصبع مثلا - [00:31:53](#) هذى كيفية غير معهودة ولكنها كيفها. نعم. حضرتك دا التكثيف نؤمن بالنصوص لا نمثل الله عز وجل بخلقه بل ننزعه سبحانه وتعالى وهذا يحتاج في بيانه الى بيان المروء بهذه الالفاظ الاربعة التحريف والتعطيل والتكييف والتمثيل. اما التحريف فاصله في اللغة - [00:32:14](#)

من الانحراف بشيء عن وجهه وهو صرفه عن وجهه ومعناه وهذا وهذا تحريف بمعنى تغيير وتبديل. فيكون معنا التحريف في التغيير والتنزيل حرف اي غير وبدل قال عز وجل عن اليهود من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه - [00:32:38](#) قال المفسرون في معنى هذه الآية يعني يحرفون ما انزل ما انزل اليهم عن معانيه لائقة به بل يخترع يخترع يخترعون يخترعون له معاني من عندهم وسمع الله عز وجل هذا منهم تحريفا - [00:33:06](#) عن معانيه اللائقة به المناسبة به. مناسبة بالنسبة اه اذا نزلت على اليهود صفات وايضا حروفون. نعم في الحشية قال في تحريفه قال منه تغيير وحفظ التوراة. قال ابن عباس منه تغيير صفة محمد. مم. عليه الصلاة والسلام. منه تفسيره تفسير التوراة يعني على غير ما انزل - [00:33:24](#)

وتحريف نصوص الصفات معناه ان تغيير وتبديل الالفاظ آآ الفاظها او معانيها او معانيها عن ظواهرها فاذا صرف ظاهر النص عن معنى اللائق به سواء كان في اللفظ او في المعنى فان هذا التحريف - [00:33:46](#) فان هذا التحريف لانه تغيير التجديد. تحريف الله بكم ذكرت. قالوا كلام الله موسى تعرف المعنى ان يقول يديه القدرة او العين هي الحفظ. نعم ونقف بعض احاديث كنا نرى ان اليهود يعني اسبت من الصفات؟ نعم صحيح - [00:34:13](#) لكن تحريف اليهود ليس معنى تحريف اليهود في نفي الصفات فقط. مم. انما تحريف اليهود كده في تغيير الطواريء كلها احكام التوراة. مم فالآية تنطبق عليهم وعلى كل من حرف اي شيء في القرآن. تمام. سواء كان احكاما او صفات او غير ذلك - [00:34:31](#) والعلماء تحريف من حيث هو في تعقيده بالنصوص تعلقه بالنصوص صفاتة بغيره على قسمين تحريف في اللفظ اما بزيادة او نقصان او بالتغيير حركة اعرابية او بغير تغيير لحركة اعرابية - [00:34:45](#)

والتحريف في المعنى يكون بتغيير معنى الكلمة عن معناه المعروف في اللغة العربية النوع الاول التحريف في اللفظ. قد يكون قد يكون التحريف في اللفظ بزيادة كما فعل اليهود. فان الله عز وجل اخبر عنهم بقوله - 00:35:07

سبحانه وتعالى فبدل الذين ظلموا منهم قولًا غير الذي قيل لهم قيل لهم وقولوا حطة وقالوا حبة في الشعيرة غيروا اللفظ من اصله وغيروه بزيادة كما روي انهم قالوا حنطة بزيادة النون. اه نعم - 00:35:34

قال الله عز وجل وادخلنا لهم ادخلوا الباب سجدا. وقولوا حطة نغفر لكم خطئتكم. الباب بيت المقدس خاسعين خاضعين وقولوا حطة اي حط عنا خطاياانا. ما معنى حطة؟ حط اي اسقط. اغفر لنا - 00:35:57

نقول حط عنه اي اسقط عنه. اغفر لنا خطاياانا. فماذا حدث فبدل الذين ظلموا قولًا غير الذي قيل لهم. يعني دخلوا يخونون الحنطة قمح يسخرون ان يستهذؤن. فهمت المقايم في النونية له ابيات جميلة. وذكر في الحشاء آن نقرأها كتابا عن هذا ولكن بعد ان ينتهي من - 00:36:17

ماذا قال في ابن القيم قال ابن القيم امر اليهود بان يقولوا حطة فأبوا وقالوا حنطة لهواني. يعني اليهود امرهم الله بيكولوا ماذ؟ حطة. حطة. فقالوا ماذ؟ حنط حبة قمح. لهوان اي لذ لله لهم. والله اذلهم عندما قال - 00:36:37

وكذلك الجهبي الجهمي لجهمي متكلمين قيل له استوى فابي وزاد الحرف بالقصان. ما هو الحرف الذي زاده؟ النمل. اللام. استولى. استولى. فهمت؟ هم. قال استوى استولى وذا من جهله لغة - 00:36:57

وعقلوا لهما سيان. يعني الاستواء والاستيلاء ليس سيان وليس متساويان في اللغة الاستواء غير لان السواب نهى على وارتفاع. نعم. استولى اخذ الشيء بعد ان اخذ منه. هم. وفي لا يمكن ان يكون الله قد اخذ منه شيء ثم اخذه - 00:37:13

عشرون وجها تبطل التأويل باستولى فلا تخرج عن القرآن. يعني ابن القيم ذكر عشرين دليلا على ابطال التأويل بيستولى قد افردت بمصنف هو عندنا تصنيف حبر عالم ربانى يقصد الشيخ ابن تيمية. هم. ولقد ذكرنا اربعين طريقة قد ابطلت هذا بحسن بيانه. يعني زاد على على العشرين وجه عشرين اخرى - 00:37:30

بقي لها اربعين هي في الصواعق من اهم كتب اسمه الصواعق المرسلة على جميع المواطنين مجلدات هي في الصواعق ان ترد تحقيقها لا تختفي الا على العميانى. يعني ايه في كتاب الصواعق؟ وهذه الوجوه واضحة جدا. لا تختفي الا على الاعمى - 00:37:56

نون اليهود لام جهمينهما في وحي رب العرش زائدة. النون زائدة. مم. واللام الجاهلية زائدة بوحي رب العرش. نعم؟ ابن القيم في دولية عجيبة هذه عجيبة جدا. خمسة الاف وثمانمائة بيت - 00:38:17

كبيرة جدا الشيخ اسهل شرح الشيخ ابن عثيمين. هم كذلك فعل المعتزلة المعتزلة والجهمية والاشاعرة ونحوهم. حينما فسروا معنى قوله تعالى ثم استوى على العرش. وقوله سبحانه وتعالى الرحمن على العرش استوى. بقولهم استولى فهذا تحريف في اللفظ بزيادة بزيادة حرف - 00:38:35

فان كلمة استوى ليس فيها حرف اللام زادوا اللام فغيروا المعنى ومعنى استوى المعروف في اللغة علا وارتفاع كذلك قد يكون بالنقص اللغز وقد يكون بالتغيير حركة اعرابية في النص مثل ما قال جهميه - 00:39:12

لابي عمرو ابن علا احد القرى والنحواء وعلماء المتألقين بالسنة قال يا ابا عمرو الا تقرأ؟ وكلم الله موسى تكريما بالنصب اي حرف الايات الله لفظ الجلالة منصوب الاصل مرفوع. لماذا؟ حتى يأتي الكلام. اذا من الذي كلف في هذه الحالة - 00:39:34

قال موسى. موسى هو الفعل يعني غير حركة اعراب لان القراءة وكلم الله موسى تكريما. فالله جل جلاله هو فاعل الكلام وموسى عليه السلام في الاعراب مفعول به اراد ان - 00:39:57

يحرف بتغيير حركة اعرابية فقال الا تقرأ وكلم الله موسى تكريما؟ يعني ان له وجها في بالعربية عند اهل اللقاء عند هذا القائل لان موسى عليه السلام لا تظهر - 00:40:16

لا تظهر تظهر. هل تظهر الحركة في اخره؟ فاذا قرأ اسم مكسور. اخره الف لازمة فاذا قرأ وكلم الله موسى يكون المتكلم هو موسى. والمتكلم هو الله عز وجل. قال له ابوا عمرو ابن علاء - 00:40:35

هبيني. هبني هم يعني يفترض ان افترضه؟ نعم. افترض. يعني انا سأوافق معك. وهذه موافقة ليست صحيحة. انا سأوافق معك ان هذه الآية كذا فكيف تقول في قوله تعالى فلما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه - 00:40:56

هذا هذا لا ليس له مضارع ولا هذا فعل امر لازم. هم. جامد يعني افترض انتي قلت هذا وهذا من نوع تغيير حركة اعرابية ربما لجأ اليه كثير من الذين يزعمون ان عندهم علم بالنحو لكن مع - 00:41:14

ظهور العلم وقوته بطل ذلك منهم. وقد يكون تحريف بلا زيادة في اللفظ ولا نقصان ولا تغير حركة اعراب وليكن تحريفاً لللفظ بغيره بغير هذه الانحاء وفي المثال السابق بقوله وكلم الله موسى اراد ان يجعل موسى مكلم فحرف وغير موسى من قومه مفعولاً به الى كونه - 00:41:37

لم تدل عليه حركة اعرابية. نعم واضح طيب كذلك يدخل في هذا الذين يحرفون الكلمة يجعلونه بمعنى اخر لفظ له معنى يجعلون له معنى اخر مثلاً في قوله سبحانه وتعالى - 00:42:02

قل يا ابليس ما منعك ان ان تسجد لما خلقت بيدي. يجعلون معناه بقدرة القدرة وبقدرة بقدرتى. وهي مستحيل ان القدرة لا تثنى. الله له قدرة واحدة فكيف تثنى؟ هذا تحويل. ولو كان هذا حجة لقال ابليس - 00:42:21

كيس مادة لو كان المقصود باليد هنا القدرة بماذا سيجيب ابليس ماذا سيجيب؟ لو كانت اليد لي قدرة. ماذا سيقول ابليس؟ انا ايضا خارتنى بقدرتك وكل المخلوقات خلقت بقدرة الله. اذا كون الله قال لا بليس معناك ان تسجد لما خلقت بيديه معنى ذلك ان ادم عنده صفة - 00:42:41

ليست موجودة عند ابليس. نعم. لان كليهما خلق بقدرة الله. نعم. نعم فهل هو من جذب المعرض؟ ولذلك ابن القيم يقول وكان ابليس اعرف بالصفات من هؤلاء. يعني ابليس لما بينكر صفة اليد. نعم - 00:42:59

الجواب لا برجع اقول لفظاً ما كان اللفظ يقولون اليد هنا القدرة وليس اليد المعروفة. حتى ابليس يحلف بالصفة يقول فبعزتك. لا. بالضبط. يعرف ان الله لو عز النوع الثاني التحريف من جهة المعنى - 00:43:14

وهذا كثير كادعاء المجاز في اية الصفات وكتأويل النصوص على ما دلت عليه لغة العرب. فمثلاً قول الله عز وجل الرحمن الرحيم. يقولون الرحمة هي اراده الاحسان. الذي يفسر هذا بالارادة الاشاعرة. لان الاشاعرة بدون صفة الارادة ولا يبدون صفة الرحمة.

فيفسرون كل الصفات بالارادة. فالرحمة اراده الثواب - 00:43:34

نعم العقاب اراده العقاب وهكذا. الانتقام اراده العقاب. الغضب اراده العقاب. واضح هذه الطريقة عند الاشاعرة والتأويل؟ ما هو لمازا ماذا ما حملوهم على هذا لمن يقولون الرحمة في اللغة هي ميل القلب - 00:44:00

الى المرحوم والله منزه عن الميل. مم. فكيف نجيئ بقاعدة سابقة اخذناها في المرة الماضية ما هي؟ ان الصفات المعنوية لا تعرض. عبادة ايضاً ماذا ايضاً؟ نقول انتم عرفتم الرحمة بالنسبة للمخلوق. تمام. ليس بالنسبة الى الخالق. هم. الرحمة لها معنى مطلق غير مقييد. انت - 00:44:14

بالنسبة للمخلوق. من قال لك ان الرحمة للخالق تقتضي بيننا؟ نعم. نعم كيف حالك؟ بخير؟ حفظك الله حبيبي يكون رحمته هي يراد الاحسان من هذا التحريف وتغيير لرحمتي عن معناه باي شيء؟ الجواب بالاخذ - 00:44:37

للأخذ بالمجاز والأخذ بالمجاز في النصوص الصفات باطل ومن اصول اهل ومن اصول اهل الضلال في الصفات. اما في غير الصفات يعني في اللغة من غير دخوله في الصفات. فهل خلاف - 00:45:00

فهو خلاف ادبي. نعم. خلاف ادبي يعني في علم الادب. علم اللغة يعني مع ان الصحيح ان المحققين انه لا مجاز اصلاً وداود التعليق من الظاهرين ولما جاز اصلاً. هم. نعم - 00:45:15

هنا يدخل في الذين يحرفون الكلم عن موضعه. هم الذين يحرفون الكلمة عن عن موضعه الجهمية اول من يدخل. يعني لان اشد عندك الان المتكلمون ثلاث طبقات من ناحية الغلو اكثراهم غلو هم الجهمية. هم. ينفون كل الاسماء والصفات. هم. كل الاسماء والصفات. نعم. حتى اسماء الفنان. ثم المعتزلة ينفون الاسماء. يلفون الصفات ويثبتون - 00:45:31

ثم الاشاعرة يثبتون الاسماء والقولة كل الصفات الا سبع صفات اهل البهه للكلام على دراجات في التأويل على تفاصيل عندهم في ذلك. المفوضون يدخلون في المفوض في الاشاعرة لان الاشعار قسمين - 00:46:01

قسم يؤولون وقسم يفاضلون والتفسير واباتات اللفظ بدون معنى. يقول الله له نعرف معناه نعم لان الاصل تحريفي لما جاء من جهة والجعل من درهم هذا هو شيخ الجهم بن صفوان. مم - 00:46:18

بل من جهة اليهود لان هذه المقالة اخذها الجعد عن اليهود لانهم هم الذين يحرفون الكلمة عن مواضعه وكان اول من بدأ التحريف حيث نفى اتصف الله عز وجل بالكلام. وقال ان قوله سبحانه وتعالى وكلم الله موسى تكريما - 00:46:35

جرحه باظافير الحكمة فعنده كلامه من الفعل كلمة. كلمة هي ان جرحه من معاني كتبه جرح. اه. جرح فكلمه يعني جرحه باظافير الحكمة كان الله له حكمة وادي الحكمة لها اظافر هذا تشبهه. وهذا الاظافر جرحت موسى انظر تأويل - 00:46:57

من جهة الكلام وانما من جهة التجريح وكلم اي جرح من كلامي وهو الجلح سمي كلبا. الجرح الذي يسيء منه الدم يسمى كلبا. مم ثم اخذها عنه جهل ان صفوان رأس الجهمية. والسلسلة ذكرها شيخ الاسلام في الحاشية. اقرأ الحاشية - 00:47:25

هو مؤسس اه من اول قوله قال شيخ الاسلام في اصله في الذكر الاصلي عند كذا؟ نعم. الكبri وقد قيل ان الجعد اخذ مقالته عن اباه عن اباه سمعان. ايه راجل اسمه هكذا؟ اسمه اباه سمعان. نعم. واخذها ابا عن طاروت ابن اخت لبيد - 00:47:49

الاعصم الاعصم هذا هو الذي سحر النبي عليه الصلاة والسلام واخذها الطاود عن لبيد بن الاعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم ثم اخذها عنه وهذا اول ما بدأ به الجهمية فنفوا صفة صفة الكلام وتسلسل - 00:48:11

هذا تسلسل كل الصفات وكل الصفات بعد ذلك نفي كل الصفات الجهمية يحرفون من جهة. اولا تحريفهم لاسماء الحسن والصفات العلي فهم يقولون بها في القرآن لكن يجعلون تفسيرها بمخلوقات - 00:48:34

منفصلة وصفات الله عند الجهمية هي الوجود المطلقة المطلقة فقط وغيره من الاسماء الحسنى السميع البصير الحي القيم العليم الحكيم. يفسرها الجهمية بمخلوقات منفصلة فيقولون السميع ومن ومن يسمع. ما معنى هذا - 00:49:03

قبل ان نشرح هذا لمدة تفهم اولا لماذا قالوا هذا؟ المعتزلة والجاهمية يتافقون عليها في الصفات كما ذكرت يقول الله سميع بلا سمع. سمع ده علم فقط لكن ليس له سمع - 00:49:25

ليس له سمع. وعندما نقول السميع المقصود به من يسمع. المخلوق يعني وهذا من باب اطلاق اسم الفاعل والمربى المفعول. لان الله عز وجل مثلا عالم. وليس المقصود انه هو عالم المقصود به معلومه. المعلوم الذي هو ماذا؟ المخلوق المعلوم - 00:49:38

سميع ليس المقصود انه سميع لا المقصود به من يسمع. قدير ليس مقصود وصفه بالقدرة. المقصود به الذي وجد بالقدرة فعندما يقولون سميع ما معنى سميع؟ المخلوق الذي يسمع ما معنى قدير المخلوق الذي ظهرت فيه قدرة الله؟ ما معنى عليم؟ المخلوق الذي عنده علم وهكذا. فهمت - 00:49:56

طب لماذا قالوا هذا يعني؟ لماذا قالوا هذا؟ قالوا هذا الفكرة اساسا فكرة تأويل الصفات وما فيها اخوات افلاطون اول من قال افلاطون. افلاطون هذا فيلسوف يوناني. هم في زيد المأمون العباسي عندما ترجمت كتب اليونان - 00:50:16

ماذا يقول افلاطون؟ افلاطون كان يقول هناك الله؟ ده كافر يعني. نعم. قبل الاسلام. كان يقول لك الله لكن هذا الله ليس له صفات وجود المطلق. لماذا ليس له صفات؟ يقول لان الله من اخص صفات القدم. من اخص صفات الله ماذا؟ القدم. القدم انه قديم لا اول له - 00:50:31

ولو قلنا ان هذا الله في القدم كان متصف بصفات سنقوم بتنعد القدماء. هذه شبهة المعتزلة اسمها شبهة مدى تعدد القدماء. معنى تعدد القدماء يعني سنقول الله عز وجل كان في الاذل معه الة اخرى. لان السمع سيكون الله والبصر سيكون الله والعلم سيكون الله. فيكون لك اكتر من الة في القدم. فلابد - 00:50:51

اذا ان ثبت لها بلا صفات سبب ظلامهم انهم ظنوا ان الصفة يمكن ان تنفصل عن الذات وهي ذات مستقل وهذا ليس ب صحيح اهل

السنة في اللغة وفي العقل في اللغة ويفي العقل يقولون ماذا؟ الصفة ليست هي عين الذات. يعني عندما اسألك سؤالاً اقول لك هل الصفة - 00:51:11

هي نفس الذات او غير الذات. كيف تجيب لا لا هذا ولا هذا. الصفة ليست نفس الزات ولا غير الزات لا هناك شيء ثالث لانك لو قلت الصفة هي نفس الذات - 00:51:30

وقلت ان الصفة هي نفس الذات. معنى ذلك ان رحمة الله هي ذاته. وهذا غير صحيح لأن الصفة ليست الرحمة صفة. وليس هي ذات الله. ولذلك اهل السنة قالوا صفة كفر. اه. قال الشيخ الاسلام دعاء الصفة كفر. يعني لا يجوز ان تقول ها؟ ورحمة الله. يا رحمة الله ارحميني. دل هذا ان الصفة ليست هي - 00:51:43

طيب لو قلت ان الصفة غير الذات معنى ذلك انها يمكن ان توجد رحمة لله بدون ذات. بدون ذات اليه او يمكن ان توجد صفة بدون ذات وهذا غير صحيح - 00:52:03

الصفة هي معنى قائم بالذات. مم. معنى قائم بالذات يعني معنى انك قائم بالذات يعني متصل بالذات. مم. اعطيك مثال ان يوضح هذا. عندما تقول مثلاً فلان زكي هل يمكن ان ترى الذكاء - 00:52:13

بدون شخص ذكي مستحيل ان ترى الصفة بدون موصوف. نعم. وهل الذكاء هو نفس فلان ليس نفس لانه قد يصبح غبيا. وولزاته موجودة يعني قد يذهب ذكاؤه وتبقى ذاته اذا دل على ان الصفة ليست هي الذئب - 00:52:28

لكن الصفة كيف نقول معنى قائم بالذات فهمتم هذه الرسالة؟ حتى تفهم ان لماذا هم قالوا هذا الكلام ان ينفو تعدد الالاء وتعدد القائمة مبني على ماذا عندهم؟ مبني على ان الصفة غير الموصوفة. ان الصفة غير الموصوفة. هنقول ان الصفة ليست بغير الموصوف وليس هي الموصوف. انما الصفة بمعنى قائم بالموصوف - 00:52:40

ما يقصدون شرب المخلوقات المنفصلة انسان مخلوقات الانسان والحيوان وكله يعني عندما نقول مثلاً انظر انظر في كتب الاشاعرة في كتب المعتزلة. في تفسير الجلالية يقول والله عزيز حكيم. يقول حكيم في صنعي. العبارة جميلة. ليس فيها شيء لكنها تأويل - 00:53:02

يقول حكيم في صنعي. معنى حكيم في صنعي؟ ليس يعني حكمة هي مخلوقاته المحكمة. الحكمة عليها الاتقان. مم. حكيم ما معنى حكيم يعني له مخلوقات محكمة لكن ليس هو نفسه الحكيم. مم. فانا معنى حكيم في صنعي - 00:53:22

السوريا يقول حكيم في صلب حكيم في ذاته. نعم. ذاته تتصل بالحكمة ومخلوقاته تتصل بالاحكام. احكام يعني الاتقان. مم. فهمت؟ فهمت بقى المخلوقات منفصلة نعم فيقولون السميع هو من يسمع والبصير هو من يبصر والمتكلم هو من يكلم يعني - 00:53:37

المنفصلة والعزيز هو من عز او من عزة ابن القيم هو من اقيم ومن قام بامرها وازن تعلقت بالخلق من اثار صفة باثار صفة الوجود لله عز وجل. فعندتهم الوجود عام - 00:54:04

دخل في المعتزلة بين المعتزلة عام. يعني وجود عام بدون صفة ليس الوصفة وجود عام ليس له صفة. وجود مطلق. انظر ماذا قال؟ الوجود المطلق. ما معنى مطلق؟ يعني ليس له صفة - 00:54:26

وفي العقل شيخ الاسلام عندما يرد عليهم بطريقتهم. يعني الشيخ عندما رد عليهم في التدبرية وفي دار التعارض العقل والنقل وفي كتبه يرد عليه بنفس الطريقة. يقول العقل لا يتصور وجوداً مطلقاً. الوجود المطلق موجود في الذهان لا في الاعيان. يعني العقل ممكن يفهم صفة الوجود - 00:54:41

لكن لا يمكن ان يوجد موجود بدون صفة. اقول لك مثلاً رأيت رجلاً فتقول لي ما لا اقوله يقول لا لا لا. ما طوله لا طول له. مم. ما حجمه لا حجم له. هذا لا يمكن في الواقع - 00:54:57

فهم قالوا ان هناك ففي الحقيقة هم يقولون شيخ الاسلام يقول ما بينهم عبدوا عدما. كما يقول ابن القيم المعتزل يعبد عدما. يعني ماذا؟ لانه قال هناك وجود ليس له صفة والا يستحيل عقلا - 00:55:07

وجود بدون صفة يستحيل عقلا. والمشبه يعود بالضبط ويدخل فيه المعتزلة حرف الغيبيات جمیعا في الصفات

والاسماء وفي الامور المعتزلة لن يحرکوا الصفات فقط بل حررتوا كل الغيبيات لمات عذاب القبر - 00:55:22

اولوه. المیزان اولوه ولا حیتها دی المیزانیة لسه مقصود بها میزان حقیقی. اولوها لماذا؟ سبب ضلال المعتزلة معنا ما هناك اصول لابد

ان تفهم الاصول التي بنی عليها المبتدعة مذاهبه لکی - 00:55:39

افهم النتائج. نعم. لانک عندما تطلب النتائج تتتعجب كيف قالوا هذه. لو فهمت الاصول يزول عجبك. هم مثلا في باب المیزان وفي باب

الامور الغیبية هم حکموا العقل لان المعتزلة شیخ الاسلام یسمیه مادة مشبهة افعاله - 00:55:57

ام معطلة في الصفات انا کمشبه في الحقيقة في الافعال. ما معنی مشبه في الافعال؟ بیقول ان الانسان يحتاج الى المیزان لیعرف به

وزن الاشیاء لانه یجهل وزنها والله عز وجل یعرف حقيقة الاشیاء فلا يحتاج الى میزان. فهم شبهه اولا. هم. ثم عطلا. فهمت؟ فمشبهة

في الافعال. فلذلك عطلا النفو المیزان - 00:56:11

نصوصهم کل نص عندها مخالفة عندهم قواعد عقلية. نعم هذه القواعد العقلية عندهم لا تقبل لا الرد ولا النقاش. في قواعد

عندهم محکمة قطعیة ان یدعون هذا. وكل نص يخالف هذه القواعد؟ ان من البخاری یؤولونه. اما یضاعفونه یقول - 00:56:33

وانهم لا یأخذون بآحادیث احد في العقیدة او یؤولونه نعم وفي الامور الغیبية مثل عذاب القبر والمیزان والحوض والصراط ونحو

ذلك من الامور الغیبية التي یحرفوها عن معانیها. ويدخل فيه ايضا - 00:56:54

الاشاعرة یقول في هذا في التحریف النامیة والمعتزلة والاشاعرة على تفاوت بينهم. قلنا ان اشده الجامیة ثم المعتزلة ثم نشعر وهل

كل التحریف یعد کفرا الجواب لتكون التحریف یعد کفرا. فان اهل السنة والجماعۃ لم یکفروا الذين فسروا استواء باستولی -

00:57:12

فان كان التحریف في جميع الصفات كثيرة على الجھمیة فانه یعد کفره والجھمیة عندهم کفار الجھایة النقیة في النونیة ذکر انه

تقلد کفراهم خمسمائة عالم. خمسمائة عالم نصر تکفیر لكن لابد ان تعلم النبی یقول اهل السنة تکفیر الجميع - 00:57:33

لان احمد لم یکفر اعیاد الجھمیة الذين قالوا بخلق القرآن. نعم صفة الله عز وجل. وان كان التحریف في بعض الصفات وان كان دلائله

عليها ظاهرة ولا یحتملها وجه یعني لیس لتأویل فيها المدخل - 00:57:55

هنا یکفر به ايضا. یعني حتى لو اول صفة واحدة لیس فيها سبب لتأویل صفة ظاهرة كصفة الكلام مثلا. مم. ها؟ اولها یکفر. على

العموم. لانها شبه الاسلام لم یبقی الامام احمد لم یکفر. من قال بخلق القرآن لانه - 00:58:18

ومتأولین کتابک في من نفع رؤیة الله. المعتزلة کلهم ینفون رؤیة الله کل معتزل یاخد الرؤیة. ومع حد في النخل یعني صفات متى

یصل الى الوقوف مسلا؟ في کل اقوال المعتزلة والاشاعرة اقوال المعتزلة والجامahir کلها کفر. نعم. کلها کفر - 00:58:34

نعم لانهم لفوا بهذا نفی وصفات لا تقبل التأویل کصفة الكلام. کصفة الرؤیة نعم. لان عندنا نصوص قطعیة في القرآن وجوهنا وان

الناظرة الى ربها ناظرة اولها تأویلات بعيدة. یقول الناظرة اللي منتظرة تنتظر الثواب - 00:58:50

نعم ازا نفی صفة او صفتان ربما لانکفراها حتى لابد. الضابط ليس عدد الصفات. الضابط هو ماذا؟ درجة ظهور الصفة لو كانت الصفة

واحدة ولكنها ظاهرة ظهورا لا یقبل التأویل. نعم. یکفرونها کثرة الكلام - 00:59:07

کسافة الرؤیة. کسافة العلو. صفة العلو ابو حنیفة قال من قال من قيل له این الله؟ فقال لادري کفر. او من انکر ان الله في السماء کفر.

صفة العلوم فيها - 00:59:23

الالاف النصوص. مم. نعم واضح هنا؟ فالصفات الظاهرة التي لا تقبل التمویل یکفرون بها. هم. لكن مرة اخرى التکفیر على العموم. نعم.

نعم. لانهم لم یکفروا الایات المعتزلة الجھمیة نعم - 00:59:33

وتکفیر من جعل کلام الله عز وجل مخلوقا. واما غيره مما یکون آلا لقائله عذر في تأویله فانه لا یقارن بکفره ومن العلماء

الذین کفروا الاشعار بالعموم غلو في هذا - 00:59:49

وخلال المرضي الجھمیة المتأخرین. لكنها في الحقيقة مسألة التقفیلة للعجوب اللي هي ترتب عليها فایدة. المادۃ التي ترتب عليها في

ايده. حتى لو كنا نجيب كفار على العموم في النهاية لن تكفر اعينهم الا بعد اقامة الحجة. فالكلاب في الله استوى. نعم - 01:00:09
ولهذا اهل السنة والجماعة لم يكفروا الاشعيرة والماترودية والكلابية والكلابية والسامرمية والكرامية واشباه هؤلاء. هو ذكر في الحديث سنقرأها ترجم لهؤلاء. قال القلابية بالنسبة لمحمد بن سعيد ان كلاب سبق التعریف بهم وبمذهب. قلنا محمد سيدنا كلاب هو اول من قال - 01:00:32

الصفات الاختيارية. هم. لا في الصفات الاختيارية هايم الصفات المتعلقة بمشيئة الله يفعلها اذا شئت. واخذ منه القول بهذا الاشاعرة.
الاشاعرة بعد كل بيت. مم. طيب قال بعد ذلك بعض - 01:00:54

السالمية. قال السالمية الاقترانية. سيسشرح معنى الالكترونية الان. هو من اتباع بالحسن احمد ابن محمد بن سالم بن زيد البصري هو اخر اصحاب سهل التستري وفتح. سهل التستري هذا كان واحد من المتصوفة - 01:01:10
اه كان له اشياء جيدة واشياء ليست جيدة. يقولون ان كلام الله تعالى حروف واصوات قديمة ازية ماذا؟ ينفون صفة الكلام
الاختياري ينفون ان الله يتجدد له كلام وان لها اقترانا ثابتا لذواتها - 01:01:23

ولا يسبق بعضا بعضا. ما معنى هذا تتكلم انت تقول دا خال القاء تأتي بعد الليل بعد الدين والدين تأتي بعد الخاء دا خالة هم يقول لو يتكلم لكن الكلام له صفتان كلام قديم لا يتجدد ينفون ماذا؟ الكلام الاختياري. مم. وكلامه ليس حرف بعد حرف لانه - 01:01:40

كده حبة ولا حرف. معنى ذلك انه تجدد له فعل في زمن جديد. مم. وهم يقولون كلامه اول قديم لا اول له. نعم. فهمت؟ مم. فهمت
المادة حتى ليقولوا ان كلام ماذا؟ يتجدد له في الزمن. هم يقولون الله لا يفعل في الزمن الجديد. هو فعل في زمن قديم وهذا الزمن
الاول له. فهمت - 01:02:03

لم يفعل في زمن الحادث لقلنا ان كلامه حروف مرتبة معنى ذلك انه ما نتكلم في زمن بعد زمن. هم يدخلون هذا. نعم. فهمت ماذا قال
ابن الاقتران؟ وان لها اقتران ثابتا لذواتها ولا يسبق بعضا بعضا - 01:02:23
بل هي مفترنة الباقي مع السين مع الميم في ان واحد. يعني باسم الباء مع السبعة لان مستحيل لان الانسان يعقل هذا. كيف الانسان
يتكلم بثلاث حروف في ان واحد - 01:02:37

وتعالى الله علينا علوا كبيرا ان يكون كما يقولون هكذا يعني نعم ولم تكن معدودا في وقته من الاوقات ولا تعدم اهو بل لم تزل
قائمة بذاته سبحانه قيام قيام صفة الحياة والسمع والبصر وجمهور العقلاة يقولون ان - 01:02:46
هذا المذهب كاف. كاف في الجزم ببطلانه. يعني العاقل يقول ان هذا المذهب ذكر المذهب دليل على انه باطل. لانه لا يقبله العقل اللي
يقبل العقل ان هناك من يتكلم كلاما مفترنا. نعم. واضح هذا؟ طيب الجرأة - 01:03:14

الى ابي عبدالله محمد ابن كرام. كما توفي سنة خمسة وخمسين ومائتي. كان من زهاد وعر الناس بزهده يعتقدون ان الله تعالى جسم
وجوهر ومحل مشبهة الكهربية مشبه ويقول مرجة. في باب الايمان المرجنة في باب الصفات مشبهة - 01:03:30
قال ولا تعطيل هذه اللفظة الثانية وتعطيل اصله في اللغة من عطل يعطل التعطيل وهو اذا كان خاليا يقال هذا ما كان مغطى اذا كان
خوريما ليس فيه شيء ويقال ايضا للمرأة - 01:03:55

جديدها مغطى والرقبة مم مغطلة ازيك يا من الحودي؟ ليس هناك حل في رقبتها. يقال جيل مغطى ومنه قول الشاعر في وصف
جيد المرأة وجده جيد الريمي وجيد كجيد الريمي ليس بفاحش اذان السطح - 01:04:19
معطلين جيت يعني رقبة. كجيد الريم والريم هو الغزال. تعرفون الغزال؟ مم. الغزال رقبته ماذا طولية. والعرب تمدح الرقبة الطويلة.
تحب المرأة التي رقبتها طويلا نعم ليس بفاحش اذا هي نصته لا صافية ولا - 01:04:46

يعني اذا رفعت رقبتها رقبتها ليست فاحشة بل عندما ترفع رقبتها يظهر فيها ماذا بدي اضرب فيها. الحل.
الحلو الحلوي. الذهب يا اخي. هذا امرؤ قيس قال انا لمعلقي - 01:05:12
بمعطى يعني خالي من حدي فهذا الاصل فإذا الاخلاع هو التعطيل. ومنعى قول الله عز وجل وبئر مغطلة خلية من الماء لانه لم

يستفيد منها او لام تحفة هي لم يعتن بها للاخراج المال. لم يهتم بها. يحتلى بها لم يهتم بها يعني - 01:05:31

يهتم؟ او يعتدى يعني ايه يهتم؟ مم يعني فعلا يعتدى يعني يهتم هذا مبدأ من مجهول اعنى وتعطيل النصوص او تعطيل الصفات اي تعطيل الله عز وجل عن صفاته بمعنى الاخلاع، بمعنى اخلاق الله عز وجل سبحانه وتعالى عن - 01:05:59

او صافه يعني نسي الصفات عن الله عز وجل. والتعطيل عند العلماء اقسام اشهرها ثلاثة وهي تعطيل المخلوق عن خالقه يعني اخلاق المخلوق عن ان يكون مخلوقا بمنفي ان يكون ثم خالق له. كقول الملاحدة. الذين يوفون وجود الله اصلا. هذا يبحث في - 01:06:20 اذا انا متعلق بالربوبية. مم. نعم الثاني تعطيل الخالق عن او صافه التي وصف به نفسه ووصف به نفسه. هو ده فعل الاشاعرة المعتزلة في توحيد الاسماء والصفات. مم ثالث تعطيل الخالق عن استحقاقه لعبادة وحده لا شريك له. القبورية - 01:06:47

الاول بحثه في توحيد الربوبية وثاني في توحيد الاسماء والصفات والثالث في الالوهية. اذا تعطيل دخل فيه انواع انواع التوحيد. واذا كان تعطيل المخلوق عند خالق صار ذلك نفيا لتوحيد الربوبية. واذا كان تعطيليا لله عن او صافه صار تعطيليا ونفيا من الاسماء والصفات - 01:07:10

واذا كان تعطيل للخالق عما يستحقه من عبادته وحده دون ما سواه. صار تعطيليا في الالوهية. والمقصود هنا الثاني. وتعطيل اذا المقصود بتعطيل اي عطل الله عز وجل عن او صافه - 01:07:33

يعنى ان يصف نفسه بصفة او او يصفه رسوله صلى الله عليه وسلم بصفة فيدخل الله عز وجل من هذه الصفة وكأنه سبحانه وتعالى لم يصف نفسه بذلك الوصف. ولم يصفه رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك الوصف. فان وصف الله عز وجل نفسه جله - 01:07:51 لهذه الصفة لله عز وجل لأننا لم نعلم انه سبحانه وتعالى متصرف بهذه الصفة فاخبرنا الله سبحانه وتعالى لنعلم انه متصرف بها فصار اثباته لنفسه هذه الصفة زيادة زيادة العين عما كان عندنا من قبل - 01:08:13

فاما نفيت صار ذلك اخلاق الله عز وجل عن الوصف فصاروا تعقليا. لأن الله عندما يخبرنا انه قادر وخبرنا بهذا حتى يثبت له هذا الوصف عندما ننفي فقد عطتنا الله جعلناه خاليا من هذا الوصف. لماذا سمي بالتعطيل اذا؟ لأن الذي ينفي الصفة يجعل الله خاليا منها. هم. نعم. الاخوة - 01:08:34

نعم اخلاق مثل النفي بالضبط نفي فاما يدخل في المعطلة الذين ينفون وصف الله عز وجل بكل صفاته كفعل الجهمية ويدخل فيهم الذين ينفون الصوف من الله عز وجل غير الصفات - 01:08:56

الثالث المشهورة عند المعتزلة. وكذلك مم وكذلك يدخل في الذين يعطلون الله عز وجل عن الاتصال بغير الصفات السبع المشهورة عند الكلبية ومن تبع من الاشاعرة هي العلم والقدرة والسمع والبصر - 01:09:15

والحياة والارادة العلم والقدرة والسمع والبصر والحياة والارادة والخلق. سبع صفات. نعم وهذا باب واسع يأتي ان شاء الله تفصيله فاما كل من لم يصف الله يصف الله عز وجل بما وصف به نفسه - 01:09:37

بان حرف او عول فقد اخلى الله عز وجل عن الوصف اللائق به كما اخبره. ومنع الاخذ بظواهير النصوص فان هذا يعد تعطيليا فان اهل السنة والجماعة يخالفون المبتدعة الذين يعطلون - 01:10:02

وهل ايمانا وعقلا بنص هو حقيقة او دعوة يقول المؤمن بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى الایمان الحقيقي لمجرد ادعاء ادعاء ليس صحيحا. الجواب هو دعوة فلاش عليه وما ترده والمعتزل والايضاي والرافضي. وابنهم يقولون - 01:10:22

لكنهم يعطلون النصوص عن معانيها نعم بفرقة من الخوارج. والرافضة فرقه من فرق الشيعة وكلها يوافقون المعتزلة في تأويل الصفات ويجعلون هذه المعاني للنصوص في الصفات راجعة الى الاوصاف التي - 01:10:43

اسبتوها الجهمي يرجع كل صفة الى صفة الوجود بجعل الاوصاف والاسماء اثر من صفة الوجود. يعني هو يقول سميع بمعنى انه ماذا؟ يخلق مسموعا. لكن هو ليس عنده صفة في السمع. هذا معنى اثر اثر بصفة الوجود - 01:11:03

نعم. والمعتزلين يجعلون الصفات والاسماء من اثار الصفات الثالثة التي يثبتها تسبت المعتزلة تسبت والمعتزلة؟ تسبت المعتزلة. تسبت المعتزلة الصفات السلاس. القدرة والحياة وارادة حادثة لا في محل اي لم تقم بالله عز وجل وذكر - 01:11:23

انا منهم من يقول لم يزل الله عالما قالوا حيا على خلاف بينهم هل هو عالم قادر حي بنفسه ان بعلم وقدرة وحياة انظر تفسير كلامهم في مقالة للإسلاميين. طيب هشرح لك تثبت المعتزلة صفات ثلاث هي مازا - [01:11:56](#) والحياة مفهوم ان الله قادر وحي. نعم. حتى الارادة صحيحة. يقول الارادة ما الارادة حادثة لا في محل. ما معنى الحادثة؟ ليست قدি�ما اهل السنة يقول ارادة افهم ولا ما دام اهل السنة في الارادة. اهل السنة يقولون ارادة الله قديمة الواحد - [01:12:16](#) حادثة الاحاديث متعلقة بمحل متعلقة بذاته هم يقولون ليس له ارادة قديمة. ارادته حادثة وليس محلية ليست متعلقة بذاتي. اذا في الحقيقة هذه اراده مخلوقة. هذا معنى اخر ليس محل ما ليست محل ليست في ذات. يعني اراده ليس متعلقة بذات الله - [01:12:33](#)

اي لم تقم بذات الله وذكر الاشعرية ان منهم من يقول لم يزل الله عالما قادرا حيا على خلاف بينهم. هل هو عالم قادر حي بنفسه بدايتي سبحانه وتعالى ان يعلم اي بعلم ليس ان يعلم - [01:12:51](#) اي بعلم وقدرة عنك ان يعلم انا بعلم نعم لاي بعلم اسأل اي اي بعلم وقدرة وحياة اذا خلاصة الكاف ان المعتزل ينفون كل الصفات الا بالصفات الثلاث. ما هي الصفات الثلاث؟ القدرة والحياة والارادة - [01:13:08](#) لكن اذا ارادوا يقولون مازا حادثة ليس محله الاشاعرة عكسهم. يكون الارادة واحدة قديمة لا تتجدد. اما اهل السنة جمعوا بين الامرین. هم. لماذا قالوا ان الارادة ليس اقول لك لماذا - [01:13:29](#) لأنهم يقولون انه لا يمكن ان يريد الله شيئا في الاذل. يقولون المخلوقات حادثة ما هو حادثة بمعنى مازا؟ ان الله لم يخلق شيئا في الاذل. اهل السنة لهم مذهب في هذا وادمن الجھول للسنة - [01:13:45](#) يقولون بان الله عز وجل لم يزل خالقا يعني اذا سألك ما هو اول المخلوقات؟ لا نعلم سوف يقيل النبي عليه الصلاة والسلام ذكر ان العرش او المخلوقات. او القلم على خلاف بين اهل السنة. نعم. لا اول المخلوقات العرش على الصحيح في العالم الذي اخبرنا الله به - [01:13:58](#) لكن لا يمنع من هذا ان الله خلق قبل العرش مخلوقات لا اول لها. هم. وادي مسألة الاسلام مسألة مازا؟ ان كان حوادث لا اول لها. ان كان حوادث لا اول له. بمعنى - [01:14:18](#) انا هل معنى هذا ان هناك مخلوقات معينة ما مخلوق شارك الله في صفة القدم او صفة الاولية للجواب لا. انما المعنى انه ليس هناك مخلوق الا ومبوق بعدهه ليس هناك مخلوق الا هو مسبوق بعدم لكن ما زال الله يخلق ويفني يخلق ويفني. خلقه لا اول له. هم. لكي تفهم هذه - [01:14:28](#) افهم مدى ان كان المخلوقات لا اخر لها السنا نؤمن اننا في الجنة سنكون خالدين؟ هل لك اخر؟ ليس لك اخر. الم يخلق الله لك طعاما يأكله ويفني ثم يخلو طعاما اخر ويفني يخرج طعاما اخر ويفني وهكذا. الى ما لا نهاية. كذلك في الاول يمكن ان يكون هناك مخلوقات لا اول له - [01:14:48](#) وليس تقدم ليس ليس معنى ان هذه المخلوقات مشاركة لاولية الله. لأن الله لم يسبقه عدم ان اما به المخلوقات كلها سبقها عنهم. فهمت هذا معنى دي مسألة؟ نعم. مسألة تسلسل الحوادث - [01:15:07](#) نعم. فالمعزلة لا لم ينفون ان الله خلق في القدم يكفون الارادة القديمة. لأنهم يقولون لو كان لو اراد قدি�ما معنى ذلك انه قد يخلق بها هم يقولوا كل المخلوقات الحديثة - [01:15:20](#) ان الله خلق بعد ان لم يكن خالقا. بالنسبة صفة واسرها مباشرة سيئة. بالضبط هاد المسألة اللي فيها خلاف بين اهل السنة. اهل السنة اختلفوا فيها. مسألة حوادث الاول الى هذه. لكن جمهور اهل السنة يثبتونها. جمهور اهل السنة يثبتون ان كان - [01:15:33](#) يقولون بوجوب لماذا نقول ان كان؟ لأن الله لم يخبرنا بهذا. ممكن ان الله خلقه قبل العرش لا نفي هذا طيب الاشاعرة قال قال آآ والاشعري والكلابي يجعل كل صفة رجاء لصفات السبع التي يثبتوها - [01:15:49](#) قال الصفات السبع التي يثبتها الاشاعرة له الحياة والكلام والبصر وسمعه اراده العلم والمقدار لأن الحياة والكلام والبصر والسمع

والارادة والعلم والقدرة. نعم. الصفات الثمانية التي وجدها الماترويدية هي السبع التي اتبتها الاشعار اضافة الى سورة التكويرين -

01:16:04

تكوين انما امر اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون. طيب ما طريقة الاشاعرة؟ في التأويل وطريقة المعنزة في التأويل؟ كل واحد يرجع الصفة التي ينفيها الى صفة اتبتها. يعني مثلا انا شايف ان بدون صفة الارادة - 01:16:19

فيقولون ولا يثبتون الرحمة. فيقولون الرحمة ارادة الشواب. الغضب ارادة العقاب يرجعون لصفة الرحمة والغضب التي لا يثبتون الى صفة ماذا؟ يثبتونها. المعنزة يقولون رحمته انه خلق رحمة للعباد. لان النبي صفة ماذا؟ خلق للخلق. مم. فهمت - 01:16:34
طيب الماترويد يجعل الصفات والاسمي من اثار الصفات الشامن التي يثبتها. فمثلا صفة النزول لله عز وجل كان فيها اولئك. فالاشعري يفسرها فيقول نؤمن بانه ينزل لكن نزوله ليس نزولا حقيقة. انما هو - 01:16:55

نزول الرحمة والاجابة الاشعري هو يقصد ابو الحسن الاشعري ام فرقة الاشعري يعني وحتى عندهم بعضهم يثبتون سبعة ثمانية واكثر من ذلك تليفون الخلافة الكبيرة في المية اجابة الله عز وجل للداعين في هذا الوقت المتأخر. المتأخر من الليل. هم يجعلون الصفة

راجعة - 01:17:18

من الصفات التي يثبتونها فالرحمة عندهم ارادة الاحسان لم؟ لانهم يجعلون من الصفات السبع هي صفة الارادة والغضب عندهم ارادت الانتقام لما؟ لان الارادة عندهم من الصفات السبع. وهكذا فكل صفة يعطليونها عن عن معناه - 01:17:44

الذى دلت عليه اللغة ويقولون نؤمن بالنص لكن هذه الصفة معناها احد الاوصاف السبعة التي اتبناها وهذه الاوصاف السبعة لاثباتهم لها وسبيب ذلك مزيد من انا عندما اثبتوها كاثبات حتى هذا لم يثبتوها كاثبات - 01:18:04

عندهم سمع قديم لا يتجدد. لا يتجدد له سمع علم قديم نعم لا يتجدد له علم رؤية. النعم الله لا يتجدد له علم العلم قديما ولكن يتجدد له علما علم الرؤية والمشاهدة. كما قال تعالى وما اصابكم من ملتقى جمعان فبادن ولعلم المؤمنين - 01:18:26
علم الله علمي العلم القديم وان رؤية ومشاهدة. هم. نعم؟ نعم. ارادته قديمة لا تتجدد له ارادة. وحتى عندما ادبه هذه الصفات السبعة اثباتا خالفوا فيه من؟ اهل السنة نعم - 01:18:45

ذلك المزيد من التفصيل يأتي في مكانه ان شاء الله من هذه الرسالة المباركة ثم قل بنعید تکییف هنا کرر من غير فقال من غير تحریف ولا تعطیل ومن غیر تکییف ولا التمثیل - 01:18:59

والسبب في ذلك ان تحریف وتعطیل متقاریان وكذلك تکییف وتمثیل المتقاریان لكن التکییف وتمثیل تحریف وتعطیل فالتكلیف وتمثیل يدخل فيه المجمّمة. والتحریف والتعقیب يدخل في معطلة. ولهذا قال العلماء الممثل - 01:19:15

يعبد صنما ومعطر يعبد عدما والسنی والسنی يعبد لها واحدا فردا صمد صمد نعم هذا الشهـر عندما اول صفة اذا هم عطـلـوا وحرـفـوا صـحـيـحـ نـعـمـ كلـ مـؤـولـ مـعـطـلـ وـكـلـ مـعـطـلـ مـؤـولـ - 01:19:36

كذلك التحریر نعم لانهم عندما اوله عطـلـوا اصـلـا الصـفـرـ. نـعـمـ الصـفـ الصـحـيـحـ. نـعـمـ جـوـابـ لـاـنـهـ جـسـمـ فـالـتـخـيـلـ. تـخـيـلـ. فـتـخـيـلـ الـهـ عـلـىـ النـحـوـ ماـ فـعـبـدـ هـذـاـ مـتـخـيـلـ صـورـةـ اـمـاـ المـعـطـلـ فـهـوـ يـعـبـدـ الـهـ لـيـسـ لـهـ صـفـةـ اوـ لـيـسـ لـهـ اـسـمـاءـ اوـ نـعـوـتـ فـاـذـاـ کـانـ لـاـ يـصـفـهـ - 01:19:58

بـشـيـءـ فـهـوـ يـعـبـدـ عـدـمـاـ مـحـضـةـ كـثـيـرـةـ لـلـجـهـمـيـةـ وـهـكـذـاـ وـقـالـ وـمـنـ غـيرـ تـکـیـیـفـ التـکـیـیـفـ مـنـ کـیـفـ مـنـ کـیـفـ الشـیـءـ تـکـیـیـفـاـ اـذـ جـعـلـ لـهـ کـیـفـیـةـ

وـالـتـکـیـیـفـ مـعـنـاـ انـ يـجـعـلـ لـصـفـةـ الـلـهـ عـزـ وـجـلـ کـیـفـیـةـ قـدـ تـکـونـ هـذـهـ کـیـفـیـةـ مـعـلـوـمـةـ المـثـالـ وـقـدـ لـاـ - 01:20:27

مـعـلـوـمـةـ مـثـالـ ذـلـكـ اـنـ يـجـعـلـ اـنـ يـجـعـلـ اـتـصـافـ الـلـهـ عـزـ وـجـلـ بـالـجـدـ عـلـىـ مـثـالـ يـعـلـمـهـ فـيـجـعـلـ کـیـفـیـةـ عـلـىـ النـحـوـ عـنـ کـمـ يـقـولـ مـثـالـ انـ اللـهـ عـزـ وـجـلـ اـسـتـوـىـ عـلـىـ عـرـشـ وـکـیـفـیـةـ اـسـتـوـاءـ کـذـاـ وـکـذـاـ وـقـدـ کـیـفـیـهـ يـکـیـفـهـ بـمـاـ - 01:20:59

فيـکـیـفـهـ بـشـيـءـ خـيـالـيـ فـيـ ذـهـنـهـ فـيـعـدـ تـکـیـیـفـاـ مـنـ غـيرـ مـثـالـ. نـعـمـ. اـقـولـ لـکـمـ مـاـذاـ؟ يـعـنـيـ التـکـیـیـفـ يـتـکـلـمـ معـ مـثـالـ سـیـکـونـ مـاـذاـ؟ تـمـثـیـلـ. اـمـاـ بـمـاـ عـهـدـ بـمـاـ عـرـفـهـ يـعـنـيـ يـقـولـ يـدـ اللـهـ عـاـهـدـهـ وـيـعـرـفـهـ يـدـ اللـهـ کـیدـیـ هـذـاـ التـمـثـیـلـ - 01:21:23

اما اذا قال يـدـ اللـهـ لـهـ صـفـةـ کـذـاـ وـکـذـاـ شـيـءـ خـيـالـيـ لـيـسـ مـوـجـودـاـ هـذـاـ التـمـثـیـلـ بـشـيـءـ عـرـفـهـ اوـ بـشـيـءـ لـمـ يـعـرـفـهـ.

يعرفه. اما التكثيف يذكر كيفية في عقله لكن لا يحدد هذه الكيفية. نعم - [01:21:48](#)

ما المقصود بالتكليف في هذا الموضع لما عطف المصنف رحمة الله تعالى عليه بالتمثيل بالواو والواو تقتضي المغایرة. دل على انهم ي يريدون بالتكليف التكثيف على غير مثال على غير مثال معلوم يعني يخترع له كيفية لا مثال لا مثال لها. وان كان تمثيله يدخل في - [01:22:02](#)

لكنه لما عطف بالواو علمنا انه يريد بتكييف غيني تمثيل وان التمثيل له وصفه وصفه وتكثيف له وصفه يخترع له كيفية. اخترع شيئا ليقال شيئا جديدا. الاختراع هو ماذا؟ هم. ان يذكر مثل رجل اخترع الهاتف. نعم - [01:22:25](#)

وكيف يكون التكثيف؟ مثلا يتخيل صورة لليد ليد الله عز وجل او يتخيل سورة لاستواء الله عز وجل او يتخيل سورة للنزول لله عز وجل او يتخيل سورة حالا لغضب الله عز وجل. هذا كله تكثيف يعني جعل للصفات كيفية - [01:22:52](#)

هو وهذا هو التكثيف الذي سلكه طائفة من مجسمة لان مجسمة المحسنة على قسمين مجسمات مكيفة وهم الذين جعلوا الله عز وجل على كيفية اخترعوها في اذهانهم ليس لها مثال - [01:23:17](#)

ومجسمات مماثلة هم الذين جعلوا الله عز وجل جسمها على عز وجل مخلوق او نحو ذلك كمثل الناصورة وهذا معنى التكثيف والنفي آآ وان فيه لا شك انه من اعظم المعلومات التي يعلمها المؤمن - [01:23:37](#)

فاما وصف الله عز وجل يصفه بصفة يؤمن بمعناها ولا يعلم كيفيتها ولهذا قرر الامام مالك رحمة الله تعالى هذه القاعدة اخذا لها من قول الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء - [01:24:00](#)

وهو السميع البصير وقال لمن سأله عن الاستواء الاستواء معلوم والكيف يعيشه معقول. وهذه اثبتت من من رواية الاخرى التي فيها الكيف والايمان به واجب وسرو عنده بيعة قوله اي سوى معلوم يعني في اللغة المعلوم ما المعنى فان معنى الاستواء في اللغة العلو والارتفاع والكيف غير معقول اي لا تعقل - [01:24:18](#)

الله عز وجل وايمان المؤمن باستواء الله عز وجل ايمان بمعنى لا ايمان في لأنه ايمان بما دل عليه اما الكيفية فان قلب المؤمن قد انقطعت علاقته به وانقطع طمعه وانقطع - [01:24:44](#)

طلبو لادراك كيفية الاتصال فان هذا لا يعلمه الا الله عز وجل. لانك لا يمكن ان تعرف الشيء الا باحد الطرق ثلاث كما ذكر الشرع الاصول الثلاثة. اما ان ترى - [01:25:09](#)

والله لم يروا العين وليس مثله شيء ولم يصف لنا نفسه فكيف نعرف الكيفية يا عم مالك ابن مالك ماذا يقول الجهاد هم ينفون هذا الامام مالك. هم والمتاخرون منهم يقولون مذهب السلف اسلام. هم. ومذهب الخلف اعلم واحكم - [01:25:22](#)

يكون لا بأس كان مفهوم هاظا بطل وقل لي معلومة المهمة هي معلومة كيفية. نعم وهذه قاعدة نقولها في كل صفة فاذا قيل كيف ينزل نقول النزول معلوم والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بيعة - [01:25:42](#)

واذا قيل كيف غضب الله عز وجل قل الغضب معلوم والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال عنه بيعة. وكذلك اذا قيل كيف الاستواء او كيف الرضا وكيف الاسف الرحمة وكيف المحبة وكيف الاتيان ونحو ذلك هذه كلها معلومة. المعنى لكن كيفيتها غير معقوله - [01:26:01](#)

قال هنا ولا تمثيل وتمثيل من مثل تمثيلا اذا جعل لشيء مثلا وقد سبق ان التمثيل في الاصل نوع من التكثيف لكن هنا افرده فصارت قسمان للتكثيف اي صار التكثيف شيئا وتمثيل شيئا اخر. فما المراد بالتمثيل؟ الجواب ان يجعل - [01:26:24](#)

الله عز وجل مثلا يعلمه فيجعل مثلا اتصاف الله عز وجل ليجعل النحو اتصاف المخلوق بها ويجعل اتصاف الله عز وجل بالغضبه على نحو اتصاف المخلوق به. او يجعل اتصاف الله عز وجل بالنزول على نحو اتصاف المخلوق به. ولهذا تجد - [01:26:48](#)

ان كل معطل ممثل لانه لم يعط او وقد استحضر التمثيل قبل ان يعط او سألت المعطل الذي نفي لاما اعطنا لاما عطلت لما قلت في النزول تنزل رحمة الله. لما لم تقول ينزل الله كما اخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الذي هو اعلم الخلق - [01:27:08](#)

ربى قال هذا هذا غير معقول هذا يستحيل هذا يقتضي التشبيه فظن ان ظاهر النص هو تمثيل فمثل اولا ثم نفى ثانيا. لانه جنب اولا ثم عطل بعد ذلك. نعم. ولذا يقول العلامة - 01:27:39

كل محرف او معطل للنصوص الصفات فقد مثل وعطل الممثل والمكيف خير من المعطل لانه انما وقع في شر واحد وبذلة واحدة وهو تمثيل وتكيف اما المعطل المحرف النافي للصفات فقد مثل باطننا ثم عطل ظاهرا - 01:27:59

وما في قلبه التمثيل بان الله عز وجل في هذه الصفات بان الله عز وجل في هذه الصفات مثل المخلوق فيقول كيف يد الله بعد ان مثلها بالجراحة في المخلوق. وكيف يتكلم بحروف وصوت؟ حرف وصوت. ابي حرف وصوت - 01:28:20

بعد ان تخير تخير ان ذلك يلزم له لسان انه يقول لماذا اللفظ والكلام عن النداء يقول ان لم يكن له لسان وشفتين كالانسان. تعالى الله عن هذا عضوا كبيرا. ونهاتهم - 01:28:41

قال لها عندما تفتح فمك يوجد عرفتها؟ نعم في كما في المخلوق الى اخره فاستحضر التمثيل اولا يعني فهم. فهم من النص انه يدل على التمثيل فمثل. ثم بعد ذلك نفى - 01:28:54

معطل ومثل اولا ثم عطل. وكنا الجريحة الجارحة تطلق على العضو الجارحة لماذا سميت الاعضاء الجوارح يقول اللي قلت ان ان الله يد انك اثبتت له جارحا والجارحة سميت جارحة بعضو سمي جارحة لان اللسان يجرح بان يكسب. ويعلم ما جرحتم اي كسبتم - 01:29:15

فيقولون الله منزعا للكسب لا يحتاج الى يد ليكسب بها على ان في تشويه شبه المخلوق بالخلط ثم نفوا. نعم نسأل الله عز وجل العافية حنفرد قدام جوارح. قال هنا ولا تمثيل وتمثيل من فعل المجمسة كذلك تكثيف من فعل المجمسة والمعلنة - 01:29:38

اداء لاهل السنة والجماعة. لان اهل السنة والجماعة يؤمنون بالنصوص لا يمثلون ولا يجسمون. ولا يعطلوه ولا يحرفون. بل دون النصوص على ما دلت عليه كما سيأتي بيان ذلك في عقيدتهم في النصوص الصفات التي - 01:30:01

سيسيقها الشيخ المعطل يتيمون نحن انا مشبهة. لذلك تجد في كتب المعطلة الرازى مثلا يسمى اهل السنة مجسما او او مشبهة او حشوية انهم يتهمون الا بالتشبيه. نعم. هذا روزي الذي كتب سير المكتون في عباد النجوم - 01:30:18

اخواني المشاهدين رحمة الله بل يؤمنون بان الله سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرم هنا الكلمة عن مواديه الشرح قال بل يؤمنون بان الله سبحانه بل هذه للاضراب. اضراب عما سبق الى آآ الى الاتي. والاضراب نوعان - 01:30:40

قد يكون اضراب لغلط وقد يكون اضرابا للانتقال. الاضراب الغرس ده اسمه اضراب افطاري. اضراب ابطالي يعني مثاله اقول رأيت محمدا بل عليا اني اخطأت هناك اضراب انتقالى ليس مقصود به ابطال الذي سبق في الكلام انما انتقالى الى كلام جديد. نعم - 01:31:13

الانتقال من كلام الى كلام. والذى في القرآن من الاضراب الانتقالى وهنا اضراب انتقالى. قال بل يؤمنون اضرب عن الكلام السالف يعني عن تفصيله وعن تدقيق الكلام فيه. وتنوع الكلام فيه ودخل في كلام اخر. قال بل - 01:31:33

يؤمنون بان الله سبحانه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلمة عن مواديه نؤمن بان الله عز وجل ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. كما اخبر الله عز وجل عن نفسه بذلك فقال ليس كمثل شيء وهو السميع - 01:31:53

وقوله عز وجل ولم يكن له كفوا احد. وقال عز وجل هل تعلم له سمي؟ وقال عز وجل فلا تضربوا لله الامثال يعني لا تضربوا الله لا تضربوا لله الاوصاف والنعمات. ان الله يعلم ما يصف به نفسه وانتم لا تعلمون كيف تصير - 01:32:13

الله عز وجل. وفي قول الله عز وجل ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. نفي واثبات. نفي بقوله ليس كمثله على من؟ هو السميع البسيط رد على المعطل. تمام. واثبت بقوله سبحانه وتعالى - 01:32:34

الا وهو السميع البصير. وهذه قاعدة عظيمة اخبر الله عز وجل بها ومعنى ذلك ان هذا الدين وهذا الایمان بالصفات مبني على والاثبات والذى يظهر من الاية ان النافية جاء فيها مجملا وان الاثبات جاء فيها مفصلا. طريقة القرآن. الاجمال في النفي - [01:32:54](#)
ليس كمثله شيء. لم يقل ليس ضعيفا وليس ظالما وليس كذا وليس كذا. اجمال في النفي. اما التفصيل في الاثبات وهو السميع البصير. نعم قوله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء هذا نفي مجمل دون تحديد لهذا النفي - [01:33:14](#)

وهذا بخلاف طريقة اهل البدع فانهم يجعلون الاثبات مجملا والنفي مفصلا. والله عز وجل جعل النهي مجملا والاثبات مفصلا قال سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. فكل ما - [01:33:31](#)

يعلق بالذهن لا يصح ان يكون الله عز وجل مثله وفي قوله وفي قوله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء الكاف هذه مما تكلم فيه العلماء ولتقريرها فائدة في العقائد معنى الاية يتوقف على فهم معنى الكاف في قوله ليس كمثله شيء. فالكاف هنا على اي شيء تدل - [01:33:46](#)

لاهل العلم فيها وجهان. الاول ان الكاف هنا بمعنى المثل هي حرف لكنها اسم بمعنى مثل. فقوله ليس كمثله شيء. يعني ليس مثل مثل شيء. وهذا يقتدي المبالغة في نفي في نفي المسير. ونفي ان يوجد المثل - [01:34:10](#)

من باب الاولاد. يعني لو كان له مثل لو كان له مثل فمثله ليس مثله شيء. اه. فهمت؟ لو كان له مثل. فمثله ليس مثله شيء ومجيء الكاف بمعنى الاسم هذا موجود في القرآن ولغة العرب. فاما مجئه في القرآن فقوله سبحانه وتعالى ثم - [01:34:28](#)

قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة. فقوله او اشد قسوة عدف الاسم على الكاف التي هي في قوله كالحجارة فهي كالحجارة او اشد. ومعلوم ان الاسم انما يعطى على الاسم. وقوله كاف ولا بمعنى مثل؟ الحجارة اي مثل الحجارة - [01:34:49](#)
اي مثل الحجارة او اشد قاسا من الحجارة ومجيء ومجئه في اللغة ظاهرة ومحفوظ. قوله الشاعر لو كان في قلبي كقدر قلامة حبا لغيرك ما انتك رسائل. وكان في قلبي كقدر قلامة. القلامة هي الجزء من الظاهر. عندما تقص اظافرك. نعم. الذي ينفصل اسمه قلامة - [01:35:09](#)

حبا لغيرك ما انتك رسائل. لو كان في قلبي حب لاي امرأة اخرى ما ارسلت لك رسائل. هم. اين الشاهد من البيت؟ كقدر قلامة. اي مثل قدر قلامة. جعل شبه الجملة الجار والمجرور - [01:35:31](#)

في قلبي مقدما وجعل الاسم مثل قدرى لكون الكهف معناه مثله اي لو كان في قلبي مثل قدر قلامة يعني مثل هنا مبتلى مؤخر هنا مبتدا مؤخر نعم وهذا التوجيه الاول لطائفة المفسرين في ان الكاف هنا بمعنى المثل. على ما ذكرنا هو توجيهه لهم وجيه وظاهر في اللغة ومستقيم المعنى ايضا في الاية - [01:35:45](#)

التوجيه الاول ان الكافي بمعنى مثل التوجيه الثاني ان كاف زائدة الثاني ادنى الكاف في قوله ليس كمثله شيء هذه السلة. وهي زينة يعني. وهي تسمى عند النحوين زائدة. وزيادتها ليست - [01:36:09](#)

زيادة في اللفظ وانما هو زيادة لها ليكون المعنى زائدا وليس زائدة بمعنى ان وجودها وعدم وجودها واحد. حاشا وكلما يكون في القرآن شيء من ذلك. وانما تزداد - [01:36:24](#)

ليكون مبالغة في الدلالة على المعنى. هذا مثل قول مثلا لا اقسم بيوم القيامة. ما معناه اقسم بالله. اقسمه هنا يسموني الصلة والعرب تزيد اللام بالتأكيد تزيد حرف لام لتأكيد النفع. مم - [01:36:41](#)

في قوله كمثل شيء تكون الكاف وهذه الصلة وهي التي يسمى بها بعضهم الزائدة وهي تفيد تكرار الجملة. كما ابن دم جني جني النحو المعروف في كتابه الخصائص حيث قال ان الصلة والزيادة تكون في الجمل لتأكيدها - [01:36:56](#)

ستكون في مقام تكرارها مرتين او اكثر او كما قال ليكونوا معنا ليس كمثل شيء ليس مثله شيء. يعني تكرار فيكون معنا فائدته التكرار نعم. اه ليس مثله شيء ليس مثله. يعني مثل شيء مرتين - [01:37:20](#)

واذا كان هناك قول ثالثا يذكر ان الكاف ليست زائدة وان مثل بمعنى يعني ليس كذاه شيء. مم. يعني ليس مثل ذاته شيء. وهذا وهذا جاء في اللغة. تقول مثلي لا يفعل كذا - [01:37:36](#)

جميعا لا افعل كذا و جاء في القرآن في قوله تعالى فامن آا و شهد شاهد منبني اسرائيل على مثله مثل دعونا لماذا؟ الى القرآن. يعني شهد شاهد منبني اسرائيل على القرآن. مم. على ذاته الذي هو القرآن. لأن القرآن ليس له مثل. نعم. فاهم؟ هذا القول - 01:37:54

الشيخ الشنقيطي. هم ان مثلنا بمعنى ذات وان الكاف بمعنى مثل يعني ليس مثل ذاته شيء وهو السميع البصير. وهذا تفهمه العرب في كلامها وتأتي الزيادة بالصلة في موادع كثيرة من القرآن كقول الله عز وجل فيما رحمة من الله لنت لهم. يعني ليس من جهتك - 01:38:12

وانما هو رحمة من الله يعني فبرحمة من الله لنت لهم. الزيادة هنا مال في حرف مهنة قوله سبحانه وتعالى في اية المائدة وبما وبما نقضيهم ميثاهم لعنهما. لعنهما. ايضا مازا اذا - 01:38:34

يعني فبنقضهم فبنقضهم ميثاهم لعنهما. وكقوله لا اقسم بيوم القيامة. اني لا يزعل زي ده في احد وجه التفصيل. اما الوجه الآخر انها ليست زينة وان الله ينفي القصد اقسم بيوم القيامة لاقسم بهذا البلد كل هذه الاكلة فيها وجهة للتفسير. الوجه الاول ان لا زائدة - 01:38:56

لتؤكد الاثبات. مم. والوجه الثاني انها منفية نفيه ليست زائدة. والمعنى ان الله لا يحتاج ان يقسم على هذا الامر لانه ظاهر جدا. هم. فهمت؟ هم يعني كما تقول مثلا شخص احذف اقول لك لا احتاج الى احذف هذا الامر لا يحتاج الى تجديد - 01:39:22

اذا تقرر ذلك فان الوجه الاولى من هذين التفسيرين هو الوجه الثاني من كون الكاف السلة الزائدة في مقام استقرار الجملة يعني ان الوجه الاولى يعني هو يرجح الوجه الثاني يعني - 01:39:39

يعني ان دافيا اكد فتكون ابلغ من ان ينفي مثل المسك. لانه قد يشكى الان في مثل الجزء ان يكون نفي مثل الاولى ليس مستقيما دائما. او ليس مفهوما يعني هو يقول المعنى الاول ان كان الكاف معنى مثل وليس مثل المثل - 01:39:54

قد يظن ان الله له مثل. مم. فالمعنى الاول نتركه ونأخذ معنى ثاني من الكتاب زي ده. نعم اما الوجه الثاني فانه رابع من جهة العربية. ووادع من جهة العقيدة. ووادع من جهة دلالته على تأكيد النفي الذي - 01:40:13

جاء في اية فاذا تكون الكاف على هذا صلة ويكون معنى الجملة تأكيد. ليس ليس مثله شيء ليس ليس مثله شيء وهو السميع البصير قال هنا وهو السميع البصير هذا اثبات مفصل - 01:40:29

والسميع والبصير اسمان من اسماء الله عز وجل واسماء الله عز وجل تدل على ذاته. ودلالة الاسم على على المسمى على وفيها الصفات. فالسميع اسم لمن كان ذا سمع. ذا سمع والبصير اسم لمن كان ذا بصر - 01:40:45

وفيها اثبات السمع والبصر لله عز وجل. ما فائدة اثبات السمع والبصر هنا؟ يعني ماذا لم يقل هو العزيز الحكيم بقى البصير بالذات من يجيب؟ لان يشترك الانسان بالضبط. لانه ايه؟ كل المخلوقات فيها صفة السمع والبصر. فكان الله يقول لنا - 01:41:04

لا تنفس صفات عن الله مم. لانه ذكر اخص صفتين بالبشر هم السمع والبصر. فاذا كان له صفات يشترك فيها كل البشر في الباب او لم يكن لها صفات اخرى؟ نعم - 01:41:22

ينفرد به سبحانه وتعالى. نعم قال العلماء في هذا في هذا حكمة وفائدة عظيمة وهي ان انه نفي اولا بقوله ليس كمثله شيء ثم اثبت هذين لله المتضمنين لصفتي السمع والبصر. وسبب ذلك ان صفة السمع والبصر من الصفات التي تشارك فيها اكثر - 01:41:34

المخلوقات الحية زات الروح فمهما صغر ومهما صغر من فيه حياة من ذوي الارواح او فيه سمع وبصر تنظر الى النملة تنظر تنظر الى النملة عندها سمع وبصر يا ايها النمل - 01:41:57

كلوا مساكنكم لا يعطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون. فهي تسمع وتبصر طريقها والبعوضة كذلك لها سمع وبصر. والدواب لها سمع وبصر والانسان له سمع وبصر. فالصفة السمع والبصر من اكثر - 01:42:15

اشتراكا بين المخلوقات الحية ذوات الارواح. فاذا كان تم توهם في المماثلة فليكن توهם المماثلة في اتصف هذه المخلوقات في صفة السمع والبصر. فهل بصر يا ايها الانسان وسمعك مثل سمع النملة وبصرها لا شك ان ثم قدرنا مشتركا في السمع بين بين - 01:42:35

البعوض والانسان. وفي البصر بين البعوض والانسان. لكن تختلف كيقيته وتختلف حقيقته. ويختلف عظمه عظامه وتعلقه

وتعلقه. وهذا يسميه اهل السنة القدر المشترك. القدر المشترك اثباته مهم للرد على اي فرقه - 01:43:01

المفوضة المفوضة. لأن المفوضة يقولون ماذا؟ نعم. نحن نقول الله له يد ولكن لا نعرف معنى اليد. مم. نحن نقول الله لا له يد لكن لا نعلم كيفيتها لكن نفهم في اللغة معنى اليد. هناك القدر المشترك. الله له علم ونحن لنا علم. العلم هو ادراك المعلوم. هذا القدر المشترك. ادراك المعلوم. لكن هذا هل ادراك المعلوم في حق - 01:43:22

ادراك المعلوم في حق البشر؟ الجواب لا ونقول القدر المشترك في صفة العلم مثلا هو ادراك المعلومة نعم؟ نعم. القدر المشترك في صفة السمع هو ادراك المسموع. لكن يتفاوت يختلف - 01:43:41

فإذا نفيت القدر المشترك ستقع في التفويض نعم كذلك السم الانسان يسمع من مسافة بعيدة والمخلوق الصغير مثل الذبابة او البعوض يسمع لكن لمسافة وهكذا فان كان كذلك دل على ان اثبات السمع والبصر في المخلوقات هو اثبات وجود لا اثبات مساواة. ان السمع والبصر اذا كانت موجودة في المخلوق لابد ان يكون موجودا - 01:43:53

الخالق لكن ليس متساويا. مم. وهذا معنى قوله تعالى ماذا؟ يحسب ان لم يره احد. يحسب ان لم يره احد. الم يجعل له عينين ولسانا وشفتين وهدى من ذكر العينين هنا - 01:44:23

اذا كان لك عينين ترابيبيا في الباب اول ان الله له عينين يراك بهما يعني كيف انت تظن ان الله لا يراك وخلق لك عينين ترابيين لان صفة العين صفة كمان. وفائد الكمال لا يعطيه - 01:44:35

ان الله ليس له عين يرى بها فان هو فاقد كمال ابنته ولا يعطيه وهذا متصل بقوله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء. فإذا فإذا اثبات هاتين الصفتين لله التي عظم اشتراك المخلوقات مع الله سبحانه وتعالى في الاسم في اسم الصفة وفي بعض معناها ليس من جهة التمثيل - 01:44:49

في شيء وفي هذا اعظم رد على الذين توهموا ان اثبات الصفات لله عز وجل فيه تمثيل وفيه تجسيم وهذا تنبئه وهو ان التمثيل يختلف عن التشبيه ولتقرير ذلك ينتبه الى ان الذي جاء نأخذه في الكتاب والسنة انما هو نهج المماثلة. كل هذا كلام شيخ لسه العصر. ويعني - 01:45:14

اما نفي مشابهة من اما نفي مشابهة الله بخلقه فانها لم لم تنف في يعني ليس عندنا كتاب والسنة نفي مشابهة ليس عندنا اية واحدة او حديثة واحد يقول لا يشبهه شيء. مم. انما ده ليس كمثله شيء. لماذا؟ سيسقول الان - 01:45:43

لان المشابهة تحتمل ان تكون مشابهة تامة وتحتمل ان تكون مشابهة ناقصة. فنحن نقول الله يشبه المخلوقات ده بقى تم او ناقصة؟ ناقصة. ناقصة. نسبة اصل الصفر. نعم اذا كان المراد المشابهة التامة فانما هي التمثيل والمماثلة. وذلك منفي لقوله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء - 01:46:03

فإذا لفت المشابهة ينقسم الى ان يكون الشبيه موافقا للممثيل والممثل او ان او يكون غير موافق للممثيل والممثل يعني قد يشترك معنى الشبيه والممثيل ويكون المعنى واحدا اذا اريد بالمشابهة المشابهة التامة في يعني المشابهة اعم من التمثيل. لو كانت المشابهة التامة ستكون تمثيل. لو كانت المشابهة ناقصة ليست - 01:46:27

فيها. وادي اللي انا اتفهاها. وهي القدر المشترك. فهمت؟ نعم وفي تمام المعنى الصفات. واما اذا كان المراد مراد المشابهة الناقصة وهي الاشتراك في اصل في اصل معنى الاتصال - 01:46:56

المشترك يسمونا القدر المشترك. شكل الاسامي يسميه القدر المشترك. الاشتراك في اصل معنى الاتصال كالعلم الاشتراك في اصل المعلومات. هم. السمع ادراك المسموح. هذا اشتراك في اصل المعنى فان هذا ليس هو التمثيل المنفي. ولا يكون ثمة مشابهة. يكون هناك مشابهة. بمعنى ان يكون ثمة اشتراك في اصل المعنى - 01:47:12

واذا كان كذلك فان لفظ الشبيه والممثيل بينهما فرق ولفظ المشابهة لفظ مجمل لا ينفي ولا يثبت. يعني لا ينفي باطلاق؟ ولا يذهب انت هذا ماذا تقصد؟ لا يشبه مشابهة تامة هذا صحيح. لا يشبه مشابهة ناقصة هذا باطل. لأن الله يشبه مخلوقات مشابهة ناقصة بمعنى ماذا - 01:47:35

بمعنى اصل المعنى. اصل السنة والجماعة اذا قال اذا قالوا ان الله عز وجل لا يماثله شيء ولا يشابهه شيء يعني بالمشابهة المماثلة المشابهة التي هي الاشتراك في المعنى فتعلم قطعا ان الله عز وجل لم ينفها - 01:47:58
لانه سبحانه وتعالى سمي نفسه بالملك اه بالملك. ما لك يوم الدين. الملك الحق. وسمى بعد خلقه بالملك. وقال الملك وقال الملك لن تستطيع ان تفهم هذا اللفظ. لفظ ان الله ملك الا اذا فهمت القدر المشترك. مم. الا اذا اثبت القدر المشترك - 01:48:20
واشباه ذلك من الآيات. ان الملك هو الذي يملك. اذا الله ملك بمن لا يملك. لكن هل ملك لك ملك المخلوق؟ لا وسمى نفسه بالعزيز المشترك اشتراك في اصل المعنى. بالضبط هذا هو - 01:48:44
وسمع نفسه بالعزيز وسمى بعض خلقه بالعزيز وكذلك جعل نفسه سبحانه وتعالى سميوا وخبرنا بصفة السمع له والبصر والقوة والقدرة. والكلام والرحمة والغضب والرضا وشباه ذلك. واثبت هذه الاشياء للمخلوق فيما يناسبه منها. فدل على ان الاشتراك في اللفظ وفي - 01:48:57

بعد المعنى ليس هو التمثيل الممتنع. لأن كلام الله عز وجل حق وبعده يفسر بعضا فنفي المماث فنفي المماثلة في آية سورة الشورى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير واثبت - 01:49:22

اشتراكا في الصفة واذا قلت اشتراكا ليس معنى ذلك انها من الاسماء المشتركة في الصفات. لكن اثبت اشتراكا في الوصف. يعني شركة مم شارك يا فندم. شركة فيه. فالانسان له ملك والله عز وجل له الملك. والانسان له السمع والله عز وجل له السمع. والانسان له بصر والله - 01:49:38

عز وجل له بصر وهذا الاتبات فيه قدر من المشابهة لكنها مشابهة في اصل المعنى وليس مشابهة في تمام المعنى ولا في الكيفية وتحصل من ذلك. تحصل من ذلك ملخص الموضوع ثلاثة اقسام. فتحصل من ذلك من مشابهة ثلاثة اسماء المنفيين وقسم مثبت - 01:50:04

الاول مشابهة في الكيفية وهذا ممتنع. الثاني مشابهته في تمام الاتصال. يعني بالضبط هذا تمثيل وهذا ممتن ايضا. ودلالة الالفاظ على بكمالها وهذا ممتنع ايضا. الثالث مشابهته في اصل المعنى الصفة. في اصل معنى الصفة وهو مطلق المعنى وهذا ليس بمن فيه - 01:50:27

ولهذا لفظ التمثيل ونهي التمثيل والمسليه صارت شرعا لانه وادع ودلالته غير مجملة التمثيل بتاعتته غير مجملة. اما من الذي دلته مجملة الدلالات المجملة وبالتشبيه. انت معني؟ نعم. ها؟ قبل التشبيه قالت لهم لماذا مجملة كما قال مرة اخرى - 01:50:47
لانه يحتمل نفي التمثيل وهذا معنى صحيح تم النفي القدر المشترك وهذا غير صحيح. القدر المشترك ثابت. نعم فان دلالته مجملة ولن يأتيها فيهم. ونحن نقول ان الله عز وجل لا يماثله شيء ولا يشابه شيء سبحانه وتعالى. وعني بقولنا لا - 01:51:11
شيء معنى المماثلة في الكيفية اول مماثلة في تمام الاتصال بالصفة. وتمام الدلالة في اللفظ على تمام الاعداء. ولهذا فان نقول في الصفات هنا كما قال ومن ومن غير تكثيف ولا تمثيل - 01:51:32

واذا قيل ومن غير تشبيه فانهم يريدون بالتشبيه التمثيل. وهذا مستعمل عند العلماء انهم ينفون التشبيه ويريدون به التمثيل ثم قال رحمة الله في وصف اهل السنة والجماعة فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلمة عن مواجهه. يعني لا ينفون عن - 01:51:53

وما وصف به نفسه كما نفي عنه الصفات التي وصف به نفسه طائف الضلال من الجهمية والمعتزلة والرافضة طلابية والاشعارية والماتروريدية ونحو ذلك فان كل طائفة من هؤلاء نفت عن الله عز وجل اما جميع الصفات واما بعض الصفات. والذين ينفون عن الله عز - 01:52:14

ما وصف به نفسه اما ان يكونوا من الذين ينفون اكثرا الصفات وهؤلاء يقال لهم نفاة الصفات كالجهمية والمعتزلة واما ان يثبتوا منها سبعا او عشرين او ثمانين ما تريده وهم قد يقال في حقهم - 01:52:38
الصفاتية. ادي تسمية شيخ الاسلام بالصفاتية. مم. مدرسة بالصفاتية الشرعية والكلية لانهم يثبتون

من الصفات اكتر مما اثبتت اصولهم وهم المعتزلة والجهمية. والكلابية - [01:52:58](#)

تثبت من الصفات اكتر مما اثبتت المعتزلة. وكذلك الاشاعرة والماترويدية. ولهذا قد يقال لهؤلاء الصفاتية في مقابلة النفات. كما يذكر ذلك كثير من العلماء اهل السنة ومنهم شيخ الاسلام رحمة الله - [01:53:16](#)

وهوئاء جميعا سواء كانوا من النفاة ام كانوا من الصفاتية ينفون عن الله عز وجل ما وصف به نفسه وهذا النفي قد يكون نفيا للصفة بالكلية قد يكون نفي لمعناها بتأويلها في غير معناها - [01:53:34](#)

وبحمل الظاهر فيها على غير ما دلت المعتزلة. يقول نسميتها بلا سمع عندنا في الكلية. تأويلها كتأويل الاشاعرة استوى استولى اليد [01:53:52](#) الخضرة وهكذا. مم وهوئاء ينفون يعني ان مآل حالم النفي. سواء نفوه اصلا او نفوا معناه الذي دل عليه - [01:54:16](#)

الظاهر فالذين نفوا ان الله عز وجل متصف بالرحمة اللائقة به به هوئاء نفوا الرحمة ولو قالوا ان معنى الرحمة ارادة الاحسان حتى لو قالوا ان الرحمة ارادة الاحسان هذا تأويل. نعم. هذا التأويل لا يخرجهم عن كونهم نفاة. لأنهم نفوا المعنى الحقيقي - [01:54:36](#) الرحمة نعم. انساء نفق الكلية واول ما هو نافي على كل حال الرحمة بالتأويل. واما اهل السنة والجماعة فانهم يثبتون المعاني التي اشتغلت عليها الفاظ الصفات على ما يليق بالله عز - [01:54:36](#)

على قاعدة على قاعدة قوله على قاعدة قوله ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. فيثبتون اللفظ وما فيه ويثبتون ويقي ويوقنون [01:54:54](#) ويؤمنون بما دل عليه اللغز من الصفة. ويعلمون اصل معن اصل ويعلمون اصل - [01:54:54](#)

معنى هذه الصفة خلافة للمفوضة لأنها بلسان عربي مبين. ثم هم مع ذلك اعني اهل السنة والجماعة يقطعون ادراك معرفة حقيقة الصفة. كيفيتها يعني. وعن ادراك الكيفية يعني كل المعنى وعن ادراك الكيفية. فإذا اهل السنة لا ينفون عن الله عز وجل ما وصف به نفسه بل يثبتون لله عز - [01:55:16](#)

ما وصف به نفسه وما وصف به رسوله صلى الله عليه وسلم. نعم. قال رحمة الله بعد ذلك ولا يحرفون الكلمة عن مواتعه لأن الذين يحرفون الكلمة عن مواتعهم هم اليهود كما وصف الله عز وجل طوائف اليهود بقوله سبحانه تعالى من الذين هادوا - [01:55:47](#) هنا لكلمة عن مواضيع ومعنى تعريف الكلمة عن مواتعه بحمله على غير ما دل عليه. والتحريف قد سبق بيان انه نوعان. تحريف اما بزيادة يعني الله له يعني الله وضع الكلمة لمعنى. اه. هم يزيلون هذا المعنى عما وضعه الله له - [01:56:07](#)

تعريف في اللفظ اما بزيادة او نقصان او بتغيير حرك اعرابي او بغير تغيير حركة اعرابية. وتحريف في المعنى في خلاف بين اهل العلم. بعض اهل العلم انكرت الحديث في اللفظ كالبخاري. هم. البخاري يرى ان قال ولا يستطيع احد ان يزيل - [01:56:30](#) كلام الله عن موضعه. البخاري عنده التحريف هو تعريف ماذا فقط ولكن دابا غير صحيح لماذا؟ جمهور اهل العلم يقولوا انت عارف [01:56:48](#) كما في اللفظ والمعنى. هم. يعني اليهود عندما يبدلوا لم يبدلوا في المعنى فقد بدلوا في اللفظ ايضا. هم. نعم؟ نعم - [01:57:05](#)

وتعريف في المعنى يكون بتغيير معنى الكلمة عن معناها المعروفة في لغة العرب وقوله يحرفون الكلمة يعني به الكلمات الشرعية الدينية التي هي في باب الاخبار عن الله عز وجل - [01:57:05](#) ما فائدة هذا القيد يعني؟ كلمات الشرايين الدينية ما فائدة هذا يخرج ماذا؟ كونية. الكلمات الكونية. لأن الكلمات الكونية لا يستطيع احدا ان يحرفها. انما قوله اذا اراد شيئا يقول له كن فيكون. ادي كلمة - [01:57:24](#)

نعم وقد بينما سبق ان تحريف الكلم عن مواتعه قد يكون كفرا وقد يكون كبيرة وقد يكون معصية. الكلمات الكونية مثل قوله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله - [01:57:38](#)

لا يستطيع احد ان يغير كلام الله. نعم وقد يكون آآ خطأ خطأ يعذر به صاحبه فهو اذا اقسم اذا فهو اذا اقسام فليس كفرا وتفصيل هذا وامثلته تأتي في مواتعها في الرسالة ان شاء الله تعالى - [01:57:55](#)

نحن دائما تحريف اليهود والنصارى. نعم. تحريف اليهود تحريف القرآن. هذه الآيات التي تتكلم عن اليهود والنصارى. مم الذين هادوا [01:58:20](#) يحرفون الكلمة عما وضعيه. فالبخاري ينكر ان اليهود حرفوا في التوراة - [01:58:43](#)

تعريف لفظ معنى فهمت؟ نعم. الواقع بين ايدينا انها محرفة في اللفظ. نعم. على موسى والنصارى كذلك - [01:58:43](#)