

4 / شرح رسالة لطيفة في أصول الفقه/ دلالات الألفاظ - النسخ /

الشيخ د عبدالله بن صالح الفوزان

عبدالله الفوزان

بسم الله الرحمن الرحيم. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. اما بعد درسنا في هذه الليلة تناول النقاط التالية اولا بعض دلالات الالفاظ - 00:00:00

اب وقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى منها اربعة والنقطة الثانية تعريف النسخ وموطنه وشروطه والنقطة الثالثة تعريف تعارض وطرق الخروج من التعارض. وهناك نقاط اخرى وارجو ان يتسع لها الوقت - 00:00:30

النقطة الاولى المصنف رحمه الله تعالى ذكر اربعة انواع من مباحث الدلالة العام والخاص والمطلق والمبين والمقييد والمجمل والمبين والمحكم والمتشابه. يقول نصوص الكتاب والسنة منها عام وهو اللفظ الشامل لاجناس او انواع او - 00:01:00

كثيرة وذلك اكثر النصوص ومنها خاص يدل على بعض الاجناس او الانواع او الافراد العام اصطلاح الاصوليين هو اللفظ المستغرق المستغرق لجميع افراده بلا حصر. لأن تقول اكرموا الطلاب. فلفظ الطلاب صيغة عموم. يستغرق - 00:01:40

جميع الافراد ولا يقف عند حد معين هذه صفة العام ان العام يشمل ويستغرق جميع افراد اللفظ. ولا يقف عند حد معين اما الخاص فهو اللفظ الدال على محصور اما بشخص مثل محمد - 00:02:20

او باشارة مثل هذا طالب او بعدد نحو عندي عشرون كتابا هذا تعريف الخاص والعام. المصنف رحمه الله قال قال العام هو اللفظ الشامل لاجناس يعني مثل لفظ الحيوان. لأن لفظ حيوان - 00:02:58

اسم جنس يشمل البهائم ويشملبني ادم يعني الانسان. او انواع مثل الانسان. الانسان نوع من انواع الجنس. او افراد كثيرة الطلاب هذا يدل على افراد المسلمين والمشركين ونحو ذلك - 00:03:34

قالوا منها خاص يدل على بعض الاجناس لأن تقول هذا انسان فهذا يدل على بعض الاجناس كما تقدم او الانواع لأن تقول هذا رجل نوع او تقول هذا اسد نوع او الافراد كما مثلت لكم لأن تقول جاء محمد - 00:04:04

نقطة اللي ركز عليها الشيخ في موضوع العام هي ما علاقة العام بالخاص العام او بمعنى الادق الخاص اما ان يكون حكمه حكم العام واما ان يكون له حكم غير حكم العملي. فان كان حكم العام والخاص - 00:04:34

سواء عمل بالعام على عمومه. وعمل بالخاص على خصوصه معنى انه لا يخصص العام بالخاص. وهذا يسمى عند الاصوليين افق العام وبعبارة اخرى يسمونه الخاص الذي ورد حكم العام فالسؤال ما حكم الخاص؟ اذا ورد بحكم العام - 00:05:12

هل يخصص العام؟ او لا يخصصه؟ الجواب لا يخصصه لو قلت لانسان اكرم الطلاب ثم قلت اكرم زيدا هل معنى هذا ان الخاص كلمة زيد الغي العام الراكم خاصا بزيد - 00:05:52

ام ان العام باق على عمومه؟ ويكون ذكر للخاص لغرض من الاغراض كالتثنوية ابقيمة زيد ومكانة زيد الجواب على هذا ان نقول ان ذكر الخاص بحكم العام لا يقتضي التخصيص - 00:06:26

ما هو حكم العام؟ ها اللي يعرف يرفع ايده. ما هو حكم العام؟ الراكم. ما هو حكم الخاص؟ نعم الراكم. اذا لا يخصص الخاص العام. بل يبقى العام على عمومه - 00:06:54

ويبقى الخاص على خصوصه. مثال من النصوص الشرعية قول النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث جابر ابن عبد الله المتفق

عليه وجعلت لنا الارض مسجدا وطهورا. الارض لفظ عام. ها يشمل الارض - [00:07:16](#)
الرمليه والترابية والحجريه والي نزل عليها مطر كل هذى بمقتضى اللفظ اللي معنا تصلح للتييم تصلح للتييم. لان كلمة الارض لفظ
عام ما هو حكم العام اللي ناخذه من قوله جعلت لنا الارض مسجدا وطهورا؟ حكم العام انه يتيم - [00:07:46](#)
بجميع اجزاء الارض. طيب. ورد في صحيح مسلم. حديث حذيفة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وجعلت لنا تربتها
مسجدوا وطهورا اذا لم نجد الماء. هذا الحديث فيه فرد - [00:08:16](#)

من افراد العام اللي هو التراب. الحكم ما هو؟ ها هي الحكم التييم يعني يقصد. نعم الحكم هو التييم. اذا الان الخاص حكمه حكم
العام. ولا مختلف هو حكم العام. اذا ناخذ قاعدة في الاصول. اذا جاء الخاص وبحكم العام امتنع التخصيص - [00:08:46](#)
امتنع التخصيص. فيعمل بالعام على عمومه وي العمل بالخاص على خصوصه. ومن هنا الراجح في هذه المسألة انه اي جزء من اجزاء
الارض يصلح للتييم. لكن لو اخذنا قاعدة اننا نخصص العام بالخاص معنى هذا انه اي نوع من انواع الارض يتيم به التراب فقط يعني
للغبار - [00:09:20](#)

نصير ما نتيم بالرمل ولا نتيم بالارض الحجرية ولا نتيم بالارض اللي نزل عليها طش من مطر. متى يمم به؟ لو عملنا بالتخصيص.
لكن لن نعمل بالتخصيص. ولهذا الراجح من قوله اهل العلم - [00:09:50](#)
انه اي جزء من اجزاء الارض يتيم به. لعله اتضحك الان وهذا معنى قول الشيخ رحمه الله فحيث لا تعارض بين العامي والخاص عمل
بكل منهما. متى ما يتعارض العام والخاص - [00:10:10](#)

ها متى ما ما يتعارض العام والخاص انت يا اخي نعم ايه اذا جاء الخاص بحكم العام. وقد نسب الشوكاني في كتابه ارشاد الفحول ما
سمعتموه الى جمهور العلماء. ان جمهور العلماء يقولون اذا ورد الخاص بحكم العام ما في تخصيص - [00:10:30](#)
يعمل بالعام وي العمل بالخاص. وتعرفون ايش معنى ي العمل بالعام وي العمل بالخاص بالحديث اللي عطيتكم؟ يعني ي العمل بالعام انه اي في
جزء من اجزاء الارض يصلح للتييم. لو جاء واحد وتييم بالتراب يصلح التييم. فيصير فنصير عملنا بالعام - [00:11:01](#)
عملنا بالخاص. طيب. ثم قال وحيث ظن تعارضهما خص العام بالخاص. هذه مسألة التعارف فمثلا اذا قرأت قول الله تعالى والسارق
والسارقة. فاقطعوا ايديهما نجد هنا ان الاية ما حدثت مقدارا تقطع به يد السارق. ولهذا الظاهرة - [00:11:21](#)

اللي ما عندهم قضية تخصيص ما تخصيص. يقولون تقطع يد السارق في القليل والكثير. اما الجمهور من اهل العلم فقد وجدوا لهذا
العام ما يخصه وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم لا قطع - [00:12:00](#)

الا في ربع دينار فصاعدا. اذا في تعارض الان بين الاية والحديث في تعارض. الاية تقول يقطع بالقليل والكثير. والحديث يقول ايش؟
ها؟ ربع دينار فما فوق ثقة اقل من ربع دينار مقتضى الحديث ما في قطع. المفهوم اللي مر علينا امس مفهوم المخالفة - [00:12:20](#)
ربع دينار فما فوق في قطع. اقل من ربع دينار ما في قاطع. فكيف نخرج من هذا التعارض ان خصص العام اللي هو الاية بل خاص.
ايش؟ الاية ايش تعني من المقادير ثلاثة بقسمة عقلية ربع دينار اقل - [00:12:50](#)

من ربع دينار اكثر من ربع دينار. هذول كلهم داخلاتن بلاية. كلهم داخلاتن بلاية. ايش عمل الحديث؟ الحديث طلع فرض الافراد فردin
من الافراد. طلع ربع دينار في قطع. اذا موافق للاية الان - [00:13:20](#)

فوق ربع دينار في قطع. موافق للاية. يصير الحديث طلع من الاية اقل من ربع دينار الاية تقول في قاطع والحديث يقول ما في
قاطع. هذا هو معنى التخصيص. ما معنى التخصيص - [00:13:40](#)

التخصيص اخراج بعض افراد العام. كم بالاية من فرد؟ يا اخوان ثلاثة افراد ربع دينار اكثر اقل. جاء الحديث وطلع اقل من ربع دينار
انه ما في قاطع وهذا معنى التعارض بين العام والخاص. اختصر المؤلف قال ومنها مطلق - [00:14:00](#)

عن القيد انتقل الان الى النوع الثاني من انواع الدلالة وهو المطلق والمقييد المقيد عند المطلق عند الاصوليين. ما دل على الحقيقة بالا
قييد ويقصدون بالحقيقة الماهية. والماهية يعني ماهية الشيء - [00:14:30](#)

اصل الشيء وحقيقة الشيء فمثلا عندك كلمة رجل حقيقة لهذا الإنسان كلمة رقبة حقيقة لهذا الجزء من بدن الانسان. هذا المطلق يدل

على ماهية الشيخ بدون اي قيد من القيود؟ اما المقيد فهو ما دل على الحقيقة ولكن - 00:15:00
طيب اذا قيل جاء رجل هذا مطلق. لكن لو قيل جاء رجل كريم هذا مقيد اذا قيل رقبة مطلق. لان الكلمة ما تدل الا على حقيقة الرقبة فقط. لكن اعتنق رقبة مؤمنة - 00:15:30

مقيد بعض الطلاب يشكل عليها الفرق بين العام والمطلق. فرق بين العام والمطلق سبب في الاشكال ان كلًا منها فيه عموم ان كلًا منها فيه عموم اذا قيل اكرموا الطلاب - 00:15:50
هذا صيغة عموم مثل ما مر. لان الاسم دخلت عليه الاستغرافية. صيغة عموم. اذا قيل اكرم هذا مطلق. لان من مواضع الاطلاق النكرة. في سياق الاتبات فاكرم طالبا هذا مطلق - 00:16:17

طيب الان كما تلاحظون في اللفظين ان فيهما عموم. اما اكرم الطلاب انا لو جا مثلا ضيف وقلت اكرم الطلاب اللي ما شاء الله موجودين بهذا المسجد لازم يكرم جميع الافراد. ما يترك ولا طالب واحد - 00:16:44
لو كان العدد الموجود مثلا مئة واكرم تسعه وتسعين ما حصل المقصود. لانه باقي فرد الان هذا لفظ العموم اللي يفيد الاستغراق دون حصر. لكن اللفظ المطلق اكرم طالبا في عموم من جهة انه لم يعين طالب معين. كل الموجودين يصلح واحد منهم فقط - 00:17:10
لا الاصح. فاذا قال الضيف تفضل يا اخي انت تعال خذ جائزتك. اريد ان اكرمك. ينتهي موضوع ولا ما ينتهي؟ ينتهي الموضوع. ليش؟
لان النكرة ما تتناول الا فرض معين فقط - 00:17:41

فرد واحد غير معين. لكن لما كان الفرد غير معين صار فيه ايش ولهذا يقولون عموم العام شمولي. وعموم المطلق بدلي اشمعنى عموم العام شمولي؟ يعني ان اللفظ العام يستغرق جميع الافراد. اش معنى عموم المطلق بدلي - 00:18:01
يعني انه في عموم ولكن اذا اخرج فرد من افراد العموم انتهى الامر. اذا اخرج فرد وحدد فرد من افراد العموم. بالنسبة لللفظ المطلق.
انتهى الامر. فلعله بهذا اتضح لنا الفرق بين العام وبين المطلق. طيب - 00:18:37
ممکن واحد يعطينا الفرق الاخوان الجهة ذي تفضل يا اخي نعم انت ايه عمومه سم بدني وفهمتم يا اخوان بالمثال اكرموا الطلاب هذا عام. ولا يحصل المقصود الا باكرام الجميع اكرم طالبا في عموم ولكن يحصل المقصود باكرام طالب واحد - 00:19:07
طيب. ما حكم المطلق والمقيد؟ المطلق والمقيد ثلاثة انواع النوع الاول مطلق عن القيود. هذا يعمل به على اطلاقه. يعمل به على على اطلاقه. كما في قول الله تعالى في كفاراة الظهار - 00:19:41

تحرير رقبة من قبل ان يتماسى. الذين لا يشترون الایمان في كفاراة الظهار. ما وجه استدلالك يقولون ان لفظ رقبة جاء مطلق غير مقيد فيعمل به على اطلاقه. ويمكن ايضا ان يمثل بقول الله تعالى في سياق المحرمات - 00:20:11
من النساء حرمت عليكم امهاتكم الى ان قال وامهات نسائكم. لكن لما جاء ذكر قال وربائكم اللاتي في حجوركم. من نسائكم اللاتي دخلتم بهن. فلهذا قال العلماء ان ام الزوجة تحرم بمجرد العقد على البنت. لان الآية ماذا - 00:20:41
قيد الدخول تحريم ام الزوجات ما ذكرت قيد الدخول. انما جاءت الآية مطلقة. ولهذا ذكر القرطبي في تفسيره ونسبة الى جمهور السلف على ان ام الزوجة تحرم بمجرد العقد على بنتها - 00:21:11

اخذا من اطلاق الآية. النوع الثاني من النصوص نصوص مقيدة. ما حكمها؟ يعمل بها لا على تقييدها على تقديرها. في كفاراة الظهار
قال الله تعالى بعد ذكر الرقبة فمن لم يستطع فصيام شهرين متتابعين - 00:21:31
ها من قبل ان يتماسى. عندنا قيدان فلا بد يكون الصيام القيد الاول متتابعا. القيد الثاني قبل ان يتماسى اذا يعمل به على ها تقديره.
ومثل ايضا قول الله تعالى في كفارة اليمين - 00:22:02
اطعام عشرة مساكين. من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام. الصيام مطلق ولا مقيد؟ مقيد.
بماذا؟ بعدم القدرة على الاطعام امر وعلى الكسوة وعلى ايش؟ وعلى الاعتقاق. هذا معنى انه مقيد. النوع الثالث من النصوص - 00:22:31

نصوص جاءت مطلقة في موضع اخر القاعدة العامة في الباب انه يحمل المطلق على المقيد. ولا المسألة فيها

تفاصيل عند الاصوليين. لكن القاعدة العامة انه يحمل المطلق على المقيد - [00:23:01](#)

فانت مثلا اذا قرأت قول الله تعالى حرمت عليكم الميّة والدم. تجد اللفظ الدم مطلق ما قيد بـ اي قيد من القيود؟ لكن لما قال تعالى في سورة الانعام الا ان يكون ميّة او دما مسفوحا. افقيد الدم بـ انه المسفوح - [00:23:25](#)

اي المصبوج فلا بد يقىد اللفظ الاول. ولا يحرم من انواع الدم الا ما كان مسبوحا اما ما يبقى بالعروق او ما يبقى في اللحم او الكبد او الطحال - [00:23:55](#)

فان هذه لا تحرم استنادا لهذا القيد. وقد نقل الاجماع القرطبي في تفسيره على ان ام الذي اطلق في بعض النصوص مقيد بالمسفوح الذي ورد ذكره في آية الانعام وفي امثلة اخرى لكن نكتفي بهذا. النوع الثالث من انواع الدلالات المجمل والمبين - [00:24:15](#)

فما اجمله الشارع في موضع اخر وجوب الرجوع فيه الى بيان الشارع وقد اجمل في القرآن كثير من الاحكام وبينتها السنة ووجب الرجوع الى بيان النبي الى بيان الرسول صلى الله عليه وسلم - [00:24:45](#)

فانه المبين عن الله. المجمل عند الاصوليين هو معنيين فاكثر من غير ترجح احداهما على الاخر اذا المجمل ان اللفظ يدل على اكثر من معنى. ولا فيه مرجح ولها لا بد لازالة الاجمال من امور خارجية ما هي موجودة في نفس اللفظ - [00:25:10](#)

من اين ينشأ الاجمال ايش سببه؟ الاجمال له ثلاثة اسباب اما عدم تعين المراد واما جهل الصفة. واما جهل المقدار عدم تعين المراد كما في قول الله تعالى والمطلقات يتريصن بانفسهن ثلاثة قروء - [00:25:52](#)

القرض يطلق على الطهر ويطلق على الحيض. افتيعه واحد منهما يحتاج الى بيان. ومن هنا نشأ الاجمال. عدم معرفة في الصفة كما لو قرأت في قول الله تعالى واقيموا الصلاة. هذا مجمل لأن - [00:26:28](#)

الآية ما بينت صفة الصلاة. وكما في قول الله تعالى ولله على الناس حج البيت ما بينت الآية صفة الحج. اذا الآية فيها اجمال. وقد يكون السبب الاجمالي عدم معرفة - [00:26:58](#)

المقدار كما في قول الله تعالى واتوا حقه يوم حصاده ايش مقدار الحق؟ اللي يخرج من الحبوب ما بينته الآية النبي صلى الله عليه وسلم بين الشريعة اما بالقول او بالفعل او بغير ذلك من انواع البيان. فيبينت الصلاة وبينت الزكاة - [00:27:18](#)

وبين الصيام من الحج الى غير ذلك من المجملات في القرآن لكن لا نفهم ان البيان خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم فان القرآن ساهم في البيان. وهذا ما يسمى عند العلماء تفسير القرآن بالقرآن - [00:27:52](#)

فاذ قرأت قول الله تعالى القارعة ما القارعة؟ وما ادرك ما القارعة؟ هذا كلام مجمل جاء بيانه بقوله بعد يوم يكون الناس كالفراس المبثوث الى اخر السورة النبي صلى الله عليه وسلم بين القرآن ايضا بين. وما مات النبي صلى الله عليه وسلم - [00:28:19](#)

الا وقد بين الشريعة كلها. كما في قوله صلى الله عليه وسلم لقد تركتم على مثل البيضاء ليهها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي الا هالك. النوع الرابع والأخير من دلالات - [00:28:51](#)

الفاظ المحكم والمتتشابه. المحكم والمتتشابه المراد به هنا الاحكام الخاص والتشابه الخاص اما الاحكام العام والتشابه العام هذا ما فيه بحث. لانه ما فيه اشكال. فالقرآن كل محكم وكل متتشابه كله محكم في جزالة لفظه ووضوح معانيه - [00:29:11](#)

ودقة احكامه وصدق اخباره. هذا معنى ان القرآن محكم. ولهذا جاء وصف القرآن بأنه محكم كما في اول سورة هود الف لام راء كتاب احکمت اياته. القرآن من اوله الى اخره - [00:29:50](#)

متتشابه يشبه بعضا في المعاني التي ذكرناه. لكن المقصود بالموضوع الذي معنا هو ان بعض ايات القرآن محكم. اكثر ايات القرآن محكم. وفيه ايات متتشابهة والدليل على هذا قول الله تعالى في سورة ال عمران هو الذي انزل عليك الكتاب منه ايات محكمة - [00:30:10](#)

هن ام الكتاب واخر متتشابهات. فاما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله. وما يعلم تأويله الا الله. والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا. فما هو المحكم بهذا المعنى؟ وما هو المتتشابه - [00:30:42](#)

محكم بهذا المعنى هو ما اتضحت المراد منه. المتتشابه بهذا المعنى ما لم يتضح المراد منه. المحكم ما اتضحت المراد منه. والمتتشابه ما لم

يتضح المراد منه. الاية التي قرأت عليكم - [00:31:12](#)

نستفيد منها فائتين الفائدة الاولى ان الله جل وعلا ذكر ان المحكم اكتر من المتشابه لانه سمي المحكم ام الكتاب. يعني معظم الكتاب وغالب الكتاب. ومعنى هذا ان على ايات القرآن الوضوح والبيان. والمتشابه قليل لان - [00:31:40](#)

الله جل وعلا قال واخر متشابهات الفائدة الثانية وهي اللي تعنينا في موضوعنا ان الله جل وعلا ذكر ان الناس امام صنفان صنف زائف يتبع المتشابه ويحرض عليه. ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله - [00:32:16](#)

ولهذا قال تعالى فاما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما تشابه منه. ينقبون على المتشابهات. ابتغاء الفتنة قف وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله. الصنف الثاني سماهم الله الراسخون في العلم - [00:32:54](#)

هؤلاء ماذا يقولون؟ ماذا يعملون؟ يردون المتشابه للمحكم. اذا رد تشابه للمحكم اتضحت المتشابه. يزول التشابه. وايضاً يعرفون ان خطابهم بالتشابه اختبار وابتلاء. هل يؤمنون بما لا يعرفون؟ او سيؤمنون والحقيقة انهم يؤمنون لأنهم ماذا يقولون؟ كل من عند ربنا - [00:33:14](#)

طيب من المثلة قول الله تعالى يظل من يشاء ويهدي من يشاء قد يقرأ هذه الاية انسان في قلبه مرض والعياذ بالله في ظل ان هداية الله تعالى واخلاق الله جزاف. لانه قال يظل من يشاء ويهدي من يشاء - [00:33:54](#)

اذكرت الاية اسباب الهداية ولا اسباب الاظلال لكن الراسخين في العلم ردوا هذه الاية التي قد يظن فيها التشابه الى المحكم من القرآن الله جل وعلا قال يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام - [00:34:31](#)

اذا الاية ذكرت ان هداية الله تعالى للعبد لسبب صادر من العبد و هو قوله اتبع رضوانه. وفي مجال الغواية والاظلال جاءت الاية الثانية فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلال - [00:35:02](#)

انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله. اذا صارت الهداية لا اسباب اظلال له اسباب. اذا ما المنهج للخروج من التشابه؟ رد المتشابه الى المحكم لكن يبقى نقطة هي ان التشابه نوعان - [00:35:35](#)

تشابه نسبي تشابه النسبي هو الذي يخفى على احد دون احد النوع الثاني تشابه مطلق وهو الذي يخفى على كل في احد وقد ذكر العلماء رحمهم الله من انواع التشابه ايات الصفات - [00:36:07](#)

لكن الاصوليين في ذكر ايات الصفات من المتشابه انقسموا الى فريقين فريق اطلق ولم يصب. فقال ايات الصفات من المتشابه وفريق اخر من المحققين وعلى رأسها القائمة شيخ الاسلام ابن تيمية قالوا ايات - [00:36:42](#)

من جهة المعاني ما هي من المتشابه. من معانيها معروفة. واما كيفية الصفة فهذا من المتشابه. اذا هل يصح اطلاق المتشابه على ايات الصفات؟ الجواب ما يصح. ايات الصفات محكمة باعتبار معانيها - [00:37:10](#)

ومتشابهة باعتبار كيفيتها. ويدلنا على هذا الاجابة المالكية وان الامام مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء قال الاستواء معلوم يعني قواميس اللغة اذا عدی الاستواء بعلى استوى على صار معناه العلو والارتفاع. اذا معنى الرحمن على - [00:37:40](#)

عرش استوى يعني ايش؟ علا على العرش. ارفع فوق العرش. الاستواء معلوم. والكيف مجهول والايمان به واجب. والسؤال عنه بدعة. اذا لا سبيل الى التكييف من المكيف من المتشابه المطلق حقائق ما في الدار الآخرة - [00:38:10](#)

اما في الجنة من النعيم او ما في النار من العذاب اعاذنا الله تعالى من العذاب. حقائق الآخرة لا تعلم. الجنة فيها لبن فيها خمر - [00:38:40](#)

فيها ماء فيها طيور لكن ما نعلم حققتها. والدليل الا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين. جزاء بما كانوا يعملون. ولهذا ورد عن ابن عباس رضي الله عنهم انه - [00:39:00](#)

قال ليس في الدنيا ليس في الجنة الا الاسماء يعني اللي عندنا بالدنيا وهو موجود بالجنة فقط الاسمي. لكن الحقائق تختلف وهذا الاثر اخرجه ابن حزم في كتابه الفصل - [00:39:20](#)

ابتلي والنحل وقال هذا اصح اسناد يكون او نحو هذه العبارة ورده المنذر في الترغيب وعزاه الى البياقين وقال اسناده جيد ثم

انتقل المصنف رحمة الله الى النقطة الثالثة في درس اليوم وهي موضوع النسخ - 00:39:50

النسخ رفع حكم شرعي او لفظه بدليل من الكتاب او السنة هذا احسن تعريف للنسخ واخسر تعريف. رفع حكم دليل شرعي او لفظه بدليل من الكتاب او السنة. يقول ومنها يعني نصوص الكتاب - 00:40:19

والسنة ناسخ ومنسوخ. والمنسوخ في الكتاب والسنة قليل. منسوخ في الكتاب والسنة ناس قليل ولهذا تجد ان معظم الامثلة التي ادعى فيها النسخ النسخ عنها مدفوع فمتي امكن الجمع بين النصين وحمل كل منها على حال وجوب ذلك - 00:40:58

ولا يعدل الى النسخ الا بنص من الشارع. او تعارض النصين المصنف هنا يركز على نقطة وهي ان موطن النسخ عدم امكان الجمع بين الدليلين فاذا لم يمكن الجمع بين الدليلين المتعارضين نلجاً الى النسخ لاجل نخرج من التعارض - 00:41:28

وعلى هذا ايهما اولى؟ الجمع او النسخ الجمع. لماذا نعم احسنت لان الجمع اعمال لكلا الدليلين والنسخ عمل بالناسخ والغاء للمنسوخ طيب. وعلى هذا النسخ له شرطان. الشرط الاول الا يمكن الجمع بين - 00:42:03

دليلين فمتي امكن الجمع لا يعدل الى النسخ؟ والشرط الثاني وهو الاساسي بالنسخ معرفة المتقدم من المتأخر من الدليلين لان القاعدة ان الناس هو المتأخر والمنسوخ هو المتقدم. لا بد نعلم المتقدم - 00:42:36

من المتأخر ومعرفة المتقدم من المتأخر ما هي مسألة اجتهادية ما هي هدية ولهذا تجد احيانا انه يطعن في النسخ يقال نسخ لا بد فيه من تأخر الناسخ وهذا غير معلوم - 00:43:06

التتأخر اما ان يعلم عن طريق الرسول صلى الله عليه وسلم. واما ان يعلم عن طريق الصحابي لان الصحابي حجة في هذا فانت اذا سمعت قول الرسول صلى الله عليه وسلم - 00:43:32

كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها. وبين المنسوخ؟ النهي عن الزيارة والناسخ فزوروها. اذا في هذا الحديث اجتماع الناس اخوة المنسوخ. ونص ايضا على ناسف القول فزوروها دليل على انه هو الناسخ. وقد يعلم عن طريق الصحابي - 00:43:51

الصحابي شاهد التنزيل ومنه قول الله تعالى في اية الصيام يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقوون اياما معدودات الى ان قال وعلى - 00:44:21

الذين يطیقونه فدية طعام مسکین فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم الاي دي تدل على انه اول ما شرع الصيام الانسان بين امرین مخیر اما انه يصوم - 00:44:41

او انه ما يصوم ويطعم. والصيام احسن. لكن هل بقيت الاية؟ نسخت. قال الله تعالى في الاية التي بعدها فمن شهد منكم الشهر فليصم طيب ايش الدليل على ان الاية الثانية متاخرة؟ قول سلمة ابن الاکوع - 00:45:01

الله عنه لما تلى الاية الاولى قال فنسختها الاية التي بعدها. اذا افادنا سلمة الله عنه ان الاية الثانية هي اللي متاخرة وهذا الحديث ثابت في الصحيحين. ولا يعدل الى النسخ - 00:45:28

الا بنص من الشارع هذا شرط. او تعارض النصين الصحيحين اللذين لا يمكن حمل كل منها على معنى مناسب. يعني تعذر الجمع اذا تعذر الجمع يلجاً الى النسخ. فيكون المتأخر ناسخا للمتقدم. فان تعذر - 00:45:48

معرفة المتقدم والمتأخر رجعنا الى الترجيحات الامر. الشيخ رحمة الله ضمن موضوع النسخ ادمج موضوع التعارض بين الادلة. وذكر لنا الان ثلاث طرق للخروج من التعارض وقد يكون بعض الطالب ما فهم ما ما استوعب الطرق ذي ولا عرف ان - 00:46:18

ذكرها. الشيخ ما ذكر انه شرط النسخ تعذر الجمع ها؟ اذا يكون الطريق الاول للخروج من التعارض الجمع بين الدليلين. ما امكن الجمع نلجاً الى الناس ما امكن الجمع ولا النسخ ايش كلمة الشیخة الاخیرة؟ نرجع الى ايش - 00:46:48

الترجيحات والترجيحات لا بد تكون بواسطة امور خارجية. فنحن الان يا اخوان نريد ان نعرف ما معنى التعارض؟ التعارض تقابل الدليلين. بحيث يخالف احدهما الآخر. يعني هذا يجوز وهذا يمنع مثلاً يخالف احدهما الآخر - 00:47:18

كيف الخروج من التعارض؟ الخروج من التعارض له ثلاثة مخارج. اولها الجمع. متى ما امكن الجمع بين الدليلين تعين. ايش مثال الجمع ورد في حديث جابر رضي الله عنه في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صل - 00:47:48

صلاة الظهر يوم النحر يعني بحجة الوداع. صلاتها في مكة. وحديث ابن عمر ايضا في ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر يوم النحر بمعنى مني الرسول ما حج الا مرة. ويوم النحر يوم واحد. وصلاة الظهر واحدة. هذا يقول صلى - 00:48:18 مكة وهذا يقول صلاتها بمعنى اذا في تعارض الان لكن ذكر العلماء ومنهم التوسيي الله في شرعيه على مسلم انه يمكن الخروج من هذا التعارض بطريقة الجمع بين الدليلين وهو ان الرسول - 00:48:47

وسلم فعلا صلی الظہر فی اول وقتھا من مکة. لانه يربى يصلی يطلع من مني لانه يوم النحر. ستبدأ ايام صلی الظہر فی مکة. الصحابة رضي الله عنهم في مني ينتظرونھ. يعني كل وقت يقولون جاء الرسول - 00:49:07

جاء الرسول انتظروا افجاء الرسول صلی الله عليه وسلم في مني وهم وصلوا فصلی بهم الظہر. فهذا حکی ما رأی وهذا حکی ما رأی وبهذا يزول التعارض. الطريق الثاني ما هو؟ النسخ مثلنا له. الطريقة - 00:49:27

الترجيح بين الدليلين الترجيح يا اخوان امر صعب. لانه يبني على جمع مرجحات خارجية. تؤيد كفة ترجح كفة واحد من الدليلين.وهلهذا نجد ان العلماء رحهم الله اهتموا بموضوع المرجحات. عدوها الى انواع كثيرة تصل الى - 00:49:47

خمسين او اكثر. كل هذا يدل على ان المرجحات الخارجية ان امرها ليس بالامر السهل مثال لهذا يوضح ورد في حدیث بشرى من صفوان الذي اخرجه ابو داود الترمذی النسائی باسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره - 00:50:20 فليتوضاً عارضه حدیث طلاق ابن علي عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم وتذكرت لكم انا الليلة سئل عن الرجل يمس ذكر اعليه وضوء؟ قال هل هو الا بضعة منك؟ يعني - 00:50:50

مثل لو مسست اصبعك ما عليك وضوء. وهذا ايضا اخرجه ابو داود والترمذی والنسائی. في تعارض الان في تعارض هذا دليل يوجب الوضوء ودليل يقول ما في وضوء طبعا المسألة ذي موضوع الحديث ذا في كلام للعلماء طويل لكن يعنينا كلام من سلوكوا - 00:51:10

مسالك الترجيح فهم رجحوا حدیث بشرى بن صفوان. وقرروا انه يجب الوضوء من مس الذكر وايدوا ترجيھم ميم موجودة بالدليل الثاني. الاول قالوا ان العمل بحدیث بشرى احوط. وابرا للذمة - 00:51:37

اللي توظأ عليه مدخل لكن اللي ما يتوضأ عليه مدخل منين؟ من يقول له لابد ان نتوضاً. اذا الوضوء احوط وابرا للذمة. الامر الثاني ان حدیث ناقليه اكثر. لانه ورد عن عدد من الصحابة ايضا غير بشرى بن الصفوان. ومصححه من - 00:52:02 العلماء اكثر. الامر الثالث وهذا من المرجحات اللي يذكرها العلماء في باب المرجحات يضعون قاعدة يقولون الدليل الناقل عن البراءة الاصلية يقدم على الدليل المبقي على البراءة الاصلية. ويقصدون بالبراءة الاصلية حالة - 00:52:32

ناس قبل ورود الشرع الناس قبل الاسلام او قبل يوجب الوضوء يتوضأون من مس الذكر ولا ما يتوضأون؟ ما يشرعونهم يتوضأون ما قال لهم توظؤوا اي الدليلين اللي على البراءة - 00:53:02

اي الدليلين اللي نقل عن البراءة حدیث بشرى ناقل وحديث طلقة بن علي ها مبقي على البراءة لانه ما جاب شي جديد. طيب ليه نرجح الناقل ليه ما نجعل الناس على ما هم عليه؟ قال لك لا. الناقل معه زيادة علم. مين موجود عند المبقي؟ وكما قلت - 00:53:22 لكم يا اخوان المسألة مبنية على موضوع الترجيح. ولا بعض العلماء قال بالنسخ وبعض العلماء كشيخ الاسلام ابن تيمية قال بالجمع يحمل حدیث بشرى بن صفوان على الاستحباب. فيرى شيخ الاسلام ابن تيمية ان الوضوء من مس الذكر - 00:53:52

انه ليس بواجب انما هو ها مستحب لكن المسألة مفروضة على رأي من يقول ترجيح نقطة اخيرة في التعارض اعلم علم اليقين ان نصوص الشريعة في حد ذاتها لا تتعارض - 00:54:12

لا تتعارض انما التعارض بحسب نظر المجتهد الواحد من سببين اما لقلة علمه او لخلل في فهمه. من هنا يجي التعارف واللي اصلا نصوص الشريعة ما فيها افعال ولهذا ابن خزيمة رحمه الله يتحدى - 00:54:35 يتتحدي يقول اللي يقول لي ان فيه دليلان متعارضان يجيب لي الدليلين الف بينهن يقصد بهذا ان اولا الشريعة ما فيها تعارض الشيء الثاني انه الغالب انه ما في تعارض - 00:55:05

اولا فيه خروج من التعارف بالطرق الذي او التي سمعتم طيب الان اخذنا النقاط الثلاث التي لكم. بقي عندنا ثلاث نقاط. يعني مقرر انها تشرح في درس اليوم. ولكن لو اشرح نقطة واحدة منها يكفيوني. وهي نقطة مهمة في الواقع - [00:55:25](#)

موضوع النقطة الرابعة عنوانها تعارض اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وافعاله تعارض اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وافعاله. هذا الموضوع شغل بال العلماء وبحثوه في كتب الاصول بحثا مستفيضا. لأن يا اخوان كما تعلمون ورد عن الرسول - [00:56:03](#)

ورد عنه افعال تعارض في ظاهرها الاقوال حتى ان الموضوع افرد فيه مصنفات مستقلة. ومنها كتاب العلائي في رفع الاجمال عن تعارض الاقوال والافعال. وهذا كتاب مطبوع موجود في المكتبات واثني عليها الحافظ ابن حجر في فتح الباري لأن العلائي من [شيوخ الحافظ](#) - [00:56:33](#)

ابن حجر ولها قال وشيخنا في موضوع تعارض الاقوال والافعال مصنف جليل ثم ذكر خلاصة عن الموضوع. طيب. الشيخ ايش يقول عن التعارض يقول ولها اذا تعارض قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله قدم قوله. لانه - [00:57:13](#) امر او نهي للامة. وحمل فعله على الخصوصية له الشيخ كما تلاحظون يرى ان الطريق للخروج من تعارض القلب قول والفعل انه ايه يحمل الفعل على الخصوصية ويصير المعمول على القول لان - [00:57:42](#)

فالقول اقوى من الفعل. ليس اقوى من الفعل؟ لأن القول خطاب للامة. ولأن القول ما يطرقه احتمالات. لكن الفعل خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم يعني صادر منه. ويطرقه ايضا - [00:58:12](#)

احتمالات في سير الفعل محمول على الخصوصية. لكن كلام الشيخ رحمه الله فيه نظر فيه نظر فحمل الفعل على الخصوصية قد يؤدي الى تعطيل قسم من اقسام السنة. وهي السنة الفعلية. لأن القاعدة - [00:58:32](#)

عند الاصوليين ان الاصل التأسي بالرسول صلى الله عليه وسلم في افعاله الا ان قام دليلا يدل على الخصوصية. اما اذا ما وجد دليلا فالرسول مشرع لنا. الاصل اننا نفعل مثل ما فعل. فكتنا نقول ان الافعال المعارضة محمولة على الخصوصية - [00:59:02](#) يبني على هذا امران امران الاول ان ما عندنا دليل على ان كل الافعال ذي نحمل على الخصوصية والامر الثاني اننا اذا حملناه على الخصوصية عطلنا او فاتنا نوع من انواع - [00:59:32](#)

السنة وهو السنة العملية. ولها الشيخ محمد العثيمين رحمه الله لما جاء البعض التعارض بين الافعال والاقوال قال وهنا اصل بعض العلماء ليس باصيل اصل بعض العلماء اصلا ليس باصيل. وهو ان الفعل المعارضة للقول - [00:59:52](#)

على الخصوصية. ومن انتصر لهذا الشوكاني في نيل الاوطار في بعض المواضع فعلى هذا انا اريد ان اعرض امامكم انا كان بذهني ثلاثة امثلة ما ادري هل الوقت يساعد عليها او لا؟ ان اردتم اني اقوله كله اشرط عليكم انه ما في اسئلة اليوم. ما في اسئلة - [01:00:22](#)

لان انا وقتني محدد الى عشرة ونص وبعد ما استطيع. وان شئتم نكتفي بمثال واحد ونفتح مجال للاسئلة ايش تقول انت؟ ها؟ ما في اسئلة. ها واصل بس بيجيينا نهي عن الوصال. ها؟ طيب. الان نريد ان نقول القاعدة لنسؤلها بها - [01:00:52](#)

ان تعارض القول والفعل ووجد دليل على الخصوصية حمل الفعل على الخصوصيين. ومن ما ورد في الحديث الصحيح المتفق عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال. فقال - [01:01:22](#)

رجل من المسلمين انك تواصل يا رسول الله. فقال اني لست كهيتكم. اني ابیت عند ربی يطعنني ويسقيني. فقوله اني لست كهيتكم. يشعر بان من خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم. ثم نحن ايضا من جانب اخر عندنا ادلة كثيرة - [01:01:42](#)

تحثنا على المبادرة بالافطار. والمبادرة بالافطار تنافي الوصال. اذا هنا تعارض ما الرسول صلى الله عليه وسلم عن الوصال وفعله انه واصل. لكن على قول الجمهور من اهل العلم ان - [01:02:12](#)

قال خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم نزول التعارض. على الخلاف طبعا لان المسألة فيها خلاف. طيب اذا لم يوجد دليل على الخصوصية. فالايك ثالثة امثلة. المثال الاول ثبت في حديث انس في صحيح مسلم ان النبي - [01:02:32](#)

صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائمها. وفي لفظ نهى الرجل عن الشرب قائمها. هذا قول فيه النهي عن الشرب وانت قايم
البخاري في صحيحه بوب في كتاب الاشربة وقال باب الشرب - 01:03:02

وساق بسنده عن النزال بن سبرة قال اتي علي رضي الله عنه بماء في الرحبة. الله على باب الرحبة. فشرب وهو قايم. وقال ان ناسا
يكره احدهم ان يشرب قائمها - 01:03:32

وانني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعك الذي صنعت. يصنع اذا معنى هذا انه ثبت ان الرسول صلى الله عليه وسلم شربه
قائم. اذا هذا تعارض بين القول - 01:04:02

فعل هل نقول ان الفعل هنا محمول على الخصوصية؟ لو كان محمول على الخصوصية ما شرب علي وهو قايم علي افهم منا
للخصوصيات. افهم منه. اذا كونه شربه قايم. دليل على انه ليس بخاصة - 01:04:22

ازيدك علما انه ورد عن عمر وعثمان ان كل واحد منهم ورد عنه انه شرب وهو قائم فعلى هذا كيف الخروج من هذا التعارض?
الخروج ما عليه جمع من اهل العلم - 01:04:42

الكتنوي والخطابي وابن بطال وابن حجر عندهما قالوا النهي محمول على التنزيل. الفعل محمول على الجواز الفعل محمول على
الجواز يعني لبيان الجواز. يعني الاولى والافضل ان الانسان لا يشربه قائم. لكن يجوز ان يشرب وهو قائم. وقد قال الحافظ ابن حجر
عن هذا المسلك انه - 01:05:04

من احسن المسالك. لانه يسلم من اي اعتراض. ولا فيه مسلك اخر وهو النسخ وهو ان النهي صار منسوحا بفعل النبي صلى الله عليه
وسلم اذا هذا مثال دلنا على ان افعال الرسول صلى الله عليه وسلم قد تحمل احيانا على بيان الجواز - 01:05:44

مثال اخر ورد في الصحيحين حديث ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خطابا لاهل المدينة لا تستقبل القبلة. ولا تستبدلوا
فاستدبروها لا تستقبلوا القبلة ببول ولا غائط ولا تستدبروها. ولكن شرقو او غربوا - 01:06:14

اذا هذا نص صحيح متفق عليه صريح في النهي عن استقبال القبلة او استدبارها حال قضاء الحاجة. بالمقابل ورد حديث ابن عمر في
الصحابتين قال رقيت على بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقضي حاجتين - 01:06:46

مستدبر القبلة مستقبل الشام. وفي لفظ مستقبلا بيت المقدس هذا الدليل عارض العموم الموجود بالدليل الاول. من اهل العلم من قال
بالخصوصية ومشى قال هذا خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم اما نحن فلا يجوز لنا ان - 01:07:16

نستقبل القبلة ولا ان نستدبرها. لكن نرجع للقاعدة اين الدليل على خصوصية ما في دليل. ولهذا ذهب فريق ثان ذهب فريق ثان من
اهل العلم الى ان الفعل مخصص للقول. مخصص للقول يعني ايه؟ الان الفعل - 01:07:49

يا اخوان يتناول الاستقبال والاستدبار ها بل فظى والبنيان طيب جاء الحديث وطلع صورة الاستدبار في البنيان ولا لا؟ استدبار في
البنيان الحديث اذا حملناه على انه تخصيص انتبهوا ما هو خصوصية. في فرق بين خصوصية وتخصيص. التخصيص لنا ايضا نحن -
01:08:19

التخصيص في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم بفعله بأنه يقول لنا ان الاستدبار في البنيان يجوز. هذا معنى
التخصيص. وهذا طبعا لا غبار عليه الى حد ولهذا الاصوليون عندما يستردون المخصصات اللي تخصص العام يذكرون من ظمن
المخصصات فعلا - 01:08:49

الرسول صلى الله عليه وسلم ان الفعل يخصص القول. لكن في فريق ثالث يقولون لماذا نذهب بعيدا؟ النصوص القولية نصوص
صحيحة ورواها عدد من الصحابة رواها ابو ايوب في الصحيحين سلمان الفارسي وابو هريرة عند مسلم فيه نصوص صحيحة -
01:09:19

صريحة رواها عدد من الصحابة خطاب لlama. وحديث ابن عمر يطرقه عدة احتمالات يمكن نخاصم الرسول صلى الله عليه وسلم اللي
يقولون بالخصوصية يمكن انه قبل النهي يمكن ان ابن عمر ما تأكد ان الرسول صلى الله عليه وسلم - 01:09:59
يقضي حاجته انما يستنجدي مثلا اذا يقولون معها الاحتمالات ما يصلح ان الحديث يقف امام القول العام الموجه لعموم الامة.

واصحاب المسلك الثالث هم الذين يقولون لا يجوز استدبار القبلة ولا استدبار مطلقا. لا في الفضاء ولا في البنيان - [01:10:19](#)
لكن يا اخوان التمثيل بهذا المثال ينفعنا متى على المسلك الثاني ؟ ها ان فعل الرسول وسلم مخصص للعموم. مما يؤيد المسلك الثالث طولنا بالمسألة لكن هكذا ينبغي ان الاصول يخلط بالفقه. مما يؤيد المسلك الثالث ان الحكمة من النهي عن الاستقبال - [01:10:49](#)
والاستدبار والله اعلم احترام القبلة. وتعظيم القبلة. وهذا قد يقول قائل انه ما في فرق بين الفضاء وبين البنيان والرسول صلى الله عليه وسلم لا يقاس عليه غيره من الامة ان ثبت ان الرسول صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته - [01:11:19](#)
فالمحصود ان المسألة الان الفقهية اللي هي موضوع الاستقبال والاستدبار انقسم العلماء فيها الى الاقوال الثلاثة اللي قلت لكم اما ان الحديث خاص او انه مخصص او ان المعول على احاديث العموم - [01:11:49](#)
المثال الثالث والأخير ورد في صحيح مسلم ان صلى الله عليه وسلم قال توضأوا مما مست النار. توضأوا مما مست النار. يعني اللي اطبخوه وتأكله توضأ. ثبت صحيح مسلم ايضا ان - [01:12:09](#)
النبي صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام وصلى ولم يتوضأ اذا في تعارض لنقول والفعل في الاكل مما مست النار. ورد ايضا عند اصحاب في السنن حديث جابر ان انه قال كان اخر الامرین - [01:12:39](#)
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار. وهذا الحديث في سند ومقال لكن يؤيده ما في صحيح البخاري ان جابرا سئل هل فيه وضوء من ممست - [01:13:09](#)
نار؟ قال لا. اذا الخلاصة انه صار في تعارض الان. فهل نقول ترك الوضوء ان ممست النار خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم لا فيه دليل يدل على ان اموره الخاص وهو - [01:13:29](#)
قلنا قول جابر كان اخر العمرین يدل على ان ايجاب الوضوء صار منسوحا ان اجابة فالوضوء مما مست النار صار منسوحا واستقر الامر على انه لا وضوء مما مست النار - [01:13:49](#)
ولهذا ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ان الخلفاء الاربعة لا يرون الوضوء مما مست النار ويرون الوضوء مما مست النار. وايضا الائمة الاربعة لا يرون الوضوء مما مست - [01:14:09](#)
النار ولكن انتبهوا يا اخوان لا يدخل معنا موضوع الوضوء من لحم الابل. هذا موضوع اخر لان بعض العلماء يستدل على انه ما في وضوء من لحم الابل بحال الحديث هذى. وهذا الاستدلال ليس بمسلم. لانه هل - [01:14:29](#)
هل الوضوء من لحم الابل تكونها مما مست النار؟ او تكونه لحم ابل؟ لكونه لحم ابل. ولهذا لو انسان اكل لحم الابل وهو نبي ما طبخ وجب عليه الوضوء. اذا دل على ان موضوع الوضوء من لحم الابل ما هو مربوط بموضوع - [01:14:49](#)
مس النار انما هو مربوط بكونه لحم ابل. والله اعلم. وصلى الله على نبينا محمد وعلى اله اجمعين. السلام عليكم ورحمة الله - [01:15:09](#)